تفنيت كمجمَّدِن ومُفِ الشهيدُ وأبي حيَّ انُ لأندلين المستندة ستسنة 20 كامر

وكاستية ومخيتن ومغتابق

الشيخ عليمحم بعوطب الشيئ عاول حميعير لمعصود

مشاؤك كالمتعاب الأكور زكرياعير لمبرانوق الكينوراً حداث ولحيث لجل الشاطعة المربية عاملة لأجر النابقية المرابعة العالم

الأسشاذ الدكتررعبزلي لغيبادي المسكاة التقدووعلن لعزلات كفيق أصولا الدونب بالماعت الأيحر

> نا<u>ئے :</u> ۽ الاول<u>ـــــ</u> المعنوى أول الفاتحة والشرد الإس

بمنبع المعنون مجفرة فا الدُلُولُولُكُ مِنْ (الْعِلْمِيْرَ) مندورت المشاد المناسسة المساد

القيمة الأولى ١٠٠٣ هـ - ١٩٩٣مر

وَلْرِرْ لِلْكُتُبِ رِلْعِلِمَيْةً، بِيرُوت بِينَاهِ

هی بب برووی ۱۹ برزگاکس بر ۱۹ (۱۳۹۵ Anasher 41245) همانگی بروه ۲ م ۲۹ ۲۹ - ۲۹ ۲۹۸۲ - ۲۹۸۲۷ دروی فنگس ۲۰۸۲۷۷ و ۲۸۸۲۷۷ س

بسم الله الرحمن الرحيم تقديم

الحمد الله رب العالمين . والصلاة والسلام على المبعوث و شاهداً وسشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذات وسراجاً حتواً > وعلى أله وصبحه ومن تبعهم بإحسان إلى بوع الهدير

أمانمد

عان كتاب و السحر المحيط و في نفسير الغرآن الكريم لأم سيان يُعدّ عند أعل العلم ـ المرسع الأول والأهم لمن بويد أن يقف عل وحود الإعراب لالداط الغران الكريم .

 • وأرجعل مؤلف الكتاب كاربعول صاحب التصيير والقدر ون ـ ما هذا هذا الجالب من النواحي التي لها انصال انفسير

أفراه : يتكلم عل المدان اللعوبة للمفردات .

ويذكر : أساب النزول، والناسخ والمسرخ، والغراءات الواردة مع توجيهها.

كما أنه - لا يفضل الناحبة السلاحبة في الفران ، ولا يبسل الأسكام الفقهية عندما بمر نأيات الأسكام .

العع ذكره الخاجاء هن السائف , ومن تقديد من فحلف

كل هذا طَرِيعة : وصفها لنصبه ، ومثنى عليها في كناء ، وبنهنا عنبها في مقدمته .

ونذلك :

اقالكتاب لا يستغنى عنه بلاعث ، ولا يسعى أن تخلو ماه مكتبة عالي .

وأما مؤلف الكناب :

أقهو والحدامل كبار العلؤه بالعزبية والتفسير والحديث والنزاجم واللغات بالمراج

ولد في إحدى جهات ۽ عرفاطة ۾ . من بلاد الاندلس ۽ أعادها الله للإسلام ، علم 108 هـ 1207 م . . . !!!

وقد رحلي وشقل . [] إل أن قام ممينة التذهرة من الديار الصرية ، حتى توفي بها . رحمه افغا . بعد أن كف نصره عام 142 هـ 1763 م

اللكم هو " محمد أن توسف بن علي من يوسف من حيان العرباطي الانديبي ، المعروف بأبي حيان .

ولاهمية هذا المكتاب، وتعرف في مايه - فقد نوبو على تحقيقة تجفيقاً علميهاً ، وإخراجه إحواجباً لهيآ ، يكشف روائعه ، وبدر كنوره ، ويعرض تعانسه :

الشبخان حليلان ـ ولا تركيها على الله ـ فيه في العمل :

من الشباب قرنهم ، ومن الشبوخ خبرتهم ، ومن العلم؛ أمانتهم ، ومن الباحثين فقهم ، ومن المحققين طايرتهم ، وهما :

الشيخ : علي محمد معوض . .

والشبخ أحاط أحمد عبد الموجود

وقد تعاون معها لي غدمة الكتاب النان من المشتطين في الحفل الخامسي ويحوث ، كل منهيا : حجة في مادله . مرجع في تخصصه ، مع السنع بحب البحث ، والنشاط الدؤوب من أجله ، وهما :

الذكتور/ أهمد عند الغني الجمل ... مدرس التفسير وعلوم القرآن بكلية أصول الدين جامعة الأزهر ... واقدكتور/ وكريا عبد المحيد النوي ... مدرس اللغة العربية وأدابها بكلية اللغة العربية حاممة الأرهر .

+ + +

ويتوفيق الله ، وتعاون هذا الغريق ، وإحلاصه في العمل ، ودنته في المحت ؛ جاء الكتاب في : صورة قشيبة ، وإحراج مديع ، وخدمة غير مسبوقة ،حاسالاً الكثير من التعديلات المتهدة ، والتطبقات النافعة ، والكشافات الحافة .

فاصبح بوضعه الواهن · دليلًا للحائر ، موبجًا للباحث ، ناهماً للعائر .

جعله الله في ميران حسناتهم جيعاً ، وأهانهم على المزيد وفلزيد من هذا العسل النافع الخيد .

الأستاد الدكتور عند الحي حسين العرمازي أستاد التعسير وحلوم الغرآن مجامعه الأزعر

المقدمة يسم الله الرحمن الرحيع

﴿ الحَمَدُ هَا الذِي أَمْزَلُ مِنْ عَبِمِمَ، الكِتَابِ وَلَمْ يَعِمْ إِنَّا عَرِجاً . فَيْ ﴾ . والصلاة وانسلاد على النبي المصطفى . أما

فقد أبزار الله الفرأن كتمأ خدم له الكنب . على خدتم الاسباء والرمس

كناف معجزة ومبلح راران

تحدي به العرب أرباب العصاحة والنبان . . . وقوق أنه كذك معجز بهو ديسور الحالق لإصلاح الحنق . . . وته عرج للأمة من أرمانها ، كها قال توسول يهجه :

ه مشکود دن کفطه اللبل المطلول فیل اهرا للخواد منها پا رسول الله څ

قال " كنامه الله ، فيه نها من قبلكم ، وسهرها بعدكم ، وحكم ما يبكم ، هو الفصل فيس ماهول ، من فرقه من حبار فصمه الله ، ومن التعني الهاسق في عبره أضاله الله ، فهم حال عام المسن ، وشوره السيني ، وصراطته المستغيم ، وهو المدي لا تريغ به الافتدة . ولا تعمل به الاهواس ولا تنشمب منه الأراب، ولا تخلق على فترة مرد

لا يشبع منه العظياء ولا بُلله الانفياء ، وهو الدي لذت الجرا إلا سمعنه إلا أن قالوا الله إنا سمعنا قرآماً عجباً البعدي إِنَّى الرَّشَدُ فأمن به ولين نشر ك برينا أحداً لِهِ إِ

من فعاله صفق . ومن حكم به عدل . ومن دعا إليه فدي إلى صواط مستقيم .

لا خيار بلأمة في أن ماحد به أو ندعه ، أو نافقه يعص ونثرك بعضاً وإلا همدق فيهم النكير الذي صدق فسن قبلهم ﴿ أَنْتُوْمَنُونَ بِيعْضِ الكِنْفِ وَيَكِفُرُونَ بِيعْضِ؟ فَيَا جِرَاءَ مَنْ يَمْشُ فَلِكَ مَنْكُو إلا عَزَى ل الحياة المناسأ . وبوم العباس بردون إلى أشد العداب . وما الله بغائل عيا تصلون ﴾ .

ولا ينكي أنا تتخده الأمة منهاجاً لحيامهم ويستورأ يصلاحها إلا بعد تهمه وتدبره مم

﴿ كتاب أنزلناه إليك مبلوك لبديروا أماته ولسفكر أولو الأقباب ﴾ بهذا العهم . ص هند كامت أهمية عدم التفسير ، اللدي كالذاءوضع عدية السلف والحنف ب

وكيف لا ؟ وقد قال ابن مسعود .. من أراد العلم فالبشر الغراب فهما فيه علم الأولين والأخرين ...

بفول الزركشي في مفامه كبايده الديعان في علوم الغوال ه

رد أوقى ما العملين به الغرائج ، . معلمين به الافكار اللواقع ال الفحص على أسرار التعريل ، والكشف عن حفاش لتأويل والمدي نقوه له المعالم وانثبت الدعائم ال القاب المستان المستان

ومن أهم كنب التصير عدا الكتاب الذي قب التحقيم وصبعه ويحراجه في الصورة التي بين يدي العاريء

إنه الحسر الحيط والتملامة التعوي الضليع أي حياراه ...

ونا كان الكتاب عمد: في بابه ، ولم ينطع إلا ظممة إديث , سبئة ، مليخ بـالانحط، المنظمية ، و لاه لاتية ، والتحرية ، والأسلوبية . قا يتعب الصري، بن ونجهت ، ويقطع عليه شابعة بصنف رحم الله .

كان حربةً أن بجعول، ويخرج إلى السلمان في صوره تعم بها العائدة . .

وقد قب معمل دراسة في مداية الكناب وجامت في بأبين كيابلي .

الباب الأول

علم التفسير :

العربية الغة واصطلاحاً ، التاريل ، تعربه الله واصطلاحاً ، العبرق مِن مشاوع والتفسير ، الحاجمة إلى علم التعمير ، العلوم التي لا مد منه للمصر

> اقسام التقسير : د د

أولأ النفسير بالماثور

من تصبير العراق ويتراف و مر تفسير الرسود للقرآن ، من ينسير الصحابة للعراف وتفسير التابعين و المصروف من المسروف من الصحابة و خل من أي طلب و عبد التفايق مسعود ، أي من لاعب و عبد القامل عامل و المصروف من السلمين وضفاض و أعلى مكة و مجاهد و مسعيد من جنول و عطاء من أي وياح ، عكرمة و أقبل الملدية ، لربيد من أسلم و أبو التعاليم و عبد بن كامل كل و المراق و مسروق و تناها و الخسر التصري و فرو المهذي و الضحابات و تقامين التقسيم بالمائين .

المائياً . النفسير بنامير المكنور (بالوامي) :

المتحر المعرون بالزائي ، أهم كتب التفسير التراي : ١ - معانج العبب ، لعب التأويل و. معني التنزيل ، ٢ -المحر المنجمة .

الياب الثاني: أبو حيان وتفسيره -

الفصل الأول : الترجمة :

اسمه ، كنيه ، مولمه ، نشأته ، هيئة ، البرت ، زوجه ، أشؤه ، السنفيار ، ٣ ـ حيان ، حقيده ، تبومه ، الرتحال أي حيال ، لغافته ، مصنفات ال العمير ، الترامات الحديث الفعه ، العمه ، فنحو ، لمناه العليه عليه ، تلاجف ، خيتومه ، عابد ، عقيدته ، أمر حيان والباطية ، أمو حيف والصوفية ، أمو حياد والإسرائيات ، أمو حيان ومذهبه الممهي ، وهات .

الفصل الذنبي : تفسير (أبو حباد) .

منهج : أموجيان مي تقسم من فسحر الحيظ بين التدبير بالاثر والتصير بالرأي - أولاً : النفسير الأري في النحر . أنهأ - القصير بالرأي في النحر ، الكلام على حوامش الإعراب ، علوم البلامة بأنواعها الثلاثة ، النحر المحيط بين الإعمار والإطفاف ، الخفة في تفسير النحر المحيط ، استراعت الشعراية في النحر النجية لابي حيث ، استخدام الفواعد النحرية ،

أبو حيان والقداعت النحوية ، الفدعب البصري ، المقدعت الكولي ، الدعب البغدادي ، المدعب الاندلسي ، استغلال و أبو حيان / النحوي ، أبو حيان ومعربو الفرآن ، أبو حيان وان عيف ، أبو حيان والزعشري ، أبو حيان والقراءات ، مصادر و أبو حيان / ، البحر المحيط في نظر اصحاب الطبقات ، حول البحر ، النهر المار ، السفر المفيط س المحر المحيط ، المحاكمة .

. . .

بسم الله الرحمن الرحيم منهجنا في التحقيق

من العاوم أن من مهام المعمق أن بحرج الكناب في الصورة التي أراد بها الصنف حتى ينتفع به الفارى، فضت بالحقوات الناف حتى مراج هذا فكناب في هذه الصورة التي يور يديك حفظة القاربات .

أولاً : القابلة من أنسم ::

طد كان قات أيدينا سنجتان ومطبوعة از

أ - النسخة الأولى وهي المحموظة في دار الكتب المصرية تحت رتبه (20) تفسير تحت أرضام (TARAT) . (١٩٩٨٢) ، (١٩٩٨٨) ، (١٩٩٨٥) ، (١٩٨٩) ، و ١٩٨٩)

ب والنسخة المعفوطة أعماً في دار الكتب الصربة تحت رقم (١٨٥) نصب تحت رقمي (١٩٩٦) م (١٩٨٤) و ١٩٨٤)

حساوهي السنجة الطيوعة إن مطبعة السفانية وهي إن نشق فقل : هي الردوّها إذ لا تكاف علو مشبعة من مصحبت الرائح رفعان الطار بالإصافة أنما في أبيات الشواهد الشعراء من المقاه فلاحة الشعلق ويصفب إفراك موطن الشاهد على الصفورة التي كانت عليها .

وبرى أحد السروس في محاد التحليق وهو الاستاذ الدكتير رمصان عبد السواب أن تحقيل مثل هنده الكتب المطلومة لا يقل أهلية عن المخطوط .

هذا يتعد كان فنات و البحر المحيط و ضهرز لذك الكنت لني عمل الركر الأول ضمن عالم الطوعات الذي محالح أن يجرح في توت حجه بسهر عن الدحث الاستفارة من كدره وعنومه وقد بذك الوقت في إحراجه مصروه طبية فلك حميد والمة .

المالية : فعما بتوليق الأحمديث السابة الشراءة

تالفأ وفيهنا بموتيق لعصل الاثار

واجعاً إن فعمة متر سم بلاعلام الوارية في الكينات ا

خامساً ؛ قمنا بنجريج الشواهد الشعرية ورمظانها .

صادماً ﴿ قَمِنا بَالْتُعَبِّقُ عَلَى الْسَائِلِ النَّحَوِيَّةِ فِي الكَّمَاسِ ﴿

وعوالجمدونتم

علم التفسير

الحمد الله الدي أنزل القرآن هذا الطريق السالون كالب نفعالج الملك والطالحصول الراف عب منبق برشاد للمعاش

مسجان من أرحه قرابا مرجأت عدمت طبيع بالمبع الحطامات فصبح الاتناء المحرأ للملعاء والعصيحاء

أنك هم لعائل . ﴿ فَا لَمُن الحصمتِ الحَن والإنس في أن بأنوا عنل هذا الفرآن لا بأنون بنته ولو كان بعصهم لجعفور طهيراً ﴾ الاناتاء .

محمده مسجاده ونعلل على إرساله يجه بدندي ودم اطل ليظهره على اندي كنه ، ولو كره الشركان د واحق عه عدده من الظهرات إلى النوراء وحملة الطفاركان أمر رشيف عادياً إلى صراط العربر الحديد ، فأرشد مه لأمه بلى أنوع سهو الهداهم إلى احق وهم في ممالل مدس ، فتلامي طلاع النطق ، وسطع من اليش ، فهو دسمو، النائل لإصلاع احمل ، وقاولا اسهم خداية الأرض ، أمي زلمه فتراه كل تشريع ، وودعه كل يهضة ، وماضه كل معددة وموجمه الرسول ، وقيمة الكاري ، يقوم في هم الدب شاهداً وسنت ، ناطقة سواد ، وليلا على مدينة وأدامه ، وهو ملاف الدبي الاعلى ، مستند الإسلام إليه في طفائله و ملافقة في يقانها وسلامتها ، وتسمد علومها مدع على تبوعها وكارب

أمايعد

فقها فالدوائل التحرّق الفكر بدخصها دافائل العلوم النصرية والعدلية ، ومنظرياً على دفائل العباد دهمية والخبية ، وعبط عباط الدوائل الاصلة والفرعية وعديه بدور فلك الاوامر والمرافي ، وإنها تستد معرف الانبية كها هي ، بهر العداية العظمي الدائد ، قد أقتل المحاصد من لم يعد فيه العداية المحاصد المحاصدي المحاصد المحاصدية المحاصدية المحاصدة المح

تعريف علم التفسير

التعليم : مصدر فيتُر مشكرة الدين ، الذي في معينيك فيم بالتحقيق من بأي نصر وصوب الدين مصدره. العلم ، وتلاهما فعل تنهد فالضعيف ليس متعدية

 والتعلايا مساويات في تلعل ، وقيل الخطي تمصحمونيانة المشولات

ا في الراغب والمدور الذي البركان وحيه أن بها العقبولات يكلف شايي بهم قبدة الفرال ، فصول أرض س حجول

الانتشاعيل النماق ينطل بناك فينظا أأأبل فتأما فيلا أرأي وليلا منتجاجا

فكان فيم أنها تصفراً لهي الأعمل ، وكذلك الجميد الفطية العسارة للمراقي والأحماس، فيسبب أن لخفي هذا الساء مدادة المشارعة ، دام على أن الفعل المصاعف بذا لم يكي للتدبية كان المعقبية مم الدلالة على الكالم من المصدران

رقيل المأحود من النفسرة وهي النهاما لعوف به العقبب الرهن "

فاما طابو تنسيع في بطرائمل ألعث فقد المبلئات أساليت العقداء في بعربها المسهوات أطال في تعرفه فعال : هو عليه أو رسال المقال في تعرفه فعال : هو عليه أو رسال المقال والمستقلية والاستان الدول فيها له الرئيب مكها وطلهها وسال المقال المستقلية والمستقل المستقل المستقل

والكنداء الديري الهجر فهو المعجرة العظمى، والآية الكران الدقية على وحمد الدهر سبيا تحدد صلوات الله وصلامه عدم

و مدام الركتي في رهيمه 11 مذه علم يعرف بدعهم كتاب الله المولى على شاء عبد 25 ويان معاجد واستخراج الحكامة ، وحكمة ، واستعداد دلك من علم اللغة والنجو والتصويف ودمو اسان وأسول اللغة والعراءات ، وبختاج لمعولة أساسه الروال والشابع والرسوح

النأويل

شهرين المعاقبة للداه من الأول وهو الرجاني والكائد المؤرل للابة باحج بها إلى ما تحديده من العاب

rm gidaja ya

وقور العرائديما فأداره والكربي ووجارة زنيت الطوراح وجوا وطويا والتواعيم فالمراكز

^{1887 1008 18}

وفار الزائد فتدانيا الرو

⁷⁷⁷⁷ Jack 14-1

 $M(x, x_{i+1}, \dots, x_{i+1}, \dots, x_{i+1}, \dots, x_{i+1}, \dots, x_{i+1}) = 2x_{i+1} + x_{i+1} +$

وفيل . مأخود من الإيالة وهي مسياسة . وكان المؤول للكلام ساسه ، وتناوله بالمعاورة والداورة حتى وصل إلى المراد منه .

قال الزوفان في مناهل العرانات (وإنتأويل مرادف التنفيير في أشهر معانب اللغوية .

قال العبرور ابادي ﴿ فِي فاموحه ٢٠٠ أَوْلَ الكلام تَاوِيلاً وَلَأَوْنَهُ ﴿ وَلَوْمُ وَفَالُومُ وَفَالُو

وقمال في لسبت العرب النام الأول - الفرجوع . أن الشيء يؤول لولاً ومثالًا رجع ، وأول النبيء رجمه . والت على الشيء ارتدوت . .

والساطر في معرفان الكويم نجد أن لعظ التأويل قد ورد في كثير من أباته على مدان محتلمه ، فسن ذلك فوف الله نعال في حورة أن عمران الأبة السابعة : ﴿ فَأَمَا الدَّبْنِ في طويهم زيع فيتبعون ما تشابه منه ابتناء الفنط وابتغاء فأويله وها معلم تأويله إلا الله ﴾ فهو في عدم لابة تمعي التفسير والسمين .

وأبصةً فوله تعالى في سورة السماء في الآية التاسعة والخصصين . ﴿ فَإِنْ نَفَازَعُتُمْ فِي شَيِّءَ فَرَدُوهِ فِل اق والرسوك إن كتم تؤمنون بان والبوم الآخر فلك حير وأحسن تأويلاً ﴾ فهو في هذه الآيا بدعى العاقبة والفصير .

وقوله تعالى في سورة الأعراف في الآية الثالثة والخمسين ﴿ ﴿ قُلْ يَشْعُرُونَ لِلْ تَلُوبُكُ ، يَوْمُ بَأَلِ تَلُوبُكُ ﴾ .

وقوله نظل في سورة بونس في الآية الناسعة والثلاثين : ﴿ بَلَ كَذَبُهُا مِمَا لَمُ تَجْبِهُمُ العَلْمَهُ وَلَمَا ي الآينين عمين وقوع النجر به .

القولة تعالى في سورة يرسف الأية السادسة ؛ ﴿ وكنالك يجيبك ربك ويعلمك من تأوين الأحاديث ﴿ ﴾ وقوله أيضةً في فقس السورة الأية السامة والثلاثون : ﴿ وقال لا يأتيكم علماً مَرْ زَفَاتَهُ إِلاّ يَأْتُكُمْ يَظُولِك ﴾ .

وقومه أيضاً في نصل السورة في الانه الرابعة و لذربعين : ﴿ لَنَا الْبِتَكُمْ يِتَأْوِيلُهُ . . . ﴿ .

وعوله في الآية الملك من تعلي السورة . ﴿ هذا تأويل رؤياي من قبي ﴾ فالمواد به في كل مده الآيات نفس مدثول الرؤة .

واتوله في سورة الكلهف في الاية الثالث والسمين ٢ في سائينك بتأويل ما لم نستخم طلبه صيراً . . . ، في وفياه الهضأي غمس انسوره في الاية الثانية والشائن . ﴿ ذلك تأويل ما فراتسطع عليه صيراً ﴾ فمراده بالتأويل هنا بأويل الا فها النبي أن حا الخضر من حرق المعقبة ، وقتل الغلام ، وإقامة الجدار ، وبيان السبب الحاصل عليه ، ونبس المراد مه تأويل الافوال .

والحاويل هي الأصطلاح له معينان عند المستف النمسير الكلام ولهان معياه با سواء أو فل ظاهره أو حالف أو هو الحس المواه بالكلام فإن كان الكلام طابه كان تأويله نمس المنتي و البحد به

. أما عنه طنأحرين معمام: صرف اللفظ عن العني الواجع إلى المني فلرجوع لدليل يغنرون. . .

^{. 271/1 (5)}

^{344/7 (3)}

SWY AND WALLEY (PR)

الفرق بين النفسير والتأويل والعلاقة بينهها

قال أبو عبيد العاسم بن سلام - هما يمعني واحد ، وعلى هذا بعرف بما عرف به التصحر - وقد أنكر بعض الحقاية ذلك .

غال الواقف الإصمهاني ي المعروات - التقسير أعم من التأويل ، وأكثر استعمالاً في الالفاط وطوداتها ، وأكستر المستعمال التأويل في المعاني والجمل ، وأكثر ما يستعمل في الكنب الإنف ، وأنه النفسير فيستعمل فيها وأب غيرها

وقال أبو طالب التعالمي التجسير لهاى وضع اللفط إن حقيقه أو تبدئ ، تخصير الصراء بالطريقة ، وتحصيد المطلق ، والتحاويل : مفسير باطن اللفظ ماخوذ من الأول وهو الرحوع لعاقبة الأمراء فالتقريل إحمار عن حقيقة المراد ا والتعمير إخبار عن دليل كل د ، لان اللمظ مكتف عن الرادو لكائف دليل مناله فوله نصل في سورة الفجر في الابد الرامعة عشرة . فو إن ربك ليالمرصاد في تفسيره النه من الرصف ، يقال الرصادة إدا رقيته ، والمرصاد المعمال صه ، والدولة : التحذير من التهاول بأمر الفل والمفلة عن الأهية والاستعداد للعرض عليه .

وقال معلى العلم» : النفسير بنديق بالرواية . أي - التفسير بالمقرر ، والتأويل . يتعلق بالبدرية أي العسم بالرائ (1 و لاحتياد .

وقال الماتريناي : والتفسير القعم على أن المواد من اللفظ مدال والشهائة على الله أنا على باللفظ هذا ، وإن قام وليق مفطوع به تصحيح ، وإلا فتفسير داواتي ، وهذا المنهي عنه والتأويل برسيم آمد المحتملات دوك العظم والشهادة على ١٣١٨

قال شبحه المتبع عبد حمين الدهمي في كتابه طفيم الضبير والمصرون؟ والذي قبل إليه البضر من هذه الاقوال هو أن التصبير ما كان راحماً إلى الروايا ، والتأويل ما كان راجعاً إلى العراية ، وطلك لأن العصبر معاه الكشف والبيان ، والكشف على مواداته تعالى لا حرم به إلا إنه اردا عن رصول الله يجه أو عن يعمل أصحابه الفين شهدا الزوالي ، وعلموا ما أحاظ بدس حوادث ووقائع ، وحفظوا رصول فئل يجه ورحموا إليه فيها للكل عليهم من معلي القرآف الكريم ، وأما التأويل صمحوط فيه برجهم أحد عشملات اللفظ ما دايل الا أوال عليهم عن يتعالى الله المرابع والمنافقة العرب ، والمنافقة المرابع والترجيح يعتمد على الاستهاد ، ويتوصل إليه عمولة مؤدات الأفاظ ومداولاتها في لمنة العرب ، والمنافقة المرابع والتنافقة العرب ، والمنافقة المائلة المعلى الموافقة الأسابات الموافقة والتنافة الموافقة الأمالية المحربة والتنافة الموافقة المائلة المعلى ، ومعرفة الأساليت الموافقة والتنافة الموافقة الأسابات الموافقة الأسابات الموافقة المنافقة الموافقة المائلة المعلى .

قاد الزركشي : « وكان السبب في اصطلاح كثار على النعرة؛ بين النفسير والتاريل النميية عين المقول والمستبط ، ليحيل على الاعتباد في المقول ، وعلى النظر في المستبط والمه .

[.] THE FROM BY ON

 $^{(\}nabla T/T) \Delta \Xi \widetilde{\mathcal{F}}(T)$

T7/5 (*)

⁽⁴⁾ الإنفان ١٨٣٠٤ وانظر مقدمت على تعسير انوسيط وسعر العاربي.

الحاجة إتى علم النفسير

العدم هذاك الفرندائل فانجب ويرسمي أن عدير تصبح العراق من أهم العقوم التي نجب عن الأمة الإسلامية معلمها م فلقد أرحمت مسحمه ونعلى على أمنه فهم الجران . ويندار معاميه قال حل وعلا - فإ أفلا يندبر وان القرآب ولو كان من عند غور اله لوجدوا فيه احتلافا كثيراً فه (1)

> وقال حلَّ رهانا - ﴿ كُنَّاتِ النَّزَلُمُ وَالنَّهُ وَالنَّالِ لِيَدِيرُوا أَنِكَ ، وَلِنْذَكُمُ أُولُو (وَلَيَابُ هَا *! وقال : ﴿ لَعَلا يَعْدُونَ اللَّوْانَ أَمْ عَنِ قُلُوبُ أَنْفَاهَا ﴾ *!

مقددات الآية الاولى على أنه أنول للتدبيراء وحدث الأينان لاحريك على لدبرة ، ولدبر القرآن لدول فهم معتبد عبر محكان، وفهم معايد, معايكون سعرة تنصيره، وانتقسيره، ومتاح هذه الكسور والدحائر انني استمواه الكنيات ، عزيز الناز الإصلاح استمر وإنقاذ المامران، ورعوار الندالي الويدول المصدر لا يكل الوسول إلى كنه عده الكنيز والدخائر مهها طع الناس في ترفيد الناط القرآن

قال السيوطي وهم دنه في سان الحادية إلى التعسير - القرآن وقاء لل سنان عربي في ومن أقصح الدوري، وكانو بعلمون طواعره وأحكامه - أما دفائل باطاع مالا بالقهر ضم إلا بعد الرحت والنظر وسؤالهم الذي يتج مثل فوضه وأبدا له يظاهر صحه وحينها قرل قوله تعالى - في القمن أهنوا وريسموا إينامه بطلم في أنه فصره السي يتج بالشرك أنه . واستان الحالية مسجاه في إن الشرك نظلم عطيم في أنه وكردات حيد، فال الذي يتج - ما من يوفق اطلسب عدب مسأك عائمة أم المؤمن وعن عنام من وقاله مسروراً في أنه فقال يتج - ما دلك المؤمن والما وكلم عليه في الخيط الابس والخيط الأسود التاريس عناجون إلى ما كانوا يتناجون إليه مل معلى الموطن المحاسر الفصورة على مساولة المنت والمرابط من المارة المناسرة المارة الما

العلوم التي لا يدمنها للمفسر

وقبل أما الشأ بالعلوم التي لا بد منها لمن تحيدي لتعسير العران أبين هل يجدز التعسير أم لا ؟

قال بعض العميه - اختلف الناس في نصيع الدران هل بجوز لكل أحد الحوض هم؟ همال قوم - لا بجور لاحداث يتعاض تسج نبىء من الفران ، وإن كان عالم أديباً مستعاق معوده الادله والفقد والنجو ، والاخبار والالفار ، ونبس له إلا

 $a \rightarrow a$

^{£1} من £7. (2) الأحدد 16.

رف المرحد للمدري (1927 م) في كانت الإنجاب للت فقت وي طفق و 1977 م (1935 م) 1935 م) 1954 ع) 1954 ع) 1954 ع) - 1972 م، والحرجة مسلم (1910) في قالم الإنجابية للإنجابية لإنجابية والحجمة (1957 1958 م)

وا) حورة لقيد ١٥٠

رلاي مورم الإنتماق الأمالة

⁽۵) آسرمه البصوري (۱۹۶۶ و ۱۹۶۷) و (مطورت بن منبع شاغ واضع جهي بهرود (۱۹۶۳) و وي (۱۹٬۰۰۹) ي آروان باشا من ميكش الفسائد مانين (۱۹۳۵) و ۱۹۴۷) و وسنتم (۱۹۳۷) ي المنابات برات سايد (۱۹۷۷) و

روق أخرجه التجاري 1949 في كانت الصبي دي وكتر والتراوان ((1957) د والترجة مثلث 1989 في كتب السناء بالتاسكات المحرق في الصور عشل طمع الصبر (1967 / 1973)

14 منا الماليان المسترون المسترون المستوال المست

الذينتهي إلى ماروي عن النبي ﷺ في ذلك .

ومنهم من قال : يجوز تصديره لهل كان حامماً للعلوم التي يحتاج إليها الطمير ولا طائل فندا الخلاف فأنت ترى أن أصحاب القول الأول جامتون فلا بعداً يفوضه ولا يقضف إليه لمحافقة انقص أهل العلم .

وفلت ... وقاد ذكر أبو حيان ـ رحمه القدالي مفدمة تفسيره هذه العلوم ونحر الحيلك عليها فإلها مقيمة جداً وقد أهرضت عن ذكرها حشبة الإطعة والسامة وانظر هذا البحث في الإنفان لفجلال السيوطي والمرهات لفروكنني فإمه إلى عابة المؤهن ...

" وأعلم أن هذه العدوم التي من كالألة تلمضر لا يكون مضراً إلا متحصيلها ، فعن ضر الفرآن بدونها كان مصراً بالراي البدني عدد وإذا نسر مع مصولها لم يكن مصراً مراقي السهى عند والصحابة والتابعون -رصي أنه عجم مكانت عندمع علوم العربة بالطبع لا بالاكتساب واستعادوا العلوم الأحرى من مبدنا رسول فاذ يؤه . وبعد بهان عدا مبين أنسام النفسر فيترل وقد الحسد والمغ .

أنسام التفسير

التضير المنمد عند أحل العلم سلفاً وخلفاً ينفسم إل فسمين :

الأولى : النفسير بالمأثور ، والثاني - الفسير بالرأي السديد ، والاحتهاد الصحيح النبي على العلوم والمعارف وورد عن امن عباس مرضي الله عنها ـ أن النفسير أربعة خلال وحرام لا يعذر أحد محهالته ، ونفسير نفسره العرب بالسنتها ، ومفسير نفسره العلماء ، ونفسير لا يعلمه إلا الله

قال الزركتي في البرهان : و هذا تفسيم صبحيح ، فأن الذي تعرفه العرب بالسنتها فهو ما يرحع إلى لساسم هر اللغة والإعراب ، فأما الدعة فعلى المسر معرفة معانيها ومسجات أسائها . ولا يلزم ذلك الغازى، - شم في كان ما يتفسحه أتفاظها يوحب العمل دون العلم كفي فيه خبر الواحد والايس والاستشهاد بالدين والبيان ، وإلد كان يوجب العملم أي : الاعتقاد لم يكف ذلك ، يل لا يد أن يستفيض دلك الفقظ ، وتكثر شواعده من النسم ، وأما الإعراب على المنافذة على المنافذة ، وتكثر شواعده من القادم ، وأما الإعراب على المنافذة بكى عبد اللغي على الفقس والفارى، يسلم من اللحن ، ولا يمي على المعملي وحد تعلمه على الفارى، ليسلم من اللحن ، ولا يمي على المعمل وحدوله .

وقما ما لا يعدر احد بعهاء فهو ما شادر إلى الأنهام معرفة معناه من النصوص النصيف شرائع الأحكام ودلائل الترجيد . وكل تفظ أفاد معنى واحداً جاباً بعلم أبه مراد ، فد تعلل فهذا القسم لا بانسس تأويله إذ كل أحد بغرك التوجيد من قوله . ﴿ وَاللَّمُ عَلَيْهُ إِلَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ أَلَا لَهُ إِلَا اللَّهُ إِلَى عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلِيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَا عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلِيْكُمُ عَلَيْكُ

وأما ما لا يعقمه إلا النا تمالى ، فهو ما يجري عمرى الفيوب كالأيات التي تذكر مهما الساعة والروح واطروة - المتطعة ومحودلك ، وأما ما يعلمه العلماء ويرجع إلى احتهادهم فهو الذي يغلب عليه إطلاق الدوس وفلك استشاط الأحكام وبيان المجمل وتخصيص العموم وكل لفظ احتمل معيين فصاعداً ، فهم الذي لا يجوز لغير العلم، الاحتهاد فيم ، اعتهاداً على الدلائل والشراهد هون مجرد الرأي .

وإذا تظرنا إلى صعر ما أسمينة بأضام النصير وما وردعى الى عماس لا خلاف فهما متعقال جعلًا وتعملاً وستربد
www.besturdubooks.wordpress.com

العسمان وصوحا فيقول وياعه أنوفين والسداد

أولأ الفسر بطانور

اللتوواة السباعة موليات أدات القديبية الأكراس بات فتق يقتل والأل لفتحتين السيامية وأوجاء بتباطأه وأتيان

فالنصبير المذكوراء أمواء اكال متواشيراً أن صرحتهوائل ومهل فقد يشهمن عفول عن الله تعملل وأعل مسادلة وحاول العالليج أواهل المنحانة وصوال الله هايهم أوامن التامعين فند وحسان بالرصي المدعن ولحميج

من نفسر القرآن بالقران

وبشار ما حاء في الفراد فوقه مسجدة . ﴿ وَكُلُوا وَالشَّرُ بُوا حَتَّى بَدِينَ لَكُمْ اللَّهِ عَلَى من الحبط الأسمود عن للفجر أفرا الشفرة أنة ١٨٧ فإن كلمية وامن الصعر وبيان وشرع للمرار من كلمة والحيط الأبيطس الخي فبلطان

وقول تعالى: ﴿ حَرَمَتَ عَلَيْكُمُ لَقَيْتُهُ وَالْدَهُ وَخُمْ الْحَنْزِينَ ﴾ الآية ٣ تقادة . فوجا بيان للمط ، ما يكن عميكم ه من الواه مسجامه إلى أحلت لكم مهمة الأمام إلا ما يتل عليكم في " المئدة وبذاء ، وقول معانى النفو نفز أقبتم الصلاة والبسم الزكلة وأمنتم نوسن ومرزتوهم وأفرضتم الة فرضاً حسنا لأكفران عنكد سيدنك والماء الاية 17 الألدنان فإس جال للعهامين في فود للمعامد . في وأوقرا لعهدي أوف بعهدكم في "" الأول للأول ، واللهي للكول .

من نفسر الرسول بلغرال

ومثال ماحدي السنة شرحا للشراني أرداتها وما الطلم الشراكان فرد سيحابدي في الدين أصوا ولا يلسوا إيفاض مطلع ، أولنك فيم الأمن وهو مهندون في ١٠٠ الأيمام ٥٠٠ . وأند تصبيره هذا غيرًا، تدبل . يو إن الشرك تصلم عطيم لا وقدم تلاة الخساب اليسم بالعومي جي فال الروس بوبش العملات علما والغالث ته المبيقة العائمة أو قبس قعافات الله تعانى ﴿ فَأَمَا مَنْ أَرْقِ قَتَابُهُ بَعِيمَ فَمُوفَ بِخَالِمِنْ حَسَاياً بِشِيرًا ، ويَقَلُّكِ فَي أهلا مسرو أَ لها أَ فَعَلَى عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عِلْمِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عِلْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عِلْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَاهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْمِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْ لغرفان وزبانا فللعساب ليسبر

وكلا هواين القسمين لا شبك في هوله . أما الأول ولأن الله يعلى أعلى توالد تعليه ما أعوار وأصفع أحديث للاحد له احال . وأما الذي فلأله حار لهدي هدي سيديا محمد پيميز . ووطعينا النهان والشرح با مع أما يقطع محممته وتوليقه فالله تعالى ﴿ وَأَنْوَلُنا إِنِيتَ الدَّكُو لَتِينَ بِلَيْنَاسِ مَا أَنْوَالَ إِلَيْهِمِ لِهِ ١٠٠٠.

مغي القسم الثائبات وهو مان القرأق بما مليح وروده عار القديمانية ومدوان الله جديهما أأفالي الحاكم في المستدرك

الألم المنبي كمرم الأفادة بريب المقاميس فالأثاث

الأنا مورة فخرف الما

C (2001)

^{15 (228) [11]}

^{51 (44) 121}

⁴⁶⁷ July 151

الأفاعورة لأشيس لاه

الأامرونيين ولا

ه إن تصبح الصحاني الذي شهد الوحي والتنويل له حكم المرفوع وكذلك أطفل الحاكم .

ومة عامد الحاكم وعبر من موهد عد الإمام ابن العبالاح وحيره , عن المحصين المناحرين وقالوا : إن دلك عصحي تما عبد سبب مرول أو محود تما لا دخل المراكب عبد ، وأما ما شمال مالفة والأحكام الاحتهادية - هبس من قبل المرهمين

وقاء صرح الحاكم بفينه مذلك في كتابه (و هنرم (مدين و فقال (ومن الموقوقات : عميم الصحية (وأما من يقول (إن تصير الصحابة مسيد أي مرفوع د وإي نفوه في فه ميب تزول و تقد حصص منا وعمير في المستدر -

والمحقلون من المليء : فالإمام الحافظ الراجير ، على أن أقوال مصحابة في النفسير فا حكم الرامرع إلى السي علا مقرطان

الأوق : أن يكون عا لا عمل للرأي مدى كانسان. النزول ، وأحره ، الفيامة ، والبوم الأحر وبحوها

الشلق . ألا يكون الصنحين معروضاً بالأحيد من أعز الكتباب الدين أستمنوا ، أي . غير معروف بنووالية لإسرائينيت

قال أبوشهمة - وهذ الشرط الناق بدل عن مدانظر أشبة الحديث ونقاده . وأسيد لإعراطيهم هذه فراسر نسيات أبق رويت عن معلق الصحابة ، فقد علموا كدب ، وعلموا أنها دخيلة على الرواية الإسلامية .

وقد كان كثير من الدعين بتحاشون الروابة عن معلى الصحابة الدين عرفوا بالأحد عن أهل الكتاب، ويسم أقط على المئت من أن عبد الله بن عمرو من العاص فد شهد له أبو هربوة بأنه كان أكثر حديثاً منه لأنه كان قارة كانتاً - وواه المخاري في صحيحه ومع هذا - فقد عامد مورياته أفل من مرورات أن هربوة - وانه كانت وقعت به كتب من تنسأ أهل الكتاب في موقعة الهربوش ، نمية حمل معرون ، فكان يحدث بعصر ما فيها فعن لدار الحاش عصل الرواة الرواية عنه ، فكان هذا سأ من أسباب فلة مروياته عن أبي هربرة رضي فقاعه

أمثلة من نفسير الصحابة للغران

ا من دلت الماروي عن سلمة بن الاكوم في تصبح فواه كمالي . ﴿ وَعَلَى اللَّذِي يَطَيْقُونُه فَدِيهِ طَعَامُ مسكن ا البُغْرَة ١٨٨٤ - كان من أراد أن يفطر بصندي حتى برات الآية التي يعدها فسيختها

وروى البحاري في صحيحه عن ابن عساس " أمها ليساد تمسوحة ، وأنها في النبيغ الخبير والوأة الكسيرة . لا يستطيعات أن يصوما ، فعليهم أن يطعم مكان كل يوم مسكياً

ومنا : إنها يتأن على من يفسر الإطاقة " يأمها نحيق النبيء متكلف وجهد ويشهد له قومة ويطوفونه ويصد اليا" و وقتح الطاء ، وضع الواو المتسابة ، وأما فرامة التمامة من الفرامة الليهوية فتشهد لفرأي الأول ، وهذا إلى جامد كونه مثلاً تضاير الصحابي لود من الواد احتلاف الصحابة في التهمير ، ويقر ذلك عالمو مسخر في الدر الشور والطاري وامن أبي حاله وغيرها من كتب التضام بذلكور

تفسير التبعين

وأساما يملل عن الدسين فقيه خلاف الطاية إز فقهم من اعتبره من التصبير بالمألور بالانهم لتقوه من الصحابة عاشأ با

ويعصهم عدهاسن قبل النفسير بالرأي والاجتهاد لكثره احتلافهم أكثر من الصيحابة

قال الرزكاني في الموهان - « وفي الرحوع إلى نول البابعي روابيان عن أحمال واعجار ابن عقبل المع ، وحكيا عن شعة بن الحجاج أنه قال : أقو ل التابعون في العروع ليست حجة دكيف تكون حجه في الشماير ؟ 5 لكن عمل العسرين عل خلافة فقد حكيا في تشهم أنواغم ، إلى ماليها تلفوها عن الصيدية .

و غمق أنه إدا أجمعوا عن أمر كان علجة . أما إدا اجتلفوا فلا يكود قول بعضهم حجة عن يعض وكالملك من العدهم

وقط روبت عن الناجي في التصير روايت كن ذلا يحصيها العد لا سها عيامه وسعيد بن حير وعكومة مولى الر عباس وعصاء والحسن وقنادة وغرهم ، وإن شئت أن نعب عن هذا طرحم إلى ابن أبي حانم و الطري وتفسير عدهم واللدر للتمر المسيرطي . رحم غد ، وكدلك هذاي البحر فإنه عشود بالاللال

القسرون من الصحابة

قات الجلال السيوطي . رحم الله . وبالإنفاف الانتجار بالصليم من الصحابة عشرة . الحلفة الاربعة والن مسعود ولمن عباس وأبراً بن كلب وربد بن ثابت وأمر صيبي الاشتعرى وعبد الله بن الربيل الدا الحلفاء فأكثر من أوي عنه منهم علي بن أبي طالب مكرم الله وجهه . والرواية عن الثلاثة قلبلة جداً وثائد السبب في ذلك نفعم وقائم ، والمكثروب من مؤلاء هم علي بن أبي طالب ، وجند الله عن مسعود . وأبي بن كلب وعيد لله من صاص رائبت كلمة موجرة عنهم ا

علي بن أبي طاقب (١١

حوابو احسن علي من آن خالف من عبد المطلب الفرشي المشمي ابن عم وسبول الفائيق و وصهره حس الته فاطعه ، ودريته يجهد فنهيا ، مه فاطعة سند آسد من حياشم ، وهو أول هاشمي ولد من حياشميين ، وراسع الخلفاء الرائسين ، وأول حليقة من بني هاشم ، وهو أول من أسلم من الإحداث ، وصدى برسول الفائيق هاجر إلى المدينة ، وموقعه من المحرة منهور ، وقد أعطد الرسول يجهد اللواء في مواطق كثيرة وقال يوم حيير ، والاعطي الرابة وحلاً يعتم الفاعي بالبدة ، بحد وصول القابول بالبينة ، ين نهد في الدنية ، إلى فراية وصهر برسول الفائلة إلى المجلس عربي مرابطة ، المحلم حير وسول الفائلة إلى عالية والمه وصهر برسول الفائلة إلى حير وصول علم حير وسول الفائلة إلى حير وسول الفائلة على حير وصول عربر

مكانته من التقدير : حمل حلى . وحي الفرعد بالى مهاراه في القصاء والصوى علمه بكتاب اتته ، وفهيمه لاسراره وحمي معاليد ، فكان أعند الصحالة بمواقع السرائل ومعرف الداويل ، وقد روي عن اللي عبدس أنه قال ، و مد أخدت من المسير القرائل فعل على من أي طائب ه ، وأحرج أنو يعيم في الحالية عن علي درصي المدعنة بدأته قال ، و واقد ما نزات الهذ إلا وقد علمت فيم مرتب ع ، وأبي ترفت 9 وإن رن وحب في قالياً عقولًا ولسعاً سؤولًا » .

. وتعرفي . وحمه الله ما في ومصال الله أو يعير الله الطحوة لبد الملعود عمد الرحمل بن مشجم .

والها الطرائر هنداي التهديب ٢٥٤/٧ . النفرات ١٩٩٦

عبد اله بن مسعود^(۱)

توجمه : هو عبد الله بي مسعود بن غافل ، يصل سبه إلى مصل ، ويكنى بال عبد الرحم الحقلي ، وأمه ام عبد سنت عبد ود من هذيل ، وكان بسبب إليها أحياناً بغلل الن "م عبد ، كان ـ رهم الله العمد الملحم قصيراً شديد الأدمة ، السلم فدياً ، وهو أول من جهر باطراق بمكة واسمعه قريشاً بعد وسول الله يظل ، وأول في في الله من أحل ذلك ، ولما استم عبد الله بن مسعود أخده وسواكه ومداله يلبسه إلياء ولا استم الإطاعة وبحمله في دراعه إذا جلس ، ويمني أمامه إذا سنز ، ويستره إذا اغتسل ، ويوقعه إذا الم ، ويطيع عليه داره علا حجاب حتى لقد على أبر موسى الأشعري ـ وضي الله عبد من أهل بيت رسول الله غلا ، وهاجر إلى الحبشة شم إلى المعابلة ، وصلى إلى المنافق والمه الراضوان وسائر المشاهد مع رسول الله بخلة وشهد الرموك بعد وما المنافق والمه المعافق وعد الله يك وضيه المنافق وعد المعافق وعد المنافق وعد المنافقة وعد المنافقة والمنافقة والمن

كان هى صدود من أحفظ الصحابة لكتاب الله ، وكان رسول الله فيخ بجب أن سميع منه العرال ، وقد أخير هو بنصبه عن ذلك فقال : قال في رسول الله يخفى التراعليّ سوية النساء : قلت : أقرا عليك وعليت أنزل ^{اله} قال الذي أحب أن اسميته من غيري فقرات عليه حتى بنصف : ﴿ فكيف إذا جننا من كل أمة يشهيد وجننا بك على هؤلاء شهيداً ﴾ : . اعاضت عباه يخف وكان رسول الله يخفي يقول : ﴿ من سره أن يقرآ القرآن رطباً كما أنزل عليمراً، على قواءة ابن أم

ولاس مسعود مكانة عالية في النصير ، وروى ابن جوير رفيره عن ابن مسعود أبه قاله : ، كان ترجل ما إدا تعلم عشر ابات لم بجاورهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن ، ومن هذه الاثر بتصح لذامقه ار حوص امن مسعود عن تفهم كتاب الله تعالى والوقوف على معانيه ، وعن مسروق قال : ، قال عبد غه ريمي ابن مسعود ، والذي لا إنه عبيه ما نزلت أبة من كتاب فقه إلا وأنا أعلل فيه نزلت ؟ وأن نزلت ؟ ولو أعلل مكان أحد أعلم مكتاب غه من تتعالى المطابا لاليت

ونوي دارهه الله د مالمدينة استة النشين وتلاتين، روعي ماليقيع ليلاً ، ولان عسره يوم وقامه مسمعاً وستين مسة <mark>أن بن كعب ⁽¹⁾</mark>

هو : أبي من كعب بن قيس من مي النجار الانصاري الخزرجي يكنى : أبا المذر وأما الطعيل كان من المسبقين إلى الإسلام . من الإعمار شهد الدينة ، ويدرأ وما بعدهما وهو أحد الشهورين محفظ الغراب من الصحابة ، ويؤفراته ، وقد قال به عسر . أبي أفرؤما ، رواه البحاري

ومن فضائله . أن النبي بهير فرا منه الفرآن ، روى البخاري في صحيحه سننه عن أنس بن مائك ، رصي لله عنه ـ قال : قال : أنبي بجه لأن - إن الله أمري أن أقرأ عنبك : وأنم كان سنين كفروا . . . و . . . فكن و وإن قرأ عليه النبي بهير ليزداد علماً القرآن من النبي بهير - ويزداد نتأ فيها ، ولنكون عرص العراق وأحمد عمن شبخ مغرى، سنة شمة وللنفية عن فضيلة أي ونقدمه في حفظ الفرآن .

واج المعراوحة في سير أعلام الميلاد (1974 م طلقة من منعد ۱۹۲۴ م من الأبياء (۱۹۲۸ م تاريخ عداد ۱۹۲۹ م ۱۹۶۰ موا وات السرائيس (۱۹۹۱ م طلقة الراسعد ۱۹۲۲ م علية الأبياء (۱۹۱۹ م المندالد ۱۹۲۵ م تاريخ

هَلِمُهُ فِي اللَّمَامِ : فَكَانَ أَبِ بَنْ كَعْبِ سَبَّدَ الغَرَاءَ ، وأحد كتابِ الوحي لرسول اللَّه فللله .

فكال أبي بن كعب من أهلم الصحابة مكتاب الله تعانى : ونعل من أهم عوامل معرفته بمعاني كتاب الله هو أمه قان حبراً من أحبار اليهود العارض مأسرار الكنب الفديمة وما ورد مهمة ، وكومه من كتاب الوحي ترسول الله عليه وهذا بالضرورة يجعله على مبلع عظيم من العلم مأسباب النرول ومواصعه ومقدم القران ومؤجره وناسخة ومنسوحه .

ونوقي منة اللائل من الهجرة فرضي الله عنه .

عيد الله بن عباس⁽¹⁾

هو عبد الله من عباس بن عبد الطلب بن عاشم من عبد ساف الفرشي الفاشسي ابن عم رسول الله غلا وأمه لباية الكبرى بنت الحارث بن حزن الهلاية ولد والسيء عليه الصلاة والسلام ، واهل بهنه بالشعب عمكة فأتن مه أشي . عليه الصلاة والسلام ، فحمكه بريقه ، وذلك قبل الهجوة بللاث سين والام المني ، عليه الصلاة والسلام ، في معفوه المنوات عليه من المعر ثلاث عشرة سة وقبل المنات مبدرة بالمام عليه عليه عليه منة وقبل حصل عشرة ، علام كبار الصحابة وأخد عليم ما لمانه من حديث رسول الله عليه .

كتاب ابن عباس ينفت باغير والبحر لكنزة علمه ، وكان على درجة عظيمة من الاجتهاد والمعرفة بمعلى كتاب الله ، ولذا النهات إليه الرباسة في العنوي والتنسير ، وكان همر . وهمي الله عند يجلسه في مجلسهم كبار الصحابة ويدايه منه وكان بغول له : إنك الأصبح خياسة وههاً ، وأحسبهم حلفاً وأفقههم في كتاب الله ، وقال في شأنه : ذاكم في الكهول ، إن له أساباً سؤولًا وقتاً عنهالًا .

وقال فيه ابن وسنعود . وضي الله عنه . . و نعم ترجمان الغرآن ابن عباس و .

وتوفي فالطائف سنة ثهان وستين على أرجع الروايات وله هي العصر سبعون سنة وقال تنجد بن الحفقية عدا أن سوى عليم القرف : مات وقاة الموم حبر هذه الأنمة .

المتسرون من المتابعين وطبقائهم

قد الشنهر بالتفسير من التابعين . وضي الله عنهم ب كابرون من أعبانهم مجاهد من حبر وسعيد بن حمير وعكرمة وعطاء والحسن ومسروق وسعيد بن الحسيب وأبو العالية و لرسم من أسم والصمحاك بن مزاحم وعبرهم .

فتستطيع النائمتير النفسوين مقيقات تغزتا - مقيفة العل مكة لا وطاعة أعل الدينة . وطبقة أحل العراق .

أمل مكة 🗥

قال شيخ الإصلام ابن ليمية : و أعلم انتاس بالنفسير أعل مكة و لاتهم أصحاب ابن هناس كمجاهد وعظاء من أبي ربح وعكرمة مولى ابن عباس ومعيد بن جدير وأنتالهم .

مجاهدات

هو محاهد من حبر الكي المقرى . ، المصمر ، أبو الحبطج المجزومي موني السائب من أبي السائب . كان آحد الأعلام

(۱) مطرّرها . سراتمان سعد ۱۳۷۰ ، مثلث بر سعد ۱۹۵۲ تزیخ پیدن ۱۹۳۶۱ . آسد نمانه ۲۹-۲۰ ۱۱ مندخهٔ فی آمول نظیر ۱۲ . ۲۶

(٣٤) الطرغرجية في السبر ١٩٩/٤ ، طفات التي سعد ١٩٩٨ ، البداية والساية ١٩٩٤ . بهذب التهديب ١٩٧١٠ .

الله المحتوي المسترود والمسترود والم

الأتيات ولداسية ٢٦ هـ في حجوة عسر بن الخطاب وكانت ومانه تكة .

كان عاهد .. وحمه الله .. افن صحاب ابن عباس رواية منه في النفسير ، وكان أوقهم، لهذا اعتبد عل نفسجه الشافعي والبحاري وعيرهما ، ونجد ليخاري .. وحتي افقاعه . في كتاب تنفسير من الجامع الصحيح بنفل أما كثراً من النفسير عن مجاهد وعالم تكري شهاده من البخاري على نفته وعدائله ، وقد روى النفسل من مبعود أمه مسع مجاهداً بقرل : عرصت القرآل عن ابن عباس تلاثين مره .

وقال أتنامة : أعملم من بغي بالتفسير عجاهد

. وقال تسهيم في الليزال في أخر نرحة مجاهد . أجمعت الأمة على إمامة عناه، والاحتجاج به ، وله أحرج له أصحاب لكتب السنة .

ويوفي في سلامة عمم بن المطلب تمكنا وهو ساحد سنة أربع رمانة عبي الاشهر وعموه لملات وثربون --ة .

معيدين جبيرالا

أبو محمد أو أبو عبد أفة سعيد بن جدير بن هشام الأسدي الوالي مولاهم ، كان حيثني الأصل ، وكاند أن الاعيث الن عباس المتحرجين في مدرسة ، وكان أول أمره كانباً لعبد أفة بن حدة بن مسعود ، ثم لأبي بودة الأشعري ، ثم تفرغ المعم حتى حدر إماماً علياً .

قال مقيان الثوري " و خدوا التفسير عن أربعة : سعيد بن جدير ، وعياهد بن جير ، وعكومة ، والمسحاك ، إقال تنادة : وكان أغيام الذين أربعة ، كان عطاء بن أي رباح أعقمهم بالقاسك ، وكان سعيد بن جيم أعلمهم بالنفسير » وكان عكرمة أعلمهم بالسير وكان الحسن أعقمهم بالحلال والحرام .

أقتمه الحبطح صبرأ لياسنة حمس وتسعين من اهجرة وهو الن تسبع وأربعين سنة قرضي الله عنه وأرضاه

عطاء بن أب رباح"

هو آلم همد عطاه من أب راح المكي الفرقي مولاهم ، ولا منة سبح وعشرين ، كان دارهم الته ـ أسود ، أعود ، أ أفطلين ، أشل ، أشوج ، فيم علي معد ذلك ، روى عن ابن عباس واس العبر والل عمرو من السامل وغيرهم وحدث عن القساء أن المدود مالتان أن المساء أن المدود مالتان أن المدود المدود المدود أن المد

توي منية أربع عشرة ومائة من الهجرة على أرجح الأقوال .

عكرمةت

خوأبو عبداعة العكامة من البربري . أحد الالتمة الأعلام وقد تحده بن عناس بالقترمية والتصيف في صعره ، ودمما

^{14/} الطويرانة الشيخ (1976)، طبقات إلى منعة (1977)، طبقات القسرين (1987)، جابب المهدب (1974).

⁽¹⁾ انهق ترجه ي البير (۱۷٪ ماهات ان معد (۱۹۷۶ - اينت الهديب ۱۹۹۸) (۲) انهل ترجه ي البير (۱۲٪ ماطفات اين معد (۱۸۷۶ - حلة ۱۵۱۷ - ۱۳۵۲ - حليه التهبيب ۱۹۹۲ (۱۳۵۳ - حايمه التهبيب ۱۹۹۲ (۱۳۵۲ -

كان بفسر عليه في هذا ، قال عكرمه ، ، كان أن عبس يعمل في رحل الكاني ، ويعلمني القرآن والسبل و وكان بغول . و كل شيء أحدثك في الفرآن فهم عن أن عباس ، وقال أنصأ : ، بعد مسرت ما ين اللوجان فا يعي ما بال جلمان المصحف وقد احتلف العلماء في ما بال عبدل به ، ومجرح ، والأكثرون على توليفه وتعديله ومحسه توليماً ، رواية إمام الأنمة اللجاري عبد في صحيحه .

> قال الشعمي : و ما شي أحد أعلم لكتاب الله من عكرمة و . دال منة غلس ومائق .

أمل لمدينة

كان بطعينة كليم من الصحاف أقاموا بها وذ يتحولوا عنها ، كما تحول غير منهم إلى عباها من علاد المحمول ه المحلسوا التناعهم يعلمونهم كتاب الله نقال وسنة رسوله يحيز فعادت بالمدينة مدرسة للتفسير ، الملمد فنها فتير من الخامود للشاهير القسرين من الصحابة وكان قيامها على أبي أن كعب ونهي الله هنه

فأشهر رجاعا

زيدين أسلم

حواليو أسامة ـ أو أنو عند القد (بعد بن أستم العدوي الخس العقيم العسر ، مولى عمر من الحيطاب ـ رسي الله عند .. كان من كار التابعين الذبر عرفوا باعدل في التصمير واثنقة فيها يرويه ، قد فيه الإمام أحمد ، وأبو روعة - وأبو حامر واستائل .. ثقة .

وقد عرف ربد باد كان بصر الفران رابع ولا يتجرح من دلات ، فقد روي هده من زيد على عبيد الله مر عمر أنه قال فيه : لا أعلد به بأسأ ، إلا أنه بصد برأ به الفران ويكثر منه ، وهذه شهاد نس عبد الله من عمر أن ربعة ثقة لا يؤخذ عمه شيء ، إلا أنه كان يكفر من الفول ماراي ، وهذ الا بعد معمداً من عبد الله في نفته وعدالت ، كو لا يستطبح أن معد هما طعةً أنه في علمه ، فلمل عبد الله كان عن يترعون عن الفول في الفران برأتهم ، تنفيه من المصحبة والتامين ، وكان زيد برى حياراً تصدير الفرآن بالرأي فلا يتجرح مه

وكانت وقاله منة منت وللإلين وماله من الفحرة وقبل غم دلك .

أوالعالية

أبو العالمية التراء السهام: والمهان يقبل الرفيع من مهوان موياحي به أدرك اجاعلية وأسائم بعد وقاة النفي بستين ما وهرى من على الرأيي من لمساء والمن عبدس المان معمو وغيرهما والروى عبد ما بل مرامسرة ما وسعيد من أبي عروبة الا وغيرهما بالرفقة في معين بالرأموة وحدة مانوجينها والعواس كبار النامعين بالروي عنه أنه فائل : • فرأت الحوال على عهد عمر المجالك موات الرفائل فيه المراأي والراء البيلي أحد بعد الصحابة أعلم بالعرادة من أبي العالمية ا

ولندوري عن أبي بن كعب نسيجة كبيرة من التهسير ، ورواها عنه الربيع من لمين ، وعنه أمو جعمر الراري ، وهي

وه في الطوعومية في النسر (/ ٣٠١) . عليه الأول، ١٩٥٠ . فيد منه النهد من ٢٩٥١ .

واز انظر ترجه في المبر ٢٠٧٥ . طفات تي سعد ١٠٣٥٠ ، حيّه الأولية ٢٩٧١ - يديد الهدب ٣٨٤٥ ، صفحت التبدرين والرواد

محبحة ووزنالة تبعن

محمد بن كعب القرطي (٢)

هو أبو هماف و أبو مند الله معمد من كتاب بن مشهم من أسند القرطي المنيل من طفاء الاوس . ووي عن علي ا وابن مستعبد ، وابن عباس ، وعبرهم . وروى عن أبي من كتاب الواسطة ، وقد استهر مائفة والعدالة ، والدين وكثرة الحديث ، والويل العراق ، وقال العجلي معمل ، تابعي ثلة وحل صائح ، عالم بالقرال ، وهو عند أصحاب الكتاب السنة ، والدامن عول ، ما وأبيت أحداً عليه بتاريل القرآن من القرطي

وكان يقصل في السجد مستقلا عليه وعن أصحابه سفف و فيئت مو وحاجة بعه تحت، غدم سنة فيان عشره وعائة من الهجرة ، الابل فير دلك ، وهو ابن تهاد وسمين سنة

الغراق معروق⁽¹⁾

هوا: أنو قائلته المسرووان الاجتماع ، فراهاك من أنها ، الهمدان الكوفى ، العائد العائم العائم و روى عر الخلف الارمة ، عابل مسعود ، ولي من كلف وطرفيل ، وكان أعلم أصدات أن سلطون ، واكارهم أنداً سهاء قال عي أن العابي العائمة وهي مسروق أحدا من أصحاب عبد أنه ، يعني ابن مسعود ، وقال الشعبي ؛ ما ولهت أطلب المعلم منه ، وقد قال منه أو معين الفة لا يسال عن مثلة .

دوي عنه أنه فائد كان عند عله ، يعني الراصيعود . يمرأ عالينا السيرة ثم بخلشا فيها ويصرها عامة البهار رجاي سنة كلاك رستور من الهجرة عن الاصلح .

· Sala

حواء أبو الحفاف قنادة من دعامه الساومي فأكمه باعري الأصلى . كان يسكن النصرة الروي عن أمس باولو. العقبلي والإنز سيرين ، وعكومة ، وعظم بن أبي رباح ، وعبرهم الوكان قابق بحافظة واسم الافلام في الشعر العربي يصبراً طابع العرضاء عليها باستابهم متضلفاً في اللمة بعربية ، ومن هن حامث شهرته في العسير

قان سعيد بر المسبب الماكنات أطل أن الله حالق مثلك .

وقال امر حبال في النفات : كان من طلبة الناس بعقران والفقاء ومن حفاظ أعل وماها ، وكانت وبانه سنة مب عشرة ومانا من الحجرة ، وعمره برادالة من «حسول منه على المشهور

الحسن البصري النا

. هو . أمو سعيد الحسن من يسلو المصري ، مولي الأنصار . وأنه خيرة مولاة السرابة أنوستهما، ولذ للسنين هيئا من

والها المراسخ فالفاق والهدب التهديب الأحادي والحب الأبياء الأحادي

r) و العد السر 1775 ، وصفات في شمر 1775 ، أمد أسالة والروارة ، أمك 2014 ، وعدد التهديد (1795 هـ)

و19 أنتم النبع 2004 و طائف من معد 1987 و الديب الجمهوم 2014 و طنفت المسرين 2041

خلافة همر ، وبشأ نواعل القرى ، وكنان فصيحاً ورعباً راهداً واعتظاً لا بجارى في رعاظه روى عن نعص الصنحاسة والتابعين ، وروى عنه الكثيرون من أتباع التابعين ، قان جه ان سمد : كان الحسن حامعاً عالماً ، وبيعاً ، فقيهاً ثقه مامودًا ، حابداً ، باسكاً ، كنيم الطلم ، فصيحاً ، حيلاً ، وسيلاً .

مرة اقمدال(١١

هو أبو إسهاميل مرة بن شراحيل الهمداني الكوفي . الدابد المعروف بمرة الطيب ومرة الخير . لفت طلك لعاداته ، وشفة ورعه وقثرة صلاحه ، روى عن أني مكن وعمر ، وعلي ، وابن سسود وعبرهم . وروى عنه الشعبي وهبره من أصحابه ، وثقة ابن معين والعمل - قتل فيه الحارث الفنوي - سجد مرة الهمداني حتى أكن التراب وحهه وكان بصلي كل يوم مشائة وكعة ، وتوفي سنة 77 هـ سنت وسنعين من الهميرة .

الضحالات

هو :الضحالة من مراجم الهلاقي ممولاهم المعراساني روى عن معضى الصحابة ، وأخد عنهم انصم ، وثقه أحمد من حتيل ، وإين معين ، وأبو روعة ، وكان له شهرة بالتفسير نوفي مسة حين رمانة .

تدوين التفسير بالمكثور

جاء قرن تابعي التابعين ، وفيه الفت تعاسير كايرة هملت من أقوان الصحابة والتابعين كتفسير سهيان بن عبيبة ، ووكيم س الجراح ، وتسنة بن الخجاج ، ويريد بن هارون، وحد الرراق، وأدم بن أبي ليلس ، وإسحاق بن راهوبه ، وروح بن عبانة ، وعند بن حديث وأن بكر بن أبي شية ،وعلي بن أبي طلحة ، والبحاري واحرين ، بعن معهم الصاب حرج الطبري قتابه المشهور وهو من أحل التعاسر تم ان ابي حانم ، وان ماجة والحاكم ، وابن مردوبه ، وابن حال ، وغرهم .

وليس في تعاسير هؤلاء إلا ما هو مسند إلى الصحابة والنابعين ونابعهم ، ما عدًا ابن جوبر فإنه تعرض لتوحيه الاقوال ، وترجيع بعضها على معس . وذكر الإعراف والاستنباط .

ثانياً : النفسير بغير المأثور (بالرأي)

الرائد الرائع هما الاجتهاد - فإن كان الاحتهاد مومناً اي مسند بالرائل ما يحد الاستماد إليه بعيداً عن الجمهافية والضلالة با فالنصيرية محمود والا فمقموم . والأمور التي بجيدا مسناد الرائي إليها في التفسير مقلها السيوطي في الإنفاد عن الروطني فقال ما ملخصه : للناظر في الفرآن لطلب التفسير ماتحذ كثيرة أمهانها أرسع :

الأولى : النفل عن رسول الله بيج مع التحرر عن الضعيف والموصوع .

الثالية : الأحد يقول الصحابي ، فعد في إنه ي حكم الربوع مطلقاً . وحصه معضهم بأساب النروال وبحوها عا لا عال للرأي فيه .

و") الطوائسير (٧٤/١)، حفقت الن معد ١٩١٦)، حليه الإوبادي (١٩١٠)، تيديب التهديب (١٩١٨)، خفلك الصري (٢٩٩١

⁽٣) الطرافسير (١/٨) و الحفات الي معد ١/ از يديب التهديب (١٥٥) واطلاب المعدول (٢٩٨/ -

الشائلة : الأحمد تنطفق المعمة مع الاحترار عن صرف الاياب إلا ما لا بدأ. عليه الكشر من كلام العرب .

البرايعة - الاحد ف يقتصيه الكلام ويدن عليه قانون الشراع . وهذا أنوع البرانع هوالدي دعايه الس 25 لاس هياس في فوك - « للهم فقيه في الدين وعلمه أدوين »

. فعل فيس القراب وأبد أي المناطقية وماتزياً الوقوف عند هذه المحدّ معنما أعلمها من برى من معان كتاب الله م كان العميرة مناتهاً حديثاً أعلى يسمى النفسير الحديث لو النفسير المحدود الرس حاد من عده الأصولة وفسر القرآل عبر معاملة عليها ، كان تفسيرة ساقطاً مردولاً حليقاً بأن يسمى النفسير غير الخائر أو العميم المشموم

فالتصمير بالرأي الخالز يجد أن بلاحظ به الاعتهاد على ما يقل عن الرسول يميج أصحابه ته بهير السهل للمصمر برأيه . وأن بكون صاحبه عارفًا تقواس اللغة خسراً باسائيها . وأن يكون بصيراً بقابون الشريعة حتى يتول ثلام الله عل عمروف من تشريعه

أما الأمور التي تجب الشفة سها في النصب ماثر أن فعن أهمها الشهجم على تسيين من مافة من كلامه على جهالة مقراب. لمعة أو الشريعة - ومنها على كلام الله على الشاهب العاسات ومنها الخوص فيها استأثر الله معقمه ، وسها المقعم بأن عراد لمه كذا من عبر دليل - ومنها السباح عم الفوى والإستحسان .

ويعد هذا فاعمم أن أكثر السبف الصابح بارهني الدعميم وعد اجاروا المسبر المران مارأي والاحتهام ا

مناهج القسرين بالرأي

يجب على من هناول أعلى مرانب النصيح بدراي أن بالتعد حدره ب وأن يتذرع لكن الدموم التي ذكرها الإمام الحجر المحراذي البيان أمو حمان في مقدمة للمصرم ها ليكون قد أحماب المراد أم كاد

أولاً . أن بعثاب المعنى من القرال ، وإن لم يجدد صله من نسبة ، لامه شارحه كالقرآن . هود أعياد الصلب رجع إلى أقوال الصنحة ، وبهيد أدرى داندر بن وظروفة وأسسب نزوية - شاهدوه حين نرب ، فوق ما استروا مه من عملم رعمل . والوجع ما صدائه القوارد في .

عَالِياً : إن لريظهر بالعلي في الكتاب والسنة ومأثيرات الصيحاية وجب عليه أن محتهة وسعة متحاً ما طأن :

ا حالمته عاجمان بالالفاح المدينة من اللغه والصرف والانتقاق العلاجمة الدان التي كانت مستعملة إمن نزول. قرآن الكربيم

آ- ارد الداهال الكلام على التوليد ، من جهه الإعراب والبلاعة ، على أبي بتا وي دلك بحاسته البدنية .

٣ - نفسم المعنى اخميقي على محاذي ، يحبث لا بصار إلى المحاز إلا رو انعذرت حفيقه ا

 الملاحظة حب النزول الهاي السف الرول طاحلاً قبراً في بان الهني الراد ، كنها مبنى في صحت أصاب النزول .

ه - مراعاة الشائسية من اسباس واللاحق ، بين فعرات لاية الواحدة , وبين الايات بعضها سعفي

٢ د مراعاة القصود من حماق الكلام

مغلمه التحقيق المسالم ا

- ٧ مطاعة الغسير للمصر من غير تقهي ولا ربادة
- ٨ ـ مطاعفة التصنير له هو معروف من علوم مكون ، ومس الاجماع ، وقاريح الشر العام وناريخ العرب الحاص أيام نزول القراق .
- و المطابقة التساير لما كان عابه السي 玄田 في معدلة وسايات ، لأنه 雄 هو المشارح المعسوم للقرآن بسنته الحاصفة الاتوانه وأنسانه وشرات وتفريزانه .
 - ١٠ ـ عنام الامر ببيان المعني نلراد والأحكام المشبطة منه في حدود قوانين لغمة والشريمة والملوم الكولية ا
 - ١١ درعاية قامون الترجيع عند الاحتيان وهوما بألل

. قال السيوطي في الإنفاق ما نصم . و وكل لفظ احتمل مدين فصاعداً ، هو الدي لا بحير لعبر العلماء لاجتماد فيه . وحليهم اعتباد للدلائل دون محرد الراني

نان فان احد المدير أرضح وحب الحمل عليه ، إلا أن يفوم الدليل على إرادة عبد - وردا تساويا والاستعبال فيهما حميفة ، فكن في أحدهما تعوية أو عرفية ، وفي الاحر شرعية ، فالخمل على انشرعية أولى ، إلا أن يعل الدليل على إرامه اللغوية ، كيا في قوله تعالى - في وصل عليهم إن صلاحك سكن غم ﴾ . وإن كانت في أحدهما عرفية والأخر لغوية فالحمل على العرفية أوقى

وإن انفذا ي دلك أبضًا ، فإن نباق احتهاعهما ، وذ بحك إوادتهما باللعظ الواحد كالفره للخيص والطهر ، احتماد إل الراد منها ، بالإمارات الدالة عليم ، فها ظلم مهر مراد انف نعال في حقه

وإلى لم يطهن ته شيء فهل بتحدر أو بأحد بالإعتلط از بالأحف ؟ أقوال - وإن لم يشاقيا وصب الحمل عليهها عسد المحققين . ويكون ذلك ألملغ في الإعجاز والقصاحة إلا الزادل دليل على إبراءة أحدهما « احد» .

أهم كنب التفسير بالوأي الجائز

عدكر صهاعبره امثلة وسراراه المربد فسرسع إلى التمسير بالمنسرون الشبحا النفيخ اللاحمي ومناهل العرقان وعبرهما

١ ـ مفاتيح الغلب

مؤلف هندا التفسير هنو أنو مهند الله با محمد من مهمو من الحسين بن الحسن من عبلي با التعبيمي الكاري . الطوماتاني ، الراوي ، اللقب بصعر الديني ، والمروف بابن الخطيب الشاهمي ، المؤقرة سنة 168 هـ أرسع وأومعين وهسيالة من الفحرة - ونول درجه القادسة 147 هـ سن ومشايلة من العجرة بالري⁴⁷

٣ - لياب التأويل في معاني التنزير .

العؤلف هيدًا التعليم. أصو علاه شارين أبو الحسن، عين أن محمد بن إسراهيم بن عمر من خليل الشاحي ،

ودع التقرق فيدي الإنتان لاترس بالميطن الإطليم لاين أن المسلمة 1770 ويبت الأنبال 1847 بالسنان الترس 1973 بالشام والنباة 2007 ، طبقات التنافعية 1770 ، البعوم الراموة 1847 ، معتاج السعاد 1947 ، مرة است 1971 ، مرة الرساد 1770 م

مددمة النحميق		٠.	٠.	• •			• • •							• •		57
---------------	--	----	----	-----	--	--	-------	--	--	--	--	--	--	-----	--	----

المدادي . الشامعي ، الصوي ، المورف بالخرارا (أ أ توفي سنة ١٥٧ هـ و إحدى وأريمين وسيعيانة من الفحوة) بمعيمة حليب ، فرحه الله وحة واسمة

٢ ـ البحر للحيط

وهو دلاي نمن عمده ومنفره الكلام عنيه يبدل اقدامال هذه املة ، ويست حصر الكب النسج عاراًي الجائز ،

والاسطور معاق التبرز الكائمة أأزمهن المعلاد وأأدا السمو بطوعات فأأد

الباب الثاني ابو حيان وتفسيره الفصل الأول الترجمة

استه

محمد من يوسف منز عبي من يوسف من حيان أنعري الاندنسي الحيالي العرفاطي المعربي المسافكي لم الشامي الله

قول التعربي نسب إلى معرف قال يقوت في معجم النشائيا " العرف الدستج الد المنكود وراي ما فاته المعرب. بالأنظيم

وقال أمن العهادي الشمرات " السند إلى نفوة لكسر المون وسكون فبلد من الهوم .

. وقول - الحيمي سنة إلى حيمان ه ترجا وموب "اوصيعها باللهج والمشاردة وفي احرجا بود وها. - "يا مدينة لله كوره معه .

العدماجي السنة إلى عرفاهم لأنه ولداهيها ر

کت

كالى العلامة والحالي حيث والوهذم الكنية على التي عروماً ب والشقير بس أهوا المنتم ندعا وحديثاً .

فاتراجه عائمان عاشاعي لكي في السعوان

ه و بين ميلز الشيخوا الكاني له

مولده

وفدارهم الغدق مدينة فوناهم لسنداريه وحسين وسنهزلة

قال الله المسكم في هيعانه ** ان الحدث الإسهار العرباطي المولك

وقال الدر العباد في الشادرات الآن وبد تصحفارش وقال مها بها معهد من حصيرة عرفاهم. وقال الدهمي از وبداق أواحر شوال عطحشارش وهي مدينة من أعمال عاملة وذائمة بذلكة أدراهاة .

والواسخ فقلت 18417 . ومجاه ترجوه (١٠٠٠) ويتلة العصر ١٩٨٣ . متدرت المعرب ١٩٨٩ .

وقار معجد البيري (1956) المحدد

^{27/5 (5)}

رقم معجم السائر 1530.5 وقم من سنگی 1640.5

 $^{-3.5 \}times 3 + 2 + 1.5 \times 3$

جم المنافق التعقيل المنافق التعقيل المنافق التعقيل المنافق التعقيل المنافق التعقيل ال

فال أبو حيان راجه فضال في مفتحة التصاير عند الكلام على التلفي وفي القراءات العشو على الخطيب أبي محسد عبد العق بن علي بن عبد الله الأنصاري الوادي تشيني بمطخشارش من حضرة عرفاطة .

وقال الصفدي _ وهمه الله : _وقد أبو حيان رحمه الله بخرة فق _

قلب - ولاحظ المفري (١) روحه عند الخلاف نقال - وجا ذكر، الصفدي - رحه الله - تعالى لي موضع ولادة أب حيان مبر عالف قا ذكره الصعدي في الواق وغيره أنه ولمد يغرباطة إلا أن قوله علينة مصحفاوش فيه طر ، لأنه ينبض أسا مدينة وليس كذلك ، وإنما على موضع معرناطة ولذا قال لرحيمي : إن مولد أبي حيان بمطخفاوش من عرناطة وتحود الابن جماعة وهو صريح في العواد ، وصاحب البيت أدرى بالذي فيه .

ولد . رحمه الله . كما قلت منه أربع وحسين وأرسيان ، قال أمو حيان في المبحر حبد المقدمة . . وما وال التخلج في دكري وجناج في دكري أن إذا بعث الرحل السنور فإيه وإيه الشواب (٢٠ أوذ يحتات الشرحي ، وأقتصر على السعو في نصيح الشراف ، قالت الفصل ، وقلك بالتحالي مدرساً في علم الشراف ، قالت الفصل ، وقلك بالتحالي مدرساً في علم التخليل في دولة السلطان الشحر المثلك الناصر ، وقلك في دولة السلطان الشحر المثلك الناصر الله مرقده و بل يمون الرحمة معهد ، وقلك في دولة السلطان الشحر المثلك الناصر الله من علم المثل الناصر الله عبد . وستنفذ به الملك من عضابه وأني في ميف عنه وشريف تصاب ، وكان دلك في أواخر سنة عشر وسميانة وهي أوائل سنة سبع وخسين من عمري وحدا نص فأبي سهان الرحمة الشاحر بين من ولادة كيا دكرناه

نثأت

ولا شك أن للروان والبينة التراكيبراً في حين الإصبان وتكوين تسخصيته والعاملان معاعدالان صامان ولا يضل أحدهسا كثراً عن الاخر في هذا الشكل ، طفا نظرنا إلى الإمام الحبر وحديا أن العاملين متوافران فيه فالعامل الاساسي الأول وهو الورانة متوافر في هذا الإمام المعلم الحبر صدحب البحر و أبو حيان ، فأبوه علم من أعلام التفسير كيا فحص هو عد في تفسير صورة الكيف ، وفر تطلعنا المراجع هو أبيه ويبدو أبها فاتنفت يشهره انته في البلان أبي حيان .

وفونو لأي حيان البيئة الدطسة التي ساعدته لنضوج فكره وتسعوح حفله ، عبد أن نسب وترهرع برى من حوته بخة حلمية نشيطة ، فأعل العلم يعقدون الحلفات في أماكن غنامة ، ونشيل تلك الحلفات الواناً شنى في على المعرفة كالفقة و لحذيث والتفسير والأصول والنفة والادب وغير دلك من العلوم ، وفي حل هذه الحو الطعي نشأ إمامة أبو حيان ، عليه وحمة الله ـ قال المفري تفلاً عن الصفدي : نشأ في « غرناطة « وفرأ ب الفراءات والنحو واللفة وسمع أيصاً بمسائفة والمربة والجزيرة المغضراء وجبل الفتح^ص؟

قلت : ولا شنك أن غرناطة كم نعدتنا كنب السير والأعلام أما حافلة بمدارس العلم المخلفة وأسائلة الخديث والفقة واللغة والأدب شأنها بي دلك شأن و ترطية ، و و درسيه ، و ، إنسيلية ، وعبرها من مواصم الأندلس ، قلك التي كانت تمثل مركز إضماع ثقاتي وحضلوي في هذه المنطقة من العالم ، وقعد تعلم احبر البحر أبو حيان في مقبل همره كما يتعلم أبناه

ون عنم الطب ٢٤٠/٢ .

واج الكَّنْف لسنونة (١٤٩/) ، ومر مساعة الإمراب ٢١١/١.

 ⁽⁷⁾ غم الليب ۱۹۹۶ ...

عصره بروافقل على طلب العلم تجد ومشاط مند تمومة اطفاره بروكان من الطبيعي حداً أن يتجه أبو حيات هما الاتحاء فهو يرى من حوله الكن يلتمس المعرفة فقد مشأ بارحمه القدر مثأة عنمية فأماد العالم من أعظم شبيح عصوه وفحول أسائدة الأندلس وعبرها

عنون البرحيان في النحر الله والتاس الذي يرات كنشة العقيات وأنحاز لتفهيات وأرعب في علاسهم وأنامس في القائمية من أنسب في القائم والتاس في المسلك طريقهم وأتم وينفهم حالا التعل إلا من بسام إلى إمام، ولا أشرقل إلا فروه علام فكم مند أو دعت علمه عدري الموسود والتعلق والانتخارة أنسف السامع ما تحسد عليه المسيرن واريا في خطلات الموسود والمرابع في المستدن الموسود واريا في خطلات الموسود والتعلق من المارهم والنام في صفحانهم والأرجح في نعجانهم والأبح في نعجانهم والنعظ من تتارهم وأصط من فصاله المتناره وأقد من تتواهم وأنام من فرائد هو .

وقال يضأ في الصدر السابق

هجملت العلم بالنهاو منجري وبالذير منبري رمان غيري يقصو صوبه على الصنا ويهب اللهو ولا كهوم. الهمباء ويرطل في مطارف اللهو ويتقدمن أردية الزهو ويؤثر مسرات الأشباح على لدات الأرواح ، ويضعف مالس الاوقال وضيائس الشهوات من مطاب شهي ومشرب روى ، ومليس بعي ، ومركب حصل ، وتعرف وطل ، ومنعب حسي ، وأذا توسد أنواد الماعد والتعبد أمائل الفهماء وأسهر في خناص الطلام ، وأصبر على شطف الأيام وأؤثر العلم على الأها ، وإنسال والوك وأرتجو من بلد إلى لمد

قال اور الحنوري في غاية المهايم؟!! وأول توادنه سبة سبعين وسنهانة قوأ القرائغ الكربع بالقراءات أنسخ بعد، على حمد الحق من على من عمد الله الأحصاري

ا قال ابن تغرى بردي في التنجوم الزاهرة . فعرأ الغران بالروايات والشمل وسمع ا فاديت بالأندلس

وقاق الشوكاني في لبدر الطائع بمحتسل ما بعد الغرب السابع أ¹¹ وثلا الغراء تدافراناً وجمع على مشابع الانتقال وصفع الكثير بها

وقال الن السكي درجمه الفراءاة: ويشأ والمراعة وقرأ بها الفراءات والمجو واللعة

وقال ابن شائر الكتبي في قوات الوفيات؟) فرأ الفرآن بالروابات وصمع احتبيث ملاه الأندلس.

ومن الشيخ الإدام راجه الدر عدياً عن هيمه والي مقدمة النحراء الوقد قرأت الفراق المرافة السيعة محرسره الإندلس على الحطيب إلى حمير أحمد بن على بن عمد الرعبي المعروف بابن الطبع مقراطة واوعل الخطيب أي محسد عمد الحق من على بن عمد الدالالتصاري لوادي نشيني تطحنارش ، وقال قرأت ابتر أن الفراءات النهاد بنمر الإسكندوية عن المبيح الصائح وشيد الدين أي عمد عبد المصير بن على سريجي العمدان عرف بابر المربوطي ، وقرأت بالعرادات المستع تصدر حرسها العدد على الشيخ المسدد لعدد فعد الفراع أي الطاعر إسياعيل من هذا الفراع على المليحي

^{142/1 (1)}

YAM/Y (P)

F1/1 (F)

^{240.5 (81)}

وأما علم النفسر فأحده من ابن النفيب . قال أبو حيان في مقدمة النفسير : واعتمدت في اكثر نفول كتابي هذا عل كتاب التحرير والتحيير لاتوان أنمة النفسير من جمع تسبعنا العمالي الفدوة الأدبيب جمال الدين أبي عسد الله محمد بن صليان بن حمل بن حسين المقدسي للمروف بائن النفيب رحم الله تعالى . . .

وفاد تنقى أبو حبان درهه الله كثيراً من كتب أهل اللغة ودواوين النمس ، وحفظ كثيراً منها فغال دره الله دعملة عن مسه : « وقد حفظت في صغري في علم اللغة كتاب الفصيح اللي العاس أحمد بن يمين الشهبال ، واللعات المحتوى عليها مولوين مشاهبر السبة لمرى، القيس ، والثابقة ، وعلفية ، وزهير ، وطرفة ، وعنزة ، ودبوان الأفوه الأودي لحقظي عن ظهر فلب لحفه الدواوين ، وحفظت كثيراً من اللعات المحتوى هايها سعر الثلث من كتاب الحهاسة ، واللغات التي نضمتها فصالد مختارة من شعر حبيب بسائرس لحفظي ذلك ، ومن الموضوعات في الأفعال كتاب ابن الشوطية . . .

أما النحو فقد أخذ هذا الفن عن الأستاد التناضل الشبع أي جعفر أحمد بن إبراهيم بن الزبير التقي ، وذلك من كتاب سببويه ، قال في البحر : • وأحسن موضوع فيه واجله كتاب أي بشر عمرو بن عثيان بن فنهر سببويه . وحمه الله تعالى ، • وأحسن ما وصعه المتأخرون من المختصرات وأجمه الاحكام كتاب تسهيل العوائد لأي جد الله عمد بن مثلك الجهائي الطائبي مفهم دهشق ، وأحسن مه وصع في التصريف كتاب المبتع لأي الخسر علي بن مؤمن بن عصمور الحضرمي الإنبيلي درحه الله نعالى . وقد أخذت هذا الفن عن أستاذنا الاوحد العلامة في جمعر أحمد بن إبراهيم بن الزبير التلفي في كتاب سهويه وغيره

كها تلفاه أبضاً عمل أبي الحسن الأبذي وابن اب الاحوص وحلل .

فال الإمام جلال الدين السيوطي في البغية (١٠ : وأمند الفراءات عن أي سعمر بن الطباع ، والمربية عن أي الحسن الأبقي ، وأي جعفر بن الزبع ، وابن أبي الأحوص ، وابن الصائع ، وأبي جعفر الليلي ، وعصر عن البهاء قبن التحاس وجماعة . . .

كيا أنه تلقى علوم البلاغة مأنواهها الثلاثة البيلان. والمعاني، والبديع على أستان ابن الربير قال. رحمه الله ـ في مقامة البحر : وقد أحدث حلة من هذا المفن عن أستانانا في حمقر بن الزبير ـ وهمه الله ـ

أما علم ؛ أصول الفقه ؛ فقد تلقاد سرح، اقد سامل أكثر من شبخ ، فقل ـ رحم التفاسق مقدمة البحر ؛ محنت في مذا الفن في كتاب الإشارة لأبي الوليد الناجي ، على الشبيخ الأصوقي الادبيب أبي الحسن فضل من إبراهيم المعافري الإمام بجامع غرفاطة والخطيب م ، رعلي الأستاذ العلامة أبي جمع من الرمير في كتاب الإشارة في شرحها له وذلك بالاندلس . .

قال الحافظ ابن حجر درجه الفادي الدور الكامنة؟؟ • وفياً شيئاً من و أصول المفدوعل في جعفر بن الزبع في والإشارف وظباحي وومن المستصفى ، وفرا في والصول الدين وعلي ابن الزبير .

ب

قال الرميني 🤭: كان كاير الضحك والابسياط ، حسن اللقاء ، جيل فلؤانسة ، مصبح الكلام ، طليق اللسان ،

[.] en: 75 CH

^{44/1 (*)}

را) هج العين 1/4 .

أمصمة التحميق أراد المناب المسابق المس

مولة والوق وهمة فاخرق وله وجه مستدير ، وقامله منطقة التقدير ، ليس بالطويل ولا القصير ، كان مهما جهورياً مع الدماء والغزب ، وطر التسمت ، ملبع الحديث لا أيل وإنا طال ، حسن العمة ، ملبع الدعم ، طعم الثون ، مشرب بالحموق مدر الشبية ، كمر العمية ، مسترس الشعر بيها

وقال الحافظ البرخمير : قال الصعائل : كان شبخنا قل لأحسى الدمية طبح الوحد ظاهر الدون وشرية بحدرة شور الغيبة و كمبر ماحده و مسترسل الشعر

أسرته

يعة استقراء كتاب التراجيم والسير لم أجد من ترجم الوالمراش لالبوية . والكاء الله عن والله في معص المعاشم القائل - وقال سياس فلمح الله في مدته

ورجه

وهي زمره شات الرفاء". وقد السعمة أمو حال على الارهوني"" وخار، وسهم شها اذرزاي"! وكالت تكي أم حيال الرفيان في ربيع الاحراسة سنت وثلاثي وسنميانة وقد مناجها أموجيان!! وقعادة قابل فهما:

خَنْتُ بها شَوْدَا فِي الرَّيِ وَلَنْجُلِرِ ﴿ وَيَهَا فِيالُمَا كَنَافَ الْجُنْدُونَ لَسَوْدًا وَخَلَاتُ مَهَا بِشَرَّ الْجُلِي وَلَنْ يَكُلُ ﴿ فَيُوادِيْ مِلْهِا فِي يَسْجَلِينِ وَقُوادُ وَلَا لَهُ لَكُ مُكُونَ الْجُلْنِ فِهَا الْمُلْدُأَ ﴿ فَاعْدَلُ مِنْنَيْ ضَارَ جَنَّوْمِ أَنْفِياهُ أَصَاحَتُهُ مِنْنَ لَلْفَيْ اللّهِ لِمِنْ فَيْفِيا ﴿ أَمْنِيا وَمِنْ أَفْنَ النّبِي لِنَ خَلْمَادُهُ لَشَادُ طَمِنَ وَافْقَلُهِ سَاءً فِينَا وَيَى ﴿ أَمِنَا لَا يَا قَالُ مِهْا أَوْدُونَا لَمَا عَالَمُ مِنْ أَنْ

وبرغرتج وارمرها واروح وأمر حبات إللبيث الأوث وصأبره فضارا

مُرِيَّتُ بِنَهَا مُسَاوَّهُ السَّمَاءِ وَسَاطِيمٍ ﴿ ﴿ وَسَلِّيْرَاهُ لِنَاوِّةٍ سَرَّوْدِي قَسَلُ لَلْطَسَاء أَبِنَاؤُهُ

۱۔نتبار

أهدار؟؟ بنت محمد بن يوسهم بي علي بي بيشف بن حيان الإمام الير المدين ، أنو مبيان ، الأندلسي العبر-اللي النبوي

أوننات تكي 1 أو العز و شاعره أديمة ماضلة ولدت في حمدي لا مرة سنة انتس ويسممانة , وكان والدهايشي مفيها وأ

والإستاج الفيرة وسكاري التعطابة

¹⁹ أحد من إستحاق في محملا من المؤدد في المحمداني الأساء من ل المناهوم المنظور عدد الكامرة (1911-

وم) القاملة عند بن ومصافل عند بن ومف التن في مصدر فعائل ١٩٩١٠٣

www.besturdubooks.wordpress.com

قال القري التابقلاً من الصعدي - قال في والدها : إنها خرجت حرةً للفسهة ، وإنها تعرب جيداً ، وأهانه - والمائل الصعدي ، قال في - إنها تنظم الشعر ، وإن أحدها حيال لم يسع ما يلقت من الاطلاع ولدنك كان أموها يقول لبت أعماها حيان كان منابها

قال الصماعي 🗥 وكنك بالرجة لما توفيك فكنبت إوالدها ، تعبيدة أوف 🤈

التكويُّ مَا مَا لَكُونُهُمُ مُنْ فَالْمُونُ الْمُعَلِّمِ المُعَلِّمُ فِي المُعَلِّمُونُ جَمَادِي المُهَالِمُ المُعَلِّمُ مُولِيةً مَا يُؤَمِّدُ الْمُعَلِّمُ المُعْلَمِينُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ ال

والف الوحيان كناماً سياه النضار في السلاة عن 1 مصار 4 وذكر ب حياتها .

۲ ـ حيان^(۳)

حيان بن عجد بن يومف بن علي من يومف بن عبان الإمام أنبر الدين أبو حبان الأنداسي الفياطي النعري . حضته

محمد من حيال من أبر حبادة!!

ثيوخه

فين مين العلم النمي ، فلمد نامي العلم الأول سيدنا رسول الله 25 الفرأن من الله نعاق بواسخة حجيل -عليه السلام ، وتلمي التيمجابا ، وضوال الله عليهم أحجين ، العلم من سيدنا وصول الله 25 وتلقي التابعون العلم من الصحابة الإجلاء ، وصوال الله عليهم أحمين ، ولملتي أهل الطبقات بعد التامين بعضهم من بعض إلى يومنا هدا ، فالتلمي سنة من سن الديم و طما كان يرى شيحنا ، وحمد الله ، 1 أبو حيان وأن النافي هو المعلم الأول تلانسان ، ونظم -وحمد الله ، في لتلفي على الشيوم خطأ بقال (20) :

يسابة على فليسع باد يشهيل الخيزة بالد تروسع 2 قبلاً لقاة فلات المذهل الانسابية بالمسابع الليان الله الحس

أَسْتُومِينَا عِلَمِنَا وَلَمُسُنِّ يَفَسُرُي أَسُوْمُمُ أَنَّ النفاضُ يُسرِمِنِعَ مُشْخَبَلًا وإِنَّ أَسْبِي يُسْتَنْفِينِ وَوَقَ مُشْغَلُمٍ

وأنشد أبصأ فقال (١٠

أضًا يقي لإنزك الشاور فيرايض خيارث مشيل الشهيم يسطن الفيضة أنَّ السُّكَفَاتِ يُحْسِدِي. وضا يُستَرى السحيُسولُ بِسأنُ فَسِيْهَا

والها النفح ١٢/٥ / والأعلام ٢٥٦/٨

رائ) انجر بقح ۱۹۰۰٬۳

وهم الشرر الكلب ١٧٠٠٠٠

رون الشهرات ۱۹۶۷. رون عمر فطب ۲۹۵۱.

يواز المع جزامة

وقا وُشَت الْسُلَمُوم بِمَحْبُمِ عُسَلِمِ . . . صفات من الطَّمُواط المُشَفَعِد مِي وَدُ لَذَ بِسُ الأَمْبُورُ عَسَلِمُكَ حَلَمُن . . العيمَرُ أَصْلُ مَن وَدُّ وَمَا الْحَكِيمِ ،

قال الحلال السيوطي وارجه مداوي النفية (٢٠ وسمع الحديث بالأمدلس وأوايقية والإستخدرية ومصر والحجار من بعو الرميلة وحسين شيخيا ، ويعن بدئر مصهم عن سبن الإحمال

أولاً - حمد في إلى هيد بن الزوران محمد في إداميد في الزدران الحسن في الخبير الكفيمي بعدستين الحجير المواد الواد الذرائعي المحبور في المواد الذرائعي المحبور في المحب

ولقد أكثر الإمام أبواحيان وحما القال المل عبدان البحر

اللها أن الحسين من عبد الديريز بن عديد من عند العربيز بن عمد الإدم أن طل من أن الأحوص الفرشي الديهوي. المعرفاتي الموطن البلندي الأصل ولجيال لموند ، ويدرف أيصا مامن ساطر العابلة اللحوي ، كناز من فقهاء المحدثان نقراء اللحاء الأدباء ، أنك بي الفراءات ، وله يرتفع ، ومسلسلات ، وأردون ، سمعها حد أنو حيث ، وهم الله - كوب بعرفاضة في الربع عشر مراحماتي الأول سنة تسع وسندي ومدينة كراهال الرابز ، وهال الساطة المنك سه فياجي ا

قال أنو حيان في مقدمة التقسير - وما كان في هذا الكتاب من تصاير إبن عطله فأخبرني به الندممي الإمام -و هي الحسين من تهذ العوبر من أن الأحوص الفرنسي .

ا ثالثاً : هي بن عصد بن عصد بن هيد الرميم احتيى الأبدي أمر الحسل ، قال بوحيات لي الحسر الكان أماماً من وأبياه بعد العربية وكان يقوى، اثناب السيوية في دولة وكان في غابية الفقر على إمامية في العلم ، وفي بعامية احامج ه القيمارية ، فارتفق معقومة الذان : قلت برماً للفقية في رحسانة . هذا القبيخ من مذا البحر ، فوق سنة فإلان ومنزلة في وحسانة .

ألتنان المهمرة مصمومه ويده موجارة متمادة عمرعة وفال معجمة مسبوب إلى أساة بالدامن بلاه الأنداس

والعلاً . العمد بن عل بن بوسف العالمة رضي الدين أبو عبد العا الإنصاري الشاطين الأموق عال الدهني . وها وَلَلْمَيَةُ مِنْهُ إَمَادُى وَمِنْهَا مَا يَا أَوْمِنَاهُ فِي القَوْلَدُ رَوِي عَبِهِ أَبِو حِيْنُ وَالْمُونَ وَمَعْامِوا يَوْمُ الْحَمْدُ لِللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ فِي وَمِنْ فِي وَهَافِي وَمَنْ

الخاصية : المنتداس إلا أقيم من المنتدايل أي نصر الإمام أبو هند الله بناء الدين من التجامل الحبي التجاي المجال الديار الصرية في هند اللمات، ولد في سلح الجاوى الأحرامينة بسح ارغته بن وستهنة بـ فالد أبر حيث لالذاهر والقبح عني الديرة الأروبي شيخي الديار الصرية ، بدي يوم المنجمات جاملان الاعدة منذ لها وقسمان وستر ¹⁹⁸⁷ ما

⁷⁸¹⁷¹ ATE

والإستامية المحاكم والمثية المهاية فأراد فالمناب القسوس عاد معي فالماك

ري البياة 199

ا ساعداً العامد من مصطفى بن زكريا من خواجا براحس الفاروكي الصطغرى فعر الدين الحدي النجوي قال أمو حيات في الأصاد الكان عائدًا بالغرابة بالخداد عنه وكان بعرف الذيخة والفارسية إفرادا وتركيبًا ، وأنا مصندة في العرابة المنتوعب فيها احدجته ومعايدة في فواعد فينان الثرك ترق منة ثلاث عثرة ومبعيات الديار

صابعا ، أحمد بن عني من عندس أحمد بن عبسي من عباش أو جمعر من الطاع الرعبني العمرباطي إصام خاذق مشهور لبيل فسالح ، فرأ عن الحطيب عند الله من عبد بن الكواب السنع ، وعلى يوسف من يجين من عبد الله اللحجي ما مدا الكسائي ويوسف من عبد العربي الاستي وسعد بن عبد الخفار وعبد ترجي من دحماي فرأ عابد أبو حمال وأمو الماسم محمد بن سهل معرباس وحلق ، وتوفي سنة ترجي وسنهانة في ذي انفسفه "؟ .

الفعائم أنقصاص يوسف من حي بن بوسط المهري اللياني الأسناه أنو جمع النحوي اللغوي الفوي، أحمد طباهم. الصحاب الدوس أحد عنه وعلى الدائج وأبي إسحاق المشاويي والاعلماء وسماع الحداث من الن حروف وأبي القاسم من وحود وأبي عند الدين أبي الفصل الموسي والتقدي صدماء المرحون على القصيح وغير فقائه . توفي تنوس في المحرم سبة إحدى ولسعين ومشايفة؟؟

ا تناسعاً - حد الحق بن ملي من عبد القامل محمد من عبد اللك أنو خميد الغرنافقي احجب بمطاحشا باش معمرى. حسامح عاوف مكتب ، لاومه أمو حمانا واسفع - وقائل الفراف عليه السمع في بحو من عشران حتمة , فراماً وجمعاً ، وعليه تعلمت الهجاء ولا منه بحوا من سيمه أعوام وثلك في مدة أخرها سنة تسع وسمين وسمية أثناً .

الطفراً : اليسر بن عدد الله بن عمد الراحف ل البسر الى عمد الى عبد الله بن الرواد الى ليسر الن طبق الداخل الأندلسي الن حبيب أنو الحميل ، وأبو سهل الفسرى المرتاطي المكنت بفرى الفراف ، قرأ على أب عند الله وعلى عبد الله ان عمد ابن الحميل الكواب وفرأ العفر القرآل بصمن المصنح ، وفرأة أصع على أبي الحميل على الراحمة ال إمراهيم السني سنة إحدى وعشرين وسهاف وفرأ عليه أنو حيان نفراط بافع وفرأ عليه هميم كتاب العمياح وغيره من المكتب التا

الخاري عشر أحد من عمد بن مصور من أن العسم من عمل من أبي بكر وبعدامي الإسكندراي واللكي الفاصي المناصي المناصي المناصي المناصي المحرو الأدب و الأصور والقصير والدياطون في علم اللهاد والإلشاء واستعمام والقصير والدياء على علم المناصور وعبر ولك وأد وأن مناصية أن وعبر ولك وأد وأن المناصية المناصية أن وفات الديا وعمل من مصارية الأحواد وشرعت في مصارية الأموات وفركه الوق عوم المناصية المناصية أن وقالين وعبر المناصية المناصية الأموات وفركه الوقاد والمناصية المناصية المناصية الأموات وفركه الوقاد المناصية المناصية

القاني عشوار عبدالله من أبي عام بجلي من عبدالوحمل من أحمد من عبد الرحم من رامع الاشعري الفوطمي أبو القاممة بعرف بالن موج رافان من الربور: كان ادبأ كان أحجوباً شاعراً فشها أسهاداً مشتركاً في صعيع راعاتي أبو الق

والماكعة الأعلامة

راع منها تنويه (۲۱ ۱۸۲

والمنافية المناوية والمراوية

ووي علق سپيد ۱۳۵۹ تا ۱۰۰۰) وي عيم دريد ۱۳۹۶ تا ۱۰۰۰)

المعقمة التيمينين والمنازين والمنازي

وطبئةً عند المناظرة متناصعاً سنياً الشعري منسب والدهيسة مستأعل طريق الاشعر ملترماً للمدهب المالكي - وقال أبو حيات في النصار - ومن شبوحه أبو لكر من طلحة السعوي والمنافظ أبو يكريس حققول وأبو ررمصعب بن عقد من مسعود المختلق ، وقد أجاز في في صبيم إحارته العن غرناطة .

الثالث عشر : إصاعيل بن هبة الله بن علي من صة الله أبو طاهر من المنيحي با يفتح المهم وبده بهائية مند السلام المكسورة وحيم شبح عدل مسند قرأ السبع على أبي الحود غيات من عارس وعمر باساً ، وقرأ عليه أبو حيال ، وأبو مكر الحدري وخلى ، قال الذهبي : كان تاركا لقمن وإها الزدجم الناس عدم لملو روايانه ، مات في رمصار منية بحدي وثياني وستهالة ودفن بالغرافة عن تسميل بنه ()

الرابع هشراء عبد المصيرين علي من بنجي من إنسهاعس بن غلوف بن ترال من مطوع أمو محمد المربوطي ـ بمنح الليم وسكون الراء وبداء خمداي أحمد شيوع الإقواء بالإسكندولة ، متريء حافق صدوق ، وقد سنة نهاي وسمعيد وخمية ، وثلا بالسبع على أي القاسم الصعراوي وجعفر الهمداي ، ثلا عابه بالاين أنو حبان ومات بعد النهائية وستهلة بالإسكندوية (١٠)

الحقامي هشوا: بعقوب مزامدوان بر منصور مي مدوان البقي أبو بوسف الدمايقي شم المصري المعروف بالجرابدي إمام مفرقة كامل الالل ألف كتاب المختل وبظه حل ومود المشاطبة وكان شبح ولده بالديار العمرية بالمصاور بالدرسة المقاهرية الركشة عملاما عمرت وبغيرها . ولد بعد المشراف دائش ونوفي منه ازى وثيابين وسنهان بالغاهرة على بهم وثيانين منة 177

السافس عشر التخليل بن أي مكر من محمد من صديق الصادة أبر الصفا الواغي الحسل مسلة عارف بدهمه وقدامته يضع وتسميل وخمسمالة ومش عنه أمو ميان فعال كان شهجاراوية المقراعات بقرأ عايد من يصبط الفراءات ومسم منه أبو حيال المروف ونوفي صابع عشر فو المجعة منة خمس وثمانين وسنمالة بالقاهرة الآر

وبهذا الغدر تكتفي حمل لا تصييل ما الدام عليها بأن الحلال السيوضي حكى في الدغية أنه تنفي على أرسمالة وحمسين شبحةً .

حقًا ولا يكتفي الإمام الحراعة هذا الحد بل يستمر في لعاء الشبيع والحقا العلم عنهم مارتحل في عواصم الاندلس وجراما نم وحل إلى الشرق ومسكلم إن شاء الله معاني عن وصلايه .

ارتحال أبي حيان

بشكر أهل السير والأعلام أن مسب حروح الإمام الحبر اللحر صاحب البحر و أبو حيان ، من الابدلس . أعكاها الله للامة الإسلاماء هو الحلاف الدي حدث بين و إي حيان و ومعص شيرحه .

ا قال السقوي في نفح الطب (Call) و السان الدين من الحطيب في الإحاطة و .. وناك مبوة لحق مسمها بالمشرق .

⁽١) هجة فيها (١٩٠٧) (١٩٠٤)

والأرا عابة طهاية الروادان والاور

TAS IT HAVE BY

^(1.12) TVT - SV2(1.480 (b)

وقاس في موضع أخر⁴⁰ : إن أبا حيان حملته حدة الشبهة على النعرض للأساة ، أبي جعفر بن الطباع ، وقاد وفعت بينه وبين لمسئلة ، امن الزبير ، وقعة فتال منه ، وتصدى لتأليف في الرد عليه ، وتكذب روات فاستعض له وفقد الأمر بشكيله فاعتمى لم أجز البحر غنفياً ولحق بالشرق

وقال أيضة ١٩١٩ - وأناد عبر واحد و أن سبب رحلة الشبح أي حبال هل الاندلس أنه تشاخر بنه وبين تسخه أحمد بن علي الطباع فالف أبو حبال كنام سياء و الإلماع في إفساد إجارة ابن الطباع و فرفع ابن الصباع أمره للأمير محمد بن نصر فلدعو و بالفقيد و وكان أبو حيال كثير الاعتراض هليه أيام قراءته عدم هناءً شرعن فلك .

وقال الداودي في صيفات المفسرين (٢٣ : كالاسب وسلته عن فرناطة أنه حملته حدة النبيبة على التعرض للاستاذ أبي جعفر من الطباع ، وقد وقعت بينه وبين أستافه أبي جمغر بن الزبير واصه ، فتاق منه ونصدى لتأليف في الرد حليه وتكفيم روايته ، فرفع أمره إلى السلطان فأمر بإحضاره وتتكيفه فاختفى ، ثم ركب المحر ، ولحق مالمترف

وقال الجلال السيوطي في خية الوعاد (() . وكان سب رحلت عن عرفاطة أنه حملت حدة الشبية على التعرض للأستاد أن حعقر من الحاع ، وقد وقعت به ومن أستان أي و جعفر من الزبير ، وقعة ، فال منه وتعدى لتأليف في الره عليه وتكديب رواب ، فرفع أمره إلى السلطان ، فأمر باحضار، وتنكيله فاعتفى ، ثم ركب البحر ولحل مافشرق قال الجلال قلت : ورايت في كناء ، الأصار ، الذي ألفه في دكر مبدته وانتعاله وشبوخه ورحلته أن مما فوى عزمه على الرحلة عن و غرفاطة ، أن معض العلماء و بالنطق ، و و العلمية ، و ، الرياضة » و ، الطيعي ، قال للسلطان : إني قد كبرت وأخاف أن ألموت قاري أن نرتب في طلبة العلمهم هذا، العلوم تبضوا السلطان من معدي قال أبر حيان : وأشير إلى أن أكون من أراثك ويرتب في واتب جيد وكمنا واحسان ، فتمنت ورحلت غافة أن أكره على ذلك .

وقت خروج (أبي حبان) من الأقللس

خرج و أمو حيان و دوحته الله دامي و الأنطس و سنة منع ومنعين ومشالة وقال أبو الحاسي (٢) ثم اوتحل عن الأبدلس في أول منة منع ومنجين .

ودكو المنفري في معج الطب اثناء أن خروج آبي حيان من الأندلس كان سنة تسخ وسيعين وسنهانة ، ولما خرج من الأندلس لم يفصد مكاناً معيناً يمكن عهم ، مل ارتحل هما وهنا وأحذ من كل مدينة يقصدها الكثير والكثير عن علمائهما الإنفذاذ .

فكان أول اوغاث بالمعرب ويذكر المؤرخون وكتأب الدير والأعلام أن ه أبا حيان ه استمع يكتم من علماء المعرب وكفلك الأمر وينونس دوي حذا يقبل صاحب تلويخ المكر الأندشي (*) إن أما حيان اجتمع بكثير من علماء المعرب ونونس وسعم مايم وطاف بنواحي الغرب .

T11/Y (7)

ودي المح الالالة

ون طبح ١٠١٦.

PART (5)

^{74174 (8)}

والأوا فيل التعاكرة ٢٢٠، ٢٥

ويفكرون أبصاً ٢٠٠ أنه صمع و بسينة و و ويجابة ، و و الرئس و

وكان الإمام و أبو حيان و روحه الله . له البد الطولي في معرفة وضفات العلماء و المغاربة

قضّاه المضري و درجه الفاد : (نقلاً عن و العاملي و وكانت له الهذ الطولي في و النصيح و والحاميث والشروط والفروع وتراحم البلس وطبقاتهم وحوادتهم وتعصوصاً المفارنة

وكانت و المصيمة ، من المجادة محمد بن على من يوسف رضيّ الدين أبي عبد الله الأمصاري الشاطبي اللغوي. بالارتجال من المحرب فقال أمر حيان في قصيده رقاء بها .

> والوسائلي الترضي وصنة تُنظيم (فيان منهيدُنَا فَنَهُما أَيْنِا ينالا للمستدر ظالماً ينشيخس (ولا تنصحبُ خَيْفَكَ فَامْرِيها

> > وهكذا تلفى النصيحة من العلامة الرضي فالتقل إلى الاسكسوية .

وقد ذكروا أنه سميع و يتونس و من أي عمد عبد الدبن هارون وهيره . و و سجاية و من أي عبد الله بن عمد بن صالح الكتاني(47 .

وذكر الجلال السبوطي في السفيدا " همد بن برسف بن حبيش ـ معتم الحاه - أبا كار الأصب العالم البارع النحوي من شهرخ أي حبال . وقال - كان حباً يتونس سنة نسع ومسعين رستيانة

وذكر الإمام و أبر حيان ؛ في و البحر و عند قول الله نعالي : ﴿ وَلاَ تَنْكَحُوا مَا نَكُحُ أَبَلُوكُم من النساء إلا ما قط سلف ﴾ الأبة .

ان من شيوحه يتوسس احمد بن علي بن خفص الأشبيلي قال * و وكان المستنصر بالته و أمو صد الله محمد السرائي. وكرية بن أبي محمد من أبي حقص ملك إهريفية ثلد سأل أحمد شيوخما الذبن العبداهم بنونس وهو الشيخ العابد المتقطع أبو الصفعى أحمد بن علي بن خالص الاشبيلي وكان من جملة ما درسه في وحلته الحديث وعلومه قال الجلال السهوطي في اليفية إمه مسم الحديث بالأندلس وإفريفية والإسكندرية ومصر والخجار .

الشام وأبو حبال

ذال أبو حيش في كتاب التكميل في شرح النسهيل في مقدمته و بأنه ذهب إلى النسام و قال وجع دلك فطالما سالتي سائلون من أهل معمر والشام في شرح باقيه وتكميله وانتفاقه وتذبيله . . .

وقال أيضاً في تغس الكناب و وعا حوطت به في دمشق المعروسة كلمة . . . ٥ .

الرحلة إلى السودان

يلكو المصري في البقح خبر وحدة أمي حيان رحمه الله فيفول قال امن رشد حدثنا أبو سيلان فقال حدثنا اتتاحر أبو

ودن ميل المدكرة و ٢٣٠)

^{. 1959} كالشفرات (1999) والبخير (1999) 1970 طنبات التنافية لأس السكن (1999)

^{19777 (4)}

TA مقعمة التحقيق

عبد الله البرجون بمدينة عيذاب " ومرجونة قرية من قرى دار الإسلام

قال وكنت بحضح للرلم من بلاد الهند ومعنا رجل مغربي السمم ديونس ۽ مقال لي ادكر لنا شيداً فقلت له : قبال ع علي د رفسي الله صه ـ في الكريم :

النسوخيراً وإذا وصع في الغنيب أنسو شراً عا نقيت في الأصداف فيتسر الدر ويقع في مم الأفاعي هينمو السم . الأسكندرية وأبو حيان

قبال الحافظ ابن حضر وحمله الله في الدرو الكيامنة؟ . . . تم فيام الاسكندوية فقوا القراءات فلي ه عبد التصورين على المويوطي و ونص على دلك في معلت لكتاب البحر المنجهل .

فال صفحب ناريع الفكر الأنشاسي وقد مارح أبو حيان الاندلس في سنة ١٧٨ وطاف بتراسي المغرب ومصر روصل إلى الحيشة أنه حج بيت تمن الحرام ونوحه معد ذلك إلى الشام . قال عبد الدمشقي في ذيل الندكرة : مسجع بسنة ومجابة وتونس والاسكندرية .

أبوحيان واستقرار الرحلة

ائع استقر أبو سهان عليه وحمَّم الله ووضوانه في مصر المُعروسة حرسها الله تعالى وفي دلك بفول السبكي وغيره " : أنه قدم مصر قبل سنة تماين وسترئ

رقال محمد الدمشقي في فيل الندكوة (⁴⁾ثم قدم مصر **في س**ة تيانين ومشابئة مسمع مها الكثير .

تنافته

تبحر أبر سيان عليه رحمة إنه في ملزم غناله، وقافي أقراء في جميم الأقطار التي حل بها ولم يكن في عصره من بدائيه في سعة اطلاعه وتبسره في المجالات الفختلفة .

وإذا استعرضنا العلوم التي بحناج إليها المفسر فقد ذكوها في مفشعة تفسيره عقال : طلدكر ما يحتاج إليه علم التعسير من العلوم على الاختصار . .

ففال : النظر في نفسير كتاب الله بعثق يكون من وحوه :

- علم اللغة اسياً وقعلاً وحرماً ، ولا شك أن أبا حيان قد وصل وبهياها لم يصل إليه واحد من أفرانه وله الهد الطولى كيا أوضحنا ذكك مراراً .

- علم النحو ورصل فيه ما لم يصل أحد من أقرانه وألف في التذييل والارتشاف ولم يؤلف في العربية أعظم من عذين الكتابين ولا أجمع ولا أحصى للمجلاف والاحوال .

له علم البلاغة والمشتمل عل عنوله الثلاثة اللعال والبيان والبناج فالنقطر في كتاب البحر المحيط يجد أنا بذكر بعد

(4) حي ١٥٠.

 ⁽¹⁾ عدات بالفاح ثم السكور ودال معيدة واسره بالموجلة (بندة على صفة بمو الفازم عي مرسى المواكب في نشام من بدل إلى الصحيد العلم معجم الشلال ١٩٣٦٤ .

⁽¹⁾ مثل المقودة

شهاء تعسيرا الأبة فعاص البلاعة فيها من سنن ومعاني وسنبع

لا وأما عمم أحمول القعه ولا سلك أن له بدر طولي في هذه الص

ال وأن التحديث ومنومة فقد دي مرافعها عني وحدة الفرطال نفسي الكتاب أي النحر المحلط الكتاب والأحيات التي استعامة وراييات كالصحيحين والهدام فلترهلتي وسن أبي عادد وسال الله إلى وسن ابن ماحه وسال الشامعي وحدة القارض وسند الطاسق ومستد الشاقص وسن المارقطني ومعجد القاراس الخدر والصفو ومستجرع أبي الجيم على مسالم وعير ذلك من المصندات المعلمية

> ولاً، علم أصور الدين فقد حدّ مع شبعة شبيس النبي الأصفيان والدّ. عام الذّراء إن أعن حلن كم وصفات به كمّ أوسحت ذلك في مصفاته

وأمراهام الدنوافقا كالزاله بداب كواوضعه حافظ الدهس رحمالك

علا شاه أن كنة عدد الدولو حملت لأني حيان مرتبة عائبة فوصل إلى ما له يصل إلى تهود فاتما واسع دفعوخ مفها يعلوم فشرة مثل بطب ووفيلة وهو ما هند أدمان عن العب والند في قداء البحر عبد هول تمثل : في قبل لا أحمد فيها أوسمي إلى عرباً عن طاعم يطعمه في

فان الرابعتيشوع في عدم را ورق الفات بعدت في الحسد سهيل والوث منه أنه يصفر الحالد ويستد لأسات وكامل فيها الحقر ويصب الكند وتجديها ويقدد المثل مصافف اليصر ماتيات الله وبياضت لشجاعة والبلج والسيك با الاتوراق في الصرر وأما المرفدات عالم معران ومارو في فالنفار المضر منها حراء الوقال جمهور الأطباء إذا استعمل من المرغمان التبرقيق فاحداً

ا علم اهيئة نظل في نصيره أيضاً عن عليه ، هيئة عبد قال المديني . ﴿ فِل قَا حَلَى السَّمُواتِ وَالْأُراسِ وَالْحَلَامُ اطلل والعبار والفلك التي تجري في النجر ﴾

قائل أودكو أرباب نفيه أن وأرضى نفيلة في وسط الدائرة ليس لها سهة وأن النحار عبطة بها وأمواء عبط بالماء واللم. مجعله ماهو ما الأفلاك وزاء دلك

تم قال وقد فاتر الفاصلي الوسكر عدمه ال الفت الباقلان في كديد المرود الشنفان حلاقاً عن العالى المفاصل المخطوط هن الأرض و فقة أم متحركة وفي كار فول من هدال ملتقال كارة في الدال النوجال اليفوها أو تتحركها وقدلت لكشوا المن حرو المسهوات وفاتها وعصمها وأثر احها ولكن مداها المتحاس والماوية وتحاليط كثيرة والذي تكلم عليه أهل اهيئة م شواء استدارا صبه بعلوضو وليس في الشرح شيء من مثلك والمعنى كان فيء عنداً

اطلاعه على كنت السابقين

، الناظر في تصدير الإمام ; أبو سبان) يعرف مدى سبعة نقافة هذا الإمام فيقد كان مطلعةً على قتب السائقين من أهل المهاتات الأحرى كانفر أة والإسحام والربول .

عقال في البحر محمد قول العدماني .. في إن اللمن مكسمون ما أبول العدمي الكتاب في وهد شهيدت النوراد والإبحيلي مذلك والمصوص موجرة فيهم يلا أن في مواضع صب في الموادة في العصل الناسع وفي العصل العامر من السعر الأول وفي القصل بعشرين من السمر الحاصل وسهافي الإسحال مرضاع للدراعل دلك

وأنصأ عند قدل انته تعاني : ﴿ وَانْهَا هَاوَهُ رَبُورَا ۚ ﴾ قال وهو مالة وحسسين سبرة ليس صها حكم ولا عرام ولا خلال إنجاعي حكم وما عط وقد فرأت جسبة مها بلاه الابديس

مصنفاته

قال العنصل ... وله التصابيف التي سيرت وطارت والشراب وما الشوت ولرائب ودريت وماحب وما مسحت أخلت كتب الأندمين وأحيث القيمين عصر والقادمين! ... وقال لذج السنكي إن الدين أكسرا عل أكدام ولا التحد معملاته على اللجو فحسب بل نقاول علوم العراق والحديث .

فالزافأهي صاحره التصابيدة النفيدة ر

وإللك فأطالعتنا كنب المراجير والسيرس مصنعات تنام فيلحب السعوان

انفسير

أيلًا - المحر اللحيظ وهو الذي محل مصدد ولمشكلم علمه شيء في التصليل قانيًا . الذير الله الحضود لإمام أنو حال من البحراء .

فأغر العابث

الْهِلَّاءَ عَمَدُ اللَّالِي فِي أَمْرَ مَا النَّبِعِ العَوَاقِ ```

وقال أنا حيان رحمه لله في معدمة الصبر صد الكلام على الفراءات و وأمليات في هذه العلم كتاب عقد الألي قصه أ في عروض فصيد المشاطقي وروية بشنمل على ألف بنت وأربعة وأربعين بها حرصت بهها تأسمي الفراء من عبر دم والأمم ولا حوض لغة وأسئانه من كتب بسعة كيا ملك .

> من الخب صالبهيا الشوائم المعللة وإقساع المعيميان أقسعي مكتشاة وإنسانيات والمنبئية المعيناة المعيناة

السعلم هنذا المه دية من ذّر يستعيد ا يكتاب لسؤسريني ومناع الطلمسرو منذبت لبو أسسى ليعط سطيفية

ونغل أيضاً منها صدغول لله تعالى ﴿ ﴿ وَا قِلُونِهِمْ مَرْضَى فَوَادِهُمْ اللَّهُ مَرْضاً ﴾ [

السنجياء وتساء ضيائل رند وكالمسلخ الرحاق زاع بيري الأخزاب مع طاعف للا وتستسرة الأمسال أسسال للخنشوة ... النزاد ومساب وطنات محاف سمياً ...

اللها : الحلق الدائية في الدنات (1915 من الدائم). ثالثاً : الذراء الغمر في فراءة أن حديداً:

اخراصيح عادي

روكان أخلع للسوارين صوافقي فرحت للمعاملان وخواتها

وابعةً : تقريب النائي في ترامة الكسان (17). خاصها : المرت الهامر في قرامة الإسان 19. سابعاً : النافع في قرامه نامع (19). سابعاً : النافع في قرامه نامع (19) ثامناً : الروش فرامة حرة (19) تاسعاً : الروش فياسم في قرامة عاصم (19) عاشراً : فابة المطلوب في قرامة يعقوب (19) قاله فلسوكان في البدر المهادئ عشر : قصيدة النبر الحل في فرامة ربد بن عل (48).

الحليث

ومم نطالعنا كتب السير والأعلام بشيء من مؤلمات الإمام أثير الذبل أمي سهان المسبئية اللهم إلا جره حشيئي ذكره الصفلتي في إجارته .

حز، حديثي(الله

الفته

أولًا : الوهاج في احتصار المهاج(١٠)

والسهاح بالإمام شرف الدين النووي رحمه الله ، والعر ترحمته في تحقيقنا على روضة الطالبين .

ثَانِيَةً : الأنور الأجل في اختصار المعل⁽⁰¹).

وقد ذكره المعينف رحمة ألف معاني في البسر مدد الكلام على قول الله معلى في سورة البقرة : ﴿ فَمَن كَانَ مَنكُم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ ذال وفرق أبو عميد بن سزم بين الربص والمسافر فقال عيا معناه في كتابنا المسمى بالاسور الأجلى في اختصار اللحلي ما نصه : ويجب على من بسافر وفو عاصياً ميلاً فصاعداً الفطر إد فارق البيرت في غير ومضان وليفطر الربص والقمي بعد ويكره صوده ريجزيء .

⁽١) المعج ٣٠٩/٣ ، فوات الوفيات ٧/٣٠٥ .

⁽٢) المعج ٣٠٧/٣ ، البدر الطائم ٢ (١٨٥٠ .

⁽٣) النفخ ٢٠١/٣ ، ولي النسكي ٢١/١ .

¹⁴⁾ النَّمَعُ ٢٠٦/٣٠)، البدر ٢٨٨٧٧، قوات الوقات ٢/١٥٥٠.

وها الليخ الأرامية المهر والاسترامية .

^{£ •} العق 1946 • العز 1864 •

والأراكمة ١٩١٤، فدر ١٨٤٤.

⁽٨) القراعم الطب ٢٠١/٥

را) اونوء الميدي ان إجازت

⁽١٤) المدر (١٧٩١) فوات فوجات ١٥٥٧/١ ، شعبة ٢٨٣٤١ ، الشدراب ١٤٦١٠ .

⁽¹⁴⁾ النفح 17 . الدور الكامنة (14)

الثائمة : مسائل الرشد في تحويد مسائل بهابة ابن رشد ولا منهما "؟ وابعاً - الاعلام بأركان الإسلاما" !

اللغة

. قرلاً : إتحاف الاربيب تما في القرال من العربيب؟ اوهو كنات مطبوع ومنداون بين أهل العلم طبع مراين الاول تحطيمة الإخلاص بحرة منة 1820 والدينة سنداد فاتات بتحقيمة الدكتور خديمة الحديثي

الثانية . الارتضاء في العرق بين المساد والطاء الاوطاع هذا الكتاب عطاعة العارف لمداد سنة ١٩٦٦ مع كتب العر بالسم الدرق بين الضاد والشاء

> ظافة - الإدراك للسال الاراكان . وطبع هذا الكتاب بالفلسطاطينية صنة 1454 هـ . وابعة - الأفعال في لساس الزليان؟ حاصياً . وهو المفت في تحو الزليان؟ . صاحباً : منطق الخرس في تسان الفرس"؟ . صابعاً : حلاء الفيتر في لسان المسرائة . ثامناً : المعيور في تسان المحسورة؟ ! .

البعو

قولا : التذكرة

فال السيوطي في البصة في أربع عملدات كنار ولفت عليها والنظيت منها كليراً . فلمت ونفل الإمام أنو حيان منه في السحر عند قول الله تعالى : في مكاد البرق محطف إجسارهم كلي أصاء ضم . . . في طابة و فار منه في مراطني أحرى كيا منقف عنبها في الكتاب .

الثانية - الشفا في مسالة كذا ١٩٩١ وقد شرحها من هشام بكتف سها، هوج أشدا في مسألة كفا .

والإراهم العبد والأواد ولايد فرمهما والافتات

رافي مواهد الرياب ١٨٢٠ م. اليمار ١٨٩

راي المعية (1917). المعنع ١٣٠٢ (٢٠

وفي الأمنة (1977م) طبير (1977م) عبد (1987م)

زهم القرير الكالمة ١٩٥٠ . التعوة ١/٣٩٣ .

 $[\]mathbf{v}(\mathbf{v}) = \left(\mathbf{v}(\mathbf{v}) + \mathbf{v}(\mathbf{v}) \right) + \sum_{i \in \mathcal{I}_{i}} \mathbf{v}(\mathbf{v})$

⁽۲۷) النبية ((۱۹۸۳) النبيع ۱۹۷۳ (

وهي المية ۱۹۰۹ من من اليوب ۱۹۹۲ م. المادة الماد

[.] زائع الشفح ۱۹۰۳ م النبية ۱۹۳۵ ، وليها بن العمل والكن في المبعد علام 1915 - المنع ۱۹۲۳ ، الاس ۱۹۱۶ ، موات الوضائ ۱۹۶۹ ،

والإنام المع الانتهام الكانية الكانية والمالية

وقد أغنى خمال السبوعلي رحم لله مكتابه الاشباء النظائر في علم الناجو نهديت الن حشام لكتاب الشاذا في أحكام كذات

فالأراء المدروات

وابعاً : عاية الإحسان في علم اللسان ٢٦.

وهو صفطوط وتوجد منه مسجمة مدار الكتب المصرعة وفي المكتبة الظاهرية مدمشن رقم (1932) وعام ويقع عمل تصابية مشر ورعه

حامساً : النكب حسان واشرح غاية الإحسان (14).

وطل النبيج عائد رحم له و. كتاب التصريح على التوصيح منها " وتوحد منه سنجة بدار الكتاب الصرية رقيم (٢٦٤) (٢١٤)

حافظ القرق العصل في أحكام المعارفات

وقد ذكره أمر حيات رحمه الله في الرحو عمد قول الله تمثل في سورة النقرة الأية الحيامية - ﴿ وَأُولَسُك هم ا الطلحون ﴾ [

حابطاً : المحجم المرية في علم العربية ("

وقد تشرحها ابن هشام ^{(هز} وهما الكتاب نوح، مه مسخة مدار الكتاب المصوبة وفير(۱۹۵۰) نحيه وقد طبع شرح اللي هشام في عرابين متحقيق الدكتور هدي سنة ۱۹۵۷ .

المطأن عاية الاعراب في عصل النعريف والإعراب وهي أرجوزة ترائم الماطل عنها الإمام أمو سيان في كتاب منهج التسالك الموسل عنها الإمام الخلال السيوطن في الانساء واسطانوا العسومات. لابدء بمنكرة

ا وتُعلُّ مُنا فَقَارُتُ فِي الشُّناء بِينِ ﴿ ﴿ يُعَاجِبُ لِللُّمُعِينِينِ وَالنَّفَ عَيْنِينِ

الما: بعل شعوا ال

فلسعة البحواب القراد الالا

علشرأ الخدتها والتحو

- (١) العَمْو الأسماء (١/١٠) وقد فسيع الناب الراجسيد بهية ١٩٥٢
 - والها المعقرة ١٩٤٨م والمسح ٢٠١٧ والقرورة وجها
 - (٣) اللي (٧١٧ هالات (٣١٧ و د المبيد) (٣٠٠
 - (b) السار د (۱۷ مومت طوليات + (۱۷ م
 - ومكر المغربع الماء (٣٩٠ ٣٦٢) دوده
 - 188 الفرعوت الخيصات 1946ء الذي العالم 1984ء
 - (١٧) المنح ١٠٧٣ والفعة (١٧٥٠) القور أوز والمرا
 - الأما فتعل مشري ١٨٠ (١٩٠٠)
 - FOX 2430 179
 - الان مي دو. دورونونون
 - (1000)
 - (۱۹۹۶) العد شريع المكر الإسلامي (۱۹۸۶)

مهدمة التحميق

وتوحد منه نسخة بدار الكتب المصرية وقم (١٧٢١) .

الحادي عشر : الاستفار اللحص من كتاب العيمارات والعيقار أبو العصل البطابوسي 🗥 .

الثلل هشر : الانجرباء لأحكام مسبوس .

دكره أبو حيان في الإحازة وذكره ابن حاجي حليفة في كشف الظنو¹⁷⁵ .

الفالث هشران التقرب الأالي

وهو اعتصار القرب لابي عصفور ويرجد مه بسخة في معهد المحقوطات العربية رقم (٣٨)

الوابع عشر: التدريب في تمثيل المغرب (٥٠

وَكُرُهُ أَبُو حَيَالَ فِي إِجَازَةَ الصَّفَدِي

وقال حاجي خليفة في الكشف(٢)ونوجد ميه سبحة في معهد المخطوطات العربية وقم (٣٦) .

الخاصي عشوا: الموفوران تحوير أحكام ابن عصفوراً ".

قال ابن حاجي حليقة : توجد منه نسخة في دار الكتب الصرية تحت رقع (12) خار .

السامس فشران إليدع أأعال

وهو تلخيص كتاب المنع في التصريف .

توجدات نسخة بدار الكتب المعربة نحك رقم (٢٤).

المايع فقر : التكميل شرح التمهيل⁽⁰⁾.

وقد ذكر أبو حيان أن هذه التكميَّة تعادل الخميين من الكتاب .

قال : ولما تكمل شرح الحمدين اللذين فم يشرحهما التعبيف على المنهج الذي فصدته والمنزع الدي أردماه في كتاب سميناه النكميل شرح التسهيل.

التلان عشر: الدَّذيل والتكميل شرح التسهيل"".

وتوجد منه مسخة في دار الكشب الصربة تحت رفع (٦٣ نحو) وتوجد منه نسخة أحرى .

قلت وأحال عليهما كثيراً هما في البحر وبعد أن يتكمم عن الفضايا النحوية والعرفية بغول وقد بسطنا هذه المسألة في عنة بيل وينظل أيصاً من النكمين وخال هذه كشراً .

التاسع عشر التخبل المخص من شرح النسهيرا الله

وفاح القمع ٢٠٧٤/١ بالإسر ١٨٨٥/١ اللمة ٢٨٢/١ ነ (ተለ/ተ /ኛ)

 (4) العبر ۲۷/۳ ، الطفات الكرى ۲۲/۴ ، السر ۲۸/۲۲ راز) اطر فيي 1/1:0

ودي المقم ١٩١٤ م. الدير فكامه ١٧١٤ ، انسر الطالع ١٨٩٠ م ولان كتعب الطوير 176 (84

والاز الكليب الأكارة

. 1877 - AAD (3)

والأن العد مقدمة السهيار

و (١) تميع ١٩٠٤ ، إلى السكي ١ (٩٠) ، الدير (١٧٤) ، المدر ١٩٩٢ ، الله ١٩٠١ ، كشف الطود ١٩٠١ ،

31375 (156

قاله حاجي حليفة في كشف الطبون .

المترون : الارتشاف الله

فان المعلال السيوطي وأنه يؤلف في العربية أعظم منه وهو مطبوع في مطبعة الخانجي في ثلاثة مجلدات .

الحادي والعشرون إرجهج انسالك إلى ألفية عمل ممك ر

ذكره أبو حبان في إجازته للصعدي ..

ثناء العلماء عليه

النبي على الإمام أبي حيان كل من فف أو أحد عنه وتهل من منهمة أو نظر في كتبه . قال أسر المؤمني في احديث الحافظ. امن حجم و إنه شبيح اللمنعر وعمي الغن والأدب معاماً دوست معالمه وعجري اللمال العربي قلا يعاربه فيه أحد ولا يتقاومه.

الرفال أيضاً إنه له البد الطولي في التفسير والشروط

فال الحلال السبوطى فيطلب محوي عصره والغربه ومصره وهداء ومغرته ومؤراته وأديبه قال الصعدي: له أره قط إلا يقرأ أو يشتقى أو يكتب أو ينظر في كتاب، وكان نبناً فيها عرداً بالمفقى وأماه النحو والتعريف فهو الإمام الحقق سهها خدم هذا العن أكثر صعره مني صار لا بالرك أحد في القطار الأرضي فيهها عبده وله ألينا لطولي في التفسير والحديث وتراجم الناسي وحمرة طبقائهم خصوصاً المفارمة . . .

قال الادبوي : كان لبناً صدوباً حجد سالم المفيدة من أبدع الفلسفية والاعتزال والتجسيم كثير اخشوع والمكاه علا قرامة الغرآن .

ألمال أمن الجؤري رحمه لمانه في الليفية . الإمام الحافظ شبح العربية والأدب والفراءات مع العدالة والنقة .

قال الذهبي : ومع براعته الكامية في العربية له بد طولي في العقه والآثار والفراءات والدغات وله مصنفيات في لفراهات والمنحو وهو مصحر أهل مصر في العلم ، تحرج به عدة أنحة

قال الشوكان في السعر الطالع المحال الكبر في العربية والنفسير تمحر في المقة العربية والتعسير وفاق الأقوان ومفود بذلك في جميع أقطار الدنيا وقريكن معصره من بمانله .

قال ابن قاصي شهة في طبعت الشاهية 170٪ هو الحافظ الفسر النحوي اللغوي فريد المدهر وشبيع النحاة في عصره ، وربام الفسرين في وقته ومناحب النصابات المشهورة التي سازت شرقًا وغربًا

وقال فلرعيني(1) . هرشيخ فاضل ما رأيت مثله كابر الممل و لانسباط معيد عن الانقباص جيد الكلام حسن اللغاء عميل المؤاسمة نصيح الكلام طبيق اللمان ذرية و همة هاخوة .

. قال الذهبي أيضاً لا ينبت لاعد في العربيم . وينظر إلى النجاة معين النفص لحسمة ما هو فيه من الشجر في حملم

⁽١) شيرة إذه حمع مصادر فرحة .

[.] WATE (4)

قال الصفعي : وقد مناحه كابر من الشعراء والكالر العضلاء منهم الفاصي محيي الدين بن هذا الفاهو بقوله الله قالت للله أنَّ سيفتُ تساحداً ... في النفاك فيؤرها أنجل قسليم غنذا السراخينان قالتُ ضنفَكُمُ ... رنززُنْسُرُ خنة الحيوَ النُفوجسيون

وقد حله ومأ إلى بيت النابيج صدر الدين نمي الوكيل فلم إمده فكنت والمافض والنا على فصراع الباب واطهاء أي ابن الوكيار ذلك قال

> ضبتك التسخساة معسكت بسنإ خستاح فنان أتبو حبثناه فليكؤ أعلاقهج ف منات قلبت على المفسرع امنية المتارك على التقنود ، وإمني

ومدحه عير اندين عمران اللمطي بقصيدة أرها يها شبيخ أصل الأدب المساهير المن تناطع يناهان ومان تناشرا

ومدحه نهاه اندبي محمد مي شهاب الخيمي بالصبيدة أوطالك

بالمشرة طبي عبلم مبائد أمينات في الأثبير إنا حبيث أحباتنا

للاست

كالمأبو مباغارهم الفايعا فأمن عطها الاثمة الاعبار وأستدأس العل أساتنا وفتاركان برحيل إليه السلاميدان متسارق الأرض ومعارجا وقد انتع معلومه خلق فتبر وأصبحرات فيما بقدناس أقامر الفقهاء والشيوع المطام

قال الحلال السبومي في النعية الا وتقدم في النسور وأفرأ في حياة لمبيوحة بالسعران وقال السبكي في طبقاته : ومنع اللحورانيني لقاصيته سواءة كالدادا

وبالوالصفدي ووكان له إقال على الطلبة الأدكياء وعبده تعطيه لهراس

ومان تحمد الدمسفي المناس وأمعني أكثر هموء على الإقراء والتصنيف وقرأ عليه الإثامة الكنار ونناسموا له وأكذوا من كنب تصانيفه في حيانه والاحد عنه ر

والاستعوالة القرائد الاستوالا

rest, respectively your

²³⁴ may 54 (2)

^{75 (1} AAC) (5)

^{18).} أنظر أنبعة (2017) وهذا تهيمه والفيخ الطب Millard والموجعة (19 والدوالية 19 19). ومن الدكوة في 18 والعلمات التسريل معاومين فالرجمون فللقفيد فللنصية لإفرار بروكي وجوجل أعلام البدورة ومردو ويعوم فراهوه ومحوض وارابط أنطأ السعر الربادية العرار فاشتنا كشر

Professional (3)

⁷³⁷ W. - A. 198

ريزي الإمام الن السكي "" أن معظم من نعام أن عصره إلله تخرج على يدي أي حيان وفكر أن عالب مشايخ المصا والاقوان أحذوا عنه

وقاص اس الجوري " . وأقام بالذيار الخصراء مؤلماء ويقريء . . . ونذكر مهم ما هو على سبهن اللثان لا مخصر والاستفراد :

أولاً - على من عمد الكاني من علي من قدم بن مسلما من موسى من مام بن حامد من تجوير بن عمر من عقيان من على من صوار من صوار بن حابمه المسكني علي الدمن أبر خدس العقيم النامجي المصدر احافظ الأصولي السحوى الملغوى المقرىء المياني الحدلي الحلاقي النظار الشارع شبح الإسلام أرحد المسابهاس ولا مسلما منامر مناه علات والهائين وسابهاء وصحه محوماته وخسير كتاباً مشالاً ومحتصراً نوفي من خس وصدين وسيم له عدير الله

الله في المحدود على من علما لكتابي من مل من قام السبكي العلامة بهذا الدس أبو عامد أمن شبح الإسلام على الله بن أن الحسن ولذ بعد القوات لما العشران من حادى الاحوادية بسع عشرة وسمعيانه ، كانت له المد الطول في اللسان العربي والمعاني والمبدل فسعف عروس الأم أخ في شرح المجيس الفتاح وأنبو ذلك توفي ليله الحميس سابح عشرين ، عند اسبة اللاث ومسجى وسيميانه عكة (1)

ومن شعره بمدح شمخه أسحيان من فصيدة

صة كتم قرّاد حيادُ لـ لمامــــة فـــــــــة . ﴿ وَمِنْهِ فَضَرَ وَحِيداً وَمَا حِيَالُ فَهِنَّهُ . وقيلت صريح بـــالــــــــــرام فـــــــــــــــــــ ﴿ وقبـــوك قاريح طالًا فِي البَّـــلُ شَهِنَّهُ

الطلقاً المحمد من شده البرس بجيل من علي من قبار مهاد الدس لبو البغاء المميكي العدم الشافعي النحوى العالم امن حجوراً شيخ الإسلام ومهادة ومصادح أفق الحكم وصباؤه مضمين الشواعة وبدوها وحدر العلوم ومحرها إل

وقات الشعبي في المستو المحتار إليام متبحل ، متاطق بصير بالعلم تحكم العربية مع الدين والمصوف بات بدمشل يوم الثلاثة عشر ربع الاحراسة سمع ومسعون ومسطية (١٠٠).

وابعة أحد من مرحم من شد الدائم من عميد حللي شهاب الدين الفرىء أسعوى برين القاهرة المسروف القسمين قال الاستوي كان وضية بارعة إلى السعو والفراءات ويتكلم هي الأصول أدينا وله تصبير القرآن، والاعراب الله ي حماة شبعه في حيانا وبالشه به كشراً وشرح الشهيل وشرح الشاهية وعبر فلك وفي في هادي الأسرة منه ست وهمسون وسيع غالة

حاصةً - صد الله بن عبد الرحمي من جبد الله بن تعمد بن تعمد من مقدم القرشي الفائدي المعقبي المعقبي الحسل . المهاتياتسي المصري قاصي العصلة به العدير العن مقبل الشارعي بعرى الذين الفصرية كان إدامةً في المربية والنيان ونوي بالفاهرة لينة الارتمام ثانت عشري رحم الأول سنة تسع وسنان وسيعياته (***

ودر المستدر ودر

وجع المنعلة (١٩٧٠-١٩٧١) عنها التهايات (١٠٠٠) وأعيني المناص (١٠٠٠)

وووا المعمد أكافره والمحافظ المراز مكاسة أأنا والمرازعين العالج أوراب

الروي المعقور الأمار (1887) الأمار الكلف 1947) المار الكلف 1947)

ا سادماً : عمد بن الحدين عابد بن عبد بن الرابكر بن مرزوق أمر عبد أنه الفصيان المحجي المائكي العلامة وقد منه إحدى عشرة وسيميكة وتقدم في بلادم ، وتهير في العربية ، لأصول والادب وقاء في مربخ عرباطة : وكان ملاح البرسل حسن المفاء كثير التودد هزوج الدعامة الموقع ال توفي في ربيع الأول سنة إحدى وثباني ومسمراة ⁽¹⁾ .

سلهماً " أحد من عبد القائر من أحد من مكتوم من أحد من عمد بن سليم من عمد النبسي تاج النبس أبر محمد المحقوق قد من حجر في نشور وادي أخر في المهمة سمة نتون رتازي وسنهاته ولازم أبا جبان دهر طويلا ونضدم في الفغه و تحور بندر والمعتبي و در در النفوط من القده و تحور على مباحث أبي حبان مع في عطبة والرغشري وفير ذلك من المستمسد تول في وفسان منة نسخ وارمين وسيماته ال

المعابلة المحمد من يوسف من "حمد من عند الدائم الحلمي ينجي الدين ماظر اعستي قال اللي حجر ولعاسفة مسع يتسعين ويستوافة واشتقل بيلاده ثم قدم الظاهرة ولازم أدا حيان ودرس بالمصورية النصيح وذان له في الحساسة بعاطولي في ولي عطر العبش وهره واردم فدره قان علي المعة نافل الكلمة كثير المذل والحود شرح الشخيص والنسميل بوالي في ثاني عشر التن الحجة منية ذالي وسيدين ومسهادة الآن

اللمبعة . الحسن بن فاسم بن عبد الله بن علي الزادي المصرى النويد الاسمي المحتد النحوي الماسوي الفقية النازع . بنار الدين المعروف بابن أم فاسم ، وهي جداله أم أبيد ولمسمها رعواء وأحد العربية عن أبي هند الله المضجي والسراح الدمنيوري وأبي زاكريا العياري وأبي حياد وله شرح السمهيل شرح المصل وشرح الالعباة أولي بود عبد الفطر سنة تسيخ وأرامين وسيعيالة 171.

حاشراً : عمله بن عمد بن علي بن عبد الوزاق العيري الفسري الثانكي النحوى شميس الدس قال اس سعر الحم التعربية والفرادات على الي جبان وغيره ومسيع من البونعي والشيخ تحليل الثالكي وحدث ، وكان عبره ماطعة العربية بارهاً فيها كثير المحفوظ لا سبها في الشواهد توي فشاركة في فنول الأدب والاصول والنفسير والفروع توفي بيشحان سنة النتين وقيايين!!!!

ا فخادي عشراء أحمد من عدد من عدد لمعطي من أحمد من عدد العطي بن مكي من طراد من حسير من غفوف من أي الموارس بن سيف الإسلام بن فيس من سعد بر عبادة الانصاري المكي الملكي النحوي أبو العباس انستقل تشيراً ومهم في العربية وشارك في الفقه واحمد عن أبي حبان وعبره وانتقع به الحل مكة في العربية نوفي في العمرم سنة لمهان وليانجن وليزقات (1)

الثاني عشر - همد الوهن بن أحمد من علي الواسطي الأصل المعدادي تقي الدين نوال القاهرة ولد سنة إصلاي - أو الذين أو تلاك دوسيمهانة وتلا بالمسع على النفي الصافح وأخد النجو عن أن حياد وظهر هاية الإحسان له وعراسها عقيه

وفي اللغبة (19 أ ما كان القرر الكات ٢٢ - ٢٩ ما ١٩٠١

ens armonitation page

و"م المداد (۱۰ ماه ۱۸ ماه) الشرر الكالية واز (۲۰

⁽d) النعية (1797) . هنقات المسريق (47) ١٣٢

⁽²⁾ المجيد (170 م

> . فأعجت وقرطها وشرح الشاطبية وتصدر للإفراء مدة ولوق ال صعر سنه إحدى وثهانين وسبعيكة الله.

الثالث عشر : عمد من محمود بن أحد البارتي الشيخ أشعل الدين الجمعي ولدسة بصبح عشرة وسبعيانة وأحدً عن أي حين والاصفهان وكان علامه فاصلاً فة ننون ، وأمر العقل ، فوني البقس عظيم الهيئة مهينا وله النصير وشرح المشارق وشرح محتصر بن اخاصي شرح الهداية في الفعه وغير فلك توفي لبلة الحسعة ناسع عشر ومضاب سنة ست وثهابي وسبعيانة وسفير حارثة السلطان فين دولة وهذر بالشيخوية "!

ثراج هشر الإراجيم بن عبد الله من على من بحق من خلف المقري، المحوي مرعان الدين الحكوي عنني بالعرفية والقراءات وأخذ عن المنها، من المنحاس وفلا على النغي الصائغ وامن الكنفي ولارم ترس أبي حمان وأخذ حمه الداس وكان حسن التعليم وسطح الحديث من المدهماطي والإبرافوهي عسات بالسطاعون العمام الي دي القعدة مسة تسع وأرجعين وسيمانة أكان

الحامس عشر العبد المهمن بن تعدل بن عبد الهيمن بن عسد بن على بن عبور بن عبد الله الحضر بن أسرعهم كان هاشمه الصدور داناً وسلف وجلال له الفدح المعلى في عدم العربية والمشاركة الحسنة في الأصليين والإمامة في الحديث والشريز في الأدب والتاريخ واللغات والعراجي كثير الاصهدار الملازمة والنعلي والطالعة معصوراً على الإفادة والاستعلام توق شوش في الطاعون العام سنة تسم وأرمعين وسيعينة الله.

السائس عشر : أحمد من معد بن عميه أبر العباس المبلكري الأندرش الصوقي قال العاملين : شيخ العربية بمشقق قيازمانه ، أحد عن أبي حيال وأبي وأبي جمعر بن الريات وكان بارعاً في النحو ، مشاركاً في العصائل وشرح التسهيل واغتصر الهدب الكيال نوفي في دي القدرة منة خسين وسيعينة أ¹⁰⁰ .

النسايع عشو . علي بن بدل الدرسي الأمير علاه الدين النحص ولد سنة خمس وسيعين وستمدلة وقرأ اضحر على أبي حيان والأصول عن العلام الفوتري والفقه على الفخر النزكياتي والسروجي والقن النحو وشرح اجامع الكمير وراب صحيح ابن حيان على الأمواب نوفي سنة نسع وثلاثي وسيميائة 41.

الثقامن هشران سعيد بن عسد بن سعيد الملياني المعربي المالكي المحوي قال إن الدروان كان شيخاً فاضالًا إن العرابية من أعيان طالكية غيراً متحرزاً من سياع الغيبة رحل من المغرب إن الفناهرة سنة عشر بن وسعمانة وسعم بها من جامة وأخد هن أن حيان وتحول إلى دمشق وتصدر مها لإقراء العربية إن أن مات في سادس من شوال سنة إحدى وسيعس ""

التطبع عشراء أحمد من عمد العيومي ثم الحموي قال في الدوران اشتعار ومهر وعير في العربية على أي حيان لم قطى حملة وخطب بحامع الدهنة وكان فاصلاً عارفاً باللغة واللغة صنف الصباح المبراني عرب الشرح الكبرانوفي سنة ليف ومسعين وسعيان؟** .

⁽¹⁾ النجة (٧٦) و فان الكرب (١)

وقاء النعية ٢٢٩ م ١٤٦٠ الدراري و ١٠٥٠

⁽٣) العبد (١٠١١) و القبر (٣)

ore a trajectorio

⁽۱) البية ۱۹۹۸ ، قابر الكانم (۱۹۹۰ و ۱۹۹۰) وفي النبية ۱۹۹۹

والإوا المعية الأعمادات السي الكالمة الأواجا

العشرون (عبد لرحيم بن الحسن بن عي بن عمو بن حيل بن رواهيم لأسوي الشيخ حمال الدين أبنو محمد الأسموبي القفيه الشافص الأصولي التحوي العروصي أنحذ العربية من أبي الحسن سحوي والبد تبرر المافن وأبي حباد وغيرهما وكشبه له أبو حيان : بحث على مشيح علان كتاب النسهيل ثم قال له - الم أشبح أحداً في سبك توفي لبلة الاحد نامن عشري جمادى الأبرلي سنة الشين ومسمين وسبعيهاته والمه سيع وسنمون سنة ونصعت وكانات جناوتاه مشهودة نسطق له

الحاهي والعشرون : إمراهيم من عمد بن إبراهيم بن أن الفاسم النهابي الماكي المعلمة موهاك الدين أبو إسمحال السمانيس المحبي فسناجب وعراب الفنوال الحذعن أبي حدان ثوق في لناص عشر في العلاة مسة تتنبن وأربعين ومبعهالة لأثال

الثاني والعشرون الاعبد الله بن بوسف بن احد بن عبدالله من هشام الإنصاري الشيخ حمر الدين الخليل الحاري القاصل العلامة الشهور أما محمد سمح على ابي حيث هيوان زمير بي أي سلمي صنف معي القيت وشدور القنفار، وقمر اللذي وغبر دلك وتري ببنة الجمعة حاسي دي الفعمة سنة وحدى وسنبن وسيعياثه الته

الغالث والعشرون الاعجدين هبه الله بر محمدس على أبو عبدالله محبى الدين العائم الأمري المرتي قرأ المحر فالعاهرة إلى أنا صنا يقال له أموعيد اغه النحوي ولازم أباحبان وانتفع بحاهه وتنادسهكا دمث الإعلاق عبأ للطلب دؤوبأ عليه توفي في رحضات سنة خسان ومسميته الناس

الوابع والعشرون : حلين بن أبيك 141.

الحاسي والعشرون : عمعد بن أحمد بن لن يكر بن عمين بن عبد الوحن العرشي أبو بنيند الله التلسسان فناصي الحماهة معاس كان متسارأ باب ، احتهاماً ودؤرها وحضظاً وصاره وإطلاعهاً ونقلاً وسراعة العد العلم عن جرعمة مهما خد المهدن بن محمد الحصرمي المحوي ويحمر عن أن حيال والشمس الأصفهاني وحلق قال اس الحطيب الصل عاميم في اللحرم وأراء مات في ذي الحمدة من العام قيلة سنة نسم ومحسين وسعمانة الله

السادس والمشرون . إسرعيل بن عمد من على بن بهدائة بن هان، المحمل العرضان سريَّ السن أبو الوليد ولد مسة لهال ومسمونه مغرفاطه وأحذ عن حماعة من أهل بلده كاني الفاسم بن حزى المرةدم القاهرة به وداكر أنا حباط لم أفدح الشام وأفاء محياة والمشهر مالهرة في المربيه وبالع امن كثير في اللتاء عليه نوفي في ربيع الاحراسة إحمدي ومسعيد

إم هيم بن أحمد بن عيسي من عمر بن حائد بن عبد المحسن بن نشبوان الإمام المناحن عدراال دبن من الحشاب الخرومي الصري انشابعي عالإرميل حجاء فرأ السمع على أن حيث ووق فصاء حلب تماقصاه الدبسة الذريقة سندين وهات

والإراكسة فأنجر

والأوا المعارف والراز فكري فكالهداء الراز الآل بيس في دري بين مهيد دري و ا

enter that you is got that you

وفارا من المنافق لا ارفق الصناس و دارو

¹⁰⁰⁰ Earl (1)

والأوا التحم فالمرازق والمسري فتهسيه فراديرهان ويرها

مقدمه السطيق 33

حارجة مسااق سنه اربع وسيمار ومسمياتكا الر

أخمد من الحمص من محمله من الحسن بن محمد من ركز باس بحين أبو المعمس بن السنوند وي المصري مسمد خبر فبالبح هات سنة أربع وتباغانة المزله حارح مديا الناصر الاس

أحمد مراسعة بن محمد بن أحمد الشيخ صياء النمن أبو الجانس الأندون الأسالسي الداهمشقي إمام علاهمة ولد في حدره السحيانة أو على رأسها خفظ النمهيل ومعته على لشبح أي حدر انتواق في المعرم سنة إحدى وخمس مسعراتات

أعمد من على من أحمد من إمراهيم أبو جعفو الحيميري العوذ على بعوف بالشعوري مفرى، كامل صائح قرأ على المو الحسن الفيحاطي وأبي جعمر من الزيات وحج ففرة على أبي حيما وتميره نوفي في أو خراسية ست وحسيان وسيعراته أشا

أمو مكر من أمد فدي من عبد الله الشمسي الشهير مامن الحيدي ويسمى مبت الله شيخ مشابع الغواء عصر أسناد كامل مافل ثقة ولا معشق ··· أمنع ومسعون ومشهلة قوا الكثير من وعفي الصابيع والعشر علق إبراهيم من عمر الحجري والشهان على أبي حيات و نسلح على هند الله بن عبد الحق الدلاصي مات بالقاهرة ودفن خارج باب البصر رحمه مه تعاني الا

محمد سرأحمد بزاعلي مو الحميز من عامم أمو للعاني ابن اللبان الدمشقي أسناد محرر صابط ولداسمه حميس عشرة ومبعياتة وطلب العرادات سنة مسير وعشرين ومذبعدها فتحرج بالإمام أبي العماس أحمدين بحله بعيظ السلعوس وارتحل اشرأ أمادحن مصر فقرأ على من حباد بمصمين تصيدته اللامينين في المسع وقرامة بعقوب سنه إحدي وللالين ومسعماتة توفي ليلة الخممة ثان ربيع الأول سنة سنت وسيمين وتسميله وصيل عليه بعد صلاة الخدوريا لخامع الأسوي "".

للحدس محمد براعلي أنو العناس المتثني النجدي الأسناه نريل دمشل قمح القاهرة من بلد العباب طلازم ألاحبان وأتحر غلبه المحووفرا غابه التران وحدمة حني مات ونوفي سينة للمت وسيعين ومسعياتة أأأأ

> أحدان معراس هلاك الربعي المالكي الا مرام الدبن البلهبي أأن كيف الدين أنو النصل جعم من تعلب الأدياي الأس

محمد بن عن بن عبد الواحد الديالي ابن انتظار (١٠٠٠

والح الأسمات والمرفور والمجورة ومعا

والإي المعيد المدارة

رعي طبيقات ويار دفعي

رور التب الاددراء

²⁷² Acres (2)

وال هيد سيافا عالا عاد

ولاي هيد ليات ۱۹۶۳ وهور الشمونات والمحا

 $[\]label{eq:problem} \Psi(\theta,\theta,t) = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} \log (\frac{1}{2} \log \left(\frac{1}{2} \log \left(\frac{1}{2} \log \left(\frac{1}{2} \log \left(\frac{1}{2} \log (\frac{1}{2} \log \left(\frac{1}{2} \log (\frac{1}{2} \log$ والأوالية فالمحارض المرابطة والمساورة

والموهد سياري والمعادرة

أحد بن هي العدوي العمري (١٠٠.

محمد بن إمراهيم بن يوسف بن حامد الشبخ تاح الدبن الراكشي(١١

أحمد بن لؤنؤ الروهي شهاب الدين بن النفيب

إبواهيم بن احمد بن أحيد الواحد بن حيد المؤمن من سعيد بن عشوان بن كاس أبو إستحاق الشاسي الجربري فريل القاهرة ولدسنة نسخ وسيعهات بدمشق وقرأ الفراءات العشو على أبي سياد توفي ليلة الاثنين تامن جمادي الاخوة سنة نهاتمانة جمعرات .

علي من عبسي الزواوي لمرف الدين .

عد الله بن رحى الدين (11) .

علي من أحمد بن إسهاعيل المدلجي بود الدين^(د)

محمد بن عبد اللطيف الكوينات .

أهمل من عمله المؤبر بن يوسف بن وشعور الحوالي ابن الرحل؟؟

أحد بن تحمد بن يجين بن نحلة المع وصابسته السلموس أبو العباس النابلين نم الدمنفي أستاذ ماهم ورع صالح ولد سنة سبع وثيادين وستهافة وفراً مدمنس على امن بصيان وتحمد بن أحمد بن حاهر النالسي تم رحل إلى الفاهرة وقرأ بها عل أبي سيان معاجب لم على الصابح تضمين كتب ونوفي في رجب سنة اثنتين وثلاثين وسيميانة ملمشق⁶⁹ .

حيد الرحم بن أبي يكو بن أبي العيلمي أحد بن علي من أحمد بن علي بن سبح بن مالت النعري. لكوكي المشامع. يعوف بابن أبي العياس ولد قبل المستعملة مذكوك وثلا على العمائع وأبي سبك وأنفر العربية عنه وانفن الفرائعس ونصمو بالكرك وترفي يوم عودة سنة الشين ومبيعي ومستعمائه بالكوك (**)

عملة بن أحد من جاهر الهواري أنوعه الله الأندسي المرسي الفترين النحوي الأدب رمام بارع حرج من الأندلس حاجةً منه ثيان وثلاثان ومسعودة معد أن قرأ بها على إبر عمو الفيحاطي فقدم مصر وأعد عن أن حيانا تم قدم دمش ومسعم به الكثيروتوني تحواسة تهاين ومبعمالة 19

المسن بن محمد بن صالح أبو محمد النانسي الحنيل إمام فقيه قرأ السبع عل أبي حياد وحكن مصرات

راي الشرات (۱۹۰۷

 $^{(\}nabla^{2}/(2\omega_{2}\omega_{3}\omega_{4}))$ (1)

 $[\]lambda_{n+1} \approx (n + 1) + \alpha = \{ \Psi_{\beta}$

^{198 -} Yalling Company (b)

ومع اشترات ۲۰۵۸ تا ۲۰ روی اشتران ۲۰۰۲ تا

⁽ TET) CPP/ CAME (V)

ودي فعية 1979

¹⁷⁷¹ may (1)

ولمال بهدهمدا انتظواف السريع علمت مدى صدى ما قاله العلامة اين السكي رحمه الله 1 إن معظم ص تعدم في عصره إنجا تحرم عن يديه 2

خلوعه

قال السيوطي رحمه الله في البعية (* كثير الخشوع و تبكاء عند قراءة الغران .

هذا النصل يعقب مدى تأسي أبي حياق بسيدنا رسول الله علا مكان الإلا يقرأ أغرأن وبكي والطر إلى ما أموحه الدخاري وسلم (1 مل حديث عبد الله من مسعود رضي الله عبه وقال لي رسوق الله فإلا وهو على الشراء المرا علي قلت : المراكز عليك وعليك الراد ؟ فال الي احب أن أسسمه من نهري عفرات سورة السناء حتى الدن إلى هذه الاية ، وفي فكيت إذا جندا من كل أمة بشهيد وجندا يك على هؤلاء شهيداً لها (1 قال : حسبك الأن العاشف إليه فإذا عبدة ضعوفات وقبال الشوكش في سمر العاشفة إليه فإذا عبدة ضعوفات وقبال الشوكش في سمر العاشفة؟)

[. . كان كثار الحشوع رالتلارة والعبادة] .

غاته

رن المسلم يجب الربعرف عادته في الفتيا ولماداخك الفسيحانة وتعالي في دار القياء وأن يعرف باله وماهاية تجادحاكم سيحانه وتعالى وكانه شيخنا فرحمه الفيعرة باهدا أنها لمعرفة وإنسابطش الأمان عالاء بعدياء به

كان بعول وحمه الله . غايني للالة أضباء .

أولأ التلاوم الكتاب العربر

أقلت ولقد حدمت الدلائل القاطعات من الكياب والسية على متحتاب تلاوة الفرأة الكويم

المانياً : الإقتار من عس الحمر .

. وقد ماءت النصوص الواصمات من الكتاب والسنة عل استحبب (41 عمل الحير

قالتأ : النفس العليفة .

ويستند دلك فيفرق

أَوْدَ فَامِنَ السَّالَيِّ فَيَكِّنَ وَإِنْهِا ﴿ فَفَالَا أَهُ فَيَظُونِ فَضَنَّ مُوطَّعَالِثُ فَالْأَوْفُ فُكُرُانَ وَفَقَلَ خَصْفِيفَةً ﴿ وَأَفْضَارًا فَصَلَّفَ الْفَيْفِ الْإِطْلِيَاتِهِ ﴿

وهذه أبنات أنشدها نوضح هايته في الدنها .

ودي الرحل الصوري ۱۹۵۸ و و الفسير على و ۱۹۸۶ و ۱۹۸۹ ل السام القرب بات ۱۳۹ و ۱۹۹۸ وول مساك باچ اعراب از ۱۹۶۷ د ۱۸۸۸ و ۱۹۶۸ د ۱۸۸۸

 $²A = \partial \omega H^{-1}(T)$

YEART OF

ووم وقد لكول حيا

والمراجع المضيرة المتحاث

فال عليه وحمة الله إ

أما أيّم تنوّلا فيها أميّها فدة بها زحيتي أنّ أفيوز سفوية ومؤنّ صورًا الفن عن فان حاصل ومؤنّ أحال بالحابيات إذ النوزي

المستقبلة أنّ لا أصفا من الأقبية الكالم والنّمة ولشجيع في شفيما عبر أضلة أنسي إلى ساحة مستقيمة مسوا لشّمة الشخصاع والشعوة المرآلية

والطرافي هذه العالي الوصاحة بالمؤلم الشور في كتابة الموسوم و بالبحراء الذي بحل بصدده رد قال في نضمت و حمالت كتاب الله و الدير نعالية أسيني إداهر أفضل مؤاسس ، ومسعري إذا أحمو لكنت صفرة المتادس . . . وأنشد نفت . .

> حياة أم من أمل من جنى الطبرب المُنْسَن من الصحب إلا إلى عجب وجائمية أودغت في الصبح النُفُف ورؤمية إسلامة دار وبالكيل دي أدب

دَهُ وَ السَّمِيسَةِ كَلَابُ اللَّهِ إِلَّ لِلَّهُ يَا اللَّهِ اللَّهِ الْمُعَلَّى فَلِكُ جُمِيعَىٰ فَلِهَ أَسَرَ وَمُهَلِيٍّ وَلَّمُنِيلَ وَمُرَّعِلُهُ لَسَرَ وَمُهُلِيٍّ وَلُمُنِيلًا فَلَا وَمُرَّعِلُهُ لَا يَعْهِمُ يَجْمُلُهِما فَكُنُّ فِي نَصْرِ

كضارته

نشأ أو حياد في منسة الاندلس كيا قدما وكانت الاندلس الذاك نعر من العلوم العقلية كانتشاءة وشطق وعنها الكاكلام والتحجيم المسوم المداد المنظل الماد وكان المسلط المسلط والمسطوع المسلط المس

وهما بعطيها أن أبا حيار نائر بما كابوا علمه بالأندس من سلامة المطيدة ، ولا نكر البينة فقط هي موضع بأنر أن حيان فقط بن ساعد أيضاً هل ذلك اتباعه الاثار والمتعالم بالحديث والماهة منهج القرآن .

. قائد الخلفظ من حجراً الرحمة الله متحدثًا عن مقبيلة الإكان صدوقًا حجة ثنتًا سائًا في المفتدة من المدع المشاسلة والاحترال والتحسيم

> وقال البطن^{ية .} . وقال عرباً من الهلسفة بريناً من الاعترال منهسك بطويقة المسلب . **أبو حيان والباطنية**

الداطنة فود رفضو الانتداعة موالفران وقالوا . ليقران خاهر وباش ، والمراد مه ناطنه دون طاهره - ويستمالون بعوله تعالى : ﴿ فصرت بيتهم سبور له بات باطنه ؟؟ فيه الرحمة وظاهره من قبله العداب ﴾ المسهدد ٢٣ وهم درقي متعددة عن المال الاق

١٠ - لعرافظة . نسبه إلى حمداك قرمط إحدى قرى واسط ، وهو الدي تزعمهم فسا هموا إليه .

 $\lambda(r) \approx 1/2 k^{\alpha}/4/2$

 الإسهاعيلية . نسبة بن بسهاعيل أكبر أولاد حققر العبادق ، ودلك لا يهر كانوا بفتقدون الإمامة فيه ، وقبل يهم سعوا إسهاعيلية ، لانتسابهم إلى عمد من إسهاعيل .

٣ - السبعية " مستة إلى عدد السبعة " ولك لانهم يعتقدون أن في كل مدمة إماماً يقتدي به

الله الخرصة النسنة إلى الحرمة الرولك لانهم يستبيحون الخرمات .

٥ - الْبَابِكِيةِ * مَسَةُ إِنِّي رَعِيمُهُمُ بَانِكُ النَّوْمِي الذي حَرْجُ بِأَنْوَبِيجَانِ .

الحرق ممو بذلك للسهم الحرة

ومذهب الباطنة على عصومه وماه النظل إليهم بطويق المعدوى من المجوس بومن تأويلانهم الغاماء في المنوان أسم بغياران في نفسير فوم تعالى ﴿ ﴿ وَوَرَتْ سَلِيهَا وَاوَدَ ﴾ أن الإنام عمياً ورث النبي في عمله .

ويعوثون : معني الجنابه أسامبادرة للمنتحيب بإفشاء السرغيل أديبال رئية الاستحفاق . ومعنى العمل تحديد العهد على من فعل ذلك . ومعنى الطهورة السرى من اعتفاد على مذهب سوى منامعة الإمام . ومعنى السعم : الأحذ من المأذون إلى أن يشاهد الداعي الإمام ، ومعنى الفسيام . الإمسالا عن كشف السر

ر اقوائرن (ال الكلمية هي النبي علير و والبياب) علي (والصفا) هو النبي ، و والمروة) علي ، (والد إبراهيم) هي هصب السموود عليه ، (وعصا موسي) هي حبيت . إلى غير دلك من الحرافات التي لا يقبلها عنق ولا يؤوده المغل

وهذه التأويلات الفاسدة من أشد والكي ما يصب به الإسلام والسلمون ، لأنها نؤدي إلى يقض ماه الشريعة حيمراً حجراً ، وإلى الخروج من رملة الإسلام وحل غراء عروة عروة ، ولايه نحس القرآن والسنة فوصى عاجلة يقال فيهراسا شاء الحول أن يقال كأني لعراس الكلام ، أو كلا ساح للهائم والاسام ، واحيراً يتعرف عقد المسلمين ويكون بأسهم ينهم من جراء ها اللجب شك الضوابط الدينية الكرى واحوافظ الأديبة المظمى - وما يام لكل واحداً لى يقهم من القرآن ما شاء له الحوى والشهوة دولا احتصام بالشريعة ، ولا الترام القواعد اللعق ، لم يعد الفرآن فراتماً ، وإن هما المسوى والشهوة فحسب .

وقان موقعة أبي حبان من هذا التقدير واصبعاً جلباً قال : وتركان أقوان الملحدين الناطبية المعترجي الانفاظ العربية هن مدلولاتها إلى هديان افذوه على الله وعلى علي كرم الله تعالى وحهه . وعلى دربته ويسمو له علم التابيل هكذا نص عليه في مقدمة التقدير .

والخراهذا في نعمير مول الله تعالى في الآية النائبة والسيمين من سورة المائدة : ﴿ لَقَدْ كَثْمُ النَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهُ هُو السَّمِيحُ ابن مريم . . . ﴾ .

أبوحيان والصوفية

قت الروكتي في الرهان - كلام الصوفية في تفسير الفرآن قبل إنه بهين بنصبع وإنما هو معان ومواجده محدونها عند التلاوة ، كفول بمصهم في فوله تعنل : ﴿ يَا أَيّهَا النّبين اسْرًا قائلوا الفين يلونكم من الكفار ﴾ إن المراد النسس ، برعدين أن علة الامر مقال من يلها هي القرب ، وأفرب شي- إلى الإسبان بعمه .

وهك ابن الصلاح في متويه .. وجنرت عن الإمام أي الحسر الراحدي الفسر أبه قان .. صنع أبو عبد ليرعن المعمي حقائق في التعمير . فإنا كان قد اعتقد أن ذلك إسمير فقد كمر . قال أن الصلاح . وأبا أقول . الطي عن يوثق به منهم إذا قال تبيتاً من ذلك أنه لريدكره تعميراً ، ولا ذهب مدهدي الشرح للكلمة ، فإنه لو كان كذلك كانوا قد ساكوا

مسلك الباطنية ، وإنما ذلك منهم تعليرها ورد به العراق خإل الطير يذكر بالنظير ، ومع ذلك عيا ليتهم لم يتساعلوا تمق ذلك ، لما عبه من الإمياد والإمامي . وقال المسعى في عصائمه ، و المسوص عن طواهرها ، والعدول عنها إلى معال بدعيه أهم الباطل إخاده ، العراء قال التعارّفي في شرصه : مسيت الملاحدة باطنية الاعاليم أن التسوسي فيست على طوعها . وفي طاحك الا يعربها إلا المعلم ، وقصدهم بعنك معي الشريعة بتكافية ، قال : وأما ما يذهب إليه معلى المتعقق من أن التصوص عن طواهرها ، ومع ذلك تفيها إشارات سعية إلى ذقائل تحكشت الأرساء السلوك بمكن التوميق بها وبس المظاهر المراقد ، فهو من كراء الإيان وعصل العرفان .

وس هما يعلم الغرق مين نصبير الصونية المسمى بالتفسير الإشاري , ومن تفسير الماطبة الملاحدة - فالصدونية لا يحجون إرافة الظاهر ، فل يحضون عليه ويقولون - لا بدامنه أولاً . ردمن ادعى فهم لمراز الغراب وقم بمكم الظاهر ، كمن ادعى بنوغ منطع اميت قبل ال بجنوز الهاب .

وأما لباطنيه فإنهم يقولون ﴿ إِنَّ اللَّهُ مَرْ غَبُرْ مَوَادَ أَصِلاً ﴿ وَإِنَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّم يعة .

ونفل السيوطي في الإنشاء عن اس مطاءاته في لعائص الدس ما نصاب المسابق المنسور عبدهما الطائعة لكنام اله وكلام وسوم مشعلي العربية ، فيس إحالة الظاهر عن ظاهره ، لكن عاهر الابة معهوم منه ما جاءت الابة له ودلت عليه في عرف اللسان - وهم أفهام باطلة تعهم عند الابة والحديث من عنع الله فلم ، وقد جاء في الحديث ، ه ، لكل فية مهم ويطن » مما يصدمت عن تلغي منه المعني منهم ، أن يقول لك فر سنال ودعارضة ، هذه إساة لكنام الله وكلام رسوله على طبيع عليه ذلك طرحة وإغابكون رحالة فو قالوا - الا معني للإنة رااهة ا ، وهم لم يغولوا ذلك بل التروون العواهر على ظر هرها مراكة بها موضوعاتها ، ويقهمون عن الله ما أفسهم ، اهم .

وكانا أيضاً موقف أي حيان من هذا الاغياء منسهاً بالوصوح مقال . ورعد المدت بشيء من كلام الصوفية عدفيه بمص مناسبة لمظرل اللفط وتجنب أفاويتهم ومعاليهم التي يجملونها الألفاه . .

وانظر ما تعقب به تفسير الفنجري بلاية الرهمة عشرة بعد المعانة من سورة اليقرة :﴿ وَمِنْ أَظُلُمَ عَن منع صباحا، الله أن يذكر فيها السند ﴾ . . .

أبوحبان والإسرائيمات

والسعر المعيد من كفاسير التي يعل فيها دكر الإسرائيدات وقد غي بسنت إلى الكتبر منها ، ومياد، عدم صحتها ، وتحفير الطارى، من الاغترار ما وكثيراً ما يصرب من ذكرها مشيراً إلى بطلام، وقد موجوها لم دكر عليها بالإبطال والتربيف ولا سمه قيا يدرك مطلام وكدم بالعقل والنظر

وقالك مثل ما فعل أني تؤريف قصة هارويت وماروت ، ومثل ما روى في فعية سيدنا يوسف باعليه السلام ، وهمه » والبرطان الذي رأة .

الوطل قصة سبدنا داود عليه السلام وزوحه أرويا

وملل فصة سيدنا سليبان عنيه السلام .

وملل ما روي تي سبب فله أبوب .

ومع هذا لا يسمم أبو حيان من الإمرائيليات ونلك مثل ما ذكره في حجر سيدنا موسى عليه السلام وعل أي حيثة

وأبضأه وكروي أسره ولكواكب الإلني عشر الني رأها سينانا بوسف عله السلام وأمصأي نصه إرم دات ومعادان

. وقال أمر شهية ، وحمد 1913 ومهيها يكي من شيء فللسبر أبر حينات من النفاسير المحقظة والمللة . . . إن فاقت الإسر نبيات والموصودات فرحمد لله واثال

أبوحيان ومذهبه الفقهي

كان مفته الملكي سائلاً بدالدنس ، وكان أساس القصاء والدنيا والديوري . وقد على ما أمل الديم عاية فائقة . فحقهوا سائلة ودوسرا النه كافوطاً ، والمدونة والوصحة والمستهرسة وعبرها من كان الدفعة . وقد على الشاهد المستخير دون عبره برعاية الأمراء واقتفاء عدية الاندلس ، مام بكن دوس من أمر المستمي ويحقى عنه ولا مر عمم عام فرح مذهب المائلية ، فكان من سبحة دلك طهور عنها، عطاء في مد عب الإدام مالك رحمة الله . فلا مام عام برحمة وحمد عله ، عاقبوت والمستمين والدير أنه نقل في مداحب المناهد ، هي طالكي والقدم ي والشاهم المرأ والمسكة ماعتيار أنه طناهب الدائلة المدك في مدينة الأندلس ويعم عبدانه قرأ الموطأ عن من الموجود والدي مدت الانتشاب والتقوي المواد وعمد عدائل الرحيل والقدم عند الفرار الرحيل المراجد عدائل الرحيل من المناهد عن المداهد عن مدهد عن مدهد عن مدهد عن مدهد عن مدهد عن المداهد عند الفرار من عمل مدهد

وقال الشوكاني في البدر الطالع :

واقد أنف أبو حيال حمد نقد كتاب الاسور الاسلى في استصدر المحلى . وواقع عن مؤسسه دداعاً دوله في سعره عدال أبو حيال الرحمة نقط مدداعناً من دائية عدد قول القد تعدالي في سوره البقرة و الا يا يا الذين اطنوا كنوا من طبيات من و فاقتاكم في . . . قال و الا ترى آن دارد لا يجرم إلا مددكره الشانعالي . وهم اللحم دران الشحم ، إلا أن يذهب من مطبؤ در ما يذكر من أن يطفلل عبد الفلت الحربي . من أن الا مصدي الإجرع بسلامات والى ميكون عدد إهما عالم وقد اعداً أمل المشهر الدين ضم الحهيدات و لا حتهاد قبل أن يحلق الموربي بأزمان مختلاف وارد ، وبقالها أذار لمه في كتابهم كي خلوا أفاوس الاشعاد الأمراض وأن حديدة ومالت والموري والتنافعي وأحد ودان بمنظم وقويه وهو بقته بدين وبالاد وقعاة وماوك الأرداب انظرياله ، ولكنه في عصران هذا قد خل هذا المناهي وأحد ودان بمنظم وقويه وهو بقته بدين وبالاد وقعاة وماوك الأرداب

ومعد عميته إلى معمر النع الطاهب الشابعين مارضي الله عنه دوالف فيه الوهاج في احتصار النهاج والمتجاج بملامام الفوري دارهم الله دائماج الماهجة الشافعية ومثل أبو حياه عن التحول فقال محسنه السلماء؟".

وكان بأحد بار • انشاهمي في أكثر أفواك والباظر في البحر للحبط بحد هذا بكثرة وفيرة .

وقدامدح الإمام الشافعي للمصيدة دكوها لهامس السبكى

يَّهُ فَانَا مِن النَّحْدِ فِيدَ النَّفِيْخِيرَا وحطه الله رَخْدِي الأَمْنِيْفِيْقِي وقدم الله أَفَيْنُ إِنَّ السَّمَائِيلُ مَنْمَافِهِ مِنْهِ مِعَانِينَ النَّمَائِيلُ وه شير السياس مثل حولت من تبعيده قيد مثال ليد بينوا غيالا من مثاواه في مث دال بيني الاداب أن يغينوا

^{75 17} F (1)

وهار إلما يعيي كالرعائف الكافات عا

والمشيرات لتأمين بردمه فنداغيس

أستقس الأنفي فني مستسولها أشأر

بُلِيدي إلى زُرَّادِه النَّحَادِة ر

أصليه فينهنا بكرؤالة الخشفسوا

بعشل غاراه التعشيج إذا تشفيرا

أشبغتي نسر للسلعب أن يستحبسوا

والمنشقف علها سواس المأرا

مناعبجت لهيد من فيانية من لحيرة كنير الحيار النافع الانتيام الحياسة

بشفؤما إبرقومي لتنفرا

لَمُسْتَفَقِّيْكُ مِن رَبِّه صَالَةِ رَا وَلاَ وَأَشْتَحَى شَنْكَ لَا أَضْضَرًا فَتَرْ يَعِيْنِكُ مِن فَياً حَالَمُ شَكْرًا

بنعيد بالمراميل أأبنت

ماده بالطفيد في تفرز

فورق من حفره 🕩 وال

والشخوف سير الترق محود والدلانة العشابي معافل سقيله للمستهدة المعافلة المستهدة المس

رقاب

المداهد، ترجلة الطويلة التي المسترت تستعيل عاماً تطالعنا كنت التراجام موجة هذا الإمام العلامة الثقة الحجية أنهم الشجاة سنة حسن وأربعين وسنعيانة؟ [.

وقد رئاه تلميده الصعدي بعصيده قال شهاان

مان أيسرة المأسن عبينغ النووي ورق من تحكس نصر و الشاسا وما الخيال الأيسك في مؤجسها بالفيشل خيووي حاليلكسوع أي رجري دمنا فيالدركان في خياب منك إنباغ كيان في جيلهم ينا أنباط كيان في جيلهم ينا أنباط كيان في طاجرا

م المستخدم السياراق واستفادها و وقد الم سوى و الأستخداد المساسوي والشاهداد المساسوي والمدود من المراود المساسوي الما المراود والمساسوي الما المراود والمساسوي والمساسوي المساسوي والمساسوي المساسوي المساسوي والمساسوي المساسوي والمساسوي المساسوي المساسوي والمساسوي المساسوي والمساسوي المساسوي والمساسوي والمساسوي والمساسوي والمساسوي والمساسوي والمساسوي المساسوي والمساسوي والمس

ودي الدير الكريم والروائل والمراود وود الوائد المراوي والمراوي عواسي والرواد والسباب ليد إين و 197 ، معاف شراد مراسية

مسخ منظا ألا فيفين كثارا والآن الشا المفين الكوا والآن الشا المفين غيرا وبين ما أقرف في المؤي فيضلة كان الما المشيوا مثلاً من المفيد ولين الشوا أميلة المنصور والشن فإا فكالم لنا من عشرة بشرا وفيان جَمْع الفَضل من عضره وعرف المنطق البوائرة وكان مستوعاً من النظيري لا لاأشقل التعجيد ما تبكله لابعة لي من فخت بالشفى له بدفض في النفد ولا وفد حكى فية ذهة وضيار صعب منا أفقة لاستجيد لمن سعيد

منهج أي حيان في نفسيره

الله قام أبو حيان في تفسيره على أسافس من الذفة والنحو ، من هما حاه نصير، قوياً في مامه ، محكماً في سبانه ا

فاقواني أن المغة وما تشتيس عليه من جان لهني القودات وإعراب المكابات وتعريف المستبتات تعد من أهم الأوكان التي يعتمد صلحه المدير لكتاب الله تعالى . قال أخران عن فلا بداني تفسيره من الرجوع الى اللغة العربية والاستبات به إن شرح الفاطة و: هراب كابان وصوبة مشتقات ، ولدا كان من أهم العملوم التي لا بداعتها للمصدر علم اللغة - لأن به يمكن شرح معودات الأنفاظ وملانولاتها محبب الوضع ، وعلم النحواء لأن العملي يتغير ويختلف ماحلاف الإعراب - وعلم المصرف إدانو معت تعرف الأبية والصبح ، ولقد كان تضمير أبي حيان النصاب الأوفر في هذا المضارا عن يتمار التفاصر التي وليناها وأصفعنا عليها وقرائا فيها وقد كان منهجة وحمد الله كالذي النا

[الكلام على طردات الأبات في التداء كل سورة | :

كان رحم الله يتكلم على مفردت الآية التي برما تعسيرها لفطة لفطة ، وذلك ما يجتاح إليه من الفنة والأحكام التحرية التي لفلك اللفطة قبل التركيب ، وإذا كان للكمية مدين أو مدن ذكر ذلك في لول موضع عبد تلك انكلمة لينظر ما بمسب ها عن ملك المعاني في كل موضع نقع فيه فيحمل هذه .

(الكلام عل لمبيت النزول)

قلام [قم أنم ع في تعليم الآية والترأ سبب تووله إذا كان سبب]. وهذا السلم المستمى بأسباب الترول من المموم الفاقة للمصراء فإن لم يكن على بصيرة ماء وقع في حطأ عطيم .

الناسخ والمنبوخ .

للم يشرع أموحيات ورحمه الله - في بيان الشاميخ من المسموح لأن معرفة الناسخ من المسموح من العدوم الهائمة التي يحب أن يكوم المقسر على مرابة والمهة كاملة بها ، وإلا تحسط تحيطاً يحط من شامه ويتأن المتكلم فيه .

الكلام عني تناسب الايات .

ومعد أن يدكر صب أو أسباب النزوان ، والناسخ والمنسوخ ، بين صاحبة الأبة ، ومناسبة الأيات واويناطها بالسابقة والملاحقة من الأمور التي يجب أن يوليها الهسر اهتهام .

دكر الغراءات وتوجيهها ا

كان منهج أمي حال هي تصديره ملمواءات أنه النواج في تصديره إنوك العراءات المستحلة والمندفة وفيس ما تتحديله عدد القراءات من العاني ، قال في معدمة التحسير، حائدة أهيها الفراءات شادها ومستعملها داكراً أنوجيه وثلك إن عمم العرابية ومستورد لما يذاً.

اليحر المعبط بين التقسير بالأثر والتفسير بالرأي

أولًا التفسير الأثري في انبحر: م

وها هو جدير بالذي هذا أن تفسيراً من الموسوم بالسحر قد همع مين المأثور والرأى ، فأنو حيان فأني بدكر الأثار الثابية على سيديا رسول الله يجه في الأوقى، وهو أبعياً عشود لنقل الأحيلاء من الصحاء والعبي لله عنهم والمفات من التابيق ، وموسور بذكر ذلك عن الصحابة الأجلاء والديمين النفات لا يتقيد ما كر الأساليد أني عور جا عبد من المقدرين بالمأثور ، وبعد أما حال رحم الفدالا يقرم فالمأ يتحريح الأحلايث وتستها أن مصافر مصميمها ، وفي معص الأسيان لا يذكر واربي الحليث ، التضاف مدينهم الحديث بين المقسرين والمايات ولا يلوم الصحة أيضاً ، وهذا الحراب على مرة ،

وهد مال أنو حيا: دلك في معرض الكلام على الشهيع الذي سار عليه [. . . تاقلاً أقاويل الصنع، والحلف في الهم معادلها أ .

ثانُ : التفسير بالرأى في البحر . .

بيان الجلي والحقي

يقام أنو سيار في تعليوه بتوصيح الحليء الواضح. و لهمي من الآيات فيضح الحقي من عبر الحمر الى سيم الوصوح والتبول

الخال أمر حيان - منكسم على حليها (وحقيها الحسنم إلى لا أغنام منها كلمة وإن المشهرات على الكشم حميها ا**الكلام على عوامض الإ**عراب

واعلى أنو حيال . وحمد الله . هذا الحالب حتى استحلص عصل المحدثين من كماته إعراباً متكاملاً العقراب الكريم وهذا المعدد، من أهم الحوالت التي يجد أن يلاحظها العالم والعقبة والمجدث لأن المعدل بتعبر ويحدثه، عاختلاف لإغراب قلا مد من اعتباره

قال أبو حيان ﴿ ﴿ ﴿ مِدِياً مَا فِيهَا مِنْ غُوامِضَ ﴿ عُرَابِ ﴾ [

علوم البلاغة بأنوعها النلاتة

يرى الوحيان . رحم الله برقن وجم إعجاز الفران هو النبان في الأسلوب والفصاحة في النظيم والداعة في أواء المعني فلفد أمان أبو حيان برحمه الله برحمه الإعجاز في غيراما أيذ من المران أن ولمد أصفى ما النبوع الأدبي على مصمر النجر لوما جبرة لفت إلياء أماتر الباحدان ، وعمل ما قلوب المفسوس وكان رحمه الله بدكر عاء أشهاء الكلام على الأبة المواطن البلاعة

ودرالاية لي رياضوها

من بيان ومعلي وبديع فيها فيقول. وفيها من القصاحة والنيال كدا وكدا . ويعد أوجه البلاغة في الأبة .

فال أنو حيان . ﴿ وَقَالَلُ الأَدَابُ مِنْ بَدْيِعٍ وَسِئْنَ . ﴿

البحر المحيط بين الإبجاز والإطناب

يعد من أهم تميزات هذا انتفسير أنه ليس بالطويل الممل حتى قال هو نفسه في السحر : . . . ولا أكرر الكلام في فعظ سيني ، ولا في جملة نقلم الكلام عليها ، ولا في أية نسرت ، مل أدكر في كثير مها الحوالة عنى الموضع الذي تكلم فيه عل تلك اللفظة أو الجملة أو الاية ، وأن تمرض تكرير فسفزيد فائلة .

اللققه في تفسير البحر المحبط

نجد أما سبان مارهم القد في البحر مندها يسعرض لاية من أياب الأسكام بنعرض لذكر كلام الصحابة الأحلاء والتذهين التفات ومن بعدهم مع بيان المداهب الأربعة ، وتعرض لفلك إشارة تعدير بطوف الأنامل قدم بفحم التفسير فروعاً لا تهم المسمر بوصف كونه مفسواً في قليل ولا كثير ، فاك أبو حيان . . . : مانظ أقاويل الفقهاء الأربعة أبي حيفة ، مالك، والشاهعي ، وأحدد ، وغيرهم في الأحكام الشرعية عما في نعلق باللفظ العرائي، عميلاً على الدلائل الني في كتب الفقة .

الشواعد الشعرية في البحر المحبط

تخلصه فيها سبق عن حفظ في حمات وأنه سبعط الشواهد والأشمار وكان دلك عاساعده في الاستحاج بها ي اللمة والحود، وكانت للشواهد عنده مكانة علما في بناء الفواعد السعوية ، وكان يكثر الاستحاج به في عملال نوفسيع ممان الألفاط الفرائية ، ولا يكاد أبو حيان يشاول كلمة من حيث إعرابها إلا ويبائي عليها بشاهد من شواهد العربية ، ولكن الملاحظ في طلحر أنه كثيراً ما يتعاط عن نسبة الشعر إلى فائله ، ولعل الذي دفعه إلى ذلك أنها معلومة مشهروة عند العرب ، ودكر أبياناً كثيرة من شواهد الكتاب لم يعلم فائلها ، وكان نسب معض الابينت إلى عائلها ، فكان يقول قال امرؤ الفيس أو فال رؤية ونحورة لك في مواضع عديدة من الكتاب .

استخدام الفواعد النحوية

لا شلك أن المصدر لا يعطق عليه مفسوراً إلا إذا كان ملياً وثاماً كادلاً بالقواعد السعوبة ، حتى يستطيع أن يقف عل المعنى الذي أراده الله ـ عزّ وجلّ ـ فلقد أكثر أبو حيان ـ رحمه الله ـ من ذكر المسائل السعوبية في كنامه هـا ، حتى قالوا إمك لو استطعت أن نخرج كتاب محو كاملاً من كناب البحر المحسيط العملت فقف حوى بس دهنه مسائل الشعو فقبال . . . وكذلك ما تدكيه من افتواعد الشعوبية أحيل في نظريرها والاستدلال عنبها على كنب النحو .

قال : وربحا أذكر الدليل إذا كان الحكم غرباً أو حلاف مشهور ما قال معظم الناس بادناً بفضعي الدليل وما هذا عليه ظاهر اللفظ مرجعاً له ظلف ما لم يصفر هن الطاهر ما يجب إخراجه مه مشكاً في الإعراب عن الوجره التي تناو القرآن عنها ، ميناً أنها تا يجب أن يعدل عنه ، وأنه بشغي أن يحمل على أحسر إعراب وأحسن تركيب ، إذ كلام أخانها للصح الكلام فلا يجود فيه هميم ما يجوزه التحاة في شعر الشياح والعاراح وضرهما من سلوك النفادير الجعيدة والذياكب الفلغة وظحارات المقلة، علم أخلتم في حملة من الأيات التي قسرتها إعراداً وتركياً مما ذكرواً فيها من علم أسيان والمديع ملخصاً شم

أتبع أخر الايات بكلام منتهن و أشرح به مصهون نظار الايات على ما أحساره من نظف المعاتي ملخه. أحملها أحسن للخيص وقد ينجر ممها دكر معال ترتنظم في النفسير والهاء

أبو حيان والمذعب النحوية

إن الداخر في كتاب المحر المحيط للإمام دي البيان أبي سبان بدراد من أول وهنة عمق هزارة عنم هذا الرحل . ومكانته السامية ، ومدى الحلامة على الداخلية المحرية واراد كل فريق مهم ، فهو بعوض القضية المحرية وبعرض مهها المواطق المخلاف بين أهلها ، وهو في عرضه هذا المح يكن محود جامع ماقل بن أحد كل بدلاتله ، صحل مهم معين المسير المخاط ، ومرجع ما راه موافقاً للحق الذي بنعاف ، حتى قال عودته المستهورة ، وسنا متعيدين بغول ،حاة المصرة ولا عبوهم معين خلفهم ، هكم من حكم ثبت بنغل الكومين من كلام المورب لمين المحربون ، وكم حكم ثبت بنغل المحربين في عشر العربية (١) المحربون ، وكم حكم ثبت بنغل المحربين في عشر العربية (١)

وفي معمل الاحليل بدكر الخلاف دون ذكر الترجيع فلم أي هذه القاهب التحوية هو ؟ سنطيع من خلال دراسته! لكناف المحر المحيط أن تستحلص الذاهب التي نائر بها أبو حيان في أرسه شاهب :

أولًا : المذهب النصري .

ثانية القعب لكوني.

ثلاثاً الذهب لبغديني.

رابعاً : اللاهب الأندلسي .

ومن حلال معرفة انجاء أبي حيال النحري يجدر بنا أن مقدم بياناً موجراً سيخاً عن نفث أحد هب فغول وله. النحمة والمهنة

المذهب البصري

معتبر البصرة أول مدينة عبيت بالنحو واللغة وتدويها واستراع القواهد فقاء وقد سنف البصرة بحو مائة عدم - خل جامت الكومة من بعدها تؤسس مذهباً حاصاً بضاهي مذهب البصرة وينارعه ، ولبدأ مدرسة البصرة علي الأسود الدؤلي الذي تولي مباسنة ١٧٧هـ ، وكال من تلاسيد هيسة الفيل ، ونصر من عاصم الليني المتوفى سنة ١٩٨هـ ، ونجس من بعمر التوفي سنة ١٢٩هـ الدين نسب إليهم ابتداء المحوامي بعض الروايات

نم جانت من بعدهم طبقة أخرى من أن همبرو بن العلاء عدش من سنة ۱۸۰ ۱۵۵ هـ ، واين آبي إسحاق المفضوعي توي سنة ۱۹۷ هـ ، ثم جانت طبقة ثالثة وهي طبقة ابي زيد سعيد من أوس نوبي سنة ۲۹۵ هـ ، ويونس من حسيد عاش من سنة ۹۱ - ۱۸۹ ، ثم جانت طبقة و بعدة وهي هيئة الخليل من أحمد عدائل من سند ۱۹۹ إلى سنة ۱۷۵ هـ ، وسيبويه عمرو من عنيان توفي سنة ۱۸۰ ، وكان عمل طباء البصرة في أول أمرها هو إثارة مسائل منفرقة والنقاش حول اية أو حديث أو بيث شعر ، ثم المشتراج قائمته ، ولم بدأ التطويز إلا بعد افرة ، وأسش من سعد باليه التأليف هو اير أبي منجلق الحضوعي ، فقد مديد إليه أنه كتب كتاباً في خمو

رَدُيُ ﴿ لَمُ عَلَى اللَّهُ وَالشَّرُا فَعَا لَذِي تَسَاعِلُونَ بِهِ وَالْإِرْجَامُ لَهُ اللَّهِ الْأُولُ مِن سورة الساء ..

تم جامت الحطوة انتالية ، وهي حمع مسائل النحو للمروقة في كتاب ، وقد ذكروا أن قيسي بر عسر التقفي المتوفق مسة ١٤٩ هـ ، فعل دلك فالف كتابين , مسمى أحدهما الجامع , والاعر الإكيال ، ويبعو أنها كانت عاونة اولية للحمع .

وقد كان حناحب الفضل في الجمع الخليق بن احمد العواميدي صاحب العقل المبتكر فاوحاه إلى سيبويه ، وفقته من دقائق نظره ، ونتاج فكره ، محمل سيبويه ذلك ، والف كتابه الموسوم ، بالكتاب ، ، وهو مطبوع ومنداول بهن أهل العلم ، ويعتبر هذا تلكتاب أعظم إنتاج مدرسة البصرة .

البصريون وموقف الإمام أبي حبان منهم

ام يكن أمو حمان ـ رحم الله ـ عمره حاطب ليل ، الل كان مافقاً بصيراً ، فلقد وصلى في علم المحوكم وصفه الواصعون إلى مرتبة عاليف لمريصل البهاأحد مستعاصره، فهويختارها هوماسب كلابة، هودناف غلولفائله، فبالتفايد في سخر أي حمان ـ رحم الله حافامرة سليمة عقوته . قال أيضاً متحدثاً عن النصريين . و لمنان العرب لبس مخصوصاً فيها نقفه البصريون فقط ، والفراءات لا تحيء على ما عقده البصريون وتفليه هلا)

وقال فولته الشهورة . ولسنا متجدين بأقرال نحاة البصرت، ولا غيرهم عن خالفهم

أمثلة للنقل عن نحلة أهل البصرة

نقل الإمام أبو حيان في مواضع عديدة من كتابه عن الحليل بن أحد وانظر هذا عنه قول الله تعالى : ﴿ لايلاف قريش ﴾ .

وفي مواضع أخر تراه ينقل عن وأي الخليل عن سبيويه فيقول : قال سيبويه ٢٦٠.

والطلع على كتاب أبي حيال بجد أنه أكثر النقل عن سبيريه ، ولذا يقول في مقدمة تفسيره : « واحسن موضوع هه وأجله كتاب أي يشر

ويقوله أيضاً في المحر^(٣) : وهذا مقاهب من لم بحصل بذهب سيبويه ولا أمعن النظر في كتابه .

ومثل عنه أبعداً عند قوله تعالى : ﴿ معقوة إلى وينكم ﴾ (١٠).

قال مينويه لو قال رجل . . .

وكثيراً ما لا يذكر قول سينويه ولكن نقول : وهذا مذهب سينويه أو الطاهر من 1955 . وكثيراً ما يرد النقل على سينويه ، وهذا ظاهر جل في النجر ، سنقف عليه بـ إن شاه الله تعالى كثيراً .

ومع كانة المقول عنه وإشادته بالكتاب فتراه يصحح في بمض الواضع ناوكاً الكتاب مصححاً قول غيره .

المرد

ويعتبر الجرد من تحاد أهل اليصرة ، فقل عنه ـ أيضاً ـ أبو حيان ـ رحم الله ـ في البسر عند قول الله تعالى : ﴿ يكاد البرق بحظف أيصارهم في ٢٠٠٠ .

٢١) عند فوق صديدتي ﴿ وَإِنْ يُعَوِّرُ مَا فِي أَيْسَبِكُمْ فِي عُمِيرُ ﴾ ﴿ يُ

ا 19 عند توليا ته نعلق الإساليديوم الدين إ

⁷⁵⁾ معانول عديدان الرسورة تشرق ولا الهياز للمرافق الإرمين ولا تسقي الحوال في 44) الأعراب دارد راج عمر الكباب الإراد (

ومع ذلك لم يسلم له كيا هي هادة أي حيان . رحمه الله . في النقوق ، قرد عالم عند قول الله .. تعالى - ` ﴿ فعب الله خورهم ﴾ 7٠ .

> و لـاظر في كتاب الــحر يحد أبا حيان رجع كثيراً من آدائهم . المُذَهب الكوف

لا شك أن الكسائي بُندُّ إمام مدرسة الكوفة فهو الذي وضع رسومها وولاً منهجها وفيه يقول أبو الطب اللغوي «كان عالم أهل الكوفة وإمامهم إليه بنتهون بعلمهم وعميه يعولون في روايتهم » .

والناظر في كتاب تبسعو المعيط يجد أن أبها سيان كان كثير النظل عمل المفحب الكوفي ، فقد غلل عن أفطاله في كثير من المواضع التي تواهما في مغالمت لهذا المسعر - فنظل الكثير والكثير عن الكسائي ونغل عمل الرواضي ، وأثنى عليه معالى : إنه إمام من النهة الكوفة عند قول الذ تدالى : ﴿ إِن تُهِدُوا مَا فِي أَنْفَسَاكُم أَمْ تُخَفِّه بِحَاسِكُم بِهِ الله ﴾ و البُغرة ه .

وأبصأ نقل من الفراء في مواضع كثيره من كتابه .

و ونقل من تعلب أيضاً في مواضع عديدة من كتابه . - منا ما نقل منه في تهال تعالى : ﴿ وَكُلُمُ اللَّهُ مُوسِي تَكَلِّياً لَهُ - وَالْمَاظُرُ فِي كِتَابَ الْحَرْ بَحَالَ أَنْ حَبَابَ أَنْ مِنْ الْحَرْ بَعْدَ أَمَا حَبَابُ أَنْ مِنْ عَنْ

مثل ما نفله منه في قوله تعالى: ﴿ وَكُلُمُ أَنْ مُوسِي تَكُلُمُ ۚ ﴾ ﴿ وَلَمَاظُو فِي كَتَابُ الْنَجُو بُنِكُ أَ مذهب معين ، مل رجع وأي البصريين مارة والكوبين أخرى

مرجع رأي الكوفي في عجيء الفاعل مرفوعةً بعد العدر المنول⁴⁹¹.

وذكر في معض المواصع أعمل الترجيع ، ومثل ذاك عندما تكلم عن صدير الفعل فقال لا موضع له من الإعراب عند البصريين ، وله موضع عند الكوفيين ، وعبد العراء حسب الاسم قبله ، وعند الكسائي حسب الاسم بعده ، ولم يرجع شيئاً ؟؟ . وأيضاً لم يرجع وقوع الحملة فاعلاً فقاعل : وأحازه الكوفيون ورده البصريون ه .

رأيضاً في وحدف الفاعل ؛ يحيزه الكوفيون ولا براه البحريوب .

الذهب البعدادي

التبع أنحاة بغناد في الفرن الرابع الهجري صبحاً جديداً في دراسانهم ومصفاتهم السعوية ، يقوم على الانتحاب من أوام الموسين البصرية والكونية جبعاً ، وكان من أهم ما هيأ غذا الاتحاء الجديد أن أوائل هؤلاء النحاة النحاة التحاد المعرد ونصل المحاد الموسية على أواء مدرستهها ، ومعنى بالنصل في مصفات أصحابها ، والنفود من خلال دلك بي كثير من الأراء النحوية الجديدة! () . وكان من أنطاف هاء المدرسة ابن فتية ، وأن كيست ، وابن ألسراج ، وعمد بن أحمد بن مصور الوراق ، ومفطوية ، وسليان المحافض ، وأبو على الاصفهاني ، وابن حتى ، وأبو على الكومني ، وأب الشجري ، وأب للناري ، والرماني ، والتوجيني ، وأبو الشارس .

النقل أبو حيان درجه الله . في كتابه هنا كثيراً من هذه الارادعن هذا الذهب، فظه نقل كثيراً عن أبو علي القارسي

PERMIT

وع المطر مريد الكنازم هوا هدا مصفهم المدارس البحولة الدكتان شومي صيف دواع ومالمصفة

المقلمة الصفيق والمراب والمراب

ورد عليه في مواضع من كتابه ، ونقل عن امن قتيبة في مواضع من كتابه ونقل أيضاً عن ابن السواج وابن جني واس كيسان هي مواضع كثيرة من كتابه .

وَمْ يَسَلِّي أَبُو حِيَانَ هَذَا الشَّمِينِ ، فِل أَنتِدَ هَلِيهِ مَوْحَدَاتَ حَيْنَ طَعَنَ قِرَا أَي عَلِ القارسي .

المذهب الأندلسي

أحدّت مواسة النحو تزوهر في الابدلس منذ عصر طولة الطوائف ، فإذا أنحاتها بخالطون جيع التحاة السابليس من بصريين وكوفين وبقداديين - وإذا هم يشهجون نهج الأخيرين من الاحتيار من اراء محاة الكوفة والنصرة ، ويضيفون إلى ذلك اختيارات من آواء المعدادين وحاصة أبرعلي الطوسي وامن جني ، ولا يكتفون بذلك ، بن بسيرون في انجامهم من كثرة التعليلات والتفوة إلى بمضى الأواد الجديدة ، وبذلك بتبحود شيج البغدادين ضروباً من الحصب والمنهة ،

ولممانا لا نبعد إذا قلما إن الاعلم الشنتمري النوق سنة 197 للهجرة هو أول من نبح لنحاة الاندلس من فوة هذا الاتحاد ، فقد كان لا يكنني في الأحكام النحوية بالعمل الأولى التي يدور عليها الحكم مثل أن كان مبتدا مرهوع ، بل كان يطلب علما نائية لمثل هذا الحكم يوضح بها لماذا وهم المتدا ولرينصب . يقول ابن مضاء : وكان الأعلم ـ رحمه الله ـ على مصره بالنحو مولعاً بدة العمل التواني ويرى أنه إذا استبط منها شيئاً فقد علم بطائل - وكان ما بوال تجنار نفسه من آواه المصريين والكرفين والبعدلايين .

وابعة أمن نحاة هذه المنطوعة عن المسجد عبد الله بن محمد السيد البطليوسي المنتوى منذة ٣٦١ هـ ، وابن البلاش هوعلي بن أحمد بن حلف الالتصاري الفرناطي ، وابن الفراوة سليمان بن محمد بن الطراوة المتوفى منذ ٣٧٥ هـ ، واس عصفور ، وافسهالي أبو القيامية عبد الموحمين بن عمد المفريق ، وابن طباعو محمد بن أحمد من طباعو المتنوفي في عشو التمانين وحمسمانة ، وابن مالك وحلق ٢٠٠١ .

ولفد أكثر المقل عمهم أبو حبان درهم الله . .

استفلال أبيحيان النحوي

لم بكل أبو حيان ـ رحمه افتا ـ يأمد عشهب أهل اليصرة هائهاً ، ولا بمدهب أهل الكوفة دائهاً ، ولا عا ذهب إليه البحداديون . ولا بما ذهب إليه الاندلسيون . بيل كان حراً بجنار منهماما بشاء وفق الفواعد الاصلية فذا المعن .

فال الدكتور شوقي صيف " وحقاً لم يدع إلى إلهاء نظرية العامل في البحو . ولك دعا مراراً وتكاراراً إلى إلهاء ما يتعلق به النحاة مر كارة التدييل ليتطوع اللمنوية والنحوية وحقب تازيرين غير العملية ، وعلو السيوطي في الخمج نعرضه النفاذ في غير موضع ، وأول ما بلغاما في هذا الحاتب تعليفه على خلاف المصريين والكوتيين في الاعواب وهل هو أصل في الاسهاء مرع في الأعمال أو لا " عقد نقل الاعلام الخلاف الذي تبسى فيه كبر منصفة ، وعمل عالم بالمهام المتناع الجراس الفائد والمتناع المتناع الجراس المتناع الجراس المتناع الجراس المتناع الجراس المتناع المتناع الجراس المتناع المتناع المتناع المتناع المتناع المتناع المتناع المتناع المتناء المتناء المتناء في مناء المتناء أمانا ذلك من الوضعيات بدعي أن المتناء وتعرض لاختلامهم في معتى المعرف ويقول إنه : وحلام لا طائل تمنه وكم بعرض لتعليلهم ضيم الناء في مثل ، كلمت ، للمتكلم ولمتمها للمخاطب وكسرها المتناء بالمتكلم ولمتمها للمخاطب وكسرها المتناط بالمتناء بالمتناء المتناء المتنا

ودواعض بدارس للحرب تسكنن شربي فالعجادة ومالجاه

فسكين العافي وعدم فتحه حين بسط إلى أنه والنول وذا ، فتالا : و الأولى الإضراب عن هذه التعافيل ، كما يفعه عنه المختلافهم في همزة الله التعريفية وهل هي هرة قطع أو وصل ؟ 50% : و وهذا الحلاب لا يحدي شيئاً ولا يبغي أن بمنتاعل به الله ويعف عن وحوه الخلاف الشبعة في راهم المضارع المؤلف ، والا عاشدة على الحداث ، لأنه لا يبشياً عنه حكم نظيفي ما كل يعفي على المؤلف المؤلف المؤلف على أن المضار المؤلف أو المصدر أصل الاشتقاق ؟ قائلاً : وهذا الحلاف الا يحمو المؤلف على الفياس وخاصة إدا العارض ، على محرد ينصح بي بعض المؤلفات المخالف على الفياس في المؤلف من الفياس والمضاف المؤلفات المخالفة المؤلف ، والمصل مين المشاف المؤلفيين ومن يتامعهم أحياةً عن البراء مذلك في الفياس على الشاد والداد عنه من من المهم ومع اعتباء طالبياع والدام المناح كان بخالف ابن مائك في الاعتياد على الحديث الاستشهاد ، فأنه واي بالمعنى ، ودواء أعام كبرون بغير المنح المؤلف بالمعام المناح والداد المنح المؤلف ابن مائك في الاعتياد على الحديث الدام والمؤلف المناح المناح على المدين الدائلة المناح على المعتهم ، ودواء أعام كبرون بغير المنح على المستهم .

ومن ذلك أيضاً قراءة الإنه : ﴿ كلا سيكفرون يعيادهم ﴾ ("بنوس كلا عن أنها مصدر من الكل يميي الأعاء أو الشمل أي ه حلوا كلا ه ، وحوز الوعشري أن تقوى كلا في القراءة هي مضاحرف الردع وبود كرا فرنت سلاسلاً في آبة أنها التعديد للكافر بن سلاسلاً وأغلالاً ومعيراً ﴾ وود ذلك أبو جد ذلك أن جال المعرف الردع وبود كرا فرنت سلاسلاً في آبة أعمله التعوي في حلاله المعرفي و سلاسلاً في المعالمة التعويم الإغلام أعلا أعمله التعويم أو غلا أحمله المتعالمة أو خلاله أما أنها أما المعرف والله توجه الإغلام أل المقارع ما فيها الإغلام أو المعسلي الفيل في الإنها المعالم عود العسير على المغلوب أو كانه فاله أن عدا الإعراب معمري لا لعظي . خلوا في المعالم على المعالم عاد العسير على الفواد والمعالم عاد العسير على وقاله المعالم عاد أنها المعالم عاد العسير على وقاله المعالمة والمعالم عاد المعالم عاد العسير على وقاله الإعراب معمري لا لعظي . وقاله المعالم عاد المعالم عن أنه الإعراب معمري لا العظم المعالم عن أنه الأحمد المعالم على المعالم ا

لفلق أن فيفا لك خاجة

وكان ابن عصمور وتلميشه امن الصائع يذهبين إلى أن وكليا و في مثل وكليا استدعيتك فإن روتني فعدى حمر ومرفوعة بالاعتداد وأن حملني الشوط والجرفي خول وديم قوضها أمو حيان نامه لم ناشد وكلياء في الدكر الحكيم إلا منصوبه

 $[\]gamma(149/3) = (149/3)$

وعها سرزة بريد (۸۲ اومها سرزة ال عمران (۱۹۹

وي الشرافينغ (۲۸/۱ و . ودر الشرافينغ (۱۹۱۲) .

مقتمة التحميل والمرازي والمنازي والمرازي والمرازي والمرازي والمرازي والمرازي والمرازي والمرازي والمرازي والمرازي

عَلَى ﴿ فَاللَّهُ أَصَّاءَ هُمُ مَسُوا فِهِ ١٩٤٩ وَكَذَلْكَ هِي فِي الأشعارِ .

وأكثر من كالابتصادي به أبو حيال وبحالفه في أا اله ابن مالك ، فمن ذلك أنه كالا يصحف رأبه في أل الإعراب حزء من ماهية الكلمة داهياً مع المديهور إلى أنه والدا على سعيها وحمد من مالك إلى الله على الاحتفال في موضع ، هي البعد همرة النسوية مثل و سواء على السافيات ثم لم نسافر و وحد أداة التخصيص مثل و هلا داكرت ه وحد كلم مثل في تطويف بطوعت بالمناهم في الأربعة حيث مثل في هلا داكرت به الحرام في الاوسافية مثل وحد فول وحمهك شطر المسجد الحرام في الاوسافية من المحرام في الاوسافية على المحدد المدافرة المدافرة المسافية على المحدد على المحدد المدافرة المسافية على موضعة ما أما يمين الاستقبال يقدد المدافرة المسافية على موضعة ما أما يمين الاستقبال يقدد ماه من حارج أو يعدره أمرى من فرية حارجية (١٠٠٠) وكان المن مثلك بدهب إلى أن الماء قد تراد مع الخال مستدلاً بقول أحد النسورة المناسبة المنا

الفيدة (أَمْ فَيَدُ يَجْعِيدُوْ رَكِيلُ * الْحَكِيمُ بِي يُفِيدُن لَيُقَالِمُ مِنْ . . .

الاساقان فهيست إلى بناسنة فاستشاق المنافسية المستشبت سنسر ووه ولا وهس

ومالده أبر حيان. وخرج السين همي أن تنفيه محتجة حالية ويشخص مرؤود في مذهور، ويريد بالمرؤود المستدمان قوضو : « وابت به أسناً » . وكان اس مالك نجور حذف الفسيع العائد في الصالة إذا نمون الحرف قياساً على احمية الحمرية كفولت و الدي سرت يوم الجمعه « أي في ، ووه ذلك أبو حيان قائلاً : به لا بينني أن نقاس الصنة على جملة الحي ولا أن يقصب إلى ذلك ولا يسباع ثابت من العرب . وكان ابن مالك يذهب ، في أن حقاب ون يكون المحزومة في قوله ، ، فريك » الشخصية ، ورد أبو حيان هذ التعلل ذاهاً إلى أن العائم من كثره الاستقبال مع شبه النون بحروف العائم - ودهب من مالك إلى أناء كل و فد بأني توكيناً مع إفدائها في اسم ظاهر ساق على تقضيم مثل :

كُمْ لِمُعَدُّ ذُكُرُفُكَ فَلُوْ جَمْرُى بِمِنْكُمْرِكُوْ ﴿ ﴿ يَمَا أَشَّبُ الْسَمْسِ كُمُّ اللَّهُ فَسِ بِالْفَسْمِ

وحالعه أبو حيان داهياً إلى أن الكل الناس و إن الليت المنت لا توكيد . ومر بسا أن ابن طالبك كان يصور با نبطة فلا تحتش محرم الحال مع المصاف وليد شرط أن يكون المصاف حزاءاً مه أو مل حرثه نحو : ﴿ وَارْ عَنَا مَا فِي صَدُورِهُمْ مَن خَلَ إِحْواللَّا هَا * ﴿ وَاتِهِ مَلَّهُ إِيرَاهِمُ حَنِيقاً هِا * أوره ذَلِك أبوجان وقال إن إسواناً مصورة على المع وحنها حال من ملة أو من المصافر في النبع عنبياً بأن العامل في اختال هو العامل في صحيها ، وعلم المساف إنه اللام المعادة أو الإضافة وكلاها لا يصلح أن يعمل في الحال ، ومرابنا أن إبر حالك كان يجوز ـ شعاً لابن جي والزعشري ـ أن نبذل العملة من الغود الخول بعض الشعرة

والإحورة الأحراء أأأل

وفار مورة العامات فا

رع بر والمرد (201

 $[\]Psi(-i) = \{(i,j,\ldots,j)\}$

¹⁸⁷⁸ Sale 193

والأواسورة القمر أأطع

المكيف يشغين في رابيم بدن من حاجة وأحرى ، كان انشاعر قال الشكر هانان الحاجير تعفر الكشائهية ، وقاف اس مالك ، رحم : فإ مايقال لك إلا ما قد قبل للرصل من قبلك الأربيك (الها أنهاد رما بعدها مثار من ما وصلتها - ورد ذلك أم حواد فافلاً ، إن البدين حيم استناف .

وله وراه ما فعمها احتهادات وتحرجات وأواء عطمة بنفره بها باس فلك أنه قان بفاهب بل أن ا أن الخصارية لا ياميل بالأمراء وأتراء أنراء الموهولة به في يقص المنازات مثال، كتيب إليه أنا فياء تصيرية باأما ما حكاه سيويه من قولهم (، قتبت إنه بأن نها ، وفات، ميه رائمة . وكان يدهب إلى أن اللائم في مثل الله والعد علمت الذين اعتدارا منكم ال اللبيت فيمانك هي لام الانتفاء هنيمة لهني التوكيد ونجوراك يكون فينها فاسم مقدراتو لا يكدن . وتخف ينكر محواء مذا مكوة موصولة إلى قوضم إلى مروت عاصفحها لك) فيه في والله ، وفار سيبويه بذهب بر الدقول حص العرب ما ما المندوريداً والاكيف أنن وريدا وعن نصير كان محدود أي ماكند دريناً وكيف تكون وريداء وأهب الخارسي ومجره من المجاة إلى أن كان القدرة تامة ، ودهب أنو حيان إن أنها النافصة ، في حبرها وتعالث كيف . ومعروف أن الحميلة الوصوف بها برنطها دائها بوصوفها فنسهر إما مذكري وإمامهما مشء فاواتعوا بومالا تحزي عسرعن نفس شيئاً ولايقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها هال ولا هو ينصرون كا ٢٠٠ من تفدير فيه محدومة أربع مرات ، ودهمما أمو فيان مياهما معيدا فائلًا ﴿ إِنَّا الْأَوْلِي كَا لِا غَمْرُ فِي الْأَمْ هُمَامِ مَنْ شَاءَ أَنَّ الاَصْلُ وَصُوا بِيعاً لا خوي شِدال بيوه الشيمة من بيوه الأولى والمج علمت المصاف رابعو تجربج فلنعو التكلف راواحتلف البصريون والكومبود في أساط العدد الأمديلة صلى وإلى فعال ومفعل العويف بها البصريون عند أحاه وتوجد ولهته ومشي وثلاث ومثلث ورباع ومراح وهماس وتحميس والمشار ومعشر للعيقها سهامة وناسي عبهها الكؤمون سنانس ومستنس ومسام ومسبع وترق ومتمل وتمسخ ومصعع وارفعاته أبو حمياتها و لصحيح أن المهمين مسهوعات من واحدارني عشرة على معواما حكي ذلك أبو عمرو المبعاني وعبره . وكان حمهود اللحة بجير ترخيم الفلم طركب تركيب موح مطلفاً ومسع أكثر الكوميان برحهم ما أخود دوبه وحش سيبويه الأوصب أح سيانا بال به لا يجوز ترجيه هذا العلم بحرار الوكان همهور البعاه يدهب إن أن المصوب في منع الله الرجل علماً أو أنه أو حالم ا والب وهير شعراً . وأنت حدم حودةً . ويوسف حالة حال ، وأهره أنو حيانا إلى أنه نجير . ودهب الحمهور إلى أن والمهروفي مثر والدم هذه أطلاف واللتذكير بهما دهب ألواحيان إلى أنها تصفيق فالبعدها وقدمت وفالف والاغدام أوكي من ادماء مملي إلى بثيت لها وسلدها، التطوع السريع الانزي معلي أبالاني حيان اتحاهاً حامةً ﴿ وَا فَالْحَرْ هُو الدي اقررباه أبعا مياحات المعاه معليه هواطن ومتحالت راصمه العالي العفار

أبوحيان ومعربو المقرآن

مافش الإمام أنو حيان فصايه إهراب الآي في الكتاب العربو مع من سنته في إعراب الامات الغرابية كأن العقاء التكري والراعظية والرعشري ، ومكتمي هما بأن البعثة ومسعوة البعث من من عطبه بالرجمتري، ودحمها القدمات

الله والمدار مواصد للدام الحديل بن عبد الفاس الحدين الإمام عبد الدين أنو البقاء العكري المعدائل العامر المامو المحوي الحيل صاحب الإعراب صنف إعراب الدران برعاب الخابات وإعراب الشواد ، وقد في أران سه قران ولالاد.

 $^{(\}mathcal{F} - 2 \cdots 0) \cdot (-1)$

^{23 19 39 (1)}

وخميسه الذيخذاء ونوفي ليلة الأحد من ربيع الأخر سنه سن هشرة ومشاتة ١٠٠٠.

فقد نقل أبو حيان ـ رحمه فظ ـ في كنابه عنه الكثير ولم يذعن له بكل ما بأن فتراه يوافقه في البعض وينافشه في أخمرى إما لضعف ما ذهب إليه أو خروجه عن كلام العرب .

قال أبو حيان في البحر في سورة المائدة قال تعالى ﴿ ﴿ فَسَوْفَ يَأْتُهِ اللَّهُ يَقُومُ . . . ﴾ .

قال : قال أبو الله : ويجوز أن يكون حالاً من الضمير فلمسوب نقدير، وهم بحيرته النكس بوهذا ضعف لا يسوع مثله أن الغراف ، وسنواليك خديث عن الزنخدري وابن عشة سرحمها الله م .

أبو حيان وابن عطية

عبد الحق بن غائب بى عبد الرحيم وقيل عبد الرحمن بو غلاب بن قام بن عبد الرزوف بن هبد الله بين قام بن عطية الغرناطي صاحب التفسير الإمام أبو عمد الحافظ القاضي . ذال ابن الزبير كان فقيهاً جذيلًا عارفاً بالاحكام والحديث والتفسير نحوياً لغوياً لغيباً بارعاً شارعاً ضياراً أسبياً عاضلاً من بت علم وجلالة غامة في نوفد الدهن وحسن العهم وجلالة النصرف . روى هن ابيه فلدفظ إن يكر وأن على الغسان والصفدي ، وعنه ابن مضار وأبو انقاسم بن حيش وجاهة ووفى فضاء المربة بتوحى الحق وانعدل .

وألف تفسير القرآن العظيم وهو أصدق شاهد له بإمانته في العربية وغيرها وخرج له بونخهاً .

- ولد سنة إحدى وثبانين وأربعيانة ونوقي بلورقة في حامس عشر ارمضان سنة شتين وتجل إحمادي وقبل سنت وأوبعين --يلة

ودكره في قلائد المقيان ووصفه بالبراعة في الأدب والمغم والنشر .

ولقد توه أبو حيان في مقدمة عسيره بالزخشري وابن عطبة باعتبارهما علمين من أعلام التفسير وإمامين من كبار أشعته ووصفهما بالهما أجل من صنف لمي عدم لتضير والفضل من تعرص للتنظيع عيه والتحرير ثم ألني أبو حيمان في هذه المعشدمة تحملت على كتابيها في التفسير ثناء ورجع من شاخها وأشار إلى أنه فام في تفسيره بانتقاد مذبن الكتابي، والتعفيب عليهما وذلك حيث بقول

و ولما كان كتاباهماي التغسير قد النجدة والقارا واشرقا ي سهاء هذا العلم بدرين وأنارا ونشؤلا من الكنسة فتصحيرية منزقة الإنسان من فلمين . والذهب الإبريز من العبن . ويتهمة الدر من اللائمي ، وليله تقدر من اللبالي ، فعكف الناس شرقاً وهرياً عنهها وثنها وثنها وشها وثنها فتدر من اللبالي ، فعكف الناس شرقاً وهرياً عنهها وثنها فتها والمتعاد دوي فلمريز ، وسرح فلمحبل بها والتسيز ثبت إليها عنان الانتفاد ، وحللت ما غليل الناس مهم من الاعتقاد أبها في الناسج الغابة التي لا بدوك والمسلك ، وعنى حلمت هسيسها ومرز المسلما ، وعنى دلك من هو للناظر أهل وجدم فيه إنصاف وعقل ه .

تدلول أمو حيان كلام ابن عطبة بالشرح والتحليل تلوة وبالنفد والمنافشة تارة أحرى ، وقد برهن أمو حيان بذلك على ما كان بنستم به من عقلية نافقة وفكر سليم .

ودر شب ۱۹۸۳ و ۳۹

طفي المجال الأول وهو مجال الشرح والتعطيل نبجه أن أباحيان مند تنسير غوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَعَلَّوا وَلِن تَعَمَّوا النّامِ عَلَيْهِ بَصُوهُ مِنْ مَعْلَمُ النَّامِ وَالْحَجَارَةُ أَحَدَتُ لَلْكَافَرِينَ ﴾ (" ينشل كلام ابن عنظية بتصوصه ، ويشوم بشرحه وتوضيحه ، ويقول قال ابن عنظية بتصوصه إلى قولت تعلق التوضيحه ، ويقول قال ابن المنافر في قولت تعلق عن الآن ، وقو القول الذي منظ فيه (صلا بن سعيد) التهل كلامه ومعالى : إنه زعم أن الإعداد لا يكون للموجود لأن الإعداد هو التوساء فلشيء قال الشاعر :

أَعْدَمُتُ لِلْحَدَثَانِ سَابِعَةً وَعَدَّاهُ عَلَيْدَى * 10

أي هيأت قال ولا يكون ذلك إلا فلموجود قال معتبهم : أو ما كان في معنى الموجود ، تحو قوله تعالى : ﴿ أَعَدَ اللهُ غُم منظرة وأجراً عظيماً في .

مندوالذي ذكره ابن عطية كان يعرف بالبلموطي ، وكان تاضي الفضاة بالأندلس ، وكان معتزلياً في أكثر الأصول . ظاهرياً في العروع ، وكان أبر حيان يتثقد ابن عطية في أمور نحوية كثيرة ، العمها غالفة فهن عطية لمداهب النحاة حيما خالفته لذهب البصرية (في النحو على الحصوص ، وأنه كان بذكر في تفسيره النخريجات النحوية الضعيفة أو الفاسقة .

قسن النوع الأول وهو ما يتعقب فيه أبو حيان ابن عطرة لانه يخالف مذاهب التحادما ذكره أبو حياناً عند نفسير قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مِنْ يقولُ لِمَنَّا بِلَهُ وَالْيُومِ الآخرِ ومَا هم بمؤمنِينَ ﴾ ٢٥ فقد ذكر أنَّ ابن عطبة لا يحير الحمل على تُعطُ و مِن وبعد الحمل على معتاها مع أن هذا شيء جائز مند التّبعة .

يغول أبر حيان : قال ابن عطية : (من يقول أمناً) رحم من نقط الراحد إلى نقط الجمع ، بحسب لفظ ه من ، يمعناها ، وحسن وقك يان الواحد قبل فيقمع في الرتبة ، ولا يجور أن يرجع من لفظ جمع إلى توجيد وقو قلت : ومن الناس من يقولون ويتكلم لم يجز النهى كلامه ، وما ذكر من أمه لا يرجع من نقط جمع إلى توحد خطأ مل نصى النحويون على جواز الجسلتين ، لكن الجده بالحمل على لفظ ثم على المهن أولى من الابتداء عالحمل على المهن ثم يرجع إلى الحسل على الفقظ ، وعا وجع إلى الإفراد بعد الجمع قول الشاعر :

الْمُسْتُ مِمْنُ يَكِيمُ الْوَيْسُمُكِيدُونَ ﴿ إِنَّا كَالْمُحْفَةُ خُيلًا الْأَصَّافِي

ومن النوع الناتي وهو ما يتقد له أبر حيات من مطية الآن يخالف مذهب اليسريين التسوي ما ذكره أبر حيات ثناه تفسير قوله نعالى : ﴿ وَإِذَ قَالَ مِنْ لَمُلَمُا لَكُ لِلْ جَاعِلُ فِي الْأَرْضَ عَلَيْهَ قَالُوا أَنْجِمَا فَيها من يقسد لها ويسغلت اللعاء وقعن تسبح بحمدك وتقدس قلت لقال في أعلم ما لا تعلمون ﴾ (١٥ عيث يقول : و قال أبو عمد بن عطبة : المحسب ه أي فراءة ويسعك بالنعيف انتهى كلامه والنعيب بمواه في فراءة ويسعك بالقديم به الله والنعيف في قراءة ويسعك أن يستفك انتهى كلامه والنعيب بمواه في فراءة ويسعك بالقديم المحرورين ، ومعنى وفو العمرف : إن الفعل كان يستمنى وجها من الأعراب غير النعيب في بدخول الواه عليه ، عن ذلك الاعراب في النعيب كلامة وقياس المناتي الجزء ، فصرات الوام الفعل إلى النعيب فسميت والا وكذلك : ﴿ ويعلم العمارين ﴾ فتياس الأول الرغم ، وقياس الناتي الجزء ، فصرات الوام الفعل إلى النصب فسميت والو الصرف وهذا عند البصورين منصورة وانساس الأول الرغم ، وقياس الناتي الجزء ، فصرات الوام الفعل إلى النصب فسميت والو الصرف وهذا عند البصورين منصورة وانساس الأول الرغم ، والمدب من ابن عطبة أنه دكر هذا الرجم اولاً ، ونني يقول القديب من ابن عطبة أنه دكر هذا الرحم وهذا عند البحرور المناتي القديد من شائل المرحورة المناتي المناتي المرحورة المناتية المنات المرحورة المناتية المناتية المنات المنات المرحورة المنات المناتية المنات المنات المنات المنات المنات المنات المناتية المنات المنات

(4) سورة كال هيران - جوره

⁽٩) سورة غيفرة . ١٤ . (١) سورة اليفرة ؛ ٢٠ .

⁽٢) انظر گريءَ لي بوضعه . (٧) سورة الشوري : وه

اگا) حورة البقرمان الا .

مظمة التصغيح المرادي والمرادي والمرادي والمرادي والمرادي والمرادي والمرادي والمرادي والمرادي والمرادي

الهدوي تم فال (والأول أحس ، وقيف بكنون أحس رهو شيء لا يصول به البصريمون، وفساده ممدكور في عالم النجوء .

بعن البرع الثاني وهو ما يتعقب عبد أن جبان ابن مطبة لأنه يذكر في تقديره بعض البرجود القديفة أو القديدة في المنحودة في المنحودة ال

تعقيمات أبي حياد عل ابن خطبه في القراءات .

ومن ماجية أخري كان البوحيان كالمك ينطد الن عطيه في باب الفراءات وملك عسما يجد الن عمدية برد إحمدي الفراءات الصحيحة مثلاً . أو يحرح القوامة أنو بما عربها لم يدهب إنها أحد من المجعة أو يوجع فراء على أحرى لاعتدارات الحولة والاعبة غير مسلمة أو يتوقف في إثبات إحدى القواءات أو توجيهها . فيصور أنو حبال بإنبات طاك أو توجيهه .

الفيثال الأول الردفية أوجية نابع ردعلي الرعيف الدامة على و مناجعة و واند الدامة واندواله الدي المساسودية والأرحام ها الباخصي لم وهي تواله في بحديدة ومنوانية بينوال أما حيلاً لم وأنه البي عقية و ويرد عادى هذه التواله في المائي وجهال وحسارة فسحة به المنافية بعديد والمائية وجهال وحسارة فسحة به المنافية المنافية وجهال والمنطقة لم عليه والمنطقة المنافية في وحدة وحسارته عليه لا المنافية والمنافية المنافية المنافية المنافية والمنافية المنافية المنافية المنافية المنافية والمنافية والمنافية المنافية المنافية المنافية والمنافية والمنافية والمنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية والمنافية المنافية ال

واستراتك أأكاد

وهي موره الساء الد

والثان الثاني . ينتقد فيه أنو حيان ابن سطية النه يبعد فراه في قوليتم إلا فليل مكم إلى أنا الرفع . نوحيها أبو بها أبر بدهب إليه أصد من النحاء بقول. و قرليتم إلى وحاد هال . يعني بدهب إليه أصد من النحاء بقول. و قرليتم إلى من الفسير في و قرليتم) وحاد هال . يعني الله النحاء مع أن الكلام لم يتقدم فيه فهي و لان النهاج النهي كلامه والذي ذكره التحويدان إلى البان من المرجب لا نهور و لو فلت و فام الله والم يتراو النهاج و النهاج و النهاج النهاج النهاج النهاج الا نهد والزعم والماما اعتلى من المبارع فلك و الله النهاج و النهاج النهاج النهاج النهاج النهاج النهاج و النهاج و النهاج النهاج النهاج النهاج النهاج النهاج و النهاج النهاء النهاج النهاج النهاج النهاج النهاج النهاج النهاج ا

الممثال الثانات بهاقش وبالرحيان الاساس المحوى والدلامي الدي معتصاد حج برعطية قراءة الحرم من ضوله:
إلا ويكفر إص الأبة الكرمة النج إن بدوة الصدفات فتما من وإن تخفوها وتؤثوها النفراء فهو حجر لكم ويكفر عنكم عن حيثة كم والان أبا الكرمة النج ويكفر عنكم عن حيثة كم والله إلى معتول المعتول التحد عنول إلى المعتول عنه المعتول عنول إلى المعتول عن حوال المعتول عنول عن المعتول عنول المعتول المعتول المعتول عنول المعتول المعتول عنول المعتول المعتول عنول المعتول المعتول عنول المعتول عنول المعتول عنول المعتول عنول المعتول عنول المعتول عنول المعتول عنول المعتول عنول المعتول المعتول عنول المعتول عنول المعتول عنول المعتول ا

والمثال الرابع : متعف فيه أو حيان من عيفية لأمه توقف في إشات فرامة والمسمى و ماكسر من غير ياه في مؤته تعلق : فو تيم أفيضوا من حيث أفاض الناس في 90 ومنا يهوم أبو حيان بائات هذه الفرامة فيفول : (قب ابر هده وكيور عنه بعضهم حدف الناء ويقول : الناس كالقاص واقالا ثال : أما جواره في العربية لذكره سيبويه وأما حواره مقر وأب فلا أحقطه منهي كلام منهاء أن الخلاج على العربية فلاكره سيبويه . حامر كلام أمن عطية أن ذلك جائز مطلقاً يلم بخزه سيبويه إلا في حضو فعد أجاره القراء في الكلام ، وأما قوله .. و يقال مغروه لا يخطف قد محوله المناس المهدوي .. في الكلام ، وأما قوله .. و مديد الناس وعده أنشا .. و الناس و مالكسر حديد الناس وعده أنشا .. و الناس و مالكسر من حديد وعده أنشا .. و الناس و مالكسر على عديد النهر وعده أنشا .. و الناس و مالكسر على عديد النهر ، وعده أنشا .. و الناس و مالكسر على عديد النهر ، وعده أنشا .. و الناس و مالكسر على عديد النهر ، وعده أنشا .. و الناس و مالكسر على عديد النهر ، وعده أنشا .. و الناس و عديد النهر ، وعده أنشا .. و الناس و عديد النهر ، وعده أنشا .. و الناس و عديد النهر الناس المالكسر الناس و عديد النهر ، وعده أنشا .. و الناس و عديد النهر الناس و عديد النهر الناس المالكسر الناس و عديد الناس المالكسر و عديد الناس المالكسر و عديد الناس المالكسر الناس و عديد الناس المالكسر و الناس المالكسر و عديد الناس المالكسر و الناس المالكسر و عديد الناس المالكسر و المالكسر و عديد الناس المالكسر و عديد الناس المالكسر و المالكسر و

والمثالة احتمس: يعنق به أبو حدى على تقلام ابن عطبه بالسبه تشراء: قال عبدا ابن مطفة[مها غبر متجهة وهي قراءه طلحة بس مصرف . فإ وإنا من الحجارة لما تضجر منه الأنهار إفاءً ا بالشاشات في قا متحاول ابو حدان أن بين وجهها من الناجية العربية ، ودلك حيث بطول ه قال أبو عسد بن مضم الرهي مواعد في متجهة وما قالم بن عطية من أنها عبر متحهة

124 april (8)

والمنظون الإمال الإم

رفي جيءَ الأكب، 🔻

ر∓) مرادالدي (۳)

الزغز المورة العرادات والأ

لا يتستى إلا إلا نقل عنه أن بقرائ ((وإن) بالتشميد فعيت يعسر نوسه هذه القراء ، أما إذا فو أسختهد (()) ، وهو المعتود به ذلك ، فيظهر توجيهه بعد ظهور إذ تكون () ، فيه وتكون و لما يهتزلة (إلا) ، غنوله بعدل : ﴿ إِنْ كُلُّ لَمُعْمِ لَا يَعْمُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَّا عَلّهُ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلْهُ عَلَّهُ عَلَيْكُولُكُولُولِ الللللّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلِيْكُمُ عَلِيْكُمِ

ومع كارة هذه الردودكان العظ الاوترامي حاسب أن حيان ولكن في بعضها تعامل على أمن عطية في تعقيدات. قال الاستاذ عند الردود والتعقيدات يتخلط على الاستاذ عند الردود والتعقيدات يتخلط على الاستاذ عند الردود والتعقيدات يتخلط على أن حقيد عدد الردود والتعقيدات يتخلط على أن حقية بعبر وحد حتى معن الأشباء التي حاسم الصواب فيها أنه بريد أن سؤم بن عطيه عدما النصرين في النحو كما أخرت بن فعلا مقل المتيارين تعذمت بحلة أخرت بن فعلا ولا غيرما وذلك في مقام الرحي عظم تواحد المذهب وبصرى وإذا كان أن حيار بغول الإستاد عدما المصرين في النحو فكيف ساغ له أن يلزم الراعهية عرامية مذهبه في تفسيره على الدوام .

كذلك في الأسور التي ظهر فيها تعلس أي حيان على امن عطية ما ذكره عند تفسير قيرد تسلى : ﴿ وَلَنْ يَسْتُوهُ الِمَّ يَا قامت أيديه والله عليه بالقالين ﴾ ⁽¹⁾ حيث بقول - في الهيموي في كتاب و التحصيل) من ذاليف : رهده المحرد إلاه كانت على عهد اللهي كله - ثمر ارتفعت بوقائه كله - ويظهر ذلك رحل يقول الموج حدثهم محديث : ولالة صدقها أن أحرث على ولا يقمر أحد منكم أن يجرك يعمل حلك ، ميكون دنيلاً على صداد ، ولا يعلى دلاك ان حركوا أيديهم بعد دلك ، منهى كلامه وذر قال غيره من القسر بن قال ابن عطيه - و أصحيح أن هذه البارثة من موت من في الموت إدا كانت أياماً كثيرة عمد فرول الأنه وهي عنونة دعاله المصارى من أهل حجران إلى الباهلة انتهى كلامه وكلا القرار، أعني عن المهلوي وابن عظه عائف مقاهر القرائف لان وأشرأ وطاهره أن بهينفرق مدة أعيارهم و .

رمي رأي المحالة كلام الن مطية في وادوكلام أي حيان في واد آخر عالم عطيه يقول إن وبيد النصورة في مده الدارقة مو موت من يقمى الموت من البهود في رمن الرسول فيلا وقد استمرت مذه المحرد أيما كنيره منذ تزول هذه الباة واند شرح الس عطية في تصييره هذه المعجزة مثن : و ومي أية به أعطاها الله رسوله مجمداً عليه السلام الآن اليهود قالت الإنجن أبناه الله وأحياؤه في در وتب دلك من القول فامر بيداك يشعوهم إلى في الموت وأن يعلمهم أن من غياه منهم مات ، فعمل أسى عليه الصلاة والسلام ذلك عصم جهود صدوم ، لأصحمو عن غيه فرة من الله ، للمح أعياض ومعرفتهم بكذبهم في فواه ، بعن أساء لله وصرحاً مهم على الحياة »

⁽¹⁾ حوة الطارق البر.

الأأا سيرفيس الأ

و15 ميرة برمية . 150

ا (4) الأساد بد جمعت أن جهج الرابطية

ولكن آنا حيث يقول في مقام الرد على ابن عطية إن كلابه محابف قطاعر القرآن لأن قوله و أنداً) حد أن عدم تسبه . الولت مستمر إلى جاية أعوادهم ، فهن عدا الكلام من أن حيث بشال مع قول الواعظية ؟ وردا حار لأن حياله أن برد على القهدري جاءً الكلام فوله لا يصلح بحال أن يكون كلامه عدا رداً عن ابن عقبة أن لامه كيا دكرت في و داء وكلام أمل عطية في ولا أخر

عام أحد العالمة وهو أنو وكرنا يجيي سي عبد المشاوي العرائري إن 1991 هـ بالتأميم كنام أي عنه الموضوع . وهو الكنام العروف بالمبه المحاكمة بن أبي حيان وابن عصة وكزهشرى ، وتوجد من هما الثماب مسخة حطية بمكنة الأومر رام (2011) وعلوم فرقان ، يتوفي الشاوي في مقدمة هذا الكناب ، و وعدد ، فالكسب فصدت بساحة على عقراضات كان اعتراضات لإمام دي البيان ، المشتهر من حيان ، على من عطيف وعمود الزعشرى ، والمكنم معه بما يضهر للفريب والبعث ، وأسال ان في ذلك التسديدة .

وهدة الكياب بينار بناهيه هميه هي أنه كان في يعض الأحيان بناهش أما حيان في ردوده . والنقاد به ، وسأنتصر هما على مناجب والد التماري نبهي على أن حيث

١ ر سند أب حمان ابن عطمه في نوحيه فرادة ﴿ وقولُوا للناس حمسي ١٩٠٩ على ورن فعن بأن قلامه مع فرناك وأعطاه للعومة راوها مصدي الشاري في كتابه للعادع عن ابن عطله با فيقوم لولاً شيخيص ما يقول الرحلان تعاغوم النيا للإند مل أبي حيان وفي ذلك لتمايل الشناوي . إن فالدن بن عظمة لإجماء بحيسين مؤشأ في قراءة طلحه من مصرف ، ورده مسوبه لارافعل معلى لاسجيء الامعرمة إلاأن يوال سهامعني الفصيل وينغي مصارأ كالعفيي وفذك جدار وهمووجه العواح بهاروف أمو حيان في فلانه اوساك ، إد لا بلتزم بعريف و أفعل يامل به السنعيلات ، فإن كان عزز طاعوة أو مفشرة أو مصاه إلى مكرة لم يتعرف مجال بر وإن حكى ملاه تعرف بر وأن أصيف إل معرفة ففن التعرف مثلك لإصافة حمائف ، وأم (نعل) فقها نسيخهالان - تحليه مال وهي معرفة ، وإضافته إلى معرفة ، وأن التعريف مثلث الإصافة حلاف فحصره في المعريف عبر صحيح وقولم . 4 إلا أن بزال عنها معنى النفصيل و مقتصي هذا الكلام أن (فصل) مؤلث (أنحل إ العضل ، إذ رال عنا معنى العصيل يبقى مصدراً وليس كذلك ولا بغالس عن (فعلي) مصدراً ، إنه حامت مه العاط يسبرة مصادر بالأممالة كرجمي ، ولا يعتقد في (فعن) أشيء العس) إذا ذال هنية معني الخضيل أن تنفعت مصادرةً عل نسفي على الوسطة دون النفسال الكاري تعني كنبرة ، وصغري محني صفية وحلي بمعيي حليلة . ولا ينفاس حجل نبيء معه مصدراً كمدكرها إدا زال منه ممي النقدس، مبكرت أشر تمني كبير وأحلم عمني عالم وصعاً بلا تعصبي ويجتمي أما يكوم معني كلامه يعلي (إلا أن بران منه) أي هن حصوص و حسي) بعني التعقيل وينعي مصدراً ، ويكون استناء مفضعاً ألى إلا أن تكون هذه النصفة مصدراً كالعضي. ومعني قوله : و وموارجه الموادوسة) أي والمصاورية وحد القرادة بها واعلم آل عربح هذه الهراءه على وجهين أحدهم أنها مصدر ولكن يتوقف على سياع من العرب أنهم يقولون حسن خستي ، كها پغولون . انزجع ورجعي . ونشر ونشري ، ما تعدم (آن) ; فعل) في الصاعر لا يتفاس عليه.

وتاميهم . أن يكون صفة الحذوف أي كلمة أو مذيلة حسني ، ويكون بالمه على التصيل، وتكون جاءت عن وحه الندور حيث استحملت دولاً (أن) ولا إضافة كهول الشاعر

ولُ وَعَاوُتِ إِلَى خُمَلُ وَمُنْكُولُونِ * ﴿ يُنَوْمَا كِيرُمْ كَازَاهُ وَشَاسَ فَافْجِيتُ

Υ۱

of the end of

وقالت تحكن هما ، لأب قراءة لمادة ، وبجور أن تكون لا تفصيل فيها فيكون معنى (حسمي) حسنة كها جاء يوسف أحسل إعرفه ، النهي كالترأين حبات

قلت . لا البيانا في كلام الراعظية سيا وهو مقول عن سيويه . وإما مسام المقابل عن هذه الصورة سأن يكون بأنسل عن هذه الصورة سأن يكون بأنسل على المدي لا يقتله و مسى و يكون بأنسل عمل (أصل) الدي لا يقتله و مسى و يكون بأنسلة من المديكر و المعلى و أسل) الدين لا يقتله و مسى و يل لسندكر و العمل) والدؤلت كذلك فيه لا يكون إلا مع يكير حديمة أو حكل كنية مع الإصابة . فيس مراده الكلام في أنه لا يكون إلا معرفة . لال هذه المسافة لا أضم على أدو مشدى و فكيف بالله و . أو زيترا الو واضافيد ما أن وأنسلة بأنه و المدينة والمناسلة والله أنسله على المواقع المدينة و المدينة المناسلة والمناسلة بأن المناسلة بأن المدينة والعمل وتسويل وتسويل و فيل بالا في تعرف . وإنما مراده الإسارة بل المناسلة المن

آ و برمي أبر حباد أبي تعليم بأنه وهو على سيبويه حبث سنت إليه ما لم يعل به ، ومو أن (ما) في قوله تعالى في شبها المشتروة بها أنه يعلى المشتروة على من عطيم نأله إلى وهم تغد أنه الم وهم تغد أنها أنها أنها المستهد دلت عن سيبريه ، ومن حفظ حبد على من لم يخفط بقول الشاوى .

ه وقال اس حصیه از قال سیمویه از موضوعه عملی الای را واندتروا صابههم قدل را والتفاییر عمل هدار عمل الداری شفروا به انصبههم آن یکمولا ، کمارند شمل الرحل رضا دال ابو حمال از و همر علی در برید داشت را است مصادم عمل و لوله معصهم عمل آنه نصبی معنی طول ، دلک بر قائم آنی نصم الدی ، دلا رضان و بسبب دادند الوهم آن دادالها شده لا یکون یکا و باک از مضافاً رای ما به و باک را رمان حفظ محیا علی حل اند بعضط در .

أبوحيان والزمغشري

المحمود من همراس محمد من أحمد الرنمشري أمر فاستها عار الحار

كان واسع العالم . كثير عضل . هاية في الدكاه يحودة الفرنجة . منعنةً في كل عدي معارفنا مولًا في ماهاد . هرأ به حنميًا

ولد في رجمه سنة سبح وتسعيل والويميانة ، وورد معداد غير مرة ، وأخد الأنب عن أبي المبنى علي بن النفقير النبسة وردي وأبي مضر الأحبيهاني ، وصنع من أبي سعد الشفائي ، وشبح الإسلام أبي منصير الحارثي وحامة ، وحداد عكمة ، وتقف وحال أفد ، وفحر خواروم أنصةً

وكتب إجدا محافظه السلمي يستحجره . وأصابه حراج في رحله فقطعها وصبح عوضها رحلاً من حشب به وقال إذا متن أنفي عملها ثيامة الطور ويقفل من براء أنه أعرج

ا فيه من النصائيف و الكشاف في التعديم ، الطائزي عرب الحديث ، المعطل في النحو ، المقابلات ، المسلمون في الأطاف وربع الأمرار ، أطواف بدهت ، صدي العربية ، شرح أديان الكتاب ، الأمويع في النحو ، الرائد في الدراند ، شرح معمل مشكلات المعطل ، الكملم النوام ، المسلمان في العروض ، الإحابي البحوية ، ومد دلك .

 $M = (-1)^{2} (2\pi + 4D)$

^{4.1 (±} type (^T))

٧٦٧٠٠ ... مبلعة فعليز

مسات يوم عوفة مسة ثهان واللالين وخمسيانة .

رلە ·

إِنَّ النَّصَابِيسِرُ فِي السَّفَّنَهِمَا بِسَلَّا صَافِعِ ﴿ وَلَيْسُ فِيهِمَا فَعَشْسِرِي نَشَلُّ كُنَّسَافِي إِنَّ كُنْتَ يَبِّنِي الْفُسِنِينَ فَسَالِمُومُ فِسُوانِفُ ﴿ فَعَالَجُهُلُّ كَافِيمُهُمُ وَالْكُسُافِي الْمُسَافِي

وكان للزعشري الدمسيب الأوقر في رهود أبي حيان رحمة الله عليه .

فلقد تعق في معظم تقسيره ، وخطاف كثيراً ، ويعقب طوله (فيه دسيسة الاعتزال) وتكتمي بإيراد مثال ولاحد من ردوده وتعقبه له إذ البحر زاخر جا

يفول في أية سورة انسل : ﴿ فَاقَوَا تَقَاسَمُوا بِلَقَ لَيْنِينَهُ وَأَهَلَا ... ﴾ الأية نقد أورد الزغشري في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَمُعَلَّدُونَ ﴾ ثم قال : [وهذا الرجل وإن كان أوي من علم القرآن أوقر حظ ، ويجع بين اختراع المعنى وبراعة اللهظ، ففي كابه في التفسير أشهاه متقدة، وكنت فرياً من تسطير هذه الأحدوث قد سطست قصيماً في شميل الإنسان نقام ، يكتاب الله ، واستطرمت إلى مدح كتاب الترغشري ، فذكرت أشباء من تعاسته ، ثم نهجت على ما فيه مما يجب نجبه ، ورأيت إثبات ذلك هنا لينضع بذلك من يفقد على كتابي هذا ، ويتب عني ما تضييه من القبائح ، فقلت بعد ذكر ما مدحته .

> والكنف فيب ضبال إلفاها نَشِبُ مُرَفُسِرَةِ الأَصابِينِ جَاهِلًا رَبِطُشَمُ أَسَارَةً الأَصابِينِ جَاهِلًا ويَشْهِلُ في النَّعْنَى الدَوْمِينِ ولاَلِيةً يُشْفِلُ فيها اللَّهُ ما قَبْنَى قَالِيلًا ويضلل في تركيب إلىقائبي ويخطى في تيهي الشفاعي لتفسيه ويخطى أبَّنَ مَنْ يُؤْمِن الْبَيْلَانَ سَلِيقَةً ويحم أبَّنَ مَنْ يُؤْمِن الْبَيْلَانَ سَلِيقَةً ويحم أبَّنَ مَنْ يُؤْمِن الْبَيْلانَ سَلِيقَةً ويحم أبَّنَ مَنْ يُؤْمِن الْبَيْلانَ سَلِيقَةً ويحم أبَّنَ مَنْ يُؤْمِن الْبَيْلانِ سَلِيقِهِمَا وقد عَمْلانِ اللَّهُ وحمى يعيرَها فينا عَسْرَةً فيليغ تَنْسَرَق وبيث

وزلات سبور قبة أضافان الفضايضا وقضاً وإلى التنفسور مناقبل لايضا ولا سبحا إن أؤلجسو الشفسايضا بنكير الفالغ أسمَّ الشفايضا وكان أميساً في الحكايث أبيضا فيكن المناقب وكيثوا مواضعا فيتوز إفراساً أبي أن يتكايف وتخر كائمة فيما فيز لاجتفا التلفي سبور فيه أضبح ضارفها فضايات تقريق الفياس وخدالا

ومن الملاحظ أن أبا سهان كان لاذعاً في حكمة هذا على الزعشري ، ورشفه مأنه ، قليل البصاعة من البياد والعربية ، مع أنه سلطان هذه الطرفة في التفسير غير مدافع الآء .

⁽١) النظر المرط ١١/٥٨.

رق) التعلق والفيم وق ١٩٣/١ع. .

علم القراءات والبحر

ولما كانت الفراءات من أبرز ما جاء في البحر المعيط وزخر به الكتاب العبينا ان نطوف بالفاريء هذاء النطوافة السريعة دلانها من وجهة نظرنا فهم للمريد البحر لملعيط .

تكنم عن القراءات من نظر أهل العلم ، والكلام على رجاهًا وأعدادها وضابط قبولها .

الغرامات جمع فراءة وهي في اللغة : مصدر سياحي لفرأ . وفي الإسسطلاح . مدعب يقعب إليه يسلم من أثمة الغراء خالفاً به غيره في النطق بالغرآن الكريم مع الغاني الروايات والطوق عند . سواء أكانت هذه المنظلفة في نظى الحروف أم في نطق هيشها .

وفي منجد القرئين لابن الجزري ما نصه بز الفراءات مثم بكيفيات أداد كثبات القرآن ونديلالها بحزو النافلة والحرى : العالم بها رواحا مشافهة ، قلو حفظ النهمير مثلاً قيس له أن يقرى، ما فيد إن لم يشافهه من شوقه به مسلسلاً ، لأن أني القراءات أشياء لا تحكم إلا بالمساع والمشافهة والفايلون، النبدي، من شرع في الإمراد إلى أن يفرد شلائاً من القراءات ، والمنتهي من نقل من الفراءات أكثرها وأشهرها ؟ اهد .

نشأة حلم الفراءات

اعلىم أن المعول عليه في الغراق الكوبير إلها هو التقعي والأخفى ، تمة عن تفق ، ورماها عن إمام ، إلى النبي يكف ، وأن لحساحف لم تكن ولن تكون هي العددة في هذا اليقب . إنها هي مرجع جامع للمسلمين ، على كذب وبهم ، ولكن في حدود ما تدل عليه وتعيده ، دون ما لا تدل عليه ولا تعيته ، والمصاحب لم تكن منفوخة ولا مشكولة ، وأن صورة الكلمة فيها كانت عمدة لكن ما يمكن من وجوه الفرادات المختلفة ، وإدا لم تحسلها كثبت الكلمة بأحد الوجوه في مصحف ، لم كانت في مصحف أخر وجه أخر وهلم حرا ، علا غرو ان كان طلمويل على المرواية والتلقي عو العدمة في بغب الفرادة والتوثر .

واعلم أن عنيانه مرضي الله عنه ـ حين بعث المصاحف إلى الأقاق أرسل مع كل مصحف من بواهق فرادت في الاكثر الأقلب ، وهذه القراءة فن تخلف الذاتع الشجع في الفطر الأحر عن طريق المحوث الأخر بالصحف الاحر .

ثم إن الصحابة ، رضوان لقد عليهم , فد اختلف اعتمام عن رسول الله في فيديم من أعد القرآن منه محرف واحد ، ومنهم من أسف عنه بحرقين ، ومنهم من زاد . ثم تعرفوا في البلاد وهم على هذه الحال ، عاحلف بسبب ذلك أحدً التابعين عنهم وأخذ تابعي التلامون عن النابعين ، وهلم جرا سبق وصل الأمر على هذا النحو إلى لأثمة القراء المشهودين المدين تخصصوا وانقطعوا للقراءات يضبعونها ويعنون بها ويتشرها .

قال الدوري - رحمه الله - : والاعتباد في نقل الفوان على الحفاظ . ولذلك قرسل (في : عثبان - رحن الله عنه -) كل مصحف مع من بواهن قرامت في الاكتروليس بالازم . وقرأ كل مصر عالي مصحفهم ، وتلقوا ماهيه من الصحابة الذين ظفوه عن الذي فك " تم تحرد للاحد عن حولاء قوم أسهروا ليلهم في ضبطها ، والتعبوا بارهم في نقسه ، سني صادوا في فلك أنمة للاقتماء ، وانجرأ للاعتدام ، وأجم أهل بلدهم على لمول قراءهم ، ولم يختلف عليهم النان في صحة روايتهم وهرايتهم ، ولنصديم للغرادة نسب بليهم ، وكان المول فيها عليهم

تم إن الغرام بعد هؤلاء كثروا ، وفي البلاد التشروا ، وتخلفهم أمم بعد أمم ، وعرفت طبقاتهم ، واصلعت صفائهم ، فكان منهم المتفى للناوة المشهور بالوواية والدراية ، ومنهم المحصل لوصف واحد. ومنهم المحصل لاكثر من

واحدار فكثر ببهم لدلك الاحتلاف ، وقل منهم الانتلاف.

فقام عبد ذلك مهابئة الأمة ، وصباديد الاتهاة ، ف منوا في الاحتهاد نقاد الحاصل ، وسنزيا مين الصحح والباطل ، وجموا الحروف والغرامات ، وعنوا الاوجه والروايات ، وبنوا الصحح والشاد ، والكتابر والفاذ سأصول اطالوها ، وأركان فصلوما ، الغ اهـ .

القرنون من الصحابة

فالمشتهرون من الصحدة بإفراء الهران عنهان . وعي ، وأني من كلعب ، وريد بن تبايت ، وان مسعود ، وأسم الدردان وأمر موسي الاشعري ، وسائر أولتك الذين أرسالهم عنيان بالمصاحف إلى الأفعق الإسلامية .

المقرئون من التابعين

والمشتهرون من التابعين: ابن المسيب، وعروة ، إرسالي، وهم بن هميد العربين، وسليباد بن يسمار ، وأحوم معقام ، وزيد بن أسلم ، ومسلم بن حديث ، وابن شهاب المزهري ، وعبد المرحمن بن هومنو ، ومعاد بس الحمارات المشهور معاد الماري، ، و وكل هؤلاء كانوا بالمدينة)

وعطاه ومحاهد وطانوس وعكومة وابن أي مليكة وهبيد بن عمير وغيرهم (وهؤلاء كاموا عكة) .

وعامو من عبد الغيس وأمو العائبة . وأبو رجنه ، ونصر من عاصم ، وبحيي بن بعمو ، وجانو بن ويد ، والخسي ، وابر سعرين ، وقائدة ، وصرهم - و يغولاً ، كاميا بالبعرة »

وهنفيدة ، والأسود ، وسيروق ، يغييدة ، والربيح بن خبيد ، والحاؤث بن قيس ، وعسر بن شرحبيل ، وعمور بن سيمون ، وأبو هيد الرحمن السلمي ، وذر بن جيش ، وعبيد بن بضلة ، وأبو زوعة بن عمرو ، وسعيد س جير ، والتحقي ، والشميي ، ووفؤلا، كانوا بالكوفة) .

والفورة بن تمي شهاب المخزومي صاحب مصحف عثهان ، وخفيد بن سعيد صاحب أي المدرداه ، وحيرهما (وهؤلاء كانوا بالشام) .

تم نفرغ فيم فلفرادات يضمطونها ويعنول بها ، هكال بالمدينة أبو جعفر يريد من الفسقاع ، ثم شبية من نصاح ، ثم نافع من أي نعيم .

وكان بهكة عبد الفرين كتبر ، وهميد من قبس الأعرج ، وعسد بن عيصن . وكان سالكوف بمجي سن وثاب ، وعاصم بن أني المحود ، وسنهين الأعمش ثم هزه ، ثم الكسالي

وكان بالبصرة حيد القاسن أن إسحاق وفيسي إبل عمرو وأبو عمرو بن العلاء وصاصم الجحاري ثم يعقبوب الحصرص .

وكان بالشام عبد الظامن عامر وعطبة بن قبس الكلابي وإسهاعيل بن عبد الله من المهجر . أنم نجبي بن الحدوث الذماري ، ثم شريح من بزيند الحصرمي

وقاء لمع في سهاء هؤلاء الفراد لنجوم عدة , مهروز في الفرامة والضبط حتى صاروا في هذا البياب أثمة برحل إليهم ويؤخذ عنهم .

أعداد الفراءات

قم اشتهرت عبارات تحمل أعداد الترامات فقيل القراءات السبع والفراءات العشر والقراءات الأربع عشرة ... وأحظى الجسيع بالشهرة القراءات السبع . وهي القرة ان النسوية إلى الائمة السبعة الفرونين وهم : فافع وعاصد والمزة وهيد الله بن عامر وعند الله بن كثير وأبو عصر وبن الملاءوعلي الكسائي - والفراءات العشر هي هذه النسيع ورباقة قراءات هؤلاء الفلائة - أبي جعمر ويعتوب وخلف .

ضابط قيول القراءات

العلمية الغراءات هدايط مشهور بزنول به الروابات الواردة في القراءات ، فيقولون كل قومة وافقت أحد مفساحف العثيانية بإلوانفدوراً ووافقت العربية ولو بوجه وصح إسنادها رلو كان عمن فوق العشرة من القراء فهي القراءة الصحيحة التي لا يجوز ردها ، ولا نحل إنكارها ، بل هي من الإحوف السبعة التي نزل هليها القرآن .

وهدا الضابط نظمه مباحب الطبية فغالى:

وكبل منا وافيق وجبة الشنجيو • وكبان ليلوسيم احتيمنالاً يتحتوي وصبح المستعدل هيو التقرآن • فيهند التشلافية الأركبان وحبيتهما يتحتيل وكبن النبيت • شيفوته ليوانية في السبيعية

الكلام على القراءات الشاذة

أجمع الأحموليين والفقهاء وأكثر القراء وكل من قال بالنواتر ، على أن الشاد ليس بمنواتر ، يل نظر أحاد ، سواه كان بتخة عن ثقة أو لا ، حصل مع النقة شهرة واستناصة أو لا * وعل قول مكي ومن وافقه : هو ما عنالف الوسم أو العربية ، ومثل ولو بثقة عن ثقة ، أو وافقهم: ، ونقل مفير ثقة أو متخة تكي لم بشنهر .

ولما فراية الشاد فاجم الأصوبيون إيصاً والفقياة والفراة وعيرهم على أن مطلق الشاد يقطع بكونة إيس بقران ، غكل ما مسلق عليه عليفوم أنه شاد فهو عدهم إيس غران ، وإن كان قرآنا عده غيرهم ، كالصحيح البسبة المستهور إذا أم يتوافر ليس هو قرآنا عبد الجمهور ، وإن صدق عليه أنه عند مكي واتناعه ، والشابط حينظ ما صدق عنيه أنه شاة ، وفاقك تعدد عمدتى حد القرآن عنيه وهو النوافر ، وصرح بذلك العزاني وابن الخاجب في منتهاه : سبائه ما بقل أحاداً عليس المناعقي ، والنوبوق ، وعيرهم ، من لا حالته عي عليه المدين ، وابن المناعقي ، والنوبوق ، وعيرهم ، من لا حالته في عده لكارته ، قال ابن الخاجب في منتهاه : سبائه ما بقل أحاداً عليس بقرآن ، لأن عمر أن تما نبرو الذواهي على نقل تفاصيله منها أبن النفسته من الإحسال ، وأنه أصل هم الأحكام ، فيالم ينظل حتوافراً فقط بأنه ليس بغران ، وقال ابن الساعاني في بديسه : حسالة ما فرينظ متفهوراً منزائراً ثم تواف ، وقال عدم شافاً ، فقت : هو كالمستحيل ، لما تحقيقا من أحوال هذه الأدن ، وانتاعها عن سيها وحوصها على انتقال أرام ، المنابع وافر أن معاجمه على المنال ، وليس في وانستها وتعليمه ، شرقال : في في المنال : فإن قراره المناس المناس على المعوا من المنورة الغرادة به والمستحيد عنه ، شرقال : فإن قبل عموا من واجتماد عنه الكانة ، وانبخدم عا العيف عليه ، المناس المناس على العناب الإمامة المناس على المنال ، وليس في قورة أحد من المنور المناس على مناسبة على المناس على المناس على المناس على المناس على المناس عدد المناس المناس ، والمناسبة عدال المناس المناس عدورهم بعد وعيه وصفطه ، وثوتر توكيه والمناسبة على المناس والمناسبة المناس عدد المناسبة والمناسبة والمناسبة عدد المناسبة والمناسبة عدم المناسبة والمناسبة على المناس والمناسبة عدال المناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة عدال المناسبة والمناسبة عدال المناسبة عدال المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة

الملاء فهتركوه في الخلود، ولكان فسك كالحسامل فلم عمل إذاعت والجدالي حواست به كي لا يدهب من هسته الامة تنسابية وأحسل دينها ، ولو لواد معص ولاء الامر في ومان أن ينزع العراق من أبدي الأمة أو شيئة منه ، ويعفى أثوه ، لم يستطع ذلك ، فكيف يجوز ذلك في زمن الصحابة والتابعين ، وهم هم وتحق محق ، على أنه مدووي أن عنهان فد فال لهد بعد ذلك لما أنكروا عليه تحريل القصامة ، وأمرهم بقراءة ما كتب ، اقرؤوا كيف شئيه ، إنما معلت ذلك لما لا تحسلته .

أهل العلم في القراءات أراء المتممة للعشي

تواتر القراءات العشرا

التحقيق أدى يؤيده الفتار ، هو . أن الفراء ت العشر تشها متواترة ، وهو رأي المحققين من الأصوليين والفراء . الامن السبكي ، وابن الخبري ، والسويري .

فالدابل العرازي درهمه الله الل كثابة مبحد الموليل

إلى العصلي التان إلى أن القراءات العشر متوان فرشاً وأصالاً حدّ احتياطه والفراقهم وحل مشكل فلك و ضم . الى العلياء مالغا أي ذلك عباً ويثلث والتائم والنائم كالقوال كان تم أبين الحقق من ذلك أن أما من تاك متوان غرش بون الأصول . العملياء مالغا أي ذلك عباً والنائم والنائم أو القراءات السبع المتوان في ليس من قبل الأواد كالله و الإمانة وغليف الهمرة وجعاء فراهم أن المدونا إلى أن أنه والمام متوان والإعام وترقيق الراءات ، وتصعيم اللامات ، وتقلل الحرف أو مؤذا فول عن منجع

وأما الدوالطفه وعنه ما يسكوب العبرات ، فؤنه بها أن يكون صيداً أن عوصياً . وانصيعي : هو .. الشي لا نفيم مات حروم .. أن حوله ، كالألف من قال ، والنبو من يقبل ، والناء من فيل ، وهذا الا يقول مسلم مدم تبائزه ، و الا مكن القبالة ما وله ، والقد العرفي هو الدي معرفي ريادة عن الطبيعي ، توجف ، إما مكون أو هم .. وأما السكود الضايعة المنافق الا يكون التبائز من الدائم كان والعوام ، فهذا يتحق بالطبيعي الأجود فيه القدير ، الأن الماد قام عمام حرف توصيلا للنظر بالسائل ، وقد أصم المعقول من الناس عن مده قدراً منواه ، وأما فضر قعل قدمان

ا الأول: [إما أنا يكون حرف النامي كلمية واصهر في أخرى وهذه يستميه القراء صفصيلاً ، ومختفوا في مدد وقصره - والتراسم على المدار فدعائية عدم توام المدافية براجح بالأمراجع ، وثو ذال العكس لكان أظهر ، السهيد، المد الكتر العراء على المد

ال الذان 1 أن يخور عرف الدواضع في كلمة واحدواء وهم الذي يسمى منصلاً الوقد أحمج المراه مسلماً يحلماً من كبير وصحيراء وشريف وحقيراء على مدم الاحتلام ينهم في دلات الها ما روي عن معلى من الايمود، عابه مطرعن شاف فلا تحور العراف به الحق الذراء تروية أن تقاسم مفلل بالدي وحق المداق والعرب وأحد الفرادوعي تلاياتها.

ولاواجه العصير فللمستقوفان كالداميجي البرجان من فالعاملين الماق وارمع ريان المشتار

وهسة وسنين شيخاً وقال . وحلت من أحر العرب إلى فرضة بيئاً ونسالاً ، وحدلاً وبحراً ، وألف كانه الكافل ، الذي حم عيه بين الدرة وأدن الجرة ، من صحيح وشاد ، ويشهور ومنكر ـ قال في باب المد في نصل للمصل ؟ (لم يحتف في حاء المتصل ، أنه عدود على وتيرة واحدة قائد إنا به على لمط واحد ، وقدروه بثلاث ألفات ـ بل أن قال ، : وذكر العرائي ؟ أن الاختلاف في مد كلية واحدة ، كالاختلاف في مد كقمين ، وفي أسمح هذا لغيره ، وطائاً مارست الكتب والعاباء ، ملم أحد من بجعل مد فكلمة الواحدة ، كند الكسمين إلا العراقي ع قلف : والعراقي هو متصور من أحد المعرف ، كان يحواسان ، ونقد الخطافي دلك ، وشيوخه ، الذي قرار عالم عبر تعرفهم : الإصام أن يكو بر مهران ، وأمو العرب المواقى .

فردا كان ذلك تجدر امن الحاجب أو من هو أكبر منه على أن يقدم على ما أجمع طبه تبعول : هو عمر منواتر فهده أصحام المد العرصي أيضاً منواترة لا يشك في دلت إلا جاهل . وكيف يكون الله سير منواتر وتنه أجمع عليه الناس حلصاً عن سلف ؟ .

فإن فيل : قد وجدما الغراه في مصلى الكتب كالتبدير للحافظ الداني وفيره ، حمل هم فيها مد تلهمة مراسب في لمد إشهامةً وتوسطاً ، وفوقه وفيره ، وهذا لا بنضيط إذ الدالا حد له ... وما لا ينضبط كيف يكون متواه وأع فلت .. نحي لا تدعي أن مراب متواترة ، وهي كان قد ادعاء طائفة من الفراء والأصوليون . بل طون : إن المنا معرصي من عيث مو متواتر نقطوع ما ، قرأ به النبي عقل ، وأنزله فضائفاتي عليه ، وأنه ليس من فيه الأداء ، فلا أقل من أن طول : الفغر التشترك متوانر ، وأما ما واد هي الفدر المشترك كعاصم ، وهمؤه ، وورش ، فهو إن فريكي متوامراً مصحمح مستقاض متلقي بالقبول ، ومن ادعى توانر الرائد على الفلمو المشترك فليبين

وأما الإسائة عن توعيها ، همي وصده العنان فالمبيئات من الاحرف السنة التي تول بها الغراف ، مكتوعات بي الصاحف ، معاص فيل الأداء؟ الصاحف ، معاص فيل الأداء؟ والمستود هني كنامتها في الصححف ، معاص فيل الأداء؟ وقد متوافرتان ، وهل يقول أحد لفة : أهم الصحابة والمستود هني كنامتها في الصححف ، معاص إلى وقد متاسع إلى الدمات المجاب المعاص إلى الدمات النجاب المهام الميان المجاب ، دماهم إلى الدمات البيئات المهام من الأخرى - في نزل الفراد بها جيماً إلى الذقال : والحملة عند التطويل من قال - إن الدماق ديترال المراق المراق عنوال المراق المحاف عنه هم عليه من الورع والتمال

قنت : كأنه يشير إلى كوميه كنيوا بالإمالة في المصحف لنحر (ينجي، ومومي ، وهنتي ، ويستمي واهلان ويعشبها ، وجليها ، وأمي ، وأتبكم > وما ثب ذلك مما كنيوه بالها، على لذة الإمالة ، وكنيو حواضع شبه هذا بالألف على لغة الفحح ، منها : قرله عبر وجل في سنوره إبراهيم : ﴿ وَمِنْ هَصِينَ فَإِلَنْكَ غَفُورَ رَحِيم ﴾ حتى رابع كندوا ﴿ تعرفهم بسياهم ﴾ في البقره بالياء ، وكتبوا ﴿ سياهم في وجوههم ﴾ بالألف ، وأي دلي أعظم من ذلك ؟

قائل الحذني : وقد أحمت الأمة من لدن رسول الله على إلى يومنا هنان ، على الأحمد والقراءة والراسر ، بالإمالة والتصحيم ، وذكر أشياء ثم ذان : وما أحد من الغراء إلا ,وبات علم إمالة فلك أو كذرت ـ إلى أن قال . . وهي (يعنى الإمالة) لمة هوارن ، وبكر بن وائل ، ومحد بن بكر .

وأما تخفيف الحسرة وبحود من النظل والإدغام . وترقيق الرامات . وتفحيم اللامات . فستواتر فطعاً ، معلوم أنه منزل من الأحرف السنفة . ومن لغات العرب . الذين لا مجمدون غيره ، وكيف بكلود عمرمتواتر ، أو من فيل الأداء ؟

وفد أصع الغراء في مواضع على الإدغام في مثل إ مدكر ، الغلت ، دهوا القاربيها ، ما تبك لا تأمنا على يوسف ; وكذلك ألجم الغراه في موصوع على تفقيه مالحمل، الحواج الإن ياكث ، الذاكرين)في لاستمهام وفي مواصع على النقل ، نحواج لك حوالف دب) والاسرى ، وترى) وعلى ترقيق الراءات في مواصع ، انحواج فرعون ، ومرية) وعلى تصديم السلامات في مواضع ، محواسم الحلالة بعد الصدة والنشاءة

واجع الصحانة درضون الله عليهم على كتابة المبنوة بنائية من قول معانى . في ال عمران د : في أوتبتكم في بوار قال أبر عسرو لدان وحيره . إنما كشوا دائم على براية تسهيل الحيزة بين بين احد وكيف يكون ما أجع عليه الغراء أما عن أم عر متواتر . وإذا كان المد وتحييف خيز والإدغام عبر متواتر على الإطلاق ، في الدي يكون متواترا ؟ أقيم إ أل أن مواقع ، وأولك) الذي في يكون متواترا ؟ أقيم إ أل والواقع ، وأولك) الذي في يترانه أصد من الدامى ؟ أم تحييف همرة إل أل كوبن ، أينه ي الدي أجم الناس على أنه لا يجوز ، وأن حق كتابته والايام والدي أجمع الناس على أنه لا يجوز ، وأن حق كتابته والايام ، أن المد والدي أجمع الناس على الدام ي عن الذي والايامة والحكوم والدي أبيس من قبل الإدم ، فأن أن مئد والإسمة والحكوم الدي يكرم الطب البالدان في كتاب الاينسار ، حيث مالى وقف على كلام إمام الأسونيين من غير مدافعة الناسي أن يكر بن الطبب البالدان في كتاب الاينسار ، حيث مالى وقف على كلام إمام الأسونيين من غير مدافعة الناسي أن يكر بن الطبب البالدان في كتاب الاينسار ، حيث مالى وقف على كلام إمام الأسونيين من غير مدافعة الفي يكرم الشاب البالدان في كتاب الاينسار ، حيث مالى ومدان أم المناس الم

قلت . وظهر من هذا أن احتلاف القراء في الشيء الواصل مع اختلاف المواضع قد العذه الصحفي كذلك من وموث الله ## وأنو أه كذلك إلى أن الصل ما قراء - لحو فواءة سعص و عربها) بالإبالة نقط ، ولم الل في القرائ عرب ، وفراءة ابن عامر (ابر اهام) في مواضع محصورة وفراءة ابن جمعر و الخرن) في الأنباء فقط نضم الباء وكسر الزاي وفي مافي الغراف فقح الباء وضع الزاي ، وقراءة مافع عكسه في جمع الغران بصع الباء وكسر الزاي ، إلا في الأسباء فإنه ضع الباء وصع الزاي ، وشعه ذلك ما يقول القراء عنه مجمع بين الكفين .

وقيت الإمام ابن الشابعة أصل كتابه من ذكر الغراءات ونو ترها ، كيا أخلى فيره كتبهم صها ، وإذ قد ذكرها فلت إ بتعرض رئى ما كان من قبل الأداء ، وإذ قد تعرض قلبته ملكت من التعقيل ، فإنه إذا البت أن شيئاً من الغراءات من قبل الأداء لم يكن متواتواً عن الذي يخلج كتفسيم وقف حرة وهشام ، وأمرع نسهيله ، عانه وإذا توان تخفيف الهمز في الوقف عن رسول الشافحة فلم يتوافر أنه وقف على صوحع بصمسين وجهاً، ولا بمشرس، ولا محدودلك ، وإنصارك صع شي منها فرجه ، والبافي لا شك أنه من قبيل الأد » .

ولما قال الله تسبكي في كتابه جمع الجوامع : (والسيع متواترة فيل النهل من قبيل الأداء كالمد والإمالة وتحصف الحمة ومحوه) وسئل عن زيادته على ابن الحاجب (قبل) المقتصة لاحضاره أن ما هو من قبيل الأداء كالمد والإمالة إلى أخوه متوانز فأحمات وحمدالة . في كتاء منع المواتع : اعلم : أن البسيع متوانزة والدو متوانزة والإمالة متوانزة كل هذا بين لا شك قبه . وقول ابن الحاجب : (فبيانيس من قبيل الاداء) صحيح لو نجوه عن قوله - كالمد والإمالة - نكل فيتيله مها أوجب

السدواء كما سنوصحاء من ومداء العدلماء ولما : وقبل البنس أن أنفوذ بأن المدوائرات والتخفيف عبر العراق صعيف حدال مل مي سوائرة ثم أخد طائر المدوالإمالة والتحقيف المل أن قبل ما الإنا عراف فكلاما قاض بنواتر السنع والر السنع مطال الدوالإمالة وتخفيف أهمز ملا شك

أما من فارس إلى المرامات متوافره عالى احتراج القراء لا حال من تهدى مأو شامة فالله في المؤشد الوجيو في الباب الملس منه الإمان القراء السومة والمرام المسلم على المحتج عليه والشاف غيران هؤلام السيمة لشهرتها وكان المحتج عليه والشاف غيران هؤلام السيمة لشهرتها وكان المحتج عليه والشاف عيراسس بهده وقاله الشهرتها وحيرها على عرام والمحتج والمحتج والمحتج والمحتج والمحتج والمحتج المحتج على عمروه وقاله حروا في استطاعوا والسخير على المحتج على المحتج على المحتج على المحتج على المحتج على المحتج والمحتج والمحتج والمحتج والمحتج والمحتج والمحتج المحتج والمحتج المحتج المحتج

فانظريا أخير الى هذا الكلام استقطال الدي حرج من قبر تأمل ما المنافض في مراموضع في هده الكاليات السبية ال الوقف عليه شيخا الإمام أوفي الله تعالى أما عمد من عمد من عمد الجزئي بارضي الله عمد ما فقال السمي أن معتم هذا الكتاب من الرحود ولا يشهر الله ما والم أخرال في لديل اقلت الرحون ويشهد الله أما لا يتممد بسفاط الإمام أن شامة الإمام قدر يعتر ولا يجهر فاروه اللي الحرال الإيهام ويكي يقهد الله على هذه الراء الردة فيحدر مهم من لا معرفة في نافون الناس والا طلاح في على الحوال لائمة

ا الطوال بها أحمى دين فلة حياء هؤلاء من الله يعالى اليصلون ما عرفوه من الفدس أصلاً والغرار العصيد فرعا أرحمت الصلية المفتدي بهد من المه اللمة المعام الإلاء الدامن ديك ، مل تحيلون إلى كال حرف كالفده يدخوه بدعوب في توجيه والإيكاد على من أيكره . حتى النا إدام المعدّ والبحم أما عبد الله عبد من مالك فالم إن منظومة الكافية الشافية في العصل سي المصابحين .

الاعتلامي فنزاءة المنز اعتامه 💌 فكم لهنامن عنافيا ويناصبوه

ولولا عوف الطول وحروح مكتاب عن مقصيه فالبروت ما رعم أن أمن اللعة أنكروه ، وفكرت أنوامه سيها . ولكل إنا منا الظائل الاحر لاصعيا كذابا مستملاً في ذلك ، يشمل أنسب ، ويشرع الصديم ، لأكر به حميع ما أنكروص لا معرفة له غيرادة السمعة والمدر :

ارغة در الإدام أبي عسر الشبراوي حالت حكى الي بصيره عند فياله تعلق الرفح و نظوا الله الدي تسخلون بدوالارحام ¢ كلاء الرحاحي في نصحيف ترادة الحديثي

لم قال : ومن مقا الكلام مربود عنه المه الدين ، ولا القواء كامتي فراحة شه الفراء نشت عن السي جو دون وه فائلة فقد ودعل السي بجه ومرشح ما قرابها أوقف مقاه عطور لا يقلد فيه المه النفة والمحل والملهم ارادوا أما مسجح فصيح وإذ كان عرد أقصح ما وبا لا ملاعي أن كل مال الفراءات على أردم الفرحات من المصاحم أوقال الاسم المقاط أب عمرو القدي في كناه جامع النبان عبد ذكر الماكان و الرائكم ويأمركم، لان عمرو من العلام ، إو وأنهه القرم لا تعمل في في امن حوف القراء عن الأفتى في اللغة والأقيس في المرابة ، مل على الالساق الالزاولة إلى المعل والرواية إذا أشت حدمه الدورة في المرابع ولم والاعتمار فقاء الأن الترابة عليه ميده فارم فيهما والفير والها في

قلت المرة بكت الإمام الماشات على فان : و وكل فلك و يعني ما نقام و تصول على قدة صبط الرواية و لا والشه على كله محسود على الذه الشهل على لا يعرف ما أرجها وشواهد صحيحه أمرح عليها . كما سنيمه إن شاه الله نعاق في الكذات الذي وعدا ما أدناً . وهمي للنه مستقاصة ، وروايها النه نقاف الروال كال دلك تصولاً على فقة صبطها عليت شعري أكان الذين قد حال على أعمله الاحتى بني الشخص في ذلك التسدر يدخل في النواط نقلة صبطه عاليس منا بسسم حد ويؤخذ عند . يعرأ ما في العدالات وغيرها ، ويدكره الأشهة في كنيها ، ويقرؤون به ويستعاص ، وويرال كذلك إلى وحث هذا بالا يقتع أحد من أشعة المدر القراط مع أن الإجماع مبعقد عنى أن عن والاحركة أو حرفاي القرأن ، أو نقص من طقاء شعمة على فتك يكفر ، والله على وعلا تونى حفظة : والايت النظل من بين يقيه ولا من خفف إ

وأعظم من ذلك أمرته إدفال : (وهل معدير صحتها والهدام الأحواء السأسه لا يشعي قراء بباهية تفرادة الشي يجج وأصحابه على ما هو اللائق بنم وافعا كان النبي فقع وأصحابه وصوان اند فالنهم لم يفرزوه نها مع تقدير صحتها ، وأب م الأحوف النسمة ، همن أوصلها إلى هؤلاء اللمي قرزوا ب ا

تم يقول الواحد أقبل من اشتراط دلك بهدي الاشتراط التنهيرة والاستفاصة بالفتان ألا منظرون إلى هذا المقول ؟ شها التنهيمي الدينيقول (إن ترامدار عامر وحدر ووامن عبر وومر احتماء عليه اعر المدرس والشابواني جعم ودامع واس تغير واس عامراء وفراءة البري وقسل ومشاء له ان تنت عبر مشهوره إلا استماسية له ويدال مكن متواترة ألما الحدا كلام من أ بدراء يقول حاف الإمام أنا شنف مند لم وأمامي فرط اعتدي عبه أكاد اجزاء بأنه نهيل من كلامه في نني ١٠ إنها بكول بعض المتمامة المعمدين الحقة لكنه أو أنه أنف طوارا الكناب أول أمروال الإيام الكثير من المستمون والا فهو في غيره من مصاعاته كشرحه على الشاطيع بالد غول من وعم أنه الريات في الكلام مثله لا فانف أن ومن أستد عبد القراءة مثلت له والإنبات مرجع على المعي بالإحمام بالد له ولو عقل في هذا الواعم عن لمصر العرب أنه ستعمله في المار لرحم عن قوله له فها الله ما اليكنمي بقائل الحراءة من التدعين عن الصحابة رضي الله عليها لنو أحد في نظريز دلك ، فقت . هذا الكلاء مواين بالتعدم وليس منه في نبيء - وهو الالينز مثله رحمه الله

المرفال والمامة في الرعد بعد ذلك القرل (والإنجاجيل أبا بين معن يندم النوائر في عميع الانفاط المجتلف فيها) فعند - وبعد كذلك دكر في الفعل منها كم تقدم في البدء الثاني .

عائل الوابطاء ما ماده مدعي توامل لمتمهور مبيا تودعاه أي عمران، ونظر العرافة لورشي ، وصنة مبير الخيم الديمة . الكتابة لاس فتيل المدمودةر عن دلك الإدام الدي السبب للك الفرامة إنه يعد أن يجهد نصبه في استواء مطرفين والواسعة إلا أحافق مهم النوائر من دلك الإدام إلى النبي يجهز في كل هود فرد من ذلك . ومن لما تسكيب العبرات فوجه من تم مستشهة إلا الحدة إلا البسير منها :

لفت . عدا من عدل ذلك الكلام الشابع الرفعت عديه شيخنا الإسم واحد رمانه شجل الدين محما ال أهمة الخطيت بهيره الشاومي فقال في العقور أبو شابة عيث إد القراءات كالحديث عرجها كمجرجه . إذا تان مقارها على واحداد كانت احاديث وعدي عديه أنها نسبت إلى ذلك الإماء العنقلاسات وإلا فكن أهل شفة كانوا يقرؤونها أخفوها أنا عن أمواء فراندر واحد غزادة دور أنفل بعدرة بوافقه على ذلك أحد عل كانوا بخشوبة وبأمرون بأحدث

فقت : صدق ، وعايدن على هذا ما قد الله عامد ، قائلي فس . قائد القوابي في منة سنع يذهائي ومائيس ، الأر هذا الراس و يعلى البراي و فقل له : هذا القراء اليس من فراسية ، يملي و وما هو عيث) غلطة . وإنا يجعف من المنت س قد مات ومن الاعتلاق عيد منشد . فقلت البراي فأسهاء فقائل له ، له راسمت هنه ، . . . وقال عمد من فسيح . سبعث يرحلًا يقول لأي عمر و : كيف مرأ و لا يعدف عداده أحد . ولا يوثى واقله أحد والا هنال و لا يعدب : وتكمير . هنال به الراسل الاجتماع علم . أو تدرى ما دادة ؟ لأن أنهم الواحد الساء إذا كان عل حلاف ما حدث به العامة .

فاق مسيح مو حسن السنجلوي ; وقواءة الفتح الصاغانية بالنوائر . فلند . همدل . لأب قواءة الكسائي . فال السنجاوي . ومد توافر فحر عند فوم تول قوم . وإنها الكرجا الرحدور لابيا استفدعي وجه العوالو

فلت الرفط كدام شنائها فل أن تعيير هاإلاه الفراء ليس بالاول وقو عين عبر هالاه الحدا وتعييم إما لكويهم معدد واللاقواء كثر من عرص الله فالها شهوح النعين كو يقدم الومن لم كود من كرد من السلف أن نسب القدامة إن أحض الدي من داود عن إرافيد المنحمي قال اكنوا بكرهود سيد ولاى وداعة علاق الحشت وقلك حوفاً الانواء أو شامة من الخرامة والسبس في المنحمي تكون أحدوث الولايلية أن كل فرارة سبب إلى فارى من حوّلاء كان مراؤه، ومن قاوتها وضله الاسمى والنها أن هذا ترس وأصلامها الله وفرة بكي العراق القواء منو مراً لكان بعض القران عبر موام الانجاب بعد في العراق الكوراء كارها وعرض الانكون منها سواراً أن بعد في الغراب أخراه فيك والمادية إلى وكان منها عن فراداً لا ترافق الاحراء كارها وعرض والانتخاب الكون منها سواراً

قات الامام الخدري في رسيك .. وكل ويه من وجوه تواميه كيالك و تعير متياثره و لاتها العاصة .. او قال " فقير من هذا قسد قبل من قال الخوامتراتو فوتها و أو هو هنا و من عموجها .

انمو قائد امن الحوارى . وعاجمها إن أن قواءة أمل كل بلدة مترائرة بالنسبة اليهيم أن الاماء الشافعي ، وعلي الطاعة حجل السنمية من القرار مع أن روايد عن شبخه ماشك انقضي عدم كربها من الدرائن الاما من أهل مكاة ، وهم بشتواد المستممة بن السوريين ، ويجربها من أبن العاعة ابناء وهو فرأ قراء ابن كبير على إسراعيل انفسط عار الن كابر علم يعتصه

ي دو بنه على مانت ي معمو البسمية ، لابيا أحاد واصميد على فراء الل كابر فأنها متوازم . وهذا لففيك داملة فإنني كات أجد ال كانب أصحابا بتواود . إنها السافعي ، وضي الله مه دروى حديث عدم الدسمة على دمك ، ومج يعول عديد ، وفل على أم ظهرت له فيه عمة ، وإلا لمانيك العمل به فلت : ولم أن أصداً من أصحاباته بين العلق ، وبينا الماليلة مفكر ، ردفتح الله تعلل عملتاته على المتعلق أعلم ، أنها هي العلق ، مع في واقت الله أن برداية إمنها الشافعي من ادن كابر كالذي وقسل ، ولما علم بذلك معمل أصحاباته من كابر الانماء الشاهسة فال إلى . أوبد أن أفرة عليك الفران به .

ومحاجريدك تفقيقاً ما فالع موحانها وسنحسش فال و أول من تشع مالمسرة يعود العراءات والفهدون ع المناذعها حادث من موسيل الأعود ف : وكان من القواء . فكوم الباس ذلك بظائوا : فقد أساء حين ألفها - وبلك أن الفراءة إنها يأخذها ورف وأمة عن أفواد فمة ولا يلتقت عنها بل ما حاد مر رام راو - قلت و يعلي أساداً اساداً .

وقال الخافظ المدامة أبر سعيد خبيل كيكانان المدائي في كنانه الحسوع المدهد : ولتشيخ شهات الدين أي شامة في كنامه المرشد أوجير وهبره كلام في العرق بور القراءات السلع والسادة منها . وكلام عبره من متقدمي القراء ما توجد أن الغراء ثما السلح فيست متواترة كلها وأن أعلاها ما حتيج فيه هيمه السند ومرادة حظ المصحف ولامام والمفسح من بعد المراب وأنه وكل مؤلاء . والشبهة دخلت عليهم من الحصار اسائدها في رحال المروف وطوعا كاحتهاد الاحدة

فلت . وقد سائلت نسبط زماه الأنمة أما الدان براهه الله معالى على هذا الموضوع مقال : التحصير الأساميد في طائعة لا يسم عمراء العراء من عبرهم . فلفد كان بتلفة أهل كل بلد بغز إد مسير الحد المعفر من مثلهم ، وكدلك داني ا والتوافر حاصل هم . ولكن الاثمة الدين تصدوا لصبيط الخروف ، وحقطوه من شبوعهم ، وحاء السند من جهنهم ، وهذه الأخذر الواود في حجة الزياع ومعوما أحلى ولزائل حجة الزياع متلوقة ، مس يفصل بهم التوافر عن مثلهم في كل عصر فهذه كذلك ، وعالى ، هذا دوصع يتغني النبه أنه النهى ولا أعلم

هل تجوز الفراءة بالددّ ؟ وهل نصح الصلاة به ؟

أما الأولى فالدى استقرت منه الفاهد أمه إذا فرة بها في معتد أبه قرال ولا موهم مقاد من مبها من الاحكام الشرعية عدد من لهج به الوالأحكام الأدبية علا كالام ي حوار قر «نها» وقدا علما ودبت في الكند . . وتكمير على ما فيها من نقل رفته ولمع ذلك ، ومن ترافق والماعية على الماعية والمبنها أو يتهام قرابتها حرم دلك ، ومنق ابن عند الدري تمهيده إحماع السلمين علمه من ملك من مصل علي من وقال العلامة على الدبل اللووي درجه الله ورضي الله عند في فرح المسلمين على أن أصحاب وقديم الدبل الشاء لأنها لبست والأكار القراء المهدد . . فإن أصحاب وعرجه من الماع المهدد . . في تنافق الله المنافذة المسلمين عن المعالمة من وقد المواقد على منافذة المنافذة المنافذة

قال - ومان العالمية - من قرأ يها بي كان جدهةً بالتحريم عرف با صد عز - تعزيراً طيعاً بل أن ينتهي عن دالك -وجد عل كل مكتف عامر عل لإمكار أن يتكر عليه . وقال الإمام بعمر الدين في نفسيره - انتفوا على أما لا يتعوز في المسلاة

الفراده بالوسود الشادد ، وقال ابن الصلاح في مناويه فيها واداعق العشر : وهو تمسخ من الفرادة به منع تحريه لا منع كراهة ، في الصلاء وسنرسها ، عرف المعنى أم لا ، ويجب عن كل احداثكاره ، ومن أهم طليه وجب معه وتأشمه ونطروه بالحسن وغيره ، وعلى المشكل من ذلك أن لا يهمله ، وكذلك صرح بالتحريم السبكي والإستوي والأفرعي والزوكاني والدميري وغيرهم .

وقول الراهي وتسوع القرامة الشدليس فيه المرض السواز المنا كراسياتي سطة وأما فالكيم مكفي من ابن عبد البر الإطاع على ذلك . وقال الإمام أنو عمور بن اطاحت في جواب قيا ، ورفت عليه من بالاد الدحم ، صورته ، مل نحوز لفر اله بالنبوط أم لا الا الاعور ال عرفي الماسية والاعترام على نحوز المن المنا الدحم ، وأمر يؤكها ، وإن كال عاماً كان بالعرف أو عاماً ، وإذا قرأ أقرى المن كان منعاً كان بالعرف أو الأكرام أو وإذا قرأ أقرى المنا للا كان منعاً على المنا على المنا المناب على والأكرام على ذلك أدب على إصرائه وحال إلى أن والله المناب والمالية على المناب المناب المناب المناب على المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب والمناب والمناب وعلى والمن مسعود واليم على المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب المناب المناب المناب والمناب المناب على المناب على المناب على وحد المناب على المناب على وحد المناب على المناب على وحد المناب على المناب على المناب على المناب على وحد المناب على المناب على المناب على المناب على وحد المناب على المناب والمناب على المناب المناب المناب على المناب على وحد ال

أما الحَدَيْة فَمَدْفِيهِمْ أَيْضِمُ * التَجْرِيمِ ، كَمَا أَفَقَى بِهُ أَمِنَ المَصْرِ مَنْهِمَ ، كيا مَبْأَلِ كالأمهير ، وكذلك الخماطة .

أما نعزير من قرأ بالشواد فلا مجتاج إلى نقل , لأن فاعاة الحراء نعزير صاحب ، وقد نص على التعرير ابر الصلاح . واس خدجب والدوري وغيرهم ، وأمني ما النسخ العلامة مدة الدس اللمبري وغيرهم عن لا فالدة في دكره -وافع أعلم ح

وقال : عرو من التقدير على قراءة الشود حامة مهم . ابن مقت قال يه عبد الواحد از أبي هائشم ، وقد نبع تابع في عصرنا هذا ، فرعم أن تل من صبح عبد ارجه في العربية بحرف من العراء تدبوات خط المصحف فقراء له جائزة في الصلاة وفي غيرها هائذج بارعه ضل جاعل سواء السبيل ، وكان الإدام أن يكر بن عاجد أعظم الفراء حيثلة فغاء عليه واسساء عن بارعيه ، ومهم الإمام الملامة ابن شنبود هبرب في تعريره سبح دار وكتب علم عضر برافيته ، واتقائد خليه ابن عاجد أيضاً ، كيا ذكر فصله الحافظ شمس الدين الدهبي ، ومديم ، الإمام الملامة الرياسحان فقم إلى مصر ، وأقرأ بادغام مثل الحمير لتركيوها ، لاي عمر و ومع إلى الفاضي وحكم عليه بالله من ذلك مع بيايته في العلم لا سبها عمم السعر والقراءة

وقان كلام القراء بارهمهم الله بالفتان السحاويدي وحمد الله الا كلور القوامة بشيء من الشواف طروحها عن إحساع المسلمين ، وعن الوحد الذي ثبت به القرآن ، وهو التواتر ، وإن كان موافقاً ليمونية وخط المسحم ، الله جاهل عن طريق الاحدد ، وإن كان نقلت قفات الطريق لا يست بها القرآن ، ومنها ما بقله من لا بعضد على مقله ، ولا بوقل بخاره ، فهذا أيضاً مردود ، ولا يجوز الفراءة به ، ولا يقبل ، وإن واهل العربية وحط الفسيمس ، ولقد مع فوم مطالعون مقدمة المحقوق والمراجع والمراجع

كتب الشواداء وبطراون ساعيها للارتبا صبعمو ذبت بيرداء الأمراطيمة

وأما قبل الشبيع برهان الدمي احميزي برجمة الفادان وحكما الشد الخبار محجوزًا على حاول البشل والسواية لا مطلقة بالميل مشرط عدم اعتقاد الدوانية كيا لفاد في كاحم السرعد الدراء لان الغدي، من حيث تنابه مقرةً وصفح مجود المقال والدوانية بالوكدلك كل من وقع في كلامة احموان بالمعمل أن يكدن مراده شرط ان لا يعتقا فرانسد الرعد اطام ا

وأما قول هملق أنها مو قراءة قولت ولا روايه إلا وهي صيحيجه أن عهدا بن لنان طاها، عدم الاحتياح إلى أمو توقفه قيده عقول : بها له بجالت الإحماع ، ومد صدار موافقا عليه الألهام ، وقد أعمول

ولها استيابه التنائية : وهي صبحة الصلاة إذ فرى، بالتدواد بيها، فقد خصية بالدي افق بدائس الدهر مديد فساد الصلاة إن فريت المعي كيا سيكي . وقد خسس الدين السرحين في أصواد الذائر بالتدران لا ، من تواتره وهذا قائت الأنسة الدين بخبرت المعي في بحضل الدين بالدول بالتدران التران لا ، من تواتره وهذا قائت وإحداث المعرف بخبرت الدول المعرف المعرف المعرف المحيد بالدول المعرف المعرف المحيد ال

مصدر (أن حيان)

التعد الصادر التي يعتمد عليها القدر هي النبه الأنزي توضع نفسيره ، ولقد ثائر أمو حال دوجه الله . في مصوره مجمله من شهرجه شرف رعوباً ، فيصادره في نفساء مسوعة ، فيهمة منا هراس كنب النصير ، ومنها منا هراس كتب القوادات ، ومهاما هرامن كنب تحديث ، ومنها فالهوس كنب الدريخ وعبر ذلك تأسيقف عده إن لهاء الله التعلق ماس خلال فرامك في نفسيره .

مصادر (أبي حيانَ) في التضير

يعد من أهم كتب النفسير التي نافر مها الإمام أبو جبان كتاب شيحة الإمام الصالح القدمة الأقباء همان الدين أبي عبد الفاحوة بن سلمان من حسن من حسين القدمي الفروف باس القيب بارجمه الفائضي .

(لتحرير و فتحير لأقوال أنمة الطسير)

فال عنه أمو حيان وبينج في العدد مائة مسمو أو بكان . ومع اعتباده عليه بعدة بكثره التكرير وأمة النحوص وكما أمه لس يكن راصياً هما أوج مه الس النفيب مؤلف هذا التغمير من كثرة النفول على غلاة الحسوفية فيضوب عمها محاسماً

المحور الوجيز

ولا بشاك حد من الطلعين على نتاب البحر المعيط أن الباحيار تأثر مكتب الحرر الوجير الإمام الز علية المواطي

فلقد آلتي عليه أبو حيان . رحمه الفال في كنام . وكان كنيا النظار عنه فيوود كلامه تارة بواهه وزاره معترض عميه كم مسجد دقت المصابل بـ شماء طفائعاتي

الكشاف

وهو كانات مسهور لمحمود من عمير من محمد من طعير السعوي الملعوي الملقف محار اتعام ولفند مأمر أمو عبدت عاك كذابه هذا ما هزارة بواقته الرأي وينزو يعارض وكان فلرعتم بي احط الاردر في امرد عليه عدال محمد

ا و وكان الى عطية والرهيتاري من العل من مداه . في هذه التعليم ، وأفضل من تعرض تلتنفيع فيه والمعوض - وحم فارسة علم التعليم وتدرسة قرورة والتحر، شراة منزاً وطار هيا ه - كواً !

مصادر (أي حيان) في القراءات

أولاً . الإفتاع . وبعد من أهم مصافر الصنف . رحمه العد كنات الإضاع للإسم أي حظر بن البعثي وتحت بدي. بنه يستم محظوظة

المائية : كتاب المصباح - يرهو من أهم المراجع التي اعتبيد عينها المصاب ، رهم الطب في محمره وهو لأني الحكوم الشهوروري

وعقبا اللاق وهي قصيدة الفصيف وهما الفاصل منها ألبات في البحراء

ال المحسس (في تدين وحود شوالا الموامات لأن المنتج عليهن سراحتي المتوق عند ١٩٥٣ وهو كتاب حبيل الفدر فام ب أمو الفتح بتوجه الديامات الشافة وهي ما عدا الفراءات البسم في نظره الطر الكلام على الفراءة الشدد في المحت المحسم للكلام عن المراءات .

مؤلفات أبي عمرو الدان

عش التسمير وحاميم المبيض في الفراءات المسمح لـ فلفلا فلن أمو هيهان مرجمه الفاساني تصديره على أن ضعرم التعامي الكنام من العمارات يعمي كثيرة حداً فانتظرها في التصمير العقر الله فنا ولك .

مصادر (أبي حيال) في الحديث

سافي الإماء وأأبوع حيار في معرص الاستشهاد كثير أمن السنق والأناو فعن للصافر أأي صن أما

أحاتم المنجح راصحيع البحاري ا

للإمام أن غيد الله محمد من إسهاميل المحاري التوق ماء (٩٥٠ هـ .

المند الصحيح (صحيع سلم)

الإمام أن الحسين العسلم من الحجاج النيسة وري التنوقي سنة 171 هـ.

سين ئي داود

للإمام أن فارد . مطبول من لأشعث السحممان المقرق صنة ٢٧٠ هـ.

سنر الشدلي

وكنات البسن للامام أهمد من شعبت النساني النوفي سعة ٣٠٣ هـ .

المفتعة التعينين المرادي المرادي المرادي المرادي المستعين المرادي المرادي المستعين المرادي المرادي المرادي المرادي

الجامع الصحيح (منهن النومدي) الإمام أن تبسي الفرمذي النوفي سنة ١٩٧٩ هـ

سنز ابن محة

المحافظ أبن عبد اف محمد بن با يد الغروبي الثول ممه ٣٧٥ هـ.

مالسس للإمام المناهمي المتوق مستان

وحش الدارعي لأبي عبيد عبد الفرين بهران الدارعي المتوقعي بسنة وروواس

مسند افطيالسي

اللإمام مسلبهال من تناوه بن الجارود الفارسي المنوي سنة ومرا عدار

ستن العارفيلي

للإمام عني من عمر الدارقطي الموبي سنة ١٣٨٥ هـ . .

المحم الكبر

اللحافظ أبي العاسم سليران بن أحمد من أبيات المحمي الطفران المنوق سم ١٩٦٠ هـ

المجم الأومط

فجمام الحفدي صاحب الكبور

العجم الصغير

اللإمام لحافظ الطنوس المطاري

مستغرج أن نعبم على صعيع مسلم اللخافظ أن بعبو أحد براعد الله لأصفهان المتوق بسة ١٣٠٠ هـ.

وأشياه كنبرة ستراها أتباء التحفيق ناشاه القائطالي ممز يحويع الاحاديث

مصادر أبي حيار في كنب التحو

الغد استمدأتو حيان دوهم لفقال اللدة اللعوبة والمحرية في تفسيره من مصادر كثيرة ومنبوعة

الكتاب الاي شرعمو و بن عثبان مر حجوبه ، وكان للكتاب ي عفر أن حيان دوهمه الله دالمكانه العليا والمول. الرهبعة نكان لا يغرب أحداً إلا فيه - طفد عل في البحر عنه الكنوة لا تحصي

التستهيل - تستهيل الفرائد وتكميل الفاحد لابن عبد الله محمد من مالك الحبابي الطائي بغول عبد أنو حبيان و وأحسن ما وصعم للتأخرون من المحتصرات وأجمعه للاحكام تسهيل الهوائد لابن عبد الله - ...

التكفيل لمرح التسهيل أخو كناب المنصف درهم القار نقل مه كثيرا ههناي المجرار

والتكميل لنرح التسهيل أوهو كلاب للمصعب يرحدانه بأعليات مباأي ابيجر كتيرأ

اللذكرة : وهو كتاب حليل للمصاع، أرجم الله ل نقو منه هما في البحوار.

وحبر هذه المصادر التي مستفف عليه إن شاء الله تعالى من خلال قومانك في البحد .

مصادره في أصول الفقه

المحصول : لأم عند الله عميد بن عمر الزاوي المقدم ترجنه في الكلام على المصنعات في النفسير بالرأي .

الإشارة . لأبر الوليد الباحي .

شرح كتاب الإشارة : فلنبيع الأستاذان جعفر من الزبير .

غتمر المعصول: لابن بت العراقي .

وغتمر المعصول : لملاء الدين على بن عبيد بي عبد الرحي بي حطات الناجي

القواطنان لشمس الدين عمود الأصبهان.

وغبر فكلك .

مصدره في الفقه

المحلى : المزمام الل حزم الطاهري . الأنوار الأجلى في اختصار المحل : رمو للإمام الصف ـ رحمه انه . وهو عنصره - وأبصاً من مصادره كنت المذاهب الأرمة حيث يلتزم الصف ـ رحمه النا بالعرو إليهما غائباً إلى المسائل التي يذكرها ضبع تفسير الأبه .

مصادره في التاريخ

النافسيرة : لاي بكر محمد من إلسحاق من يسئو المطلمي المنوق سنة ١٥٠ هـ.

. قلائد المقيان ومحاسن الأعيان - للوزير أن نصر الفتح بن حافان الإنسيلي -

د الصلة : للحافظ أبو القاسم بن شكوال

مصادره من جهة شبوخه

وللي جانب ما فدمنا من القصادر المختلفة التي استغل منها أمر سيان تفسيم هذا مصدر عام لا يقل عن العمادر السابقة الا وهر شيرعه الذين أخذ عبم العلم

فلقاء نفل كثيراً من البحر عن الختيارات لشيوخه فتعتبر هذه الصادر هي اللمة الأوقى في ينشاء هذا التمسير . .

مصادر أن حيان في أصول النبن

ولم يفكر كتاباً معيناً اعتباد على مل قال وقد صنف علماء الإسلام من سائر الطوائف في هذا كتباً كثيرة .

مصادر، في علم البلاغة

منهاج البلماء وسراج الأدياء : لأي الحسن حارم بن عميد بن حارم الأعداسي الأنصادي . تظم القرآن * للحاحظ

يهم المراق الانتصار في إمجاز الفراق الأي بكر عمد من أن الطب الباقلان .

البحر في نقر أصحات الطيفات

قال الحسين في ديل التذنزة :

ومن هوون نصائحه السعر فلنحيط في التصبير ، والساطر في كتب التراجم والطبقات نبعد أنهم مجمعون على جلال المؤلف وجلال الكتاب .

وقال الشيخ الذهبي في التعليم والمصرون؟ ؛ وهو منذاول بين أهل العلم ومعنو عسمم الموجع الابل والاهم لمي يربد أن نف على وحود الإعواب لاتفاظ القران الكريم قال أنو شهية - معنو من التفاسير التي بقل فيها ذكر الإسرائسات والموضوعات .

(حول البحر) النهر الماذ

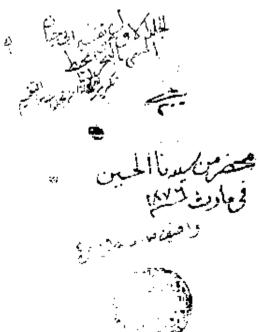
احتصر أبو حالاً - رحمه الله ، نفسير البحر المجلة في نصير أساء النهر الامن البحر قال أبو حيناً - 4 فؤي لا صعف كتاب الكبير المسمى بالبحر المحيط في علم القصير عجر عن قطعه الطولة السابح ونفلت لنه عن اقتناصه البارج منه والسانح ، فأجريت مدجراً تحري عينه وتلتفي بأمكاره فيه جهوله . . .

الدراللقيط مزاليحر المحبط

قال أحد للاطفاء الإسام أي حياق وهو تاج طلبين أحد بن هيد الفاتور بن سكتوم الشرق سنة ٧٤٩ مجمع تعقيت أبي حيان على الزختري وابن مطبة في كتاب شهاه و الدو المقط من البحر المبط و وي مقدمة هذا المكتاب شوى مؤلمه و وبعد قهة كتاب يشتمل على نكر ما في كتاب شبخنا الإسناة العام الحافظ في حيد عصد من يوسف من حيان الفقرى الأنطابي بزيل الفاهرة بالمؤدة الجده الله في تفسير القران الملسمي مشجوط للمبيط من الكلام من الإدام حيار القراني القاسم عمود من عمود الرحماري عدد عند الحق بن قالب من عدام الرحم عمود الرحماري والفاهمي المقدر العالم بن غالب من عطبة المحاريب وهمم عداد والرد عليه المحاريب وهمم عداد والرد

الدكية

هذا الكتاب لاي ذكريا عيمي بن عسم الشاري الخرائري وهي تعريرات قصد فيها انولت ترصيح اسسواب في المناقشات التي جرت بن المسرين الثلاثة . في حيانا والل عطية والراهشري فقد قال مؤلف في مقدمة كذبه ، وبعد . هاكتاب قصدت مه جمع عنزاضيت الإسم دي البيانا المتنهر باي حيانا على بن عطية وعمود الزعماري والتكلم معه عا بظهر للفريب والنميد ، وأسال الله عي ذلك التسفيد وهذا الكتاب توحدت سنحة في مكتنة الأزهر الشريف نحت رقم ٢٠١٨)





www.besturdubooks.wordpress.com



www.besturdubooks.wordpress.com



بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمة المؤلف]

قال الشيخ الإمام العالم العلامة ، البحر فلمهامة ، الممحقق المدقق ، حجة! 1 البلغاء ، وقدوة النحاة والأدباء ، الأسناذ و أبو عبد الله محمد بن بوسف بن علي من يوسف بن جبالة الأنداسي الجباني ، ووحمه الله تعالى ، وأمتع بمعرمه المسلمين أمين

(الحدد لله) حلتية مور المعارف الرباية في مرايا الدقول، ومبرزه من محال الافكار إلى محال المقول، وحرصه بالقونين الدائرة للمقول، والمعكره للمعقول، ومنيش محير عليها من نتيجة متدمات الوجود، المسار روح خدمه في علون النهائرة للمقول، المعروف المعمود محيد خدمه في علون النهائرة المحدود والعوض المورود، العبديل الإلماء والمحام المحدود والعوض المورود، العبديل الإلماء واعياً، والشريق الالهج إلى دو الإسلام متادياً. والمعام المحدود والعوض المورود، العبديل المحدود والكوني، المائرة على تقادم الأخلى مراعظم المحدوث والكوني، المائرة في الأخلى المائرة في الاعتمال المستوب الذي مو اعظم المحدوث والالهائرة المائرة في الأخلى المائرة في الأخلى المحدود والكونية العبالي الزفرة ظلم الإلحاد، وأحد البحد على تقادم الأخلى الإلماد، تواقع الله المحدود الله المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود والدي مواكد على المحدود الم

⁽⁴⁾ حجة الناماء - الحجية البرهان وقيل الحمدة ما توقع به النشقيم - لسان العرب (٧٧٩١/٦) ، زنس الفاموس (١١/١٥) -

 ⁽٢) المجانس الله الأولى المستوري المستورة المجانس المستورة إلى المستورد المال مورد (١٩٣٢) ، ترتيب المجانس (١٨/١٦) .

وام) - المنصود - مبلغ تبعد و وهو ما أشرف عن الأرض وارتفع -

⁶³⁾ طلي : الطُّلُقُةُ - صفية فسن - لسان العرب (و ٢٦٩٩) ، ترثيب المنابوس (٢٠٢٣) .

CF3 الركس - الألف ، والألفة ، والألفي : فعربة ، والفوحة ، والمعترلة . تسار العوب و ١٨٥٣٦/٢) ، ترتب الفائموس (٣ و٤٦٧) .

⁽٦) يتقصد (في ف) والأصل تخصد (بالنف، المعينة) .

⁽٧) الأميم : السند .

المعاورين المستعدد ال

مسيهينه وإبسا السطسوب

الكودُ سُخَدًابِ الرُّهُن وتغنصر عبل الشعفري تغسير الغيران ، خاصاح الله في ذلك قيسال بلوغ ذلك لعنسه ، وبلغي ١٠ كستاروم من دلك الفصلاء وذلك بالتصبال معومسأق مطه التفسير في قيمة السلطان الملك المصبور فسيس الخاصرة لأما ومال جهون التوحدة معهدة ووليك في دولية ولينزه السلطان الضاهير والغلث تسامير والسافي ووالفاس وغفي المرأحله وأسبسع عيل العمالم والوسطفاء واستضفامه اللك من خصيامه وأقروق الكمايف عله وغريه المسامه وكنانا فعلله في أوالحسر مستحشر ومبعمانة ، وهي أوائل منة مبع وخمسين من عمري فعكفت حلى تصيف هذا الكتاب ، والتخاب الصقو واللبات ، أجيل العكو فيما وصع الناس في تصانيفهم ، وأمم النظر فيما الترجوه من بالبغهم ، فالحص مطوله ، وأحل الشكمه واقهد مطلقها وارافتح فصقها والحمع مندها وواعلص منفيعا وواضيف إلى ذلك ما استحرجته القوة البمفكرة من لطائف هلم البيان ، المطمع على إعجاز الفرآن ، ومن دهائل علم الإعبرات ، الحقرب في الموجود أي ذغرات ، للمقتنص في الاعمار الطويلة من لمنان العرب، وبيان الاصب، فكم حوى من أطبقة فكري مستخرجها ، ومن غريبة ذهني منتجها والنعصلت بالعكوف على عالم العربية واللظوافي النزائب النحوبة والتصرف فمي أساليب البغلم والنثراء والتظلم في أفانين الخصم والشعراء لم يهند إلى إثارتها ذمنء ولاصاب الامريقها مراذا اله وأمي دلت وهي الزاهم عمائل؟! غفوا؟!»، ومباظرها تستبعلق أموابها مر فعل ، في إدواك مثلها تتضوب الأمهام ، وتشارى الأوهام ، وليس العلم على زمان مفصوراً ، ولا هي أمل زمان محصوراً ، بل حمله الله حث شاد من البلاد ، ومه في النهاج والمحدُّ ٢٧ ، وأبوزه أنواراً تنوسم ، وأرضراً تتنسم ، وما زال بأفقنا المعربي الاسلسي ، على بعده من مهبط الوعمي السوى واعلماء بالعلوم الإسلامية وعيوها كفلة والجهماء تلاميه لهم دراة نفلة والروون فيروون ويسفوك فيرقوف وينشدون فيستدون ، بريهدون مههمون ، هذا وإن احتلموا عي مداوك العلوم ، وتبليوا في العقهوم ، فكل منهم أم نزمة لا ينجهل فدرها ، وقصيها لا يسر ندرها ⁽⁶⁵ ، وهما برعوا فيه علم انكتاب ، انفردر بافرائه مد أعصار دون غيرهم س دوي الأداب . أثارو كنوزو . وفكوا رموزه . وقرءوا فاهيه . وراضيا عاهب وفنحوا مقمله . وأرضحوا مشكله . وأنهجها الأنا شعابها اللها وفاللوا صعامه وارأشها معانيه في صورة النابشل وأستعوه بالتركيب والتحفيل واللكتاب هو

⁽١) الشراب : والشرف والتُّباب - المعلم بالساق فعرف ٢٤٥٥/١٤) ، تربيب تفاسيس (٢٧٥/١) -

⁽٢) منتف : ١٩٥٠ طور ميم د اي - خال مشرف د لمادر موت (١٩٧٩/٦) ، ترسب الفحرس (١٩٩٩/٥)

⁽٢) حيث - صاب النظر صوباً والصاب كلاهما العباب وتساق العرب (١٥١٨/١٥) ، الرئيب الفادرس (١٩٥٢/١٠)

 ⁽⁴⁾ مؤن : الكؤن : السحب عامة ، وقبل : السحاب در فندا، واحقام مؤنة السال العرب (١٩٩٤/٤) ، ترابب الفاموس (٢٩٨/٤) .

رة) الممثل: الخملة الأوفي السهلة التي تبت بالبنان العرب (١٩٨٨/١) ، مصمل اللمة (٢٥٠/٢) .

⁽٢) خفلي كل ما لاعلام فيدولا أثر صاوة من الأرسين والطرق ومعوها تُحقّل السان العرب (٣٢٧٧) ، ترب الفاسوس (٢٠٧/٣)

والم) . المناسلة : السند من الأرض · تفاقية رصلانتها ـ السند العرب و 4740/1 p ، فرنب القصوص (743/4 .

⁽۱۸) عليهم : عديث وهي طبقي، لمنو طوريًّا المسرحات وكذلك بجوت إليها، وتنجو الفوم السرعوا السنان العرصة (۱۹۸/) ، تسرَّبَ القانون (۱۹۷۷)

^{. (}١) والهجوان كُهُج الطريق وضع واستبال إنسان العرب (٢١) (١٤٠) ، ترقيب الطعوس (٢٤٨/١٤)

⁽مُنَا) التَّجَابُ ، طَلَّمَ بِالْكُمْرِ مَا تَعْرِجُ مِن حَلَقَى وَقِيلَ أَعْدِ الطَّرِيقِ فِي اللَّجِيلِ والخيج النَّامِ العَرْبِ (١٩٩٧٤) ، محمر النَّمَةُ (١٩٢٤) .

العرقاة ⁽¹⁾ يأتي فهم الكتاب ، إذ هو المطلع على علم الأعراب ، والمبدي من معالمه ما درس ، والمعطق من الماته ال خوس و يرامحني من رهانه ما رمس المُه . وظراة من نظائره ما طمس و محدير لمن تاقف نفسه إلى علم النفسير ، وترقت إلى النحفيل فيه والتحرير ، أن يعنكف على كتاب وسيبوله و . مهر في هذا الغن الممؤل عليه ، والمستمد في حل المشكلات ربع ، وفي أنن من هذا الهن من يقارب أعلى تطربا الأندلسي هذالًا عن المماثنة ¹⁵¹ ، ولا من يناضفهم فيتكن في المنافعة ، وما زلت من بدن ميرت اللمة للعلمات والتعاز للفهماء ، وأرعب في مجالسهم ، وأنافس في تفائسهم ، وأسلك طريقهم ، وأتبع قريقهم ، فلا انتقل إلا من إمام إلى إمام ، ولا الترقل ⁽¹⁾ إلا تروة علام ، فكم مستر أودعت علمه فيشرى ، وحر أفنيت في فوائده صري ، رؤمم أكترت به الإلمام ، وضلام أطلت معه الاستمالام ، أشنف (٣٠ المسامع بما تنجيد عليه العيون و وأدبل في تطلاب دليك المثل المصنون و وأرتع (١٠ في ريباض وارقة الفظلال، وأكرع! ﴿ في حياض صافية السلسال ﴿ * وأنسس بها من أبوارهم ، وأنتطف من أرهارهم ، وأيتاج • ا من حضحاتهم ، وأكارج أأكل بفحانهم ، وأغط من غارهم ، وأضعا من عضالة إبتلوهم ، وأفيد من شراردهم ، وأنظى من فراندهم ، فجعلت العلم «نهاز محري ، وبالليل محري^{و» ادا} ، وماذ غري يقصر ساريه على الصُّبا ، ويهب للهو ولا كهبوب الطُّب ويرفل ٢٠٠مي مطارف اللهواء ويتفسص أردية الزهواء ويؤثر مسرات الاشباع ، على لذات الأرواح ، وينظع نفائس الأوفات . في حسائس الشهوات ، من مطعم شهل ، ومشرب روى ، ومبس يهل . ومركب خطي ، ومفوش وطيَّ ، ومنصب سنيَّ ، وأنا أنوسد أموات العلمات، وانفصد أماثل الفهمات، وأسهر في جندم⁽¹⁸⁹ الطلام) وأصهر على شعف لايام ، واوثر العمم على الأهل والمثان والرلف وأرضعل من ملد إلى مند ، حتى ألعيت بمحمر عصا المتسياراء وقلت : ما نعد عبادان من دارا، عذه مشارق الأرضى ومغاربها ، ومها طوالع شموسهما وغواريهم ، ليصة الإسلام، ومستفر الأعلام، فأقمت بها المعربة أبديها، وعاربة بنيم أسديها، وتأييدا؛ أوابه (١٠)، وتاضل أصحبه، وبها صفت تصانيفي ، وأنت تأليفي ، ومن بركانها على نصنيهي نهدا مكتاب ، المعوب من رب الأرباب ، العو

⁽١٩) - المرقلة - الفوحة واحدة من في الدرج داستان العرب (١٩١٩/٢) ، ترتيب القاموس (٣٧٩/٢)

⁽٢) - رسي - هن كل ما جيل هيه التواني ، أعدرُ من راسان العرب و ١٩٢٨/٢ و ، منيس شعة (٢٠١٤٥)

^{27) -} وهذه مناسست لامل يفقد و18 ملاحل المسترق إماع ومبرمسطر مي تشب السير والأعلام. (1) - أنوقل . وفر مي المسل يفقح بقل وأفروأ وأوقل توقيلاً - مبلد فالدائمة لعرب و 25 151 ، وترتب تفاصرس: 45 157 ،

ا 17 لوقع - الرَّتَح - الرَّبِينِ عِنْ الخفيدُ - سانُ العربِ (١٥٧٧/٣) .

ا 🛂 أقوع - قرح في العائم بكُوع في وأواود أ- تأويه بكيه مر موصية من خوان بترب عنيه ولا يلار والساق حديث (Paead) .

 ⁽٨) فائدًان أأستُشيل هيئة أومر عين نهيات وقبل الحالمي الصابي من القدي والكدراء بهير فيل مدير المدول وتروى المساب والمشيق الدان الدرب (١٩٥٥/٣)

^{(&}lt;sup>4)</sup> المناح : مغالم البينيج والشبيء وتلفغ بها فوغ والسان العرب (۴۳۹/۱) . - المنافقة المعالمة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة العرب (۴۳۹/۱) .

CED لكارخ * الأزنج * فلنفة الربح الطبية المسان المولية (۱۹۲۸ م.) (۱۵) مسمري - وجل بيشيز : صاحب مدير ، وقد سنواني والشبير والنسابية وهشعير ، الشقار وهو القوم بالمقارض المسان العرب

[.] و ۱۹۰۷ و ۱۹۰۶ م. و۲ دمیرش . ورفل می تیند بردن بدا اطاله وجرها متبختراً فهر و فل والزَّجل : الاحمل ، لسان العرب و ۱۹۹۹/۲ ز .

و ۱ پیرس اورس می پیدایون پر اصابه و پیرف سیستر طور اس و فوین ادامه است. (۱۳) میدادس اینل مذیب : معنت ، واقعیادس : قلات آیال من الشهر اطلعتهان، اسان هموت (۱۹۹۱ ۲۰) .

⁽¹⁴⁾ كاني إ التاني والنابي جمعها - الإنساد كُنَّه ، وفين - هي المعراضات والفنل وسعوا من الإفساد السان العرف (١٩٧/١)

⁽١٩٧٥) الوالم : ولك إذا أصبح ، ورقب المبدع والإناه برأته وأبلًا وزاية : شامه واصطحد شناق الدرب (١٤٣١/٣) . .

أند كاون بوراً بسعى بين بدئي ، وسنراً من كار بصفو على ، فما تسخلوني يأبهه قصمت ، ولا عير وجه الله به أردت . جعلت كناف الله والتعبير المعالجه أنبسي الم والعق أفضل مؤانس الرسميري إدا أحيو بكلت ظف الحدوس ا

يَعْدُ السُّهِ بِبِرْ يُعَدِّبُ النَّهُ إِنْ لِنهُ . . حَالُوهُ مِن أَعْلَى مِن حَمِي النَّصِيرُ ف يَّهِ فَسَوَّنَ الْمُعَالَيُ فَسَدُ خَمِلُنَ فَسَاءَ ﴿ يَعَمَّنَ مِنْ فَسَجِّبِ إِلَّا إِلَى فَجَسَبُ أَمْسَرُ، وَسَهَّيْ، وَأَمَّ ذَا الَّذِي وَمَرْضَطَةً ﴿ وَحَكُمْ أَدُّ أُودَمِكُ فِي أَفْضِحٍ أَكُوْلُكِ ورؤض له ، ﴿ : بِالْمِ عَلَىٰ فِي أَنْكَ

تكاثف بختيبها فبأري ممار

[منهجه في تاليف هذا الكتاب]

(وترتببي في هذا الكتاب)

أني أبندىء قمولا بالكلام على معردات الاية اللي أصبرها لهطة لفظة فيما بلحاح إليه من اللعة والأحكام النحوية الذي لفلك القطة على التركيب ، وإذا كان للكلمة معيان أو معان دكرت ذلك في أون موضع فيه نلك الكلمة نبتطر ما ينحب لها من ثلاء الدماني في كل موضع تفع فيه فيحمل طبه .

ثم أشرع في نصير الآية دكراً مب بزولها إداكان لها مبت و يستها ، ومتاسبتها وارسطها ساقلها ، حدثماً فيها العراه ت خافعاً ومستعلها ، واكراً ترجه ذلك في علم العربية ، يتقال أفاريل السلم و مسلم في فهم معاليها ، متكلماً على جنها وضعيا مبني أبي لا أغار مها كنمة وإن الشهرت من أبكلم عليها منها منها من غراص متكلماً على جنها وغيرة بنيان ، معتها أي لا أكرا الكلام في لعظ مسل ، ولا في جملة نقدم الكلام عبها أو لا أكرا أن يقدر وبيان ، معتها أي لا أكرا الكلام في لعظ مسل ، ولا في جملة نقدم الكلام عبولها ، ولا في أية صرت ، بل أذكر في تقير منها الحوالة على السومع الذي تكلم به على نلك اللفظة أو الحملة أو الأبان ، محولاً على الملاط على مدولاً على الملاع الشرعية أمير في تفردها والمستدلال عليه على كتب اللحور ، ووبعا لاكرة فد فيل إنه كان الملكم عربياً أو تعلق منهور ما قال بعظم الناس ، بالاثاً بعقصها القالم وما درعة تقال الفواء المواجهة المحرد ووبعاً أنه منها بهجب أن بعدل منهوج إحراجه به عنه ، صكا في الإدراب واحس من طولا التفاد المحدد المواجهة أنه فذلك ما يجب أن بعدل منه والدينية أن يحمل على أحسن إدراب واحس من طولا التفاد المحدد المحدد أن تم أمن أخير المحدد أنه والمواكم منهود المحدد أنها المحدد أن شراع المحدد أنها المحدد أنها المحدد أن المحدد أن المحدد أن المحدد أن المحدد أن المحدد أن ومنا والمحدد المحدد أن المحدد أن المحدد أن المحدد أن المحدد أنها المان مناس ما والا ينجر منها دكر معان المحدد أن المحدد أن تم أنع أخراب كلام منه اخراد أن أخراد من مال المحدد أن المحدد أن يا المحدد أن ومنا أخراد من مال المحدد أن المحدد أن المحدد أن ومنا المديد منها دكر معاد كر معاد المحدد المحدد أن المحدد أن ومنا المحدد المحدد أن المحدد أن المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد أن ومنا أخراد من ملك المحدد المحدد المحدد أن من المراف والمحدد أن ومداد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد أن المحدد أن المحدد ا

⁽¹⁾ وهر علم بعرف بدائر لا السمى الراسد بطرق مستلفا في رضوح الدلالة على المعمدون أي را ملكة الرفيتة راسخة في النفس بقتاد بهذا المراجعة على الرفيد المدلون عليه مكالا مطابق لمفتصى العائز بطرف الرفيد المدلون عليه مكالا مطابق لمفتصى العائز بطرف الأي الرفيد المدلون على محسفة في وصبح الدلالة على ذات المحقق المحافظة في وصبح الدلالة على ذات المحقق المحافظة المحافظة في المستور الدلالة على ذات المحقق المحافظة المحافظة في المحافظة المحافظة

 ⁽¹⁾ مؤ فلم معرف به وجود تنسس فكلام بعدر مأيه المنصف أستنصى النجال وبعد رجانه وصوح الدلالة حتى النزام - والمستقالا من علم
البديع النجس معرضي ومن السكن المدسن الدائي

اللذي مشككة إل شاه الله تعالى ما ورابها المعات بشيء من كلام الصوافية مند فيه معمل مناسبه لمعانون اللفطاء والجنيث كثيراً من أفاويلهم ومعانهم التي محملوتها الأنفاط ، وتركت أقوال المفحدين ساطية المجرسين الأنفاط الفريد عن مدلولاتها في اللغه إلى هذبان أصوره على لله لعالمي، وعلى علنَّ كرم أنمه وجهه ، وعلى دريته ، ويسمونه علم التأويل واقدوقفت على تفسر لبمص وترسهت ومونفسم عجب يدكرنها أناريل انستف مردريا عابهم والإداكرة أمه ما جهل مقالاتهمان لم تقسر مو الأنه صلى شيء لا مكاد مخطر في دهل عاقل ، وبرعم أن دلك مو المواد من همد الاية -وبعقه الطائفة لاستنفت إليهان وفداوه أتمنة المسلمين مدعم أفاء بلهم ودلك معرراني هشم أصوق أندس والسأل فقه السلامة في مغولنا وأدبانها والعدامها وكنيرا مومشيعن المفسرون تعاسيرهم من دمك الإعراب والعلل السحواء وفلاكل الصول الفقاء الدوملالس أصول الدين الان والل هذا مغرر في لذليف هذه العموم بالرائمة يزحد ذاءاء مسمعاً في علم التفسير دون سندلال عليه ، وكذلك أيصاً ذكروا ما لا يصح من أسلب مرول ، وأحاديث في الفصائل ، وحكاجت لا مناصب والزبريع إسرانيمية والإبيمي دكواهدا في علم النفسيراء ومن أصاط بمعرفه مدلول الكلمة وأحكامها قبل التركيب ، وعدم كيفية تركيبها في تلك اللعة ، وارتمى إلى نمييز حسن مركبهها وقبحه ، المن محتاج في فهم ما فركب هن الملك الألفاظ إلى معهم ولا معلم . والمنا للموت الداس في إدراك هذا المائي ذائرناه ، فلدلك الخلف أفهامهم . وتعابث التوالهمان وقد حوينا الكلام بوماً مع يعضر من عاصرنان فكان يرعم أن علما التصمر مصطوراني النفق في فعم معاس تواكيبه باللاستديلي ومحاهده والاطاوس وواه عكرمة موأصراتهما باوأنا تهم الابات متوقف على دلك والمحب اله أنه بري أقوال هؤلاء كثابرة الاحتلاف منتهذ الأوصاف متعارصة مفص بمضها بعصاً ، ونظير ما ذكره هذا المعاصر أنه لوغملج المدنا مثلأ بعه الترك إفرادأ ونركمأ حني صنر بتكله بنبك اتسماء ومنصرف بيها شرأ ويظمأ بالبعرص حاعملمه على كالأمهم متعدم مطارقة للغنهم ل أند شارك فيها مصحاء هم والنم جاءه كتاب للسان المرك والميحجر عن تدره وعن الهم ما نصبته من السملي ، حتى سبال هو فتاك وسنفرأ والتركي والرسيعراً و بالري من هذا بعد من العفلاء ، وكان اهذا المعاصر يزحم الركز أبه نفل بهيا انتسسر حلصاعي سنصاءالسبة إلى أنا وصل ذلك إلى المتحافية ، ومن كلامه أب التصحابة سألوا وسول الفائخة عن تفسيرها هذا وهم العرب القصحاء الدين برأن القران بعجمهم ، ولد " وي ، اس ه علمي وكره الله وهله ما وقد مناتل هن الخشكم رسول الله يريخ الشيء أنا فقال العاصديا عبر ما هي هماه الصحبه وألو فهمآ يؤنله الرحل بن كنابه ، وقول هذا المعاصر يحالما فول على رضي الله علما، وعلى قول هذا الجعاصر يكون ما استجرجه الباس معد التاسين من علوم التصيير ومعاليه ودفائقه وإظهاراما احترى عليه من عمم العصاحة والبيان والإسحار الابكون تصبرا براحني بنقر ماسند إلى بمعاهد ونبعوه وهذا كالام ساقط

> . (17) وقو معرفة الاتل القد إحمالًا ، وتنفه الاستعادة مها ، وحال المستعبد .

⁽⁵⁾ مركب أضافو تقويف معرفته على معرفة عدود ، وأصوال جمع ، أصار وجودا بيش عليه عدو سواء كان الديدة ، حد ما مراكب أو لا عربية ، أو المسورة عدود ، وأصوال جمع ، والمساودة عرفة سيد في العربية ، فقوله ، وجع المسودة على المسودة العودي وإلى عدود على المسودة على المسودة والمسودة وإلى المسودة على المسودة وإلى المسودة والمسودة على المسودة وإلى المسودة على المسودة والمسودة والمسودة على المسودة والمسودة والمساودة والمساودة والمسودة والمسودة والمساودة والمساودة والمسودة والمسودة والمسودة والمسودة والمساودة والمساودة والمساودة والمسودة وال

[العلوم التي يحتاج إليها المفسر]

وإذ قد حر الكلام إلى هذا فلنذكر ما يحتاج إليه علم التفسير من العلوم على الاختصار ونهِ على أحسن الموصوعات التي في تلك العلوم المحتاج إليها به عنقراني :

النظر في تفسير كتاب الله تعالى يكون من وجوره .

الوجه الأوقى علم اللغة اسماً وقعلاً وحرقاً ، الحروف لقلتها تكلم على معانيها التحاة فيؤخذ دلك من كتبهم ، ولهما الاسماء والأفعال فيؤخذ ذلك من كتب اللغة ، واكثر السوضوعات في علم اللغة كتاب ه ابن سيده عالاً . فإن الحافظ أبا محمد ه على بن أحمد الفارسي و ذكر أنه في مائة سفر بدأ فيه بالمقلق وعنم بالفرق ، ومن الكتب المعاولة فيه كتاب ه الأوهوى و به و السحوم و لابن التيامي الله عبد الله عبد الله و محمد بن جمعر التميمي القيرواني و أن عرف مالغزاز ، و و الصحاح و للجوهري الله و البارع و لابي على التالي ، و و مجمع البحرس و المطاعفي و أن و وقد حفظت في صغري في علم اللغة كتاب الفصيح لابي الميامي القالي ، و و مجمع البحرس و المطاعفي و أن و المحتوى عليها دواوين مشاهر العرب السنة و هادى النهامي و الحمد بن يحيى الشيامي و أنا ، و و المحتوى عليها دواوين مشاهر العرب السنة و هادى النهام و و الحمد بن يحيى الشيامي و الأناء و و أهير و الله و المحتوى عليها دواوين مشاهر العرب السنة و هادى النهام و الأدوى و و التعالي و النهامي و و النابطة و النهام و الأدب المحتوى الشيامي و الأناء و المحتوى و المحتوى الشيامية و التعاليم و النهام و المحتوى و المحتوى عليها دواوين مشاهر العرب السنة و هادو النابطة و الأدب و المحتوى الشيامية و التعالي و المحتوى المحتوى الشيامية و التعاليم و و التابعة و التعاليم و و التعاليم و و التابعة و التعاليم و المحتوى الشيام و التعاليم و و التابعة و التعاليم و التعاليم و و التعاليم و التعاليم و و التعاليم و التعال

^{1/1} على بن أحمد من سبته اللموي البحري الإندلسي أبو البعين تصرير لم يكن في رمانه أعلم ب بالبحو والناة والأشدار وكام البرب حنف المحكم والبحيط الأعظم في اللنة وشرح كتاب الإنبيش وعبر بلك مات سنة تسان وغيسين وأربعيانة ان معو ستيرسية، ملية الزماد و 1/27 م .

⁽٣) تقام من هالمدين عمر بعرف بابين طبيعات بلنج المشاة من فرق ، وتشهيد السنية ، اللموي الموطني تم المدرسي أبو خالب ذال الحميدي ، كان إمامة في خانة ، تقة في إبرادها ، فيأن ورج ، صحت نظيج المين في الفاة مات بالفرية في أمد الجمادين منة كلات وكلات من المناف البغية في المد الجمادين منة كلات وكلات من المناف البغية (١٠ ٢٥ مما المناف المناف البغية على و٢٥ مما أنه والمناف البغية و١٠ مما أنه المناف البغية و١٠ مما أنه المناف ا

⁽٧) محمد بن جمع القزاز القيرواني أبو عبد الله التميني فاشعوي فائن المعدي وغيره . شيخ اللغة في البقرب ، كان إنما . بعار أب با يتما . بعار أب منها . بعار أب المقرب أب يعلك المات الميان الميان عبد الميان في اللغة ، وغير فكك مات استة النبي عشرة وأربعمائة بالقيروان هن تحرب عن شعير ، الميان و (٧٠٤/١) ، إنهاء فرواز (٨٩/١٦) .

⁽⁴⁾ إسماعيل بن خفاد السوهري صاحب العبماح الإمام أبر بصر القاراني فال يالوت كان بن أعابهم، الزمان ذكاة وطلقة ، صاحب القصحاح ، توفي سنة كلات وتسين وكلات لذية (1417) ، مصحم الأبياء (1417) .

⁽⁹⁾ الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر بن علي كعموي القتري الإنام وهي الدين أبر البطائل العبطائي عامل قواء فابلة في زماته و له من الحسابقة محمح اليحرين في اللحة ، وغير ذلك و نوفي منة عمس ومشادة و الطر المها و ١٩٩/١ ع .

⁽¹⁵⁾ أحسدين بحق بن ذيد من ميار أبو العباس التحوي النبيائي مولاهم المعروف تصلب ، إنهم الكونيين في النحو واللغة وله كتبات المعمون ، واختلاف التحريض ومعاني القراف، وعرف في يعزم السنت لثلاث مشروفها، فينت من جعادي الأولى مشتم إمدان وتشخيل ومالين - إمام الروع (19/1) . تاريخ عداد (19/2) ، تاريخ فيداد (19/2) ، تاريخ فيداد (19/2) . تاريخ فيدا (19/2) .

⁽۷) عمرة الطبيق من حجر من المحارث الكندي من مني آكل الشراء الشهر شعراء المعرّب على الإطلاق يدايي الأصل مولده ينجد نوني سنة ١٠٠ قبل الهيمرة - منظر الأعلام المروكلي (١٩٠٥ - ١٩٠

 ⁽٥) يناديم معاوية بن ضناب الديناني الخطائي النظري إيرانداه شامر خلعلي ترافطيلة الأولى من أمل الحجاز ، وتوني تحريبنة ١٨ قبل الجهرة - الأعلام (١٩٤٣) . وسعاد زياد بن عمرو ، الأعاني (١٩/١٩) .

⁽٩) خافسة من قبلة ، يفتح الغين وقد - بن مالتوا بن قيس من بني نسبه شاعر حفظي من الطبقة الأولى توني سعوسته ٢٠ ميل الفيحرة ». الأعلام (١٩٧٤) - خزاته الانسدو ١٩٥٩ م ي . سبط اللالي در ١٩٠٢) . وقية الأمل و ٢٤-٢٤) (١٠) دهبر بن أبي صلعي وبيعة بن وبلج النوي من مضرحتكيم الشعراء في المعاطبة كوني سنة ٩٢ تيل الفيطرة ، انظر الأعلام ١٢٠٣ ع ي «

العصفي عن ظهر قلب لهذه الدولارين ، وخفطت كثيراً من اللغات الدحموي عليها نحو المثلث من كتاب الحجاب ه . واللغات التي تفسينها فصالد مغتبرة من شعوه حبيب بن أوس و ١٩٠٥ لحطفي فلك ، ومن الموصوعات في الافعال كتاب ابن الفوطية ١١٠ ، وكتاب ه ابن هويف و ١٩٦١ ، وكتاب و السرقطي و المبيور ٢٠٠ بالحصور ، ومن أحجمها كتاب و امن القطاع و ٢٠٠ .

الوجه الثاني المعرفة لأمكام التي للكفير لغرية من حية إو ادها ومن جهة اركبها ويؤخذ دلك من علم النحوا. وأحسر فرسوع فيه وأجله كتاب وأبي يقر عمر والتي تقيال من قبر سيديه بها أن رحمه لغائد لدي ما وأحس ما رصعه المتأخرون من المحتمرات وأجمه الأمكام كتاب والسهيل العبوات والأبي عسد لغام محمد من مناقب الحيباني العالي أنه منيم دمشق وأحسن ما رضع في التعبريات كتاب والمهتم والأبي الحسن وعلي بي مؤمن من معيفرة م الحضري الإشبيلي الأرجمة القائد التي وقادات ما ما العراقر أما للانالارجد المنافسة في جمعر وأحسد من

۱۰۰ الأنجاني (۲۸۸۷۱۰) د نشرخ رهم لفطت (۲۵)

و الراح في المدنس منهار من سند التكري الوائق أمو هذر تشاهر خلفي من الطنة الأولى ، ولد في الدة المحرس وتطريق غاج محد ، ومواضعة تشوره مستبلات ، فوق يحرسية ١٠ قبل الهجرة ، انقو الأعلام و ٢٢٥/٢) ، محد اللاتي ١٠ ٢٩٩) ، شاح شواعد المعرب و ١٩١٩) .

۱۹۶۱ عشره ای شداد بن حضر دار معتریه بر او دانستی اشهر درسان بدانیه ی الحاصله دا وای شعر به بطبیهٔ الاوی می آهل تحد برخی انجراسهٔ ۲۲ فو الهجرات امر (الاهلام) (۲۰۱۵) با دارمتی و ۱۳۳۸ (

 ⁽¹⁾ حسيدن أوس مع مجاوئ مختاج الوشام حد أمراء البين ، صاحب ويران العمالية ، وغير دال يومي منذ 195 همورة العلم الأعلام (27 / 100 و ، وقال الاقدام (10 / 10 ع) ، ومناهد الشعيف و 19 / 20 ع).

⁽³¹⁾ محمد بن عدر بن عدد الدرار م إيراضو بن فيني من مراجع المدروف بدال القوضة الدرائي اللحاري السخر مولى فصر بن مدرات القرضة الدرائي عرف السخر الله في الدرائي على المدروف الدرائية الدرائية

^{25) -} هذا المملك مرطوع بدلام التي أنو مروك المجري المجري المجري التي يكو من القوق، ودي مسير التعديد في المعذوب كتب حس التي الأفعال منت في الحارة الارتحديث تركيب و ١٩٨٤/٠٠ ع

^{(4) -} محمود ، طول " شرو سرة مرأة أي الأهام المنان العربية (1 (377))

⁽⁴⁾ حي ان جعفران محمد عن مدايقا بن العميل أن أحيد إن البيد من وإداء تقاس محمد ان الأعاب المحدي المحارف بالن القطاع الصفائي ، قادر إمام وقد محمر عن عبو الدراية عبا وجود بالأولى عن صفر عنه حجم العالم، وأول أراح الشراء وحمد الله ، التشاع 2017 و 2018 م يجهل الأيهاء (2018/109) و 2019.

 ⁽⁴⁾ معروس علمان بن قرامه شعريه ميديه الوشم وقال أنوالناسي فالالارجري الكتابيه، علاقة حسر فعست وحاس الحالق أحد عدمان سة لبلس ودنا و فق العطيم وعبود الثان والانون سنال الام 1953.

⁽٩) محمد بر حد اها بن فيد لهد بن باك الهلامة عبد الدين أبرعد اهد المثاني الطعيع الشاهم الدجوي رمع الدجو وحاصطه المعاقب المحمد وحد الشاهم المحمد المحمد المحمد المحمد وحاصطه المحمد ا

⁽⁴⁾ حتى بر يؤمل من محمد مرحمي أبو العسل بي عصور البحول الحصوري الإنساني حامل بو «الدرية في رسه الإساس ، يومي في وربع عشد في العمدة سه تلات رحان المو دينتير معتمالة رابط البورة و 10 / 20)

إبراهيم بن الزبير التقفي ۽ (١) في كتاب ۽ سيويه ۽ وغيره .

الوجه التلف . كون اللفظ أو التركيب أحسن وأقصح ، ويؤخذ ذلك من علم البيان والبديع وقد صنف الناس في ذلك تصافيف كتيرة ، وأجمعها ما حمده شبحنا الأديب الصالح أبو عبد أنه و محمد بن سليمان النقيب ، ^(٧) ، وذلك بماليين قدمهما أمام كتابه في التفسير ، وما وضعه شيخنا الأديب المناقط المنبحر أبو العسن ، حازم بن محمد بن حازم الأندلسي الأنساري الترطابني ، ^(٧) عليم تونس طلسمي ، منهاج اللفظة وسراج الأدباء ، وقد أعونت جملة من هذا المن هن أستاذا أبي جعفر بن الزبير وحمه الله نعائي .

التوجه الترابع : تعيين مبهم ، وتبين مجدل ، وسب نزول وسبخ ، ويؤخد ذلك من النقل الصحيح عن رسول لحق نجيج وذلك من علم الحديث ، وقد نقست الكتب والأمهان التي سمعناها ورويناها ذلك ، كالصحيحيو ، ، و « الجامع للترمذي » . و « سبن أي داود » ، و « سنن السائي » ، و « سنن الماية » ، و « سنن الشافعي » . و « سبد الدارمي » ، و « سند الطبالسي » ، و « سند النافعي » ، و « سنن الدارقيطني » ، و « معجم الطبراني الكبر » » و « المعجم الصغير له » ، و « مستحرج لمي سرم » على مسلم وغير ذلك .

الموجه الفضامين: معرضة الإجستان¹⁹ والنبس ⁽¹⁹ ، والعملوم ⁽¹1 والخصوص ⁽¹⁹ » والإطلبان^ي (⁽⁴⁾ والطيف^{وة) » ودلالة الامر والنهي⁽¹⁹ وما أشاء عداً » ويختص أكثر هذا الرجه بجزء الأحكام من القرآن » ويؤخذ منا}

- (1) أحماء الراهيج بن الربير ال محمد ال إبراهيج بن الزيير ال الحميل ال المسيى الثنائي الدائمين البرياطي الدنشا الاستاد أبو حجم قال المهدد أبو حيال صاحب المحراء في الفضار - كان محدث جليلا الفقار الحريا أصرياً معيماً متراها حيال المعقا المسياً المسياً المسياً المسياء المواجعة المسياء المسياء
- (3) محمد بن ملبسان من الحسن من العبين الملاكة حمال الدي أبو حقائقاً البلغي الأصل المقدمي المسفي المفسر المعروف بابن المقب الحقة الإلمة العلماء الرحاء كان عالماً واحداً عليماً متواطيعاً، ويُعسوه مقبور في سعر مثلة معلد ، مات في صعرم منذ لمات وتسمين ومشبلة بـ الأمن المبلغل (1972) « الموافر المصينة و (1973) . المتقواب (1974) .
- (٣٤ حاوم بن معمد من حسن من صحيد بر حف من منزم الإعباري الغرطي النحوي أبر السمس هنيء الدير شبع البلاغة والإدب ، قال أبر سواد صاحب الغيبير : هو أرحد زمانه في النظم والمنز والنام والمنم والمع البلاء ترجي ليلة السبت وابع عشر رمصان سنة أرح وتعليس ومتمانة ـ المهذم (١٩٤٨).
 - (4) وهو في أصطلاح هلبة، الإحبول. ما لم تنصح ولالته.
- (4) من اللغة الإيضاع وقب الأسولين : إحواج الذي دمن الإشكال إلى النجلي والنوصوح ما القاضوس و ١١٤١٠ ب. المعتمد (١١٥٣١٥) . البحدوث (٢١٥٣١٥) . المحدوث (٢١٥٣١٥) . المحدوث المحدوث المحدوث (٢١٥٣١٥) .
- (4) جميع مام والعام في اللغة الشامل وفي الاصطلاح هو المفتقة السيتفرق المعين ما يضلح له دمده بلا حسر . التسرس و ١٩٤٤/٥) .
 نشر المنزوز (٢٠٦/١) ، السحمول (١٩/١/١٥) ، غيدود للماس في 23 .
- (٣٤) راهو إحراج معقى ما يناوله الدمور قبل أن يفيد مكتمه ، والمعتصميات العموم صرمان : مصلة وسفصان ، فاستصان : الاستناد ، والفند و والصحة والذائم ، واستحدال الدمل المحقل ، والمحتى ، ومنظول الكتاب ، والسنة ، ومقهومهما ، وفصل النبي كالا وإثر أن والإجماع والذائم . القرار ١٩٢ ١٩٢ ١٩٢ ١٩٢ ١٩٢) شرح الكول الدمني و١٩٢ ١٩٢ ١٩٢ ١٩٢) شرح الكول الدمني (١٩٢ ١٩٢) . وإذا الدمني (١٩٢ ١٩٢) . وإذا الدمني (١٩٢ ١٩٠) . وإذا الدمني (١٩٢ ١٩٢) .
 - (4) اللاطلاق هو الكلل فلمان لمريدسله النتهيد قلدلك لا يكون إلا مكر. لشياعها ويكيفي من المعكم عليه بعرد من أفرهما أي مود كان .
- (٩) والنقيدة مرافزي دخله نمين راو من يعمى الوجود ، كالشرط ، والسفة ، وهم ذلك ، دنطر المحكام الصدول (١٩٧٥) ، والصيد و لإطلاق أمران إصابيان ، فرب مطلق طهد بالنسبة ، ورب مفهد مطلق فإذ الشات إنسان قهر مطلق وقد مجرون باطاق لكان ماييد الرسفة الأمران الشاش منهداً من وجد الطار شرح البقيج المصدول (١٩٨٥) ، ١٥٠٥) ، كسرح الكوكب العسر (١٩٨٥) ، ١٥٠٥) ، كسرح الكوكب العسر (١٩٦٥) .

من أصول الفقاء ومعظمه هو في المحقيقة رامع لعلم الله ، إذ هو شيء بتكلم في على أوصاع العرب ، ولكن تكلم في غير الوصاع العرب ، ولكن تكلم عنه غير الفويين ومرجوه بالشباء من حجم العقول ، ومن أجمع ما في هذا الغير المحصول الأي عبد الله محمد بن عمر الرازي (1) ، وقد محت في هذا الفن في كتاب و الإشارة و والاي الوليد الناجي و (2) على المشيخ الأصولي الأديب و أي الحسل فضل بن إبراهم المعاوي و الإمام محامع و غرضة و والحطب م ، وعمل الأسافة المعافدة و أي شرحها به وذلك بالاندس ، وبحث أيضاً في هذا الله على الشيخ وعلم الدين على من عمر الأنسازي المالمعروف من بت العراقي و في محتصره الذي المسافية و المحسول ، وعلى الشيخ وعلاء الذي على محمد بن عبد فرسما من حمال الباجي و (1) في و محتصره على محمد بن عبد فرسما من حمال الباجي و (1) في و محتصره المحسول ، وعلى الشيخ من عمل الدين على محمد بن عبد فرسما بن حمال الباجي و (1) في و محمد بن محمد الأصبهاني و محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد الأصبهاني و محمد بن محمد المحمول و بحث علي بن محمد المحمول و بالمحمول و بالمحمول و المحمول و بالمحمول و بالمحمول و بالكرام المحمول و بحث علي بن محمد المحمول و بحث علي محمد بن محمد

الوجه السادس - الكلام فيما يجوز على القائدائي وما يجاب له وما يستخيل عليه ، والنظر في البوة ومخصر هذه التوجه والإباث التي تضملت النظر في البري تعالى ، وفي الأنية ، وإعجاز الفراك ، ويؤخذ هذا من علم الكلام ، وقد علمه علماء الإسلام من منافر الفواقف في هذا كما كليرة ، وهو علم صحب إذ المزلة فيه والعبياد بالله مغض إلى اللحسوة والعبياد بالله مغض إلى اللحسوة والعبياد بالله مغض إلى

الموجه انسابع : التنافف المالعاط نزيادة أن نفس ، لو نسم حراكة أن إنبان سعط مثل لفظاء ودلت طوام وأحد . ويؤخذ عقا يلوجه من علم العراف ، وقد صنب علماؤنا في ذاك يتباً لا تكاد نحص ، وأحس الموضوعات في الفراءات المسبع بالارتفاع و والأمن صعم بن السافش والارا وفي القراءات العشم كذاب والمحسماح ، والأمن الكرم

^{» (27)} النظر منحت الأمر والنهن في حميم لحمياتهم (277) وب يعلمنا و المعتدد (1991) ومنا حددها و والعدة فإي معن (277) به والرهان (277) و الإعتام الامدي و 2017 و المستعمم (277) و المحمول (277) (277) والمدهول (277) (ك الرحود (277) والمنهي لان المدحد من 20

⁽¹¹⁾ مستدان عبران المسين بن قسيران على الإدم معرائض ترفري القرئي الكري الكنفس المشار المتكافر وها -- أوج وارسين وسيستان وشيئز على والمدوكات أو تلافقه ديني السنة الديني وشرح مقصر المتغفري - أن السيكي (١٩١٨ه) -الشدرات (١٩١٤) ما طفات المسيري للداري (١٩٢٢٥) .

وع) - ميمان من خفف بن معد النجسي انفرطي أو توكيا الدجي هيد المول مذكي كبير من ملك التحقيث وفي ١٩٠٠ مجرية - نظر موليت و ١٩٧١ ي. ونفرت و ١٩٥٤ ي. معج العيب و ١٩١١ه ل. الأملاج (١٩٢٢/٣) .

واج ما باً الكرباس علي أن ما را كل مدري على الدين لي بيت الفراقي مفسر بلله اليوم. بنه ١٥ هم رية ، الطرحماح السحادة -(٣٢/٣٣) . الأملام و (٥٣/٥) با الدين (كيمة (٣٩٩/٣) ، كنت الطارب (١٩٧٧)

إلى عني يرسمه بن عدد أثر مين بن غديد علاء الدي تشامي . علم بالأسواء والمطل والمستحد ، من أقل مصر ، معرض الأصل ،
 كان أبوي أقل رمانه مناصرة كل يكد يقطع في بحث وله عائمة الدور في عليه الأصول تنوفي سنة ١٩١٧ محرمة ، معدج السعادة و ١٩٥٤ م. و ١٩٥٤ م. .

⁽⁰⁾ بلمبيدين بلمسنون بن معبد من جياد السنطس أنواحد الله تنسب فوار الاصفهاني ، فاصل من يقياء الشائصة بالمستهان ، له تحاب المواعد في المسيف الفقاء والنهن والبيطفق والنيطل ، وشرح البلمصول في أومه ميعادات ولم يطفق ، توفي سنة 188 حجوبة ، فوات القويات (2001م) ، البقاية والنهام 2001م ، الأعلام و 2007م)

اللحلوم التي يصبح إليها للناش المراسيات المسترات المسترات

الشهرزوري الك وقد قرأت القرآن بقراء فسمة يحزيرة الاندلين مني المقطب أي جمعره أحمد في علي بن محمد الرعبي ها المراجع والأعرب بي محمد والمبد أي بدين الطاع بقرناطة والإنسان الحطيب أي محمد والمبد لحق من علي من عبد الله الانصاري الكال الرعبي الأوادات المبد وقوات القرآن القرآنات الشان للغراء الإصحادية والإسكادية والإسكادية والإسكادية والمسادي التيان المراجع والمبد المبد المبداء المبداء المبداء إلى القام المبداء المبداء المبداء المبداء المبداء المبداء المبداء والمبداء المبداء والمبداء المبداء والمبداء المبداء والمبداء أي علاما المبداء بعد المبداء والمبداء في عروص قصد المبداء والمبداء على الأمامي القراء من عرام والاكتزاء المبداء المبداء والمبداء المبداء والمبداء والمبداء والمبداء المبداء والمبداء والمبدا

المُسْطُع مِنْ أَلْ الْمُعَدَّدُ مِنْ قُرُ يَسْمُعِيهِ () مِنْ الْكُنْبُ لَمَا تُؤْمِينُ عَلَيْهِ فَهُ الحمل مكالي المنظومية وقدام الدائمة أو () ويُفْسُلِع مَلُومِينَ مَنْ الْمُعَلِّمِ المُعَلِّمِ المُعْمَلِينَ المُعْم جَمَيْتُ لُهُ أَنْبُسِي لِنَظْمِ لَيْجِينَهِ () وَحَالَتُكُ وَعُمَدُ الْمُعَالِمِ الْمُعْمَلِينَ الْمُعْمَلِي

فهده سبعة وجود الا بنعي أن أبقدم على نصير كتاب أنه والا من أصط بعضاة عاليها من كا وجده مها ، ومع ذلك فعلم أنه الا يرتفي من علم انتظير ذروته و ولا يستطي منه صهوله ، ولا من كان مستودًا في علم المسان ، عرقياً من إلى وبنية الإسسان ، قد جبل طبعه على ولشه الشر والتفام دن الاسان ، وإبداء ما اعترفته فكرند السليمة في أبلاغ صورة وأبعل حلمات ، واستغرع في ذلك زمامه السبب ، وهجر الأمن والولد والأنسل ، دلك الذي له في وياضه أمسي موت وفي حاله المسان ، ومن الكدم الأن ورزشف كتوس وحيق له المسك عرب وفي حاله المسك عرب أو بيشتر على المرابطة المناز عجراء القرآن على المناز المنا

و جمادي الأحروب أرحين وحميماند الحية (٢٩٨/١) م

 ⁽۲) السابك في تحسن بن أحدد الشهر روزي الوائكر و علم بالقراءات مجرد لها منت فيها المصابح فراهر في القراء الدين في في رواه الله على المحافظة التهاء و ١٩٥٧ و ١٠ (١٥٤ و ١٠) الإعلام و ١٩٤٥ و ١٠ (١٥٤ ع).
 (١٩٥٥ ع)

وم الطو برجمه في شبوح الإمام أي حيات وسيب الرحلة في مقامت على هذه الاكتاب

وجها المغرشين المنفسعة في المنشعة ا

ولاي المغرضين المصنف في المعامة وهاء المغر المغلمة .

⁽٢) - قطامها - كلُّو مالكسر ، والكمامة وهم الطلع وعظاء النور ، والعبيع بجنام والقمة والصاد ولسان العرب (١٩٣٥ ع

⁽٣) - ﴿ فَلَيْهِ * قَالَ مُو الْهِنْهِ * الْإِلَامِ * الْمَقَاحِ . الدَّمَ الْعُرْمَ وَ ١٩٧١٧ وَ ١٧٠

إنها هو بصوف افله تعالى إياهم عن معارضته ومناضلته ، وإن كانوا قادرين على معاللته ، والفائلون بأن الإهجاز وقع بالصوف مم من نفصال الفطرة الإنسانية في رنبة بعض النساء حين وأن زوجها بكتا حاربة فعاتبه فاخبر أنه ما وطنها ، فقالت له إن كنت حدادنا فقرأ شيئاً من القرآن ، فبالشدها بيت شعر قباله ذكر الله فيه ورسبوله وكشابه فصدقته ، علم ترزق من الروق ما نفرق به بين كلام المغلق وكلام الجق .

وحكل ببالسنائنا العلامة وأموجعتر والرحيه الفاتعالي أعن معيض من كاناله معرفة بالعلوم فقديعة والعوفة بكتبر من العلوم الإسلامية ، أنه كان بقول لدبا أبا جسمر لا أدرك فرقاً بين القرآن وبين غيره من الكافام - ههذا الرجل وأمناه مي عدماه المسلمين بكون من الطائعة الذبي يقونون بأن الإعجاز وقع بالصوفة ، وكاف يعض شبوحنا من له تحفق بالمعقول ، وتصرف من كثير من المنقول ، إذا أراد أن يكتب نقراً فصيحة أنَّى ليعض تلامدُاء وكنفه أن ينشئها أم : وكان العض شبهادنا مين كه النبعو من عبير قفة العرب إذا لمسقط من بيت الشعر كلمة ، أو ربع البيت ، وكان الععين بدون ما السقط لا يدرك ما استطامن ذلك ، وابن هذا في الإدراك من اعر إدا حركت له مسكناً أو سكنت له محركاً في بيث أعرك ذلك بالطهراء وغال إن هذا انسيت مكسوراء ويدرك ذلك في أشمار العرب الفصحاء إدا كان فيه وحاف ما ، وإن كان اجازاً في كلام العرب ، فكن يجد مثل هذا طبعه ينبوا؟ عنه ويقلق لمسماعه هذا وإن كان لا يفهم معني السبت لكونه حوشيّ اللمات ، أو منظوباً على حوشيّ ⁶¹ ، فهذه كنها من مواهب الله تعالى لا تؤخذ باكتساب ، لكن الاكتساب يقريها وليس المرب متماوين في القصاحة . ولا في إدراك المعاني ولا في علم الشعر مل فيهم من يكسر الوزن ومي لا ينظم ولا بيئاً واحداً ، ومن هو مقل من النظب ، وطياعهم كطباع سائر الاسم عن ذلك ، حنى فحول شعرائهم يتفاونون لمي القصاحة ، وينقم الشاعر منهم القصيدة سولاً على يسمى قصائد الحوليات قهم محلقون في وكف ، وكذبك كال يعض الكفار سين سمع الغران أعرك إعجازه للوقت . دوهن وأسلم ، وأخر أدرك إعجازه مكفر ، ولح في عتاده ﴿ مَنَّهَ أَلْ بنزل الله من فضله على من بشياه من عباد، ﴾ [البقرة . ٩٠] ، هنسبه تلوة إلى فلشعر وتلزة إلى الكهانة والسحر ، وأخر فم يدوك إصجاز الغرآن كننك المهرأة العربية الني فلصا ذكرها با وكحال أكثر الناس فإنهما لا يدركون إعجاز الغرآن من جهة الفصاحة . ممن أفوك إهجازه فوعل وأسلم بأول سماع سمعه و الوغر ، وضي اف منه قرأ عليه رسول 🖮 🗯 من أواش فصلت أبات فاسلم لنوقت ، وخبره في إسلامه مشهور ، ومس أدرك إهجازه وكفر عناداً ؛ عنبة بن ديمة ، ، وكان م عقلاه الكفار حتى كان يتوهم و أمية من العبلت والآوأنه هريعني عنية بكون لأبي المنبعث في و فريش و ، فلما يعت الف محمد، ﷺ حمده عنية ، واضراءه مع علمهم بصدقه وان ما جاه به معجر ، وكذلك و الوليد من المغبرة ٠٠ روى عنه أنه فالرئيس مخروم . والله لقد سمعت من محمد أنفأ كلاماً ، ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن ، إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوي، وإن أعلاه لمشمر . وإن أسفله لمغدق ، وإنه يعلو وما يعلى(* ، ومع هذا الأعتراف علب عليه العميد والأشراء " . حتى قان ماحكي الله عنه ﴿ إن هذا إلا سحر بؤثر إن هذا إلا قول الشتر ﴾ [السائر : ٦٥] . ومسن

⁽¹⁾ يسو - يقال - باحث نصره بسوء أي تجامي ولم منظل إله بالساد العرب (٢٣٢٢٦).

⁽٢) حوثني فكلام : وحنيه وغريه بالسان فلعرف (١٩٨/٠ (١٠).

⁽٣) آميدين عدد الله أين المسلمات من أين ويسته عوب انظمى . شامر حدماتي حكيما ، من أهل العدائف ، فدم دمائل قبل الإسلام ، وكان مطلحةً على الكتب القديمة ، ومراسب حرميا على المنسبج الفاحي ، وانقوا عيادة الاركان ، توفي مستة ٥ مجربية ، سبط اللائل ٠ (١٣٥٣) . الشميلية (١٩٥٤) . ومدائل وعدمات وعدمات مجربية ، الأحلام (١٣٥٣) .

وي الطريقيير الطرطني و ۱۳۷۷ م. وامل عبد البرامي الإستيمات بغير إستاد ، أووواه طبيعتي في الشعب سند يبيد ، وذكره في 1-سافه في. السباق .

⁽⁹⁾ الأشر : البطر دلسال العرب (١٤/١٤) . .

لع يدوك إصداره أو أدون وعائد وعارض مسيلمة الكناس، أثن يكسمان والمهائرة أرحيت إليا النهت في العهاما أأنا والعي والخلالة لحيث صدرت هرأة لنساح ، وكدالله وأنو الطلب السنبي ، وقد ذكر الداخي أنو يكر محمد من أني اللهبياء النافظر أأنام ، كتاب ما الالتعار في إعجاز العراق مشيئاً من كلام أني الطب منا هو كفر ، وقد الناق صدي الفضاة أنو الفتح محمد بن على من وهب الفندي أن أنا الفيت ادائي الشودة أكثره وردائها كلها أو كلاماً هذا مصادرة غيفاً أدعى أنه أوجي إلها له سوراً سناها العبر ، وإن شعره لا يناسها فمودة أكثره وردائها كلها أو كلاماً هذا مصاد

(واليس)

[الشروط لواجب توافرها تي المفسر]

إنه علم التصبير فيس متواهداً على علمه البحو يقفل كمه وقته بعض الناس ، بل اكثر أشة العربية هم معفود من التصوف في القصاحة والتفتر في الدلاف ، وإداءت فلت تصانبهم في علم التفسير ، وفق أن ترى بحراً وارهاً في الطم والشراء كما في أن ترى بدرعاً في القصاحة بتوعل في علم البحواء وقد راينا من بصب الإمامة في علم البحواره لا يحسن أد مطل بأساب من المدار العرب فصلاً عن أن يعرف مداري أو يتكلم على ما الطوت منه من علم الملاغة والبيان فأن لمثل هذا أن معامل علم التصبير ، وقد در أي القاسم الرمحاري أن حت قال في حقلة كتابه في والخصير وعا

إن أسلا المعوم بما يعمر القرائع ، وأعصها ما يهو الاساب القوارح ، من عوالب بكت يقطف مسلكها الوستودهات أسرار يدي سلكها ، علم الغلب المسلكها المستودهات أسرار يدي سلكها ، علم الغلب ولا يتم لتعاطيه ، ويتعالم الطار عيم الكها ، والمنتكل وإذا تأر المستودهات أسرا في كتاب و بصم القرائ و ، فالفقيه وإن براغي الاترائ في علم الفنوى والأحكام ، والمنتكل وإذا تأر أهل الله عن التعمل والأعمال وإلا كان من المن الفيلة أحمل ، والمنتكل وإذا كان أحمل المن المنافظة الكتاف المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة الكتاف المنافظة المنافظة الكتافة وكان المنافظة الكتاف المنافظة المنافظة المنافظة الكتاف المنافظة المنافظة الكتافة الكتافة الكتافظة الكتافة المنافظة الكتافة الكتافة الكتافة المنافظة الكتافة الك

⁽¹⁾ القهافة . الفيَّةُ والفهافةُ - العلى الساد العرب و 1/450)

۱۷۱ محمد من الطبيع و صعمد در حمد ترويكر فاص من كما عليه دانلام ادبهت إنه ارستم من دهب الانتجاز ويدان المعمد وسكر المغافة النوس همها دس كنه رهمان العراق والإنصاب . وهد طبع أكثر من مرد نوي سنه ۱۰۷ محرد دامغر ومات الأعان (۱۹۷۲ و و د القريح مدد د (۱۹۷۹ و ۱۷ محرد ۱۸۲۹ و ۱۸۲۲ و ۱

⁽٧) حنائي ترجمة المصنف رسمه الداء ببير وس

 ⁽³⁾ حمورا الحالم القرار اللهاء اللهاء اللهاء المساور المهامة في النا الاداران وريس المرف الماحقية من المصرفة.
 (4) حمورا الحريب الرشاء الأرساء (١٧٥ م) المراء الميان (١٣٠ م) الأطلام (١٧٥ م).

⁽⁴⁾ علمان الشريع بمأكَّة وتسكه صَكَّل مستم وتجيبه والسلا العرب (و و 199 م و 19

هنفس درأ كالمعمة وإن لطف شائعها ، منتها على الرمزة " اوان خعي مكانها، لا كذات جدياً " " ولا غليطاً جافياً ، متحرط قا دريه بأساليب النظم والدى ، مرداصاً عبر ريض بتلقيع شات الفكر . قد عدم كيف يرت ، الكلام ويؤلف ، وكيف شعبه ويرضف ، طائعا دمع إلى مصابقه ، ووقع في مداحسة ، مزالمه ، النهى كلام ، الزمجشري ، في وصف متماعي تقليم القرآن ، وألت ترى هذا الكلام وما احتوى عليه من الترضيف الذي يبهر بحلسه الأدباء ، ويفهر معصاحه الطعاء ، وهو شاهد له بأعلينه للنظر في نفسيم الغران . واستحراج لطائف العرفان .

[حديثه عن الزنخشري وابن عطبة]

وهذا وأبد المناسم محمود بن عمر المبشرتي الحواردي الرمجشري و، ووالو محمد عد العي بن عاليه م علية الأندلس و المعربي العراطي (أ) أحل من صنف في علد النفسر ، وأهسل من تعرض للتنابح به والحرير ، وقد اشتهرا ولا كالشهير الشمس ، وخلفا في ولاجه وإن حسوة في الرمس ، وتلامهما فيه بال حتى تقدمهما في علوم ، من مشرو بمالوم ، وضيل حتى تقدمهما في عنون الاداب ، وتدكن من علمي المدابي والإعراب ، وفي خطتي كتابهما ولي حضون كتاب و لمحتمري و ما يبدل على الهما فارسا ميدن ، ومعارسا عصاحة وبيان ، وللزمجشري تصابقه عو تعسره ، منها و لعانق و في لفلك الحديث ، وه مختلف الأسماء ومؤسفها) ، وه وبيح الأبراز ف ، وه الواضي في الدوائهي في واحد مغلسل و وغير دلك ، وله، وثر الرؤبر أبو نصر المشح من عائداً ، الأميلي (أن في كتابه المسمى و قلائد المقدن ومحاسبان الحيان ، أن محمد بن عظماناً فقال فيه البعة ومح العلا ، ومحوز ملاب النبي عليه الحيالة ، وواحد المصر والأميالة ، وقرأ بما حيال القصب الأا وأدب كما أضره المسلس المنابع عبراً ، وأورد أن نقل مربة غلد في رأسه بال و هوالمه في أدانها حجو وبهال و وقد البنت من نصبه ما يتحج عبراً ، ويقود نه نشرا كيا نظم نفود المنص وبعال المورد المنابع منواً ، وأورد أنه نشرال بانتها العصم وبعال المنابع عبواً ، وقد المنابع المنابع المنابع عبراً ، وقد المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع عبراً ، ومنابع المنابع المنابع

 ⁽³⁾ الزمرة على النمة كل ما الترب إليه منه بدلا بلعد، لبنان العرب و ١٧١١/٠٠) ، ونيت القادرين (٢٩٨٤٢) ، محمل اللحة و ١٠٠٢٠) ، ونيت القادرين (٢٩٨٤٢) ، محمل اللحة و ١٠٠٢٠) .

والإرارة كأني الكرارا كأني لأبيسط الساد فيمان إمانة كزوي

⁴T) جاملًا : وحساء الرحل خيراً وطيراً : فينت بالسن العدب (١٣٣٤) ، فريت تعامرين (١٩٣٢) ، محمل الغنا (١٩٣٧) .

 ⁽¹⁾ مطائي ترجمة المعمد برحيد (بد

الأدب الكثير أبو بقير المع من الحديث عبد لغذين حادث القيمي الإشبيلي ، صاحب للات قائد المدين في محاس الأعبال ، وهو المقبوع عادة طامات ، والمقال لكبر الليم القيم المعاشق ، توفي سنة حصل وتلاثين و مبيسية ، ودكر ابن الأمار أمارها منافع الشاه عام المعاشق المعاشقة المعاشق المعاش

⁽۱) اعترائيجية في أفستان (۲۸۱/۱) با يستانسي (۲۷۱) ، منجوا بن الأيار (۲۱۹) ، هند الصلة لأس الرسر ۲ ، الديناج المدمن و ۲۷۲ با يدن الرغاز و ۲۰/۱۲) ، طبقات بيضرين للسوفي (۱۱ - ۲۷) ، سو أعلام (۱۸ / ۲۵۵) ، طبقات المغيران للدهري (۲۰/۱۲) ، طبع الطبيان (۲۷۹۸) ، فيجرا نيور الركام (۲۹۹۱) ، تشمد الطوف (۲۲۹) ، (۲۹۵۲) عدية الماكس (۲۷ و)

رفه الوساب الهمسة والهميان الليميل المسطور للبيان فعرب (۱۹۶۶-۱۹۶۶) والعميل اللمة (۱۹۱۶) به د مرجد القاصوص (۱۹۶۶-۱۹۶۶)

كتاباهما مي التدبير فيد أمحدا وأضارا الاسترقيا مي سماء هيدا العلم بمرأن وأسارا ، وتتزلا من الكنيب لتضميرية مسزته الإسمان من العبل . والمذهب الابرابرس العملي ، ويتبعة الفارس اللالمين ، وليلة مقدر من الليالي . فعكف المعلم شرقأ وعمربأ عليهما واقبوا أعنة الاهتناء إليهما واوكان فبهما على حلالمهما معانر لانتقاد دوي النبريرة اقء ومسرع التحبيل فيهما والتمييزاء النبك إليهما عنان لاغاداء وحللت مالعيل البنس فيهماس الاعتفاداء أنهماهي التفسير الغابة التي لا نعرك ، وافسلك أنوعر الذي لا كاد بسلك ، وعرضتهما مغي محت النظر ، وأوريت فيهما ناز العكر ، حتى طلص فسيسهما والالا لليسهما وأوسيني ذاك مرا فوالشطر أمل والخليج فيه إنصاف وعدلان فإنه يتعجب من النزلج على الصراغمان والنحرو لأشالها والانف واعب يراهدك الرجلان هما فنرسا على لنفسيري ومعارسا فحربوه والمجبوب تشرَّه شرَّا ، وطاد لهما به فكرَّا ، وكانا بتحميل في الجيلا ، متقاربين في العمات؟ ولد أبو القاسم مجمود بن عمر س محمط من عمر الرميخشري (أأناه ترمحش والرباء من قري حوارزم بوم الأوبعاء السابع عشر قرعب سبة سبيع وسنبي وأرمعمائة (وتوفي مكركاتين) قصية ، حواريم بداءته هرفه لسنة ثمين وثلاثين وخسسمانةً) وولد أمو محميد عبد النحل مي خالب بن عبد الرحمز بن عالمه بن نماه من عند الرؤرة ، بن عبد الله من نمام من عطبة الممحرين من أهل فرياطة ي سنة إحمد ولعاس وأرمعهانة وترفي باورقة في الحامس والعشرين قرمصان سنة إحدي وربعين وحمسمانة فكبد لاكره الغاهبي ابن ألى حسرة أنحمي وفاه اس عطبة وقال الحافظ أنهو الفلسم من تشكوان (الآء توفي يعمي و اس عطبة و سنة النبن وأرجب وحمسمانة ، وكناب ابن عطية أنفل والجدم والغالص . وكناب الزمجترين الُحص وأعنوص . إلا أن الترمحشري فاقل بالطفرة و ومفتصر من الذيابة على الوفرة ، فراها سنح لد أبي المقادة فأعجزه اغتباصه ، ولم يسك الثائب اقتناب والبركة عفلا لعر بصطادى وعفلاً بس برنادى وربينا بالصراعات فنبى أمعاد إلى الواضع ، والسهل اللالح بالوأحال فيه كلامأت ورمي بجوعرف متهامأ بالمدامع بالعي كنابه مي بصرة مذهبه والقحيد مرتكته با وتعطم حمل كناف الله عزُّ وحلَّ عليه ، وتسنة ذلك إليه ، بمختبر إندات لإحسانه ، ومصفوح عن سقطه في بعض الإصابته في كالتر تبيام . فما كان في كتابل هد من يصبير الزميعشوى وحمه اله تعالى فاعتراني به استادنا العلامه أم

⁹⁹⁾ المسا وأحزا الخار الفريس المرافعين في تراوض والحد الرفهو بالسن المايد و 1989 و و مستي المؤاو والع90 و . الرئيد المقرض (1974 م)

وهي البرين وحل برو وافر د بريان يوصفان بالتجهية وضفل السنين المراد (۱۳۶۸) با ميديل اللغة و (۱۹۹۱) . ترتيب بديموس (۱۳۶۱) و ۱۹ د د

⁽٣) المعرامون الفيوعود تصرعو وتصرعت أزاره سلب البرس (٢٥٩٠٥) ، توتيب للنبوس (٣٥١٠٥)

⁽ه) الأساسات (۱۹۶۱) ۱۹۸۶ و برمه الإنواز (۱۹ و التنظيم و ۱۹۰۹ م) معتقد الله و ۱۹۷۶ و این افرود و و ۱۹۷۶ و این ا القباسات (۱۹۶۹ و ۱۳۰۱ م) معتوف (۱۳۶۳ و دوست الأعباس (۱۹۶۸ و از تهدیمت می العبار مشتر و ۱۹۷۹ و از البسر (۱۹۶۵ و ۱۳۷۱ و ۱۳۱۹ م) و دوستهای (العباط و ۱۹۶۸ و از ۱۹۸۸ و این شود و ۱۹۴۶ و ۱۹۹۹ و ۱۹۸۹ و ۱۹۸۳ و ۱۹۸۳ و ۱۹۸۳ و

 ⁽۲) فقيح الإمام استعبر مست التعبرت الواعي مجمد المستقبلات موسي بواعدة الدائل ويدري أي احدة الاموي مؤلامة الأساس الدرس مات سرسة في البعير سنة لمع وسنسين وسنسينة التكسية (ابن الأمر) (1932) والدس أمام شباح و (1947) والديم و (1948) من المشارك و (1969)

^[1] أحوالمو فقالت منطقة براغية الملك برامستهودي موسي أو الأنكوليان يومعه برادانية الأنصاري

النجو فقة الأوساء والمعرفين تتامله في مصال فيم شاريق مدين والمستدلات وفق الصاف النمواء المستودان عمل وعلي مراباس العراسمي في يحلى الرميقي عليه المساكل يوفقه توافقه أنه الوليد عندان وهو أن الانتهائين والمقارضية المربي وحصاء أيام المسكود والانتهام المستود المربية والمستود والمتحدة إلى المستود والمتحدة إلى المتحدة المالية المتحدة المستود المتحدة المتحددة المتحدة المتحددة ا

جعفر والحمد من إمراهيم بن الربير و فرادة من عليه فيه الروحوة أيام كنت أيست معه في كتاب بديده العالم المنافق والمن تحقيل المسكون الله عن والمنافق بن يراهيم ما فاعر الحضوعي الالات والمنولي ما على المنافق المنظمين ما على المنافق المنظمين الله عن المنافق المنظمين المنطق المنظمين المنظ

أن المحمد محمد من حمد المحكوم الأساس الأصاب فيه البلامة النول عند النبي وحمسين ومتعاقب الحميل والتعاقب الحميل والتعاقب الحميل والمحكوم من البير أحاج فيداء (١٩٤٧٣).

رائي الوطاقو ولائدا و ايو هي طاقو اي وكان يو إيريقيو الديلين المستوعي الأستجي . ولد اي صفر ساة باشا وخمستاك ولوي اي صفر ساة لداء وللتجي وحملته لل السباح (1707-70) . الكاملة للمصاري فوجية و 185 و 186 كان الارتزائي . حاد الإسلام (1947 - الأنجوم التراهرة او (1957) ، الشوران (1772) .

ر 19 ملي ال أسيد الراحد المعدي المقدس الفسايعي المدلل أمار الدين أن العسم المعدودة بالراجعتين - خلاصة المقدمين المقدمين الراجع المعمي المستدادية ، فالرام إليها والمدافق بنفاح فلاري إد أنجلت أن المعاري مني ومن أمن ₹3 قافي س المدافعة إذا المتدرات والروودي الأفعام و 2007و إلى كنما العلود (19.77) :

وفي العشير أبل عبد العربوس محمد بن عبد العربوس محمد الاسم أبو على بن أبي الاحوض الترشي العيري العرباطي أماوض و على القاء التاثيري في الرابع عشر من صادي الايلي سنة تشع وتبعين وسيناته و النامية و ٢٠٠١) . عليه النهمة (١٥٢٠)

راي أنوافريخ مالمدن ما يعرب ماليانوا حسان الحصيان الكلامي فيدين الإدام العالاية المسابط فيحساء الأوب النبيخ شخ المحقولة والنافع والأندين استنهاد في كاف أبيئة على قافت والسح في فرسيه في المشترون من بن الحجة بسنة أوج واللاش ومسابقة النفر السر (١٩٤/١٠ و التكملة لمسدان ۴ رشي (١٩٧٠ و الدائرة الحافظ (١٩٤٧) . الأصبح الاستام والمسابقة

أبو انتقاعيم عبد ترمين بي صعيد بن عبيد أعدان برسعة الأنصاري الأسائني المراس الرابل فرداله و أس أميش وحيث حالة .
 فيست إليه توي في معرضة أربع وتأثير وضعيفات العبر (1987) و . المبدأة (1984) . (1987) و ...

واي يعني أن مد الرحمل في أحيد في مد الرحمي في وبع أبو عبر الأشوي الفرطي صاحب مصافحة الخلافية اطراميو أعلام النات - 1997 - 19

⁽ع) وإمام المقرى المستد قو العسر علي من أصدين علي من عيني المناهي القرطي القُلْقُورِ أن قار من الأيار كان تعاصلاً ماك - في طمرات سن مشرفوسسات و اللهو (۱۹۷/ ۱۹۱) عربية النهاية و (۱۳۷۸) والشعوري عنج (الان المعاصلة و وصد القاف - سنة إلى الشرفامي توامل قرطات

المشهدعي الوعشوي والمي عظيم بالمرازين المرازيات المستنب المستنب المستنب المستنب المستنب

سلمه رحمه الله تعالى ، وقد شاهداد غير مرة حين سمعه يمول للناسخ ، أراً عالي فيفرا عليه ويقول كنب من كله إلى كذا ال ويغترا ما في كنب النفسير التي الاستداد عبر مرة حين كل السواحيد ما ينقل سها يني مصنف دلك الكتاب ، ويغترا ما في كنب النفسير التي الاستداد منه الله الكتاب الله تعالى حيامة من المفرشين رحمهم الله تعالى ورضي عدا وقد تقليم ألى قرآت كتاب الله تعالى حيامة من المفرشين رحمهم الله تعالى ورضي القرآن ، في القرآن ، في يغترا المغير العدال المورد في القرآن ، في المورد في القرآن ومسائلة على المبال الانتصار فاقول ، قرآت القرآن ووثي وارش والآوه الله المالي الانتصار وقرائها على أي السكت ، على المستدال المعمر العدل أي طاهر إسماعيل بي هذا الله والماليس الأنبيصير وقرائها على أي المحتود عباله المعمر بي المعمر بي المعمر بي المعمر بي المعمر بي القرائم المورد بي المعمر بي المعمر بي المعمر بي المعمر بي المعمر بي المعمر بي المورد بي المقتود المعمر بي المورد بي عدال بي معمر بي عدال بي معمر بي معمر بي عدال بي معمر بي معمود المعمر بي المعمر بي المعمر بي المورد بي المورد بي عدال بي عمر وعلمان ما علي بي معمود بي المعمود بي المعمود بي المورد بي عدال بي عمر وعلمان ما يعمر بي عدال معمود بي عدال بي عمر وعلمان ما يعمد بي عدال المعمود بي المورد بي عدال بي عمر وعلمان ما يعمود بي عدال المعمود بي المورد بي عدال بي عمر وعلمان المعمود بي عدال المعمود بي عدال عدود بي المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي المعمود بي المعمود بي المعمود بي عدال المعمود بي المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي المعمود بي عدال المعمود بي المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال عدال بي معمود بي معمود بي معمود بي عدال بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي المعمود بي عدال بي معمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال المعمود بي عدال بي عدال بي عدال بي عدال بي عدال بي عدال بي

⁽¹⁾ ختیک در معید در محتی شخصیری می کنیز افراه خاند طبه کمن (برش را نشته بهمیه دولی مده ۱۹۹ همتی په را عدید البها ه (۱۱۱ - ۱۵ به ارتباط افزیمینو ۱۹۰۶ م در طبیع و ۱۱ در ۱۲ م

 ⁽²⁾ المساعر واحد غابر على من حد فدانو صاحرين الصبيعي دعاج العبد وياد سنائلة عد العام المكسورة وجمع دشاج عدا حد ...
 فرا الساح على أي اللحود عبات من ادس - علم شيء جهاية (۱۹۵۶) ...

 ⁽٦) عبات در قابس مر مكي من هند الله أن العبد الله من الصدري المبيري إنام النفل أساد منا الدول في داخل مصار سبة مبسل المستعدة ، غيث الدول إلى الله المسار الله مبسل

⁴⁵⁾ تابعة بن يتحصر ما إستنظل في ديد أنو المداح الريدي الدمرات بالشريف المحقيب منح مدال المصورة ومرافقات هماه النهاية و 2943/19

۱۹۵۱ - باسمو من طول تر الفوع كه المعسمين العصوى بعول مان العملية. شاج كانو مانامار الفيصوبية النومي سنة أسح ومستسائده الفياء المهابه ۲۷۶/۲۹)

المعدس معدد راضيد بي العدي عبر العربي شهده الدورف من عبل أو عمان عورسي الأسواد العدي إراؤك كبر أمهي به طوالإحد العربي والدائد العبد والربعات المائد العبد الدولية (١٥٠) العرب

ا ۱۹۵ عدد العراز من علي از الحملة من استدمي إستجافي من العرج الرافعاني المصورة المعرف على الإصباح ، مغري محمدت مصدد المدعلات البيخ الحال موستندها المصار وكان البينية بالمعاصفوة أن مات في خاص البيار الأول سنة إنجابي والانسان عام البهال (۱۳۸۶ - ۱۳۸۶ - ۲۳۵ م

۱۸۹ آو مکر بن د شدن کور بخو کرس بن العوبوي الفوی الشامي د موجي جي و چه ايجاد است سندوخت بن وسندانه عي تعليي سن الحالة النهاد و ۱۸۱۲ - ۱۸۱۵ - ۱۸۱۵

¹⁸ ماهم والساء الرحين والرابعة الرواد الرواية الوطنية وايقال أو تعدل الرطية أفراعية عداد وقوا أو عند الرحين الرؤي الرفي مؤلفة والأمام والرواد المؤرائين على المنطقة المقامي المنط المراد المؤرائين المنطقة المقامي المنط المراد المؤرائين على المنط المراد المؤرائين على المنطقة المؤرائين المنطقة المؤرائين المؤرائين

و ۱۹۱۱ برندان استینو الإداد آن مدر المعرومي المدي مقتري آخذ التراء المشرفاتيين ، مقهور با کب القمال و مال اسم حدث بن مردان دفيل فيزوان المدر مانه المهاني و ۱۹۵۶م ب

وعد الله بن عباش بن أبي ربيدة السخورس ها البديدة رسول الله 25 وقرأ اعبد الله وعلى البديد أبي البديد أبي من المسلم أبي من يديد بديدة رسول الله 25 المناف الم

[ذكر فضائل القرآن]

﴿ وَأَمَا مَا وَوَدَ فِي الْقُرُانَ وَفَضَائِلُهُ ﴾ فقد صنف الناس في ذكك و كأبي عبيد القاسم بن معلام وأ^{مما ا}وغيره

﴿ وَمَمَا رَوِي } أَنْ رَسُولَ اللَّهُ فِي قَالَ : إنَّ سَنَكُونَ فِن كَفْطِعِ اللَّيْلِ السَّطْلَقِ ، قبل . فما السجاة سها يا رسول الله ٧

- (١) حد الله بي جائل بي أبي وبينة عدر وأبو المعاوت المسعودي التاسي الكبير ، كان أثراً أعل فسنديه في رمله مان بعد سنة بسعين وقبل سنة للماد وسامس ، عالمة المهاية و ١٩٧٧ - ٤٥٥)
- 79 فاصد بن يهدله أي الدخود أبو يكر الأسندي الكبري . شيخ الإفراء بالكروة ، وأحد الغراء السبعة ، عطر عابة الهابة (TDAP -729 -
 - (۲۴ وقد تغذم فرحمته وهو عيفظ بن فارس .
- (3) على بر أصد بن علي أنو العسن الأيوري لفتري ، قال ابن المديري ؛ كان سيجوداً في صديد عام حسسياء ، عالم اللهاية (1 أراء : -)
- es) المسبو مو علي يو ايراهيد ب يوادين هومز الأسناه أبوعني الأهواري صالحت المتؤلفات ، شيخ الفراء مي عصوم ، وأحض من اللي عي المديا يستفاء . إمام كبير معددت ، اعفر غاية المتهادة و esy 10 .
 - (٦) علي من الحصور من فضات بن سبيد أبو الحصار العصائري البعدائي ، الطرفاية النهابال (١٩٤٤) .
- إلا يوسف بينيوب بي فحيين في يعتوب في حالة في مهران وني خلف في مهران الوسكر الراسطي يعرف ولاصد (إمام حقيق الله علي الله معترف المام علي المتعدد المام الالاسانة عن الله الله الإساء (١٠٥٠ ١٠٥٥).
 - (٨) يعلى مر معدد أن فيس وقو ابن محمدين عليد الوصعية فعليدي الانعازي الكوفي ، شبح الفراء بالكوفة ، مفرق معافق الله اليوسية الان وارسي وماثير عرائلات واسعيل منه ، علية النهاية و PVL VVA » .
- 14) علماً لكاس صيد بن ويجة أبو تحد فرسين السمني الصريع طبريء الكولة ، ولد في سياة الدي تتج ، ولأب صحبة إنه انتجت الفراء تحديداً وصلعاً ، الطرعانة المهابة (1774)
- و- 1) الإدار الدائظ المستويد في الفتور أبر عهد العصب في سلام في مسائقة ولد سنة سنع وصيبين وماتة با أنط الفقة عن أفي هيئة وأني ويدان ويسائمة وله كتاب فضائل القرات ، وهو مطبوع ، والغربين ، وهي ذلك نوبي سنة 378 هجرية با نظر السير (35-741) ملفت في سند و 27 د27) . التربيع الكيم المنطقين (277 0) ، وهات الأعيان (35-41) .

قال ، كتاب فقا تعالى ، فيه ما من قبلكم ، وغير ما يعدكم ، وحكم ما يبتكم ، وهو فصل ليس بالهزال ، من ترك تحدراً قصمه القانعالي ، ومن النخي الهدى في غيره الهيئة الهانعالي ، وهو حيل الله المدنى ، وتروه السبيل ، والدكر الحكيم ، والصواط المستقيم ، وهو الذي لا تزيغ ما الأهواء ، ولا تشهب معه الأراه ، ولا يشيع منه العلماء ، ولا يعله الأنقياء من علم حلمه صيل ، ومن عمل مه أحر ، ومن حكم ، عمل ، ومن عصم مه نقط عدى إلى صراط مستقيم (١٠ ، وقال رسول الله فيخ من أواد طبح الأولين والأحربي فليشور القرآب: ١ .

وقال رسول الله ﷺ النوا هذا القرآن ، فإن الله تعالى بأخركم بالنحرف عشر حسبات ، أما في لا أقول ألم حرف ، ولكن الألف حرف ، واللام حرف ، والسيم حرف!؟

وروي عه **155 أ**نه قبال أفي أخر خطية خطيها وهو مريض : أبها الناس إلي تارك فيكم انتقليل ، إنه لل تعلق أعصاركم ، ولن نقبل فلوكم ، ولن تزل افدامكم ، ولل تقسر أبديكم ، كتاب الله سبب يسكم وينه ، طرفه يبده وطوفه بايديكم ، فاحملوا ممحكمه وأسوا مستشابهه ، واحلّوا حملاله ، وحرّموا حرامه ، آلا وأعل بيثي وعشرتي وهو اللقال الأخر ، فلا تسبوهم فنهاكيلات

ووري عن رسول الله في الله قال : من قرأ القرآن مراي أن أحداً أوتي افضل ممه اوني فقد استصفر ما منظم الشا⁷³.

وهنه عليه أنه قال: ما من شفيع أفصل هنذ الله من الغرال لا سي ولا ملك ¹¹⁴ ، وعنه يملغ أفصل عبادة أشي الغراك ⁽¹⁹) . وعنه غلا أنه قال: الشرف الشي حصلة الغراق ¹⁰⁰ .

ا وهنا 趣 أنه قال : من فرأ عالمة أبه كتب من الفانتين لاك ، ومن قرأ مائتي أبه لم يكن من الغافلين (١٠ ، ومن فرأ

⁽¹⁾ أحرجه الدارمي في طبيع (۱۹۴۷)) ، في كتاب تصائل القراق ، والديماني (۱۵۸۵ ، ۱۵۹ و ، في فصائل الفران باب ها خامي عضل الفراس (۲۹۰۷ و ، وقال هذا حديث لا مرحه إلا من هذا الرجه وإسنان محمول

وهر بروي من کلام آن منجود رضي نقاحت اصطر البرخان في خلوم الغران (۱۰ اداد یا ۱۰ انتهاية في حرب الحدث (۲۰۷۱) ، ومعنى ظاهر الغرآن أي : نهيجت عرب معليه وطلبه وتراءته وتغييره ، إنظر ثبيان العرب م وتورع ، ترتيب القاموس ۲۰۲۱ (۲۰۷۱) و

⁽٣) أمو به من جابت فيد الله من مستود الدارس و (٤٣/١٦) . هي نضائل الذران والترمدي (١٧٥/٥) ، هي تصافل القراب يات ١٦ حمات (١٩٩٠) . وقال حيس صنعيج غريب من هذا الزحة

⁽٤) أخرجه الطري من حدث إلى مسعود في العسير (١٨/١) ، المُقطِّ مقدب .

⁽²⁾ كارد البرطي في القر المتارز (4) وأم إن وقواه للطوراني ، والحاكم وهيجت ، والبهتي هي عند الذين هنزو ، والفرجة أيضاً التحليب في القريح (4974)

^{. (27) .} ذكره الحفظ العراقي في ليغربج الإحياء و ٦٧٣/١) . وقال مرسل ، وابطر فشعب المعله و٢٠١١)

⁽٣٤) عراء السيوطي في الحامة الصمير (4 / 2) (ميمي) لاس قائم في أسير بن جائزاً ، والسجزي في الإداثة عن تحس ، وونز ثنه المشخصة ، وعراء تأساري تشاري المساولة المرافي وإسلامها فيمها . وفكره فهمدي في الكثر (4/12) و (4/12) .

^{(4) -} أخرجه لن مساكر كذا بن يهديد . تاريخ دمشق (٢٠٣٢)

٩٥) - أحرجه ابن بناي تي الكابل (١٩٦٩/٣) .

۱۰۱۶ مکره المبشري می آثر عب (۱۷۷۶ م) ، مقط می ترا ملاتی ایه کتب می انقائشی ، وهو هند اقدار می (۱۹۶۸ و) ، ونک طهیتمی امی خسمیم و ۱۹۷۲ - ۲۲۸ و رئیرده این الموری می السل ۱۹۶۹ () ، ویشط می ترا باکه آیه بی البه لو بکتب می معاطین اشترجه این مدی می انگلسل (۱۹۵۸ و ۱۹ (۱۹۶۸ و میآ ایساً البیری می انتشام (۱۹/۱۰ و) ، واین کثیر (۱۹۲۳ و)

المالة الرابات الترجيب في المسترافرات

الملائماتة ابة لم يحاجه العرادة () . و هذه بيجة الدهني النران شامع مشمع ، وصاحب مصدي ، من شفع قه الغراد مجه ، ومن مجل به الغران يوم العيامة أنته الله لوجهه هي النار ، وأحق من شمع له العران أهله وصملته ، وأولى من محل به الغراب من هذا عند وضيعه

ومنه يجو أمه قال: (ن أصفر البيات بيك صدر من كتاب غار معالي "" .

ومنه 185 أما ثال - إما الذي يتدافه القرائ ويشتد عليه به العران ، والدي يقرأه وهو حصف عليه مع السعرة لكم م العروة أكد وهذه 185 انصبكم من تعلم القرائل وعلمه الأس وذال قوم من الأعصار للسي 185 أكلو ترايد رسوة الغد ما أمات من قبل المواتري والوا العارضة أو عراض وعرفها أمثال المصابح ، فقال قهم وسف وأسورة العرق العمل ما تعلي م قبل واقعال قرائد سورة البقية ، وقد حرج البخاري في الرائل الملائك في الطلقة قصوت وأسيد من معهم والقرائة سورة البعرة أكد ، وقال واحدة من طفر واحهد إليا وسول العربية عن حجة الروح فعال عليكم بالقراب أكد

ومملل رحول الله يجلا عر أحسن النامل قراءة أوصوناً بالقرأق ، فيس الذي إذا سمعته وأبلا ينعس المداحال أأأ

[الثرغيب في تفسير القرآن]

الإ وأما ما ورد في تصليره إدارون اس مناس أن رجلًا للله النبي بيج: العقال التي علم الحران أفضل ؟ فصار النبي بجة هرينه فالصموها في المشعرات:

وقد البقية تيجي أخربوا القران والدسوا عرات أناء فإدافة تعاش بحد الابعرب ، وقد فسوت المحكمة من قوله معاني في بين بؤت المحكمة في إلى القية ، ١٩٦٩) ، يأميا لفسير القرت ، وقال رسود الفاضح الابعثية أوحل كل الفقة حتى برى فلقراك وحوماً كثيرة أنال وقال والمحسن من الملقيس المعلمة بقرة المحتمم الأبة عبديا وجومها حتى يفتري

^{(1 -} أخرجه الجود من النسي على همل البيم والثيقة و ١٩٥٨ ز.) واكره المساري للجود في الترامسة (١٤٣٠ ٢ - ١

۱۳۱ - آخوخه آنو هواله و ۱۳۳۷ و در وس سد آزره الهيشي مي سواره ۱۷۹۳ و درآخ ميير مي الحفظ و ۱۳۹۸ (۱۰ د واس معني س الکامل و ۲۰۸۶ و دوگره اميد ري ني الفريست و ۲۰۱۸ (۲۰

أخرجه الحدود الحدود (١٩٩٨) و يوسيدو (١٩٩٧) و يوسيدو (١٩٩٨) عن مثلا المسافري منافس العافر الغراب (١٩٩٨) و ١٩٩٨).

رغ) . أحرامه النجاري (١٩٤/١) زار في مدينتو العراق بعي حبراته من تداير الفواق وهسمه (١٩٣٧ ت.)

روانها المكرة الخالط من حيما في الصبح والدوارة والن ليتيز في التنسيبر (1974 م

^{. 159 -} آخو معالنجري و 1779 ع ، آني معالي القراب من بريال ۱۳ ته موجيلانکا داد تر معافظراناه (۲۰۱۵ ع ، وسنسر دا ۱۸۵۵) . اين صلاح انتظامي بات ۲۹ حديث (۱۹۵۹ ع)

و١٧] - أخرجه للحدة تطحموني في مشكل الأللو (١٧١٥) في وقال: "لهندي في الخبر (٢٩٦٦).

يندون أحرجه الراحافة مسترمينيس، وفائره الهنتائي في مكاوية (أراعات) ووالهيرون فارز في المعالون (أراعات)

⁽¹⁾ العما تصلي الفرطس (۲۰۱۷) ، وقد عن الراحاني فالداء واستكنوني من عربية القرآن والمستودي الاشام والساولا مح (17 فاصرته العدك عن الفرائد الدارة (۱۹۷۹) ، وذكرة الهيئتي في المحمد و (۱۳۷۷) ، والحمد باقي الدارج (۱۳۷۵) ، وفق الدارج الحراف الحرافي حجر في المطالب (۱۳۷۳) ، وقال الهيئتي ورد أو يعني ويد عبد الفالي مراجب في أي محمد المحاري وقو ساوة وفاد العرافي أخراده من أور شنة في المصنف وأفر يعني و سهمي في الشماء وسنة مستقد

على افغ بها . وقال دايل عبس ه : الذي يقرأ الثراف(ولا بفسر كالأعرامي الذي يهذ مشعر؟) دووصف علي ه ساير بن عبد افغ يها؟ لكوت يعرف تفسير قوله نعالي فح إن الذي فوض عليك القرآن لرادك إلى معاد \$؟؟ المنصص ٨٥٠ . ووسل و مسووق و؟؟ إلى ه البعرة و في تصمير؟؟ أبد فقيل له الذي يفسرها رجع إلى ه الشام ه ، صجهر ورحل إليه حتى علم نفسيوها ، وقدل المحاهد يه؟؟ : أحب الخلق إلى افد نعالي أعلمهم بها أنزل:٥٩ .

(وما روى) عن رسول له 宋 من كونه لا يفسر من كناب الله إلا أبا بعدد . عضَّه إياهن حيراتيل عليه السلام محمول ذلك على معينات الغران ونفسيره لمجمله ونحوه منا لاسبيل إليه إلا يتوفيف من الله تعالى .

(وما روى) عنه فخلاً من قرقه (من تكلم في القرآن برايه فاصاب هند احطاً) الله مصمول علي من نسور على تعسيره برايه هؤانا المظرفي أقوال الملماء ، وقوانين العلوم ، كالمحوو للعة والاصول وليس من استهد عفسر على فواتين العلم والنظر بداخل في ذلك المصديث ، ولا هو يفسر برايه ، ولا يوصف بالحطأ

[المفسرون من الصحابة]

والعنفول عبد انكلام في تفسير الغزان من الصحابة جماعة ، منهم دعلي من أبي طالب ؛ ، و 1 عبد الله بن مسعود » ، و 1 أبي بن كمت : ، و 1 ريد بن ثابت : ، و 1 عبد الله بن عمرو بن الدانس ؛ ، فهؤلاء مشاهير من أحدّ عنه التفسير من الصحابة رضي الله تعالى عميم ، وقد نقل عن عبر هؤلاء غيرما شيء من التفسير .

[المفسرون من النابعين]

(ومن المتكلمين) في التفسير من النابعين ، و المصن بن أبي المصن با ١٩٠١ ، و و محاهد بن جبر و ٢٩٠٥ .

⁽١) گام جه نظيري في السيره (٨١٤١) ، عن بنجيد بن حير . . .

⁽٦) الطرائع القدو للشوكاني (١٩/١) ، وتنسير الفرطبي (١٩/١)

⁽١٢ انظر تنسير الفرطني (١٩٠١) . فتح القدير (١١/١١)

⁽⁴⁾ مسروق بن الأحدع الهندائي إبر «أكثت تكري الإدام فعدو، غال لم ؤليساق سع سيروق قما دام إلا سجيداً على رسهه وقال أبر مدين أنه الأدام و (4) المجلسة على المهادية و (4) المجلسة على المجلسة المجلسة و (4) المجلسة على المجلسة المجل

⁽⁵⁾ القرائع المدير (١٤/٩) ، تعنير طرطي (٢١/١) .

⁽١) المحر تصير الفرطي (٢١٨١) ، فتع القمر و ١٩/١) .

⁽٧) - نظرت ع فقائرة (١٩٤٠) . تنسير القرطي (٢٩٤٠) .

⁽٩) - أخرجه الطريق في التنسير و ١٩٩٤ - ٥) ، واخرجه لبردارد في كتاب الدائم باب و ٥) والترسف في السين (١٩٤٥) - (١٩٥٩) ، واحده في المستند (١٣٧٥) ، واطبراني في الكبير و ١٩٥٥) ، ذال الطبري : يعنى ﷺ لنه أخطأ في مدنه بدله فيه فرأته وإن وابق بيله ملك مين المهرات مداخة الإن قيلة فيه فركيا لهن بالرق فالم الا الذي قال فيه اس أول حق وصواب فهو قائل على الادعالا بعلم المراحلة المراجعة على عنه وسطر عابد ، الطبري (١٩٨٧)

⁽١٠) فلحسن بن أبي الحسن مصوري مولى أم سلمة والربيع بنت النصر أو زينه بن للمندأو سعيد الإسم أحد المد بهدى والسم مال ابن بمحد كان هالم جلساً رفيعاً ثقة مأموية عائداً ماديكاً كثير العلم مصيحاً جميلاً وسيماً قال بن قلية علت منه عشر ودان ، المنظرات و ٢٠١٠ / ٢٠١٠

۱۹۹۶ مجاهد بن حكر دولي السنات بي أيي السائب ابر الجماع "بيكي البطري، الإمام المصير ولايه ابن معيي والواز رهة قال ابن حيان مات محكة منة النبين أو تلات ومانة وهو ساحك ، متعلامة (۱۳۵۶ و ۱۹ م

و والمعيسة بن حبير 200 م. و واعتقامية 200 م. و و الفيحيان من مسياطم 200 م. و و المستدي و⁰⁰ م. و « وأسو المباشع 200 م. وكان و النمايل ²⁰⁰ يطفن على و السدي ، و و أبي حيالج و ما كانه كان يراهيها مفطريل في النظر

[مبهج النفسير في العصور العنقدمة له والمتأخرة]

ثم تتابع الناس في النفسير والمقوافية التاليف، وكانت ذائهما المتقدمين الترها إدما من شرع لعالم وتغل منت .
ونسخ ، وقصص ، لاتهم كانوا قريمي عهد بالقرف ، وعلمان الدين ، فلما صدر المسان وكرت العجم ، ودخل في
دين الإسلام أنباع الامم المتعلم الالسنة ، والماقصو الإدراك احتاج المتأخرون إلى إطهار ما القولي عليه كناس الغا
نهائي من عرائب الترقيب ، وانتراع المحلمي وإيراز المكت المبايد ، حتى بادراك ذكل من لم تكن في طحم ، ويكتسها
من نم نكي نشأته عليها ، ولا همصره بحركه إليها ، بحلاف الصحابة والتامعين من العرب ، فإن ذلك كان مراكزةً في
طاعهم يدركون ذلك المعاني كلها من عير شوف ولا معمم ، لأن دلك هو لمسانهم وخطيهم وبالهم ، على أنهم كاموا
بطالهم في الفصاحية وفي اليهان ، ألا ترى إلى عرب غيرت يكو حين سميم كبلام ، مصروب الأحتم ، الله في الأن في المناسخة أن وقد أشرنا في العصاحة

 ⁽¹⁾ معيد بر جير تؤسي مولاهم الكوني العقيدات والعلاوات الإنكاني لله إدام حجد برقال ميمود بر عبران منت معيد وها على طهر الازمن أحد إلا وهو محاج إلى عدم ، قبل منا حسن وتسعير فهائا بنته المحاج ما أدبل بعد ، (محلامة ١٠١٧) - ٣٧٠)

 ⁽۳) الملف في قيس في هند القاني طلقه من حلامات و كهيل بن يكن في قوف البيعي أنو شيل الكولي أحد الإعلام ، محصوم بالمات المناف و ۱۹۸۶ .
 حدة تشي وداني ، المعلامة و ۱۹۸۶)

^{(1/} الصيدلة) والحرالهلالي بولاهم العراستي الكي أرائقاتها الوقة الحدد، وإن معين، وأنوروعة قد أنوانديا ملك سنة العدد وبدقاء الفلاسة (1/2)

وفي المستاميل من هذا الرحين بن أي كريمة الإدم المستبر أنوامصدد المتحاوي في الكوم الأحور المنتي أحداث في فريش و فال المستمر مسلح المصاف وفال تجهي الواسيط اللمان لا المن بداء ووقة أحمد والإيام والطلائب، وصفعه أن المجر لول استأست المشرب ومانا سير أعلام المنادام (1975) والصفاف أنوامهم (1975) والقاوم الكبرة (1975)

 ⁽²⁾ أن مستقع الداو ويشتر ما دول بعض من معين السال بدران المدكن في الكشي فلسل بشيء وقال بعض العشق ، له أن المها من الهيمندا وكه قال من فدي قامة ما وابه تشهير ، في ما له من السند العبر المدر (1975 و ، التاريخ الكبيرة (1964) .
 مشتاب من معاد (1975) .

 ⁽²⁾ مغرس شراحل الحصري قطعي أنوعموم لكوني الإدام فعد ولا استنامس حلام مرادي الوصعة ما إليه بهم أمم من الشعي وقال المعطي مرمل الشعبي صبحح ولي الله تلات ومثلة ، الطائمة الادام معد (١٩٦٦) ، الشابح الخيم الرادوي ، المعلامة (٢٠٠٤) .

⁽٩) عميرو بر ممدن من سبق المسيعي المستري أموريس . العيد الشدام العطيرة في العناهلة والإسلام ، كان يدعي و المتكمل واستعلام - هي الساب وهو صنحت العلم المشهور

^{(4) -} بقت بالأبرقاق وموامل أمناه القدر للعبس ومهد وهو الزيرفان إستر الشيمي المعدي صحابي من رؤساء قومه قان استه المعدس الرفي معراسة (ع) معراماً (إطحام) ((210)) معيوم الأستان ((20)) ، الأعلام ((20))

[تعريف علم التفسير فقة واصطلاحاً]

وقد أن أن تشرع فيما فعندنا ومنجز ما به وعدنا ونيداً برسم لعلم النفسية فإني ثم أنة ، لأحد من هذباء النفسير على ومع له .

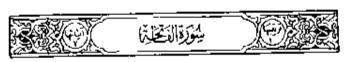
فتعول :

الضير في البغة : الاستباده والكليف ، قال و ابن دريد و ومه بقال للماء تذي ينظر فيه الطبيب تصرف ، وكالم تسجم بالمصلح ، لأن مصدر همل جاء أيضاً على نفعة نحو جرب تحربة وكام نكرمة ، وإن كان القياس في الصحيح من فعل التحييل ، كفوله تعالى و وأحسن تصيرا) ، وينطلق أيضاً الضير على التعريبة للانتظاري ، قال و تعليب ، نقرل : فسرت المؤسس غربة ، لينطلق في حضره ، وهو واجع تمعني الكشف ، فكانه كشف ظهره لهذا الذي يربله منه من الجري .

وأما الرسم في الاصطلاح : فنظول : التصبير منه يبعث فيه عن كيفية النطق بأثفاظ الفرأن ومدلولاتها وأحكامها لإعرادية والفركبية ومعانيها التي تصمل عليها حالة النوكيب وتسات لدلك .

فتوفيا . علم هر جس بشمل سائر العلوم ، وقوتنا : بيحث في هن كيفية النطق بألفاط الفرآن هندا هو علم المراهات ، وقولنا : ومعقولاتها أي معقولات تلك الألفاظ وهذا هو علم الملفة الذي يحتاج إليه هي هذا العلم ، وقولنا وأحكامها الإفرادية والماركية من المعلم ، وأولنا وأحكامها الإفرادية وعلم المدينة بعنا بشمل طلم المنصريف وعلم الإفرائب وعلم البيان وعلم المدينة ومعاديها التي تحمل عليها حالة الرئائب عليه بالحقيقة وها دلالته عليه بالمعاز ، فإن التركيب ولا يقتضي بظاهر مناه وهم المعار ، فإن التركيب ولا يقتضي بظاهر مناه ويسب النول وهمة توضيح بعض ما البهم في الفرآن ونحوظك .





نسسبانه الزمزال حسبة

بسم أنه أترجمن الرحيم في باء الجرائاتي ليمان الإلمياني، والاستعاثة ، والعسم ، والسبب ، والعمل ، والعمل ، والعمل ، والغلوبة ، والنظرة ، والإلميان حضفة مسحت برأسي ، ومحاز أمروت بريت ، والاستحاد ديجت بالسكس ، والسبب ﴿ يظلم من اللهن هدوا حراطا ﴾ [النساء - 170] ، والفسم بالله لقد نابي والسب حاء ريد شياما ، والطرمة ؤالد بالبصوم ، والمقل مدت نزيد .

وماتي زائدة للنويمان. غُورُون بشاهِ السَّدُ الاس

والنفي طبيق في يهم قوماً في مقلهم ، والمنفاسة الشويت الغرس باللها، والمتحاوزة في نشقل السباء بالعمام في (الفرقان : ٣٥ | ، في من العمام ، والاستخلام في من إلى الله بقطار في [أن عمران - ١٠٥] ، وكن بعضهم عر الحال بالمتحاجمة ، وراد قبها كونها للتطبل ، وشمى عن الاستمامة بالسباء ، وعن الحال بمحني ه مع « متوافقة عملي ه اللام » ، ويقال - أسم مكبر همرة الوصل وصبها وليس كهدى ، واليصري يقول ماده سين وميد وواو ، والكومي يقول واروسين وميم ، و فارجح الاول ، والاستقالات في كتاب المحواسم، أن تقييد في شخص أرجش ، وطحضور ، وللمحدود عرضت فإذا المعالم ، وفي حض منفي المداء ، وللمحدود عرضت فإذا الاسد ، وللمحدود عرضت فإذا العمران ، ورائدة لازم وعير الارمة ، فاللاونة كالان ، وغير ثلارة بالعمر من

²¹⁾ الطومعي الليم و (1990 ع) الإطلا و (184 ع) .

^{\$).} هذا صدريت الأنوافقيت الهنشل الطرائعوانة (١٩٧٥) . "الافتسان و ١٥٨٨) با شرح شواعد النعي عن ١٩٧٥ . سر مساعد الإنواب الأنز حتى عن 141

⁽٣) اشتقاق كانت منذ المعتقدين من المعروين من السعم ، وهو الارتفاع ، ومعال مرتبع فيو طاهر ، والاسم يقير المسلس عند الشعاع . ماشيق من المساء لذلك وقد قبل : إبنا الشيخ الاسم من السعم ، لكور الكلام على ثلاث أسام . وصع الكي تسم عمارة ، إكار الاسم المطابع ، فاصلي أوقع المعاولات ، وكان المعرف الشياط ، إذ لا يصل له في ذاته المعلي أسمة المعاولات ، وكان الفعل واستقا بيهما وموسطة السعا

وهميا ويوالي أدائستاق لاسترس السنة داهي الملاية ، والاسم حمل 200 علي السمى ، وهذا مثلة ميدية الهرية ، إذ أو قال منتظامي فسعة الهراهي تصمره ، وسماء ولا يدن فات إنما شان ي سيمياء سيني و وقدلك في حمد السنة ارد كو باسل . والتكوير والمعلق مرد با الأشباء إلى أهمولها ، حمل أدا التنفية في السين ، قطر المؤور المستودعة في الماج المثاني و فاتح ا

\$1.5 مان المسورة (£16 أخية الكونية المسورة (£16 الكونية الكون

أسهوها ، وهل هي مركبة من خرفين أم هي حوف واسد ، وإذا كانت من حرفين مهل اليسوة زائدة أم لا مذاهب ، و و فقه ع علم لا يطلق إلا على المعبود بحق ، مرتجل خبر مشتق عند الاكترين . وقبل مشتق ومادته قبل لام وياء وهام ، من لاه يليه ارتفع ، قبل : ولذلك مسميت اقتسمس إلاهة بكسر الهمزة وفتحها ، وقبل لام رواو برهاه ، من لاه بلوه لبيعاً العشعب تمر استنار ، ووزنه إذ ذائك فَمُل أو فَمِل ، وقيل الألف زائدة وعائله همرة ولام من أنه : أي فمزع قالمه « ابن إسحاق ه⁽¹² أو الله تدخير قاله و ^ابو عمر به . والدعبد قاله والنضر و⁽¹¹ . أو الدسكن قاله و السبود و⁽¹¹⁾. وعلى هام الأقاويل محذفت الهجزة اعتباطة ·) . كما قبل في ناس أصله أياس ، أو حدمت للنقل ولزم مع الإدعام ، وكلا فمقولين شاذ ، وقبل مائنه واو ولام وهماء من وله أي خُمرت ، وأبدئت الهممازة عه من المواو نجو أتسلخ قالمه و الخلبل ١٠٠ و و المناد ، ، وهو ضعيف للزوم البدل ، وقولهم في الجمع ألهة وتكون فعالاً سمعنى مفصولً ، كالكتباب يواد بنه السكنوب ، وأل في الله إدا قلما أصله الإلاء قالوا للعلية . إذ الإله ينطلق على انسمود بحق وباطل ، واند لا ينطش إلا على المعبود بالمعتى ، فصار كالتحم للتربان رأورد عليه بأنه ليس كالتحم لاته بعد الحذف والنقل أو الإدغام لم يطلق على كل إله تم غلب على استصود سعق ، ووزنه على أن أصله بعدل فحدثت همرته عال ، وإذا قلما بالأذلوبل السلامة فال هيه زائدة لازمة ، وشد حدثها في قولهم لاه أبولًا شفوذ ، حذف الآلف في اقبل حبل اقبل جاء من عند الله ، ورغم تعضيهم أن أل في افقا من نفس الكلمة . ووصلت الهمزة لكشوه الاستعمال وهنو احتيار « أبي تكتر بن العربي الأ و و السهيلي والنام [وهو منطأ لأن وزنه إد فاك بكول فعالًا واطناع تنويته لا موجب له , فعل على أن أل حرف د خل على الكلمة سعط لأحلها التنوين] . ويتعرد عدا الاسم بأحكام ذكرت في علم النحوا"؛ ومن غريب ما قبل ; إن أصله لاها بالسريانية فعرب قال

واج محمد من يُسجلون من مالز فلطمي مرش ليس من مجرمة لموجه الله المجنى أحد الأعدّ الأخلام ، ولقه المجلي ، وأن سمد ، وقال البحري وأنت على بن غد الله يحتج به ترش سنة إحدي وحسين وبلاد - السلامية و ١٩٨١ ؟

⁽٣) النصر بن شميل العلامة الإسم محافظ أبو العمس العلزي البصري السعوي تربي مرواء وقد في عدود منه تعمل وعائد وقد ابر مدين وابن المديني . والسنائي . أنوفي في أول منة أربع ومائنين السيرة (٣٩٥٦) ، الدين عالجير و ١٩٠٨) ، البيرج والتعميل (٤٧٧/٨)) ، إنه الرواه (٣٤٨/٢) .

وع) المعتدان يويد أن هند الأكبر أنو المبلى الأوني النصري إدام السياد صاحب الكامل وأحد البه الأدب والأخبار توفي منه ١٩٨٠ معربة النظر السير (١٩٧٩/١٥) . الأملام : ١٤٤١٧)

⁽²⁵⁾ الإصباش ماج من أنواع طبعات بقع دول علما تصويعيا ، وطلق تتعقف طواو من كلمة أمر دول سبب تصويعي معروف ، وقد سمي هذا طبيع من المستقد المحل من المستقد بعد طبيع من المستقد المحل من المعرف المحل من المعرف المحل من المعرف المحل من المحل ال

⁽⁵⁾ محمد بن حد أفتا بن معهد بن حد لهم بن أحمد المصروف بابن قبو بن العمامان الإشبيل المعاملي بكس أنا يكر وكان مولده لبلة معمدس المدان بقي من المصال منة المعامل ومقير وارعمائات ، ونواي هي رابع الأول بنية ثلاث وأربعي وخسميانة ، وفيات الأعبان (198/14) . نفح قطيب (197/) . الأعلام (77/ 17) .

⁽a) أحد فرحس أن عد أنذ لو الفائد السهلي المعتمي الأعلمي النافي ولديث ٥- « توفي لنة ١٥٥ ، وفيات الأحاد (٢٢٠)، و أنذ الـ ٥ (٢٠) ١٢٥ .

إلا النظ التعلالة والله والسم على حير الدات المرتبة بصنها ، وليس بديم منطق من سفة في ذاته تعلى ، والدي الشيئ من المياز و واضر بدعر الإرادة ، والقادم من القدرة ، فإن عقد واسعة من صفحات الدات ، ولا هو أيضاً الاسعاء الإمعال ، مثل المناقل من المعاقل ، والراؤق من الرزق ، فكل منه من أسباء الهيمات ، أو الاعمال فهو منتقل بلا شك وكل اسم تست لبين الدات وقوا المنظر إلى صبة من المنعات تهو عبر منتقل سواء كان اسم سعياء أو اسم يتات ، ولي مواص طبط البيلان ، أنه تعالى مبير المسالات المنظري الروجة عن الدياسر على الديني بهده السنية ، وعليه حس في بعض الوجود قوله تعلى و عل تعلم له سنيا و . وسها كل كل

فتحتَّشَوْمِ لَ أَبِي رَبِيحِ ﴿ يَتَغَمُّهَا لَامِنَا لَكَنَالُوا ۖ ا

قال و الويزيد البلخي ؟! اهو المحمي ، فإن النهود والتصارى يقوتون لاها ، واسترت العرب هذه النامطة وغيروها فقاميا الله ، وهو عربت ما قبل في د اهد و أنه مده ، وليس السه دات ، لأن السه الذات بعرف به العدسي ، والله نعاقل لا تاديل حسارية عنبهة ولا معرف تاته بالسمه ، بل إساسوه ، بمداده فعمله السما للسال لا فائدة في ولك ، وكان العلم فائماً مقام الإشارة وهي معتنفة هي عن الله نعالي ، وحقامت الإلك الأسرة س والله به شلا شكل معط اللاء السه العاعل من لها نقوم ، وقبل طرحت تحقيقاً ، وقبل هي مقة باستعملت في النقط .

و الرحس و فقلان من الرحمة ، واصل بناته من اللازم من المبالغة ، وشد من المتعدي وال به للغلة ، كهي في الصحل ، فهو وصف الم يستحيل السمة في غير وصبحا صائبة ، فالو رحمن الديم الصحل ، فهو وصف غير الله به من نعبت الملحدي ، وإذ قلت الله يحمن فقي صرية قولان ليسد احدهما إلى اصل عام ، وهو أن أحمل الاسم الصرة ، والاغير إلى اصل عمل ، وهو أن أصل فعلان مستح تعليم فيه ، ومن عرب ما قبل عبه أنه أحجب بالنحاء المدحمة فعرب بالنحاء الماء نعب (الرحيم) فيل محول من عامل الممانية وهو أحد الأدانة المحمدة وهي فعل رفعل وعيل وقبل ، وواد مصبهم فقيلاً فيها بحو سكير ، وبها باب معفود في النحر ، وحاء رحيم بمعنى مرحوم ، قال الممنس من عقبل : ...

ا قَمَانُوا فَهُمُ بِعِنْ الْأَرْضُ عَلَمَةً ﴿ فَعَالِمِنْ مَعْمَانِونَ عَلَمِنَ وَحَمِمُ ٢٠

. قال و سلي د و ا اين عناس و و و علي من العسيين و و ا ثقافة و و الو العالية با ⁴³ و د عنطاء و و د اين سير ه و « محمد بن يحي بن حيان و⁶⁴ و « حفق العبادق و⁶⁴ - العاممة مكية ⁶⁸ ريزيد، في ولقد أسيال سيماً من المتاتي

ا من من الأسدة الشامة والشامل كانته كينكان مشتقاً من ميها بأو يعن ومدافر في الدعي مشتق ، بل هو منها لهي القالب التي محميشيق النهاب وهي هذا توجي أنه حسيم الأسناء ، والنها ألها إلان مستأ عليه فقول الكنهوا ، فكانت علاد الكلمة إلىاد الشد النها حاصة الصابح المناء الإنجالي ، ويهذا النفظ الحدو خواص أمر فيهل الميلوة التسودة في النبية البشالي 17 م الهداف الناتج الحكم معليما أنح الحد الطبع)

- (١١) حجة در محلع السبط للأعشى بالمغر فيمع الهوامع (١٩٨/)) . الدير اللوامع (١٩١/)) . مهوا، ١٩٩٤)
- أحمد بر سهل أبوا به الشعي الدو الكمار الاصاد من طلماء الإسادو صلح بين الشريعة والطشعة والأنب والشون سوبي سنة ۴۲۳
 حمد بذا بالشراصحية الدام (۱۳۵۶). سال تعييران (۱۳۳۱) ، الأمهام و (۱۳۶۸)
- ۱۹۶۱ مکره اس مطور می انشدن رست لعبشی و عفیق (۱۹۷۳/۳) . شرع دیوان انجماعهٔ (۱۳۱۹ و در ویوان (طاما ۱۷ عصت بال اشعراب)
- . (4) وقع محمد أوله مضورًا أمل مهود الدياحي مكتبر معهدنا مولاهم أنو النفيلة النصري ، معتضره ، ودم من قالتند ، صمى خلف عمر - أنك مغيرة أو مع أمر معه وراء النهر أبو تشكيله ، وهي سنة سمين ، المسلامية و 10 (177 و 177 ع
- وقع معجد من يعني من حاليا من منفذ من صدو الأنصاري المنازي أم عدد فقا المدنى الفقية ونقة أمر ماليو والي معين والمسابي فوفي مسة. [حدى ومشريق ومثلاً بـ (ممالاً ميلاً و 1992)
- وه) العمد والمعمد الدقر بن عمل ابن المنتهي بن المسين السنة الهاشمي القرئين أنو عدد الدقيق بالمساوق بالسرين الألف الأثني المشراطة (العلية بالقدامي أحلاء التعيين بالقد بالمساوي ؛ لأماث بعرف ما الكفاف قبل تربي سن 194 عجرات الأعلام الورامي - و 1977 و
- . 77 هذره السوطي في القر فستور (۲۰۱۱ م. و عن علي وطي الفاحه وقائد فأمرته عن علي رسي الفاحه الواسدي في أسبب التروات. والتعمل في تعليزه ، وهي قدم العربية أنوركي في الأسرى في المتجاهد.

2 - 4/4 / fable (2001)

والعرق العظيم في [الحيين - 100] ، والجمو مكية بإحياج . وفي حسيت أمل أبها الساع المتامي ؟ والساع الطول أمولت بعد الحجو بسدد . ولا خلاف أن فرص الصالاة كان يسكنة ، وما مبط أنه كانت في الإسلام صلاة مغير في الحدد فدرب المائدين في [المائحة : 1] ، وقال ، أو هريزه ، وما عطاء و، أس يساره و ، محافد . و ، سواد س وياد الآلوء الزهري با أثاره عند الله على عبد من صير (20 هي من لية "كان وقيل إنها مكيه مدينة ، الناء في بسم الف للاستمانة بسر قتيت بالفلد ، ومرضعها عبد أي بدأت ومرقوق الكومين (20 ، ولنداكل فاعل بدي، في فعه بالنسمية

- (آ) استرج الشعباني (۱۹۹۹-۱۹۰۹) . من التعليم و (۱۹۹۱) . و ۱۹۹۹) . ومن و ۱۹۹۹ : با ين مصائل الشاران (۱۹۹۹) ، ودنجه السيوس لي الدار (۱۹۹۱)
 - 171 أنظر الإصالة في تعييم الصحابة و ١٩٥٨/١٠ و
- (7) محمد بي مساقيان مدافقان شهاد، الدين مداخة بي الحابث بي ومرة القرشي الوجري أبر القرائصة الحاد الألفة الأصحة بعالم الحجراء والقانة تربي سيد لهج وطويل وماء دنهاب العدب (10:40) - الحلاصة (20:47) .
- (3) ديد الله بي عبدس عمير الكيل المحدّدي أبر متنبع المكي روى عن المدوس عبر بتمه أبو منشر مات سنة كلات هارة ومنظ المحلاصة [1922]
- اري دکره انسپوش يې اندر انستان (۱۹۷۱) عن معاهد وهای ترکيب واندرياي چې تستيريمينا د وکې عبيد چې همياني امرات را انستاني السد ما رغاد در حدا د وار السدر چې بداره د ودې بکران لا درې چې کاند انمصاحت د وايي الشيخ کې انتظامة د اواي نميدې الحديد د ود د ليستال کې چې الصلي
- (4) قداء في السيمة بدائمية أحيد على وحداث إذا الرئاسية تحداث ولا منع من الاستخداء بالسيد تدائل كديسيدان بذا والأوقى حمله السيما حدالا حداث عليه الاستخداء ميدال من المستخدا ميدال المستخداء ميدال المستخداء ميدال المستخداء ميدال المستخداء ميدال المستخداء ميدال المستخداء والمستخداء المستخداء والمستخداء المستخداء المستخداء والمستخداء المستخداء المستخداء المستخداء والمستخداء والمستخد

. و أما الأولى (. ملاء مود إليمت الاكتوبة مرمد الهنام. . و وأما التاني : الملاء نومه باشاء راتهما في الانفاء مستقيدات واستاد كل استماله الله مشهد ولا تمثل في صبحة استخشامات

وليدورو ما في متواو دل لعلم و ماسيمية ماده أو صوره عنوا وأما مني المحجه ألابتدار مبالا تسرسان و هست أدا فعاط محجه حجة الحرى وابعة الي المصيف الاستمام المالة سنز لالها تدكيريا مها والمصرة ابتر سالما لذي مام من الإشارة عها هما إلى العائمة هو المقصود المدائد عبد المصطود المترضى والاحواز ولا فواز إلاات

﴿ وَأَمَا النَّافِ ﴾ . فلأن النشركين إلى الاستعارة بالهنهم أقرب ودعم مسلحهم في التقرب بعد تعالى وهي أشبه مالالة .

و وأما الرابع أو العالمين الأنه ألا تقد من وجودها في أنق أخر العمل وألا أنه يام وألا سلم أند وأو بين حساجه شيرا وطالبيته الحديد المرادة وما فكوه من الحديث فهم بالاستفاد أسب الانها مشهرة بقرق العند من مؤنه وقونه وإنسات الحود و فلوه فله العائل وحد من أنب المعافد على خدد عليها فلت كل مستم سنمي أرائم سنم

و وأما الغفاسي) . بلاك إن أود أن سبى المصاحب السكر عصور الصلان وقد رجع بحقي حري والد أولا أم يعهو سها ملفيسة فطاعية بحق به إما قصد الألهة الوقت الاعتبار الشراعي عليها و ما تون البراة معني طاهر الكل أحد فلا سنتم أندهار حصوص المصاحبة . و وأما السامي) . بالأن الاقتصار فيه مصرع .

(وأما السلام] . فلاد ما ينتلج به الشير - لآدل من كويه جرءاً فالدينية معتلج المتراد وحرؤه لا سلم فحعلها مدينه الأسسة فمي ما تداما قامه الشهاب ولا بصر العصلي بدايه

وَ وَأَمَا النَّامِي } . خلاف معي العديث أصل بتدامستيداً والله الذي لا يصري مع ذكر المعدمستعر ، با شيء وامن استعاد محمله .

سورة الغائمة (الأيدار و المناسب المناسب

كالاستعمار الابطاء أوغدره والزمنجشوي ومعلاغير بدائنا وجعمه مناعوأ باقال تقديره بسماعة أتوا أوأتلو إداللتي يحيى بعد التسمية مغروه ، وانتقديم هلن العامل عنده يوجب الاحتصاص ، وليس كما زعم ، قال: و سيبويه ، وقد نكلم على ضوست ريداً ما نصم إ وإلها قدمت الاسم فهو عوبي جيد كمما كان فالك) يعني تأجيره عمرياً جداً . وذلك قولك ريداً صوبت ، والاعتمام والعناية هما في النفيهم والتأخير سواء ، مثلة في ضرب زينا وعمراً ، وصوب زماً وعمدو و المنهل . وقبل موضح السيارفع ، التندير ابلدائل للبت أو مستقر باسم على وهو قول البصريين ، وأي الندسوس أرجع -برجح الأول، لان الاصل في العمل للفص و أو الثاني لبقاء أحد سزاي الإستاد . والاسم هو النفط الدال بالوصع على موجود في العبان إن كان محسوساً وفي الأدهار إن كان معقولاً ، من فير تعرص بيب تنزمان ، ومدلوله هو المسمى ، ونذلك قال د سببويه وا¹¹ عالكل احد وفعل وحرف ، والتسمية : جعل ذلك النفط دليلاً على ذلك السعمي ، نضم الضحت السابة بين الاسم والمسمى والتسمية . فإذا أسنات حكما إلى أنس ، دورة يكون سناده إليه حقيقة بحوازيد حم ابنك ، وقارة لا بصبح الإسناد بلوه مجاراً . وهو أن نطلق الاسبو وتريد به مدلوله رهو المسمى ، لحو فوله معالى ﴿ تَالِقُ النَّمُ وَلَكُ ﴾ [الرحمي : ٧٨] ، ﴿ وسبع النَّهِ وَلَنَّهُ ﴾ [الأعلى - ١] ، ﴿ وَمَا تَعلوك من يَوته إلا أسمله سميتموها أنته واياؤكم ﴾ [بوسف ٢٠٠٠] ، و لعجب من احتلاف الناس عن الاسم مو عين المسمى أو غيره ، وفتر هسف في فظك الغزالي ⁽¹⁾ واس السيد⁽¹⁾ وانسهيلي وغيرهم ، وذكروا احتجاج كل من المولين وأطالوا في دلت ، وقد نأول السهيلي (4) وصعة الله قومه تعالى ﴿ مسم إمال ﴾ [الأعلى : ١] ، مأنه أتسمم الاسم فزيهاً على أن السعنى صبح وبات ، واذكر وبك بقلبك والسائك عنى لا يخلو الدكر والنسبيع من النعط بالسنان ، لأن الذكر بالغلب معالمة العسمي المدلول عليه بالاسم ، والذكر باللسان متعلقه المعلق وقوله تعالى واما تعجون من رونه إلا أسماء وايانها أسماء كافية غير واقعة على حقيقة ، فكأنهم لم يعبدوا إلا الاسماء التي استرعوها وهذا من المعجز المعيع الم وحذت

أعلا وفي الاسابة حفظة وصابه ، وإن استبعاث منا اردوب ما قبل في الردائر أن المراد بالمعلمات الإسبار بأنه لا يضرع وقر اسمه في «مراسطوق والمعيات» تستماني أكو الموصلاً عبدها بحرابية كم الرسوق دائمي والمراء لم تحصل بدر متعارت حفية المصاحب بأن المصنحة ها ليست مصيرية وكولها إسباراً على صبحة بصروا بهم بنه صحبة بمع والمركة وفي ديع الوسوسة عن انفاري، م يتزاير حواس بلا صبر أيضاً لانا مسود استثمان ولا يوحك إذا ما تستأني لد كبر

لا أما أقام الا بلايا حمل موجود كالمعدوم الحرى لا على استعمى أن المحسنات والبكتا ما هذا أن بد صبرات بناء على يقل المؤمل ما ورد قمل الاستة والقطع بمقتمها بالأمر المحموس ومو مصول الكت بالقلم وعدم مصوبه بعدما أن الخرج الاستماره القمية لوقومها في الموف

واوأما المختران والأنه لايسعي حاك النشبية بالغلمان

⁹ وأما قطاعي هشر () ملأم لا تسلم أن النبرة معنى المصاحبة أو لأرم معناء أن معلوم من قبر مارج هو في مصاحبه است مستعام يوحد معهة ذلك وهو حار في الاستعاق مسته عن النام على أن في الاستفاة في المطلقة ما لا يعني (وسكن على معد أن مكون علم الخطار الومحشري لها لوحات الشيطان الاعترافية من استقلال الصد عملة لك وهار إلى مو وأصحبه (المظر روح استعامي 4 (1992 -20) ، وانظر نصفة كعربه عن لا مشوع حوم، التوصيف (

۱۳۰۸ واقعو معنی معرفه هی ۱ مسرع عومره وتتوم. ۱ - انظر الکتاب (۲/۱ و

الايا محمد الإسلام وزان الأداء أبو مادد محمد بن محمد الخزائي والديمون منه عمسين وارجعانة ، وكانت وقائدتها ميهميدة بوم الانتهار الراح على المحمد بن محمد بن المحمد بن المحمد

 ⁽٣) - حيد الله بن محمد من البعدة والمساء والملتة والأسباوة وشاعي عليوس في المائدلس ما وعسمتان الإنتصاف في تداخ الحب المكتاف بعلى وجود ذلك تدني سنة ١٩ م صورة سنة المكتبس و ٩٧٤ ي. وللاحد مشقيل و ١٩٣٠ ي. الأحادم و ١٩٣٠ ي.
 (3) - الطرعائع المكون في يتعقف!

⁽٢) - في حفيقة الاسم عند المتكلمين خلاما وشهور فناهب الاسمرية إلى أنه مين العسمي . ودهبت فيمنزنة إلى أنه عبر المسمى وقافت -

الإلف من بسيرهنا في النخط تخفيفاً لكثرة الاستعمال ، فلو كتبت باسم الفاهر أو باسم القادر و نظار الكساني والأخصار تبديل الأنفاس وقال القراء لا تحفيف إلا مع سبم الف الرحمار الرحبير لأن الاستعمال إنها كثر قوم علما في غيره من السهاه الله تممني فلا تخلاف في ثبوت الألف . والرحم صدة للدهمة الحماعة ، وذهب الأعلم وهبره إلى أنه بدل ، وزعم أن الرحمن علم ، وإن كان مشتقاً من الرحمة لكنه لبس بسؤلة المرحيم ولا البرحم مل هو مثل الديران ، وإن كان مشتقا من دبر صبخ للعظمية فيحاه علمي بناء لا يكون في السوت . قال وبدل علمي علمينه ووروده هبرات ع لاحد فبله ، قال تعالى ﴿ الرَّحِمَنِ عَلَى العرش استرى ﴿ وَحَدَ ٥ ﴿ ، ﴿ الرَّحِينِ عَلَمُ القَرَّانُ ﴾ [الرحمن ١٠٠] ، وإذا تبت العلمية المنتج النعت منعين البقل ، قال أبوريد السهيسي . البقل في عندي سينتج ، وكذلك عصف بنان لأن الاسم الأول لا يفتقر إلى تبهير لابه أهرف لاعلام تشهة وأبينها ألا تراهم ﴿ تنبوا وما الرحيس ﴾ [الفرقان ٢٠٠] بله بعول وما الله فهو وصف براد به الثناء به بران كان بحري مجري الإعلام ، ﴿ الرحمن توحيم ﴾ فيل الالمهما واحتمة بحو ندمان وعديم ، وقبل معتاهما مختبف فالرسمن أنثو هيالغة وكال العياس الترقي كمنا بغول فالم الحرس وشبحاع باسق والكي أوفف الرحمين المدي بتدنول حالاتل انتصراء وأصبولها بالرجيم فيكنون كالتنصة والبرديف ليتنبول مناادق منهما والنطف واختماره والرسطتري والرقيل والرحيم أكثر مبالغة والدي يظهران مهة المبلغة محتمة فلدلك بمعم بمهما والايكوناس ياب النوكيد مسالفة فعلان مثل غصمال وسكوان من حيث الامتلاء والغلة ، ومالغة فعيل من حيث النكوار والوقوع بهمال الرحمة ، ولذلك لا يتعدي فقلال ، ويتمدي فعيل ، نقبل ذيد وحيم المساتين كما نعسي فاعلًا ، قالوا وبد حبيط علمت وعلم شيرك مكاده براسيده وعن العرب ، ومن واي الهما معمل واحد وثم بذهب إلى توكيد أحدهما بالاغر احتاج أنه يحص كل واحد بشيء ، وإن كان أصل الموصوع عبده واحداً ليحرج بذلك عن النائد ، مذال : ه مجاهده ورحمل الدنيا ورحب الأخوف وروى وابن مسعوده وأمو سعيد الضاري أن رسوء الله تلغ قال - موحمل رحمل اللب والرحيم رحيم الأخرة (١/١) . وإذا همج فدا التقسير وجب المضير إبداء وقال والقرطي فارحمن الأحوة ورسهم الدبياء وقال والضحاك والاقلعل السعاء والأرض ، وقال وعكرمة : يرحمة واحدة وينسائة رحمة ، وقال و المغزني و - بنصة الديد والدين ، ودال ، العرومي و - الرحمن معميع حلقه في الأعطار ونعم العواس والديم العامة

ه الانشرية وطائمة في الانتخليج 1 أن فقطوم في الاسم والمسمى بيرائل، بؤينا صفات بعيولات العبل علك إلى تصبيع توجعك الهوا ليرانش الإسان ومنتقل فكيت يصل إلى الميرية ألى كلمها ، لكن مع الشاهل أمي العالمية ، وأم يحتل والأمر الفهاء والميديكي وعلى الله عهم طريق تكافر في الاسم والمسمى العلى قال الشاهل ... واستعمد الرحل بقول الاسم مو المسمى أو القر المدعى الذيه الدمل أهل التكام ولا في أنه ...

ومثر كان أمثل بني فستطيعي عن طريق أصفياً والمنطلقين ، فإنا الفيضية المنحدي الدوا الأسراء شديم والنظر والمستخدول والوا إلى الفيل طريق النظر بالمثل فالفيزا فسنده على منهودة في السنت ، فإنا المناح بها فريق النظر ووالسنت كان الفرب فهذه والسنة ال والاستعال المكارض بالنظر في ملكوت فسنده الأوض مستخدى عن هذه فسنت الاله راسيخ في فنوعد بطرق الاستقلام بيرة في هولهم فلمنا دهد ولك النهيز البطيل وضرب الدوائي وهذت الساع سرد المنظر وحداد بعراط إلى النظر النهيز المستداعة المعرار ولي المنافذة عن المنافذة المعرار ولي المنافذة والمنافذ على المنافذة المنافذة المعرار المنافذة المنافذة

ووي المرجم عليوي في الصفح و (۱۹۷۶ و) والاوی و باستان ما ديد از ودگره سينظر في الامر المطور و (۱۹۱۱ دولا مسته لاكر عالي في افكانق وايل مرفزه دائي سينو يي المجهلة ، وايل مساكر في تاريخ ومشق ، واقتصلي سند منتهان علا أمن أنها محمد العقاري من الكراد بني الله عيسي من مراج عليه الصلار والمجاه

الرحيم بالمؤسس في الهداية فهم واللطف بهم (٢٠) ، وقال و المجاسي ١٣١٠ . برحمة انفوس ورحمة القلوب ، وقال و بجعي بن حفاة ١٩٤٠ - لمصالح السعاد والمعاش ، وقال و الصادق ، خاص اللفط بعيمة غيامة في الرزق ، وعام المنقظ بصيغة حاصة في مغترة المعاس ، وقال تعلى و الرحمن) المدح و و الرحيم) الطف ، وقبل و الرحمن) المنحم بعا في الرقمة و المعاد و (الرحيم) المنعم معا منصور جنسه من العداد ، وقال و الوعل الفارسي والم) : الرحمن المهاد و بي حميع أنواع الرحيم يعاد الله و المعاد ، وقال و الرعاب فو وكان بالموضي المهاد على حميه أنه الموضي المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد الله و المعاد العرب و المعاد الله و المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد الله نمال وقال معاد المعاد المع

أحدهما (ه الحذف و : وهو ما يتعلق به الباه في يسم وقد مر ذكره . والحذف قبل لتحقيف المفط ، كتولهم جغرفاء والسبي ، بالسن والبوكة ، فغلت بني الطعام وقوله نقالي في تسم آبات أي أهرست ومطموا وادعب ، قال أبو ه الفاسم السبيلي ، ولسن كما رعموا بذكو كان كنظك كان إطهاره وإضماره في كل ما يسده ، تسميعاً ، ولكن في حافقه فائدة ، ونظك أنه موطل بنيفي أن لا يقدم في سوى ذكر الفرئمائي ، فلو ذكر الفسل وهو لا يستفي عن فاعله لم يكن ذكر الله مقدماً ، وكان في حدمه مشاكلة اللقط للمعنى ، كما نقول في الصلاة الله أكو وممناه من كل شيء ، ولكن يسدف ليكون اللغط في المسان مطابقاً لمقصود الظلب ، ومو أن لا يكون في الفلب دكر إلا الله عزَّ وحلَّ ، ومن الحذف أيضاً حذف الالعب في سم الله وفي الرحم في العط وذلك لكؤة الاستعمال

الشرع الثاني : التكوار في الوصف ، ويكون إما لتعطيم السرصوف أو كلتأكيد ، فينفرو في النفس ، وقد تعرض السفسرون في كتبهم فحكم النسمية في الصلاة وذكروا اختلاف العلماء في ذلك وأطافرا النفاريع في ذلك ، وكدلك فعالوا في غبر ما أية ، وموضوع هذا كتب الفقه ، وكدلك نكلم بعشهم على النعوة وعلى حكمه وليس من الفرآن بلجماع ونحن في كتابا هذا لا تعرض لمحكم شرعي إلا إدا كان لفظ تقرآن بلل على ذلك فعكم أو بمكن استنباطه منه بوجه من وجوء الاستباطات ، واختلف في وصل الرحيم بالحمد عفراً فوم من الكوفيين سكون النبيم ، ويقفون عليها يوبيدن بهدؤة مفطوعة ، والحكمور على جرائبهم ووصل الأنف من الحمد ، وحكى ، الكمائي ، عن بعض العرب

⁽¹¹⁾ أغرجه شعوه الطبري في طعسير (1797)] . [1414]

 ⁽⁷⁾ الحارث من أمث أبو مد الله المعاملين أحد شائح الصوفية ، وثابع السيديدام العزيزية ويتال إنها منها المعاملين فكرة مصالت المستدارية من من منظم الموليات المارة من المناطق المارة و (1914) . مثيم الموليات و (1914) . مثيم الموليات و (1914) .

بعن س معادس حصر الزاري الرزكي اراعط ، زاهد لم يكن إدعقير في رفته من آمل الراي ، أقام سلخ ، ومثب في يستوو سة ١٥٨ هجرية ـ المرابط و ١٩٨٨ م.
 معرية ـ المرابط حلى شرح الرسالة فقطيرية (١٩١١/) . ميلوز الصفوة ١٩٧١/) . «العلام و ١٩٧٨ م.

⁽غ) هر الحسن بن أحمد من صد فعدار من حبيد بن مشتاد الإمام موعلي القاومي التبدي المبتهور ، وقد منه ١٩٨ هيم له موقعي سنة ٢٢٧ هيمرية وصنف الإيضاح في النحو ، والتكيفة في التسريف ، وغير فلك بالنجة ٢١٦/١٥) ، إناد فرواة ٢ (٢٧٣) ، الأعلام و ١٩٢/٢) .

⁽٥) ذكره القرطي في التصير (١٤٢١) . . .

أنه يقرأ الرحيم المحمد بطنع البيم وصلة الألف كأنك سكّنت المبيع وقطمت الألف ثم ألفيت عركتها على المهيم وحذف ولم ترو هذه قرامة عن أحد .

﴿ الْحَكَنْدُولَةُ وَبُ الْعَكَلِيدَ ۞ ﴾

﴿ الحمد ﴾ الناء على الحميل من نصة أو غيرها باللمان وحده ويقيفه الذيا الوليس مفلوسه مدح حلاقاً لا ين الاباري ، إذ هما في التصريفات مساويات ، وية قد ينطق المدح بالجواد فصدح حرمرة ولا يذال تحمد ، والحمد والشكر بمعني واحد ، أو الحمد أحم ، والشكر ثناء على الله نعالي بأهمانه والحمد شاء الرصابة ثلاثة أقرال أصحبها أنه أحم فالحامد قليان : شاكر ومش بالصفات ﴿ فَ أَنه اللهِ للسائل رشبهه ، وللتعليك ونبيه ، وللاستحقاق ، وفلسب ، وللتعليل ، وفلاستحقاق ، وفلسب ، وللتعليل ، وفلاستحقاق ، وفلاستحلاء ، مثل دلك قائل لزيد ، أموم لك ما ندوم في ، ووهبت لك دياراً ، جمل فكم من أنفسكم أرواها ، الحليف للحارب ، مثل عو ، ﴿ المعلم : ١٠٥) ، فلت لك ، وقد عبنا من رأى من نفوق ﴿ هبت لك ﴾ [بوسف : ٢٧] . ﴿ المعلم : ١٩] ، فلاستحام بين الناس ﴾ [السائد : ١٠٥] ، فلت لك ، وقد عبنا من رأى من نفوق ﴿ هبت لك ﴾ [بوسف : ٢٧] . ولتحلم الموارد : ﴿ الموارد : ﴿ الموارد : ﴿ المعلم وزاد مضبهم عمني المهاجب مشداً مثراً عبراً مثراً والدين ، والمعبد ، والمعبد ، والمعلم وزاد مضبهم عمني المهاجب مستداً الشراء .

قَدَلُنَا فَنَا زَبُّ الْفِيحِيلَةِ بِمُخْلِفِ * ﴿ بِيعَلَ دَحَاقَ وَيَشْفِؤُ مُسْتَنَّحُ ***

و معضهم بمعنى الخائل ، الدّغلم ، لا مفرد نه كالأنفه ، واشتفاقه من المعلم أو العلامة ومدلوله كل فني دوح الله فاله ه ابن عباس ، و الو الناس قاله ، البحلي ، أو الانس والحين والدلائك ، فاله أيضاً ، ابن عنس ، (** ، أو الإس والعن والملائكة والشياطين قاله ، أبو مبيد ، و (* و الفراء ، (**) ، أو الثغلان قنه ابن عطبة ، أو سوادم فائمه أبو معذف ، أم أصل البعثة واغذار فاله الصلاق ، أو المرتزقون قامه العبد الرحمين بو زيد ، (** ، أو كل مصنوع قاله العبس وفنادا (** ، أو الروحائيون قانه بعضهم (***) ، ونقل عن المنقدمين أحداد محنفة في العالمين وفي مفترها (**) الله العالمين وفي مفترها (**) الف

ود) انظر لبال (مرب و ٩٨٧/٢) .

و17 المغرام والمتعرق

⁽٥) ذكره الغرطي في تعبيره (١٩٤١)

[.] وي دكره المسيوطي في الدير المستورو ١٠ (١٩٠) . وهراه تقريض وعيدس حديد داني جريز والو المسدر دانو في حاليا ومستحده من طرق عز امن صابق جود رياحة د المسلاكات د . وذكر د الفرطي في التنسيق (٩٧/١٠) . ليعة هواد تلك الزيادة

⁽a) معمون المبني بالولاء المصري أبر حيدة التموي من ألف الأمس والفناء من معمده معن القرار ومو مطاح ومتعاول من أطل المبلغ ، توفي منذ ٢٠١٩ مصرية رئاريج معادو ٢٥٣٥٢) . الأعلام ٢٧٣٦١٥ (٢٣٢٥٠)

 ⁽³⁾ يحمل بن أياف من جدد فه من مرداد الدينهم إصام تعرب أنورتر دوند دائكون ب ١٤٤ محرة الدام أمنو التحويين بالسعوعات الكساني
 من مصنفات ممثل الدران وهم دلك دول بـ ١٧٥ عمرية بروات الأعمار ١٩٣١/١٤)، تحدوات الدهب (١٩٧٣)

⁽٧) دكرة القرطي في تصدره (٩٧/١) . (٥) ذكرة القرطبي في التصدر (٩٧/١) هن فادة بنحره .

⁽⁸⁾ يكوراللوطني في تصييره (1944) عن زيدين استم. (۱۹۰۰) وكورانفرغي في النفسير (1944) عن أبي حديرس العلاء . (197) الطوافي ولك الدر فيستور لسنوطي (1949) ، تصيير تقرطي (1944) .

سورة القاهة الأبق في المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة

والتجمهور فرايا بصد الدائمة أن والنع و إبراهيم بن أبي حداد والما مبعد لام النبر لنسبة الدائل كند أتدود النحس د و فاريد بن علي والجميرة الدائل لكسرة اللام وهي أهوات الآن وم إنهاج حركة مصرت لمعرفته غير إخراب و المواون بالعكس و وفي قراءة والعيس والحسال أن يكون الانتاع في موضوع أو مصوب ويكون لإعواب إداد لله على التعدير با مقدراً معاهر طهوره شعل الكلمة بحركة الإنباع كما في المحكى والدراب ، وقراء هرون معتكي والما و وارؤن بالاما والمعينات بن عينة و اللحمة بالمصاب والمسيد مصدر فعرف بأن إما أنبهد أن الحمد المعروب بلكم بقال الأرافية كالمداد كلها بالمعرف الدهبة كالماء فيسترم إدارات المحمد المحمود والاعراب الموافقة المحمد المحمود المحمود عراب المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود والمحكم المحمود المحمو

وأتلغ منخشوذ الحساء مصنطاة أأأ أباقصل السؤبي وكفيل الخشدي الا

وقاد الوقع أمكن في النحى ، ولهذا أحمج عليها البياء الانها ندل على شوت تحييد واستواره قا نمائى ، فخود قد أسر بأن الحديث في النحى ، ولهذا أحمج عليها البياء الانها ندل على شوت تحييد واستواره قا نمائى ، من على تقديم أحميد الله أو حديث بعلى الله والمحدود أحميد الله والمحدود أحميد الله أن وقدر بعصهم حلا المحميد في السميان الله والمحدود أو أفرا بعصهم المحمد في الأسار تحو شكر ألا كثراً ، وقدر بعصهم المحمد في الراحة المحمد عدد المحدود عن المحمد في ألا أول المحمد في المحمد في المحمد في المحمد في المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد في المحمد المح

^{14 -} إلواقية من أبي عنه الإفاد الله مشخص أمر إسحاق المقبل المنامي معطمي من عنها منتهي وقد بعد المقبل وقفه من معين والمعافي وفي سمة التي وحصيل ومايات السي (٢٥٣٠) ، التاريخ التي (٢٩٤٠) ، مهدت المهدسة (١٩٤٥)

^{. &}quot; الحالون بر موسر أنه عند العاقلين المنكي تسفري الأردي مولاهم فلآمه مدوق سن لعام القامد وقامت قبل المهمين بالبرة المهالية. " م الدولات الم

۳۷ - بادة الرائعة بم مسير الرحوال أعراب العبر، وكان رأساني الدفوروانا بتهم تطابة من حشب بشاب بها الإناء حسها رقب الرقاعة بوال حسية اللي والروح أيضا مطعة من تشيل النوفي سنة حسن وأرسين وسائد السهم (١٩٣٥، ١) . السان المهران الـ ١٩٤٢ (معمل الانتاج ١٤/١) و ()

eb) الشامات الطوير مع يعلم فالله الاطرائيسي الدرجي (١٩٣٥) و

۱۹۵ زناد بر من العصلي بر هي تر آني منت العموي أنوالعملي مندي أحداثه أنها الليب قال في أواتي ميدرسة الشار وعد بن الرفائات الحلامات (۱۹۶۶)

والتنظيمية المحرودة في الإنساع بدلا الفقيل ... وصهد في الدرة وأثال النس به إلا الفهل بين الفيمة والمعلوف وهذا سائل و ومهد في محد وقال الأنس في صفح المقدم الذاء الناصر للبطر كان المعلود الإنب المحل ومراء وبدرات به الإحدر عند بيناء والآثري وقال الناس مراء والمحلود وأن الداخت بالمحلق المداح فقد مصل إصارك بالبران في حيث بعد ديني بكان بقيد بدائي والكاف الأول و وقول مدم والمعلوم والأن عبر العرب فعائد الانهيم بدائي الأراضية والموثر الشار مقري ما في والالتفاد

يندًا ، ولا سببها على مذهب و الإعلم : إذ لا سجر في الرحسن أن يكون صفة ، وحسن ذلك على مدهب عبره كونه وصفاً تعاصل ، وكون الدون على في تكوار المامي ، فكانه مسئالها من حمله أخرى فحسن النصب ، وقول من رعم أنه تصب رب يعمل د. عليه الكلام قبل كانه على محمد الله رب المناليين صعيف ، لاه مراهاة النيهم ، وهو من حصائص المطلف ولا يتقدن به ، ومن رام أنه تصب على البدار قصيف ، للعصل موله (الرحس الرحم) لروزت) مصدر وصعد به على أنه وجوه الرحمة ، بالمصدر ، أو دسم فاصل حقات الله فاصله رات ، كما قالوا وحل ماروير ، وأطلقو الرب على أنه وحده وفي عبره وقد ما إضافة محووض عدال ، وقال في العالمين للاستقراق ، وجمع العالم شعر ، فأنه المرب على الله وحده وفي عبره وقد الإصافة محووض عدال ، وقال في العالمين للاستقراق ، وجمع العالم شعر ، فأنه المرب على الله يحده ما أواو والدي أنت للإخلال بعض الشروط التي لهذه الجمع ، والذي حدره أنه يتطلق على المكلمين القولة تعالى فو إن في ذلك لايات للعالمين في [الربوع : ٢٠] ، وفرادة حفض مكس الكرو اللايا توضح فيك

﴿ اَلزَّمْتُنِ ٱلزَّمِيدِ ۞﴾

في الرحم الرحيم في نقيم الكلام عليها في السبطة ، وهما مع قوله وما العافير صفات عليم الأنها ويهها علم لم يعرض في النسبية به الذيال مخصص ، وبدأ أولا بالوصف بالربوبية ، في كان حرم بعني السبطة وبمني المثلث أو محلي المنجود كان صفة فعي المسود أو بمني المثلث أو محلي المنجود كان صفة فعي المسود أو بمني المثلث الرحف مرحانية والرحية للمرحانية والرحية المن المعد في العمل ذا في العلم و والملوث والعالم بنا أولا من الحيور المناف إلى العلم والأكان بعني المسلم كان الرحية بالمرحمة المراف المرحمة ألف الإصلاح ، لأن الملكن المنحص على إصلاح حلى المنحص وعداله ، ومصمون الجملة والرحية الأحم مشعراً عليه الإصلاح ، لأن الملكن المنحص على إصلاح حلى المنحمي وعداله والمرحمة أن من كان موصوفاً بالربوبية وترجمة المعروبين كان مستحقاً للحدد وصعف (الرحم المنهي والرحمة الوالم الموالم المنافقة ووه ابن المستجمع والمنافقة على المنطقة ووه ابن المستجمع والمنافقة ووه ابن المستجمع والمنافقة على المنطقة على المنطقة والمنافقة والمنطقة المنطقة المنافقة والمنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنافقة المنطقة المنافقة عليه والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنافقة والمنطقة والمنافقة المنافقة والمنطقة المنافقة المنطقة والمنافقة المنافقة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة المنافقة المنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنافقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنافقة المنطقة الم

من مسمات ، فيد فطعوا وحاؤوا على الفيتس ، فيتكون وموجهو بعد ذلك إلى النمت تفقية للعرص ، ويحري هذا معرى العوقة بل المعمى بعد التعظ ، والعروة على المنظ بعد فممني ، والعروة إلى المعمى عد اللعد عمصيحة لا خلاف مها ، العوقة إلى المنظ عد المعمى تعروج عن القباس وقصر للعرض ، وقد احتلف الماس عن هذا العما ، كند استلفوا في العمل الأولى ، والأقوى لا أيتم معد - لمنظ والا بعد على اللعد بعد العودة فعن المعمى

الطرمن المستنفز والمراجع والمنظر منع الهيامغ والماءه الماء الماء المرح أفرع أفر عليل والمراجع ا

⁽¹⁾ محمد من ديد الرسمين بن السميدم. طبح السين ، أبو حيد أنه البعاني له المتعارفي القراءة ، طر هاية التهاية (١٩٠٠٠) .

 ⁽٣) عسين مر مور الإدار فيقري، العالم الوضو الهيتاني فكون عرض بالهيداني أولته إيرامين وغيره وغيره وكال مثوي، فكونة في والمدينة ومدينة ومدينة ومدينة ومدينة ومدينة (١٩٩٧/١٠) ، الدوج الكبر (١٩٩٧/١٠) ، بهويت البدينة (١٩٩٧/١٠) .

رام) مومن بن سهل بي عند التحبيد أو عموان النصري الجوني بريل بعداد وقف الداركي مات في رجب سم سم وللات اماتة - الريخ المقدام (١٤/١٥ مـ ١٩٨) م العمول المراز (١٤/١٠ م. السير (١٤/١/ ١٤)

والمتقديم والتأخير كثير في العراق ، وكالام مكني مدحول من غير وحد ، ولولا سلالة فتله موهبت كتبي هذا عن فكره ، والمتربيب بقراني حادثي غلية الفهداحة لانه تعالى وصب بعث يصدق لربوية ، وصدة الراحة ، ثد ذكر شبيل أحلاها ملكه يهو الحراب والثاني العبادة ، فتاسب الربوية للدلمك ، والرحمة الديادة ، فكان الأول للأول ، والثاني للدس ، وقد ذكر المترون في علم الناسير لوقف ، وقد احتلف في أفسامه ، فيل بام وقام والمراج وهم ذلك " وقد هنف الدس في ذلك كتباً مرتبة على السور ككتاب أي عدر و قدائي ، وكتاب ، لكرماني ، وغيرها ، وس كان عدم حظ في علم أنعرية استعلى على الدينة استعلى

﴿ سُنَاكِ يُومِ ٱلذِّيبَ ۞﴾

في مالك كه موا ماليان على وون قاعل بالحفض عاصم والكسائي وحلف في استباره وبعفوت وهي قراءة العشرة إلا و طلحة r و ه الربير و ، وفراءة كثير من الصحابة بنهم أبي وابن مسعود و ، معاد و و اس عباس و والتنافيل صهم و نشابة و و الاعبش م ، وفراً فيك على وزن فعل بالمخصص باقي السبعة ، وربد و « أمر العرف» وات عمر والعسور وكثير من الصحابة وتنابين ، وفراً و ذلك r عني ورن شهل ا، و هريرة وعاصم المحصدي ورواها العجمية

 ⁽¹⁾ الوصدي الاصطلاح : هو قطع البحق عبد أمر الكبيد وقضها هذا مدعة والمائم بمكل القذى أن بقرأ أضورة أو المتحرة في عمل واحد العربحو التنصريني كالمنهي فالغ للومل بلو دلك كالمنصوص أتهنه فكلهة وحساجت الحدثو وقد المستصر والاستراحه ونعين ارتعباه النماء عندائشمس والاستراحة بالرمحوار لامكور وللسمما أبحل بالمحن ولايعس بالعهم إفاخلك بطهو الإعجاراء ويحصل الغضماء ولالك عص الأنفة على تعلنه ومعرفه عمل على من ألى فتألب رصي اقد عهافواه الأنونيل معودة الوقوف ويشعرينا الحروف الوالوات ينفسه وفي معابلزي ومناطراري . لان الشكاء إند لن بسم أو قاعير سم كان احيازياً . وكونه ناماً لا محلوايما أن لا يكون ته تعلق معا معمد الشاء أي لا من جهه اللفظ ، ولا من جهد بعن « بهو الوقت الذي استشاح عليا الأثمة (بانده) بيدانه فعطلق ، يوهب عليا وبشدا سنا عمدت وإداكات بعلن فلا يحلوهك النملل إهاءان يكوناس عهة المعمى فقط وهو الوقف المصغلع عايه (بالكاني) للاكتفاء به عمة بعده أأو سنماه بالبعدة عندوهو كالتام في حواو الوقف طبه والانتقاء بما بعده أأوال قان التعلق في جهد العم وقف المصطلح علمه والمحمين ﴾ لأمامي علمه صبئ مهيد يحور الرقف عليه نون الإيتداء سنا بعده للتعلق النفطن إلا أد يكون رأس أية فؤنه يحود من العزاد أكثر أعل المادات ومعناه عن الذي و 🚾 ومن عنا بن أم سلسة الرمس أنه تعافي وعنها أن البي 🗱 يزا قرأ تعطع فراحته أبه يفون والسندانية الزحمين الرحيم والدينف بالتويقون والحجيد عدرت العالميين والتريعين بالوشون والرحس ماجيره عقايره أفيس الاوقا أبو دارد سائلناً علياء والترمدي واحتداء وأمو هيتم وهرهواء وهواحذيك حيس ويبيده صحيع اء وكاداك عداءهمهم الوقف على رؤوس الاي هي فلت سبه و فالوقف الناه ؟ أنثل ما يكون في وؤوس الأي والتصاء تمنعاس و والوقف الكانعي ; يكتر في العواصل وصوطا ر والوقف الرحس) بنجو الوقف على (نسم فقاع) وعلى (مجمد فذاع وعلى , وب العظمير) الوقف على ذلك ودا أتسعه حسر لأنا المرادس دلك يفهم . ﴿ وَالْوَفُ النَّمِعِ ﴾ يجر الوقف على ﴿ سَمَّ ﴿ وَعَنَى ۗ الْعَمَدَ ، وَعَنَى * وصا ، وطالك يوم وإناك ، وصراط العين داومر الممصوب أأعكل مقاالا يتبرحك كالام ولايمهم مدممين راوت يكون عصه أقح من معمر كالوقف على مايجل اللسفي بصورة وإفركات واسعدهها للمسف ولانومه إافإل المعني بصنفاتها الوقف لأد المعني أن السنا مشتركه من التصف مع أنويه ا وإنها فيمني أن النصف للبت وإن الأولى - ثو مبلق الأنوين منا يحب لهمامع الراه - الحر أنشر (أنا م 100 - 100 - 270

واج الحسين بن من البعض في الوليد لإنواه القديمة البيغرى البسوة الراهد غية الأحلام أبر عند الله وأم محمد الجعمي مولاهم الكومي وقف الراحين وجيه وتوفي في شهر في القدم سنة تلاث وملتين ولا يهيج ولمانون سنة (2 س. و ۴۵۷۱۹) - طبقات إور سعت (۲۹۷/۱۸) ، التاريخ الكس (۲۸۱/۱۲) ، هذا فيهاة (۲۸۷۱)

وحد انوازت الأعلى أي عمر روعي الذيكر من والله (10 وقرأ فلكي بإشاع كبرة الكاف احد من سانح (1 عن وتر عن نامع ما وقرأ فلكي بإشاع كبرة الكاف احد من سانح (1 عن علية ما إلى علية ما إلى علية ما إلى المحلة المواجعة والمحلة المواجعة والمحلة المحلة المحلة

 ⁽³⁾ عند الريط بي محمد در دكران أنو مهدة النبوري العبري برداهم النفري إدام مقط مثري، نقة ويد منة النفر و رسالة و دات في الحرادي
 الحجة منة سنع أم أول المعرم سنة الفائل بداته بالنفرة ولد أنهال وسيعيان سنة وصلى عليم أيي سرى السيوي ما طينة النهائية و (1944) ج.

⁷¹⁾ مكل بن واثال بي قاسط من سي ريسة من عدلت بعد حاملي من سبله لا مو يشكر ۽ وار منهه ج والاندول ۽ وا اراق وار سو جيمي ا 1 (آميا ڪا (را دهن مي شهاد وگاد مسيداليکريين في تصاملية بدعي ۽ انسمرائي ۽ شارکتهم به ريسة کالها اقتمامي ۽ مستان ۽ وراد الگامة وحمل في کل جي من ويمة ، وندا والد ديمش الاعلام للروطاني ۽ ۱۹۲/۲ بي جمهرة الاسمان ۱۹۹۹م

 ⁽٦) أحمد ان حالج الإيام الكبر خافظ بداء بالدين السعرية الرجعم السعري المعارف بالى الطري وقد مصر منه سنهن والا أذاذا البخري أحمد بار صالح تلف معنوق الاسر (١٩٠١/١٥) ما ماريخ الكبر (١٩٠٥) ، لتربح العداد (١٩٥٥) ، عامه الهامة (١٩٥٠)

⁽⁴⁹⁾ أو متعاد النهيتي الإمام المحدة شيع الوقت عند لا سهر بي من يو ملي بر معروم علي النسري محصوره معمر لنون فستطية - والإسلام وهرا في خلافة حمر وبسما فروات الشهر و ١٧٥/٥ ي. فلفات من سعد ١٩٥/٥ ي ، أسد العائد في معرفة الفسيسلية - ١٩١٤/٥ ي.

 ⁽۵) مورق المحل الإمم أنو المحتمر اليصري فالا بر مستد كان ثقة معداً ترفي في ولاية صواب هيوة بني المراف السيار و (۲۵۳۹).
 طفات بر مسدر (۲۹۰۱) ، تهديم الايفيد ، و ۱۹۱۰ معنى

¹³⁾ جير ان مطحوان عمل پر تريال ان مداشات ان معني شيخ او پش اين ومانه او سحدان و رغان آو اندي القوش الومني التولي است اسخ وحدسن از وقيل سنا شان وحيسين اللين (۱۹۷۶) . أنبذ الفارة (۱۳۳۶) ، الإستيمان و (۲۰۲۱)

 ⁽٧) عسم در خان قابد قليق الصدي ، وكي الراحظ النصر وقد ي حياء إسواء لغ هاي ، وكان مز هات الدسي والسهير بمكان طبقات اين معد (١٩٣٧ ع. الدريخ الكبير (١٥٠٥ ع.) هم نصر و ١٩٥٥ ع. (معترف (١٣٤٥)

^{. (}A) أنو عند الممك الشامر. فاضي مصدل أن مرمن على تجري من المجارت الرياري ، روي القراءة منه أيوب بن تعييد أنو منذ الفاسم بن ملاح دعية السنفي و 1 (A) و

ا 19 حله من هذام بن تعليه وقبل حاسمه من فراف الإنتام المنافظ الحيط شيخ الإسلام أمو محمد المدادي الزام المقرى، وله استهام من الحواوف عجيج قابح قبيل شائز أصافح ولا يكان يعرج بها عن الزامات البينغ تربي من سمح من شهر حمادي 16 مرة سنة تسم وعشرين وماثين وقد شايف التمامي بالسير (((1924) ، طعال الراسم، ((الرابرة 2) ، الذارج الكبير ((1977))

⁽١٩٠) المظر هابة السهاية (١٩٠/٣٠٠) ، وفيه أمو هاند السنسسائين. والبطر (١٩٧١) واله أنو هانم البديطاني الراري -

التعقيلي ه أنك مسكن و المصودة ، وقرأ لذيك على ورد فعيل و أن و و أنو مربرة ، و و أبو رجنه العظارة ي 10 وقرأ الملك بالإصابة الشعفة به يعمل من يعسم و و و أبوب السحياني الآك ، وبين بين و فنيية بن مهران و 14 عن الكسني . وحقل النفل أعلى عن مؤدة الإمالة و أنو علي الدارسي وعثال لم يمل أحد من الغراء أقد دائلت وقلك بحتر إلا أنه لا يقوأ مها يعجوز إلا أنه لا يقوأ مها يعجوز إلا أن يأني بدلك أثر مستقيل ، وذكر أعمل أنه قرىء في الشائد و ملاكك بالأقلوب والمستقيل المؤلف وهو المنافذة المؤلف وهو المدال المعاف إلى المثلك وهو الربط وهم المؤلف وهم المرافذة وهم المرافذة وهم المرافذة وهم المرافذة وهم المرافذة وهم المرافذة المرافذة

مُلْفُكُ مِنْهَا فَقُي فَالْهِبَرُتُ مِنْفَهَا ﴿ لِيزِي قَبِدَ أَجِنْ تُولِهَا مَنْ وَرَاهِمَا (٥)

والإسلاما "أسريط عقد النكاح . ومن مفح هذه المحدة أن حسيم تقائيها السنة مستحدة في أنساس ، وكالها راجع إلى معمى الفرة والشدة . فيينها تشهة قد مشترك ، وهذا سدى بالاشتقال (٢٠٠ الأكور ، ولم يدهب إليه عبر أبي الامتح ، وكان ه أبر علي الفقارسي و يأتس مه في بعض المواصع ، وظاء انتظامت ملك مكن كمكن لكم كسل كسلم ، ووعم الفحر الرازي أن تقايب كمكن مهمل وليس بصحيح عل هو مستعمل بدئي ما الشد الفراه من قول الشاعر :

 ⁽١) خوذ برأي شداد العبي بالمنح أبر بعير النميان في السروعة حصائح طلقه ولفه الراميس بالمعلامة (١٩١١) (١٠).

 ⁽٣) معراق م بأسال منتشر اللماء ويسكون الأم بعقاري أن بعد العبري منتشرة الساء عد فتح مكة ولقد في نعيز (ويرفي مسة مسح مشاة ومئة و المعرضة (٣٠٤٠٥ ق.) العرب المستقبل في منيز (٢٠١٤ ت.)

الأساس أن أضحه وكيسان المتعارض دعمة إلى حتق السعيان دويته وهو يثرّه الصال دأهم الأعدالا الإعلام الزوي منه إحدى ولاكثر وطالة بالمعارضة (١٩٥٨)

^{(5) -} قلية من مهرة أبو عند موحدر الرواض فرية من أمسهان إدام مغرى، منافع عند ذقل المعافظ كو عند الدمات فيه معد المكتبرات الحالة النهائة (1859 رامه)

أقيس من منطق من حدى الأوسى أنو يزيد شاه الرؤوس واستستيدها في مناطق أناديس مناوع توي يجواد مع قبل الهجوار الأعلى والأولى إلى الأعلى فقر ينفي و حزو (19).

والإراطوري البعني والمحاري

⁽٢) - الإلمانات الخروج ، ويقال طوحل إذ تولوج - له منك للإلم بلتك ملكة ولملكة ولمكان لعم فسما العرب و ٢ (١٥/١٥) إ. .

^{. 14} الانتخاص: وترافط من احرسترط مناسخهما بعن وتركية ومغيرتهما في الصيبة ال وموجه بل العدود ويصاف ويدايو الانتخابي اجد العاجاء التجاب في الوسعة الملمة وتدوق

وقد اختلف في الأقبل الدي بقع فيه الاشتماقي الالتجويل برون أن الفعق أصل الاستقيل في علي أن النصراس برون أن النصفر أصله

وينعه المهمة إلمي فرجيح راتي العموس واحتار المصمو أصل ولك

ويغمم المعومون الأشتعاق إلى مسمر أحما الانسلتي التنبو والاشتقاق العمام

عالما الصحر فهو أعمد القائمة من المستها ومسروعها عند تسريبات بهان ترتب خرومها مع ما فقطه الصبح من ويخات متى : طائل والتان وقالتان وأقال من المدمو الكل في الجدم الموام يسمل إيضاً الاستفاق الاسترا

وأما الاكثر ههر كما عرضا أن حي وطل له طوله . و أن أمامه أنساق من الإسول هطالية فتعد عليه وسي بهاليه. فسنة أمني المختبع التم كلمة فيما يحترف من كل واحد منها عليه وان تباعد ثير، من ذلك عنه رد سطف المسعة والثاريخ إليه و

⁽ ومثلاً - (تشار و) ؛ قام له () (و له له) (و له و) و له و له و كالعلم التقابيب تدير مول معنى الدياة والشده و - ومدا فرع السرائية في السمى الانتشاق الكبر - ومدائد مرايزي أن الانتشاق الأكور موالد يكون بين الانتبيز الديب في مساوح المعروة «الأرامل وقال الطرامية» المصطلحات الصوية و 171 - 141 () . تتحسيم الإيرامي و 172 (174 - 170) .

والإنجاب والمستورة المتألجة الأية الأية الأية المتألجة المتألجة المتألجة المتألجة المتألجة الأية الأ

مَلُنَا وَإِنْ قَادُ مِنْكُ أَرُونُنَاكُ ﴿ فَتَلُّكُ لِلْوَيْخِيقِ مَلْكِ لَكُلُّكُ ۖ * فَتَلُّكُ لَا

والملك هو الثني والسليط على من تأتي منه الطاعة ، ويكون ذلك بمستخلق وحير استخلق ، والملك هو النبير على من نتايي منه اللهم على من تأتي منه ويكون ذلك منه باستحقاق ، فينهما عموم وحصوص من وجه ، وقال والاحمى ، وراي عن بعض و البعدادين ولي عن العرب والملك عمر السيم وسحها ، ورعموائد ضم السيم لمنة في هذه المحمى ، وراي عن بعض و البعدادين ولي عنه الولوي بلك وطلك سعني واحد هروم أو النوم عو المدة في هذه المجرون غروب الشمس ، وحد مادة تكون فله الكدمة فيه بله وعيته والمألم بلك موجود مادة تكون فله الكدمة فيه بله وعيته والمؤلم بلك من المحل المحمد عنه المحمدة بواحدة من المعلى المدين أنه موج بالله والمدحدة بواحدة من المعلى المادين أن المؤلم أو (الروم : ١٠٠) قاله و الناس والمؤلمة في دين عمرو ، وحامته بنا المناس والمناهة في دين عمرو ، وحامته بنا ويبك مدئ ذله أنو المفصل ، والعادة

كاسبك مِنْ أَمَّ الْمُعَوِيِّرِ مِنْ فَيْلُهَا مِن مَعَلَقَةَ امْرَى وَالْقَيْسَ

وكني بهدهنا من العمل قالد الغراء ، والبعلة في روضيت لكم الإسلام ديناً في [السائلة ٣٠٠] ﴿ إِنَّ اللهِ عِنْدَ اللهَ الإسلام في [أن صدرات ، 19] والقهر ومه المدين للعبد ، والمدينة للأمة قاله ، يعدن من ولعب ه ، وقال ، أمر صعره ا الزاهد وإن اطاع وهضى ، ودل وهر ، وقهر وحار وطنت ، وحكى أهل اللغة دنته بقعله بما نفتح المدال وكسره جازيته ، وقبل الذين المصدر والدين بالكسر الاسبر ، واددين السياسة والديان السابس ، قال ، فو الاسبر ، فعه .

ولا أت فياني فتحروبي

والدين الحال ، قال والنصر من شميل » : سالت أحرابياً عن شيء فعال أو تنيشي على دين عبر هذا الأحيرنك ، والدين الداء هن واللحياني ، وأمند :

يا دِبي قُلْبِكَ مِنْ صَلَّمِي وَفَدَّ دِيها

ومن توا بعبر الكاف ومثل معنى الصف ، فإن كان طفط ملك على فعل بكسر الصين أو إسكانها أو مليك مستاد وظاهر ، لأنه وصف معرفه بسعرفة ، وإن كان طفط مالك أو فلاك او طليك محوض من طلك للعبانغة بالمحوفة ، ويشار عليه تواهة من قرأ ملك بوم الدين فعالاً ماضياً ، وإن كان سعم الاستقبال ، وهو الصاهر ، لأن اللوم لم يوجد مهم مشكل ، لأن اسم ، غاطل إذا كان سعنى المحال أو الاستقبال ، فإنه نكرن إصافته غير محضة فلا يتعرف بالإنسانة ، وإن أضيف إلى معرفة ، فلا يكون إذ ذاك صفة لأن المعرفة لا يوضف بالتكوة ، ولا بلغة نكرة من معرفة لان البدل بالصفات

وفار فكرمني فبالا المرب بلافيية و ١٩٠٧/٢٠ م

وال استيد بن سنيدة أبو النصر وفي بالإستان الأرسية ترا الستر على سيونه وكان ألس منه وكان مبدية ، وحل معاهم ، وأقام مها مله
 هرس وصف فها وغير علي راد في العروض بدر المست توفي سنة ٣٩٠ من مصفاته معاني القرآن إنناء الرواة (٣٩٠٣) ، الشعرات
 ه (٢٩٠١)

^{﴿ ﴿} وَكُوهِ الْسِيرِضِ فِي اللَّهِ الْمُسْتِورُ ﴿ أَنَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وهند س حميد

 ⁽¹⁾ فائرة السيومي في الدو المهنئور (١٤/١) . وعراد لاس حرير ونهي أبي حاسد.

وعل هذا الإشكال : هو أن اسم العاعل إن كال بسعى المعال أو الاستغنال سنز ميه وسهان

أحدهما : ما مدهاو من أنه لا يتعرف بما أضيف إليه ، إذبكون منوياً فيه الانفصال من الإضافة ، ولانه عمل النصب لفظاً .

الثاني: أن يتعرف به إذا كان صرفة و فيلحظ فيه أن الموصوف صار معروفة بهذا الوصف ، وكان تغييده بالزمان عبر معتبر(١) ، وهذا الوجه غريب النظر لا يعرفه إلا من له اطلاع حلى كاب و سيبويه و ونطيب عن لطائفه ، قبال و مسبويه و مدا الوجه غريب النظر لا يعرفه إلا من له اطلاع حلى كاب و سيبويه و ونطيب عن لطائفه ، قبال و مسبويه و رحمه أنه تعالى ، وزعم يوثرونه أن المعان المحققة المشبهة فقط ، فإنه لا كلين أن بكن معرفه ، وذلك معروف في كلام العرب التهلى ، واستنى مى ذلك باب الصقة المشبهة فقط ، فإنه لا يتعرف بالإضافة نحو حسن الوجه (١) ، ومن رفع الكاب وبون أو لم ينوب معمل القطع إلى مرفع ، ومن نصب فعلل الفطع بنى النصب ، أو على النده ، والقطع أغرب لتناسق الصفات ، ودائم بخرج بالعطم عبيه ، ومن قرأ ملك فعلا ماضياً فيمينة خبرية لا موضع فها من الإعراب ، ومر السع كسرة الكاف ، فقد فرأ بناتر ، أو يعا ذكر أمه لا يجوز إلا في ماضي في حلاماً لمن التب إلانساع إذ متدلفهما عبر اليوم ، والإصافة على معنى المناك أو المناك أو المناك إلى يوم النبين إما هو من باب الانساع إذ متدلفهما عبر اليوم ، وإذا كان من المناك من باب و عن معنى في حلاماً لمن التب الإضافة بمعنى في ورحدت في تقرير هذا في النسو^(١٤) ، وإذا كان من المناك من باب :

 ⁽¹⁾ حالم أن السم القامل إذا كان بمعنى السال أو الإستقبال فإن العرب نصيفه إحمالتين :

الأولى إمانة التألينسيس

الثانية : إنسانا على جهة النبريف وتكون عند الإسبانة كإنسانه سائر الأسماء وإدا أفيفت على سهة التسبيب كان مركب كبركيه توالم تضعب و ميش تكرم و رفيا أمست إصافة الأسهاء في حهة التحصيص والتعريف ، جرى سيرى الأسساء ، فهجري حيث فياريك ، محرى غلامك و وإدافاك سعتي المدال والإستبال متول .

الزيدة كن قباريه يجاليم زود التعريف ، ولها لوبت المعريف فلا يكون في زيد إلا الرفع ، ولا يعتور أن يتجب ، فقول . الريد النت صارح ، كما تقول : لوبد أنت فلاحت وضعا فو يعر لربد ان يتحب ها ، لان ضارعاً إذ الفريف إضافة التعريف ، ولا يحور ان مصل ، لأنه في مات الأفسان ، وما لا مصل لا يعيج أن كماس .

الظرامل السبيط (١٠٤٠ - ١٠٤١) ، والعبر الأرشاب (١٨٢/ ١٨٢٠) .

 ⁽³⁾ يوسن بن حبيب العبي بالولاء أبو منذ الرحين ويعرف بالبحوي حرّفة بالأدب كان إمام تبدئد البصرة في هميرة أشد عنه سهوية والأكتاب والغراء من كتبه معايي القرآن ترفي منذ ١٨٠٧ عربية الراباة ١٥ عن فيرهز و ١٩١/١٥ع و ١٩١/١٥ع من الإعلام ١٩١٤/١٥ع .

 ⁽٣) المطلق من أصد من حد الرحم الفراهدي الأردى ، نحوي لعني مروضي استبطاس العروض وعلة ما لم ستحرجه أحد ولم يسعد
 رض عليه سائل من المتماء كلهم ، نه كتاب العين ، وهي ولك ، وتوهي بنا ضمين وسائل إماء الرونة و ١٩٤١/١٠ و ، الميل المحرج المعرجين المعربين السياسي (١٩٤٠/١٠) ، المتعربات (١٩٧٥/١) ، علية فيهاية (١٩٧٥/١)

⁽⁴⁾ إضافة الصفة مبشهة لا تكون الدّ التعريف لان الأول في سيعني هو التنيء لا يشرف منسه الا توي الله لا تقول : منا عائل ديغ تريد هدا ويد المعائل : لأن الدائل هر زيد ، وهو في المعنى صفة ، وأنت إنا قلب ، مروث برسل سين الرجة فالحسن في السمي صفة للوحة ، للوحد أن تصاف الصفة إلى الموضوف إلم يكن بلك ثانيةً هن النصب لجاز ما ذكرة وهو : هذا عائل زيد ، ومرت سكريم عمول ، كريد ، مردث بعمود لكرين ، وهذا في أن العرب لا تنوك

طله صبح بعادكرته از طلختن بريضة دينل موجه ليترب به وإنها اصبيف مدد ما تصب على قشتيه بالنشول.» . وصاوية لك : مردت برحل حسن فوجه بسرله مزلك ، مردت برجل ضارب الفجح ، ومع يصيفون صارياً إلى المتازم طلباً للتشفيف عاضاتها حسناً إلى الوجعة الفظر طلبية و ١٨٨٤/١ - ١٨٥٤/ م

وع) قال الجبر داني وابن الحاجب في كافيته واس دانات في كتبه - ولحدر والي بالحث كان ظرف أنه ، قال في شرعي الكافية والتسهيل : فلد - الحاتيم الاسريس وهي نات في العصيح كفوله سامل والله العصام) ، (بل مكن الحلق والنهار) ، (نوصي لمرعة النهور) ، و با ب

طأخ شاعات الكرى ذاذ الكشل

وظاهر اللغة : تغاير المملك والمبالك كما نقدم ، وقبل هما بمعمل واحد كالقرء والعاره . فإذا فانا مالتماير ققبل مالك أمدح لمحمد أضافته إلى من لا نمصن إصافة المملك إليه نحو مالك النجل والإسل والدجائكة والعامر فهو أوسع المتمون المقلاء وغيرهم قال مشاعر

مُبُدُ مَنْ مُنْ فَلَتَ الْخَبَوْجُومُ } وَخَهِمَ ... مَبَلِكَ الْمُسْتُولِةِ وَصَالِبُكِ الْمُعْمَر

قاله و الاعمل و ، ولا يقال هنا ملك ، ولفوقهم مثلك الشيء لمن يملكه ، وقد يكون المكا لا ملكاً ، لحوطيك المعرب والعجم قاله أبو حائم ، ولزجادته في الهند والعرب تعظم بالزيادة في البناء ، وللربادة في أحراء التاني لزيادة العرب والعجم قاله إلى ولكترة من عليها من القراء ، ولندكي التصوف بهيم وهذه وتعدك ، ولايقاء المألك به بد المنالك إدا تصوف بعبر أو اعتداء أو مدق ، ولندي في بد المنالك إدا تصوف بعبر أو اعتداء أو مدق ، ولندي في بد المنالك ولا تعدل على انتزاعه من فعلك ، ولكتره وجائه في مبله بطلب ما يعتاج إليه ولوجوب خدمته عليه ، ولان العالم يقدم في ، والمؤلف بطعم قبل ، ولان له وادة في مبله وطلك له هية رسياسة ، وقبل قبلك أمدح والذي أن ثم يوصف به الت تعالى لإنساره ممكزة ، ولتعدمه مبالك الملك ، ولا يقل عالك الملك ، والاحترام الإساء ، والاحترام العالم ، والاحترام العالم ، والاحترام العالم ، ولا يقر مبلك المنالك ، ولي مبلك الملك ، ولي مبلك المنالك بالمنال المنالك ، ولي مبلك ، ولي مبلك المنالك ، ولي مبلك ، ولا يتربل نقدم أمالك لا بدله من الإصافة أن مبلك ، ونصر وكونه العالم المنالك ، فال الموطي و حكى و أن السراج الا عمن اختار فرادة ماك كل لمي بقوله و وسالك إلى الإحافة أن المنالك المنالك ، والعد من المبلك على معلك المنالك ، فال والمنالك ، فال الموطي و حكى و أن السراج الا عمن اختار فرادة ماك تقربر ، قال أن عني ولا حيثة في هذا ، لان في التربل نقدم العام ثم ذكر المخاص بتعديد ، ووجوه المحكمة ، وهذه في ويالاخرة هم يوفنون في المنالك يا بده مبلك والدعل الكرة العالم بين ذكر الرحيم ، وكر الرحيم الذي هو عام ، وذكر الرحيم يصد التنازع الموضي ، وكر الرحيم الذي هو عام ، وذكر الرحيم يصد التنازم المخترس ، في قوله في وكان بالمؤمنين الرحيم الذي عودي المنالك ، وكان بالمؤمنين المناسم ، وكر الرحيم الذي هو عام ، وذكر الرحيم يصد التناسف المناسف ، في قوله في وكان بالمؤمنين المناس الذي هو عام ، وذكر الرحيم بعده التناسف المناسف ، في قوله في وكان بالمؤمنين المناسف المناسفة ا

⁻ صاحي السعى) - ولا يضح عديرها إلا يتكلف أماد السبوعي في الهيم وقال : قال أن جياة و ولا المتم أحداً ومن إلى هده الإضافة أمر ومن ويوان مه كما مرحت ينقله حيم نفوية لاس مالك ورد الدهوى تسرد وصرح اس الحاجب أي مقدمة بأن يقدر من أملك ورد الدهوى تسرد وصرح اس الحاجب أي مقدمة بأن يقدر من أمل من تغذير ثلاء وقال الكوفور، ويقلم واحد باسعو رسمة أن مقدر واسم الكوفور، ويقلم واحد باسعو رسمة أن مقدر بالدهوة المستهة والمشتهة والإنسان واحد باسعو رسمة المنافقة المشتهة والإنسان واحد باسعو رسمة المنتسبة والإنسان وحد المنافقة المستهة والإنسان وحد المنافقة المستهة المستهة والإنسان وحد المنافقة المستهة والإنسان وحد المنافقة الوسم والمنافقة الوسمة المنافقة ا

حقاء وتدميرج المعينات وحداله الوطاقة مناحل معن اللام البعر منع الهواميع (١٤٧/١٥ - ١٤٧) و التهريخ على السومينج (١٩/١٥) و الإنسياف ١٩٣٨/١١ و السيط شيرح الحسل (١٩/١/١٨)

 ⁽¹⁾ هو أبو بكر محمد من سهر فيحري شناداي كان أحد العلمية الميذكورين بالأدب وعلم الدرية المحمد عنى فصله وبيا، وحلالة قدرة
 من الشمو والأدب ترفي يوم الأحد ثلاث إيال بهن من في المحبذ سنة ١٦٣ عمر وه بيفاد هي حلالة المفتدر ماه ـ انظر مح الرواة (١٤٥٣) . بعدم الادباء (١٩٥٣) . بعالم 14عال (١٩٥٣) .

رحيماً ﴾ [الأحزاب : 27] ، انتهى - وقال دامل عطية ، وأبضاً فإن الرب بتصوف في كلام العرب بمعنى السلك كفوله -

فين قتل رُبيّتني فضعت وتوت

وغير دلك من الشواهد التسكس الحجة على من قرأ ملك ، والدواد باليوم الذي أخيف إلى مالك لو ملك زمان استطارات أن يقضي الحساب ، ويستقر أهل البجة فيها وأهل الناز فيها ، ومتعلل الشاف إليه في الحقيفة مو الأس . كانه فلك مالك أو المالك أو مناك أو المالك أو مناك أو المالك أو مناك أو المالك أو المناكل إلى ألمحب منها والملك فيها النبية على عقم عذا البوم بدا يقم فيه ، ويزول به ملك كل مالك ، قال تعالى ما ملك للمالك أو على أنه يوم برجع فيه إلى الفرسيع ما ملكه لحافه ، وحوقهم فيه ، ويزول فيه ملك كل مالك ، قال نعالى في أو مناكل ، قال أنهال والمناكل أو أو من المالك من المالك من المالك أو المراكل أو أو أو أم بيالك محيته ووقوهم ، قالإضافة إلى الكهف : أمالك أو أم بيالك محيته ووقوهم ، قالإضافة إلى المناكل بصح بيالك من المساني بصح بضافة اليوم إليه إلى أضافة إلى المنهول به على الحقيقة ، ولهى في أو المناكل في المناكل من المساني بصح بضافة اليوم إليه إلى معنى المناكل المناكل المناكل من المساني بصح بالمناق المناكل بيا ألمناكل من المناكل مناكسي محيد عن وغيرهم (يوم الدين) يوم المناكل من والمن من والمناكل المناكس محيد بيالك مناكسيات مناكسيات أو القال مناكسيات مناكسيات مناكسيات مناكسيات مناكسيات مناكسيات مناكسيات مناكسيات مناكسيات المناكسيات بالمناكسات مناكسيات المناكس مناكسيات المناكس منه بصفة المناك أو المناكس منه بصفة المناك في المناكس على وطل والديال والمناكسات بمراكسات بمراكسات المناكسات مناكسيات المناكسات على وطل والمناكسات المناكسة من المناكسات المن

﴿ إِيَّاكَ مَنَّهُ وَإِيَّاكَ مَنْتَكُومِكُ ۞ ﴾

﴿ إِبَالَكُ ﴾ إِنَا تُلحَه بناء المتكلم وكاف الخاطب وها، العائب وفروعها ، فيكون صمير مصب منعصلاً ، لا اسرةً ظاهراً الفيف خلاماً فزاعمه ، وهل الضمير هو مع لواحقه أو هو وحده والفواهق حووف أو هو والفواحق أمها، أضهف مو إليها أو اللواحق وحدها وإبا زائدة لتحمل بنا الفعيام أفوال ذكرت في العمو²⁷، وأما لغانه فيكسر الفعرة وتشديد الياء وبها

⁽۱) .</لاه طلت السيوعي في الدر المستور (۱) (۱) و هي ابن مسعود وهراه لابن بوير والحاكم وصحيحه وهي ابن عبلس لابن حرير وابن أي حاتم وفق كنادة كنيد الرذاق وعبد بن حميد وانظر الفرطني في المهمير و ۱۱ -۱۰) . ولي كني في الفسير (۱۹ - ۱)

2 - Rath Fall Commence of the Commence of the

قرآ الجمهور ويفتح الهمرة وتشديد الله والهاقرآ و العصل توقاشي عادًا ويكسر الهمرة ويحصف أياه والهاقرأ وعموه من فائد فائًا عن وألي و وبها أن الهمرة المكسورة هناما وطهدان الهمرة المفشرحة هناما وتذالك قرأ و اس السنوار العقرى ما اردهاب وألي عنياة والى أن أن أن المعتنق صعيف و وكان وأبو عيدة و لا يحسن المحرورة كان إمامًا في اللغات وأيام العرب والواقيل بالاشتفاق و فاشتفاقه من لفط أومن الأنه :

فأو لذكراهم إذا ما الكرنها

فنكون مر بات قوف أو من الأنة فتكون عينها بأم ، كافراه

المُم يُشَوَعُهُ اللَّهُمُو مَنْ إِيَّاتُهُ ***

خولان ، وهل ورن أيمل واصله إفرونو إثوني ، او فعيل فاصله إدينو ، او بريق ، او فقوّل واصنه إذوق ، أدباديق ، او فقلي عاصله إثرون ، انو وليا افترين كلها فلجمه ، والكلام على نصاريمها على صارت إبا تشكر في علم النجو ، وإصافة إد الطاعر عادر مجو :

وإيا الشواب

أو صرورة يحودعني وإيا عالمان واستحده يحديراً معروف ، هينجيق نسبراً مؤوعاً يحور أن يتع بالربع حو إبنك أن نفسك فو نبيد في الحادث الدقال قده الحمهور ، أو الدير بدقاله اس السكيت (م. وتحديد بالتشديد مغلو لتعديد باستغيب بحوصدت الرجل فانت ، وعدت الله ولمان وقواء الحسر ، وه الموسطر (17 وه أبو المنوكل (77) إليك ليد رئية مبية للمفعول ، وعن بعض اهل مكة منذ لمسكان الدائل ، وقواء وبد الله خور ، وه بحور من وقات الله والد عبير بي عمير أن الميني بالمدحس المواذ في تستعين في الاستعانة : طلب العود والطلب أحد مدامي استعمل ، وهي الله عشر معنى وهي الطلب ، والاتحاد ، والنجول ، والقاء الشيء معنى ما صبغ منه ، وعدًا كذلك ، ومطارعة العل وموافقة ، وموافقة تفعل ، واضعى ، والعمل المجرد ، والإمناء عام وهي همل ، مشر ذلك السطيم واستعماد واستسم باستعظمة واستحيث ورن تم يكن كذلك ، واستثمل مظلح اشلى ، واستن موافق مهادع الراء واستكم موافق تكبر ،

(۱) الفصل بن صلى الرقائمي أنو عيسي النصري وري هر السر وحد الثراني وفاي أنو دار: لا يكتب عديمه المعلاصة (۳۰۹۱۳ (۲) عمود بن وقد أنو على الأسواري النصري وردت هاه الزواية في حروب فقوان النظر حدة العابة (۱۹۲۲)

وع الدين منطقي الزمر فالي المنعية فلمنطق : والتراصيات الإمراب والن المالة والطو السيهات ليلي براسعي حمد الأم

وقاع لاحواني العمري ، ويمال شمه بن خالفاني كثير ان حيش بن خلاسة من سموس السمارس أمر معلم ، دكس دميه وسكوت المبيم وقتح اللام معامل إلى دقته أمر بيمه والمحلي لومي منه دلاة أو إحدى ومالة المهاديمة (١٩٣٥) (١٩٣٥)

(وم الفاحي الطبري محدث إلاه السمة علي إلى داره عدى على لك " تبراي الله النبي وسالة " السير (١٩/٥) ، طبقت ال محمد (١٠٥/٧) ، تهديد المهديد (١٩/١٥) .

۱۷۹ يخي برونگ الإسم اندوه النفوي، الشيخ انفراه الأسمي فكاهلي , مولاهم احد دائمة الأعلام وقد انسخالي وعبره . المقر السم - (۱۳۷۶) . طبقت الراسمد ۱۳۷۱) . الرابع الكبيرة ۱۳۶۵ و دالشقرات (۱۳۶۲)

⁽³⁾ این فیکیت نیخ خربهٔ آیردو مدیره و ایسجای در السکید البند این العدی فروسیز مدکرد (سیلام السخره فراسیر جده این الفریق این و فراسیز می الفریق از ۱۹۳۱ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳ و ۱۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳ و

واستعصم هوافل اعتصم و واستغلى هوافل تلبي و واستدكف واستحيا مفيران من المحرد و واسترجع و واستعان حلق عانته مفليان عن دس . فاستعان طلب العول كاستغفر واستعطى . وقال صاحب و اللوامح و وقد حاء مه وياك أبدل الهمزة واوأب فلا أفري أدلك عن الغراه أم من العرب، وهذا على المكس مما فروا إليه في نجو أشاح فيمن همزاء لأنهم فرواس الواق لمكسورة إلى الهمزة ، واستثقالاً للكسرة على الوق ، وفي وياك تورا من الهمزة إلى الوق ، وعلى لمُغة من يستثقل الهجزة جمعة مما فيها من شبه النهوع , ويكون استفصل ابضاً للسوافقة تصامل وفعيل , حكى ه أبو الخسن بن ميده ، في دالمحكم ، تماسكت بالشيء ومسكت به ، واستنسلت به يمعني واحد أي احبست به ، قال ويقال مسكت بالشيء وأمسكت ونمسكت احبست التهي الفكون معامي استمعن حبث أوبعة عشر لزبادة موخفة نفاعل وتعمل . وفتح نول تستحن فرأ بها الجمهور وهي لعة التحجاز وهي الفصيحي . وقرأ وعبيد بن عمير اللبتي ، و ، زر من حبيش والنكره يحيل من وثاب » و « النخص » و « الاعمش » بكسرها - وهي ثقة قبس ونصيم وأحد وربيعة ، وكا.لك حكم حرف المصارعة في هذا الفعل وما أشبهه ، وقال و أبوجهم الطوسي وهي لعة و هديل ، ، والغلاب الواو العا في استعال ومستعلق وينه في السنعين ومستمن ، والحذف في الاستعالة مذكور في علم التصريف ، وبعا تي استعان وتعسم وبالحاء ، (إباك) معمول مفتح ، و د الرسخشري ، بزهم أنه لا يقدم على العامل إلا المتخصيص فكانه ذال ما نعبد إلا إياك والرفغ تغذم الرد عليه مي تفذيره سمم الفراتمو وذكرنا بعن سبيواه هدفل فالاقتدم منتما إنها هو للإعتباء والاهتمام بالمفعول ، وسب أعوابي اخر فأعرض عنه وقال إياك أعني ، مفال له : وهنك أعرضي مقدما الاهم ، وإياك أنفات لأب انتقال من الغيبة إد لو جرى على نسق واحد لكان إيام، والانتقال من منون طلاغة وهو الانتقال من الغيبة للحطاب أو الكلم ، ومن الخطاب للعبة أو التكلم ، ومن لتكلم للغية أو الحطات ، والفية تارة تكون منطاهم وتارة بالمصمر ، وشرطه . أن يكون المملول واحداً، ألا برى أن المخاطب بريئك هو الفرتعالي ، وقدوا فاندة عدا الالتفات إظهار المملكة في الكلام والاعدار على النصرف فيه ، وقد ذكر بعصهم بزيداً على هذا وهو إظهار فائد، نخص كل موضع هوفسج ومنكلهم على فالت حبث يقع لداحه شيء ، وعائدته في و إيلانا نعبد و أنه لها ذكر أن الحمد غة المتصف بالربوبية والرحمة والعلقة والحلك للبوع المدفوراء أقبل الحامد مخبرأ باثر ذكره الحبيد المستغراله مبه ومراغبوه أنه رغباه يعبده ويخضع به ، وكفائك أي بالنول أني فكون به ولعيره ، فكما أن الحمد يستمرق الحامدين كدنك العادة تستعري استكلم وعيره ، ونظير هذا أبك نذكر شخصاً مصمه بالرصاف حدية مخراً عنه إخبار المناتب ريخون دلك الشحص حاضراً معك التغول له . (بلك أقصد فيكون من هذا الخطاب من التنطف على شوع المفصود ما لا يكون في لفط ياه ، ولأنه ذكر ذلك الوطئة للشفاء في فوله اهدمة و ومن دهب إلى أن ملك منادي فلا يكون إبال النقاناً لأبه حطاب بعد عصاب . وإن قال يجوز بمد النداء الغية كما قال

أب ذاريَّة بــالْمُلُب، فــالنست. ﴿ اللَّهُوتُ وَهَالَ مَلَهُمَا سَابِفُ اللَّهِيمَا* . وبين الخطاب بعد النداء :

⁽ ۱۹۵۶) ، طفات بن سده (۱۹۵۸) ی دکره المیقاط و ۱۹۵۱ ی داریج الإسلام ۱۹۹۳) (۲) قبیت می السبط للمحة الدیاس ، اینتر الاتفای و ۱۹۱۵ ی میترانه و ۱۹۱۵ ی د شرع شراهد الدینی و ۲۱۵۶) ، التصریح حلی صوصیح (۱۹۶۱ ی قبیر التوانیز (۱۹۱۱ ی ، الاتسوس و ۱۹۱۱ ی ، دیرانه و ۱۵

الآيت السلبي بُسَا فَارِشُ صَلَى النَّبِشِي ﴿ وَلَا زَالَ مُنْفِسَةٌ مَجْسَرُعَتَهِمِكَ الْفُسَقُولُ؟

ودعوى الرسخشري أ^{فرو}هي أبيات أمرىء القيس الثلاثة أن فيها ثلاله التذنات عير صحيح . على هما النفانان . الأول خروج من الخطاب المنشج به في قوله .

المستنول ليكك بالاشتاب الرساغ الخل وللم لسائمت

إلى الغبة في فوله :

وَسَاتُ وَسَافَتُ لَـٰهُ فَيُسِلَّةً ﴿ كَانِيَّةً فِي الْسَائِمِ الْأَرْمَـٰوا الْأَرْمِـُوا الْأَرْمِـُوا الْ

الغاني خروج من هذه العيبة إلى المتكلم في قوله : .

وَقِلْمُكُ مِنْ لَمِمْ إِجْمَانِسِي ﴿ وَقُمْرُكُمْ عَنْ أَسِ الْأَشْمُوهُ ۗ ۖ

رتأويل كلامه أنها تلاك حقال ونعين أن الأول هو الإنتقال من أفنية إلى المحصور أشد خطال الانتقاف الالتقاف من أفنية إلى المحصور أشد خطال الانتقاف هو من مرافيل والصحارها أيضاً غل إناك لا يكون معه هو من مرافيل الأفاط لا من التقافير السعارية أن الخياب معه الشعاف وهو قول مرجوح ، وقد عقد أوساء علم البديع فلاعمان في كلامهم ومن أجلهم كلاماً به « أبي الآثر الحزري » رحمه أنه نعال ، وقرامة من قوأ إيالا بعيد بالها مسها فلمعمول مشكلة ، لأن إباك صحير نعب ولا ناصب له وتوجيهها أن فيها استعارة وانتقاباً ، فالاستعارة إحلال الفسيم المنسي المنسوب موسع الفسيم المدوم فائته قال أنت ثم النعت فاخير عنه احياد الغالب من حيث المنسى فقائل بعيد ، وهواية هذا الالتفات كونه في جسم واحدة وهو ينظر إلى فول الشاهر

اللَّتَ الْهِمَا لِمُنْ اللَّذِي قُلْتَ، قَالُوا ﴿ ﴿ مَمَلَنَا مِنْ وَالْرَحِيُّ الْمُعَلِّمُ ١٠٠٠

وإلى قول و أمي كثير الهدلي و

أِنَّ الْهُفَ تَقْسَى تَحَانَ جِلْدَة خَسَائِمِ ﴿ ﴿ وَيَسَاسُ وَجُهِكَ لِلشَّرَابِ الْأَهْمَارِ **

ومسرت اتساده في إيلا معيد بالها التذلل والخصوع وهو أصل موضوع اللغة . أو الطاعة كفوك تعللي ﴿ لا تعيد الشيطان ﴾ [مربع - 23] . أو النفرت بالطاعة . أو الدعاء ﴿ إن الذين يستكبرون من هيادني ﴾ [عافو ١ ٢٠] ، أي عن دعائي أو النوحيد ﴿ إلا تسبيدِن ﴾ [الداريات : ٢٠] . أي أسوحدون وقلها متقاربة السعي ، وقونت الاستعامة مالعبادة للمحمم بين ما يتقرب به الصد إلى الفرتمال وبين ما يعالم من حجته ، وقدمت العمادة على الاستعامة تشديم

واع البيت من الطول الدي قرية الطرائين شرطه تدييني (٢٥) ، المهريج على التوسيخ (١/١٥٥) ، همم الهوانج (٢٠١٥) ، الدير القوامج (١/١٥) ، الأنسيني (٣٧٥) و ، معني القياسة (٢٧) ومن الطر الكشف و (١/١)

^{., ,} _ . . . , , ,

٣٤] النوب من المنقلاب لامريء القيس ، المطر معاهد التصيفي و ١٠٢١)

⁽¹⁾ الميت من التنفيري لاتوي، القيني القطريع على اليرميع و ١٩٠/٥ و ، الأستوي و ٢٣٥/٥ و . شرح شراعة البنجي (١٩٠/) (49 البيت من المتعارب لاتوي، الهيني - شرح شراعة النمي (٢٣٠٥ و ، ممن الليب (٣٣٠)

⁽¹⁹ البينة تحديد العر الصدعين من 199 ، تُقرع الجمل و أالرفادان ، همج الهرامع (1847) ، الزاهر لاين الأساري (1974)

١٩٣٨ الميت لأبي قبر الهداني تما ذكر المصنف الغر تمثلي الن الشجري (١٩٧٤) ، دوات الهمالين (١٩٩١) (

الوساة قبل طفت الحاجة لتحصل الإساق ليها مواطنق العادة والاستمامة لينتان كل معبود به وكل مستمان عليه ، وكرر إيان ليكون كل من العبادة والإستمان ميه المواد من الخلاف الوال عليه ، وكان من العبادة والمستمين على طلب العواد من الخلاف لو كان إيان العبد وتستمين خله كان بحشق أن يكون إختراً مطلب العواد . كي وليطلب العود من عير أن يعبل مستم بغلب ، ونقل على المستمين عليه المستمين المستمين المستمين المستمين عليه المستمين المستمين المستمين المستمين المستمين المستمين عليه المستمين المستمين عليه المستمين المس

﴿ اَهٰدِنَا ٱلضِرَاطُ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۞ ﴾

إعداز إلى الحداية الإرشاء والدلاك والنقاب ، وما الفرادي أو السيين الإوقام لسبره فهديناهم إنها و مصدد : «] . فل المفسر ود معدد أهم الحيرمات كنهما إلى منافعها ، أو الإضاء إذ أعلى كل يوم خلفه أم هذى إنها وله : « »] . فل المفسر ود معدد أهم الحيرمات كنهما إلى منافعها ، أو الدعاء الإولام في معرف ماثلام منافعها ، أو الدعاء الإرام الله : « إ » أو إلى إلى فيراط مستقيم إنها (الشورى - 3) . ألم يسمع فيه أيه بعضه ومنه الهدا العمراط ، وبا حيم المنكل ومعد عبره أو معقب شبه ، وبكود أن موضع وله وتعسم وحم إله الصراط إن الشويق وأصفه بالسيم من السراط الا أو والا تنفي م والله من الأسم في الأصل فرأ فيمل روض من الأرام المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافقة المنافق الم

والماع فالد محمومون في الصنعاح - الطيراط والشراط والأراط الطريق برقاق فشاهو

أقسم عبلس المخبروريسيس منهيري وأصمينهسم عبلي ومسح المهيراط نظر الصحاح ١٩٣٨/٢ إلى لبان الربان (١٩٣٢/٥)

¹⁹⁾ هذا الملكة من فريت من هذا فيقك من على من المبيع أثو مجد الاصنعي النصري الليوي أعد الله اللغا وقد من والانتس والقوام. وله مناظرات مع مبيرته فوفي منه ٢٠١٩ من مصنعاته عربت القراب، وهيا ذلك الطراقيدي، الاستياد والقلام (١٩٧٦)

⁽P) أحمد تراموس بن القدير بر محامد الليهين الجابط الأساء آلو بكر بن مجاهد المدادي شيخ العبيدة ، وأول من ساع السنة . انظر غاية الهيارة (١٩٣٤) ، وما بعدها

 ⁽⁴⁾ شيخ الشمة ، ومباحث التعريف أو جعم محمد من المسترين على الطوبي أقرمن جه المباط ليدود - مات في المبدر منة مثل وأرسياق ، القر الدير و ٢٥ (٣٤) ، المهرست للطوبي و ٢٥١ ع ، المستم و ٢٥٤٥ ع ، شبات المبدرين البدارين.

التصاد بغة و توبش، وهي اللغة احيدة وعامة العرب عملوبها سيناً والتري لحدة لعدرة وكعب وبي العين ، وقال ه أو يكر بن مجاهد ه ومدة الغرامة تشهر في أم قرامة من قرآ بين الرائي والصدة نكلف حوف بين حوص ، وهلك صحب عن الصاد الصح ، والوسم ويدكر ويؤلث ونذكيه أكثر ، وهاليه أبر جعفر الطوسي ه ، أهل الحجاز بإنتون الصراط كالطرية والسبيل والرقاق والسوق ، ومو فيم ويكرون هذا كله ويجدم في الكثرة على مرحل محو كتاب وكتب ، وإن انقلة فيلسه أسرطة نحو هار واحمرة هذا إذ كان انصراط مذكراً ، وأما إذا ألت نقيسه أعمل محو دراع وأمرع وشهاد وأسمل ، وقرأ ه ريد من على وارد الصحالة والرابطة بين علي والأكامن و الخسري واحدنا عبر العالمستقياً بالتموين من عبر الا الحريف ، كتوبه فو يراث لتهدي إلى صراط مستقد في [الشوري : ٢٥] ، فو مبراط ألف في [الشوري ٥٦] ، فو المستقيم في ، منظام استقمل بحق القمل المعرد من الزوائد ، وهذا أحد معاني ستعمل وهو أن يكوله تعني المعل النجرد وهو قام ، ونقيام هو الاستعبار والاستواد من عبر الاعراض .

﴿ صِدَاطَ الَّذِينَ أَلْعَلَتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلْحَبَّ أَيِّنَ ۖ ﴾

في هراط الدين في اسم موصول والاصمع كونه بالياء في احواله الملاقات ويعمل الدول محطه بالواو في حاقة الرفع واستعمال بحدث الزن جائي و وعمل بعضهم ولمك بعصوروز الا إن كان لهي تحصيص ضجوا في عرضا ، وسمع حفق أن منه فقالوا الدين وجما تعرف به خلاف وكر في المحلي و وسعلي المفلاء بحلاف على فإنه يعطق على في العلم وغيره في المحلي وغيره أن العين والمعلي على في العين المحمة فلي معهم أن العين عملة أن والمحتوات عنه والعمل وطرزه إن المحلم عليه بالغراق التعقيل علمه والهوا ، والمحتواة في العالم المحمل المحمة فلي محاسب بالمحبة فلي محال الناسية معاولا أنه صعيف معنى التعقيل فعلى يعلى ، وأصنه التعدية بالمحبة والمحبورة والإطاقة ما العين والمحبورة والإطاقة المحاسبة والكثرة والمحبورة والإطاقة من والتعرب والمحبورة والمحبورة والإطاقة والتعرب والمحبورة والمحبورة والإطاقة والتعرب والمحبورة والإطاقة على والمحبورة والمحبورة والمحبورة والإطاقة على والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة عدة أو زمال أو مكان والمحبورة والمحبورة والمحبورة عدة المحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة عدة المحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة عدة المحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة عدة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة والمحبورة عدة والمحبورة والمح

و١٤٩/٦) ، العربية في تصابيد الشبعة (١٩/٠)

 ⁽¹⁾ نصواتی عمل بن نصوبی علی بن میتهان بن آنی او مدو الجهمین النمبری محافظ الإدام البالی اقدامه الصالح ، وقی فی راجع الاحراب حسینی وباشن الفاده النهای (PTV) و

 ⁽²⁾ خنزم العلامة فيس ورجن مشؤيغ على تونه والنجيع مشابلية . . السند العرصة و ١٩٧٧ ق.

والإيرارألحة والنصبة الراوارفق فيقاره العصبها المراولسات العرب والالالايان

وقال الفَكُعُ وَهَيْفُعُ وَ السَّمَابُ الدَّامِبُ الصَّمَاعُ مِن وَمَا السَّمَاءُ وَالصَّمَةُ الدُّمَةُ ﴿ الصَّابِ يَشْتُ السَّمَا إِذْ الشَّتِحُ عَلَى وَمَا السَّمَاءُ وَالصَّمَةُ الدُّمُوا أَنْ الصَّاءِ اللَّهِ السَّمَاءُ وَالصَّاعَةُ وَالدَّمُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ السَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّاعُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّاعُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّاعُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّاعُ وَالسَّامُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّمِيعُ وَالسَّامُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّامُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّامُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالْعَالِمُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالسَّمُ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالسَّامِ وَالسَّامُ وَالسَّامُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّامُ وَالسَّمِيمُ وَالسَّامُ وَال

حوف حراعته الأكثرين إلا إذا فأرت من أركائت في محوافق علمان المداهب والمهبورة وألهة إذا حوث نسم ظواء من والذائك أنه يعدها في حروف الحواك ووافقه حيدها من مناحري أصحاب والمهاما الاستمالا مشقه أو مجازاً ، وزيد أن تكون سحي عن ما استعنى الماء ، ومعمل في ما وللمصاحة ، وللتعمل ، ومهملي من ، وزناء شامل ذات في قل من عليها فال إذا الرحمي ، ٢٦] • ها فصلت بطفها على معمل إذا استرة : ٣٥٣] ، بعد على ذا، في حقيق على أن لا أقول على إذا الاحراب ١٠٠٥] في على مشاري في إذا الشرة ١٠٠٠] في والمان على فيه إذا الشرة ١٧٧٠] . في ولتكروا غذ على ما عدائم إذا إنهام ، ١٠٠٤ إلى حدثون إلا على أرواجهم في إذابارج ١٠٠٠ إ

أسى اللهُ إلا أن تسرَّحه ماشك ... على قُبلُ اقتبان العنب. عباريُّ

أي فروق كل أفتان العصام، هم ضمير جمع طالب مذكر عافل ، ويكون في موضع رفع ومصب وجر ، وجكل اللحويون في (العبيم والعشر لقات ضم الهاء وإسكان النبي وهي قراة والمعرب، وكبرها وإسكان النبي وهي قراءة التحميموراء وكسر الهاء والنبيم وباء مدها وهي قراءة ، الحمل في وواداء اللي معده، أنها أن ماه عمران فائلا في وكذلك بعرائد وهي قراءة العمروان فائلا في وكسر الهاء وضع النبيم وواو بعدها وهي قراءة اللي كثير فارة كاللول في بعلاف عماء وكمر الهاء وضع النبية عير واو وضع الهاء والنبير وزار بعدها وهي قراءة الاعراج في الأنفاذات

(2) الأصل في المعرف ما على ما أسره التراسب ويها ومستعيث مسيناً مو يحطوا الهامعي و مون مؤدعها أصبها و من و فقارات فعيد من قالم و الفعيد من قالم والمعرف الموسط التراسب ويها في من قالم والمعين الموقع المو

العدمية التشك إدانت والسان مثلث والبيس للوثأ الأمميين موطك

الغائق أن مدهب بيومه أناع مثل إكانات مراه وكان من كما من المعروب ثم الاول وويثم أنك و طلب الطباب مورك والبعد يعتمي أم العطوس بعض مك أربعه يدمن مع المعط أن المطرس وقع أن أوكان توامل مرد السنة معرفة المعتب تخطف وخاست يعبان و العسات تساكك وإذا يب المطلب مباد ويقتمي أن المعارس ومثل إلك و روقع مك إذا أنه لديسم مصله ووصل عمرهم العراء فهو عمرة مدمل تهك ومشت لك

الإضافة على حساء والايتماء وقيف يدل الرباع على بالتي قولان العسن، عدل ، مرد المردة والوق بالوصطوب فتدم ما المدا المدعاء والوطي بالمرضية العمل إنها والعامات وقف ليس الاسم هو معنوب البيانيون والوس بالمواجعة والداو بوال بالان المدعان الدي تعلقا المعارس بأصحاب إنها بالوال عبوره ويتحصص معرف ملاحث وللدارات المعارب الكري لما عاد المدجم عام أضحاب إلى المتحافظة لإراك معرف والمحصص عال والدارسة إلى مبارك لفات في الديد الذي وكارة ولا تكون الافراد والدارسة التي الديد والانتقال على الدالم المدارية المعارف والمواجعة على ذات الدقار على الدالم المدارية المدارية المدارية على المدارية على المدارية ا

أنجب حث فعراق المدعور علمقه

وقائدهی هذا از به هم زمینها خوص شهر از فان الاصل و السناسی حت اندونی و هدا نمیده حرب امر انتهای الاست و ههدا منابت علی از در فانی و نکور صده در در حرب ول نواند امل مثن باید در بید رکوم از و ولا کاری ایا طرفان بردر بوا کارت است آن امار معاصد و وابده به در در در در در در در از ۱۳۳۵ و از ۱۳۸۳ و ۱۹۷۵ و انتهار متراسم و ۱۳۴۳ و در ۱۳۳۲ و ۱۳۳۲ و در معنی انتهای و ۱۹۱۱ و

25) عند توجيل برادراً بهاشيراً مواجدگو دود قسمي لامرج اطارو دي آي هريود، ومدوية ، واير سنيد قال توجيد ، توي سنة اسبع مشره وبالة بالإستندارية (1925 م) (1935 م) عن و أبي عمروه ، وكذلك بدون وار وصم الهاء ياتسر السيم بياء بعدها كذلك بعير با، وفرى، بهما لا ونوصيح هذه وتقراءات بالخط و لشكل عليهم عليه أو وربه ، أو كسرها بإشاع ، أو دوبه وتوجيه عليه الغراءات ذكر في البحراك ، اهدنا صورته صورة على الفلب والرجيم ، وقد ذكر الأصوليون لنحا هذه العربة خسة عشر معملاً ، وأصل علم الصيغة أن تدل على الفلب والرجيم ، وقد ذكر الأصوليون لنحا هذه العربة خسة عشر معملاً ، وأصل علم الصيغة أن تدل اكثره في المناس ، وأخرهما عن على هو والحي ، وقرأ من البلس فأنا بشيرا الصراط ، ومنى الصراط القرآن اكثره على الفلب على فرو وقي أن وسول الله كلة أنه فسره بكنات الف ، أو الإيسان وتواجه من والمراس والمناس والرحيم والمناس المناس والمناس والمناس المناس المناس المناس والمناس المناس المنا

⁽¹⁾ اعلم «اصل في و طلهم» و عالهة في علم الهاء واسب والواق التي حد النبية ، والديل على دلك إن عام الهاء كراف والتي طلب والتي والواق التي حد والنبية ، وحده المنظوري علم دلك إلى التي العلم ودلالة فراك المنظوري على الله التي والتي و

وسية من قراع مليقة عسم اله دوسكون سيم أن المسها لهمد فيرى على نصل حراتها ، وطلب المعد بده در الواد والمستال ما المرافق من المرافق الم

وأما أبو حداً وحدك أنظر أنهاء من أصلها كراهية المطل ، فعل ولك في هيهم مين أواد تنويكها ليستكل بعدها ، وكنو الشيع كنيز ما أقبلها • كرامية أن يتين عن عمل عمل بالكن الكسر للإلساسية المستوقات عند حاجته إلى تعويك النهيز ، وحسة من صعم الهاء وهبيد عن أن استيم لمنا احتبط إلى تعريكها من آجل الساكل أد عليها معركة التي كانت في الأصل وهي القسم ، فلما النهم غلبت على الهاء وأمر حهاجي حد ما فالها من الكسر واحت الهاء إلى كسلها ، الطراحية الخوامات في ١٩٥١ -١٠ ، ١

وج) وتات بن أسبح الوسسيد الإنكي المصري ، ووقات عبد فوراية في حروب من فقران العظيم ، توفي سنة سبع وغشرين زمانه ، انظر غاية . التهابة (1/20/ / 1

واغ ذكره السيوطي بسعود في الغير فلسفور و ((((۱۵ و د)) و هراه لاحمات والقرطني وحمله ، والنسائي و من سرير ، ولين المعندو ، وأبي الفليج ، وفيحاكم وصححه ، و فر مردويه ، والسهض في شعب الإساسات العراس من مسائل

⁽⁵⁾ دکوه فسیوش می کشودندشدو (7) (7) ، دیگرله کنید من سعید . آوانو حریز ۱ داین لی سالتد ، واین علی ۱ دانو عسیتر ان طریق علمدر کلمال در کی طبیعه

سورة العائميةة الأبية الإ

النجرة من اشهار الصمات الأرامة فسألل الهدامة إلى أوصاف العلودية لتج يستغرقوا في الصفات الأربال وهذه الافوال ينبو هنها اللفظ ، وقهم فيما يدكرون دوق وإدواك ليم نصل نحن إليه معد ، وقد شحات التعاسير القوالهم ، ونحن لمم يشيء سها لملا يغن أما إنما تركد وكرها لكونه بع بعلم علها ، وقد رد ، الفعر الراوى ، على من قد إن الصراط المستقيم هو الفرآن ، أو الإسلام وهو تعد ، قال : وإن المراه صواط الذين أنعمت عليهما من السفامين ولم يكن بهم الخوان ولا فإسلام يعنى بالإسلام هده السنة الإسلاسة المختصة تتكالف لدامكن تفديتها بارجت الرولا يتأني لديلاتها صح أن الدين أمعم الله عليهم هم متخدمون ، وستأتي الأناويل في تصابر ﴿ ندير أمم الله عليهم ﴾ ، والتصال. وما ا مام الهذاة مناسب للعند وتسلمين لامه لها أحير المتكلم أنه حروص معه لمدون الله ويستعبنوه سأتل له ولهم الهارية إلى الطريق الواصح بالأمهم بالهداية إليا تصبح منهم العبادة ألا فري أن من لم مهند إلى المسبل المعرضة منقصره الايصح له بلوغ معصوده ، وقوأ العيس والضحاك مبرطأ مستقيماً دور، تعريف ، وفرة و معقب تصادق و ضراط مُشتقيم بالإصافة - أي الذين المستقيم . فعلى قرمة : الحمس ، و : الصحالك ديكون في سبراط الدين ﴾ بدل معرفة من لكوة كفوله لعالي ﴿ وَإِمَاءَ كُنْهِدَي إِنِّي صَمَاطً مُسْتَقَدِهِ صَوَاطً الله ﴾ [الشروى: ٣٠] . وهل قراءه الصادق وقراءات الحمهور تكوف بدر معرفة من بمرقة صراط القين بدل شيء من شيء ، وهما بعين واحتذة وحيء بها لمبيان . لأبه بها فكر قبل اهدما العمراط المستطيع كاف فها يعص إلهام فعبته بقوله صراط الدين ليكول المستؤول الهدالة بأباء قارجري ذكوه مراسل والصار بذلك البدن فيم حوالة على طريق من أمصرات عليهم أو فيكون نالك ألبت وأوكد بالوهدو هي فالذه لمعو هذا البارس، ولأنه على نكر ز العامل فيصهر في التصير حماس ، ولا يخفي ما في الحماس من التكند وكاليهم كر روا طلب الهداية ، يمن غريب النفول أن الصراط الثاني ليس الأول ال مو غيره . وكأنه فرى، فيه حرف العصف . وفي نعيين ذلك الحدثان، قبل : هو العمم مافة والعهم عنه قال ^C العدس بر محمده ، وقبس التزام الشرائص والباخ السبر ، وقين " هو موافقة أسطى الطاهر في إسباع الدمنة قال تدائي فإ وأسم عليكم بعمه ظاهرة وباطنة فح إلفمان . ٣٠] ، وقرأ هم ظُامَرَ العمت عليهم ١ (بن صنعوذ ۽ و ١ عمر ١ و ۽ اس انزيز او ۽ ريندسڙ علي ١ ۽ والصعم عليهم هئا الأنبية ، أو الملائكة ، أو أمة منوسي وهندي الذين لم يغيروا ، أو النبي ﷺ ، أو السيود والصنديقيان والسهداء والصالحوف أو المؤمنون: ٢٠ قالده أمن عباس وم أو الانتياء والمؤمنون وأو المسلمون؟ ١٥ قالده وكبع وم أفوال وعرا كثيراً منها إلى فانتها والمن عطبة وهذال والمال والع عباس والجمهور : أراد صراط أنهيس والصديقين ومشهداه والعنائجي الرعوا ذلك من أية التساء (4) ، وقال وأبن عبلين و - أيضاً هم المؤمنوك (4) ، وقال والمبس و (أصحاب محمد ﷺ وهانت فرقة : مؤمنونهي إسرائيل ، وقال و ابن عباس و اصحاب موسى قبل أن بدلوا ، وقال و قناده و الألب! خاصة الله وفال والعابية و المحمل على و فا أبو بكو و و عمر والثالثهي المتحملة . وبديتيد الإنعام ليعم جميع الإنجام أسنى عوم انسال، وقبل العم عشهم بحلقهم للسعادة، وقيل . بأن محاهم من الهدك ، وقبل بالهد بة والناع

ودو الغراغغرطين بي سنسير ۽ ١٩٠١م و

^(*) ذكرة السيوفي في الله المتورز ((()) . وهواه لأبل جربر ، وبين لي خانم عرز ابن فانس . (16 انظر تعمیر اس کان (1773) .

والماء المغر لصبير الراكتيو (1 4 1 1) به الغرطي في التصبير (1 / 1 1 و

وهم ذكرم السيوطي هي العار عملون (المما ال وعزام لابن حرير عن ابن عامس

⁽٦) المطورة والمشتورة (١٩٨١) ، حن أن عامل يسخ المعري (١٩٢١) . (۲۱ الطر الطري و الزمادان) . والعربي (۱۱ ماد) .

التموجة المحاكم في المستموك (70 °70) ، عن في العائبة عن في مناس

الرسون ، وروي عن المتصونة نفيدات كثيرة عبر هذه ، وليس في الفط ما بدل على تعيين فبد ، واختلف عل قد نحة على الإكام فاشها ه المعتزلة ع وتفاها غبرهم ، وموضع عليهم نصب ، وكدا كل حرف حر تعيق مفعل ، أو ما حرى معراء غير مبني للمغمول ، وبناء العبب للمعامل استعطاف لشول نترسل بالمعاء في الهداية وتحصينها - أي طلبا مثل الهداية إلا سبق إمعامل ، وبناء العبب سؤالنا ووغينا كمثل أن تسأل من لمحص نضاء حاجة ، ونذكره مأن من عادت الإحسان بقعاء الكحرائح ، ويكون ولك أكد في اقتضائها وأدهى إلى فضائها ، وإنغلاب الفاعل مع المحسوم عي الإحسان بقعاء الكحرائح ، ويكون ولك أكد في اقتضائها وأدهى إلى فضائها ، وإنغلاب الفاعل مع المحسوم عي عليهم ، لأن من صدر منه حدد الته وأحير بأن يعيده ويستعبه ، فقد حصلت كه الهداية إلى طريز من أمم الشاهيم ، لأن من صدر منه حدد الته وأحير بأن يعيده ويستعبه ، فقد حصلت كه الهداية ، لكن بسأن دوامها واستمرارها في غير ومذونه ، وإذه أربد به المؤت جار تدكير العمل حملاً عمى الفقط ، وتأثيث حسلاً على المعنى ، والدنجل أن عليه حفاً ولا مسبويه ، وإن أضبت إلى عمره ، ومذهب ، إمن السواح ، . أنه زدًا كان المغاير واحداً تعرف بأضافته إليه ، وتقدم عن مسبويه ، الدكل ما إصاف عبر محضة قد يقسد بها العريف تعسير محضة فديوف إذ ذاك (عبر) بما نصاف إليه إلى وسائن كان معرف ، وقد عبراً به والمناون عبراً بعر فولك عبراً بحراً بسائد والمها المناه عن الصاف أن غير واحداً نعو فولك عبراً بحراء بسائد والمها من كان مثله في الصافة كان من مقتضى القياس وموجب العرف الديه ما ما دكر ولوله :

غُنُوي لَأَكُمُ هَذَا النَّاسِ يُعَلِيعُ

غرقمه أنه ليس معن يتحدع ويفتر ، وهذا البحش لا يستفيم فيهما إذا لم يقدما نحو . بكون للمكرمات مثلك ، ويتخلع بأكثر هذا الناس غيري ، قامت ترى الكلام مقارباً على جهته في المعقدوب عليهم في الغضب نمير الطبيع لمكروه ، وقد يطلق على الإعراض لابه من شهرته ، لا حوف يكون للعي والطلب وراية أ ، ولا يكون اسماً حلاقا للمكروس في ولا الشالين في والمسالات الهيلات والسماة على اللهاء ، وقبل . أصله النبيون في في كاب لا بفسل دي 14 شد 17 م من وضللت الشيره : جهلت المكان الذي وضعت فيه ، وأضلت النبيء من ضبعت من بفسل مي 14 شد 17 م من وضلت الشيره : جهلت المكان الذي وضعت عنيه ، وأضلت النبيء من ضبعت المهاج إ المقرة : 1747 م وضلك الميره وسي في وأنا عن الضالين في [الشعراء - 7) ، في أن تصل بلاء هما في الموادي سلك غير جنانها ، والمعلال بالحرة والتروي والمتحدة ، وسياني دائم على منافقة ، وقد قسر الفيلال في القرأر بعدم العلم بغضيل الأسور ومن المنافقة ، وقد قسر الفيلال في القرأر بعدم العلم بغضيا المنافقة ، والموادي وروى المعلل احن الاس على المنافقة والمنافقة على المنافقة من الزير المنافقة المنافقة المنافقة على ما نعله الموسف صعيف الأو على ما نعله الميونية والميافقة على ما نعله الميونية والا ومعت المحموس لا ناتي ، أو على أن الذين أريا يهم البيس لا قوم ما عياض عاد المناف بالموسف المعرف بال المجتمعية بالمحسوس لا ناتي ، أو على أن الذين أرياء يهم البيس لا قوم ما عياض عاد المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الشيافية على ما دوم المنافقة ال

صورة القائمة (الأبد · v

وهذا مدم أمنا عترموا عليه من أن المعرفة لا تنعت إلا المعرفة أن ولا أختار هذا المدهب ونقريو فساده في و المحورة و والتعسب على الحال من العسير في عليهم وهو الوجه ، أو من الدين فائد الديه، وي أن وعيره وهو حطا لأن المحال من المحفوظة إليه الذي لا موضع له لا يجور ، أو على الاستثناء قاله و الأحمش ، و و الزجوج أن وجوها ومو استثناء منظم إدالم يتناؤك اللفظ المدنق ومنعه العراء من أحل لا في قوله (ولا القبالين) ولم يسوخ في النصب غير الحال قال لأن لا تراد إلا إدا تقدم النمي تحو قول الشاعر :

عَمَا كُنَانَ يُسَرَّضَي وَصُبُولَ اللَّهُ جِعَلَهُمْ ﴿ ﴿ وَالسَّلَيْسِينَ أَيْسُوبِيكُمْ وَلَا غُسَشِرًا ﴾

ومن فاهب إلى الاستثناء جمل لا صلة . أي زائدة مديه هي فوند تدالي و ما متعك أن لا تسجده والأعراف ١٩٧ ل وقول الراحز

معاشوغ البيض ألا تسخرات

(1) المنك والسعوت كالتيء الراحة لا يكون بدونة تكران له ينهما من النصاد ، لأن سكر، النساعة علامتم ، والمستو والمستونة كالمعتم ، والمستونة كالمعتم ، والمستونة المؤلفة بالمستونة بكرة ، وإذا تم يكن مال مكرن المعرفة بكرة ، وإذا تم يكن مال حديث في مال علقيء الراحة .

والفابل على أن الدن والعنوب كالمهر و الواحد "لك إدافت العرون وبه الاكمل و متنول ربيد الاكمل صدارن لا يعرف الشماس زند وحد موله وبدعد مر يعرف مثالا ، مصاوف: الاكمل كله على مقا معرف بدوحت بدامر يعرف و ، لهذا لا تبعث الذكرة إلا سكرة ، والمعرف لا معت إلا تلمعرف .

قال المصدة واحده الذهر التشاف الصرب الذي معتاره أنه الا تست الهيمون إلا بالسعرة ولا الكرة إلا بالتكرة إذا تواطع في الإعراب ودهم بعض الكومان بن حواز المعتلس بكرار المعت يكوة إذا كان لدام أن وحسر مدة ويو الكن معران لمزال الدي جمع) فألدي وصف الهيمة ، وإجاز الاجتمار وصف التكرة بالتعرفة إذا حصصت في ذلك بخوصت منو تونه تعالى و فاعواز مترمان مقامهما من الذين استحق عشهم الابيئان إذاته الإليان صفة الاحران إلاه لمنا وصف تعصص وحود قرم وصف المبعونة بالذكرة ومنا عضمهم قالد :

وللمعنى رميون الروز تؤاد

الحكولة حملة المستني ورائموا أن تطواوة أن يتيور وصعد السعولة بالشكرة إذا كان الرصف بها حاصاً بالسوسوف وصفل من ذلك وفي أسامها السبر بك

وقالها: مائع صعة للسم

وأحب منطقع في الحصيع بإعراب أبراني

. « الطر السلط شرح المعلل و ١١/ ٣٠٠ : ٣٠٠) . ارتشاف العبرسا و ١٩/ ١٨٠) . همام الهوامع ١٩١/ ١٩١ ، ١٩١)

- (٦) أحمد بن خدار أثمر أنساس المهدوي المطري المعرفي المفيد أن كال مقدياً في القرآءات والتمرية ، أسنة من المهدية ، ووضل الالتمال ، ومن المهدوة (١٠١٤) ، المهدوة (١٠١٤) .
- (٣) أمراهيج من المدري من سهل آخريشيدي الإحاج ، ولد أن يعدل سنة ٢٠١٦ هجرية كان من آخر المصل والمدن ، حسل الاعتداد ، حسل الاعتداد ، حسل الدعوب ، ترميل ولم والمدن وعبر دلك ، وبياء المدهوب مصنعات مدني غفران وعبر دلك ، وبياء القرارة و ١٩٥٤ من الاعتدام و ١٩٥٣ من ١٩٣٨ من الاعتدام و ١٩٥٨ من الاعتدام و ١٩٨٩ من الاعتدام و ١٩٨٨ من
 - (2) أفكرة الفرطني في تفسيرة (٢٦١/٥٦) ، وسنية لجريز لبطر شرح ديوان عريز هو ١٩٦٠ .
- (3) البينة من الرحز آلي النحر وهو شباء فعالموم فلينفن الإنساس أوقد رأى الشبط الفصورات لعل الصحاح (۱۹۸۷ و ۱۹۸۸ و المعود (۱۹۷۲ و ۱۹۳۸) . المحدث (۱۹۷۲ و ۱۹۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۸ و ۱۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۸ و

× د الله المعالم المراه العالم المراه المراع المراه المراع المراه المرا

وفول الاحوص

ويُسْتَخَسَيَ فِي السَّلْهِ وَأَنْ لَا أَحَسُنَهُ ﴿ وَاللَّهُ وَالْحَجُ عَلَيْهُ عَالِمُ مَا إِنْ ال

قال و الطبري لد النبي أن تسخر وأن أحيد . وقال عبره بعياه ابرادة أن لا احده . الا فنه متمكنة - يعني هي كومها العبة لا والعدة . والمسدنية أبصأ على زيادتها ببيت أنشده المعسرون وهو :

أبي تسودة لا الكشالي والمستحلك بنه 💎 نعو مل أني لا يتسلخ الحدود صافحة 🖰

ورعموا أن لا رائده ، والمعل مهمول بأس أبي أبي جود المعل ، ولا دليل بن دلك بل الأطهر أن لا مفعول بأبي وأن لعظة لا لا متعلى مها ومسر إستاداً لعظياً . وقد لك قائل والمتسحلات مدسو والجحل معم فاعلة عوله استعجلت ، وهو إستادالعظي() ، والبحل بدل من لا أر معمول من أحله ، وقيل النصب عبر بإصمار أعلى ، وحزى إلى ، الحميل ، وهذا تغدير سهراء وعليهم مي موضع ونع بمستصوب على أله مفعول توبسم فاعلقاء ومي إفاتة الجاز والمحرور مقام الفاعل إدا حدف علاف دكر في م النحوي، ومن دفائق مسائله مسألة يغيل فيها عل حير المستدَّ ذكرت في العجو ، و الأ افي قوله واولا الصابس والتأكيد معني النفي لان عبرافيه النفي لأنه فيل لا المغضوب عليهم ولا العماس و رعبي دحولها العظف على قولة المعضوب عليهم لساممه عبر ولئلا بمومم بنوتها عقف الصاليي على الدين ، وقرأ ؛ عمر ١٥٠ أس ا وعبر الصائبران وروي عنهما في الواد في الحارفين النصب والحفض ، ويدل على أن المعصروب عليهم مم لهو الصالين ، والتأثيد فها أنعدوالتأثيد في لا أنزب وانقارت معنى في من معنى لا أني ؛ الرحاشري الكا مصألة ببين جا تقاربهما فقال ونفول أما زيدأ غبر صارب ومع استاخ قولك أبا ويدأ منل ضارب والمعاسرة فولماء أماريد ألا صارب و بريد أن العامل إداكان مجرورا بالإضافة فيمملوك لا يجوز أن بعدم عليه ولا على المصالف لكنهم تستحوا في العامل المهماف إليه عير فأجزوا تفديم معموله على مير إجراء لعير مجري لا فكما أنه لا يحوز نفدت معمول ما معدها عليهم فكدلك عبر ، وأوردها ، الرمحنوي ، ١٩٥ على أنها مسألة مغروة معروع منها للغوي مها الشامب بين عبر ولا وفا لم بذكر فيها خلافأ بالوهدا الذي دهب إليه والمحشري والدهب صعيف مدأسة دلي حواز أنا ريد إلا صديب والحي مفاجع معمول ما يعد والا وعليها ثلاثة مداهب وتترت في النحو وكرن اللعظ بقارب اللفظ في المعني لا يغضي له بأنه يحري أحكامه عليه ولا يشت تركيب إلا صمعة من العرب ولم يسمع أما رها غير حبارب ، وقد ذكر أصحابنا قول من دم ب إلى سوال اللك وردوب وفلر مضهم في غير الممضوب مصاولة فال : التصدير غير صواط المعتصوب عليهم ، وأطاقي فله

⁽١) البيب من فطويل تلاحوهن خطر ديرات (١٧٣) ، معني اللسب (١٤٨٩) ، محار أهرات (٢٩٤)

 ⁽٢) النبية من الطوال المجاهدي المقرمض الفيرية (١٩٥٧ ع. وقم الشاحد (١٩١٩ ع. وورداية أي حريدالا النجل (السححات الله).

بعد من من لا يسع الحود فابلة

وح. الإسموغيم شيء بل شيء من المطلاح فتحدً مهم بحدى الكلمتين إلى الأحرى على وبيه الإفادة النامة ، أي - على وحد محسن المبكون عليا والإستاء وهات :

إستاه أصلى ، أي بالأحافة ، ودلك الإساد العمل للماعل ، والعمر العملما

وإمناه تبعي الأو بالتبعية كإستاه البدل والمعطوف بالحرف ا

والطر معجم المصطلحات التجوية و ٢٠١٧ ما خاشبة الصبال ففي الأشموني (١٩٢٢) .

ردی انظم الکشاهه و ۱۷/۱ و ۱ در انظر الکشاف می و ۱۷/۱ و .

التقدير فقر يقيده يحر غر ولا عدم ، وهذا لا يتأتى إلا ينصب عن فيكون صنة شهاء الحيراط ، وهو مدهيف بنقدم الديل على التوصيف ، والاصل المكترى ، أو صنة فقدل وهو صراط الديل ، أو سلاً من الصراط ، أو من سراط الديل وهم الكراء الإنتال وهم مسابة المراط الديل الميل المؤلف أو الكراء الإنتال المعال المناس المعال من الميل اط الأول أو المؤلف في المؤلف المناس المعال ، أو راء وداية وضاية في كناس البعد وحادث عد الديل ومع ملك فلاينطش هذا الإندال الديل يكثر كان توسد المناس نص على أن الا يناس المحديد ، فيان من الديل المال المحديد ، فيان من الديل المال المحديد ، وعلى هذه المن والا عال الالمال المحديد ، وعلى هذه المحد عن المحدد ، الديل المال المحديد ، وعلى هذه المحد الديل كثير الرحم ، وعلى هذه المحد الديل كثير المحديد ، وعلى هذه المحد الديل كثير المحديد ، وعلى هذه المحد الديل كثير المحديد ، وعلى هذه المحد الديل كثير الديل المحديد ، وعلى هذه المحدد الديل كثير الديل المحدد ، وعلى هذه المحدد الديل كثير الديل المحدد ، وعلى هذه المحدد الديل كان المحدد ، وعلى هذه المحدد الديل كان المحدد ، وعلى هذه المحدد المحدد المحدد الديلة والمحدد ، المحدد الم

الإاحا أحوالي بالعبط بالحدارك

وهول الأحرار

وللكاؤم أتسات ودهنا فتحلك أأجاهما وأثبا يلفها لسلمالاتا

وعلى ما قال و الواقعي و أنها أمة يستي أن يظام مثل وجعل الإساء في صلة الدين والمصب في صلة ألان على المنظ الدين تكون فعل أن يكون لسما بشهم رماه والمنفسود طلب الهدائية في صوافع من يسته بمام والمنفسود طلب الهدائية في صوافع من يسته المنظ وتعلق وتعلق وتلا في من المنظم وتعلق وتعلق وتلا للمنظود الأولى والمنظم وتلا للمنظود المنظم وتعلق وتلا والمنظم والمن والمنظم والمن والمنظم والمن والمنظم والمن والمنظم والمن والمنظم المنافع والمنظم المنافع والمنظم والمنظم المنافع المنظم المنظم المنظم المنظم والمنظم والمنظم المنظم والمنظم المنظم المنظم

والمجالسا في الطويل الكثير هوم والعفر والمادوا الأفاح ويدال فيد

رواجا حبلون بالعبيط الهوابق

والمغر المحتسد المراجي والانتخاب بتصويح عني التوجوج وجماره واله

ا في تستام التفويل لكنيز هرف الطرطون و ۱۹۳۳ و در المعتقدة و ۱۹۹۱ و معمد الهوام و ۱۹۹۹ و را تقرر البوامع - (۱۹۳۱ و منبخ المعتمر) (۱۹۶۸ و

and the first property of the specific \hat{p}_{ij}

ويتميل في بسود فهو في الأمرة أتحيل (1 أبي عابية بعر مناسبها وصفا التوقيقة وفي الانتحاضوان بالحدادي فيها و أني وتتوجا فيمر الإنسان (100 م) و 100 م

²⁹⁾ هدي در حدو در شد ايم در مديد در حضرح در ادري، السهر در هدي الظالم. المواد ان را مواد اد در الكرم حكال دستهرو، هدار ماه بعث بر سه قار در سعد النواني سند شار وساس المجاهاة (TRY ، TRY) و TRY .

وه والحالف غربه بين و (۱۹۷۱ و) مي كناب الصدير بات الاخطيط و (۱۹۵ و ورثرو السيومي مي المدر السدورو (۱۹۲۱ و رومان الاحمام والمدار الصديد و الفرامدو وحمله ، وإدراجي ، وادر الهدور ، ادر أي خاله وادراجية في صبيعه عاراجتي يراحكم

عبر عد والسفي من الفائدال إلى وه الاستام من الدومي لأنه عالم بالبد في دلفه ومن صدور المحصية مد يكون من صحاب الأمال ، وقده العصب على الفيلال وان كان النفست من نتيجة الصدال صلى عن المحال من المحال المحال من نتيجة الصدال صلى عن الفيلال وان كان النفست من نتيجة الصدال صلى عن المحال من المحال من المحال من المحال من المحال من المحال من المحال على المحال ال

كنوع الأولى . و حسن الأفتاح و و و براغة المطلع الآنا في كان أولها (ابسم الله الرحم الرحيم) على قول الن عيدما منها فياميك دولك حسناً إذ كان مطامها معتنجاً ناسم الله الان كان أولها (الحمد لله) قصيد الله والناء عليه بسا هو أهله ووضعه بدفة من الصفائل تماله احسن ما افتتح به الكلام ، وقدم بين بدي الشر والنعام ، وقد تكرم الأفتاح بالمجمد في كثير من السور ، والمطائع تنفسم رئي حسن وقيسع ، والحسن بأن طاهن وخص على ما مسم في عام البدين .

النوع الثاني: المسالغة في لثناء وذلك مسوم أل في الحمد على التفسير الدي. هر

السوع الثالث : الديس الخطاب على قول بعضهم . فيه ذكر أن التحمد فه صبغته صبحة العام ، ومعناه الأمر كفوله لا ربيب به ومعند البهي .

السوع الرابع الالحنصاص باللام التي في فه إد ولك على أنا جميع المحامد محنصة له إذ هو مستحق الهيا وبالإضافة في ملك بوم الدين لزرال الأملاك والمصالك هن مواه في فلك البوم وتعرده فيه بالملك والسلك قال تعالى في ليس الملك البوم في (فاقر . 11] . ولأنه لا محاري في ذلك البوم عمل الأعمال مواه .

اللوع الخامس: المعدف وهو على فراءة من نصب الحمد ظاهر وتقايم على يقدر من لقط الحمد أو من عار لمطة . قال تعقيهم ومنه حذف المامل الذي هو في الجغيمة خير من الحمد وهو الذي يقدر بكائل أو مستقر قال وت حملة عبراط من قوله عبر المخضوب الطفير عبر هبراط المعصوب عليهم وعبر صراط الضالين ، وحدف سورة إلا مدرة العامل في الحمد إلا تصيناه الاكروا أو الرؤوا فتقديره افروز المورة الحمداء وأما من قاد في الرحمن والسرجيد في و في تعيد وسنعين في و في المستان في و في المخضوب عليهم في و في الصالين في بكون عداء في سورة معدوقات خيرة .

ووج عدرة عن سهولة اللفظاء وصحة السنت ، ووصيح البحر ، ونجب الحشو ونتاسية القسير نسس حسن الابتداء ، الظر الكافية التدبية عن 94 ، اللمج لاس البحرة 2×4)

الموع السائدس التقديم و تأخير رهو في قوله بعند ويستعين والمعصوب عليهم والصابي وتقدم الكلاء على ملك

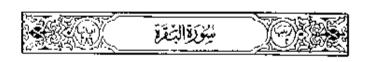
العرع السام ، التفسير ويسمى التصويح عد فرعهم ، وذلك في بدر صرط الدين من الصواط المستقيم . العرع المتأمل الالتفات وهو الى باك يعبد وإبال يستعين اهدان .

اللهاج الناميع الطلب الشيء ولبس الموالة حصواه بال توامه ودلك في افدما

اللوع العاشراء سود الصعات ليهان محصوصية في السوصوف أو ملح الردم.

النوع الحادي عشوار المستجيع وفي هذه السنورة من النسجيع الستو 📆 وهو انفاق الكاسمين الأعبونين من النوزات ه تروي قوله تعالى ﴿ لرحمن الرحيم العالمُ الصواح المستقيم ﴿ وقوله تعالى ﴿ بَسَمِينَ ﴾ ﴿ وَلا الصالين ﴾ المضي كلامة على تنسير الفائحة ، وكره البحيس الربقال لها : أو الكياب ، وكراء الع سيرابي والزار يقال لها - أم العراق ، وجوزه الحمهوران والإحماع عللي أمها سيع أمات إلا ماشند بها مرالا يعمر خلافه بالعد المعمهور المكنون والكوفوف ﴿ سَمَ هُ الرَّحِينِ الرَّحِيدِ ﴾ أية ولم يعدوا أنصب فليهم وسائق الطابيع ومنها كثير من فراه مكة والكرفة لم يعدوها أيم وتعوا ﴿ سُواطُ الَّذِينِ أَحَدِثُ عَالِهُم ﴾ إية وتبدد عمر والل عبداء فحمد أيَّهُ ﴿ إِلَّا بَعِيدُ ﴿ فهل علم لمان أحد ولماء حسين الحفقي و فرهم أمها منت أيات ، قال و أبر أعطية و وقول القائدين ﴿ وَلَمْدَ أَنْهِاكُ مَرَهُ مِنَ المثاني ﴾ ل الحجر ١٨٠١، هو الفعيل في ذلك . ولو يحقفوا في أن السيمة في أول كة السورة لبست أبد، ولا لما والس المسارخ وفعال بنهة اية في كل صورف ولا أدري ما المديميط في مفدر الأية حس العرف الأمه من صو الألة ، وذكر ا المعسرول و عدد حروف الفائحة ودفرو سبب برولها والاستداسيت برول. وذكروا أحادث في نصل ﴿ سم الله الرحون الرحهم ﴾ الله أحمم بها وذكر والمنسمية أيضاً برول ما لا بصابب ، وذكر ولا أن الفائحة تسمى الحمد - وفاتحه الكتاب وأمالكانب ولمسبع المنابي والواقبان والكتابية وانشعام وانشابية والوقية والكنز والأساس والكوران وصورة الصلاقي وسوره نعمم المسأنة أأوسهوة الساحلة أأوسورة انتعايض أأودكووا أناعا وردامي الأحاديث في فضل أعانجة والكلام على هذا كله مرابات التدييلات لا أن تبك مراعلتم التسبير إلا ما كان مراجهين مبهم أو سبب الزوال أرانسخ معاصح عن رسول الله علا فذاك يضعر إليه عبد النصيرات وكذلك بكلموا على أدس وأغاتها والاحتلاف هي مضايف وحكمها في المبلاة وليست من الفرآن بنداك أشرابنا من الكلام عليها صمعاً كمناثرات الكلام على الاستعادة في أوله الكتاب وهم أطال المفسرون كتهم بأشباه خارجة عن هلم انتماس حدقاها من كتاما هذا يه كبان مقصودنا ما أشره وببدقي الحعلية والعائجاني أعامر

[.] (۱۹ معمد در مياس المصاون دولاه دا و پاي مصري درياه وقت دفار اين سند کار خفا د داديا دا ديدا د وسان عليها درياه کير - الملومون سامانه الصلاحي و ۱۱ دور ۱۹۶۰ د



والد 🔾 🦫

إلى إلى إلى السهاء مداولها حروم المصحول ولديك نفق جاعش حروف المحجل وهي موفودة الأحرالا بقال إلها معروة الهام المستعل عليه المستعلم عليه فيها منها لهم المستعلم عليه المحجل فيها المحجل المحجل فيها المحجل فيها المحجل المحجل فيها المحجل المحجل المحجل المحجل فيها المحجل المحجل المحجل المحجل المحجل المحجلة المح

﴿ وَلِكَ الْكِتَبُ لَارَبُ فِيهِ مُدَى اللَّهُ فِي اللَّهِ مَا لَكُنَّا فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي

يسا المست فنشور كندن المله أخبرنجس ﴿ فَالْخُمْ وَمَا لَمُ أَمْ عَنَّ اللَّهُ مِنْ فَصَلَّا اللَّهِ

و در الكنف مطال د فنوات ... و كناب نه و حال أن يكون القران وال ركون بين ؛ الفقال المايك مهاويين المستجدة - الخر الدامل فعران و دارده مين

ولا، فكره الموهري في متحاجه ولتبه للحمدي (١٩ ٨/ ٢٠) . الك التاريب و ١٩٧٤ هـ و المرابق (١٩٤٤ ١٠) المحمر المرضي (١٩١٤/ ١)

أي قدر الله وعلى مصدر قدت تقول كنت كتاباً وكنياً ، ومنه و كنات الله عليكم إدوعلي المكنوب كالحساب معنى المحموم قال :

تَشْرُتُ مِيْدِي إِذْ وَأَيْثُ مُا مُدَاذًا ﴿ أَتُشُونُ مِنَ أَنْخُمُ إِجْ يُكُنِّ مِنْدُانُهُمْ وَمُنافِهِمُ

﴿ لا ﴾ ثارة والنفي أحد أقسامها وقد تظامت ﴿ ربب ﴿ الربب الشك منهمة راب عنق النهمة قال:
 أحد من المعلق من النائد المعاملة على المعاملة على المعاملة ا

المُنْفِرُ مِنِي الْمُخَوِّدُ مِنَا أَمْنِيكَ وَلَٰثِ ﴿ إِنَّهَا الْمُؤَثِّدُ مِنَا يَضُولُ الْخُنْفُوبُ ٢٠

وحقيقة الربب فلق الشعس (دع ما يربك إلى ما ألا أبريك) فإن النابك ربية وإن الصدق طماينة ومنه إله مر بغني خاص هذا لا يربه أحد بشيء وربب الدهر صوحة "أو حطه في في أم الموحاء سفيفة أو محاراً وربه للمصاحمة والمتعافي عالى والمساحمة في المحارفة على والمحارفة على والباء " من أن المسحد في المحارفة على الفصاص حياة في إلى المحارفة الدها والمحارفة على المحارفة الدها والمحارفة الدها والمحارفة المحارفة المحار

حَمَّى النَّفَاتُ الْهَسَاعَ وَالْجِيسَةُ صَاجِعَةً ﴿ الْخُصَانَ فِي الآنِ فَلَفَ الْرَيْطَيُّ اللَّ

وهو على وزن تُعَفَى كالسُّرى والْبُكْمى ، وزهم يعمل أثار ببعائنا أنه الم يجى، من معنى مصدو سوى هذه النااثة رئيس بصحيح فقد ذكر لي شبخنا اللموي الإستم في ذلك رضي الدين ا أسو عبد الله محمد من عشي من يوسف الشاطعي الافتائن العرب فالت . و تقيمه تُحَلَّى والشنب لمحمل العرب :

(3) فكرة الفرطني في تعسيرة (١٩٣/١) ، وروايد فيه البين في البين با أيستدريت إنشا الريب ما يقول مجهول وتسيد لقد هذا و الربيري .

(٣) خطر لسان العرب (٣/١/١٧)

(17 فكو ذلك قلب في في فيتر المنتور (1719) . هي معاهد ، وعزاء نعيد بن هيد وتين عربج ، وعز ابن مسعود وعواء لاس جرج ، المعقر نفسير ابن كثير (1914) . همجمع المرمدي و (1974) (197)

(1) عند الله موكنيو من عموان عدالله من إدائل يو فيروزها من هوال النظم مضوي، مكان واحد الحزاء الدين اكر مسد الكس الداري المدكي مول عموان علقمة فكناني ، وهداسته اذا ، ومنت سنة عشوير إبطائه ، نيفر خدر (٢٠٨٦) ، تهديب النهدية (٢١٧١) ، خيرج وتتعديل (١٤١٥)

وه) المنيس أخذ الصلال وعو الوشاق النظر لنساد العبار (١٠٥ و١٩٣٥) (١

(7) عني ان الحيارة وقبل أن حازة أبو العسن الشميلي أن في الحياد ان عميل الراحد كا وقبل (اسمى به العالم لعيت أحداث الكسائلي الوالي والداء ولي عمره الشياش ، والاسمعي ، وأي عبيدان واحد عنا الطائب الراسائل والداء في الراسائل والداء المعرف المعين المعرف العلم المعين المعين المعرف المعين الم

ولايا المطو لساق العرب و ١١ - ١٩٤١ يا ، نفسير الفرنشي ١١٩١٥ يا .

(٨) مسيد بن علي بر بوسة ، العلامة وعلى النهن أبو عبد له الانصاري الشخلي النخوي توفي بالقاعر، يوم السبسة الثاني والعشرين من

وَمُسَدُّرُ وَمُنْسُوا جَمَّامِنَا لَسُفَاكَ وَلَكُمْ أَوْدُ ﴿ يَحَمَّنِهِ الَّذِي أَصْفَاكُ جَلَّماً وَلا فَفَالا أَ

وفد ذكر ذلك عبره من المغنويين ، وعمل بكون حدةً معدولاً وغير معدول ، وعمرة وعلماً معدولاً وغير معدول ، و واسم جنس فشخص ولمدنى ، وصفة معدولة وغير معدولة ، مثل ذلك جسع وغرف وعمر وأند ونفو وحدى وفسق وسطم ﴿ للمنفين ﴾ المنفي : اسم فاعل من التي وهو افتعل من وفي بمعنى حفظ وحوس ، واقتمل هنا الانتخاذ : أي النفذ وقاية وهو أحد المعلني الانني حشر التي جاءت لها افتعل وهو الانتخاذ ، والتسبيه ، وقمل الفاعل بنفسه ، والتشير ، ولميطقة ، ومشاوعة أقمل ، وعمل ، ومرافعة نفاعل ، ونفعل ، واسفعل ، والمعجرد ، والإغناء عنه ، مثل دلك اطبح ، واعتمال واصطرب ، وانتخب ، واستنب ، وانتصف سطاوح أهمف ، واغتم سطاوع غمسه ، واجتموم وابتسم ، واعتماره ، واقتلار ، واستنام الحجر وإبدال الواو في انفى ناء وحذفها مع همؤة الوصل فيلها ويقى تفي مدكور فيعلم التصريف

فأما هذه الحروف المنطقة أواثل تلسور: هيسهور المفسرين على أنها حروف مركة ومفردة ، وهرهم يلعب وفي انها أسماء حبر بها صحروف المصحم إلى بنطق بالألف واللام منها في نحو قال والعبم في تحو ملك ، ويعسهم يقل أنها أسماء حبر بها على حروف المصحم إلى بنطق بالألف واللام عنها في نحو قال والعبم في تحو ملك ، ويعسهم يقول : إنها أسماء السورات التنبية والإستناف ليعلم أن الكلام الأوث قد المفضى ، قال مجاهد : عي في تواتح السور كما يقولون في أول الإنشاء فشهد الفيصائد بل ولا بإلا ألا و نحا هذا ء انتحو الوحيدة ، و و الأخفس ، د وقال و الحسن ، عي أسماء السور وفواتحهاداً ، وقوم أنها أسماء الله أها المنافزة والمنافزة ، وقال و الحسن ، عي أسماء أن عي حروف منفرقة ولك على معاذ مختلفة ، وهؤلاء امتناهوا في حدد السعائي ، فقال قوم : يتألف منها سم الله الأعظم الكاؤلة وعلى ، و ابن عباس ، إلا أما لا نعوف تأكيفه منها أو اسم ملك من ملائكة او نبي من أسباه لكن يجهلنا طريق التأليف ، وقال و سعيد بن جبر و : هي أسماء الله تعالى مقطمة لو أسماء المائم المائم المنافزة وهي أسماء المقرّانة كالفرفزة (المائم وفي حداب و أبي منافزة وفي حداب و أبي العائمة و وغيل : منة اللم المدة الكم السائمة ، وقبل : هي وغيره ، وقبل : منة اللم السائمة ، وقبل المائمة ، وغيره ، وقبل : منة اللم السائمة ، وقبل : منة اللم السائمة ، وقبل : منة الأمم السائمة ، وقبل : من المبائمة المنافذة ، وقبل : منافذة ، وغبره ، وقبل : منة الأمم السائمة ، وقبل : منة الأمم السائمة ، وقبل : منه الأمم السائمة ، وقبل : منة الأمم السائمة ، وقبل : منة الأمم السائمة ، وقبل : منافذة الأمم السائمة المائمة السائمة ، وقبل : منافذة الأمم السائمة المنافذة المنافذة المائمة المائمة المائمة المائمة الأمم المائمة المائمة المائمة المائ

جمياتي الأولى منذ أربع وثمانيي رسنمات ، انظر النفيه (١٩٩١) .

وي - انظر روح المعاني (۱۹/۹-۱۹) .

[.] وين ذكره السيوطي في فالو المسئود و ٢٣٤١) . وهما كابن حرير عن ديا: بن أستم . - المستوفي

وم، ذكر، السيوطي في اللم المسئورو (1971) ، ومراد لأم جرير ، وابن المسئد ، وابن أبي حائم ، وأبي النسخ من سنان عن ميعاهد

⁽⁴⁾ وكرد السيوطي في العو العشور (1971) . وهواد لأبن السفاد - دائر أي حاشم هي العسن

⁽د) ذكره السيوطي في الدو السئور (۱۹/۹) . وهراه لاين جوبر ، واق السندو ، واقو أبي حائب ، واق موهوم ، والبيهتم في كتاب الاسماء والصفات عن الراهبان .

و1) وكوه السيوطي في الله المنتور و ٢٩٤١) ، عرام لابن حرج واس لي سلتم عن أس علس.

و٧) ڏکره افيوي کي تقليره (١ [٤١]) .

وعي فوق مسوي على مستبر و (1979) . وهؤاه نسبة الرزاق ، وهند من حميد ، وأمن حرام وابن أي سائم عن عنها وهم فكوه المسيوقي في الشواهستون (1979) . وهؤاه نسبة الرزاق ، وهند من حميد ، وأمن حرام وابن أي سائم عن عنها

 ⁽٩) انظر السيوطي في الدو السنور (١٩/١٩) . وقرأه الاس مؤير ، واس أي حانه هي أن العالية .

و (1) ذكره المسيوقي في الدوالمستور (1914) ، وعواد لام المسمل ، والمحاري في تاريخه وابر حرير سند ضعيف ، وانظر تفسير الطمري ((1917) في (1912 / 197) (1917) .

عدة الدنيان وقال و أبو العديدي. أيضاً لبس منها حرف إلا وهو في مدة قوم وأجال آخرس⁽¹⁾ : وقيل : هي إنشارة إلى حروف المعجم كانه قاق لنعرب إنها تحديثكم ينظم من هذه الحروف التي خرفتم ، وقال (قطرب) وغيره وغيره هي وشارة إلى حروف المصجم كانه مقول للعرب إنما تحديثكم بشعم من هذه الحدوف التي عرفته هقوله ﴿أَلْعِهُا بَعَوْلَةُ ﴿ أَ ﴾ (منا) ﴿ مَنا ﴾ لمنال بها على أنسمه ومشرين حوماً ، وهال موم : هي نتيه كما في الندام، وقال قوم : إن المشركين فسأعرضوا عن مساع القرأن بمكاء نزئت المنغربوها مفتحون لها أسماعهم فيستمعونة الغران يعدها فتجب عليهم الحجة ، وفيل هي أمارة لاعل الكتاب أنه سبائل على محمد علج كتاب في أبال سور مه حروف مقطعة ، وقبل : حروف تعالى على تا بالمأتي القامة على تفسيعه وقبال ابن ميساني (٢٠٠) ﴿ أَلِيمَ أَمَا الصَّاعَلِيمِ ﴿ السر ﴾ [الرحية: ١] ه أنّا الله أرى ، و ﴿ الْمَعَنِ ﴾ [الأعراف : ٦] أنا الله أنصل . وروي عن وسُعيد س حبير ١٣٥٠ عثل ذلك ، وروي عن ه ابن هياس د د الألف من الله واللام من حواتيل والسيم من محمد (فيرة الله ، وقال ، الاحفش د : هي مبادي، كنب الله المغنزنة ببالأنسن المختلفة رمينان من أسماء الفرالحمسي وصفياته العلى وأمسوك كلام الأمداء وقباف الربيمع بن أنس والألمان ما منها حرف إلا ينضمن أمورةً كثيرة دفوت فيها الألمس ، وليس فيها حرف إلا وهو معتاج اسم من أسماله ، وليس منها حرف إلا وهواهي الأمد وكلابد ، وقيس منها حرف إلا في سدة قوء وأجالهميرا ، ، وقال قوم : معاديها معلومة عبد السنكلم بها لا يعلمها إلا هو ، ونهده قال و الصديق و رضي الله عنه في كناب الله صر وسر الله في الخرآن في المحروف التي في أوائل السور(٢٠) . ومه قال: الشملي و٢٠١٠ . وقال: وسنسة بن الفاسم (: ما قام الرجود كله إلا بأسماء الله الباطنة وافظاهرة وأسماء غذ المعجمة الباطنة أصلع لكن شيء من أمور الدنية والأحرة وهي عوانه سوه ومكنون علمه ومنها ننفرع أسماء الله كالها من الني قضي بها الامور وأودعها أم الكتاب وعلى هذا حوم جماعة من العائلين معموم الحروف بأ وممن تكلم مي ذلك أبير المحكم من برجان؟ وله نفسيم اللقرآن والبعرني؟ ? وصر القعرأن و • الطالبي من العربيّ ، و و الجلالي ، و د ابن صوبه الله والماكوغيرهم وبيهم احتلاف في ذلك ، وسئل و محمد بن الحقية ، هن ﴿ كهيمس ﴾ [مربع : 1] . فقال كلسائل لو أخبرت ينصيرها لمشبت على الماء لا يواري قدميك ، وقال فرد معاشها حطومة ويأتي بال كل حرف في موضعه ، وقال فرم الخمص مله يعلمها نهم 🗱 وقد أبكر جماعة من المتكلمين أن كون

⁽¹⁾ أنظر فسيوطئ في الدر المتور (٢٣/١) . في نمام الأثر المايز .

^{(&}lt;sup>73)</sup> المر هيبوشي هي الدر المشتور (1771) . وهراد توكيم . وعيد بن حميد ، والن جريز والن النسم ، والن أبي حاتم ، والمحاس من الحرق هو أمو عباس

⁽۴) - اطرافن کثیر فی تعسیر (۴/۲ه) -

انظر ففرطبي في التنسير (١٩١٩).

⁽۱۹۹) اگریم بن آسی کاکندی . غال کو ماند میساوق ، وقال العملی نما میموی . قبل بوی سفاه نمج وفلاتین ومانه ، الفلاصه از ۲۰۱۱ و ۲۰۱۱ م

⁽١) . ذكره ابن كثير في تفسيره (١ لالاه) ، وهزله لابن أمر حاتم ، واس حرير .

٣٧) - فكره البغري في تصبيره (١٩٤١)) ، المفرضي في الصبير (١٩٨٦) .

 ⁽⁴⁾ دكره الميوطي في الدر المترور ((199)) ومواد لاين المتدر ، وأي الشخ ال حاد في النمسير عن دودين أي حد قال كت أسالًا الشمي عن فرائع . . . إلح .

و١٠٠ أنسبه إلى مدينه تصني بنونة في الجزائر وهي الأن تسمى هذه

⁽١١) أحمد بن علي بن حمرًيه السنوي البسانوري ...ة الوهاة (٢٤٠/١) ..

في الفراد ما لا يفهو معاد دامط إلى هذا الاحتلاق مستقر الذي لا يكاد بنهيط في تصبير عله الحروف والكلام علمها داراتاي أذهب إنه أذهده المواوف التي في فواتح الشيار فا المبتدية الذي استأر الدامة وسائر كلامة تعالى محكم وإلى هذا دهت فاتج محمد على من المبتدلة إلى وعن القوم فوك الشعن فارد الذي يوه ومعاطعة من المحمدين قاود التي منزالة في القرال وفي من المبتدلة الذي بعد الطاعمة ولا يحب أن تذكر وجها ولكن تؤم توم وتعدد في ذلك الاحتلاف لذي للاسائر في الناس مطيع وتنسس الموافد التي تحتم والمدة بي أنى تتحرح طبها فالمحتمون المدالة والله من مطيع في وتنسس الموافد التي الحروف فيه كمالة الخروف ومناسر فيها المدارة والدفين المتعرف المشاهر التي الحروف فيها كمالة المتروف في الحروف فيه المحالة فيها في الحروف فيها كمالة الشاهرات

ألوُّ بها تعي فقالونَ معالاً ﴿ أَوَاذَا فَعَالَمُمَا وَمُعَمِّكُ }

وكفول القاعي

سانظ رحة ولادين دارون الهلا أربيد فتطير الأكانات

أواد وفي شر منه وأداو إلا أن لند ما والشواهد في هذا كثيره والسن توبها في القرار منا بكه الدون مو واختها فيتناقي إذا ثاله على مد والمنتها والمنتها إذا ثاله على معهود كاله الدرب أن بطلف أو بده والسنس وحيه النهى عامه الدوني بين ما أراد ويس هذه النهى الدوني أن الدوني بين ما أراد ويس هذه المنتها ويس هيئة على الدوني المنتها أن على الدوني المنتها أن منتها أن عبد الدوني ويحمل محلم النهم على السندا أن المنتها أن الدوني الدينة الدوني المنتها أن الدوني من الدوني الدونية الدوني المنتها أن الدوني الدوني الدونية المنتها أن الدوني المنتها والدونية الدونية المنتهاء السور الدونية الدونية

والم المعرافاتات القرم والمحاملات

وي عفر عمد عمر در وي عفر ما در تعرضي و ۱۹۶۱ و و

رواه عقائصه البرسي (١٠٩/١)

وفي بط الكتاب وأراد الدور

ه) حرف الهماد نفول دارس داول المعور فيه البيكاني والأنها بعريض الانتبائل غيدهن و والعراب حباده أنساء بحرود الهجاء وطش العب يعين الهيد عمران وجده ب. على بذكر العمران والنه وسوة الى دائل أصف الله سورة او لا يام تواقي هياد أو مدرة صاد بالسكور الواقع حاصوة ومن موات

وهي منه الامروب في الرئيل من وارد الاستمال كمييم وسيني ويس داكوب أن عسموه به المحكه الأنها مروب معطمة دجود - فقول مدهدات والإعراب مروم وورد لهن الامرو وهداي يعد مرى مسين مصد مواروسوا في حواراقط بي آمام والأمام وم - ما أن ومن عدد فلمورد فيوف فقيليو ، فإن أديست إليه بيران أن عهم رأي أن عميقي والشنوي معاقبات مواران المشوعو الماة - معالم من المنح كمما بالامن أديل أديست إليه ساوه نمياً والمدراً أن حداق أنك والحور عمل الإعراب في الدين والمرا الامراب من الدين تدمين وابران عليها الراد مصافر لما مدان والمرافعة إلى المدافعة عداده مناه من كاكل معرف والمواه الم

غي أرادكل مورة ذكرت فيها وكلانك العص مطلم واحوالها وطه ويس وحم والحرانه إلا حمصل فإمها ابتان وكهيمص أية وأسأ ألمر واحواتها دبست باية وكدلك هيس وهي وقي وبالانفراوني وهي حروف نال كل حرف منها علي قديم وحملو لكلمة ابه كما عقر ، ﴿ تَرْحَمَنَ ﴾ و ﴿ مفعانت ﴾ [موجعين . ١٥ ع. أيس ، وفائد النصوبوب ومنوف تُسن شيء من فكشه أيه ، وذكر المغسرون الإفتصار على هذه ويحروف من أمائل السوروال ذبك الاعتصار كان ترجوه فكروها لاعفوم على شيء منها برهانا فتعرف ذكرها ، ودكرو أن التركيب من حبده المعروب لمهن إلى حبيب وهو ﴿ تبهمت ﴾ [مربع : ١] ، لانه أفصل ما يتركب منه الاسم المجرد . وهذر : لي القديمًا و أيف لاه مب حربة حربًا بوليمة وقعة وكذلك مناتر حروف المهجي من العواقع ، وبين النون من طلب وبين وصلي وتون إلا من عبس ثلث فاله لما يضهر . وتنك اسم مشار عبيد ويصح أند بكار، في قوله ذلك الكتاب على مامار ويحبيل عليه ولا عرجة إلى الطلاق بسيعي عدا كما وهب وليه معصهم فبكون للفريب فإفا معسار على موجاعه فالمشار إليا ما مرل منكة من الفراوا أ/ قباله وامن كيسان والإيراء أفراكوراة والإنجيل أأاقاته وحكومة وبالقومان اللوح المحفوط قالدو ابن حبيب وأأأب ومناوعه يما البه ﷺ من أنه ينزل إليه كتاباً لا يمحره المدويلا محمو على قتره برد الفاله، البر عناس ماء أنو يكتب بدي وعمامه بوم العباني قناه وعطاء من السنت و . أو الكتاب الذي ذكرته في النورة والإنجيل قالد ابن رناس . أو تدي نج بهرال من العواشاء أو البعاء بالمصبة بأني معلية أتمن بين الصول والمسؤل إلمه بالماذك يشارؤ إلى حروف العامسم التي مصبيتكم والنفع عمها والمسمعت الخامشاد أما جعمر من إبراهيم من الزمير شبحة النول دلك إنسارة إلى الصواط في فوله ﴿ عدما الصرط) العانسة (٢٠) ، كأنها لعاملًا الهالية بي الصراط المستف عن أيه دلك العبراط الدي مالكم الهدامة إليه هو الكتاب ، ومصد اما ي ذكره الأستاذ مهي وحه ارتباط مموره النعرة لسورة المحمد وهذا القول أولي لام إنسارة بالي شورا سبق الكرام لا إلى شيء أم يعمر له ذكر وقد رشوا وجوها من الإعراب في فوله ﴿ فَلَكَ لَكُسُابِ لا ربب فيه ﴿ [النشرة : ٢] ، والمدى مختاره هنها أن قواه ﴿ ولك الكتاب ﴾ حيية مسعمة من مندأ وحر . الاه مبي أمكن حمل الكلاه على عبر إصمية ولا النفاء الدر أولي أن يسفت به الإصمير والانتقار وهكما لكون عادينا في إعراب الذان لا تسلك فيه إلا الحمل على أحسن توجوه البداه من التكلف وتسوغها في نسان العوب ، وتسب تجمع حص كثام الله فعائل كتمعر امريء الخبس وشعر الأعشل للعماء جلميع فاليحتمله المفطامي وبنوه الاحتمالات فكما أن كالإم الفاس أفضح كالام فكذلك بسعر إعرابه الدينحس عني أفضح أأنوجون عذاعلي أبا إسابدكر كثرأ مسادكروه لينطر فيحربه ا بظهر للعضى العماملين فرحمح شوره منهاء عفاموا يحور أن يكون دالك ماير المبيدأ محذوف تقديره هوادمك الختاب ر والكتاب صفة أو بدل أو عطف بدن ، ويحمل أن يكون مسا بعا بعاء عبراً بعي موضع حبر ﴿ الم له و﴿ لا ربب ﴾ حملة تنخمل لإستناف فلا يكون لها موسم من الإعراب و دائكون مي موسم حر لذَّلك ، م لكناب مبغدً أو مدل أو عطف واحبر معد حبرإذا كالها مكتاب خبرأ ولذك يتعدد الاحبار دنني ليستادي مصي حبر واحد وهد أولي بالمعدائدين

استرياف ولا أركب معرج اله لا يركه السياد تشربوا عربوس في كهيمصر أن بكرن تبنية بصرعة والصار مصيرية . ووجهه بالجمه المساء عجبيةً ، والرياس البريكان له طار بن الراساء الميزيان

النطوافيج الهرامع (((۲۰۰۱) و (۱ (نشاف و الروزوج)

⁹⁰⁾ الكرة السعول في تعييرة (1960ء : 1961ء : تان كابر (1960ء

 ⁽٩) النظر عصورات كثير (١٩٥٠)
 (٣) محمد ب حدث أبو حصورات ومويد المن المصدرات والمعدد ب والأستان بالرقي عدارا وهي دي المحمد بنه حصور والأستان بالرقي عدارا وهي دي المحمد بنه حصور والأستان والمحمد الله والإستان المحمد بالمحمد المحمد المحمد

⁽¹⁾ الكوه التعوي في مصبوه و التروي والمن موات

أحد الخبرين ذان الأول مفرد والناس جملة وأن يكون في موضع بصب : أي مترا من الريب ، ويعاد ربب مع لا يشار على الهة العاملة عمل إن فهو في موضع نصب ولا وهو في موضام رام بالاعتداب فالعرفوع بعده على صريل الإستاد خبر الذلك انستما منم نعمل حالة شناه إلا اللحب في الاسم فقط هذا مدهب سبيريه وأما الاحتش مطلة العوقوع حبر ثلا فعملت عده المصمواترفع وتغزير هدافي كتب اللحواء وإذا هملت عمل إسأفادت الاستغراق دندت هناكن ربحاء والفتح هو فرمة العصهور ، وقرأ أمر الشعاء ﴿ لا رَبُّ فِ ﴾ بالرفع دكما فرامة ربد من علي حيث وفي ، والعواد أيضاً هذا الاستغراق لا من اللفظ على من دلانة السعني لثانه لا يربا. من ربب واحد عنه وصار نظير من الرأ فو قلا رهماً ولا صوق ﴾ [النغرة : ١٩٧] . بالبناء والرفع لكن السديدل بلفظة على قصية العموم والرفع لا يا بالأنه يحتمل كمعوم ، ويحتمل نغي الوحدة لكي سباق الكلام يسي أن المواد العموم ورفعه على أد يكرن ربب متارة وهما المحر وهدا ممعيف تقدم نكرار لا ، اويكون عملها إصال لبس فيكون مه في موضع بصب على قول الحمهور من أنه لا إذا هملت عمل تبس وفعت الإصدونصيت المحمراء أوعلى مذهب عن يسبب العمل لهاعي وفع الاصم عاصة وأما الحير فعرفوع لأنها وفا عملت فيه في موضع وقع بالإيشاء كامت به إنا تصبت ويش الاسم معها وقلت في مذهب سيويه به ومهاني الكلاء متسماً في ذلك عبد قوله تعالى ﴿ فلا وهند ولا مسوق ولا حدال في العجج ﴾ [النقرة : ١٩٧٧] ، وحمل لا في قراءة لا رسب عمي انها نفس عمل ليس صفيف لفلة إعمال لاعمل ليس فلهذا كانت هذه الغرافة صغيفة وفرأ الزهري واس مختصن أأ ومسلماس جندب أأ وهبندين عصرافيه يعسم الهام وكذلك إليه وعليه ومه ويصله وبوله وماأشيه ذلك حيث وفع على الأصل، وقرأ ابن أبي إسحاقاً!!! فهو بصم الها، ووصلها لواو، وحوروا في لوله أنَّ يكون سمراً للأعلى مذهب الأخفش وحرأ لهاجع اسمها على مدعت سيبريه أن يكون صفة والحر محدوف وأن يكونا من صفة ربب معمي أنه يصمر عمل مي غظ ريب فينعش به إلا أنه يكون متعلقًا منفس لا ربب إدينزم إدادان إعرابه لأنه يصير اسم لا مطولاً سعموله محوالا ضارباً ويدا عنديا . والذي معنازه أن الجر محدوف ذان الحراقي باسالا العاملة عمل إن إذا ملد لم تلفظ به خواعيم ، وكثر سقاما عندا عز المحملز وهو هنا مسلوه فاحمله على أحسن الوجوه في الإعراب ، وإدغام الناه من لا وبعد في فاحجه م وي عن أمي صبوق والعشهور عنه الإظهار وهي روايه البرسي عنه ، وقد قرأته بالوجهين على الاستاد أمي جعدرين الطباع بالانداس، وعلى الربب بقل على نفي السعية . أي ليس معاجحة الربب ولا تكون فيه ، ولا يقل ملك على نهي الارتباب لأنه قدوفع ارتبات من نامل تشيرين وملن ما فلمولا بحناج إلى حممه على بقي المعليق والمنظنة كمة حمله الزمخشري الله ، ولا يرد عليها قوله تعالى ﴿ وَإِنْ قَسْمَ فَي رَبِّ ﴾ لاستلاد. فلحال والسحل فالحال هنك المخاطون والربب هو الممحل ، والحال هنا منفي والممحل الكتاب فلا تنحي بين كونهم في ديب من القرأد وقونا الريب منفياً عن اللغران . وقد فيد بعضهم الربب فقال لا ويت فيه عند التكلم به وقيل هو عموم يراد به الحصوص : أي عند المؤسس ، وبعصهم جمله على حذف مصاف . أي لا منب فيه لوصوح أناته وإحكام معانيه وصدق أحداره . وهذه التصدير لا

ولاي مستوادر المتلك أبو حدادها أنهقتي أشوى تتمي متهار قائل ميزان حد الديرار من ليود أن يقوأ القراب غضا البعرة، على فرالة المستواني المديداع - لوقى بالتعلية سنة تلاجي بعلاد في اللم فروان براز معهد النظر غادة منهاء 173/17 (1

⁷⁹ عبد الله من ويلاين المعاول المعطومي البعدي أنو يعمونها أني إسماق مشهود بكلية والمدار ماليدساء منع وعارين وحاتما المحر أنها لا المتعاقبين مسالد الطرائعة 17/1 2 عام

⁽د) انظر الكشاف ۱۹۹۹)

يحتاج إليهة واحتياز موسختري أنه أن مه حيو و سالك بي عداء سؤالا وهو أن والله والمراه و المارة ، على الراب كما فتم عمل العول في قوله معافي في لا فيها عول في كان وأجدت أن دانة رو بشعر سابيعة عن المراه ، وهو أن قاما سرم عم الربية كما قصد في قوله في الربي عول في 1 المسائد ، 19 إن المصلح سفر العدد على حضر القدة المها لا تعتال الطول كما تغتلها هي الاقوام أن اليس فيها ما في عرض عند المديد والشامد ، وعد اعتق الوحد الا والالموا دعوى الاختصاص بتغليم المعمود إلى فقواه تعديم الخر ولا تعلم أحدا شرق من السن في القار وحراء والالميل

اللَّهُ فِي اللَّهُ فَاجِ وَلا يُقَامِنُكِ طَنَائِهِمَا ﴿ وَلاَ يُنْجِنَا لَمُهُمَّا مِنْ النَّزُّسُ عَلَا بِنَا

وأست من وهذه وإلى أن قوله فإلا ريسة حيمة حد ومده النهي عن الدساء وجدوا في قاله معالى في هدى اللحنين في أن يكون هذي في مراحه على أنه مبتدا ويه في نوصع النجر أو حراسنا أمحدوا الني هو هدى . أو على مصدرة إلى حطائاته من بدائ الريسة الوجر معاجر ذكور في أخرت بدكته من ونك وهوله فإلا إليه فيه في جد هما حرا أدنك أن أو كان الكند. تستأ وهاي من بالاعراب ، أو يلى موسع عليا الساق في جعم المصدر حراف الكند. تستأ وهاي من الإعراب ، أو المكان المستقران وهو مشكل إلا الكند و الديل فيها على علي المساق من الإعتراب أو المعالم من الإعتراب أو الكند و أدمل فيها على عالم المحتراب أو المستقر بي فيه و معال ما يكون القرب على الاستقرار وهو مشكل إلا المثال غيبا في عالم الوجهي حمل كل حملة المناف المحتراب في المحتراب المحتراب المحتراب أحرب على المحتراب أو المحتراب أن المحتراب أن المحتراب أن المحتراب أنها في المحتراب أي المحتراب أنها كان المحتراب أنها في المحتراب أنها كان المحتراب أنها المحتراب أنها كان المحتراب أنها كان المحتراب أنها كانها كانها

إذا ما مات ميث مي نعيد

والتعلقي في الشريعة مو الدي يقي نصبه أن يتدخل ما توجد عيم معقومة من فعل أو تريق ومل التعوي تشاول الجناف المستعفر في دلك حلاف و وحور بعصهم أن يكون النقاء و هلتي المشعل والكنافرين محدف الدلافة أحد القويش المستعفر في دلك في المنظر المستعفر الدين المستعفر على ما احتراده من الإعراب الإعراب المستعفر المدافرة في المستعفر المدافرة المستعفر المستعفرات المستع

والم المقر الكلماء والمراجعي

⁽٣) المغر الخشاب (١٠/١٠)

ا آنا عظمت بن عند منع آنس والمان الرام على عيل ما الهيارية الواليسية بن الفيف الأولى الثار ووصرة الأمري الله ا المعاملية بنات يواد منشوع التولي بينوات التي ما الهيمون مع الأصاب والمجاوية والسيط المعاني (40 و) و

﴿ ٱلَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِٱلْفَيْبِ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّالَوَةَ وَمِمَّا رُزَقًا كُمْمُ يُفِقُوكَ ۞٠

و الذين يؤمنون بالنبي إ الإعادات انتصابق وما أنت يجون لد ، وأهمله من الأمن أو الأمانة ومناها الطمابة المنا عبد يقد يأم به من الفيرة في الإعادات انتصابق الطمابة عبل كأنك وصبر معى الاعداب أو الداول عدي بالله يعو يتعلى بدس ، واللام في أمن المعرورة كأعلب أو فطارعة عبل كأنك وصبر معى الاعداب أو الداول وهني بالله يعو يتعلى بدس ، واللام في ضميها أحد بالله فهاما من الدائم بالدائم بالإمام في ضميها أحد بالله فهاما على الدين أو عيل من عاب نصوه معولي في الدين الدين الدين الدين الدين من عاب نصو وحد وحداب المهارة والدين وحداث تفارحي في قوات الواد في من أخير الدين الدين الدين الدين الدين وحداث المواد في قوات الواد فرعه أنه الإمام أقالت المواد المهارة والمهارة وحمل المعارة المهارة المهارة معارة عمل معمل معمل معمل المهارة المه

غَيْثِ فَيْنَ الَّذِي صَلَّكِ فَنَاهُمِنِي ﴿ فَيُونَا مِنْهِ الْمُزَّةِ تَفْسَعُجِمِا !!!

فالي . ـ

لَهُمَا حَمَادِشَ لَا يُسْرَحُ السَّدْصَرُ تَبْسَهَا ﴿ ﴿ وَإِنْ فَيَحَدُ صَلَّىٰ عَلَيْهَا وَرَسْرَعُو

قال فلما كانت المسلامي الشرع دهاء وانصباف وليه هيشات وفي المنسبي حصيح دلك باسم الناعية والقول الهماس. الدعاء أحسن النهى كلامه - وقد ذكرنا أن دلك مجار عندن وذكران الملامة بين الذاعي وقاعل العملان ، ومن حرف جراء وزعم الكسائي أن أصفها منا مستدلا تقول بعض قصاعة : .

بسائك ساوة الخبطي جيهم 👚 وقبل فنهشته وهر خشامة

 ⁽¹⁾ الإنجائي أن منذ الكفر ، والإنجاب المحمد عنها عند ما التكانيات ، فرحل وأحاج الإنجاب طال الإنجابي إطهار المتأخيرج والحقول الشريعة وإنجا أن الإنجاب الإنجابي إطهار المتأخيرج والحقول الشريعة وإنجا أن الإنجابي على الشريعة وإنجا أن الإنجابي المتأخير المتأخير والحقول الشريعة وإنجا أن الإنجابي المتأخير المتأخير والمقول المتأخير الإنجابية إنجابية المتأخير المتأخير المتأخير المتأخير المتأخير المتأخير المتأخير المتأخير المتأخير الإنجابية المتأخير المت

 ⁽۲) المب : الشك وحمعه عبان وعنوب ...
 (طفهت : كو ما عاب عبث . لمان العرب (۱/۲۳۹)

وم) وقفائم بالدين (المستعمل به الثابت عليه . (المذقائية : أي مسجدكة بديها . انظر لبناء العرب (١٩٧٨٣٠٠)

وي وكود أي ميلوو في السن النوب و والرواوي و بريت ترفعاني ، المقردوان الأفشى الأكراض ١٩٥ ، وفواس فصادة ساح فيها العربة بن عين العالمي

ود) هو للأنشي ، الغراهوات (411) . ومزو : غيم شعبه مترسطًا

مِنْنَا أَنَّ وَلَوْمًا الشَّمْسِ حِنْنَ ﴿ أَمْلِ شَرِسَوْمٌ قَادِ الطَّلَامَاتِ

وْرَقْ لَنْ مِنْ اللَّهِ وَلَيْرٌ فَيْ مِسْتِافِيعُ ﴿ ﴿ إِنَّ الشَّفِيلِ فَيْنَوْ أَمْ شَيْرُومٌ مِنا رُوقْنَ

وقير أصل الرؤق النحظ ومعاني فعل كثيرة ذكر مها الجميع ، والتبريق ، والإعطاء ، والنسم ، والإستاع ، والإمالات والمذب ، والدفيع ، والتحريس ، والتحول ، والاستقوار ، والسير : والسير ، والتحريث ، والبريم ، والإصلاح ، والتحريب (مثل ذلك) حشر ، ومديم ، ومنع ، وعفن ، وشمس ، ولسع ، وقهر ، وهرا ، وحرف . وظفر ، وسكل ، وومل ، وحجب ، وسلح ، وقدت ، وسح ، وصوح ، وهي هما الإعطاء لمحر نمثل ووهب ومنح فا ينظفونه إلا الإنفاق الإعداد المقت الشيء وأنفذته معنى واحد ، والهمزة للتعلية يقال نفق الشيء بقد وأصل مده الدارة لذل على المعروج والدعب وبه مافق و لباعثه ونفق .

﴿ وَٱلَّذِينَ يُوْمِنُوكَ مِمَّا أَنِّنَ إِلَيْكَ وَمَا تَيْلَ مِن فَيْلِكَ وَمِا أَلْاَضِرَهُمْ مَيْ فِوْلُونَ ۞ ﴾

الذين ذكرنا في إهرابه الحفض على العند للتنقيل أن الدن ، وانصب عن للدع عن الفطع أو بإصهار أعني عن الضابر ، عالم التنظيم أو بإصهار أعني عن الفطع أو بإصهار أعنى عن الفطع أو على موسع المنصوب المنطوب أن ما التنظيم ، والمصابو هنا بأب عن أسد العامل ولا يعمل وإن عمل أسم الفاعل وأنديني على مصدوبة فلا يعمل لأن هما لا يتحل محرف مصدوفين ولا هو يدل من اللهظ بالصل بل للمنظور يتملل عمدوف صفة للولد في هدى إلى التي هدى كان للمنطوب ، والرفع عن الفطع الحي الدين أو عن الانتفاء الحادي .

﴿ أَوْلَتِكَ عَنَى هُدَى مِن زَبِهِمَّ وَأَوْلَيكَ هُمَّ ٱلْمَفْلِحُونَ ۞﴾

¹³⁾ المستلام، الجافر للفصاحي ، الخرطبيع الهوامع (1577) ، الدير فتوامع (1577)

 ⁽٩) عثمان بن من بالخود أبنا، معرف يكي دكمو للمنح المحري من المحدق أهل الإنهاء والمدمهم بالمحمو والتصريف بالتوفي للبلتين بعيثا.
 من صعراب النشر والسعير والإلمانات لمقر المعدو ١٣٩٤٦ م. الأعلام و ١٩٤٦)

أولتك انتفدمة وأولدك المأحوة والواو مقمدمة وهذا الاخبر إعراب سنخر لا يليق مثله بالعراف والمحتاري الإعراب الجرعق النست والمطع إما كلنصب وإما للرمع رهذه فصفة جامت للمدح ، وفرة الحمهير بؤسول ماهمزة ساكنة معد الياه رهمي عاء الكلمة وحدف غمرة أفعل حبت وقع دلك ورش وأبو عمر وإذا أدرج بذك اصنواء وروي هذا عن عاصم ، وقرأ رزبن للحربث الهبزة مثل يؤخركم ووحه قرآءته أبا حدف لهموة الني هي فاء الكاملة فسكونها واقر ممزة افعل للنحركها ونظامها واعتلاما ي نااصي والأمر و لها، معوية لوصول الفعل إلى الاسم كسررت بربد فتنطلق بالفعل قر للحال فتنعلل عجفوف : أي متنسس بالعبب عن تنؤمن به مينمين في عدا الوجه المصدو . وأمة إذا تعلق بالفعل فعل محي الخالب أطلق المصدر وأريد به نسبع الطاعل ، قالوا وعلى معنى العبب أطلق العبيدر وأريد ب. حسم المفعول محبو ♦ هذا محكل الله ﴾ [فقيان - ١٩١] ، وفرهم فمراب الأمير وقيه نظر لأن العبب مصامر عامد اللازم أوعل التحقيق من هاب كلان فلا يكون إذ فال مصدراً وذلك على مدهب من أجاز النخفيف ، وأسار ذلك في الغبب ، الرمحشري والا وصار إلى ذلك على يسمع منفلًا من قلام العباساء والغبب من العراق؟ قائم هاصم من أن النحود أو ما لم يترل منه فده الكلمي؟؟ ما أو كلمية الموهيد وما عالم به محمد بيخ قاله الصحاك , أو علم الوسياءً، قاله الله عيماس وزر بن حايش وأن حريح⁶⁵ والع والعدا الدين أمو الأحرة الثافات الحسن بالواما غلب من علوم القران فاله عبد الله بر هاني. الدين الله عمر وحل الأفالية عظاه وابي جبهراء أواها عنب عن الحواس مما يعذم سالدلانية قالته ابن عبسوراء أو المصاد واأذ دراء أو معني بالحب والفلوب(٢٠٠ قده الحبسن . قرما أفقهره الله على أواشاه من الايات و لكراهات ، أو الهدي المنظم عالم معصر الشهجة ، أفر متعلق بما أحبرانه الرسوق يخلامن نفسير الإنمان حبل ستر ضه وهوالله وملائك وكنيه ورسله والبوم الاخواو أتمدر حبره وشروا ٢٠١١ و بلدسختار لانه شرع حال المتغين بأسام اللس ونسون بالعيب ، والإيمان الطلوب شرعا هو داك تبراء هذا تصحر ولاعتفاد الغلبي وهو الإبجال بالغيب والعمل وبدن وهو الصلاة وإحراج الخال وهده الثلاثة هي همد أفعال لمنفي فنامست أن بشرح العبب بما دكرنا وما فسر به الإدامة وبل وصلح أن يفسرانه فوله في ويفيديد الصلاة في اللغوة ٢٠٠] ، وقالوا : والا بعمر بالإقامة عن الأداء وهو مدي. في الوهات المحديد لها قدوا لأن القبام بعص ركانها كيا هو صه بالصوك والفنوت القبام بالركوع والسجود فالوا منح إذا صل لوحود النسبح فيها فلولا أنه كان مز المستحين فالدائز عشري الأاء ، ولا يصبح إلا

وفار الطرائكتات والانتاب والانتاب

واج العر الكشاف (١٩/١م ١٩٠)

و٣ ۽ دگره اين کائر عن الصيره عن خاصم عن رو

رائع مصدلاً بن السائب بن شراب عدراً الكتابي أبو النصر الكريمي فقاء أبير عدي الرضوء في الانسيان، ولشهرته فيند بس الصنعفة الكسب. المدينات وقال أبو مشتم الحمدوا على لزال ددت واتهمه جدانة للقومج نوفي سنة سنا، والنجر وسائلة المقر الخلاصة (Eloit)

⁽b) دکوه النعوي بن التعمير (2771) ، من رز بن خشن ، واس جريخ

وان) حد الملك بي عند المورز بي حويج الأموي توفي منة حمسين إدانة (الحر المعلامية و ١٧٨/٢)

¹⁵⁾ عبد الرحمي من واقد أمومستم الوالدي المحلي أمؤهما السندامو عبدا بالدائها في وقالدائي المحرري في العامة (Tan) () - إمد هو عبد الرحمي من عبد الله بن واقد علي معروف

⁽٧) دكره فلموي في التعدير (١٩٧١) ، عن العملي

⁽٨) أميد أقدس همي وأمر عند أقد في الليمس بكسر فمستعدة تم بحدة تم فهملة العامري أبو تبعيس النصري ، فبديا هذا ١٩٧٧ (

وي الكورة السوى في تفسير دول فازو لفاكي ، واس كثير في تفسيره في خطاه - في أب يات. و المراكز ا

والأع لأكوه فقرطي في تصيرا والألالة لا أرابين

و () أخرجه النجاري في المسجح (() () ()) علماء الإيمان مايد سؤل حريل قبي بطر عن الإيمان (٥٥)، وطرفه في (((48)) . وسلم عن الصحيح ((() ()) كانت الإيمان باب ياق الإيمان والإسلام والإحمان (((())))

وارتكاب عمار بعيداء وهواأن بكون الأصير بنعت الصلاة تمعن أبدكان مها فيام ليو دعمت الهمرة للتعدية بغلب أفست التعلق أي حفلتها نفوم : أي يكون مها مقام والقيام طفقة من الصلى؟ من الصلاة فحود منها على للجار إذا كان من طفلها ، والصلاة من الصلوك الحبس فله مفائل . أو الفرائص والنواعل فاله العميور ، والروق قبل هو حلال قاله العبحالنا ، لكن طراد هم الحلال لام في معرض وصف البقر ، و و من به كنيت بنصبة ، نباء عدولة النون من الحط والما حفها أبا نكون منصلة لانها موصولة تبعيل ليدي تكبها وصلت لان اختر والمجاور قبتيء واحدار ولأمها قد أحديث مون من في النَّاءط فناسب حذفها في العط وهما الشميص إم المؤلموت ليس يحراج هب ما ورفوة لأنه منهي عن التنذير والإسراف ، والنفقة التي في الأية هي الركاة الوشجة ١٠ قيم الن عباس بالوجهة العبال١٠ قيم الن مسعود والن هباس . أو التطوع قبل ترض الان الزكاة فاقه الصبحاك بالمعندة والمهفة في حهاد بالد المهفة لين كالنب واحدة قبل وحوب الركاف وهالوا إنه كالذ العرص عن الوحل أن تنمك تما في يده ليفدار كفنيت في يومه وليك ويغرق بافيه على الفقراء م ورجع كونها الركاة المفروضة لاقتراب لمختها الصلاع تي عدو مواصع من الغراب والسنف ولانذيه أوائل هذه وسنورة للول سورة السمل وأول متورة لغيان بالزلاء الصلاة غهوة للمان والرائدة طهوه للهال والدديان ولان الصلاة شكر انتحمة البديان والركاة شكر المنعمة المال ولان أعظم مدهد على الأندان من الحقوق الصلائل وال الأموال الإكاف والأحسوراق لكون هذه الاقوال تخبلاً للمبعق لا حلاقاً لهماء وتشيرهما نسب عد الرزق فعده صبى لمن إلاملل الوقيم مدار ولا ينسب داءت إلى كلساء العبد ليعلم أثا الدي بحرحه العدم ويعطيه هو يعصل ما أحرجه المائه والعالم وجمل صلات في عديل في أفعالا مصارعة ولر يجعل الوصوب أنا فيصله ناصم الفاعل بالان العمارع مزاذكر السنتون متمع بالنجدة والحدوث بحلاف اسم العاعل لأم محدهم مشعر بالتماعة أروالاعدام في صعة النفار تحده الأوصادين وهذم الاملىء على الفعل اعتباه عاجون الفاعه العداب وللمتعارأ أف الحرح موعمص مراعض العدوات نسب العوصل والحدف تصمح العائدعي فوصول لذلالة العمي عليه ألى وقا ورف همود والجنبعث فيه شروط حبار الحلف من كابه صعباً للربط معمولا نفعل متصوف تام ، وأحمد من جمل مأ فكرة موصوفه وقدر ومراشي مرز فناهم والصدت النعبي معد عسوم المرزوق الدي بنعق منه بالغلا يكون فيه فللك التبدح العبور بحصل بحعل ما موصولة المسومها ، ولأن حدف العائد على الموصول ، أو جعل ما مصندية فلا يقدن في وزفتاهم صمع علمات بل ما مع الفعل عاريل العبدر ويصط أن جعل ذلك النصدر المدر على المعال ، لأن يعلي المميار لا يعلي منه يتفر من المرزوق ، وترتيب الصلاة على حسب الإلوام فالإيان بانعيب لاره المحكلف فاترأ ، والصلاة لارمة في أكار الأرقات والمعلة لأرمدني بعص الأرقات وحداس بالماطنين لاحم فالأهم بالإمرال الايصال والإملاع ولايشتارها أما يكون من أعلاقها مرد معاجبهم كي وصل رمس راي حوب جرابعياه التهاء الغابة ، وابند كوب للمصاحبة ، ولعنبين ، وفيافقة اللام وي ومن وأحلز العراء وبادب فرمن ولملك لهاسرت إلى الكومة . فورلا يأكلوا أسالهم إلى أموالكم لل [تسلم ١٠] ، ﴿ تُسْجَى أَصَدَرَ ﴾ [يوسف ، ٣٣] ، ﴿ والأمر إليث ﴾ (انتمال ١٣٣] ، كاني إلى انساس

[.] 14 فقيم السيخي في الدرائمين (1975) . وغرام لاين سرير دين أي سند والن إنسمائي عن الن عالمن والنظر الذي الن لاي 1975 : ووافقوطي في عسيم و 1965 :

C) الكرة الميوطي في الله أستور (أناف 1) ، وفواد كان الجريز في الرامستوه والنقر عشر الرائف (1974) ، والقرمتي في تقسيره الرائم 1974 م

و که مقره سینظی فی فقد انستور و ۱۹۷۱ و در وقای گئی مول می انسخته و مراتب بر این وی (۱۹ و ۱۵ و ۱۹۵۱ می می تستره ۱۹۳۰/۶۱ و

المعروف المرابع المنافرة الأناف المنافرة المنافر

أخفل (11 أي في الناس بالبسقى فلا يروى إلى الراحداء أي مني ، نبوى إليهم في والاه من فرا يعنع الواو أي تهزاهُمْ ه وحكمها في نيرت الفاء وقدية حكم مثل وقد نفدم ، والكاف المنصلة بها صمير الخاطف الدفر وتكسر للمؤمن ويقحمها ما يلحق أنت في الثانية والحسم ولالة حليهها ، ووتها صحب للمؤمن أو اقتصر عليها مكسورة في حمها نامو .

وَلَكُ بِنَافِيلِ خَبَارِبِ يَتِنِي ﴿ أَمَيْنِكِ رَجَالُكَ أَوْ فَهُولاً ۗ ا

فيل ومد ظوها وعان واصفهما الوصف والهما الحكام تذكر في المحولات ومدقول قبل منفتم كما أن مدلول بعد منافرة بعد منافرة بعد منافرة بعد منافرة بعد منافرة بالمحود والمعلم المحافظة المحافظة المحافزة المحافزة

العلائشوكتي مطلوفيت كتامني السائل التمر معني بما الفار أحبرت

انظر فاوضاعي 61.

وه) فينت من الوغر الديميم فذلك بعر حالية من على التصريح (1937)) . دوان الحصيحة الشراري (1987) . علم المدينة المراد الم

(٣) بعد من مجعَّروف المسه، في تعصل الأخيال وفي طرف رمان لازم الإصابه وله أخوان

أحماها أكارهن معناقا بمواملت بعثاد يهوممرت معنونا عني العرجة

نافيها ، أن يفقع أم الإمانة لفنا يمنى فعيدة للشكير فضئك كنواء أأحيا للزوامنداً على للتحفيزا أأأ وفقا بحر فريء فالأهراض عل مين صعابكم والنوبي وقد ربع أري فيا فرنوانيد بترفع

كالثها الديمطع المهابأي بحلاف أنمصات إنبه بكل بنوي لفظة فبعرب ولاينون لالتعار المصاف إليه المحذوات

وابعها الله بمناف ويبوى مستامين التي المسبر أربيع قد الأمراض أقل وبرأ بعد الآي القيل إندنها وعلله الرامانك مه كان التهائل من الأمراد كلهائل عها بمعرف تعقل في حيث يهيا لا تصرف شبه ولا التيف الشهيد هروف المعرف إلى الرساس بيان المينها لكل فارض ونك أروبها للإصافة فلوابت وبدا قطعت عها وابي معن الائل فود تعقد أشبهت هروف المعرف في الاستمامية عن لقط عامدها فاصد وقك إلى الشهر التعدكون في سنت وفي الإنساح أكثر المعربين بقرارت لما أفروت من معناها وتصمينه أشبهت المعروب تسلقها متبعظوف بعدها معني تبيئز المعروب يعرف بين لفقك ومدافقت في اعدد التعالم فلا توبي وقد تعسو مع الشويل وكلاهما إعراب عكي عائدة الراب في وأن والمناد

ولا وهد العبري من حميل وأنشم التجهل فويد . فياشر والعد على لدة غيير - بالهند سولاً ولا يعينت مدالحمة ما لو تكف مه كاتراه

بالمتلافية أم التركيبية بتجاه أنبا أأستان وأنتيك كالكصام المحلي

مثل بعد فيما تقدم من إنوامها في الأخوال (1915 وماتها في المعنة الرابعة على العمل المعال المدكورة قبل أوس ماء قل الأنة السابقة ومن مكرما قوله 1 فساح في الشراف وكنت قبلاً وقواء من قش بالعمر والدوير ومن مة لفظ المصاف إلمه فود قوله ومن قش المكن كل مولى. برامة كدام والاطفاف بكسر اللام أن المعر مسم الهوائم و 1947 و 100 و

- ووي أبو هند الرحدر الأسودين تريد بن قيس فتحمي سان بالدحيدي وبالدي فلغلاء ففقهاه للشيراري هي ٧٩٠.
- ووي شريع من بريد المصرمي أمرحياة المصصور المؤدل المغريء وتقه الراحين تيمي مسة ثلاث ومانتين بالحلاصة و المشاهرة ا
 - ٧٤) بريد بر قطيب السكوبي الشامي تله به احتيار في الفراءة بنسب إليه الطر غاية النهاية لابو المعروي (٢٠ أر٣٨٣).

⁽١١) خود بيت للبايغة القدائي وهو :

وصاح احر الماضي عي نوله ...

إكتا بحكري فيث الفتأة الأالكتوان

الهم حدقي همزة بألى ومغل كسرتها يلى لام أتون هاينفي المثلان من كلمتني والإدغام حائز فادغم ، وقرأ الحمهور (يوقعونه) مودر ساكنه بعد الياء وهي مبدية من ياء الأبه من أيش ، وفرا أبو حنة النمري بهمزة ساكنة بدل النواو كما قال الطاعر ا

التخلية السندقة عاد إنسل فسونس السياسقية إذا أفساء فالنسا السوفسوة ا

ودكو أصحابنا أناهذا يكوناهي الضرورة ووجهت هاله العوادة بأناهذه الياوالما جاورت المصموم فكال مضمة انبها لا وهم يسلون من الوار المضمومة همنوت قالوا هبي وجوه ووفتت أجوه وأقتت لا فأمدلوا من هذه همزة إد فلمروا اللهجمة فيها ، وإعادة الموصول بحرف العطف محتمل المغابره في أندات وهو الأصل ، فيجتمل أن براد مؤسو أهل الكتاب لإيمانهم بكل وعن ، فإن جعلت الموصود معلوناً على الموصول الموجوا في حملة العصبي ، إن لم يرد بالمنقيل برصفه مؤمنو العرب ، وذلك لانعمام المتفين إلى الفسمين ، وإن حملته معطوفاً على المنفي لو يتعرج لأم إد «اك قسيم لمن له الهدي لا فسم من المتعين ، ويحتمل المعابرة من الوصف ، فتكون أبوار الاجمع بين الصفات ، ولا تعابر في الدوات بالنسنة للعصف، وحذف الفاعل في فراءة الجمهوري، وعني الفعلان للمعمول للعلم بالداعل نحو ه الرك المعظر (- و شايعها تلفاعل في فراءة التحمي وأبي حيوة ويزيد من قطيب فاعمه مصمر قبل الله أو عمرائيل ، فالوا وفوة الكلام تدل على ذلك ، وهو عندي من الالتفات ، لأنه تمده قوله فإ ومما رزنداهم ﴾ فخرج من مدمر الهذكاري إلى فسعم العبية ، إذ لو حرف على الأول لحد، معا أنزلنا إليك وما الرشاص قبلت ، وحص صنة ما الأولى ماصية لإن اكثره كالذعزان سكة والعديمة . فأمم الأنثر مغام الجميع أو علم المرجود ، لأن الإيمان بالمنتمم الماصي يقتصي الإيمان بالمتأخر لأذا مرجب الإيمان واحداء وأماصية الثانية مبتحفتة المضيء ولم بعد حوف الجرامي مااثنانية لبدل لتديمان واحد إدالو عاد لاشعر بألهما إيماءان , وبالاغوة نفدم أن المعمل بها الدار الاغوة للتصريح بالموصوف في بعض الاي ، وحمله بعصهم على السئة الاخراء إداقد جاه ليضأ مصرحاً بهلاء لموصوف وكلاهما بدل على النعث ، وأكد امر الأحره بنعلق الإبغان بها الذي هو أحلى وأكد سرائب الملم والتصديق ، وإن كان في العضيمة لا تصاوت في العضم والتصديق معماً لمحار إطلاق العلم وبرد به الظل ، فدكر أن الإبسال والعل بالأسر، لا يكون إلا إيقانا لا يخالطه شيء ص الشك والإرتباب ، وعابر بين الإسان بالسزل والإيسان بالأخرة هي الفط لؤ وال كفعة التكراو ، وكان الإيقان هو الدي خص الاحرة ، الكترة عرائب متعلقات الاعرة وما أعد فيها من النواب والمغاب السرمة بين . ويفصيل أنواع التنعيد والمعذب ، ونشأة لمصحابها على حلاف الشألة الديبوية , ورؤية عنه تعالى , عالاخوة أغرب في الإبعاد بالغيب س

⁽¹⁾ البيت في الواقع تحرير القفر ويوجو (۱۹۲ م. المصريح على الترفييج (۱۹۹۸) ، (۱۹۹۸) ، المحتسب (۱۹۷۸) ، شرح الترافظ الشافية للمحالاتي و 218 م. مدي البيب و 200 م. الكشاف (۱۳۳۷) والبيد في الدولار مكتا

المنصفة المواصفاة الإلى متوسيل وحيقتانة ليو اصبادها بينا الموقيرة ومراضي الليارة فكذا

كالمستث المستونديسين بالرث مانومان المستحديثة أوا أمستاد مستب المسؤكسوة

الكتاب السزل ، فلدلك حصر بعفظ الإيقال ، ولأن العزل إلى الرسول يقع مشاهد أو تاستداهد ، والأخوة غيب صبف فاحاب العزل البغير بما كان غير صوباً والمراف إلى الرسول يقع مناه البغير بما كان غير صوباً أو استدلالها ، فلللشد لا يوصف بد الباري تعلق البغير بما كان غير ورباً أو استدلالها ، فلللشد لا يوصف بد الباري تعلق ليس من صفاته المدوق ، وقدم المحرور اعتباء به وشطابق الأوامر ، وإبره هذه تنجملة السعية وإن كانت البعيدة معطوفة على جديدة فعنه أكد في الإحدار على هزلاء بالإيقان . لأن قيلت وزيد فعل و أكد من و قعل زيد التكرار الإسم في الكمورية عبداً يشمو بالإعتبام بالمحكوم عليه ، كما أن التقديم للفعل صفح بيفقون) لان وصف إيقابهم بالاخرة أعنى من وصفهم بالإساق فاصلح عدا إلى التوكيد ، ولم بداح فلك الى تأكيد ، ولانه لو فكرهم هدك لكان فيه فقل لفظي إذ كان بكون وصفا روفناهم هد بنفون ، أولئك أسم إنده فلحمم يشترك فيه المستخر و لمونت والمستهر عدا أصحابات أنه للرئية القصوى كأولالك ، وقال حصهم هو للرئية الوسط المناه في المساحص فا المستخر والمونت والمستهر على المالة بالمالة المستخر والمؤت وبين إليك ، وبني الدخلاب ، يخلاف أوحلك ويضمف قوله كون هام الشبه لا تلاخل على أصل وكتبوه بالواو فرقاً بينه وبين إليك ، وبني الامقان إلى حاصر بشار إنبه به ، وحوك الانتفاء السكتين وبالكسر على أصل التقالهمة ، العرج الفرز والفلم بريزاك المفية في البناء ، فيل وأصله الشق القطع

رن الصبحة بالضبيد بعُنْثُ * *

ومي تشاركه في معنى الشق مشاركة في الهاء والعين (٢٠ نصو قال وطفر) ١٠ وفقة ، تفضع هي إعراب ، ﴿ الدّينَ يؤمنون بالغيب ﴾ أن من وجهى رفعه كونه مبنداً ، عملي مذا يكون أولدك مع ما معده مسنداً وحبر هي موضع حمر الذين ، ويحرر ال يكون بدلاً وعطف بيان ، ويمنته الرصف لكونه أعرف ، ويكون حمر الذين ، إذ ذاك قوله ﴿ على هدى ﴾ . وإن كان رفع الذين على أنه حمر مبنداً محذوف ، أوكان محروراً أو منصوباً كان أواشد مبدأ حبره على هدى ، وقد تشام أنا لا مختار أرجه الأول لاعملانه مما أبله ، والدعات به مذهب الاستشاف مع وصوح اتصاله بعد فيا وتعلقه به : وأى

لأن ها الشبية لا تصحيحا الديم. " وصبح الي دائد أن الاسد لا شرق مرتبيق وقال . به الطاهر من كلام المقدمين وسب العنطر في مبيوية و حقح به الي دائد الله المسترد شبه بالتماري و المحرور في الله المستوى ليس له إلا مرتباط طبعل مطبوع ، والم القراء بقل أن من تميم ليس من المعهد السعدال الالإمام فيكون ، و المحدار من لينهم المدسنان الكافف بلا الام فترم من هذا أن الم الإشارة على ذالماني اليس تما إلا مرتبان والما القراء فيه المسود من الكام مودنا لكاف علو قال له مرقبة أخرى لكاف القرائ هو خمم الرجوة الإشارة عليه أن ذات المراتب اللام لم يقتلك في الشهيد والبيسم بالعطين وهي وسود حسم إلا أن دعوى الإجماع في الأول مرادونا بعد فكرنات المراجعة طهرات (١٤ / ١٤ / ٢٠ / ٢٠)

۱۹۱۶ دهيد اكثر المستوين بي ان الإشترة للإندام تهد فري ولها استعراد ، ووسطى ولها فو القياف ، ومعدى ولها دو الكاف والكام وصنحته ابن المعاجب واحتلف على هذا في مرتبة أوائت بالمعادشان : هؤلاء وسنى كارالاك وقس المبعدي كارلات قافراً بو حيالا وسندل الأول المتراد .

يسميا أنبيلج شولاما شبدأ لبية المن ووليناكن فنفساء وفيبحم

⁽¹⁾ فكرة نصامة في ناح العروس بلا سنة

الله عليات ميك في العناصل () والمستخدية ماليحانية الملك المالة المالة

^{\$° [} غلى - أنش الصبي والمنهم والمنهمش فأبرأ وعلاة والفلاء واعتلاء - هوله عن الرضاع ومصله . نسان العوسه (الا 1°C) [-

روي اطَأَقُ : الْنَصَ أَخَتُلُقُ : أَحْسَقَ وَفَي الترقُ : وَإِن قَدَّ مَلَقَ فَسَبِ وَالترقِ يَآوَلَكُ بِعَصِهم قَالَ : هي معنى خائل ـ أسال العارب. الواد ٢٩٩٣ م :

فالدة للتكتف والتعدف في الاستئاف فيما مو ظاهر النملق بما قبله والإصاط به ، وقيد وحد البرمخشوي أ أوجب الاستقاف بأنه السافكر أن الكتاب الختص المنفون بكومه هدي لهم المعه لسائل أنا يفول ما بال المغضى مخصوصين مدفك والحاجب بأن السبن جمعوا هده الاوصاف الحلبة من الإبسان بغميب وإقامة الصلاء والإنفاق والإبعان بالمشول والإيقاد بالأخرة على هدي في العاجل دفرو يلاح في الاحل ، ثم مثل هند الذي قروه من الاستندب بفوله . است وصول الله على الأنصار الذين فلرهوا وويه فكشفوا الكرب عن وجهه أولئك أهل لسمعية ، يعمل أنه استأنف فاعتدأ بصعة المتقبل كما استألف بصغة الانصاراء وممي بالاحرباء من الإنصاب بكوناقه رميف استغير بسفت بدح فضلك سهات التعوق ، لم أشار يليهم وأعدم بأن من جار هذه الأرصاف الشريعة هو على هذي وهو المملح . والاستعلاء الذي أملانه هي موله الإعلى هلتيكي هو مجازه بزل المعمل مبرلة انعس وأنهم لاحل ما تمكن رسيوخهم عي الهدينة جعلوا كأنهم استعمره ، كما تقول فلان على الحق وإسما حصل لهم هذا الإستفرار على الهدى بسما اشتملوا عليه من الأوصياف العَلْكُورة في الصف الهدى مأنه من ربهم ، أي كائن من ربهم تعظيم لمهدى اندي هم عليه ، وساسبة ذكر افراء عنا والانسجة برأي بمدلكوته ويهمه بأي تفاسيره فسوت باسب أفيابهن وكهم أسياف استعادتني الفانبوية والاخروية بالمجتمعهم ال الدينا على هدى وهي الأخرة هم المفلحون ، وقد تكون ثمّ صف محدوثة ألى على هدى ، وحدف الصفة لقهم المعمى حالوه وقفالا بنصاح إلى نفتمر الصدة بالامالا يكمي مطلق الهدي المسموت إلى الله تعالى . ومن لايتماه العابة أُ اللَّبْعِيْسَ عَلَى حَدْثَ مَعِنَاكَ أَي مِن هَذِي رَبِّهِمَ ، وقرأ أَمَنْ هُرِمُو ۖ أَمِنْ رَبِّهِ بعب أَيه وكذَّك مالزها أَتَ حَمْع المدائر والدؤنث على الأصل من غيراك براص فيها سني كسر أوباه ، وبما أحير عنهم محرين محتمين كور أولئك ليفع كل عمير سهما في جمعة مستفلة ، وهو كند في الملاح إذ صار العجر صبهاً على مسداً . أو هذان محران هما نتيجنا الأوصاه والصابقة إدكامت الأرصاف صهاما هو متعلقه أمر الدبيا ومنها مامتعلقه أمر الاحرش فأحبر عمهم بالنسكن من الهدى في الدنياء وبالقور في الانترة ولما احتاب النخران كما ذكرنا أني يجوب الفطف و_ العبيدا ، أو لو كان النخر الثاني هي مدى الأول لم يدخل العاطف . لأن الشيء لا يعطف على بقسه . ألا نزى إلى فولد تعالى فؤ أولت هم العافلون ﴾ بعد قوله ﴿ أَرْتُكَ كَالأَمَام ﴾ كيف جه بغير عاطف لانفيق الحرين التذين لشبيناأين في المعني ، ويحمل هم أن يكون فصلًا لوعدلًا ، فيكون ﴿ استطمون ﴿ حراً عن ﴿ أُولِكَ ﴾ ، أو المنتدا ﴿ والمفتحون ﴾ حرر والحملة هن قوله هم ﴿المفتحون﴾ في موضع حبر أرثك وأحكام القصل وحكمه المنحيء به مذكورة في كتب استحرا^س، وقد جمعت أحكام القصل مجردة من غيراً ولا تل في تحوامي ست ورفات ، وإنحال هو في مثل هذا التوقيب أحسن وأنه محل فاكيه ووقع نوهم من بتشكت في المستند إليه الحبر أو سلوع فيد . أو من بتوهم المنشريت فيد . ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿ وَأَنَّهُ هُو أَصْحَتُ وَأَنْكِي ﴾ [النجد : ٤٣] ، و ﴿ أَنَّ هُوَ أَمَّا وَأَمَّا ﴾ [النجو : 15] ، ﴿ وَأَنَّ هُو أَنَّهُ وَأَنَّا ﴾ [اللحم : ٤٨٠] ، وه وأه ﴿ وأسه تحلق البروحين السدكر والإنش ﴾ [النحس - ٢٥] . ﴿ وأت أهلك عبد الاولس ﴾ [النجم ١٠٠٠] ، كيف ألبت هو دلالة على ما ذكر ولم بأت به من نسبه علل الروجير وإهلاك عاد ، إد لا يتوهم إساد فكلك لغبراله نعالي ولا انشركة مداء وأما الإضمعاك والإبكاء والإمانة والإعباء والإعناء والإمناء مند بدعي دلك أو الشركة هيه متواقح كداب كشرود ، وأما توله تعالى ﴿ وأنه هو رب اشترى ﴾ [النجم : 29] ، مدعول عو الإعلام بأن لله هو

ون مخر تکشف و درجی .

 ⁽١٤) عبد الرحم ورغران الحسم الها والسبر يسهما رامساكلة بالهرشعي المعرس العرج الفازى، بري سناسع عشر، وماند الإسكندرية بالمتحدد و ١٩٧٤ و المتحدد المتحدد و ١٩٧٤ و ١٠

⁽٣) سيكي الكلاء مفصلاً عن حكم تعدد النجر صداوله لطالي واحيدات على فلوجه وعلى صعيمه إلى الثالث

رب هذا منحم ، وإن كادر رسكل شيء فأن هذا الشهم هندس فون الله ، واتحد إلها فأن عواليته إذا الله مستد يكوه رباً لهذا المعود ، ومن دوله فا يشاركه في فلك أحد ، والألف والداح في المداحون العربف الدهد في التحارج أو في الدعل ، وذلك أنك إذا قلت ربد المعلم فالمحافث يعرف وجود دات ما رامها الطائق ، ويعرف ربعاً ما ويجهل معلم فلا في المنطق الدائيد النسبة ، ويعدا تؤكد السنة عند توجه أن الما الذب فيها الربيارع أو يتوجه سيركه ، وذكر المصلوق في سند برول هذه الأياث من قوله دماني في أنم قم إلى قوله في المملحوق في قولا ، أحداث النها الرباد في جميع المؤمنين الرباد في جميع المؤمنين الشائل ، محافد ، وذكروا في هذه الأيه من ضروب القصارة في الوائد .

الأول - حسن لاهنتاج وأنه تعاني اهتاج الهااهاء عموص ودفة لسبه انسامج على انتظر والفكر والاستساط الفابي - الإشارة في قوله دلك أنحل اللاه وشارة إلى حد انستول

الثالث - معدول الحصاب في قوله تعالى لا ريب فيه صيحه حر ومعتاه أمر وقد معمى الكلام فيه الرابع - الاحتصاص هو من قوله هذي للمتمين

المعامس - التكوار في قبلد تعالى ﴿ يؤمنون بالغب ﴾ ﴿ يؤمنون بما أنزال إليك ﴾ ، ومي قواء ﴿ النَّاسُ ﴾ ، ﴿ واللَّذِينَ ﴾ إن كان الموسوف واحداً فهم تكوار المعطّ والسمى ، بال كان غناماً كان من تكوار اللَّمط قول السعى يص المكرار ﴿ أُولِنَكَ ﴾ ﴿ وأُولِنَكَ ﴾

السادس . تأكيد المعلم بالمصمر في قوله ﴿ وأولئك هم المغلجون ﴾ وفي قوم ﴿ يوقنون ﴾ .

السابع - المساف وهو مواصع احدها هذه فوأمها عظامن يقار ذلك، وهو هذي ويتقاري في القطاعة ، وما أمل. اللك من القرال ، ومن قبلك أي قبل إرسالك أو قبل الإمراك ، وبالا هرة أي يعزاء الاحرة ، ويوفيون بالمصب إليه وعلى هذي أي أسباب هذي أو على مور هذي والمفتحول أي الناقوة في أنجيد الأحوة

﴿ إِنَّ الَّذِيرَ ۚ كَفَرُوا شَوَاتًا عَلَيْهِمْ ءَأَنِدَادُتَهُمْ أَبَلَتْهُ لِنَازُهُمْ لَالِمُوْمِنُونَ وَإِلَّا ﴾

﴿ إِنَّ الدِّينَ كَفَرُ وَا مُواهِ هَلِيهِم ﴾ إِن حرف تركب ينتسب بالجملة التصميم الإسلام الحري وبنيب النساء إليه ويرتفع السند وجوياً عند الحمهم ، وقا ولاعوانها مو معمود في المحود ولذي أيضاً حرف حوالله تحور علم و اللاقاس مع فقت المتاقيق السنياً أَن وقا ولا المؤلف المعمود في المحمود والمسلم عينها كفها فير مشرك وها إليال ما سوء السوعين الشياس والروح ، والدافي ، وأشيل ما يوقي مسلم المحمول الشوى ، ووصف له المحي مسلم ، محمول الصدي ، قالو فروت رحل سوء والعدم ، علو أصله العمل فالروم.

بسوي ليها فيها السواة

و ۲۰ وکره همیوهی هی امار المشتر از ۱۹۶۱ م و برای ایازی داهریتی و هداری همیه واین انفسانان دار جزیر و در المستر هر محجد و فکرد دواحدی از آمست هروز هر ۱۸ هرامحجد

⁽٢) وكال در سر شيئاً طد كفره وتشرف

ولاجرائه مجرى للمصدر لا يشن ، قالوا صفاحواه استمنزه بثلية سي بمعنى سواه كني بمعنى فوام ، وفالوا هما سبان ، وحكى أنو ذيد تثنيته عن بمصل العرب ، فالوا عدان سواهان ولذلك لا تبجمع أيضاً قال .

وْلْيْسَارِ بْشُدُونْ اللَّهُ اللَّهِ مِنْ ظُلَّمْسَاتِ ﴿ ﴿ مَسَوَّاهُ صَحِيحَاتُ الْقَهِدُودُ وْغُورُهُما ٢٠

وهمزته صفاية عن ياء فهو من باب طورت ، وقال صاحب المواضح قرأ الجددتري سواء متخليف الهمزه على الله والمحجاز البجهز المحجاز المجهز الله المحجاز المحجاز

ألشنج خيز مارزيت المطابات

والتسوية في سواء عليهم أأندرتهم ﴾ ، والمربيخ في العشم طبياتكم ﴾ (الأحماف : ٣٠] . والإنكار أزيديه لس غال حاء زيد ، ونعاقب حرف الغنسم ماه الألمال ، الإطار ، الإعلام مع التخويف في ملة تسع التعقط من المنخوب ، وإذا فم تسع سمي إعلاماً وإشعاراً وإخباراً ، ويتعمل إلى النبي ﴿ إِنَّا الفَرْبَاكِم عِدْاياً فَرِياً ﴾ [النباء ٢٠] ، فو على التوتكم صاحفة ﴿ فصلت: ١٣]، والهنزة في المتعدية بقال نادر الغوم إداعد والمنعدو، ﴿ وأم ﴾ حرف فيادا عليل المسرة وجاه بعده مقرد أو جمئة في معنى المفرد سميت أم منصلة ، وإذا النمرم هذا فا الفرطان أو أحدهما سميت منفصلة ، وتقرير هذا عن النموذا؟ ، ولا تزاد حلافاً لأي زيد ، لم حرف على معاد المي وهر مما يحتص بالمصارع اللفط الماضي

ود) البيت من الطويق لمصرت بن ومنى الأمدى - النظر الحماسية اليمن لا (٣٤٩/٢٠) ، عزامية الأدب (١٩٠٤) ، جامع -و ١٩١٩) ، وودايته فه ويطول الفراء الفمير عفراني (١٩٤/١) ، حماسة في مشيري (١٩٠١)

⁽٦) المستنزك إلى الوصع الدعن يوضع كثير كالمن الانتهاك بين المعاني وصنى الكترة ما طليل الوحدة إلا ما ينتهل الملكة مبدسل جد المسترك بين المعاني المسترك بين المعانية منظم كالمسترك بين المعانية المنظم المسترك بين المعانية المنظم كالمسترك بين المسترك بين المسترك بين المنظم المستركة بين المستركة والمنظم كالمستركة والما كالمستركة والما كالمستركة والمنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم كالمستركة والمنظم كالمستركة والمنظم كالمستركة والمنظم المنظم المنظم المنظم المنظم كالمستركة والمنظم كالمنظم المنظم كالمنظم ك

۳۱ المعا صند بنت من الوامر لنجري وعجزه (وأمني العظمين بطون واح) انظر دوامه (۲۰۵) ، طبقات الشعراء (۱۹۳) . اندح النواعد العاملي من ۱۲ » شوع كاب الكاتب من ۱۹۳ الطبنان

الظاراتم حرمنا تمكن وهي بوجان متعيدة وهي قسمان

الأوق الابتقدم فليها همرة النسوية لنحواز سواء فليهم النفرتهم أمالم لنفرهم واللغوة ا

فالتأتي - أن يضم عليها خبرة إطلب بها وبام الميس لمواو التأكرين سرم أم الأنبين و الاستار ووه. ومست في تغلبون مصدة لان ما فيتها وما يتدها لا يستقي مامه هما هي الاحراز بيس أيضاً معادلة استخليها للهمر دبي إقادة الشبوية

معني مصل فيه ما ينحصه وهو الجؤم وله أحكام ذكرت في النحو

﴿ خَتُمُ اللَّهُ عَلَى فَنُوبِهِمْ وَعَلَى سَمَعِهِمْ وَعَلَى أَنْسَدِهِمْ غِشْوَ أَثُّو لَهُمْ عَذَابُ عَظِيدٌ ﴿ إِنَّهُ ﴾

الخدم : الرسم بطابع أو غيره كه يوسم به . الفنت المعين قيب ، والقلب المحمة الطنورية لمروفة ، مسيت مالهيد ، ويحي به في القرآن وعيره عن العقل ، وأماني أنشآ على الب كل شيء وخالصه ، السبع مصدر سبعاً بوطاعة ، وكلي به في القرآن وعيره عن العقل ، وأماني أنشآ على لب كل شيء وخالصه ، السبع مصدر سبع سبعاً ، وكلي به الرئيف المشاوية المعالم حشاء أي خطاء ، وتصحيح الروائان الكسمة بنيت على أنه الشبك كها صحيح المشاقة من عبد في أنها المواجع دال العشافة منه ينتي ، بلالة قوفيد العشيان ، والفشاؤة من عبيت في أن الورائلها بدل من البه إذ فريصوب منه فعل كها فريسوس من الحيارة النهى كلامه ، من المشاوة المنافق من حبيت في أن الورائلها المدون من الروائلة ، ومنتقوا منه فعل كها في معرف من الحيارة النهى كلامه ، حيل المساوة المنافقة بهذا يوسف عليه الألاء وفقا سعل المان بينه وبين الهدب المنبي هو الاستعراد ، وأن الخليل أصله المع بعن عدب معرف معرض استعر عطته به عشركاً وهو الاستعراد ، وأن المنافقة من منافق اسم بعض عبد أحدث من عطم عبر مغلوب المنافقة من فاعل كمان ، وحمد نحو كسيس ، وجمع نحو كسيس ، ومعي نحو كسيس ، وحمد نحو كسيس ، وحمد نحو كسيس ، وحمد نافع كمان ، وفعل كانس ، وبعي نحو كسيس ، وبعي نافعل كماني ، وبعي أحمل من عطم عبر وبالم بالمنافقة من فاعل كماني ، وبعي نحو كسيس ، وبعي نصور كسيس ، وبعي نافعل كماني ، وبعي أحمل من عطم عبر وبعي نحو كسيس ، وبعي نصور كسيس ، وبعي نافعل كماني ، وبعي أحمل من وبعي أحمل من عطم عبر وبعي نحو كسيس ، وبعي نافعل كماني ، وبعي أحمل من وبعي أحمل من عطم عبر وبعي نحو كسيس ، وبعي نافعل كماني ، وبعي أحمل من عطم عبر وبعي نحو كسيس ، وبعي نصور كسيس ، وبعي نافعل كماني وبعني أحمل من عطم عبر المنافقة عبد أحمل كان يوبع نحو كسيس ، وبعي نصور كسيس ، وبعي أحمل كان يكور كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي أحمل من يقتم كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي أحمل من على كان كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي أنفع كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي كسيس ، وبعي كسيس ، وبعي نافع كسيس ، وبعي ناف

ا بي النسير الاول والاستفهام في الكورا. - ويعز في الفسيلا من أرعه أباحه أ

[.] المسلما وتاتها أن الوقعة بعد همرة السوية لا تستحل حوالًا فإن المعلى معهما بيس على الاستفهام قال وف الكلام معها قاطل التهمين والكديب لأنه حر ول ما نتاك المدان الاستمهام مها على حجمه

والتطبق والرابع أن يوخفا بعد همزة التسويه لا تمع إلا بين أحستس ولا تكون فحستان معهم إلا في طويل المسودير وتكون قالتين والمسيني ومحتلفين مموز سواء فيكير أدعونيوهم أم أسم مباسوس) وأم الأحواي لهم بهي المعودير وهو الداء سبها محور اللت أشد حلفاً أم السماء فاوين حمالين ألبت أي تكومهن

التوع الثاني المعطمة وهي تلاتة أقسام :

مسوقة بالنظر المنطق بعوالا ترين لكتب لا يستاديه من رب الماليين بالمسعدة (والم طوارة القرام) برسن ٢٩ ومسوقة بالهرام الاستفهام تجواز الهرار على يتشون بها أم لهم أيد لطائبون بها ١٩٤٥ ما المالم الموج الى فحك الإنكار فهي عمراة التي والمنطقة لا تعير عدم .

ومسوقة بالمشهو و غير الهدر أنجو و قل خل يستري الأنسى والبقير أم مان تسترى افطندت والبرو) الرعم ١٩٠ وعمل كم المنقطعة لذي لا يقارفها الإضراب تبادرة تكون أه مسرة إبارة تفسس مع دلت استعمام مكارد

المن الأولى أو أم قبل تستوي الطبيعات والمراج فرحة 19 لأنه لا يسمل لاستقهام على استقهام . وأن أن أن الأولى الرائم على المراجع الأولى الأولى الأولى الأولى الأولى الإنسانية على الرائم المتعدد الرائم المتعدد

[.] ومن هناني . (دائم به فريف ولكم اللمون) والطور؟ عقديره . ول الذائبية ما لوائم به الإصواب المنحص ابن المتحل - المط الإعداد (1972-1915)

وه و أوجانية القلب والشاوية الحبيف على أنو حيد التي القلب حشارة وهي الجنيفة النفسية وربية موج فزاد الإنسان والدانة من عشلته ودنك من مراع مراءة مستود مكانه وكذلك تفول الدرات المحلج طاحة السائلة المرسنة (١٣٢٥).

كشمطانك ويدو معمول كجربح ، ولعُمل كسميح وأبهم ، ومعلل توكيد ، وتعامل تنحليس ، وتعتمل تسعير . ولمنشفعل تحكيران ولأس فرطيب واومعل فللعيب والمعال كصيميح أراونتني العاعل والطعيال تتصريح بالوعمي الواحد والجمع فاستيط ، وجمع فاعن تعويد ، وتنسبه انصال هذه الآية عا فيلها طاهر وهوالم لما ذكر صفة من الكناب له هدى وهما المنفود اجامعون للأوصاف مؤدية إل اأمور ذكر صفة صماهما وعم الكلمار المحتوم هم بالوهاة على الكفراء وافتتح فصنهم بحرف التأكيد لبدل على استشاف الكلام فيهدان ولدلك وابدسي في فعية الطنيس الأن الحديث إن جاء فيهم محكم الاسترادية الحلب إنحا هوعن الكتاب والموأسير فكرهوان الإسياراعي الكتاب، وعن تعليه عراب ﴿ اللَّهِين يؤملون فالأول والثاني مبتدأ فإند هوفي المعني من تمام صفة البتنين ، الدين كدروا بجنسل أنه يكون للحسن صحوطاً فيه فيد يخواآن بقصي عليه بالكفر ودوهاه علياء وال مكونالمعيس كأبي جهل وأبي فب رغيرهما ، وسواء وما بعده بجنمل وجهين أحدهما ألابكون لاعوضع أهامل لإعراب باوبكون حمة اعتراض من منتدة وجار بحمل سواء المتدأ والجمالة بعلاه المقبر أو العكس والرغم فوله لا يؤمنون وويكون قد دخلت جملة الاعتراض تكسأ بمضمه زالخملة ولاناس أحبرا بفاعمه أبدلا يؤمن استوى الغاره وعظمه إنشاره . والوجه الثاني ك يكون له موضع من الإعراب وهو أن يكون في موضع حبرايي فيحتمل لا يؤمون أنا يكونانه موضع من الإعراب إما حرابعد حرار على مذهب من بجيا نعارد الأحار أو سير منذة عدوب اي هـ. لا يؤمونها ٢٠٠١ وحوزوا فيه أن مكون في موقع الخال وهو معمد . وتحشيل أن يكون لا مومهم له من الإعراب منكون هماه تعميرية لأن عدم الإنجان هو استواد الإطهار وعدمه بالتفوله نعال فؤ وعد الله الدين أستوا وهمطوا الصالحات هم مغارة ﴾ (الفنح : ٢٩] ، أو يكون حمد دعائية وهو يعيب وإدا كان نقوله تعالى ﴿ أَلَمْ رَضِمُ أَوْفَهُ تلفرهم ﴾ موضح من الإعراب فيحتمل أديتلون سواء محريان وإحملة في موضع رفع على الصعلية واقتداعتك يكومه مبرالدين ووالص إن الدين كعروا مستواط ارهم وعدمه ، وفي كون الحملة بقع فاعلة حيلات مناهب ههور اليصريين أن العاعل لا يكون إلا اسيأ لوما هو في نقلبره ، ومشعب مشام وثعف، وجاهه من الكوفيين حواز تون احبيبة تكون بالملة . وأحاروا بعجيتي ظوم نيخاء وفخورني أداد ويلدام محمول والمي فياه أحدهما والوشعب العراء وحدعة أنه إن كانت الحملة مهموية العمل من العمل الغنوب وحلق هم. حال أن تفع في موضع العاعل أو مشعول الذي لم يسم فاعله وإلا فلا . ومسب هذا السيموية . ف

 ⁽²⁾ مشيخ السيخ لاحلاط تود من الخينة وشهاص ويقال العمل الدينة مولي بالميان العرب و (١٣٥٥/٠).
 (2) منام المعادمين جو رحماة العمر المنذ أواحد على الوان.

الحداها : وهو الأصبع وطبه اللجمهور - الحجاز كما في النفوت سواه النزل بعاطف أم لا فالأول - كانوبك وبه نقها وشاهر وكناس. والثاني : كانوب عناني وعمر الغفور أوهود تو العرش المحجد فعال شاورية وقول الشاهر .

مسى و التدوير التدوير التدوير و التدوير على المستان التي المراجعة والمستسف الميتسيسي. والعول الثاني - المنع واختره الراجعة وروكتور من المشارعة وعلى هذا مها ورواس ولك حمل الأول فيراً والدني صفة للشر وسهم من يعمله من التداريد.

والغواء الثالث . النجواء إن المداهي الإقراد والمسئة الأدلى كما نفتاج ، والثاني لجوازية الودقائد خود مديج والسم الدائد أحداهما حياة الواقائس حمله و راح فهو الحواز على ما تدن المعنى مها و حيا يمو الرائد علو مالمي أن المراوزة أهد أيسر كي الأقسط وهو الذي يعمل لكما يميه وهذا نشرع يمين فيه رازه المعلم الاستماع التقريق به معرفة واسد و عير أنه علي استعمام بالمعلمة تنظيم من الأحداد معارفة فقال هذا حمو و مامين قال مباسب السيع : ولا يعمور الفيلو عين هدين المعربي ولا تصبيعهما على السندة معا الأكاري ولا تنظيم المدعمة والحير الأحر وأحاره معلمهم التهي ومن قداء لتصميل في النشاب تلاك ألهال تما حكيتها في السن

اصدهابها والصحيح المنع مهانفة ، وتقرير هذا في المستوعات من كتب اللدها؟ ، ويحتمل أن يكون قوله في سواء عليهم أفادرتهم أم فم تتذرهم في سداً وضواً على التغذيرين الذين فكرناهما إذا كانت جملة احتراض ، وتكون في سوصع شعر إلى . والنف بران الذكوران عن أن علي الفارسي وهيره ، وإذا حملنا سواء المبتلة الحبر فلا يجتاج إلى بابط لانها المنطأ في المعروف المهري والتاريل ، وأكثر ما حاء سواء بعده الجملة المصدود باضيرة المعادلة باتم في سواء عليا أحرعنا أم عددة في [الواجعيم ٢٠] . في سواء عليك أخرعنا أم عددة في [الواجعيم المعروف أنها أنه منها المعروف في [المعروف المعروف أنها بعد المعلمة المعلم

سُولة صَالِكَ أَيُّ جِنِينِ أَصَابُكُمْ الصَّاصَةُ لَحَسِرَ لَقَى أَوْ يَأْسُعِنَهُ * الصَّاصَةُ لَحَسِرُ لَقَى أَوْ يَأْسُعِنَهُ *

وقد حاء بعده ما عري عن الاستفهام وهو الاصلي قال : ـ

شواة ضعيحك المفيون وتحورهاا

بأنصر عن المحيلة بأن جملت فاعلاً بسواء أرصنا أذوان ثم تكن مصدرة بحرف مصدري حيلاً على الممنى -وكلام العرب منه ما طأبو فيه اللفظ المعنى محرفام ربد وزيد قائم وهو أكثر كلام العرب ، ومنه ما غلب فيه حكم اللفظ على المعنى محر هنمت أذم ربد أم قط لا يحور ثقابم الحيمة حلى علمت ، فإن كان ليس ما بعد علمت استمهاماً بل الهموم فيه للتسوية ، ومنه ما على فيه المعنى هاى اللفظ ، وذلك لحور الإضافة للمعلية المعلية محورة

على جيلُ غانيت المنبيب على الصبالان

إد قباس المعل أن لا يصاف إلى ، لكن لوحظ الدمى وهو المصدر فصحت الإصافة ، فال اس عطية في المؤدنهم لم لم تشريع إلى نقطة لمط الاستقهام ومعناء الخبر ، وإسما جرى عليه لقط الاستفهام لأن به التسدية التي هي في الاستفهام . ألا ترى الما إذا قلت محراً : سواء على أقمت أم فعدت أو فعيت ، وإذا قلت مستقهما أخرج ذيد أم فام فقد استرى الامران عبدل ، هدال في الخبر وهذال في الإستقهام ، وعدم علم أحدها معينه ، فلما عسمتهما التسوية جرى على الحر لفظ الاستفهام لمشارك إيام في الإنهام وكل استفهام تسوية ، وإن لم يكن كل تسوية استفهاما أنتهى كلام ، وهو حسن إلا أن في أوله منافشة وهو قوله في الإنهام ألم لم تنفرهم إلى لقطة لفظ الاستفهام ومعناء البخير رئيس

وه و استلف في الإستدائل الاستبداعي مداهب استحيا استم ولا يكون فاعلاً ولا بالياحيد، والتنبي الحوار الورد، في قوله معلى الاج بعة الهدامي مدامل أوا الابلاث في يعنى و هذه و ويتسني بشيع زيد وطهر في الله وبيد او صدرت وأحيث فانا فقاطل في الانة حسس العام الشقيدة من يقام أو غسير السحر المجهوم من العجل .

[.] والتكنية " يسور أن يعي معلاً في ناشأ عند لعمل من أعمل "فقوب إذ علق بحو طهر في أفته زيد أم عمرو ، وعلم كتاب كو أم سالة مخلات - تحريسوس حوج عبد أنه علايجود وسبب فدا سيبود - العراجيج الهواج (١١٤/٢)

⁽٩) . القرفيوالد رميزات في صلعي جي ١٤٠ . معلو القرآن إلى عيشة (١٩٨٧) . صحيح البياد (١٩١/١)

⁽٣) نشم

وق) منا صدر بسامل الطويل لدائمة الأبيائي وعدره فقلت الكيا أميح وقليب وازع الطراء درانه (۱۹۹) ، الكتاب (۱۹۹) -المعتمان (۱۹۳۱) ، المدرب و ۱۹ راء ثرح المقصل (۱۹۹۷) ، المرابة (۱۹۹۲) ، شعرر المعبود ۱۹۹ ، همم الموامح - (۱۹۹۸) ، الدراز مومد (۱۹۸۶) ، الإنسوني (۱۹۹۸)

كذلك بالأناحما الدي صورته صورة الاستعهام نبس ممناه البعير لأنه مقعر بالمقدر إماميندأ وخرد سواه أو انسكس بالو فاعل سواء لكوت سواء وحشد نجيراً لإناب وهاني هذه التفاوير كنها ليس معتاد معني النحيراء وإنسا سواء وما يعلما إداكان خبراً أو مبنداً معنه العفير ، ولغة نميم تعلقيف الهمرنين في معنواً لنذرتهم ، وبه قرأ الكوميون واس دكوال وهو الأصل . وأهل الحجازلا برون الجمع بمهما طمأ التخبيف وعفرا العرميان وأبرعمرو وهشام تتحقيق الاولي وتسهيل الثابية ر إلا أن أنا همرو وفائون؟؟ وإسماعيل من جمعر هن نافع وهشام بمنخفون جنهما ألفاً . وابن كثير لا بشحل وزوي نمحقيقاً عن هشام ويلاخال ألعه بينهما وهي فراءة امن عماس وابن أمي إسحاق ، رووي عن ورش كابن كشر وكشالون ، وإبدال الهمزة الثانية الغاً فيلتفي ساكنان على شر حدهما عند النصوبين وقد اتكو هذه الفراءة الإمحشري(٢٠)، وزعم أن مثل لنحن وخووج عن كلام العرب من وحهين ، أحدهما الجمع بن ساكين على عبر حدد ، الثني أن طريق تخفيف الهمرة المتحركة المفترح ما قبلها هو بالنسهيل من مين لا بالقلب الفأء لأقا فلك هو طريق الهمرة السائدة . وما فاله هو مدهب البصريس ، وقد أحاز الكوهوان للحمو بين السائنين على عبر اللحد لذي أحزه البصريون ، وقراءة ورشي صحيحة النظل لا تدفع باحسار المقاهب، ولكن عادة هذا الزحل إساءة الإدب على العل الاه ، ونفلة الفران، وفيرأ الرهبري واس معيمسن أبأدنهم بهمزة واحدة عدمه الهمرة الأولى لسلالة المعني عنبها يا ولأحل ثبوت ماعيلالها رهوالم وقرأ أبي أيضأ بحلف الهمزة ونقل حركتها إتى اللمب السائنة قبقها ، والمعمول ماني لاستو محذوب لدلائة المعني عليه النضير التفريب العذاب على كفرهم أم لم سفوهموه . وعائدة الإنذار مع تساويه مع العدم أنه فاضع لحجيتهم والهم قد دعوا فلم يؤمنوا ، وتتلا يقولوا رسا لولا أرصت ، وأن فيه نكثير الاجر بمعانة من لا فنول له للإيمان ومناسب ، وأن من هلك عمسوم إنساره لانه أرسل للحلق تحافة ، وهل قوله لا يؤمنون غبر عنهم ، لوحكم منبهم ، أو دم لهم ، فر دعاء عليهم اقوال ، وظاهر قوله نعالي ﴿ تَحْمُ مَنْ ﴾ أنه إحبار من الله تعالى بحشه ، وحمد بعضهم على أنه دها، عليهم ، وتش مافختم على اعلوب من كونها لا تقبل شيئاً من المعلى، ولا تعمه لإعراضها عنه ، فاستعار الشيء المسجسيس فلشيء المعقول ، أو مثل افغلب بالوعاء الذي حتم عليه صوناً لها مه ومنماً لغيره من الدحول إلى . والأول محاز الاستعارة . والثاني مجار التعثيل ، ونقل عمن مصي أن الختم حميقة ، وهو انفسام الفلب وانكمالته ، قال مجاهد إذا اقتلت مس من الطب فكدا وضم مجاهد الحصراء في إذا أذلت ضم مكذا وصم النصرات مكذا إلى الإيهاد ، وهذا هو المتم والطلع والربين ، وقبل النفس منمة تكون فيهم نعرفهم الملائكة مها من المؤسس ، وقيع حفظ ما في فلونهم من نكفر فيجازيهم واقبل الشهادة مقى فنويهم بما فهيامن الكفراء ومسة المغتم إلى الفائدتاني بأي مصي فسر إمساد صحيح، إذ هو إسماد إلى الماهل الحقيقي إذ الله تعامي خالق كل شيء ، وقد ناول الزماطة وبالآ" وغيره من المعتزلة هذا الإسماد إد مدهمهم أن الله تسالي لا يخفل الكفر ولا يستع من فيول المعل والوصول إليه ، إذ ذاك فبيع ، والله تعدي يتعالى عل فعل الغبيج ، وذكر أنواهأ من الناويل عشرة (ملخصها) .

الأوق: أنَّ الحت كني به عن الوصف الذي صدر كالخلفي ، وكانهم جبلوا عليه وصار كان الله هو الذي دمل بهم ذلك .

⁽¹⁾ ميسي بن ميناس ورداد من مسبي بن صد العند. بن ممر بن عد علا افروي ويقال المربي مرأي مي رهود الوموسي السلفية قالون - قاري المدلة ومعربها انظر طالة المهادة و 1907) [14] اخر تكشف (1) بداي

راه المقر شکته در ۱۹۰۱ م. (۲) انقر شکته در ۱۹۰۱ م.

الثاني ؛ أنه من بلب التعذيل كشرابهم و طارت به العنفاد و إذا أطال الغينة وكالنهم مثلت حال فلومهم بحال فلوب ختم الله عاليها .

المثالث - أنه مسهد إلى السبب لما كان الله هو الذي أفتر الشيطان ومكنه أسند إليه المختم .

الرفايع : أنهم لما كانوا مقطوعاً بهم أنهم لا يؤمنون طوهاً ولم بيل طريق إيمانهم إلا بإلحاء وقسو ، وترك الفسر عم عن بركه بالمحتم .

الغامس . أن يكون حكابة نها يفوته الكفار تهكماً كقولهم فلوما هي أتحة

السائس - أن العتم منه على فلوبهم هو الشهادة منه بأنهم لا يؤمنون .

السابع - أنها في قوم محصوصين فعل ذلك بهم في الدنيّا عقاباً عاسلاً كما عجل لكنير من الكفار عقربات في هاتيا .

الشامان : أن يكون ذلك نسله بهم من غير أن يحول بينهم وبين الإيمان نفسق صدورهم عقوبة عبر مانعه الن الإيمان .

التاسع - أن يقمل بهم ذلك في الاحرة لغول تعالى ﴿ ويحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً ويكماً وصماً ﴾ [الإسراء : ٩٧] .

العاشر : ما حكى عن الحس البصري وهو اختيار أبي علي الجائي () والفاضي أنا ذلك سبة وعلامة بحملها القه لمنال في قلب الكافر وسمة تستاد بعدل المعارفة ، فالم كفار وأنهم الا يؤمون النهى . ما فاته المعارفة ، والمساكة بين في قلب الكافر وسمة تستاد بعدل المعارفة ، فلم كفار وأنهم الا يؤمون النهى . ما فاته المعارفة ، والمساكة واحد صهما ، إذ يحتمل أن يكون البسم محكومة علم مع كل واحد صهما ، إذ يحتمل أن يكون البسم محكومة علم مع كل الاصار لكن حملة على الأول أول للتصريح بذلك في قول وحتم على سممه وقله ، وحمل على بعده حشارة وتكرك حرف الحرييل على أن المعم عضان ، أو على التوكيد إن كان الستم واحداً ، فيكون أدل حلى شدة الختم ، وقرأ أبي عبئة أساعهم عطابق في الجمع بين القلوب والأسماع والأنصار ، وأما المعمور فروا على التوجيد إما تكوم مصدراً في الأصل في المعارفة والمعارفة والأنصار ، وأما المعمور فيزوا على التوجيد إما تكوم مصدراً في الأصل أخياء المعارفة المعارفة وقد فروا على التوجيد إما تكوم مصدراً في المعارفة وقد فروا بها أولا بها المعارفة وقد فروا بها وقد عبت الراه المحكورة عرف الاستعلام أو والمعارفة المعارفة المعارفة وقد فروا بها وقد عبت الراه وأول المعارفة وقد فروا المعارفة المعارفة المعارفة وقد فروا المعارفة المعارفة المعارفة المعارفة المعارفة المعارفة وقد فروا المعارفة المعارف

وفي يسيد بن عند الرماية بن سلام النسائي أبر علي من الله السمارة ورئيس علماء الكلام في عصره لوفي ٢٠٣٠ محربة - رفيات الأعيان و ١/ ١٨١٠ بن اليدانة وسهية (١/١٥-١٠)

من الإيمانات واقعت المفصل عشارة محاج إلى وأضمار ما أظهر في قبله ويقبل على نصره عشاره أأي رجعل على أ أيضارهم عشارة . أن أن عطف أنصارهم على ما قبله ، وتصله على مدف حرف المرا أي يعشاره وهو ضبيف ، ويحتفل على أي وحفل المهيل ويحتفل عدي أن الكون أماناً ويقد أن الكون أعلى ويقر الأواد أنها في يعشره على مهيل الكون ، وتكون أقويم وتصميم وأنصارهم محبوراً عليها معتالة ، وقال أبو علي رقوانة أرقع أولي لأن المصلب إما أن يعجده على أماناً وهذا المعتالة على معلوب المعتالة والمعتالة على المعاللة المعاللة على المعاللة على المعاللة على المعاللة على المعاللة والمعاللة والمعاللة على المعاللة المعاللة على المعاللة المعاللة على المعاللة على المعاللة على المعاللة المعاللة المعاللة المعاللة على المعاللة المعاللة على المعاللة المعاللة على المعاللة الم

فتقلبا كفارزنجات

وفول لاعرار

عالمها لإلم وعاد باروا

ولا نكله تجدعه اللاستعمال في حال سعه والعنيان، فقر أه الرفع أحسن ، وتكون أأواو عاطفة مملة على حملة الغهي كلام أبي على رحمه غة تعالى ، ولا أهرى ما معني قويه لان النصب إنها لحميه على غنم الفطعران وكيف تحمل محقاوة العنصوب حلى مانام الدي هو فعل هذا ما لا حمل فيه ما المهم إلا إن أوله أن يكون أوله نطائي ﴿ حلم أنَّ فلي قلوبهم ﴾ دعاء همهم لا خراً بك دلك بالمب مذهبه لاعرال ، ويكون عشارة في معنى المصدر المدمورية عليهم اللغائم مقام أنفعل والخذاء فبل وعشى القرعين الصيارهمان فبكون إداداك معطوفاً عس حنو عطف الدهيمة إنانات مادي فعله في القدعاء ، معرقولك رحم الله وبدأ وسهيأت ، وتكون إذ داك فد حيث بين غشاوة المعطوف وبين حتم المعطوف عليه بالحرر والمحروراء وأمازك معث ذلك حوأ محضأ وجعلت عشجة في موضع المصدر البدراعي الفعل في الحير الهواصعيف لا يتقاس باللذعل غنصر فيه على موده السماع لل وفرأ الحمل بالملاف عنه وربدس على عُشارة بصله الغس ورفع الناه . وأهماعات تحمد له بالعلج والمصلي يسكون الشهل ، وعليما من عجير كذلك إلا أنه رفع الناء . وفر- بعضهم عشوة بالكسر والوقع بالومعصهم عشوة وهي قراءة أبي مبية والاعتش قراباللمح والرهم والنصب بالوفال النوري كان أصحاب همد الشيغر فارمها نحشبة منتج معبر والباءو لرهيرا هماله وهال بعقوب أأعطوة بالصدالعة ولدمؤترها عي أحداس الغراه بالقان معصر العمسرين وأصواء هاه العراءات ببطروه بهياها طبها السبيعة من قيسر الغين على وزن عماشة با والأشباء الني همي أسنا مشتملة فهذا مجيء وربها كالصمامة والعمامة والعصابة والربامة ومرادلت واقرأ مصمم مشارة بالأمين المهملة المكسارة والربع من المشن وهواشه العمي عن الدين ، منديد العلوب على السمع من باب التقديم بالشراء وتقديم الحملة الني التطنيف تناني الحملة الذي تصميت الأنصار من هذا الناب أيصاء وذكر أهن البيان أن التقلب لكون باعتبرات حييية

انضدم العالم والدسب على المعطول والمديب ، لتصليم الأسوال على الأولاد من قويد تعالى في إيها أمو لكنا وأولادكم فقة في التعام - ١٥٥ ، فإنه إنه نشرع في منكاح عند فدرته على استوية بهي مسب بني النووج ، والسكان حسب للغامل ، والحام كنادم النظريء على الصوم ، وليس تنام ربال لان حرم المتساس لا يتلف عن الصوم ، وتندم

و ۱۲ البيت من الكامر لعدات من ترميل . اسمر العداتين و ۱۳۶۳ وي. الإنصاف من ۱۹۹۹ ولائت و عطال و ۱۹۹۱ و ۱۹۹۹ ما معالي القرائة للاحض من ۱۹۹۱ لكشيار و ۱۳۱۶ وي العالم و مسيح و

 ⁽۵) معوم من إسجاق ما زياد من فقد عدل أي مناوي أو معيد بمقد ي موافق النهاري أما الثراء المشرة روزه المرور الهياء المعرفة الموافقة (۱۹۵۶) من (۱۹۹۶).

بالذات كالواحد مع الاثنين ، وليس الواحد عنة للاثنين بحلاف الفسم الاول ، وتقدم بالشبرف كتقدم الإصام على الملموم ، ويقدم الزمان كتقدم الوائد على انولد بالوجود ، وزاد بعضهم سادساً وهو التقدم بالوجود حيث لا زمان .

ولسادكر تعاقى حال هؤلاء الكفار في الدنها تدير معا يؤول إلي أمرهم في الاحرة من العداب الدفليم ، ولما كان قد أعد فهم الدداب صبر كانه ملك لهم لارم ، والعظيم هو لكبير ، وقيل العظيم قوقى لان الكبير بقابله الصعير والعظيم بعابله العظيم ، قبل واسعفير دون الصعير ، وأصل العظم في البعثة ثم يستعمل في المعنى ، وعظم العذاب بالنسبة إلى عذاب دومه بنخله فتور ، ومهذا المخلل المتصور بصح أن يتعاشل الفرصات كموادي أحدهما شع من الأخر باذ قد تمثلل الأخراط ليس يسواد ، وذكر المفسروان في سبب نزول قوله تعالى ﴿إِنْ اللهِ يَعْمُوه ﴾ إلى قوله ﴿ عظيم ﴾ أقوالاً :

أحدها - أنها نزلت في يهود كالرا حول المدينة (٢٠ قاله ابن خياس ، وكان يسجيهم .

الثاني - فزلت في قادة الأحزاب من مشركي قريش" ، قاله أبو العالية .

الثالث : في أبي جهل وخمسة من أهل بنداءً ، قاله الضحال

الرابع : في أصحاب القليب وهم أبو جهل وشيه بن ربيعية وعقبة من أبي معيط وعتبة بن دينية والموليد بن المغيرة .

الخامس: في مشركي العوب قويش وغيرها .

السائس عي المنافقين.

فيهان كانت نولت في ناس بأصانهم وافوا على الكفر فالذين كعروا معهودون ، وإن كانس لا عي ناس مخصوصين وافوا على الكفر فيكون هاماً مخصوصة لالاترى أنه بد أسلم من مشوكي قريش وفيره. ومن المنافقين ومن اليهود خلل كثير بعد نرول هائين الايتين ، وفكروا أيضةً أن هي هائين الايتين من ضروب العصاحة الواعاً .

الأول: الخطب العام اللفط الخاص المعنى

الثناني : الاستعهام الذي يراد به تفرير السعني في النفس : أي يتفرر أن الإنذار وحدمه سواء عسمهم

ا تاناك : المجلز ويسمى الاستعارة وهو قرله تعالى ﴿ ختم الله على تقويهم وعلى سمعهم ﴾ • وحقيقة العتم وضع محسوس على محسوس سيعدت ينهما رقم يكون علامة للخالج ، والختم هنا معنوي فإن الخلب بعا لم اقبل الحق مم فلهوره استجر له فسم المجتوم عليه فين أنه من مجار الاستعارة .

⁽١) فكوه السيوطي في المدر السنورو (٢٩٠٦) ، وهواء لاين إستعاق وابن سوير و بن أبي حاتم عني إمن عباس .

و٢) فكره السيوطي في الدر فمنتزوغ (٢٩١/١) ، وهراه لابل حريو وابق فسندر راس أي خاتم هي أبي العامة .

⁽٣) ذكره الواحدي في أسباب المتزول من 13 من الصحاك .

الرابع : الحدف وهو مي مواضع ممهاه إن الذين كفروا ﴾ أبي إن الغوم الذين كفروا مائد ولك وساجت به . ومنها لا يؤسول بالله وبسا اخبرتهم به عنه ، وصهاحهم الله على قلومهم فلا تعي وعلى اسساعهم فلا تصعي ، ومنها وعلى المصارهم فشارة على من نصب أي وجعل على الصارهم عشارة فلا ينصرون سبيل الهداية ، ومنها ولهم عداب أي ولهم يوم القبارة عداب مطبع دائم ، ويحور أن يكون النقدير ولهم عذاب عظيم مي الدنيا بالقتل والحسبي أو بالإدلال ووصع البجزية وفي الانترة بالحلود في نارسهم .

اللخامس : التمليم وهو في فولد فؤ ولهم عداب مظيم به نها لو اقتصر على فوله عذاب ولم يقل عطيم ، لاستمل الفطيل والكثير فلما وصفه بالعظيم لدم السمى ، وجلم أن العداب الذي وعدوا به عظيم إما في المقدار وإما في الإيلام والدوام .

السلامي : الإشارة فإن قوله سواء عليهم إنشارة إلى أن السواء الذي أضيف إليهم وباله وبكه عليهم ومسطط غولهم ، لأمه لو أوله بدر أن ذلك من وصفهم فحسب لقال سواء عندهم ، فدما تقال سواء عليهم نيه على أنه مسلط عليهم فإلد نظمة على الإستعلاء ، وهو الذي فاله عدا القائل من أن على نشعر بالإستعلاء صحيح ، وأنه أنها نشل على إن الكلام تضمن معنى الوساء والنكال عليهم طيس مصحيح ، بل المنعن في قولك سواء عنث وحدث كلاء وكذا واحد وإن كان أكثر الاستعمال معلى ، قال تعالى ﴿ سواء عليا أرفظت أم لم تكن من الواعظين ﴾ [الشعراء : ٣٣٠] . ﴿ سواء عنيا أجزعنا أم حسرنا ﴾ [إبراعيم - ٢٩] .

سواة غليها رخبني فيطابي

وكل هذا لا يدل صي معنى الومال والنكان عليهم

المسابع - معاز الناسية ، شبه قارعها فتأليها عن العق واسماعهم لإصوابها عن سماع داعي الفلاح والصارهم لامتناعها عن نلمج بود الهااية بالوحاء المحدوم عليه المحدوم منافقة المعلى مفتلة مفتع أن يصل إلياما يصمعه ، الما كانت مع صمعتها وفوة إفراكها ممتوعة عن فيول المخير وسمات وقلمج سوره ، وهذا كله من محمار التشبيه إلا المعتم والمشارة لم يوجدا حفيقة وهوبالاستعارة أولى إذ من شرط الشتيه أن يذكر المشماء المشبه به

﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَغُولُ مَامَثَ بِأَلْقَهِ وَبِأَلَيْوَ مِ ٱلْآيَخِ وَمَاهُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿ يُخَدِيعُونَ اللَّهُ وَالَّذِينَ مَامَمُواْ وَمَايَغَذَعُونَ إِلَّا ٱلفَسَهُمْ وَمَايَشُمُرُونَ ۞ ﴾

﴿ النَّاسِ ﴾ تسم هم لا واحداله من الصفاء ومرادف أماسي جميع إنسان، أو أسبى ، وقياد قالت العرب نامل من الحي عرك له التن حالوبه الله . وهو عال إن الأصل في سي أده، ومازنه عند سبويه رحمه الله والخيرة همرة ومون وسين ، وحددت همزته شفرذاً وآصنه أماس ، وبعلق مهذا الأصل ، فأن تعالى ﴿ يوم مدعو كل أفاس بإمامهم كه ز الإسراء ، (١٠) ، وبدته ومارة الإنسى واحده ، ودهب الكسائي إلى أن مادته نوق رواد وسين ، ووزنه معل منسق من النوس ، وهو الحركة يقال غاس يتوس توسأ إذا عرك ، والنوس ، نفيف النبي ، في الحواء ، ومنه نوس الفوظ في الأذن ، وذلك تكثرة عركت ، وهب قوم

Ph. المحسن بن أسند بن سالوية أبو منذ الصالحة على كان ليلماً في المقة والدانية وغيرهما لوقى سنة ٣٧٠ هيورية (إلى الوالي و (إ والمج

ولي أنه من نسبي ، وأمده نسبي لم قلب فصار تبس ، معرفت أياء والعلج ما قبلها فغالت ألفاً فقبل باس ، أما دخلت الإلف واللام ، والكلام على ملم الاقوال مذكور هي علم التصريف

فرمن في موصوفة، وشرطية، واستفهامية بونكا وخموصوفة، ونقيع على دي العلم، وتقبع على عبر دي العالم، وتقبع المسام إذا عومل مساملة: العالم، أو احداظة به عهده وقعت عابد ، أو عيد أصل بها ، ولا تقع على أحاد ما لا يعفل مطلقة علاقة السزاعة ذلك ، وأكثر لسان أمعرب أنها لا تكون مكرة موصوفة ، إلا هي موضع بحص بالتكوة كفول. موسلاس أي الاهل أنه : .

أرُورُ مِن أَصَّمَا تَعَبِينَ صَبِيعًا صِنْوَةً ﴿ ﴿ وَمُعَلِِّسُ فِي مَوْمَا فَعَرِّلُهُ فَأَوْمُ ا

ومثل استعمالها في موضع لا يختص بالكرة محو قول الشاهر . - .

فكلى بشافطيلاعل مؤامة يداء أأميك الشبيل فالخنشيج إسالك

ورهم الكيبيني أن الدب لا سندمل مي نكرة موصوفة بلا شريع وقرعها في موضع لا يقع عبد إلا سكرة ، ورهم ورابع والبحين الله المحتوى المستحد وقال التحقيق لا شريع والتحقيق المحتوى الدب المحتوى المحتو

وم) فليت مر فرم الطرائرج التعمل 1944 و. بعراة (1965) ، وهي الدين (1770) ، فنت فهوانيم (1974) ، غند. اللوم (1971) ، الانتجوم (1973)

۱۹ متورد در آنی لامل صفیف فرسست می متری در حسل ال میں انگلیوں دینگری آنو ، مدخشتر در بخصر می انتخاب و الإسلام مت در سلام می طفاع صدرہ ترمی مداست ۹۰ مصرت استقا اللائن و ۳۵۰ و د الائملام ۱۹۵۴ و ۱۸۵۰ د ۱

وجي البيت بي المكامل العسدي وتست لعبوب مطر الفكات و 1947 ع . آمايي المن التسعوق (1947 ع) . شرح المعصف و (1951) ه المطوب (1972 م) المبرز الموامل (1972 - 1973) .

 ⁽ع) الإماء طديره التحافظ المطريء شبع إلى الام أن السبس عفي من مجمد من إبراهام من حسب المستشمي المستثني توفي أن رجع الأول منة المدن وعشرين وأربطه أن حديث أعلام السائل (١٠٥٠/٣)

مسورة فيقوقا الأمة والأناء والمناز والمناز والمراز والمراز والمتاز وال

الرهبة إقبائه عليه نهاجوج من باب احراء وهواراجع إلى معنى الفراد الاول. ، وفيل أسنة الفساء من قول الشاعر ا أنسيطي السنّان السنّان السنيسة الطبيقيسة السائلية . - طبّلت السائيس إذا السائين لحدة و^{وو}

أى فيد ، (إلا) حرف وهو أصل لدرات الأستاء وقد يكون ما بعده وصفأ وثرط الوسه ، و جياو صلاحية الموضع لاستاء وقد يكون ما بعده وصفأ وثرط الوسه ، و جياو صلاحية الموضع للاستاء وأسكام إلا و مستوفاة في علو النحو ، و النفس و أدم ، أو النفس الدودع في الهيكل المالد به المالدة ، والاستار المحافظ المحافظ المحافظة المحافظة المحافظة من المحافظة الم

﴿ فِي قُلُودِهِم مَّرَضٌ فَرَّاءَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ۚ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيهُ مِمَاكُاهُ أَيْكُذِ بُونَ لا أَيْ

الغراص مصادر موضل ويطالق في الدفة على الضمعا والمشورات وسه قبل قلال يجرمان الحديث أي يصده ويصعفه م وقال الل عرفة الطرحل في الغلب الكالصور على الحوار، وفي الندال طور الأعصادات وفي العبل شور اللحر ويطول ويراد مه الخلالمة تال

في لَيْلَةِ مُرَضَدُ مِنْ قُدَلَ سَاجِبَةِ ﴿ فَدَمَا لِنَجِدُ جِوا ﴿ مُ وَلَا } صوا

و المسرص الفساد ، وقال أهل الماء المرض والآم والرجع بصائر ، الزيادة فعلها بتعدى بي النها من بالساطى وكسى ، وقد يستمعل لازماً نحو زاد السال ، (السر) فعيل من الآلم معمى مقعل كالسعيم بعض العسيم أو المسبح أو عدد المسبح أو عدد الكون فعلاً لازماً ربارة منحدي أن معنى المسبح كفل أو غول كنت تصبى كفلته وكنت النمون غربة وهذا من غرب المعدد وقد تراو ولا فاعل لها إذ ذلك خلاة لاي الاستحد وأمكامها مسبوقا في المحر التكديب مصدر كالمب و تصعيف به المرض به ، كفولك شخعته وجبت أي رفيته على النمود عبد المرض به ، كفولك شخعته وجبت أي رفيته على النبي ما والأراف والتوج ، والتصال المحكانة ، على صفة ، والشوج ، والتحديث من في موقع بي موقع به والمؤلف والمشبح ، والمحل المحكانة ، وموقع به وشوق ، وأمن قدر عبد الموقع ، وأمن أن أورضه ، وعمولات الموقع بي والموقع ، وموقع بي المحل الموقع بي والموقع ، وأمن الموقع بي والموقع ، وموقع بي الموقع الموقع بي والموقع بي والموقع بي والموقع بي الموقع بي المحلة والمحلة بي الموقع بي الموقع بي والموقع الموقع بياء والموقع الموقع الموقع الموقع بياء موقع بياء بياء الموقع بياء منا المحلة والمحلة بياء والموقع الموقع بياء والموقع المحلة الموقع المحلة الموقع المحلة والمحلة والمحلة والمحلة الموقع المحلة الموقع المحلة الموقع المحلة الموقع المحلة المحلة الموقع المحلة ال

⁽¹⁾ وكروهي لسان العرب وسند لسويدس كل كافل بصف شع المرأند الطار السائل (١٩١٣/١)، توديد، اللغة (١٩٩٩/١)

 ⁽⁷⁾ والشوأنس والمنزميل (الشاف) أومداً وأفواه محاسمي (وأبي المؤرجة منزمين) في المستند وتعافى وصعيد يعين (المستاد المعنوب) (1000)

⁽¹⁵ مبيت لاس حية التميري دامم لهذب الفقة (٢٥/١٥٣) ، ومن المعالي (١٤٩/١٠) .

¹⁹⁵ أبو معد ألسراهي ، الطر المنة و 179 (م. ي.

هي العذاب في البيران ويغي فيسر ثالث تخلفه والإسلام «ألا وأبطنوا فالكنو اعتفادًا، وهم النافقوك أخد يذكر شيئاً س الموالهم ، و ي من ع في قوله ومن الناس التسجيل ، وأحد من دهب إلى أنها لبنان الحنس لأنه لم ينفذج شيء سهم فيمين جنسه ، والالف واللام في النامل ، للجنس أو للعهد فكأن قال ومن الكما: السابق ذكوهم من يقود ولا يتوهم أمهم عبر مختوم ملي فلومهم كما ذهب إليه الرمحشري ¹⁷⁰م فقال 1 فإن قلت كعب محمول معنى أوقتك والمتافقين عبر محتوم على قلومها ؟ .. وأجدت بأن القاهر جمع الفريقين وصارهم حسناً واحداً . وكون المناقفين فرعاً من توعى هذا العلمس معابراً للبوع الاحو يزيدة زادوها على الكفر سجامه بسهما من الحديدة والاستهزاء لا يخرجهم س أنه بكوموا بعصاً من النجس انهي ۽ لأن الصاففيز داخلون في الأوصاف التي ذكرت للكفار من استواء الإلىذار وهدمه ، وكولهم لا يؤسون ، وكوبهم محتوما معي قلوبهم وعلى سمعهم ومحمولاً على أيصارهم قشاوة ، ومخبراً منهم أنهم أنهم تهاب عطيم ، فهم قد المدرجوا عي عموم الهدبن كفروا وزانتو أمهم فلدادعوا الإسعار وأكلابهم الخدفن متعواهم ، وسيأتن شرح الملك ، وسأل صالي ما معنى (ومن النامي من يقول) . ومعدم أن الذي يقول هو من الناس فكيف يصلح لهذا الحار والمحرور وقوعه خبر المميناة بعدمان فأحيب بأن هدا تعصيل معترى ، كانه نقدم ذكر استومين ، تم ذكر الكاترين ، تم أعف بندكر السافقين، فصار طير التفصيل اللفظي في فوله ﴿ وَمَنْ البَّسْ مَنْ يَعْجِبُكُ ﴾ . ﴿ وَمَنْ أَنْدُنَ مَن شرى الخب ﴾ [النقرة . ٢٠٧] ، فهو في قوة تفصيل الناس إلى مؤس وكافر بعناه إلى على مضلوا إلين من بعجلك قومه ومن بشري تعسدان وفوشزتهافي وإدانعالي فإسريقول كالكرة موصوفة مرفوعة بالابتداء والحسر الجاز والمحرور العنفدم الذكراء ويقول صفه ، هذا اخبار أبي البغاء؟؟ . وحوز الزمجتري مدا الوحه ، وكله قال ومن الناس ناس يقولون كذاء كافوله وَمِنَ الْمُؤْسِنَ رَحَالَ صِدَقُوا ﴾ [الأحواب: ٦٣] ، قال إن جعلت اللام للجنس بعني في قاوله ﴿وَمِن الشامن ﴾ قال: وإنه جعلها ؛ المهديمونيولة، كقول، ﴿ رميم الدِّي بؤدون النبي ﴾ [الشرية: ٦٩]، و منطقعه أمو النقاء أنَّ تكونَ موصونة على الذي وفال لإنالذي يشاول قومأ بأعياب واللعي هياعل الإجام والتقديره ومن الناس فبريل بغوف وصادعت إلىه اسرعمشري من أن اللام في الناس إن كانت للجنس كانت من مكره موضوعة ، وإن كانت للمهد كانت موضولة أمر لا تحقيق له ، كأنه أواد مناسبة المجنس للمجسس والعهد فلعهد . ولا ينزع دلك مل يعاوز أن تكون اللام للجنس ، ومن موصولة واجوز أن تكون للعهد ومي ذكره موضوفة فلا تلازم بين ما ذكرت وأما استغياف أبي النفاء كون من موضونة وزعمه أن الممغني على الإبهام فغير فسلم، من المعنى أنها بولت في باس بأعيانهم معروفين ، وهم عبد الله بن أبي اس سلول وأهسجامه ، رمن وافقه من غير أصحابه ممين أطهر الإسلام وأبطل الكفراء وقد وصفهم الخانعالي في للاث عبانوة أمة وذكر عنهم أغاريل ممينة فالوهال هلا بكون وللاء صاهرأ إلاعن ممثهن فانجير عن ذلك المعلس ووالدي مختار أن تكون ص موضعولة وإنما اخترنا نثلاد لامه الراجع من حبث المعنى ، ومن حبث التركيب الفصيح ، ألا نرى حعل من مكرة موسوفة إنحا يكون دلك إدا وقعت في مكان يحتص بالبكرة في أكثر كلام العرب، وهذا الكلام ليس من العواضح الني سختص بالتكرة وأما أن تقع في غير ذلك فهو قليل جداً . حتى إن الكسائي أنكر غلك وهو إمام محو وسامع نعف فلا محمل كتاب الله ما النبته معضى السعوبين في قليل. وأنكر وفوعه أصلاً الكسائي فلذلك اخترما أن نكون موصوله و ﴿ مَن ﴾ ص الأسماء الني لفظها مغره مذكر دائماً ، وتنطلق صبه فروع المغرد واصلاكم إذا كان معتاها كذلك ، منارة مراض النفط فيفرد ما يعود على من مدكراً ، ونارة يواهي المعني فيحمل عليه ، ويطلق المعربون دلك ، ومي ذلك تفصيل كثير دكر في النحوع فال

ون فطر فكتاب و ١٩/١م

^{. 19)} عيداً الذين المعلون في هذا الدين المسلمين الإسام معنية قدين أمو البلاء المكينوي البلدجائي العموم المحدود الأحسان الماحية. الإمرانية الطراطية والارامالية 19 م.

الن عطبه)فج من شول أمنا تهرامج من أعال الواحل إلى فعظ العسم محسب لفظ من ومصاما ، وحسن دالد الان الواحد قبل الحسم في الزنية ، ولا يجوز أن ترجع متكم من لفط سهم إلى توحد ، الوقلت ومن الناس من شولون وسكام الم يجغ النهن كالامه ، وما ذكر من أنه لا يراح من نفظ جمع إلى توحد حطا ، بن على المحورون على جوار المحلسات ، لكن البلاء اللحمل على المعظ ف على المحلي أولى من الإنتان منحمن على المعنى ثم يرجع إلى الحمل على اللفظ ، ومعا رجم فه إلى الإمراد بعد أجمع قول ، شفور : ر

المُنْ مَمَنَ يُنِجُعُ كُونِيَسِمُ بِمُوالِ أَوْبَهُ فِيافِعَتُهُ حَيْمُ الْأَمَادِيُّ؟!

وفي بعض ها م السبائل بتصبل . كما أشرة إذه ، ويقول أفرد في الفيني مذكرةً على لعظ من ، و في امنا في جبغة هي المستونة على هي موضع المغفول وأي نقف الحجم وما للمحي إدافو إعلى نقط من قال أمنت ، واقتصروا هم منعش الإيمان على أنه والبيروا في المحيد وما للمحيد إدافو إلى المنت المواجعة على أمنونة على أنه والبيروا في المنافع إلى المنت المواجعة على المواجعة على المواجعة على المواجعة على المواجعة على طريعة النقاق مديمة المحسل منافعة ، وهم أو قالوا والله على أصل عقيدتهم فكان كفراً ، حكيم إذا فالوا الله على طريعة النقاق مديمة للمسلمين واستهزاء وعهم ، وفي تكرم الداد دليل على مفسود كل ما دخلت عليه الما بالإيمان ، واليوم المواجعة النقاق مديمة المسلمين واستهزار في المحلودة بالمنافعة المواجعة المحلودة بالمنافعة عليه المحلودة بالمنافعة إلى المحلودة بالمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المحلودة بالمنافعة إلى المجاولة المنافعة في أشعار العوب مؤسورا أنه لمن المنافعة الم

وأنها النشابيسة يسجدوه شائد وفع المسلسل المخيدوش إليافية أتسوذها من الشائدة والمسامة المتحددة المتحدد

ولا تحتص ربادة الله علياته التحجازية ، بل قرادي لعد تميم خلاط من متع ذلك ، وإنما ادعينا أن قويه بمؤسس في موضع حسب ، لأن القرال ترق بلغة الحجيز ، لأبه حين حدقت الناد في الحير ظهر التصب ذه ، ولها أحكم كثيرة في بات معفود في السحو ، ورنسا زاست النام في النحم للتأكيد ، ولا عل التأكيد في جالفة نفي بمناجه جادت الحملة المنصية السعية مصدرة بهم ، وتسلط التان على سما الماعل الذي قيس مفيداً وعان لينسس الذي ينسح الاردان ، إذ توا حاد اللفظ مسحماً على اللفظ المحكى الذي هو أما فكان وما أموا ، فكان يكون فياً للإمنان السامي ، والمفصود

⁽⁴⁾ البيت بن الحديد الديمان فقد الطواروع الدمس (١٣١٤) بن الشاهد بديرانا المهمل في قود الورسكيون تدراعي فلفظ في إذا كافيري.

⁽٣) المطر الكشاف و ١٠/١ ها و ١٥٥ ع

⁽٣) اللبت من فكامل لمدي من الوابع با مطر دواته (١٥٠) ، العمالية المجرية (١٩٥٦) والمقاصد منحوية (١٩٥٧) والمترج شواهد المراجعين من ١٩ اللبت الأخر

¹⁴⁹ الليمان الشواحد التي لم يعرف فانتها واستنهد المحاذ باللها على إعباره بال الثانية عمل (اليمن) في قول (الواهم ولادها و المراج عها الاستامية؛ ويصد المرما تعقّا وديك لغة أمل المجهور الطواشرح أمن عنها (٢٠١٢) .

النهب لبسوا متفسين مشيء مرا الإيعاد في وقت مذمر الأوقاب ، وعلما العسن من أن يعمل على نفيد الإيعان العملي أي وما هو معترمني باهد والبرم الاحراب وتبواردُ الله تعالى عليهم قولهم أنك . وتمنا به عليهم متعلق الفوف ، وهم الإبعان ، وهي فنك رد علي الكرَّامية على قولهم بن الإيمان هول باللسان وإن لم يعتقد بالقلب ، و (هم) هي قوله ﴿ وط هم يعومنهن كوعائد على معنى في إداعاد أولاً على اللفظ فأتره الضمير في بقول وانو أعلد على المنعن فيعمد والعكادة جاء في القراق أبدارة احتمع اللفظ والمعني بنتيء بالملفظ تم أتبع بالحفق على المفتى ، قال تعالى ﴿ وصهم س القراء الندر أني ولا تفشَّى ألا في ألفينة سنطوا ﴾ [النوية : 19 م. ﴿ وينهب س عاهد عَمَّا لِنَنْ أَتَامًا من فصله المستخن ﴾ - ٧٥] . ﴿ رَمَنْ يَشِتْ مِيكُلُ لِلَّهِ وَرَسُولُهِ وَتَعْمِلُ صَالِحًا ﴾ . وذكر شيخما الإمام عليه القين أور محمد عبد الكريم بن علي من عمر الانصاري لابدلسي الاميل المصري المولد والمستأ المعروف دمير مت العرافي ورجمه اله تعالمي أنه جاه موضع واحد في الفران بديء ب بالحمل على الممش أولاً تو أنهع بالحمل على اللعظ ، وهو قوله تعالى ﴿ وَقَالُوا مَا مِي مِلُونَ هَذَهُ الْأَنْعَامُ خَالَصَةُ لَذَكُورِنَا وَمَجْرِمُ عَلَى أَرُواحَنَ ﴾ وسيأتي الكلام على ذلك في موضعه إذ شا، الدائدالي ، وأورد بعضهم قواءة من قرة في اللماذ في وإنَّ سكم لمن لبطللُ ﴾ [السناء ٢٧] ، بغب المحارة -متحيلة المامها بديء فيه بالحمل على المعنى ، وسيأتي الكاتِم عليه في موضعه ، ولا يجيز الكوم وف الحمع اس المحملتين إلا بفاصل بيهما وأم يعتبر المعديون العاميل واقال اس عصمير ولم يرد السعاع إلا بالقصل كما دهب الكومون إنيه وليس ما ذكر معاصيح . ألا ترى نوك تعالى ﴿ وقالوا لن بدخل البحثة إلا من كان هنوهُ أو خطرك ﴾ وِ البَشِرَةِ ١٩١٦] . فعمل على اللَّمَة من كان إنه أفره لصمير وجاه النفر على السمى إداءه جمعاً ، ولا فضل ص العملتين . وينما حاء أكثر دان الانصل تما بيه من إرالة فلق النتاهم الذي بكنون بين الحملتين ، وقرأ حجمهمود (يُعادمُون الله) مضارع سادة وقرأ عند الله وأمو حيلة (يحدُّعول الله) مصارع حدم المعرف ومحتمل فوله ا يحادمون الله وأن بكون مستاماً . كان فاتلاً يقول لو ينظهرون بالإيمان وابسوا بمؤسين في الحقيقة ، فقال يحدّعون ، ويحتمل أن يكون بدلاً من قوله و يقول اصابي ، ويكون ذلك بياناً لان قولها اصا وليسو، سؤمين في الحقيقة محافظة ، فيكون بذل معل من فعل لان في معناه وعلى كابر الوحيس لا وصح للنجيلة من الإعراب ، ومحتمل أن تكون العجلة في موضح الحال ، ودو الحال الضمير المستكن في يفارل أي رض ألياس من يقول الما مخادهن الله والدين المواء وحوَّر أبو الرفاء أن يكون حالًا والعامل فيها منبر الفاعل الدي هو يمؤمنين ، وهو النجال الصمير المستكن في النب الفاهل وهذا إهراب عطال وذلك أن ما دخلت على الحملة فلمك لدية الإيمال إليهم بالولا فيمان للك النسبة بحال مسلعة النفي على للك الحال وهو القيد فعصاء وقذلك طريقان في لساق العرب ا

أصدهما : وهو الأكثر أن ينض ذلك لفيد فقط ويكون إدادك قد تبت العامل في ذلك القدم ابدا فلت ما ذيه أقبل ضاحكاً فلمهومه على الصلحت ويكون قد اقبل عبر ساحك وليس معنى الاية على هذا بذلا يتني عنهم الخداع مقط ويتبت لهم الإسان بعبر سناع ماس المعنى على الإبنان عنهو مطافاً .

والطويق الناتي . وهو الأقل أن منفي النيد وبنتني الدامل فياء فكانه فالا في الدنان السنو لم يقال لها ولا يضحك أي لدم يكل الدام ولا المنطقة على هذا إذ ليس العراد في الإيمان علهم ولتي المغداع والمهجدة أي لدم يكن دما ولا مسحلة ، وليس معن الآية على هذا إذ ليس العراد في الإيمان علهم ولتي المغداع والمعيد ملي أن المناد كله من الديكون في موضع الصدة ، وقال الاعوال أن يكون في موضع على المناذ المؤداع النهى كلامه ، وأحمل دائل في المصدة ، وهد سواد ، ولا فوق بين الحال والصدة في ذلك ، فل كل مهمة فهد يتسلط النبي عديد ، والله تدائي مم العالم الذي لا يحمل عليه شيء وسخادة السائض هذا من حراسة الصورة لا من حرا

المعني مزاجهة تظاهرهم بالإيمال وهو موفنون للكفواء فالمحماعة والرامل حبث عدم عوفاتهم بالاه وصماته فطنوا أنه صعن بعبح خداهه ، فالتفدير كارق محار والتاس منيقة ، أو يكون على حذف مصاف أبي بحادعون رسول الله يتلة والطبين أمنواء فنازة يكرن المحدوف مراهأ وكارة لايكون مرادأت بل مزل مخادعتهم وسول الفاجيج مسترة محادعة القا هجاه يحادهون الله وهذ البرحة" أقاله الحسن والرجاج ، وإذا صح بسنة مجادعتهم إلى عد تعالى الأوجه عن ذكرماها كما دكاماها فلا ضرورة لدعو إلى أن عاهب إلى أن الاسمامةجم لان المعنى يحادثهان المبي اهوه كما ذهب إليه الرمحتوي الله ، وفال بكون من عمد اعجني زاد وكرمه ، المعنى عد أعجني كرم ويد ، وذكر زيد توطئة لدكو كرمه ، والنب ة إلى الإعجاب إلى كبرمه من عقصبودة، وجعل من ذلك ﴿وقَالُهُ ووسولِهُ أَحَيُ أَنْ يَسِرِمَسُوهِ﴾ (التوسية - ١٧٧). ﴿ إِنَّ مُكْتِنَ يَؤَدُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ [الأحراب ١٥٥] ، وما ذكره في عله المثل عبر مسلم له وللأبش الشريعتين محامل تأني مي مكانها إما شاء الله تعالى ، وأما أضحش وبداوكرمه إلى الإهجاب أسند إلى وبد بحملته شم مطف عليه بعض صفاته نيسراً لصفة الكرم من سالو الصفات التي انطوى عدية لشوف هذه العبقة ، فصاو من المعني علم أ تقوله بعالي ﴿ وَمَلَائِكُهُ وَرَسُلُهُ وَحَرَائِشُ وَسِكَالُ ﴾ [اسطرة : ٨٨] فلا تدعى كما ادعى الرمحندي أن الاسير مقحم ، وأنه وكر نوطئة لدكر الكرم، وحادع الدي مصارعه بحادع على وزن فاعل ، وفاعل لقي العاسة معاد ، الانتسام الدعاملة والمتفعولية في اللفظ و والاختراك فيهما من حيت المعني ، ولموطنة أنص المتعدي ، وموادةة المعرد الإعد، ص أهصل، وعن المحرد، وطنل ذلك فساوب زيماً عسرون راءاه مناء ووارات انشيء . وذلسبت ، وحادم هما إما أمواهة العمل المحرد فيكون معمل خدع ، وكأنه قال بخدعون علم ويب قراءة ابن مسعود والي حيلة ، مناغدمت ، ومعتمل أن بكون عادع من ناب المعاعدة فمحادعتهم يمدم نفسيرها . ومحادثة اند لهم حيث أخرى عليهم أحكام المستنس . واكتمل طهم في اللب بإضهار الإسلام وإن أيصوا خلافه ، ومحادعة فتموّمين لهم كربهم امتثلوا الحكام المستمسين عليهم ، وفي محادثتهم هم للمؤمل فوائد لهم من معطيمهم عند المؤملين ، والنظلع على أسرارهم فيقشريها إلى أعسائهم وارفع حكم الكفار عمهم من الغتل وصرت الحربة وعبر ذلك ، وما ينالون من الإحسان بالهنداية وفسم الغنالماء وفرأ ما يُحادثُون الحرميان وأبو عمرو ، وقرأ باغي السبعة وما بخدعوت، وقرة الجار وابي أبي صرة " وأبو طعوت عبد السلام بن شد ددا كوما بخدعول مبأ تشبعبول ، وقرأ بعضهم و رما يُعادعون ويفتح الدال منياً للمفعول ، وقرأ قنادة وسروق "المعجلي والهالحا عون ومزاحةع المشذد سيبأ للعاعل والمصهد بعنع الباه والحاه وتشديد الدال المكسورة فهذه ست قراءات ، توجده الأولى أن المعني في الحداع إنها هو الوصيان إلى المقصود من المخموع ، بك يتفعل له قبما يختلان ويدرهم ما بطال على غره من العمدوع وتسكل منيه وبعمل فمه . ووبدر ذلبك ليس واسعةً المسجدوع باليما ومأد راجع إلى المنظامع بافكاله ماخادع ولاكاه إلانفت بإيرادها موارد الهلكة بالوهو لا يشعر بفلك جهلًا مه طبح الشعاله ، وسوء مأله ، وتمبر عن هذا المعنى بالمخادعة على وجه المغابلة ، ويسمية المعني الثاني بالم اللعمل الأول المسبب له تما قال :

⁽⁴⁾ ذكره القرضي في تقسيره (1/47)) ، من البحين والبعوي في مصيرة (4/7) :

⁽۵) انظر (۱۵۱۸ و ۱۹۸۸)

⁷⁵⁾ المخاورة برا أبي مشرة ميسكانا الموجدة منافسين مسلمة الهدي أبو يوفل البيطري . قال الوجونيم " صابح البصيت ماف سنة مشريع. - وفاقد المفاوسة (1 / 200 م)

⁽⁴⁾ خلة السلام من شداد أبو طالوت ووي سرات عن الموسيق عنه العبد فعالم الأنصمة إلا نفعه عبيه المهاب (4) Pacl

 ^(*) مواق خم أول وكبر المهلة من مضوح هم از ادكت عند عالمجلي ولقه إير مند تولي بي ولاية هم بي هيره . بتعلامة (١٨٥/٣٦) .

الا لا . كنيز أحدُ عالين . وهيز مؤو جهر الجامليات

جعل انتصاره حميلًا . ويؤيد صدا وسنزع صاائه قد يحيء من واحد كعافيت النص ، وطارف النعل 🗥 ، وبحنحل أن تكون المتحادثة على نابها من النين . فها جدعوة القينهم حيث متوف الأناطين ، وأنفيتهم فادعيهم حيث أأنهم أيضاً دلك ، فكأنها محاورة بين النبي ، وقال الشاهر ١٠٠٣ .

تبدقيز بيس ألى وسين أيميز لمسؤلية ﴿ ﴿ لِنُوسِرُ تُسْتُبُهُ لَا مَنَى ظَنْهُ حَمَّ الأَسِلَ

وأنشعا بن الأعراس . .

غفيزة مناحفين احيز الأسد ماني ، وَمِي أَفُسُهِمَ وَمَا لِللَّهِ عِنْدُ

المبأر تبائر منا رفشين فبالخشا ولنغ تؤامير بالمسيسك المتضريبة

الشنبؤنيكم تستؤنان أغ لالسالوزة الات

يُؤمَمُ شَبُّه رمي العيني فشحة وانشد نعلت عن أن الأعرابي : .

أنواب تفسيف الشرق أم تنزني وكُنت فسندات المطبئ لمنز سندر إد لغلث

على هذه لابنان فد جمل للشمص تصبيل على معنى الحاهرين ، والها جسين ، أو يكون فاعل ومعمل فعل فيكون موافقاً نفراها ﴿ وَمَا يَحْدُعُونَ ﴾ ونقول العرب ، خلاعات الرحل أعملت النجيل عليه - فجدهاه - أي نصب عابه الجبلة وغذاب المراداء حدماً بكسر الخاوفي المصدراء وحديعه حكاه أنوازيداء فالحمي رما يتعد أسوا إلا علي القسهم ، والمراد بالانفس هنا ذواتهم ، فالفاعل هو المفعول . وهذا دعى يعضهما أنا عدا من المقاوم ، وأنه المعلى وما يحادعهم إلا أنصلتهم فالرلان الإنسان لاجتماع نصبه بل فصيه هي التي تحصيه بالونسؤال له ، وذاءيه بالسوم ، وأثروه أشهاه صدادليمه العرب والشحويين في الغلب مدهبات

أحدهما وأمديجوز في الكلام والشعو اتساعاً وانكاذاً على فهم المعني

نبها رمس أمنها رك بائت

بنواسل لشالشه ومن الأمايين أكسعت فيقر نبيان البدائية (١٥٠٠/١٥) . ما والعربين (٢٩١٧)

و () المبين ليميون في تينوه من معلقه الترجع شرح المعمدة بالتريزي هي ١٩٨٨

⁽⁹⁾ كَذِي الرَّمَرِ مِن عَلَى وَتُرْجِي النَّبِي أَخَذُهُمَا فَفَي الأَحْ

وطارق بعلي - حصف إحداهما فوق الأخرى وسلَّمُ النقل فل قُعَالَ لقلف معرف ا 44 10000 .

وهم مستد فلكنب والطرافشيان أمو و 45.70 م

الذي فالمراص صغفين للبيت الأول والناسي فكفأ المم المستشاخ و : مستسد ومسر الأسد لبير تبمر حالا وتستسمه فبأشلهما

وقيم ليواسل للمارات فالملخار الأ وبالر الست الثالث مخدا

أيشترجع العوباد أوابطاؤهاه

والثاني أأنه لا يحور في الكلام ويعمر في الشمر عاله الاصطرار وهد هو الذي صحعه أصحابنا , وكان هد النفق افعل الفليد للرأى فوضيعيَّت لفسانات، وفيشه تعلَّى ﴿ مَالْ مُولَتُ فَكَ الْمُسْكُمِ ﴾ [موسف ١٨٠ - ١٨] تحييل أن الليبي والمسؤل غيرالممؤرا المسؤرلة وفيس صل متحييل بل التماعل هساحموالقعمول الاثيري أمك تقول أحساز سدنضيه وعطم زيد نفسه بالغلا يتحيل همدنياي التدفل والمعمول إلاامن حبيب النفط باراما المهدلول فهو واحدوياه كال المعمى صحبحاً دول قلب فأي حاجة تدعو إنيه , هندا مع أن الصحيح أنه لا يحور إلا في النسم ، فهيجي أنا ينزه كتاب الله تعالى منه ، ومن قرأ د وما يُحدون ، أو ، يُخدعون ، مدياً للمفعول فالتصاب ما بعد ولا على ما التعليد عليه ويد غس وأيه ا إما على التعبيز على ما هذا الكوبيس . وإما على النشبية بالمعمول بدر على مارعد للصهم ، وإبه على إسفاط حرف النعرائي في العسهم، أو عن العسهم، أو صلَّى العنن معني ينتلفون ويستلون فينصب على أنه معمول به ، كما صنين الرفت معنى الإمضاء فعلنتي بإلى في فوت الرفت إلى تستتكم ، ولا يقال رفت أبي كندا ، وكما فينس من لك إلي أل تركم معمل أخفطت ولا يفال ألا على لبك بل كذا ، وبلي قراءة ، وما يحذمون ، فالتنديد إسا للتكثير سالت للقاعلين، أو للسائمة في على القفل إذ هو مصبر إلى هذات الله . وإنه سوافقة فعل يحو قدر الله وقدر وقد نقلم ذكر معلى فعل ما وقرادة من أوأم وما يحدهون وأصلها يحتدعون فأدعم با ويكون التمل فيمسوط أنممل تحواقتهر على ويد وفلار غلب ، وهو أحد المطامي التي حامت أيه افتعل ، وهي النا عنم معني ، وقد نقدم ذكرها ، و وما يسعرون } حملة معظومه على لا ولا يتخدعون إلا أمستهم وقلا للوضيع ألها من الإعراب، وتقدول لا يشعرون والمحدوف تقديره - إطلاح الله سبه على خداعهم وكذبهم ، روي دلك عن ابن حدس ، أر تذريره : خلاك أنصيهم وإيضاعها بي السفاء الأبدي يكفرهم وتدفهما أأأه روي ذلك مل ربده ويجتمل أنا بكول وما بشعرون حملة خالبة نقديره وسا بجادعمون والأ أعسهم عبر تباعرين بذكك لأمهرام لمعروا الاحداعهم غة وللمؤمس إمدعوجدع لأنفسهما لعاجانهوا الاوالمؤمس ر وحاه يخادعون الله بفعظ المصارع لا بلفظ العاصيء لأن المحص يشعر بالإنقطاع ، لحلان المصارع فإنه يشعر في معرص اللغو أو الصنح مالديدودة والمعمر ويدايدع البنيم والوعمور بعرى الغبداء والغراء على فتع والاصوعلي مي المعوضعين إلا الاصمعني عن التي تصورت فإنه قرأ بالسكون فيهما . وهذا لفتان فالشأب والعطُّ . و شياس الفتح ، ولهذا فرأ به النجمهور ، ويستعل أن يراد بالمعرض الحقيمة وأن العبرص الذي هو الفساد أو الغالمه أو انصعف أو الالم كالن في قلومهم خلفة .. ومبيم إيحاده في فمومهم هو ظهور الرسوق يزيج وأنباعه وفشو الإسلام ونصر أهاه .. ويعشمن أن براه به الصجاز ، فيكون قد كني به عما حل الفلب من الشلكاء؛ قال ابن هياس ، أو من الحديد والمن عمر، كان عند علمان أس الن سلول با أتوعل الضعف والجور لعارأوا من بصر دين الله با والطهارة على سائر الادبال ، وحمله على المتحار أدين لأن فقرمهم لو كانه فيها مرحن تكانت أحسامهم مريضة بمرضها برأو كان الحمام عجابهم أر فال معمل العفسرين . يشهد لهذا الحديث اتسوى . والهاموز الطبي .

أما الحديث فلوله بحيره إلى في جديد الل أدم المصافق إذا فسلحت صلح الجديد مهيمة ل وردا فسادت فسلا الهيسلا حميمة ل الأوهر الله القلب ول

⁽¹⁾ فالوا فحساطي في الدر العشورة (٢٠١١) ، وها لا لان حرير ولكي عن أبي وبلد

^(*) دکوه السيوطي في افد المنتور و ۱ د ۱۳ - روم الان پسخاق رامي جريز ولي ايي حسد عي ايي مداهي (*) الحمد مي حسن هي المسيد و (۱۷۷ - ۱۲۵ ع) و ولسخاري و (۱۳۶ - به کتاب الإجبال على مراتب آفادي و ۱۳ - ۱۲ (۱۳ ا ب ومسلم و ۱۳۶۹ ۲ از کاف المستقد على آخذ محالال وليگ الشبهات (۱۳۷۸ ع) وليل ماها و ۱۳۱۸ ۲ ع. وليل ماها و ۱۳۱۸ ۲ ع. الاها اولوف هما الشبهات و ۱۳۸۱ م، واد ومن (۱۳۵۲ م، کتاب الشرف الده في الحالال بن المواج بي

الملات المناس ال

وامة الغامون الطبي فإن الحكماء وصموا الفلب على ما انتصاء علم النشريع ، ثم طالبوا إذ حصلت فه حياة، عليظة ، هإن تسكنت مدومن علاقال ، أو من أحدهما فلا يقي مع ذلك هياة ، وعلحك الدية صاحبه ، يربعه لأخرت بالدير أسبراً ، فإن لم تشكل مد الدادة المنصة إنه ، ولا من علاقات أحوث الدياة مدة سبرة ، وقالوا لا مبعل إلى وقال الدياة مع مرض الفلب ، وعلى هذا الذي تقرر لا لكون فنومها مراهمة حقيقة

ومد المناص في القرات من المعالم النسبة التي تحصل في العنب سبعة وعشرون مرضاً وهي :

الرين ، والربع ، والطع ، والصرف ، والعبيق ، والعبرج ، واتحتم ، والإنقال ، والإشهراب ، والرعاد والقساوة ، والإسرار ، ومدم التغهر ، والمدور ، والانتشاراز ، والإنكار ، واللك وك ، والعمل ، والإبعاء عسيسة النعل ، والماني ، والمعلمة ، والمعلمات والعلمة ، والعموة ، والمهواء والارتباء ، والثقاف .

وظاعر آبات العوال تدرعلي أن عده الأمراص معان تحصل عن الفقت فيغلب منيه ، وللفلب أمراص عبر عده ، من العل ، والحقب ، والحسب ، ذكرها الله تعالى مضافة إلى حمينة الكمار ، والريافة تجارز المبتدار المعلوم ، وعالم الله محيط يما أصمروه بالسي موا الاعافاق والمغني والمخاذعة بافهو معقوم عباده كما قال بعالي وكالرشيء عشد ممقدري وفي كل وقب يقدب في قفونهم من ذلك القبر المعنوم شيد معلوم المقلار هيده والمهتدف بعد ذلك شبئة أحر فيصير الداني ريادة على الأول. إردانوال سكل الأول معلوم السقدار لمد لنحفقت الزيادة با وعلى هذا المعنى يحمل (فرادتهم وجساً إلى وحسهم في وزيادة الموص إما من حيث إن طلعات كفرهم تحل في قنويهم شيئاً فشيئاً . ويُعَلَّى هذا أشار بقوله لماني ﴿ فَمُمَّاتُ يَعْمُمُ مُونَ مِعْمَرٍ ﴾ [النور : ١٥] أنا من حيث إنَّ المرض حفيل في قلوبهم عار في الحميات أن الهم معا يجدد الله سيحاته لديته من فلو الكلمة وترسوله وللمؤمين من انتصر ونقاذ الأمن أوالعا يحصل في قلوبهم من الرحب . وإسداد الرباده إلى الله تندير إنساد خفقي بجلاف الإسباد في قوله تعالى ﴿ فرادنهم رجماً إلَى وخسهم ﴾ [التون - ١٩٥٠] . ﴿ أَيْكُمْ زَادَتُهُ هُمُهُ وَيُعَامُأُ ﴾ [النوب . ١٩٦] . وقالت المعمراة لا يجبر أل بكون وعادة العرض من جنس المريد عليه إد المعربد عليه هو الكفراء وتأولوا ذلك على أن يسمن المرض حلى العمواء الأبهم كالوا يعتمون معلو أمر رسول الله عليم أل يمني منع ربادة الانطاف ، أو عني النم الذلب ، أو على صور النبة في المحارب ، لالبهم فالمت أبرلاً تسومهم قوية على دلت ، أو على أن كفرهم كان يؤداه سبب أؤداه التكليف من الله تعالى ، وهذه التأويلات تحجه إسه تكون إذا كان قوله ﴿ فَإِدْهُمْ لَهُ مُوضًا ﴾ [البقرة : ١٠] سمراً ، وأما إذا كان دها، قلا ، إلى معتمل أن يكون الدعاء حفيقة فيكون وهده نوفوع زيادة المنزهس. أر محابأ فلا يقصد به الإجابة لكون المدعومة وعطأ . بين المعراد به أنسب واللمز والنقدين، كقول تعالى ﴿ فَالنَّهُمُ اللَّهُ أَنَّى يَؤْفِكُونَ ﴾ [النوبة ٢٠٠] [المتافقين . ٤] ، ﴿ ثم الصرفو صوف اغة قلوبهم بأنهم فرد لا يعفهون كه (النوبة: ١٩١٧). وكفواه تسالي لعن الله إبليس وأحزاء ") ومعلوم أن ذلك فذ وقع -وأبه قا ماه يحري ربض لا مريث عليه لأنه لا انتهامات ، وتبكير و مرضى ا من قوله ﴿ لَيْ قَالِمُهُمْ مُرضَ ﴾ [المعالَى ١٠٠٠] إ اللغرة ١٠٠) لا يمن على أن جميع أجباس المراض في قلومهم كما رعم معصر المعسورين، الآن ولانة المكرة على عا وصمت تدريما من ولالة على طريقة البدل. لأنها الالة تنقم كل لوء فرد على جهة العمرم، وتم يعنج إلى جمع مرض لان تعدد العجال يدن على تعداد العالى عقلًا ، فالتنفي بالمعود هر الجمع ، وتعدية الزيادة إليهم لا إلى الغنب إذ قال تعالى ﴿ مُوادِهُمْ ﴾ [الشرة ٢٠٠] ومم الله الإنافية بمعتمل وجهيل

 ⁽¹⁾ شرا الرحل بمرده مروأ الدين فهره ، قد فو الإصلح العالوس الاه الل صلك إلا العيشاء في حسب المبوط ولا أثناء فيناو.
 فيغروش .

مورة كثوة الإيف و المنافق ا

أحدهما : أن يكون على حدف بضاف : أي عزاد الدقلونهم مرصأ .

والثاني . أنه راد فواتهم مرضةً لأن مرض الغلب مرض لسائر الجسد فصح نسبة الزبادة إلى الدولات . ويكون دلك نتيهاً على أن مي نوانهم مرضاً . وإبنه أضاف ذلك إلى قفريهم لانهة سعل الإمراك والعمل

وأمال حسونه أأ فرادهم في عشرة كفال أنفها سفاية عن ياه إلا فعلاً واحداً أنف منقله من واو وورسه مثل بعنج العبن إلا ذلك العمل فإن ورنه فعل تكسر العبن ، وقد جمعتها في يتين في تصيدتي المسلماة بمقد العالمي، في الفراءات السبع العبالي وهما : .

> وُفَسَفُسِرَةُ أَفَعِيمَ تُسَمِينَ لِيَعِيمُسِرُونَ ﴿ فَيَجَبِهُ وَشَيَاهُ مِسِيقٌ وَالَّ وُكَسُمُسِهُ إِسْرَادَ وَخَسَاتَ الْمُسَاتَ حَسَاقَ مُسَيِعًا ﴿ وَخَلَقَ رَاعِ مِوى الْأَخْرِبُ فَعُ صَلَّمَا فَلِا 19 إِسْ

يعني أنه قد استثنى هزه ﴿ وإذراعت الابصار ﴾ [الأحراب: ١٠] ي سورة الأحزاب . ﴿ زاغت عميم الابصار ﴾ في صاد فقم بمنها . ووافق ابن دكوان؟ حمرة على إمالة حا، وشاء في القراق ، وحل راد بي أول الشفرة وعنه خلاف في راد -حقه في سائر الفرآن . وبالوحبين فرائه له ، والإمالة نتيبم والتفحيم للمحجاز . و وقيم > تقدم تصبيره ، فإذا قسا إبه للمسالغة فيكون عولاً من قبل ها ونسبته إلى العقاب بجار ، لأن فعقاب لا يأل ، إفقايلغ صاحه ، فصار تظير فوض بالشر

أبل وبأخالة الأاعي السبيع (ال

أي السبيع ، وقبل سعني معمل مجاز إلى قياس أقعل مفعل ، والأول مجاز في التركيب وهذا محاز في المركيب وهذا محاز في الإراد ، وقد حصل المساقفين مجموع العذايي : العقاب العطيم المنذكور في الأبه في لاتخراطها مديم والانتظاميا فيهم ، الاتري أدافة نعالي في تلك الآوة قد أحير أبهم لا يؤملون في قرل لايؤملون ، وأخير بدلك في هذه الإنه بقيله وما هم بمؤسس ، والمعدالي الأليم ، عمل مصول العذائين وما هم بمؤسس ، والمعدالي الأليم ، عمل المساقفين في الدوك الأسفل من النار في ثم ذكر تعاني أن كيلوية العدالي الأليم المنذكورين لهم بذلك قلا تعاني في إن السنقين في الدوك الأسفل من النار في ثم ذكر تعاني أن كيلوية العدالي الأليم المحداث المنظمة والماء المصدر الها منظم مراد مديم المحداث المن على القارسي ، وقد كار في كاب مليوية المعدان النافضة ، والأصح أنه لا بلقط به معها فلا إقبال كان زيد قائماً كومًا ، ومن أسار أن نكون ما موسولة بمعنى النائي المنافقة ، والأصح أنه لا بلقط به معها فلا إقبال كان زيد قائماً كومًا ، ومن أسار أن نكون ما موسولة أنهم قال لأن

معزة بن حب بر حدارة مر إسماميل الإمام النجر أبو عمارة الكومي البيدي مؤلامي. نظر هامه فيهايد و (11 / 1) .
 أنظر مقدمة على هذا الكتاب

۱۳۱ عبد أنه من المعمد من مشهر ويفك بنهو بن فكون من همار بن حسار من داود من مستود من مستدين دائب من فهر من مالك من مصير أنو مستود وأم مصيد الفرش المنهوي المعاشق شبيع الأواء مائشاني المش عامة البهارة و ۱۳۱۶ م

⁽l) هذا جادر بيت و مجرد -

م مزوقين والمستاني والمستعدلي المجلوع . فقر مؤليب اللمة 1947 في قبل في التنمزي و 1971 م ، فيزالة (1777 م) . ليتم والقواوة 1977 و 1979 م

الكوفيون فالمعل عير متعلى، ومن قرأ بالمشابد وهم الحوميان والعربيان فالمفعول مصفوه المعهم المعفى ، نقديره بكوفهم بكذبون الته في إخاره والرسول فيما جاء به ، ويعتمل أن يكنون المتندد في معنى المحفقات على جهة العبالغة ، كما قالوا في صدق صدّق وفي بان الشيء بأن ، وفي قاهل النوب فأهل ، والكدب له محامل في لسان العرب: " :

المستاهة - لإشبار بالشيء على خلاف ما هو عليه ، وصدرو من بحر بنزيت في قلبك أن يكون الصعدر عدماً بالمخالف وهي مسألة تكسفوا هينها في أصول الفقه .

الثاني : الإخبار باطاي بالمه الكدب ولا يفصد به إلا الحق ، قالوا ومنه ما ورد في الحديث عن براهبم صلوات الله عليه وعلى بينا .

الثالث : الحما كنول عبادة فيمن زعم أنَّ الوثر واجب كذب أبو محمد أي أحمَّةً

الرابع - البطول كقولهم قدب الرجل اي علل عليه أمله وما رجا وفدر .

التخاصي : الإغراء الربيع المتعاطب الشيء المدكور كفوتهم كانت عليك العسل : أي أكل العسل والمبغرى به الرفوع لكذب وقالوا لا يحوز نصبه إلا في حزف شاذ ، ووراء القاسم بن سلام عن معمر بن المشي والعوام هو الاول وقد احتلف الناس في الكذب قال قوم الكذب قله ويح لا خير فيه ، وقالوا - مثل مألك عن الرجل يكذب طروحته ولايه تصبأ للقلب فلان لا حيوفيه ، وقال قوم الكذب معرم معالى علاف ما هو عليه إذا لم يكرف في مراعاته مصلحة شرعية ، والعباح ما كان فه ذاك كذكات الإصلاح فات الس

ولأتر المفسرون في سبب نزول هده الأبات خلافاً

قال قوم برقت في منافقي أهل الكتاب كعبد الله من أبي (بن سلول ومعتب بن فشير والنحد بن فبس حين قالو نمالوا ولي حلة مسلم بها من محمد وأصبحابه وتتمسئك مع ذلك شبت ، فأظهروا الإممال بالمساب واعتقدوا حلافة ⁽²⁵ ، وزواه أنو ممالح عن اس عباس .

. وقال فوم تولت في مناهقي أهل الكرتب وغيرهم رواء استدي عن ابن مسعود وابن عباس ومه قال أبو العالية وقتادة من زيد

﴿ وَإِنَّا فِيلَ لَهُمْ لَا لَفُسِدُ وَأَفِي ٱلْأَرْضِ قَالُوٓ إِلَّسَا عَنُ مُصْلِعُونَ مَنْ أَلَّا أَنَّهُمُ هُمُّ ٱلْمُفَسِدُونَ وَلَذِي لَا بِشَعْهِنَ لَيْنًا وَإِنَاقِيلَ لَهُمْ عَامِنُوا كُمَّا مَا مَنَ النَّاسُ قَالُوَ أَنَّوْمِنُ كُمَآ عُمُ الشُفَهَا لَا وَنَكِنَ لَا يَعْفَسُونَ فَيْ ﴾

﴿ إِنَّا ﴾ طوف زمان ، ويعلب كونها شرطُّ ونفع فلمعاجاة ظرف رمان وفاقاً للرباشي والرحاج لا حوف مكان حلاماً للسرد ، ولقاهر مذهب سيويته ولا حرفُ خلافاً للكوفيين، وإذا كالنشاءرة أنهي لما نيقن أو رحمج وجوده ويجنزم عها في الشحر وأحكامها مستوفة في علم النجو ، الفعل الثلاثي الذي انقلب عين منه الفا في السافي إذا بن فلمعول أضلص كسر

⁽١) الظراليان شعرب (١٠/ ٣٨٤ - ٣٨٤)

وه ۽ هڪره الراحدي جي 'ميٽ البرل جي ١٦ جي آبي جيلاج جي ابن جيڪي

صورة القوام والكنان (٣٠٠١) إلى إلى المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب

للوله وسكنت عينه باء تن العة مواش ومجاوريهم من بني كنانة ، وصام أولها عند كثير من فيس وعقبل ومن حاووهم . وعامة مني أسفاء برنبلاء أمعة قرأ الكنسائي وهشام بي واقبل والاحض بالراء بيل بالواد سيبت بالواد سيشت بالواء عني م و دسيق در وافقه شعر وامن دكوان من دسيء ، و دسيلت و إند اس دغوان دخيل ، و دستي در وباللمة الأوني فرا يلغي الغنراء براوني نتاك لعة ناافة وهي إحلاص صباغاه الكلمة وسكون هبيه وارأ وسويشرا مهاء وهي بعة الهديل وسي دبيراء والكلام تعمي نوحيه هملله المعاف ونكميسل أسكامهما مدكسوا في النجواء الفسناد التعهر ض عمالة الاعتمدال والاستعامة با فالدسهيل من العصيح فساد وغيف الصلاح أأاء وهو اعتدال الحال واستراثه على الحالة الحسسة . ﴿ الْأَرْضَ ﴾ مؤلَّة وتحمج على أرَّضي وأراض وبالواو والعود وهمأً ، وبالناء والنوب بصبأ وجرأ شدوناً ، فللشج العيين ، وبالألف والثناء فانوا أرصدت والاراضي حماع حسع كأواطب . و إنساع ما هماء لان رتكتها عن العمل فإن وثيتها حملة معلمه كالب مهينة . وفي الفاط المتأخوين من المحوس ومعلس أمل الأصول أي للحصر . وكونها وكم س ما شامية عمل علمهة إنَّا النبي للإنَّات فالعادث المعصو قول وكيك ماسة صافع عن غير عادها بالنجو . والذي عذهب إليه أمها لا تقال عمى الحصر بالوضع . كما أن الحصر لا يفهم من التواتيا التي كُلُت بما ، ملا ارق بين لحل زيداً فالنم . ولعل ما يريد فالنم والكلفك إنا زيداً فالدور ساويد فاشم وازادا فهم حصر فإنما يعهم من سياني الفلام والاأن إساول عليه واربهما المدي قوداله بزول الإشكال الذي أو ردره في جنو موله تعالى ﴿ إِنهَا أَنْتُ مَقَرَ ﴾ . ﴿ قُلْ إِنْمَا أَنَا نَشَر ﴾ . ﴿ إِنَّمَا أَنَّتُ صعر من الخشاها ، وإهمال يتما قد وعم بعضهم أنه مسموع من لمسان العرب، والمدي عليه اصحافتا أنبه عبر صمعوع ٢٠ نحر) فسمير رفع مغصل لمتكلم معه جوه لو لمعطم نصاء ولي عنافان بناته على بضم أقوال لدكر في النعواء وأفاع حرف تنبه زهموا أبدموك مرحمزة الاستهام ولا النابة للدلاله على تحتق بالبدهاء والاستههام إذا دخل على النفي أناه تحقيقاً كقوله تعالى ﴿ البِّسَ ذلك نقائر ﴾ . ولكونها من المنصب في مده لا بكان نفع النحسان بعدها إلا مصدرة شعو ما يتلقى به الصب - وقال دلك الزمخشري" (والذي تعتاره أن الا التنبهية حرف سبط ، لأل فتقوى التركيب طلى خلاف الأصل ، ولان ما زعموا من أن هموة الاستقهام دخلت على لا مدينة دلالة على بحقل ما يعلما إلى أسره خطأ ، إذا موقع ألا تعلُّ على أن لا ليست طبعي بينم ما لاعبو ، الاترى الماء تقول - وألا إن زيداً منطلق والبس اصله والا أن وبدأ منطلق و ، إد الس من تراكب العرب ، يحلاف ما نظر به من قرته تمالن ﴿ البس دلك ظادر ﴾ لصحة تركيب ليس ريد نقادر ، وأوجيدها من زب ، وقبل بيت وقبل استاء وغيرها مما لا مقل شه أن لا يافيه ، فتكون الهمرة للاستفهام دخاب عني لا الباهية فأملات التعقبني قال مرق المقيس ال

اللالات يستوم المسائد ما تمليسل مسالسين () . ولا البيئات بستوم المعاود الجستينسو (). وقال الاعمار :

ألا البُّك عَلَمْهِي اللَّهُ خَسَمِكُ وطَلَقِهَا ﴿ وَكُلُّونَا لَمُواهِي أَبُّونَا لَهُ النَّمْسَ فَيُسْبِهِ ٢٠

⁽۱) انظر سال تعرب: ۲۰۱۹:۱۰ و ۱ و ۱ نظر التعديد و ۱ و ۲۰

وكه الشبه من الطوين من منطقه مريء مقسل دولت و 20 دولتي القصائد مسلع الطول لامل لأماري من 40 د تصويعا و 200 د ا اشتراح المتعلسان و 2013 دولا المستوجع و 2021 دولتي المسلس و 2021 دولت مسلع المهواسع و 2014 دولا الأشهدائي (2021) در القدر و 2021 دولته المعلى (2021 دولت المعلم والمح داك في رسالة القور الهمر، الاستفهاء دست على لا المدة معاددت الفيلون و

⁽٥) البيادين العوق لامروم النس والطروبالعامل (٣) الدير الفرامع (١٥) ١٥ هـ) .

وقال الإغواز

أَلَا إِنَّا لَقَوْمِي لِلْخَيْسَانِ الْمُشْسِرِي ﴿ وَلِلْفَارِ فَسَأَى بِمَالَحْبِ وَفَقَهُمِ * 15

وفال الأخراز

ألا إلى قبلي والطبخيان بالدوال الطبية جاوزتك تحذو البطوقاة

إلى خير هذا مما لا يصمح دخول و لا و فيه . وأما قوله لا تكاد نقع الجملة بعدما إلا مصدرة بمحوما يلتفي مه لقسم فغير صحيح ، لا ترى أن الحملة بعدما تستفتح برب وينبث وعمل الأمر وبالثاماء ومصدا في قوله : -

اًلاً خَدَدا مِنْدُ وأَوْمَى بِهَا هَنْدُ^{وْكَ}

ولا يلتقي شيء من هذا اقتسم ، وعلامة ألا هذه التي هي ننيه واستفتاح صحة الكلام دولها ، وتكون أبضاً حرف هرض فبليها الفعل ، وإن وابها الاسم فعلى وفسار الفعل ، وحرف جواب طول الفائل الم تقم فتفول ألا محتمي بلى ، مثل ذلك صدمت كناب وصد العباس في حروف المعاني ، قال وهو فلس شاد وأما ألا التي تلتسي في نواجه ، الا مأه ، فذكرها السحاء في مصل لا الداخل عليها الهموة ، (تكل) حرف استمر الثلاث ولا يجوز أن يكون ما فبلها موافقاً لما معدها ، فإن كان نفضاً أو صداً جاز ، أو خلافاً فني الحوار حلاف ، وفي النصحيح خلاف ، وحكن أبو القائم بن الرس جواز إعمالها مخففة عن يوس ، وحكى ذلك فيره عن الاعمش ، وحكى عن يونس أنها فيست من حروف المحلف ، وام تفع في القوال عالماً إلا يوار المعلف قمها ، وهما جاءت فيه من غير واو قوله تعالى في لكن الدين القوا ربهم إلى الفريلهد إلى وفي كلام فلموب " ...

وَقَ الْمِينَ وَرَّفُهُ لَا تُنْخَفُنِي قَبُولِيلًا ﴿ لَكِنْ وَفَائِلُمُ فِي الْخَبْرُبِ لَنَفُعُ (**

ويقية احكام فكن مذكروه في المحوات ، فلكك حرف تشبيه تعمل الحر والسميتها محتصة عشما بالشعراء وتكون

رام. البين من الطويل لم يعلم لاده (الشاهد مه وقوع W قبل البعاء

. وبع وهذه مندوبيت من الطويل فيعطينف الطويون، من 10 ، شوح المعنفس (10 م. 10 و الفوطني (7997)

معجم المصميسات التجوية (٦٨) ل حالية العينان (٢٩٢١) .

⁽e) البت من قوائر تم يعلم ثاقله : فجيل و ١٦٥]. القرة (١٩٦/٣) . جميع الهوانج (١٩٣٧/١) ، شرح المعمل (١٩٣٩/١) ، فلمناه و غر :

وي الاستدراق . مو حقيب الكلام مص ما يتوهم مند ليوندكو إقامت ما يتوهم منه مهدومون الروداني .أنه منطقة حكم ما بعل لاستكم مة تقلهم مع البوعم أولاً . وهذا العمل في الكن أخلى البها وليس الإماً فقط لا تأثير أراح التوهم

وه به هيت من خسيط ترمير د انفر ديوله و ٢٠٠٦ و د شرح شواهد فيسمي (٢٠٧٨/٥ ، التصريح على النوسيع (٢٠٤٧/١) مستع الهوامع و ٢٠٢٧/١) د المور اللوامغ (٢٠٤/١) و الأضور و ٢٠٠٤/١)

 ⁽¹⁾ لا تعلاق من المعربين في أن . ذكر . (مطف ومعاهما) لا سنفرط الورد شي فطرارة هذا الخول وقال إن الكر «البنت بالاستعراك وإنسا عن ما ين ما يني من الأول.

مرتك إن وليها حدلة عمر مناطق في سوف إنداء سواء كانت عالواو أو مدونها وقال هن أبر الموجع هي عاصمة حديثة على جديد ما لم يفترن المؤار أز وليها مفرد نشرطها تقدم نفي أو بهي فتل الكوفيون : أنو إيجاب والمصرور مندو الابدلم يسمع فينحس كومها حوف النداء مدلد الهجملة . ومن اسكامها ف لا نفران المزاو اود افتريت وصوف ازداء لأن المناطق لا بذخل على الدملقة . وجهل الا لمكول عاطفة مع المعرد إلا يها قالد ان حووف . ووحم بوس الدخف بالراود بها نام انكون عاطفة صدة أصلاً لا يهائد تستبدغ عبر صفوة بالوا و وهو عد

صورة الشهرة الايف و المنظم الم

(الله) ، وموافقة العلى ، ومن ذلك قولهم وكخير و بي سوات من ذال وكيف أستحت و ؟ وبحدث مها معنى التعاليل وأحكامها مذكروة في النحو ، السفه المحافظة ، ومنه في للنوب العقيف السح سفيه ، وفي الناس حمد الحلام ، والد امن كيسان ، أو البهت والكنب والتعيد علاف ما يعلم فانه مؤرّج ، أو نظف والجهل ذاك تعقيل ، والسعهاء جهم سفيه ، وهو حمد مطرو في دبيل الصحح الرصف المدكر المناش الذي يبه ربس مؤتم ك ، والعمل مه شف لكسر المجر وصمها ، وهو القباس لأحل اسم العامل ، قالوا وطيص السعة الوشد وقيل الحكمة ، بقال وجل حكيم وفي صده صفيه ونظير السفة المؤفى والقباش

﴿وَإِذَا لَقُوا ۚ الَّذِينَ مَامَنُواۚ فَالْوَا مَامَنَا وَإِنَّا خَلُواْ إِلَىٰ شَيْطِيبِهِمْ قَالَ إِنَّ مَعَكُمْ إِنَّمَا خَنْ مُسَتَّهُونُونَ ﴿إِنَّا﴾

اللغد استقبال الشخص فريباً من ، واقعص منه بقي يلفي ، وصد بقال لائل وهو فاعل تدي الفعل مشعرُه ، وسبهم الدني الربعة عشر مصدراً ، قالوا لقي نقباً ، ونفية ، ولفاة ، ولفاه ، واقل ، وافي ، ونفي ، ولفيت ، ولفياه ، وبعب وافعينا ، ونقبالة ، ونفقاء ، الحلم الانعراد تحلاية ، اي انعرف أو المغيي قد حقق من فيلكم مس (الشيخان) وجاز عد البصرين فتونه أصليه من شطر أي بعد ، وأمد انعاط شائل قال أمية :

> الكيفية في الطبي العنصية المسكناة () فيلا يُقول في المشكول والأقبيال؟! وقال ويه :

وفق أحسابها السُسَانِية النُّسَانِيِّ العَلَيْمِ النَّسِيِّةِ النَّهِ النَّهِ النَّهِ النَّهِ النَّ وورته معلان عالم الكوبين ، وتوم والتنام عاط يشيع إذ علك قال الشاعر :

قسة تستخصل أيهسل هي مُتَكَدُّ وِن فَسَائِلَةٍ ﴿ ﴿ وَقَسَدُ بِلَسَعُو عَلَى أَزُّدَ الْحَدَّ ﴿ أَيَا يُولُّ الْ والشيطان كل صدد من أنص والإنس والعواب ، فاله ابن عدس ، والناه شيطانه ، فال الشاعر ﴿

احقف بفرد على مفرد كما الترك للمستقد وحيد الله و والعم إلى بالكار أن بعلقات و ويها بكل عطف جيد عوف يعطها على خطة احترج اجتمعها ورفع أمر احقسور الوحال كار فارته والمطلف بلكن ورفعا أن فيسد أنهاء الدوفير كارية والمنفذ عكن الاسر السيط التراح الحقور و (١٠٤١) ، حمد اليوادي ١٩٤٨ - ١٩٤٨)

التُمَلُّة والمُمَالَقُ معه النّعلم، وأدل منظر الحشر، وقيلة النعلة والعركة، وعلى النعلي وهو قريد، عديه من معمر الناطر المدارية (١٠٠٥).

⁷¹⁾ دفوه این منظر وست لامه می آنی تامیدن دور بنه هم آیت ۱۰ شام می استخبار استخبار استخبار استکنام ۱۰۰۰ سال می است می واقام میکان

مع الساخري عالى الروية - والأنباث والأعلال في بين مدوسيها مند بيا في غرف - وابيش الفارها في الأملال و العبرالسان العبر و 1718 و 1719 و

⁽⁷⁾ فكر في نسال ميرات فعود وقت الآب في أني العسان النفر نسان العرب و (1910). (2) البيان في أنسبت الأعلى معول، الطرف إلى (37) ، شرح البعضا و 1919 في الدوات ال

المنابعية تميز درمخيرة المدار المنيو فيؤا ويرييا

جي النساول التحوّف الالذي الخيسزه وندًا عاندًا، قسلة لجل مُقينة تجَلُّسولُها ^^

وشياطي حسم شيطان بدو غرائي في جسم عرائاً (11) وحكاد القراء وقادة على تعليم أنه والدة تكون تعج غرائات و مع الدة تكون تحج غرائات و مع الدة تكون تحج غرائات و مع الدة تكون تحج المالغة بالمدكور وتسكينها قبل حركة لمد ربعه وغلم قاله الكساني ، وإذا المكتب القاطمية الهالسبب و والمائية المدلس المحجود ويستعمل ظرف مكان بيغ خبراً عن الحجة والأحداث ، وإذا أور بول معتوجاً وهي ثلاثي الأصل من ساب المعتصور إذ وائل الاس بالديد علاقاً ليوسر ، وأكثر استعمال مما حال تحج جمهة وهي أحص من جميع اللها تشرك في المرائية بالأصل من بعد المحتود في المحتود على المحتود في وقت واحد ، الاستهزاء الاستخباف والمسجودة ، وهو استعمل معمى المحل والمحرد ، وهو وصل تقول هؤات به واستهزات بمحلي واحد مثل استحجاب بمحلي عنصب ، وهو آحد السعالي التي حاست المحتود ، وهو احد السعالي التي حاست

﴿ أَشَارُكُ مَّ إِنَّ مِنْ وَمُلَكُمْ فِي الْمُعَدِّدِ فِي يَعْمَهُونَ النَّهُ ﴾

الد التطويل ، مذالتي، طرآه وسطة ﴿ أَلَوْ تَرَالُ رَبِكَ كِيفَ مَذَ نَظُلُ ﴾ . وأصل الدائريافة ، وكار شيء فحل في شيء مكثر، فقد مدّه قاله اللحيان ، وأمدّ تعنى مذاه مدّ الجيش ، ، و دائله وارته وأخل ما يقويه من حسم ، وقال يعض أهل الصلم مذاراه من الحسن ، وأمدّ تعنى ما يدّه أضل ، وقال يوسن مدّ في الحر ، وتمدّ في الشرائعين ، قوله ويقال مدّ الهر ، وتمدّه عبر العراء ومات شيء ما يدّه ألف فيه للمبالغة ، وقال أمن فيها المددت الشواة وأمده بها تعنى ، ويقال مددا الفوم () صريا هم الصارا وأمده العبري ما يقال المعالي أمد الأمر جدد ما تحيل ، في الشريل ﴿ وأمده التم

(٣) وفي الدينة بحدد بي قبد الله في هذه الشعوي أبو حصر وحاتي أحياً أن السعة حسد الطار بقول ٢٠٠١ عبس قبطر في علل السعواء المطر معجد الادامة (١٩٠٧) عن قبية (١٩٠٧) عن السعواء الطر معجد الادامة (١٩٠٧) عن قبية (١٩٠٧) عن المحيد الدامة الدامة المطرقة المحيدة المحي

أ وهدما القوم - مدّرا فهم الصدر ومددًا , وتددياهم بعوبًا , وحكى الفجالي - لعد الأمير سند للمحال والرحال ، وأعامهم ، واستخبر - بعال كثير والدتهم - - (١٩١٤/١٠)

^[1] البينا من الموبل بم يعمم فقيم العراضائس العلمة فرمياني على 13 عيد تصواد للعاملة (17/9) - قسم العرب (علم [1] العين أن أيس بعود ، وقيل النفاذ ، وقيل أحو العرب علمة

¹¹⁾ هذا الفالو أسلم من فتهم الدينوري السعوى المعنوي كان وأنها في العولية والنمة والأعبار وأبام النامي لقة دما توهيك مكند، وهمته المعالمية في التاريخ - العراماريخ بمقادم (١٩٧١ع) من النبة (١٩٧١ع)

ا (1) حام في أنسج العرب

 ⁽¹⁾ أبن ساده أصحى بليس طفياً ويقام فحلياناً , حلى الشار وارعم وهلا في الكفر بالسان العرف (\$156.7).

وهم وتأميل فليد والبصر الولت وتكر ملتي كل فيها فالمتراف وهي الشرط المعرب الهابنا فلم طبق النفاء حسيسكموهي العيادية ، وطلق المنظر العامد المعالد العبيد و (PANA)

والهم الفسية الأنطأر والتودورة وأنشداس بأبهيان

خورة الطرة المحالية بالإين المن المن المن المناطقة المن المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة ا المناطقة المحالية بالإين المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المن

مالعمل إلا أن العمل ترضف به العين التي ذهب بور ما له والراتي الذي عاب عنه الصواب له يقال عنه يعيد عمها وعسها: فهو عبد وعادم لوطئان برية عنها، إلا تم يكل به عبد بسنات به له وقال الل فنية العبد أنام كسواسه ولا ينصر ما يني ه وقيل العبد السهى على الرشد .

﴿ أُوْلَتِكَ ٱلَّذِينَ أَشْتَرُوا الطَّنَامَةُ بِٱلْهُدَىٰ ضَمَا رَحَت يَحْتَرُفُهُمْ وَمَا كَافُوا مُهْتَدِيرَ عَنْ ۖ ﴾

الأشتراء وانشراء تعنى الاستدال بالشيء والاعتباص مده إلا أن الاشتراء البستممل في الانتياع والنبيع ، وهو تما حدد فيه اصغل نسى الفعل المجرد ، وهو أحد الفعلي التي حدد لها انتقل ، الربيع هو ما بحصل من الربادة على رأس المال التحارة هي صداحه الناجر ، وهو الذي يتصوف في المال تعقلت السؤ والربادة ، لديمندي اسم دخل من اهندي واقعط فيه المسطاوعة هديت مصدى محوضويته فاستوى وضعمه هاغش ، والمقاومة أحد المعاني التي بدائد له العلى ، ولا تكون فتعل المعطاوية من العام ، ولا تكون في المالية من العام مها استدالاً بقول المناه . وقد وهم من رغم أنها تكون من اللازم ، وإن ذلك فتن فيها مستدالاً بقول المناه . وقد وهم من رغم أنها تكون من اللازم ، وإن ذلك فتن فيها مستدالاً بقول المناه . . .

حقُ إِذَا الْسَسَانُ مُهِدُقَ فِي السَّحِيرِ ﴿ فَلَعْلَهُ الْعَابِسِ فَرَبِي سِالسُّودِ ١٩

لان افتعل في البت بعضي هعل ، تفول شال بشول واستال بشتل بعدى واحد ، ولا تتعقل المطاوعة إلا أن يكول المعقوع متعلياً ، وإذا فيل لهم لا تعسده الحملة شرطياً ، ويحتمل أن تكول من باب عطف الحمل استشاهاً بعني عليهم قبائع أفعائهم وأقوالهم ، ويحتمل أن يكون كلاماً وي الشهى حزء كالام ، لانها من تصام اصفاء ، وإخار المجمد قبائع وأنها من تصام اصفا ، وإخار المجمد في المحمد على يكلمون ، فود نشأ يكون فيا موضع من الإعراب وهو النصب ، لابها منطوقة على يكلمون ، فعي إذا القام من السبب الذي السحفوا به المعقب الألهم ، وعمل الاحتمالي الاوليل لا تكون عزه أمن الكلام، وهذا الوجه الذي المعطوف على أخبر وجهي ما من قريم في منا كانوا يكفون أن المعطوف على الخبر حبر بيكامون قد حدف منه المحلوف على الخبر عبر فيكامون قد حدف منه المعلم على الخبر عبر فيكامون قد حدف منه المعلم على المخبر عدائم والأقبل أنهم في إلى أخبر الانهمدوا في الارض قبوا إنها معر معمدون ، وهذا كانم غير المعمد على المعلمون ، وهذا كانم غير المعمد عدائم المعلمون أن يكون معلوفاً على المعمد على المعمدون أن يكون معلوفاً على المعمد على المعمدون المعمدون أنها معمد عدائم المعمدون أن يكون معلوفاً على يكذبون أو عنى معمدون المعمدون المعمدون المعمدون المعمدون المعمد على المعمدون المعمد عدائم المعمدون المعمدون المعمدة والمعمدة المعمدان المعمدان المعمدة والمعمد على المناس معمل والما معمل والمنا معمد والمعمدة والمعمدة المعمدان المعمدان المعمدون في المعمد والمعمد والم

 ⁽²⁾ الترام البعد وعسره على ما شريعة قريء تشريه شري إذا منه وإذا فشريعة لهمة وموامل الأصداء فالأقتالي . () ومن الناش من الشري بعده النام مرسية على دائم و الارام 190 من و وقو و الشريعة الشري على الترية - الطاع المستاح (۱۹۳۸/۹)
 (3) المترام و شيعاني و (۱۹۹۸)

الفائد النف والها تشرق تنولاً وشولاً والمتعلق الذي والمات الرقال قليل الوازليع السال العرب و ٢٣١٣٢١ ع.

مستقلة فكرت لإطهار كدبهم ونقاقهم ونسبة السفه للمؤملين واستهراقهم ء مكثر بهذه الجمل واستقلالها دمهم والره عليهم ، وهذا تُركي من جعلها سيفت صلة حزء كالام ، لانها إذ ذان لا تكون مقصودة لذاتها إلىها جيء بهما معرضة الموصول إن كان مبيماً ، ومندمة تمعناه إن كان حرفاً ، والجعلة بعد إنا في موضع تحصل بالإصابة ، والعامل فيها عند الحمهور الجواب بإنا في الاية مفسرية بقوقه ﴿ إنَّمَا بَعِنْ مَصَيْعُونَ ﴾ والذي مختارة أنَّ الجملة بعدها ثلبها هي الناصبة لإذار لانها شرطية وأناما بملحا ليس في موضع خصص بالإصانة فحكمها حكم الطروف الني يجازي بها ، وإنا قصرت من هملها النجرة ملي أن من المحويين من أسارُ الجرم بها حملًا على منى منصوباً بفعل الشرط ، فكذلك إذا منصوبة للمعل الشيرط بعدها ، والذي يعسد مدهب الجمهور جواز ، إذا قست فعمرو قائم ، . لأن ما بعد الغاء لا يعمل فيسا فيلها . ويتواز وقوع إذا الضجائية حواباً كإذا الشرطية فال تعالى فإ وإذا أدفنا الناس رحمة من معد صراء مستهم إذا لهم مكر في أياننا ﴾ وما معد إذ الفجائبة لا يعمل فيما قبلها ، وحذف فلتقل الفوق هنا للإبهام ، فيحتمل أن يكون الف تعالى ، أو الرسول ﷺ . كو معصر المؤمنين ، وكل من هذا قد قبيل ، والمضمول الدي لمع يسم فاعله ، فظاهر الكلام أنها الجملة المنصدرة محرف النهيء وهي ﴿ لا تصدوا في الأرص ﴾ إلا أن دلك لا بحوز إلا على مذهب من أجاز وقوع العاعل جملة ، ويُسِي مدهب حمهور التصريين وقد تفدمت البنداهي في ذلك عند الكلام على قوله تعالى ﴿ سواء عليهم التلونهم أم لم تنفوهم ﴾ والمعمول الذي لم يسم فاعله في ذلك سكت حكم الفاعل ، وتخريجه على مذهب جمهور النصريين أن المتمول الذي لم بسمَّ قاعله هو مضمر تقديره هو يصره سباق الكلام ، كما ضر العضمر في فوك تعالى ﴿ حتى تواوت بالنعجاب ﴾ سياق الكلام ، والنعش ، وإذا قبل لهم قول شديد ؛ فأصعر هذا الغنوار المعوصوف ، وحاءت الجملة بعده مصرة علا مرضع لهاس الإعراب ، لاتها مصوة الذلك المضجر الذي هو القول الشديد ، ولا جائز الايكون لهم في موضع المقعول الذي لم يسمُ فاعله ، لأنه لا ينتظم ضه مع ما قبله كلام ، لأنه يبغى لا تفسعوا لا ارتباط له إذ لا يكون معمولًا للقول مفسراً له .. وزحم الرمخشري أن المفعول الذي لم يسم هاعله هو الجملة التي هي لا تفسدون وصعل ذلك من باب الإسناد اللغطي ريظره بقولك ألف حرف من ثلاثة أحرف ، ومنه زعموا مطبة الكانب قال كالدانيق وازادا قبل لهم هذا القول وهذا الكلام والنهيل فلم بجعله من باب الإسناد يالل هعني الحملة ، لأن ذلك لا يحوز على مدهب جمهور البصريين ، فعدل إلى الإسناد اللقطي وهو الذي لا يختص به الاسم ، بل يوحد في الاسم والفعل والسرف والجملة ، وإذا أمكن الإستاد المعموي لم يعدل إلى الإستاد اللفطي ، وقد أمكر طلك بالتخريج الذي ذكرنه ، واللام في قوله ، لهم ، للتبليغ وهو أحد المعاني السبعة عشر التي ذكرناها اللام عند كلامنا على فوله تعالى ﴿ النعمد لله ﴾ ، وإفسادهم في الأرض بالكفرا؟ فإنه ابن عباس ؛ أو المعاصي؟؟ قال أبو العالية ومقاتل ، أو مهما؟؟ قاله السندي عن أشباحه ، أتو شوك امتثال الأمر واجتناب النهي (1) قاله محامدً ، أو بالنصاق الذي صماعوا سه الكفار وأطلموهم على أمدار السؤمتين ، ذكر، على بن عبيد الله ، إنها بإعراضهم عن الإبعان مرسول الله 🕿 والضراف ، أو يقصدهم تعبير الملة قاله الضحاك ، أو ياتباعهم خواهم وتركهم المحل مع وضوحه فأله بعصهم ، وقال الرمحشري (٢٥٪

واي ڏکره انو کٽير جي تعليوه (۱ (۲۰۵) ۽ عن ابن صابق

 ⁽⁷⁾ ذكره ابن كثير في تصديره (١/ (٩٧ م) ، عن أبي حصو من الرميع من أسن عن أبي العالبة .

واج نكودان كثيرتي تصدره (1/47 و) من السَّدي في تصيره عَن أي مقلك وهي أبي صائح ، هن ابن مبلس وهن فرة الطب الهملامي هن أبر مسهود وهي الذي من أصحاب رسول الشكا

وفي فاقره ابن كثير في تنسيره و ٧٥٢١ ق . عن الل جوبج عن مجاهد تنحوه

ين القر الكفاف (۱۳/۱) .

الإنساد مي الأرض تهييج الحروب والفتن ، قال لأن مي ذلك فساد ما هي الأرض وانتفاه الاستفادة عن أحوال الناس والزروع والمنامع الدبية والدنيرية ، قال نعالي ﴿ لينسد مِنها ويهلك الحرث والسال ﴾ ﴿ أنجعل فيها من يفسد فيها ويسقك الدماء ﴾ .. ومنه قبل لحرب كانت بهن طبيءه حرب العساداء التهمي كلامه - ووجه القساد بهذه الأقوال النبي قبلت أنها كلها كنائر عظيمة ومعاص جميمة . وزادها تغليطاً إصرارهم عليها والأرض من كترت معاصي أهلها وتواترت فآلت خبراتها وتزعت بركاتها ومنع هنها الغيث الدي هو سبب الحياة ، فكان فعلهم الموصوف أفوى الأصباف لفساد الأرض وحوابها ، كما أن الطاعة والاستنفار سبب لكثرة البخيرات ونزول البركات وبرول الغيث ، ألا ترى فوله تعالى ﴿ فَعَلَمْتُ اسْتَعْدُووا رَمَكُم ﴾ ﴿ وَأَنْ لُو اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَة ﴾ ﴿ وَلُو أَنْهِمُ أَفَامُوا التورلة والإنجيل ﴾ الايات وقد فيل في تفسيره : ما د روي، في الحديث من و أن الفاجر يستربح منه العباد والملاد والشجر والدواب والاء الامعاصية يصع فقابها الغيث فيهلك البلاد والعياد لعدم البلاد وانفطاع الأقوات ، والنهي عن الإقساد في الأرص من باب النهي عن المسلب ، والدولا النهي عن المسلب فمتعلق النهي حفيقة موحصاهاة الكفار ، ومعالاتهم على المؤمنين بإفشاء السر إليهم ، وتسليطهم عليهم لإفصاء ذلك إلى هيج الهنزز المؤدي إلى الإفساء في الأرض ، فجعل ما رنب على المنهي عنه حقيقة سهياً عنه لفظاً ، والنهي عن الإنساد في الأرض هما كالنهي في قوقه تحالي ﴿ وَلاَ تَمَوَّا فِي الأَرْضِ مَفْسَدِينَ ﴾ وليس ذكر الأرض لمحرد التركيف بال في ذكك تبيه على أن عذا المحل الفي لجه نشأتكم وتصرفكم وهنه مانة حياتكم وهو سنرة أموائكم ، جدير أن لا يصد فيه إذ محق الإصلاح لا ينبغي أن يحمل سمل الإفساد ، ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿ ولا تفسدوا مِي الأرضى بعد اصلاحها ﴾ وقال نعالي ﴿ هو الذي جمل لكم الأرض فالولاً قامشوا في ساكبها وكثوا من وزقه ﴾ وقال تعالى : ﴿ والأرض بعد فاتك دخاها ﴾ ﴿ أخرج منها عاءها ومرهاها والجبال أوساها متاعةً لكم ولأسقكم ﴾ وقوله تعالى ﴿ أنا صبينا المماد عبياً ﴾ الآية إلى غير دلك من الآبات الهمشيمة على الامتنان عليها بالأرصى ، وما أودع الله فيها من المنافع التي لا فكان تحصى ، وقابلوا النهي عن الإنسلا بقولهم ﴿ إنها نحل مصلحون ﴾ فأخرجوا الجواب جملة السعية لتدلُّ على ثبوت الرصف لهم ، وأكفوها بإنما دلالة على قوة العبافهم بالإصلاح ، وفي المعمى الذي اعتقدوا أنهم مصلحون أقوال :

أحدها : قول ابن عباس إن معالأتنا (٢) الكفار إنها بريد بها الإصلاح بيتهم ومين العؤمتين(٢) .

والثاني ٢ قول مجاهد : رمو أن ثلك الممالاة عدى وحبلاح وليست بقساد؟

والثالث . أن ممالأة النفس والهوى صلاح وهدى .

والرابع : أنهم ظوا أن في ممالاً: الكفار صلاحاً لهم وليس كذلك لأن الاكتار لو ظفروا بهم لم ينفوا عليهم ، ولذلك فال﴿الا إنهم هم المغسنون ولكن لا يشعرون ﴾ .

أشرجه الدخاري (۱۹۹۷)، مي كتاب الرفائق ، ياب سكرات طبون و ۱۵۱۳) و ۱۵۱۳)، وسيف (۱۵۱۳) ، في كتاب الجنائز باب ما حاد في نستريح ومستراح مدو (۱۹۱ - ۹۵) ، واسيد في البسند (۱۹۲۲) و ۲۰۳۱) ، (۲۰۲۱)

 ⁽٢) ينال : كالوكه هلي الأمر معالماً : ساهدته عليه وشايعتا ، ونسالانا عليه : احتسمنا ، وشاهزراً عليه : احتسموا عليه ، لمسان العرب و ٢٠ ٢٠ ٢٠٠٠).

٣) فكره السيوطي في قند العشور (٢٠١٦ م ، وهزاه لابن يسمعل ولين جرير ولن أبي حلتم من ابن هبلس

⁽٤) ذكره السبوطي في الدر المسئور (٣٠٢١) ، وهواء لابل جوبو عن مجاهد . .

والحاملي 1 أنهم أنكروا أن يكونوا فعلوا ما نهوا عبد من ممالاة الكفار و وقالوا رنما بحن مصلحون باجتناب م مهيا عنه

والذي تختاره أنه لا ينعيل شيء من هذه الاقوال بل يعمل النهي على كل فرد من أنواع الإفساد ، وفظك أنهم أما ادهوا الإبيان ، وأكتبهم الله مي ذلك ، وأهلم بأن إيهانهم مخدعة ، كانوا يكوبون بين حالين إحداهما أن بكوارا مع عدم إيمانهم موادعين لرسول للدييج وللمؤمنين والمحانة الاحري ألا يكوموا مع عدم إيمانهم بسعود بالإفساد بالأدص لتغرق كلمة الإسلامي، وشنات بظام الملة فنهو عن ذلك ، وكانهم قبل فهمران كندم قد فمع منكم بالإقرار بالإرمال ، ارت البرتينين قلوبكم فاينكم والإنساد في الارض ، فلم يحيبوا بالامتناع من الإنساد ، فل أنشو الأهسهم أنهم مصلحون -وأمهم ليسوا محلأ للإمساد فلا بتوحه النهي عن الإفساد محرهم لاتصافهم بصده وهو الإصلاح ، كل ذلك بهت منهم ه وكارب صرف على دعاتهم في الكذب، وقولهم بأفواههم ما ليس في قلومهم ، ولمد كانوا قد قابلوا النهي عن الإنساد بدعوى الإصلاع الكادمة . أكذبهم الله نفوله ﴿ أَلَا يُهِم هُو السَّفِيدُونَ ﴾ تألت لهم حيد ما ادعوه مقابلًا لهم ذلك في حسفة المسبة مؤكَّلة بأمراع من التأكيد منها - النصدير بأن ، وبالمجيء بهم ، وبالمجيء بالألف واللاء التي تفيد الحصر عبد بعصبهما .. وقال ها الجرحاني كا الاعتمال الألف واللام في قوله المنسدون لما نقام ذكر اللفطة في قوله لا تصادرا م فكأنه صرب من العهداء ولوجاء الخبر عمهم ولم ينقدم من اللفظة دكر لكان ألا تهم هما المعمدون انتهى كلامه ، وهو حسن ، واسفتحت الحيقة بالا منيهة على ما يجيء بعدها لتكون الأسماع مصبية لهذا الإحبار الذي حاه في حقهم ه ويحتمل هما الدبكل لاكبدأ للضمير في إنهم له وإنا كان فصلاً فعلى هدير الوحهين بكود المصدوق حراً لإن ادوات بكون سنداً ، أو يكون المعسدون حبره والحملة حو لإن ، وقد نقدم ذكر فائدة الفصل عند الكلام على قوله ﴿ وأولئك هم المغلجون ۾ ۽ ونجعتين الاستمراك هنا هي غوله ۾ ولكن لا يشعرون ۾ هو أند لإخبار عنهم أنهم هم العلممدون يتضمر علم الله دلك ، فكان المعلى أن لله قد علم أنهم علم المقسدون وتكل لا يعلمون ذلك ، فوقعت لكن إذ فالله س منافيين ، وحهة الاستدراك أنهم لما نهو عن إيحاد مثل ما تانوا بتعاطرته من الإفساد ، فقالوا فلك بأنهم مصمحون مي وللك . وأخبر لله عمهم أنهم هم المعسدون . كانوا حقيقي بأن يعنموا أن دنك كما أخبر الله تعالى ؛ وأنهم لا بدعوك أنهم مصلحون والمندرك عليهم مدا المعني الدي فانهم من هدم الشعور بذلك تقول وزيار جاهل ولكي لا يطلم ١٠٠ ودلك أنه من حيث انصب بالجهل وصار وصعاً قائماً يزيد ، كان بسعى لويد أن مكون بمالماً مهذا الوصف الذي فأم ١٠٠٠ إد الإنسان ينبغي أن يعلم ما اشتمن عليه من الأوصاف ، فاستدرك عليه بلكن لأنه فيما كثر في الفرأت ، ويعمض في بعص المواضع إمراكه للقلوا ومفعول ويشعرون إصعدوف لفهو المعني تقبيره أنهم معمدون باأو أنهم معدون باأو أنهم بنول بهم الموت فننقطع التوبة ، والأولى الأؤل ، ويحتمل أن لا بنوي مجذرف ، فبكون قد على عمهم النمعود من حير دكر منعلقه ولا بيدن وهو أبلغ في اللام ، حملوا لدعواهم ما هو إصاد إصلاحاً من النعي عنه الشعور ، وكأنهم من البهائم ، لان من كان ممكناً من إدراك ثميء فأهمل الفكر والنظر حتى صار بحكم على الاشباء الفاسفة بأنها صالحة ، فقد انتظم في سلك من لا شمور له ولا إدراك ، أو من كابر وعائد فنجمل الحق باطلاً فهو كذلك أبضاً ، وفي قوله تعالى ﴿ وَلَكُنَ لَا يَشْعُورُونَ ﴾ تسبيه عني كونهم لا يدركون النحل إدامن كان من أهل السهل . فبيغي للعالم أن لا يكترث ممحالفت ، وافكلام على قوله تعالى ﴿ وإذا قبل لهم اسوا ﴾ كالكلام على قبله نعائى ﴿ وإذا قبل لهم لا نفسلوا ﴾ س حيث معلف هذه الجملة على سبيل الاستئنات، أو عطمها على صلة من من قاوله ﴿ من بقاول ﴾ أو عظمها على

[.] [3] هدالله فرين ميد الرحمل المرسمي المعرى الإسراء المشهور أمو لكر سومي منة إحمدي، وفي أرضع ومنفين وأوبعدائية الأسب [4] 2018 [4]

﴿ يَكُمُونَ ﴾ ومن حب العامل في إذا ومن حبث حكم البحسة بعد إذا ومن حيث المفعول الذي لم يسم فالبلد .

واختلف في الفائل لهم أصوا ففق في عباس الصحابة الكولم بغين احداً منهم ، وقال مفاني قوم مخصوصون منهم وهم سعدين معاذاه وأموالياب وأسيدين الحضهراء ولمانهاهم تعالي عن الإصاد أمرهم بالإيمان الأن الكمال يحصل بتراثا ما لا يسعى ويعمل ما يسمى ما ويديء بالبسهى عبدالانه الأهياب ولأنا المنهيات عنها هي من باب البروك م والشروك أسهل في الاعتنان من استثل المعامورات مها ، والكاف من فوله ﴿ كَمَا امن الناس ﴾ في موضع نصب ، وأكثر اللحرين يجعلون تلك بعثأ لمصدر محذوف التغدير عمدهم والعنوا إيسانا كمما اس الناس والروكدلك بغولون في سير هليه ضفياه وأوحرت حثيثا أي شفيداً وأوحثيناً بعث لمصدر مجذوف التقدير سيرجليه سيرأ ضبيداً وسرت سيو أحتيناً ر ومذهب مبيوية وحمله الله أثر ملك لنس يبعث تعصدو مجلوف . وإنها مو يتصوب على البحار من المصدر المصمر الحقهوم من التعمل المنتفدم المسحدود . بعد الإصمار على طريق الانساع ، وإنها لم يجز دلك لانه يؤدي إلى حذف السرصارف واقامة الصمة معامد في غير المواضع التي ذكروها واوتلك المواضع أأك ذكون الصفة حاصة يحتس الموصوف محواء مردت بكانت ومهندس ماء أو واقعة خرأ نجواه زيد قائم ماء أوحالاً فعواه نورت بربد واقدأ ماء أو وصفأ نطرف محواه خلست قريبا منت وأرالو سنعملة استعمال الاسماءان وهما بنعفظ ولا يقاس علمه نبعو الاطلع والأبرق، وإنا خرحت الصمة عن هذه المواصع أنا لكن إلا نمعة للموصوف ولا يكتمي عن الوصوف. ألا نري أن صيوبه منع ه ألا هاه بأبو عارها ه وإن تصم ما يشل هلي حدث مصوصوف ، وأحاز و ونو مارها ولايه حال ، وتقرير هما الي كنب النحواء وما من كما أمر الناس مصدرية النقدير كإمان البلس فيمسك من ما والعمل مصادر مجرور مكاف النشب التي هي قعت لمصدر معذوف ، أو حال على الفواس السابقين ، وإذا كانت ما مصدرية فصيفها حملة دملية مصدرة سائص مصرف . أو مصارع وشد وصلها للبس مي قول الشاعر

مغا أشنفا أتحل المخيانة والفظرانا

ولا توصل بالحملة الاسمية باحلاقاً البقوم صهيم أمر الحجاج الأعلمان فستدلين مقوله زاب

ولجنافك الكخشيز من نشير المسطيسات كالدنا العاز طلاه شيؤاني دورات

وأحاز الزدختيري أأنوابو الشاء في ما من فواء كما من أن تكون كانة للكرف عن العمل ، مثلها في ، وسا فاء ذية ، ويسبعي أن لا تجعل كانة إلا في السكان الذي لا تقدر به مصدرة . لاد رمناه ها مصدرية من للكاف على ما استفر فهها من العمل ، وتكون الكاف إد داك مثل حروف النهر الداخلة على ما المصدرية ، وقد أمكن دلك في ، كما امن العاس ، فلا يبيغي أن نجعل كانا ، والألف واللام في التنفي يحتبل أن تكون للجس فكانه قال لكاملون في الإحسية ، أو عبر بالعاس عن المؤملين ، لابهم هم الناس في المحقيقة ومن عداهم صورته صورة الناس وليس من الناس العدم تعييره ، كما قال الشاعر : ب

۹۱) انظر فطيري (۲۹ تا ۳۹ د ، معالم النزيل و ۲۱ (۲۹) . منح الدام و ۲۸ (۲۳ و

^{- (5)} البينة من الطويل لديملم قائله ، الطريسي الليب من ٢٣٠٦ ، شرح شواهد الآلفاق (٣٢٥١٦) .. وهذه عمر بيب وصدي السن أميري من الطور بأنشا

⁽٢) المبيئة من الوائم لرياد الأخلم - الطرفيالي إبل الشيعري (١٩٥/٩) . البعولية (١٧٩/٥) ، الانتسوس (١٩٥/٣)

ول) خار الكشاف را دراس.

ةُ ثُنَ مِنَ الشَّاسِ، ولنجِشُهُ ﴿ يَحْسَبُهُ النَّاسُ مِن الشَّاسِ

ويحتمل أن تكون الألف واللام للمهداء ويعني به رسول الفائق وأصحته (")، ذله من مباس ، أو عبد الله بن مبلام ويحوه مين حيثن إسلامه من اليهود فاله معاني ، أو معاذ بن سبل وسعد بن معاذ واسند بن الحصير وجماعة من وحوه الانصار عدهم الكلبي ، والأولى حملها على المهداء وأن يراد به من سبل إيمانه قبل مرا، ذلك لهم فيكون حوالة على من سبق إيمانه ، لأنهم معلومون معهودون عند المخطيس بالأمر بالإيمان

والنشبية في ﴿ كما أمن الناس ﴾ إنساره إلى الإحلاص ، وإلا فهم ناطقون بكلمس الشهادة عبر معتقدته ! ، (الزمن) معمون (لصارا) ، وهو استمهام معاه الإنكار ، أو الاستهزاء ، ولما كان السامور به مشمها كان حوامهم مشمه في قولهم ﴿ أَنوَانَ كِنا أَنْ أَسْفَهَاهُ ﴾ ، والقول في الكاف ، وما في هذا كالقول فيهما في ﴿ كُمَّا أَسَ النَّاسَ ﴾ ، والأنف واللام في (السفهام) للعهد ، فيعني مه الصحابة الذائب ابن عباس مأو الصبيان وانسامات قاله الحاس مأو عبد الله بن سلام واصبحاله (الله مقابل). ويحشيل أن تكون فليحسن فيندر و تجنه من فسر به أبياس من المعهودين ، أو الكاملون في السفه . أو لاتهم العصر السفه فيهم إذ لا سهم عبيض ، وأبعد من نعم إلى أن الألف واللام المعلفة الغالبة نحو العبوق والديرات ولانه لمريغته عما الوصف علمم فصاروا إذا فيل السفهاء فهم مه ماس محصوصوات كما يعهم من الديوق نحم مخصوص ، ووحنمل تولهم كما أمل الشفهاه أن يكون ذلك من باب التعب والتجلد عذه أس الشمانة وهيرعانمون بالهم للسوا بسقهاس ويعتمل أنالكون فلكامن ياب الاعتقاد الجرم عندهم فبكونوا تداسبوهم للسعه معتقدين أمهم سعهادان وداك لها أخلوا مدمن النظو والعكو الصحيح المؤذي إمى إدراك الحق وصم كاغواهي ولأسة وبسلو ، وكان المؤمنون إذ ذاك أكثرهم مقراء وكشر منهم مؤال ، فاعتقدوا أن من قال بهناء أمثانة كان من السقهام ، لانهم المنغلوا سالا مجدي عندهم ، وكسلوا عن طلب الرئامة والعلى وها به السؤدد في الديبا ، ودلك هو عاية السعه عظاهم . وفي قوله ﴿ كَمَا أَمْنَ السَّفَهَاهُ ﴾ إثنات منهم في دعواهم سنفه المؤمنين أنهم موصوفون بعبد السفة ، وهو رؤالة الاحلام ورجحان العفول , فرد الله عليهم فولهم . وأثبت أنهم هم السعهاء ، وصفر الجملة بألا أنني للتبهم الينادي عليهم المحاطبين بأنهم السمهادل وأكدادلك واليان والغطا واهمروا والنفت الهمزنان والأولى مصمومة والغائبة مفتوعة من كلمتين بنحواه السعهاء وألا ففي فلك أوجعان

أحدها - تحميق الهمزتين , وبدلك فرأ المكوفيون وابن عام .

و لثاني " تحقيل الأولى وتحقيف الثانية بإبدائها واواً كحالها إدا كانت معتوجة قبلها صحة في كلمة نحو ، أوالي مغتلاج أتي فاعل من أليت وجول تقول ، أواني وجول ، وبدلك قرأ المحرسان وأمر عمرو

والثالث أنسهين الأولى بعجلها بين الهموة والواو وتحقيل الثالية

والرابع السهيل الأولى بحملها سي الهمرة والراو وإبدل الثالبة واوأ

وأجاز قوم وسهأ حاسباً وهو معلى الأولى بين الهمؤة والواو وجعل الثانية بين الهمزة زاتواراء ومنع بعضهم ذلك لأن

⁽١) فكرة السيومي هي بلدر العشور (٣٠١١) . وعراة لابو حرير وابن أي حاتم هن ابن عباس .

⁽¹⁾ انظر نبسير أهرض (١١٣٠٥) . عام المنظور (٢٠/١٠)

۳۱) استریک در این کشو (۱۹۹۸) (۵) انظر هسیر انفریشی (۱۹۳۸)

حمل الثانية بين الهمازة والوار تقريباً لها من الألف ، والألف لا نقع يعد الصمة ، والأعارب الثلاثة التي حازت في هم في قوله هم المقسدون حائرة في هم من قوله هم السفهاء .

والاستداراك الذي دلت عليه لكن في قوله فؤ ولكن لا يعلمون إله مناه في قوله تعامى فؤ ولكن لا يشعرون إله يتدا قال هناك و لا يشعرون : . وها (لا يعلمون) . لان المشتاطه، هناك مو الإفساد ، وهو مما يدول بأدني غامل ، لانه من المحسوسات التي لا تتجاج إلى فكن كثير ، فقعي عنهم ما يتوك بالمشاعر ، وهي المحواس سالمة في تجهيلهم ، وهو أك الشعور الذي قد يثبت فلمهائم منهي هنهم ، وانمشيت هنا هو السفه ، والمستدر به هو الأمر بالإيمان ، وذلك مما مستاح إلى إمعان فكن واستدلال ونظر نام يعهم إلى الإيمان وانتصدين ، ولم يقع منهم السامور به هاسب ذات في العلم عنهم ، ولان السفه هو خمة العفل والحنهل يعمامور قال السموال : .

الكناف أذ للسفية أشبلات المنتهل النبهل نبغ الخاجس

والعلم نفيص العهل فظالم علوله في لا يعلمون في . لأن عدم العلم بالشيء حيل به . وأ ابن السبيعة ابسائي وأبو حنيفة في وإذ الأقوا الذيل في وهي قاعل بمسى العمل المبيود ، وهو آخذ معاني قاعل القسمة ، والواد المسمومة في هذه القراءة هي وإذ القسمير تحوكت لمكن ما معدمة ، ومع آخذ معاني قاعل المسمونة المروض المحربت في الواد ، واللغاء يكون سوحد ومغير موجد فإذا كان يغير موجد سمي مفاحلة ومصادقة ، وفولهم فيل غير من المؤمين في آخا في ملفظ مطلق الفعل عبر مؤكد يشيء والمواجد المبير والمهام أن في رباوا به الإيمال مهوسي وبما جداء دون غيره ، وتحديل أن يربدوا به الإيمال مهوسي وبما جداء دون غيره ، وتحديل أن يربدوا بذلك ما أطهروه بالسنيهم من الإيمال ومن اعترافهم حين اللغاء ، وسعوا ذلك وما أوقولهم عن دلك صارفة معرضة ، وقيا الجيمور و أطؤار أبي) يسكور الهاو وتحقيق الهيزة ، وقرأ ورش بإلغاء حركة الهمزة على عن نطب ما يما أوقولهم منا المؤاد ، و لاأني المعرف على المعان من المهاد المؤلد في اللمة خلوات به : أي صرفوا خلاهم إلى لا يحتمل إلا معنى مسابق : أحدهم الألفراد ، و لاأني المحتمل الإمام على معانه من المهاد المائية على معنى تصبى القمل : أي صرفوا خلاهم إلى لا يحتمل إلا معنى واحداً ، ريالي عنا على معانه من المهاد المائية على معنى تصبى القمل : أي صرفوا خلاهم إلى طرفي عنا معنى معانه من المهاد المائية على معانه من المهاد المائية على معان من المهاد بالمؤلد في الموردي إلى الله إلى أمالكم في [الساء : ٢] . الاحتمال وقواه من المهاد إلى المائية في [الساء : ٢] . المهم إلى ألمائية ألى المهاهم إلى ألمائية ألمائية

المُسلَةُ فَلَمْرُقُلُمِ، بِالْسُومِينَةِ تَسَالَتِينَ ﴿ ﴿ إِنِّي اللَّمْنِ مُعَلِّقُيٌّ بِمِهِ الْفَارُ أَجَلزَكِ * *

ولا حجة في شيء من ذلك وقيل إلى معنى الباء لأن حروة ، الحوينوب بمعنها عن بعض ، وهذا صعيف إذ نبالة الحرف عن الحرف لا يقول بها سبويه والعمليل ، وتقرير هذا في التحول وشياطيتهم هم البهود الذين كانوا بأمرومهم مفتكذيب؟؟ قاله ص عباس ، أو رؤساؤهم في الكفر؟؟ قاله ابن مسعود ، وروي أيضاً عن ابن عباس ، أو شباطين

 ⁽¹⁾ البيت من الطويل للذعة الذيابي الطر دينات و 17 وي وهيونة و (١٩٥٧) و معي اللبيت و ١٧ وي هيم البوامع (٢٠/١ و ١٠٠٨٠ و ١٠٠٨٠ منرو الطواب (١٣/١) في الأشمون (٢٠/١٥ ع)

⁽٣) الكود فسيوشي في المفار المبشرو (٣١/١) ، وعراه لاس سجاق وامن جريو وامن كي حدثم عن ابن صامن

⁽٣) اذكره السيوشي في الدر السئور (٣١/١) (، وعزاء لابن جريز عن ابن مسعود .

على يسون القاجيج وأصبحابه برأواني العاقهيرمن لكعار على إطلاعهم عس أحوال المؤسن وإعلامهم بما أحمدهوا عميه من الإم وأخموه من انسكابد . أو في الفاقهم مع الكفار على أدى المسلمين وتروضهم مهم الدواتر وفرههم معا يسوم المسلمين وحزمهم بما بسرهم وقصدهم إخماد كفمة الفوال أربعة أأ والشاءعي الن الاستهراء حوف الأهي واستجالت اللغع والهول والنمس ، والله تعانى متزه عن ذلك قال يصبح وإنباقة الاستهراء المني. هذه دواعيه إلى الته معانى ، فيحتمل الذيكون الاستهراء المستدريل الغانصال تباية على محاواته لهبراء وأطان اسر الاستهراء على المحارة ليعلم أفادلك حراء الاستهراء باأوعل معاملته لهم بمثل ما هاملوانه المؤسيون فالحوابي عليهم أحكام ألمؤسيين من حقق الفج وصواد المدر والإشواذ في الدمنو مع مفهد كالرفيان وأطلل على الشيء ماأتسهم صورة لاحض و أراهار التوطة والمجهل الإنفاعهم على الترهم ، وسمى التوطك لهم استهراه لانه لمر عجل لهم العفوية ، بل أمني وأحرهم إلى الأحرة ، أراعي جنع بالب الحمد مسرعون واليه مخان ، منصحاء منهم المؤمنون ، أه عن تحمد ديار فيعشدن فيحسف بهم د أو عن

وأم وقوة القرطي في تعسب (١١/١١/١) . من الكشي

ولاي دكرة القرطي في عسرة ١٠/ ١٤٤ و عن حديثة من المقسرين

صوب السود بينهم وبين المؤمنين وهم السور المدكور في الحديد ، أو عن فوله تعالى ﴿ دَقَ إِنَّ أَنْ الْعَزِيز الكريم ﴾ [اللحان : 29] ، أو عن تجديد الله إلهم تعبة كلما أحدثوا دنياً فيظنون أن دنك لسحة الله لهم ، أو عن الحيلونة بين المنافلين وبين البور الذي بعظه المنومنون الله . كما ذكروا أبه رزي في الحديث أو عن طردهم عن الجمة ، إذا للمر ينامن منهم إلى الجنة ودنوا منها ووجدوا زيحها ومطروا إلى ما لمعدانة فيها لأهلها الله وهر حديث فيه طول روي عن عدى ين حاتم ، وبحا هذا الصحى: أنا ابن عباس والحدن ، وفي مغابلة استهرائهم بالمؤمنين باستهراء الله بهم ، ما بدل على مخطم المناوسين وهلو منزلتهم ، وليعلم العماملون ألى الله هو الذي يدب تسهم ويتحارب من حاربهم ، وفي المتتاح الجملة ناسم اته التفخيم المغليم حيث صدرت العملة لهال وجعل العبر فعلاً مضارضاً بدن عنادهم على التعدد والشكور؛ فهو أميغ في النسبة من الاستهزاء المحيرية في قولهم لم في ذلك التنصيص على الدين يستهزي، الله يهما ، إلا عناي العمل والبهم مقال يستهزي، يهم وهم لم العموا حين مسام الاستهزاد إليهم على من تعلق به الاستهزاء ، قلم يقولوا إملاقحي مستهزئون بهم ، وقلك لتحرجهم من إبلاع دلك للمؤمين فيتفعون ذلك عليهم ، فأبقوا اللفظ معنملاً أن لو حوفقوا على فكك لكان لهم محال في الذب⁷⁹ عنهم أنهم لم يستهزلوا فالمؤمنين ، ألا ترى إلى مداراتهم عن ألمصمهم مغولهم ﴿ أَمَا بَاهِمُ وَبَالِيومُ الأَخْرُ ﴾ . ومعولهم ﴿ إذا لقوهم قالوا أمَّا ﴾ فهم عند لقائهم لا يستطيعون إظهار المقارة ولا مشاركتهم معا بكرهون . بل يطهرون الطواحية والانتباد ، وقرأ لن معينهس وشيل ﴿ أَيْسَدُهُم ﴾ ، وتروي عن اس تكبو رنسبة العند إلى الله حقيقة إد هو موجد الاشباء والمنامرد باحتراعها ، والمعمل أن علم نعائلي يطول لهم مي الطغيان ، وقد ذهب الرمجشري ٢٠٠ إلى تأويل العد المتسوب إلى الله تعالى مأنا منع الألطاف وخذلاتهم سبب كفرهم وإصرارهم بقبت فلوجم نتزايد الظلمه فيها ترايد للبود في فلوب المؤمس ، فسمى ذلك المرابد مدأ . وأسند إلى الفالالم حسبت عن فعله مهم بسبب كفرهم، أو بأن ألمد مو على معنى التسراءً؛ والإنجاء قال ، أرعلي أن يستد فعل الضبطان إلى الله لأنه بتمكيم وإفداره والتحلية بهم ومين إهواء عباهم ورسا معمد إلى التأويل في المعد لأن مدانه لهم عي الطعيمان فبيح والله منزه عن معل الفبيع ، والبكويل الاول الدي ذكره الزميجشوي ا^{بدر} قول الحمجي وأب_{ي مسلم} . وقال المصالي هو ائسد في العمراء وعندنا مصر أن الفحالة الحير والنبر ومو الهادي والمضلء ومدغلام الخلام مي معوجن هذا عمد توله لعالي ﴿ خَتْمَ لَهُ عَلَى قَلْوَبُهُم ﴾ [البقرة - ٧] ، وصد الله في طفيانهم الشكس من العصيبان قالبه اس مسمود أو الإملامات قاله ابن عناس ، أو الزيادة من الطغبان؟ فالدمجاهد ، أو الإمهال قاله الرجاج واس كيسان ، أو تكتبر الأموال والاولاد ونطيب الحيالاء أو تطويل الاعمار ومعاقة الاعداد وصرف الرزابا وتكثير الارواق

وقو فريد بن علي مي (طِغْيَاتِهم) بكسر الطاء وهي تغذيف طُغيان بالطهم والكسر كما فالوا مقبان رعبهان بالسمر والكسر ، وأمال الكسائي هي (طغرائهم) ، وأضاف الطغار إليهم لام فعلهم وكسهم وكل فعل صدر من السد صمت

 ⁽²⁾ قال الفائداني و نوم حول المباطور والساطان الله بن أدبوا الطرونا بلسس من بوركم قبل از حدرا وراكم فالنصور بوراً مغرب بنهيم.
 (4) حدور المجارة عام كالمروا من فقه العدال صادرتهم أبر بكن محكم قالوا بلي و سوره المجارة عام 19 .

⁽٢) فكرة يعقد السوش في القر المتار و (٣١٤) ، هن في منالج ومؤاد لاس المناس

 ⁽⁵⁾ اللَّمْثُ رافعيع والدين أو مناه عند وبنَّ أي كار طلبًا

⁽١) انظر الكشاف و ١٧/١ع و الصبياح و ١٣١/١ع .

⁽⁴⁾ قسره عني الأمر نسراً - أكرهه عبيه وقهره وكذلك امسيره هاب

⁽¹⁾ انظر الكشاف (۱۷/۱) . الصحاح (۱/۱ (۱۷)

⁽۷۷ مكر- السيوطي في العور المنتور (آ ۳۹۷) ، وهراه لاس هوم عن اين مسعود والطوائفستو في كثير (۲ (۲۸۵) (۸۱) مكره السيوطي في الاو المنتور (۲ (۳۱)) ، وهراه الطرياني وابن أبي قبية وشد في حسد وابن طرير وابن المستور هي مجاهد

إضافته إليه بالسائرة ، وإلى الله يالاحتراع وما فسر به أنبعه بحقيقة قوله تعالى في بعمهون في فيكون المعنى ياردهون ويتحيرون ، أو يعمون عن وشقيع ، أو يركبون وتوسهم ولا ينصرون ، قال يعمل المسرين ، وهذا النفسير الأحير أقرب إلى الصواب الانهم أم يكونوا متردون في تطريعها ، بل كانوا مصرين عبه معتقد الله المعن وما سواء الباطل و يسمهون) حملة في موضع العال بصب على العال ، إما من الصمير في يسمعها ، وإما من نصمير في همائهما . لانه مصدر مضاف للماعل ، وفي طفياتهم يحتمل أن يكون متعلقاً بيمدهم ، ويحتمل أن يكون متعلقاً بعمهون ، وهنت أمو المناه أن يكون في طفياتهم ويعمهون حالان من الفسير في (يصحم) قال لان العامل لا يعمل في حالب النهي كلام . وهذا الذي ذهب وبه يعتاج إلى تعيد ، وهر أن تكون الحالان لذي حال واحد ، فإن كانا لموي حال حال حالاً حوال

مغي إجارة ذلك علاف و ذهب قوم إلى أن ذلك لا مجوز كما لم يجز ذلك للعمل أن يقضي مصدرين ولا طرفي رمان ولا قلومي مكان فكدلك لا يقضي حالين ، وحصص أهل هذا السفحية هذا القوم بأن لا يكون الثاني على جهة البدل أو معطوف ، فإنه يوا كانا كذلك جازت السمالة ، مال بعضهم إلا أضل التفصيل فإنها نعمل في قلوفي ومف وطرفي مكان ، وحالين لذي حل ود ذلك يجرز وهذه المذهب احتاره أبو الحسن بن عصفور ، ونهب قوم إلى أنه يحور للعامل ان بعمل في حاليل فذي حال واحد ، وإلى عدا أنعت لان الفعل الصادر من قاعل ، أو الواقع بمعمول يستحيل وقوعه في زمانين وفي مكامين ، وأما المعلان فلا يستحيل قيامهما مذي حال وحد ولا إله قالا صديق ، أو تقيضين فيجوز أن غنون وحاه ويدغماحكأ ركداء لانه لا يستحيل معبله وهوطلتس مهدييز الحالين ، فعلى هذا الدي قورناه س العرف يجور أن يحيء الحاذق لذي حال واحد ، والعامل فيهما واحد ، (أوثك) اسم أشهر به إلى نسلي لفعم فكترهم التصلمين كالأوصناف الخنيمية ، من دعوى الإصبلاح وهم التنفسينون ، وتبليلة السقية للمؤمنين وهم السمهاء ، والاستخفاف بالمؤمنين بإظهار الموافقة وهم مع الكفار ، وقرة الجمهور (اشتبروا الضلالية) بصم الوبو ، وقمر أبر السمارا الاقعنب العدوى اشتروا والضلالة بالفتح ولإحتلال صسة الواو وجوه أربعة انذكررة هي النجو ، ووجه الكسر أمه الاصل في التقاء المسكنين نحو ﴿ وأن مر استفامو ﴾ [النجن ١٦٠] ، ووجه الفتح اتباعها لحركة الفتح قبلها . وأمان حمزة والكسالي الهدي وهي لغة مني تميم ، والباهون بالفتح وهي لعة فريش ، والاشتراء هـا محاركتي ، عن الاحتبار ، لان المشتري للنتيء محتار لدمؤثر فكأنه قال اختاروا لضلالة على الهدى وجعل تمكنهم من نساع لهمدي كالانص المبقول في المشتري ، والمناذهب في الاشتراء إلى المسجار لعدم المعاوضة إذ هي استبدال شيء في يدلك بشيء في مد عهوك وهدا مقفود هناء وقد فعمت فيم إقي أن الاشتراء هما حقيقة لاحجازاء والمحاوصة متحققة ثدواموا يقررون ذالك ولا يمكن أن بتقرر لأنه على كل تقدير يؤول الشراء به إلى المحار قالوا إن كان أراد بثلاثة المساقفين ، كما قال محاهد عقد كالنا فهم هدى ظاهر من المضع بالشهامة وإقامة الصلاة وإبناه الزائلة والصوم والغزار والغنائل وعلما المرتصف تواطنهم طواهرهم واختاروا الكفو استبدلوا بالهدي الضلال وخلحقت المعلوصة ووحصل لبيع وطشراء حقيقة وكالزهن موع المماطاة انتي لا تصقر إلى اللفط ، وقالوا لما ولدوا على القطرة واستمر قهم حكمه إلى الناموغ وحد التكليم، استطالو عنها بالكفر والنفاق فنمتقفت المعاوضة باوقانوا فعاكمانوا دوي عفول متمكين من النطر الصحيح المؤدي إلى معرفة الصواب من الخطأ . استبدلوا بهذا الاستعداد النعبس اشاع الهوى والتقليد للابء مع قبام الدلس الواضح تشعفف

المعارضة ، فالرا وإن كان أراد مالاية أهل الكتاب كما قال تنادة فقد كانوا مؤسين بالله والبوم الاخراء ومصدقين سعت النبي 🄏 ، ومستعنجين به ويدخول بحرمته ، ويهددون الكعار مخروجه فكانوا مؤمنين حقا ، فلما بعث 🛣 وهاجر إلى المدينة وخافوا فأي ونامتهم ومأكلهم والصبراف الاتباع عنهب فجحه والبوث وقالبوا ليس هذا المذكور عندنا وعيبروا صفته ، واستبدغوا لذلك الإيمان الكفر الذي حصل لهم فتحفقت المعلوصة ، قالوا وإن كان أراد ساتر الكفار كما قاله ابن مسعود وابن عباس ، فالمعلوضة أيضاً متحققة إما بالمشة التي كانوا عليها على الفطرة ثم كفروان أو لأن الكفار كان في محصولهم المدارك الثلاثة الحسى والنظري والسمعي ، وهدمالتي تفيد العلم الفطعي ، فاستبدلوا مها الجري على ستن الاباء في انكامر ، وقال ابن كبسان حلقهم لطاعته فاستملوا عرر هذه الخلقة المرضية كفرهم وضعف قوله , لامه تعالى لو تراهم لطاعته لما كفر العدمتهم لاستحالة ان بخلق شبئاً لشيء وينخلف عن ذلك النبيء ، وسبائي الكلام على قوله العالى ﴿ إِلَّا لِمُسْتَوِدُهُ ﴾ ، وعلى ﴿ وَلَوْنَكَ خَلَقِهم ﴾ إن شاء نف ، قال أس عناس والخسن وقتادة والسدي الضلاقة فكفر والهدى الإيسانا الله وفيل الشلك والبغين ، وقيل الحهل والعلم ، وقيل الفرقة والجماعة ، وقبل الصبا والاحوة ، رقيل النار والجمة ، وعطف ﴿ فما ربحت ﴾ بالعاه بدل على تعف نفي الربح للشرف وأنه بنفس ما وقع الشراء فمعلق هذم الربح ، ورعم بعض الناس أن العاء في قوله ﴿ فيما ربيعت تبعارتهم ﴾ دعلت لها في الكلام من مبنى الجزاء . والمتشهر أن اشتروا ، ﴿ وَالَّذِينِ ﴾ إذا كان في صنة فعل كان في معنى الشرط ومثله ﴿ الذين بغفون أموالهم ﴾ [النفرة : ٣٦٣] ، وقع المجراب بالفاء في قوله ﴿ ولهم أمرهم ﴾ . وكدلك الذي بدحل الدار فله درهم انتهى . وهذا حطأ لأن الذبن ليس مبنداً فيلمه بالشرط الذي مكون مبندا قندخل العاه في خره كما تدخل في حواب الشوط وأما الدين حبر عن الرئك ، وقوله ﴿ مَمَا رَبَّعَتُ ﴾ لبس بخبر فتدحله الفاء وإنها هي جملة فعلية معطولة على صلة الدين فهي صنة لأن المعطوف على الصلة صلة ، وقوله وقع الجواب بالفاء في قوله فلهم أحرهم خطأ لأنه ليس بجواب ، إنها الجملة خر السنظ الذي هو بغفول ، ولا يور أنُّ بكون أوكك مئذاً والذبن اشتروا سنداً ، وهما رسعت تجارتهم حر عن الدين ، والذين وخبره خمرعن أولفك لعدم الرابط مي هده الحملة الوافعة خبرأ لأرثك ولتحفق مضي الصفة ، وإها كانت الصفة ماضية معني دم تدخل الغاه في خر موصولها المبندة ، ولا يحوز أن يكون أونتك مبتدأ والدين بدل مه وفسا ربحت خر لأن الخبر إمنا تشخله العاء تعموم الموصول ، ولإيدال الذين من أوثلك صار الدين مخصوصاً لأنه بدل من محصوص وحمر المحصوص لانفاحله نقادان ولانا معيي الابهاليس إلاعلي كرب أرفقك منفأ والفير خبراً عبدن وسمة الرمع إلى التجارة من مقد المجاز ، لأن الذي يرمع أو يخسر إمما هو الناحر لا التحارة وسا صور الضلالة والهدي منشري وتما رشح هذا السحاز السيع بغوله فعالى ﴿ فيها رسعت ليجارتهم ﴾ وهذا من باب ترشيع المعاز ، وهم أن يبرر المحاز في صورة الحقيقة تج بحكم عليه بمعس أوصاف المحقيقة فمضاف محار إلى محازى ومن ذلك فول الشاعر ال

الحَمَّى الْخَدَّرُ مِنَّ دَوْمِ وَأَسْكُمْرُ جِمَلَدُهُ ﴿ وَمُجَّتُ عَجِيدًا مِنْ لَحَدْامِ الْمُسْفَادِفِ

أفام الحز مقام شحص حين ماشر روحاً بكي من عدم ملامته ثم رشحه بفوله وأنكر جنده ، ثم زاد من ترشيح المجاز بغوله وعجت : اي وصاحت مطارف الخزمن فيل روح هذا رهي جدام ، ومعنى البيت أن روح وقبيله حدام لا يصلح لهم لماس الحزومطاره ، لأنهم لا عادة لهم كذلك فكني عن التبايل بيهما معاكم فيه في البيت ، ومن ذلك قبل اشتافي رضي الله عنه : .

 ⁽۱) مقره السيوطي من المر تفسير (۱۹۹۷ - ۲۲) ما من اين عماس وعوام لان إسمادي وان عربها وابن أبي سائم ومن تشقيا وجراه المد الراق وعداس حسد وابن حور وابي أبي حائم ، وابط تعليم ابي كناع (۱۹۱۹)

أبدا تسوسة فسدٌ عَفْضَكَ تَسَوَقَ هَسَامِي ﴿ ﴿ فَلَقَ الْسَائِعُمْ مَنَّى حَيْنَ مَا أَرْضُوالُعَا أَ

على لاجب لا يهندي معارم

أي لا ماراته فيهندي مه فني الهداية ، وها يريد نمي الديار وينزم من عن المينز من أهد يه يه ، فكذلك مقه الإية تما يكو شراع مارا من المينز من الهداية به المساورة بين المينز من المينز من المينز من المينز من يعلم المينز من المينز من يال التجارة ، والتحارة بين بعد الاسراء فعط وليس بتعارة النصرت في التحارة التي لا ينزم الا يتجار على المينز النما والرابع المن المينزي المينز وقع هو نجره فيس تحاره ، وإلا المريكي تجرة تنفي الرح فالمينون في التحارة أي لا ينزم الا المينزي ما لاينزم الا المينزي ما لا يرابي المينزي من المينزي المينزي المينزي من المينزي المينزي ما المينزي المينزي المينزي من المينزي الميزي الميزي الميزي الميزي المينزي الميزي الميزي المينزي الميزي الميزي الميزي الميزي الميزي الم

عَنْنَ قِلُمُونَ لُمُوعِينَ خَنُولُ جَاهِ . ﴿ وَأَيْمُفَ أَنْجِينٌ لِلْمُونِ لِلَّا يُعَفِّمُ ؟ ﴿

السم المعنى يقوله الذي لم ينقب وكمن الوصف . ومسمى الفائدة بدى اعساطيهم الصيافة على اللهدي تحارة ، وإنه هامت التحاوة مي البيع وانشراء المستعفق منه الفائدة . أو الدير عن ذلك منه وهذا الاعتباض منفى عنه ، دلك لان الكمر معيط للاعسال دل تعالى في وهدت إلى ما عملوا في إ العراقات (17) . وهي المعديث أنو بالاعسال عن ابن حماهات وهل ينقمه وصله الرحم وإطعام المستكبل . فقال لارم لما يعل وب العرالي خطيش يوم فقدرياة لانهم لم يعاضوا مثال إل

ود و فيومان و دور الطبل للإهلام الواقل الهام الرأس والمديع عام وحلة الفيزو السيليد الطوافيون الشامعو (145). وفي الطوالكشنان و 140 س 140 .

راه و دريت بن قصيده الامرازية المصنى والصل فيوان و ۱۳۷۶ م. هاي قواند الشكري ... علف واليقر صوبهم سواد في حدة العبياء فإذا مانت شا الباطنية قاملت تسهها بالمعالج الذي فيه لينظي وسواد معادمة مانت

روز العربية البراموت وعائد آراي والعبد في طبيب و ١٩٠٧م وله وقوليت في طعيبة (١٩٨٣٣) ، و حالم في مستنديك - وعالم دوارد

لما تحققوا وارتحواص عوائد الدنيرية والاحروف الاقرى إلى تولهم في سعر أبنا الله واسانية في المبادد (١٥٠) المواهم في وما يحن بمحديل في وكانت الهود تزعم الهم لا يعذبون إلا أياما ومدودة ، ويعقبهم يعول يوماً واحدا الويعمم حشراً ، وكل طنعه من الكفر تزعم أنهم الهم لا يعذبوا على الدنيم عهديل ، يعق الدنيم الدنيمية ورحم المعمود المرابعة من الكفر تزعم أنها على السق والله يعلم كونهم مهديل ، يعق السمل ما كانوا في علم غه مهديل ، أو مهدين من تصابح المهدائ ، أو في اختراه الفيلالة ، أو على تمهم المهدائ في علم غه مهديل ، أو مهدين من تصابح المهدائ ، أو في اختراه الفيلالة ، أو على تمهم المهدائ وتؤم عالم من الحار من لا ياج في تجاونه ، ويكون على هدى وعلى احتفاظ أن يعولا جدوله بالمهدى وتلا يقوم وتؤمه الهدائة ، وألدي أحداث قوله بالمهدى ولل على أن الذي من قوله الهدى أحياز الله المهدى أميان على حدول على أن الذي المتحفوة المهدائة به إنساء على أنه حيو كان والانتها والمهدائ على أنه المدين والمواهد المهدى أميان أنها المهدال والمهدى أميان أنه المدين أميان أنها المهدال والمهدال المهدى أميان أميان أصل المهدال على أنه حيو المهدول قال شفل الاسم مرام كان إلا أنه أنه حمد المهدى المهادة من حيان أنه أميل المعدال أمواد وقال على المهدى المهادة من المهدال المهادية المهدى إلى المهدال المهادية المهدى إلى المهدال المهادة المهدال المهادة المهدال على أنه أمواد وكان أمواد قال شفل الاسم مرام كان إلا أنه أنه المهادة المهدال المهادة المهدال المهدال المهادة المهدال المهادة المهدال المهدال المهدال المهادة المهدال المهدي المهدي المهدي المهدي المهدي المهدي المهدال المهدي المهدال المهد

وذكر المغشرون في سبب يزوق عند الأبث أخيالاً :

أحدما أأمها ومتاني للمافقين

التامي الحي قوم اعلم الله موصفهما فيل وحودهم . وب إعلام بالمعجبات .

المثالث . مي عبد الله من أبي وقصحت ترل ﴿ وإذا لدوا دلاي سر ﴾ والتي شلها في جميع الناطق . دلكور ما معناه أنه لعن نعراً من الدؤمني قفال الأصحاء المعروا كعل أو هؤلاء السعه، عنك ، فذكر أنه مدم وأش على أي يقر وهمو وعلي - موسعة علي وقال له لا أمافن فقال ألي تقول هذا ، والله إن إيداد كإنسانك ثم اغرفوا فقال عبد الله الاصحابة كيف وأبتموني معلت فاكور فهم عبراً ، وقد نقدت أداريل فير هذه الثلاثة في عصون الكلام في هذا

﴿ مَشَلُهُمْ كَمَشَلِ الَّذِى اَسْتَوْفَدَ ذَازَا فَلَمَا آصَكَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِتُورِهِمْ وَوَكُلُهُمْ فِي ظُلْمَنتِهِ لَا يَعِرُونَ لَيْرِيَّهِ ﴾

المثن ل أصل ذلاج العرف بمعي بالل والنبين كلمه وقده وتدبه وهو النطح وبعدم التل والذار على أمثال ل فال فيريدي الأمثل لافساء وأصلح العرب مغا من كان الل وصعد مساو لوصف الاجو بوجه من درجود . والمثل الموريدي الأمثل المؤسس بمناء لم المؤسس فقل من المؤسس فقل من المؤسس فقل من المؤسس بمناء المؤسس بمناء المؤسس فقل مشاه له من المعام لوصيل فقل مناه المؤسس المؤسس والمؤسس المؤسس المؤسس

مكبورة أو مضمومة وحدف اليند وإيفاء الذال مكسورة أو ساكنه ، وأكثر قصحاب على أن ملك أحات أن الذي ، والاستبقاد بحي الإبقاد واستدعاء ولك ووفود الناو ارتفاع غيبها . و (الداو) جوم لطبق مصيء حار عرف ، (لما) حوف نفي بعمل الحرم وبميني إلا وظرة بمدها في موسع حو وحوف نفي بمسل الحرم وبميني إلا وظرة بمدها في موسع حو وحوف وجوب عند سعوبه وهو الصحيح لنقدمها على ما نفي بما ولهبي ، حواما مصدراً وذه العجالية ، الإضاءة الإثمر ان وهو وطراح الإنجاء المناول بعماه وبنتيان ويجمع أحوال وكلها لا تنصرف وتنفر الإنجاء المناول وكلها لا تنصرف وتنفر وطراح المناول ويجمع أحوال وتجاربة أوار ، أي بعور ومنه أمراغ و العروبي توولاً لأن بمه المنطولاً وحركة ، الديل النخلية الراك عدا أي خله وذكه وق تضميمه معنى التعبير ، وتعديدة إلى الشراح علاف ، الأصبع حواء ذلك ، المعلمة عداء النور وقيل هو حرض بناي المور وهو الأصبح المنفق المنظم وهو المنازلة ، الأن الطلمة تسدد المؤتم المؤتم والمنازلة ، المنازلة ، الإنجام الأفق المؤتم المؤتم والمنازلة ، المنازلة المنازلة ، الم

﴿ مُثُمَّ لِنَكْمُ مُمَنَّىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ۞﴾

جرع كارة عنى وزن أهل وهو قبس في جع فقالا، وأقبل الوصيين ، سواه تعادلا نحو أهر وحراء ، أو العرد المائع في الخلقة بموسعت ورنق فإل كان الوصف سنركا كل في يستعملا على بعام أصر وحراء ، وطلك نحو وجراء ، أو العرد المائع في الخلفة بموسعت ورنق فإل كان الوصف داء بحسل في الأدر يبعد العروق صعنع من السعم ، وأسلم من الصلابة فالوا فناة حياه ، وفيل أصله الناسد وصفحت القاروة سلامها ، والبكم أفه نحص في النسان لهيم من الكانم قاله أبو حام " الوقل الذي يولد أحرس وقبق الذي لا يقهم الكانم ولا يهندي إلى الصواب فيكون إن يلا فناه في الفؤاد لا في المساف والعمى طلمة في العين شع من إدراك المهم أن والفعل منها طلم يعلى بكسر الحيان واسم الفاعل على أفعل وهو قباس الألفاء بالمعاولات ، والرجوع إن لم يتعد مهو عملي بكسر الحيان واسم الفاعل على أفعل وهو قباس الألفاء بالمعاولات ، والمع المعاولات والمعاولات المعاني ورفع الاحم ونتصب الحير ، قال ، ١ الرعش المعاد المطبقة صفيعها علمها أنكر المعاولات المعاني ورفع المعاول حتى المعاول على واستحضار المعاه المثل والمعالم المعاول وفي سائر عبد المعاولة كرا ومناس المعاولة كرا المعاولات والمواجع الأنب، والمكبوء أقال الهو نصال علم وشاك المعاول في سائر كبده أسائل والمعرود في كانه الميان وفي سائر حروف المحاول المعالي وهو مناك المعاول في إلى المعاولة المواجع والمعاولة والمعاولة والمعرود المعاولة على المعاولة المن عقبة المعر الكاني، وهي على عماء اسم كها هي في بعد والمعالي المعالي .

 ⁽۱) محمد بن إدرس بن فستد بن دود بن مهرای المعظلي مواهم أبر جاند الرازي الحافظ فكبير مات في الحال سة سح وسمين ومالين بالمعاهمة (۳۷۸/۲) .

والمراجع الكشاف والأوالي

٣٥/ الألذُّ : الحصيم الحدلُّ الشجيع الذي لا يربع إلى الحق وحمد للَّا وقدلاً بالمدار العرب (١٠٢١/١).

وق) يقال الرس جموع الإدام شهرات ويعج القوس نصب مستأوهما فأراد هديموي حاية علماً والشراوب وعلد الساد العرب المرب

أنسَّمُ فِي وَلَانَ السَّمِينِي نَوِي شَسِطَعُ ﴿ ﴿ فَالنَّلُمِّنَ بِمُولِ إِنَّهِ السِّرْبُتُ وَالْمِعلِ ٢٠٠

أنهى ، وهذا الذي احتازه ومدايه عبر محتال ، وهو مدهت أبي الحصل يجوز أن تكون الكاف السمأ في فقسح الخلام ، وتقدم الذي يدار به يعد ذكر الوحد الدي وتقدم الذي يدار به يعد ذكر الوحد الدي ختاره ، وأبعد من زهم أن الكاف زائرة مثلها في قوله عميروا مثل في كمصف ماكول في إلى الفيل : () ، وحيله على الخلام أن المناف وعده أن المناف والمناف المناف وعلى الريادة ، إذ المنحى تشبه المناف بالمنظ بالمنظ لا يعتل واحتل ها يعتل هذا لا تكون الكاف واحتل ها يعتل هذا لا تكون الكاف واحدة وفي جهة المناف يتهم وجي اللك المناف هذا الذي المتواد الراه وحود ذكروها :

الأول: أن مستوقد النار بدهم بها الأهي هذا الطفات عنه وصل الأدي إليه كدلت المنافز بحفق دمه بالإسلام. وبينجه بالكفي

الثاني : أنه بهندى مها فإدا الخطفات صل كذلك الصائق بهناي بالإسلام وإذا اطلع على عالله ذهب عنه سرو الإسلام وعاد إلى ظلمة كفره .

الثالث . أنه إذا لم بدرها بالحطب ذهب ضوءها ، كذلك المنافق إذا أبو يستدم الإيمان ذهب إيمان

الرابع (أن المستحدي) مها توزه من حهة عيره لا من حهة نفسه فإذا دهنت الناريخي في طلبية ، كانتك استافق لها أفر طسانه من غير اعتقاد فله كان تور إيمانه كالمستحدر

المخامس أن الله شبه إقبالهم هلى المصلمين بالإضاءة وعلى المشركين بالذهاب؟! قال مجاهد

السادس : شبه الهماني اداي باهوه باللور الذي حصال للعسنوقد والضلالة المشتراة بالطفعات .

التسليم - أنه مثل ضربه عد للسياق لأنه اطهر الإسلام فحض به دمه ومشي في حرمته ومسته أن سليد في الأخرة عند حاجته إليه (** روي معتاد من الحسن لا وهذه الأقريق على أن ذلك بزق في السياطيق (** وهو مره ي عن ابن عباس وثنافة والصحك واسدي ومعائل ، وروي عن ابن حير وعطاء ومحمد بن كمسا ** ويمان بن رئام أنها هي النهود مذكون في المحائلة إداد كالوجود ذكروها :

الألاب أن مستوفد النار يستضيء يتورها ويتأس وة همت عنه وحشية الطلمية ، والههود لهما كانتوا بيشرون بالنبي #2 ويستفتحون به على أعدائهم ويستنصرون به متصرون شبه حالهم بحل المستوقد الدراء طبنا بعث وتمروا به أقاهم فقد ذلك النور عنهم

غشره مناثق السلامين والرواهان

الله) الظراميوان وأعشى تكبير من 143

⁽٣) «كرة مسيوطي في القار المشور (٣٣٠١) ، وعراد لعمد بن حبيد وابن حرير عن مجاهد

 ⁽⁷⁾ فكوه المعيومي عن الدو المسؤور (۲۲ / ۲۲) و د عن عرو احد من الصحة أو التقميل والدوائن لليراني تصيره فيسيد ولك إليان (۲/۵۱) .

⁽⁵⁾ دکره السيومي في قادر المشروع (۳۳۵ تا ۳۳) دعي اين صفح ويونه لاين جريز وايي قليد. وفي اين مدتم پرتيميتوني في المباشين . وعي السندي وجراه دان السيد وايي آني حقيق ، وهي قتله ويراه فيند بي حصله ويي بدير ، واشير تسير ايي کنيز (1) دل ، دلا) (9) محمد بي کنيد فقرطي ايند في نم فکري خد فعليا، فقراني عرب اين وايت ايند آنيك يکويل افران مي فعرسي توفي سنة تبيح

الثاني : شبه نام حرمهم التي شيوها لرسول فالت فلا سار المستوفد وإطفاءها بدهاب الدور الذي المستوفد ، الثالث شبه ما كانوا تنوند في الدور في من اسم رسول الله إلا وصفته وصفة أحد رئيه وأمرهم بالبراس الدور الحاصل لمر استوفد ، بارأت فلما عبروا اسمه وصفته وحدثه الدوراة وجمدوا أرهب الله همهم نور دلك الإبعان ، وتغذم الكلام على الذي ، وقدم فول المعاربي في أنه يجري مجرى من في الإعراد والحمم ، وقول الانتفش إنه معرد في معنى الجمم ، والدي معداره أنه معرد لفي المعنى معادلها المعمم ، والدي معادد أن استوفد ناراً كاحد التأويلين في عراد .

وَإِنَّ أَمْدِي خَانَتُ بِقَلْعٍ مَمْ وَقُمْ أَنَّا

ولا يحتل على المفرد لفظاً ومعى يجمع القمير في ﴿ دهب الله يترزمه ﴾ وجمعه في دائهم ، وأما من زاحم أنّا الذي هذا هو الذين وصفت التون لطول الصلة فهو خطأ لإثر د الفسس في الصلة ، ولا يحوز الإفتراد الفسجر الأنّا المعدود كالملفوظ به ألا ترى جمعه في قوله تمالي ﴿ وخضتم كالذي خاصوا ﴾ [التربة : ١٩٩] ، على أحد الدُويلين وصفعه في قول الشاعر - مـ

> يَّنَا رَبُّ عَلَيْسِ لَا تُسْتَمِكُ مِنِي أَصَّةً ﴿ فِي قَالِمِسِ مِنْهُمْ فَلَا مِيهُ بُنُ تَسَعَلُ إِذَا الذِي فَقُوا إِلْقُوْف النَّسَةُ ***

ولدن قرل الدارسي إنها مثل من نسى كذاك إن الذي ميعة مفرد وطبي وجمع بخلاف من فلفظ من مدود ذكر اشأ وليس ، كذاك الذي ، وقد يعمل و الرمختري و (٦٠ ذلك مثل فوله تدائي فو وضفيت كالذي خاصوة ق [السوية : وليس ، كذاك الدي يأم وسطيت كالذي خاصوة ق [السوية : والمنطقة بالمنافقة بالمنافقة

⁽¹⁾ وهفا صدر بيت وهجرت

قبة الغوم تأتى الفؤم بنا أم حالد

وهذا فليت بلاعيب بن رميلت ميئر لسان غيرت و ۲٬۵۸۵) . غليزانه و ۱۹/۱) . غاميست ايماريه (۱۹/۱) ، المتعمد الاين جي و ۱۹/۱)

⁽٢) انظر ووج المعاني (١٩٤٨)).

⁽۲۱ انظر الکنناف (۲۹۹۹) . . .

ذكره ليس بمسوغ لانا يوضع الذي موضع الذي إلا على شأريل الذي ذكرماه من إراده انجمع أو النوع وقد رجع بلى دلك الزمختري ^{الكل}حيراً ، وقرأ من السميم كمثل الذي على الجمع وهي في ما مشكلة لأنا قد دكرنا أن الذي إذا كان اصله الذين فحدث تونه تحفيقاً لا يمود العمير عبه إلا كما يمود على الجمع فكيف إذا سوح به ، وإذا صحت هذه الفراءة ضعريجها عمدي على وجود :

أحدها . أن يكون إو د الصحير حملًا على النوهم المعهود مثله في لمدن العرب كأنه بطل بمن الدي هو نعط . ومعنى كما جزم بالدي من توهم أنه بطق بمن الشرطية ، وإنا كان النوهم فدوقع بن مختلفي الحدوهو يعراه الموصول أن الحزم مجرى اسم الشرط مالحري أن يقع بين منطقي الحد وهو الذين ومن الموصولان مثال الحرم بالدي قول الشاعر - الشده في الأعرامي :

تحَدَّاكَ الَّذِي بِلَي عَلَى النَّاسِ ظَالِمَا أَنَّ تُعَالَمُ عَلَى رَهُمَ غَوْاتِكِ مِنَا صَمَعَ⁽¹⁾

التُقافي " أنْ بكولُ إفراد الصمير وإنْ كان مائداً على جمع اكتفاء بالإفراد عن الحسم كما تكنفي بالمعرد الطاهر عن الجمع ، وقد جاء مثل ذلك في لمباد العرب ، أفتند أبو الحمر

> : فينالَسَنَانِ مِنْكَ أَسْرَةُ يَنْخَ فَا هُولَـكَ : ﴿ مِنْوَاعٌ إِلَى الدَّاعِي عَنْظُمُ كَبَرْعَ وَالكَّ عَى كَاكِوهِمِ .

والتلاف أن يكون الفاعل الذي في السودة ليس عائداً على الدين وإنها هو عائد على اسم الفاعل المعهوم من استوقف التقدير السوقد هو أن المستوقد مكون محرفوله تعالى فو تم مدا لهم من بعدما رأوا الايات في إعرسف : ٣٥] ، أي هو : أي السف المعهوم من مدا على أحد التأويلات في القدمن هي الأبغاء وهي العائد على الدين وجهان على هذا التأويل :

أحدهما : أنَّ بكون حدَّف وأصله لهم . بأي كمثل الذي المنوفة الهم المستوفد بدراً وإن ثم تكن بها شيروط الحدث المقبس فيكون مثل مرك القاعر :

وَلَوْ أَنَّ مَا مُسَافَجُتُ لَبِنَ سُولِعِمَا ﴿ فَقَنَا الدَّلُونِ بِوَلَاقِنَ الْجِنْدَانُ (١)

يريد ما عائمت به فجدف حرف الجر والصمير ، وأن ما يكي مه شروط الحذف المنبس وهي مذكورة في مسوطات كتب اللحواء وضاطها أن يكون الضيير معروراً يحرف حراليس في موضع رفع وأنا يكون الموصول أو الموصوف به الموصول أو المصاف للموصل قد جر يعرف ماع ذلك المرف نقطأ ومعنى وأنا يكون العمل الذي تعلق له المرف الذي حرا الضمر من ذلك أنعمل وذي تعلق به أنعرف السابق

والوجه الثاني . أن نكون الجملة الأولى الواقعة صلة لا عائد فيها لكن مطلف عليها حملة بالنماء وهي جمعة لمما وحوالها ، وهي ملك عائد على الذي فعصل الرحة مشلك العائد المتأخر ، فيكون تسهيهاً بما أجاروه من الرحة في باب

⁽¹⁾ الطر الكيتان و ١٩٣٧) .

¹⁷¹ طبت من السبط تشب من مقبل الطرائيلي بن التسميلي و 2017 عن شرح عوامة مشارة (387) ، ووج العملي و (1927) 171 طبت من الطويل تم يعلم فائلا - الطرفائق السعورية (1872) ، ووائنة جدة () ... كرم كرافوه) ، ووج العملي ((1927)

⁽⁴⁾ البيت من الوام للأسرم، وانعو البوائدًا (أو17) ، وعن مسبب وُعالَيْ ، منع مهومًا و 170) ، الفود الموامد و 1977 ع

الإبنداء من قوكهم وازيد جامت هند فضربتها وأوبكون العائد على الذين الضمير الذي في حواب لما وهر فواء تعاني ﴿ نَعَبُ اللَّهُ مَوْرَهُمْ ﴾ ولم يذكر ألحد مس وفعنا على كلامة تجريح قراءة ابن السميمع ، واستوقد استثمل وهي ممعني أهمل سكني أبو زيد اوقيد واستوند بمعني ، ودنيه أجاب واستجاب ، وأخلف لاهنه واستحلف : أي حام ، العاء ، أو الطلب ، جوز المضرون فيها عذبي الرجهين من عبر ترجيح ، وكولها بمعني أو قد تول. لانخفش وهو أرجح لا، جعلها للطلب بقنضي حدف حدلة حن نصح المعنى وجعلها بمعنى أوقد لا يقتضبه آلا ترى أنه بكون النعني في الطلب و استعموا ناراً فأوقدوها فلما أضامت مرحوله و . لأن الإضاءة لا تنسب عن الطلب بما تسبب عن الانقاد . خلدلك كان حملها على غير الطلب أرجح والتشبيه وقع بين قصة وقصة علا يحتاج في نحو هذا أنشبه بإلى معابلة حماعة يجماعة ، الا ترى إلى قوله تعالى ♦ مثل الدين جملوا التوراء تم لم محملوها كمثل الحملا ينحمل اسماراً ♦ و الحممة -ه] ، وعلى أنه في فوله ﴿ كَمَلُ اللَّذِي استِوقِدُ بَارَ ﴾ هو من ليبل السقابلة أيضاً ، الا ترى أن أسعى هو انستل الحصير أل الغوج الذي استوقد فهو من العمود اللغظ السحموم المعنى ، على أن من المفسوس من تخبل أنه معود ورام مقاملة التجمع بالنجمع فادعى أن ذلك مو على جدف مصاف ، التقدير و كمثل أصحاب الذي استرف و ازلا حافة إلى هذا الذي قدره لامدلر فرصناه معرداً لعظاً ومعنى لما حشيج إلى ذلك لان انتشبه إنما جرى في قصه منصة وإذا كان كندلك فلا تشترط الدقابله كما فدب ، ويكر بالرّ وكودها لان مقابلها س وصف المنتفل إبعا هو برز بسير من النقيبة بالإستلام وجوالحدم عوية على الكفر والتعاق مملولة لهي فشبه حاله إحبال من للموضد باراهما إدلابتك إلا على المنطلق لا على كثرة ولا على مهدر. والذاء في (فلمها) للتعقيب وهي عاطفه جملة الشرط على جمعة العملة ، ومن زعم أمها دخلت منا نضمته الصله من اقشرها وفدره إن سنوفد فهو عامد من وجود ، وفد نقدم الرد على ما يشبه هذا الرعم هي فونه فعا ربحت تجارتهم فأعنى عن إعلانه هما . وأضامت قبل منهد وقبل لاره ومتعد لللوا وهم أكثر وأشهر فإذا كال منهدباً كالت الهمرة فيه للنفي إدايتان صاء المكان كما فان العباس بن عبد المعلب في السي عليه الصلاة والسلام ،

وآلت بنيا وُليقت أفسرُنب الأراء مَن وَمُسَانِكُ بِشُورَكُ الْأَنْسُوا "

والعامل إذ ذاك صبير الذار وما مفعوله وحوله صنة معمولة الفعل محدوم الا تكوة موصوفة وصواح صنة لفلة استعمال ما تكوة موصوفة ، وقد نقدم لم الكلام في ذلك : أي فلما أصاحت الذاكر السكان الذي حوده وإدا كان الارما ، عقورة إن فالضمير في أصاحت الذي الموصولة ، وقد تقل والمناذة وحوله ظرف معمول للمعن ، ووحور أن يكوك تفاعل ليس فسمير الروافعة هو الما الموصولة ، وقد ألم المعنى في قولهم ، ما جاات حاجتك ، وقد ألم الموصولة ، وقد ألم المعنى الأجهدا الوحم ، وهذا أولى مما ذكره لا المحقط من كلام المعنى في قولهم ، ما جاات حيثاً ، ولا وقد ألم الموصولة على المعنى في المعمل على المعنى محموظ كما ذكراه ولو بسمع وبادة ه ما و جسمت ما محتلاً ، ولا وقد أم واسع اطراد وبلاف ما و والمحل على الابناء بعد ذلك أن يكون أضاف متعلية فلا تعدي إلى تعليم وبادة ولا حيث عمل على المعافلة ولا تعديد وهوالى أن يكون مى الماعلة أنها موصولة وإند وبده وهوالى أن يكون مى الماعلة أن موسولة وإند وبده وهوالى أن يكون مى الماعلة أن موسولة وإند وبده وهوالي أن يكون مى الماعلة أن المعنى كالجمع الذي استوقد أو على دالله المحتوم ، الذي قدره بعضهم وهو كان أن المحتوم الذي استوقد أن وعلم حالك المحتوم ، الذي قدره بعضهم وهو كما لماعلة على معمى الذي المحتوم كان المعنى كالجمع الذي استوقد أو على دلك المحتوم ، الذي قدره بعضهم وهو كما لماعات الذي المحتوم كان المحتوم الذي المحتوم الذي المحتوم الذي المحتوم كان أسعل كان المحتوم الذي المحتوم المحتوم المحتوم الذي المحتوم الذي المحتوم الذي المحتوم ا

 ⁽¹⁾ البيت من المنسرج وهو مراقعيدا المعلمي في حد المعلمة بعلج بها ياموق العائلات العلم السعاسة (١٩٩٤) إنه الأدافل المباحث من 11 ما الأسماعة (١٩٧٣) إنه السيم المعلمة عد 11 ما الأدافل المساحة (١٩٧٥)

وم فقر الكناف (۲۸۸۱)

وأجازوا أن يكون جواب ثما محفوفاً تفهم الممني كما حفقوه في قوله ﴿ فلما دهبوا به وأحمدوا ﴾ [بومف : ١٥٠] . فالده الزمخشري والاه وإسما حار حذقه لاستطالة الكلام مم آمل الالماس الدان عليه النهي - وقوَّه لاستطالة الكلام غير مسلم لابه لم يستطل الكلام لانه قدره خسدت وأي استطالة في قوله ﴿ قلما أصادت ما حوله ﴾ خمدت بل هذا لما وجوابها فلا استطانة بخلاف قوته ﴿ علما ذهبيه به ﴾ فإن الكلام قد طان بذكر المعاطبة، التي عطمت على الفعل وذكر متعلقاتها بعد الفعل الذي يفي لما فلذلك كان الحدف سائفاً لاستطالة الكلام . وقوله مع أمن الالباس ، وهذا أيضاً غير المسلم وأي لص إلياس في هذا ، ولا شيء يدل على المحدوف بل الذي يفتضيه ترنيب الكلام وصبحته يروضهه مواضحه أن يكون ذهب الله سروهم هو النجواب فإذا جعلت غيره النجواب مع قوة ترتب دهاب الله بمورهم على الإصاءة كاف دلك من باب اللغز إذ تركت شيئاً ببلار إلى الفهم وأضمرت شيئاً بمناح في تقديره إلى وسي بسعر عنه إذ لا بدل على حذف الطفط مع وجود تركبب ذهب الله بمورهم ، ولم يكتف الزمجاسري بأن حوز حذف هذا النجواب حتى ادعل أن الحذف أولي ، قال وكان الحذف أولى من الإنبات لما فيه من الرجازة مع الإعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد بعا هو أبلغ للفظ في أماء المحتى ، كانه قبل فلما أضاحت ما حوله حمدت بيقوا خابطين في فقلام منجيرين متحسرين على قرت الضوه خانسين بعد الكلح مي إحياء النار امنهن . وهذا الذي ذكره نوع من الحظامة لا طائل تحتها لأنه كان يمكن له تلك الوائم يكن يتي قولة ﴿ فَلَمَا أَصَاءَتَ مَا حَوِلُهُ ﴾ قوله ﴿ ذَهِبَ اللهُ بِمُورِهُمَ ﴾ ، وأما ما في كلامه بعد تقدير خمشت إلى أخره فهو معا بحمل اللفطاها لا يمضمله ويقدر تقادير وجملأ محذوفه لم يدل عليها الكلام ونثلك عادته في عير ما كلام في معظم تفسيره ولا ينبغي أذ يهسر كلام الله بغيرها يحتمله ولا أنا بواد فبه بل بكون الشرح طبق المشروح من عير زيادة علبه ولا نقص منه ولما جوزوا حدق الجواب تكلموا في فوله تعالى ﴿ هَفِ اللهِ بِنُورِهُمْ ﴾ فحرجوا ذلك على وجهين :

المفحمة : أنَّ يكون مستأنفاً حوال سؤال مقدر كأنه قبل ما يائهم قد أنبيهت حالهم حال هذا المستوقد مقبل دهب الله يعروهم

والثاني " أنَّا يكون بدلًا من جملة النعثيل على سبيل البياز قالهما الزمخشري .

وكلا الرجهين سبنيان على الإسعواب لها محذوف ، وقد اعتربا عبره وأمه قول تعالى ﴿ فحب الله بدورهم ﴾ والوجه الثاني من التخريمين اللدين تقدم وكرصنا ، وهو أن يكون قول هؤ ذهب الله بدورهم ﴾ بدلاً من حمدة النمتيل على سبيل البيان لا يطهر في صحته لان جملة النمتيل ، هي قوله مثنهم كمثل الذي استوفد ناوا قصعته دعب الله بنورهم بدلاً من المناف لا يكون في البحيل ، إلا إن كانت المحملة فعلية تبدل من جملة فعلية على ية تكوار عبواز ذلك ، وأما أن بدل جملة فعلية من حملة السبية فلا أعلم المدر أجاز ذلك ، والبحث على ية تكوار العامل الا عامل كان يكون في الدن فها ، ومن جمل أن تكون الثانية على ية تكوار العمل أن المحمل المحمل العامل على ية تكوار المحمل العمل من الإعراب العامل العامل الا عامل بنا المحمل العمل من بالاعراب محلونا حعل العمل في التحويل محمل العمل في التحويل محمل العمل في التحويل محمل العمل في التحويل محمل العمل المحمل العمل التحديد في التحديد التحديد المحمل العمل العمل المحمل المحمل العمل المحمل ا

⁽۱) الغز الكِئاب (۱۹/۱۹)

⁽⁹⁾ قال السيومي في صفح «هوامع ؛ وتدفر الحداد من المدلة نحو (أمدكم سا تعلمون الدكم بالخام ويبين) (إلى حريتهم الوم منا مسرو؟ - ينهم هم المتروث (، انظر صبح الهوامج (١٣٨/٢)

وج معنى تكرير العلمل المك إذا لملك مروت بأعبك ربد تفويره مروت بأسهك يوبد وإدا تلب رايت أحال زيمة متاسيره وأيت أحال وأيت زيمة الألف المنتور مو المنفل في البيدل إلا أنه سنف تدلاك الأول عنه طالعتي من عبر مسئة المسمل منه هذا مدهب أي الهوس الأعمش ومسامة من مستفي المنافسوين علي على الرسائي وغيرهم والمسامة لهوافي دلك أنه تفهر في يعمل المسوامع فعر ذلك فوله تعالى و وقال العالم الذين استنكروا من قومة تلفير المنتصمون في من منهم والقولة : لمن أمن منهم يعن من الذين استضعفوا وهو المال

(بنورهم) عائدًا على السنافقين ، والباد في سورها للتعلية وهي إحدى المعدني الأرامة حتر التي يقدم أن الباد تجيء لها ، وهي عند جمهور السعويين تر دف الهمرة ، فوا قلت تعرضت بريد فعمناه العرضت زيداً ، ولا يتزم أن الباد تجيء خرجت ، وذهب أي العبار أن الماد أنت تعرضت بريد فعمناه العرضت في أن أنت ريداً لم بلزم أنت المعربة عن تقدن بن الباء والهموة في السعية ، وإلى تحويل دفيها أبي العدس نهب السهيلي قال ندس الباء بعني المعدية حيث تكون من انقاعل معفى مشاركة للمعمول في ذلك أعمل ، نحو أقمدت وتعدت به ، واحملت الدار ودخلت به ، ولا يعتب عبد الإي مثل أمرضته وأسقيته ، فلا ند يأخذ من مشاركة ولو بالبد إذا قلت قعدت به واحملت به ، ولا على أبي المبار ودخلت أبي المعارب على المعرب الأراد بعن المورد المعرد الماد وصف تعبد بالدهاب على معنى يليل ه ، كما وصف غلب المعالم على المعرد بالمورد المعارد على المعرد من المعرف من المعرد على المعرد من المعرف على المعرد من المعرف على المعرد من المعرف على المعرد من المعرف على المعرد من المعرد على المعرد من المعرف على المعرد من المعرف على المعرد على المعرد من المعرد على المعرد على المعرد على المعرد عن المعرد على المعرد على

وَيُمَارُ الَّذِي كَمَاتِكُ وَتَنْجُلُ ضَيْ مِنِي ﴿ فَمَعِلُّ بِمَا كَمُولًا سَجِناهُ السَّرَّفُ السّ

اي تحلما ألا ترى أن المبسى بصيرها مُحلَّلاً عير مجرمين ، وليست ندخل معهم في دلك ، لابها لم تكن حراماً فتصير حبلالاً بسد ذلك ، ولكون الباء مهمى الهمزة لا يجيمع بههما ، فلا يقال أدفت نزيد ، ولفوله تعالى ﴿ نبت بالدهر ﴾ [المؤمنون ٢٠٠] ، في قراءة من سعله وناهياً تصريح يدكر في مكانه إن ثناء الله تعالى ، وتباء التعلية الحكام غير هذا دكرت في التحد

وقرأ اليماني وأذهب القامورهم ووهذا بدل على مرادرة الباء للهمازا، وبسنة الإذهاب يلى الله تعالى حقيقة ، إذ هو فاعل الأشياء كلها ، وفي معلى وذهب الله منورهم ؟ كلالة للوال :

أخليفا : قال ابن عيش هو مثل ضرب المنافقين ، كاثوا يعترون بالإسلام ، فانتجهم المنتحمول ووارتوهم وفاسموهم الليء ، عاما ماتوا سلمهم الله العزاقب مطب موقد النار صوء ، ﴿ وَتُرَاكِهم فِي طلمات ﴾ أي في عنا الله ا

الختائي - أن ذخاب تورجم باطلاع الفرائسيوسي على كفرهم ، فقد دهت منهم نوز الإسلام منا أطهر من كفرهم . الختالث - أنصل نورهم عنده . إذ تقويهم على خلاف ما تطهروا ، فهم كر عل كوف نواً تم فعنت فعاد في ظلمه . وعده الاقول إنها تصبح إذا كان الصنير في (ينورهم) هائداً على السافتين ، وإن عاد على المستوفقين غذهاب

المحقق لان المؤسس معنى المستقدعين ، ومن ديل في مباقى : 1 لتعقد الدي يكم بالرحين فيونهم مقطأ مرافعه) فقوله البرتهم الماس في البدل من يكم بالرحين المستقد و المستقد و

⁽۱) هيمامير الطول الفيس بر همعقيم ، صوان و ۲۷ - ۲۷) ، الكانل و ۱ (۱۳۹۹) ، اليموان و ۱۲۷۳ و ، اللسان و عبل م (۱) استرانيس بستور و ۱۹۶۸

النود هو إطفاء الناز أنني أوقدوها ، ويكون بأمر متماوي ليس لهم فيه منق ، طفائك قال الضحاف ثما أصامت النار أرسل الفاعليها ربحةً عاصماً فأطعاها ، وهذا الناويل بأني عني قول من قال إنها نار حقيقة ، أوقدها أهل الفساد ليتوصلوا بهما وسودها إلى مسادهم وعبتهم ما فأحمد انته بارهم وأفسل سعبهمان وأما إدا فلنا إن دكر البار هناحثل لا حفيفة أبهان وأن العواه بها الرائعة اوه والنحف و فإدهاب اتعالها دفع ضروها عن المعزمين بالواقا كانت النازمجارة فوصفها بالإصاءة ما حول المستوقة هو من محار الترشيخ ، وقد تقدم الكالام فيه وإندهات الدور أبلع من إدهاب الصواء ، لاندراج الأحص في نحي الأعم لا المكس ، فلو أبي مصولهم لم بلزم دهاب النور ، والمقصود إدهاب النورعيهم أصلًا ألا ترى كيف عف غراء ﴿ وَمُرَّاهِمَ مِن حَمَّمَات ﴾ . وإضافة النور إنبهم من باب الإضافة بأدبي ملاسنة إدريسانته إلى سارهو الحقيقة لكن حما قانوا ينتفعون به صعر إصافته إليهم ، وفي الحمهور في طُلُمات بصو اللام ، وقرأ الحسن ومن السمال بمكوف ألام ، وقرأ قوم مناحها وهذه النعي الكلات حائرة في جدم فعله الاسم الصحيح العبل عير المصعف ولا المعل للام بالباء وافإن اعتبت بالباء محوكلية امتنعت انصتها واأو كان مضعفاً لنحر درة والوسفار الغير بحوصورة والووصفا بحو بهمه اضعت الفنحة والضمة ، وقرأ قوم أن ، طُلمات ، يصح اللام جسع فلم الذي هو صع فلسه . فظلمات على هذا حميع حميع والعدول إلى المنبع لخفيعاً أسهل من ادعاء جمع البحييع لان العدول إليه ولدعوه في يحو فسوات حميع كسوة عموار واليه في محواجفة وموماً فعمة وفعلة أحوات ، وقد سبيع فيها المفتح بالقبود التي الفاضت وحسج الجمع ليس فغاس ، فلا ينسغي أن بصار إليه إلا بدليل قاضع . وقرأ الهندي من طُفَّتَه على الموحيد ليصابل بين إفراد المور والظلمة . وقراءة الحجمع لأنذكل واحداثه طلمة للحصه لجملت ثملك بالوجيث وقع دكو البور وانصلمة في الفراق حاء عش هدا العمزع فورافراه النور وحمع الطمعات ، وسهاس الكلام على ذلك إن شاء علم ، ويكرت الطنسيات ولم تصف إلى صميرهم كلما أصبقه النور اكتفاء سنادن علله المعمى من إنسانتها إنهم من جهة المعني با واختصار اللفظ بالرباء كان نزك منعدياً لواحمه فبحنمل أنز يكون مي طلمات تي موضع النجال من التنفعول فيتعنق سمعشوف , ولا يبصرون مي موضع الحال أيضاً إما من مضمير في تركهم ، وأمامي الصمير المستكن في المجرور فيكون حالا متداخلة ، وهي في الثافة برين حال مؤكلة ، ألا فرى أن من نوك في طاحه لرم من ذلك أنه لا ينصب وإن كان فرك مما يتعدي إلى النبن كان في الأممات في موضع العقمود الثاني . ولا يتصرون جمله حالية ، ولا يجوز أن يكون (في ظاهدت م في مرضح الحاف ه (لا يعتمرون) حملة في موضع المفعول الثاني ، وإن ذال بجوز وطانت زيداً معوداً لا يخاه . و ، وأنت تر د طانت ويشافي حاله العراقة لا يحاف ، لأن المفقول الثاني أصفه حيراً لميندة ، وإذ كان قدلت بلا بأتي الحبر على حهة التاكيد إسامتك هني سبيل بعض الأحوال لا الاخبار ، فإذا حملت في طلمات في موضع المدل ذك هامهم منها أن من هو في طلعة لا مصر فلا تكويد في قوله لا بيصرون من الفائدة إلا التوكيد ، ودلك لا مجرز في الانجار ألا ترى إلى تحريج التحويس بول الريء القيسي ...

الإداما فكن مِنْ خَلَقَهَا لُحَدِيفُ لُنَّةً ﴿ الْحَنَّىٰ وَيُنَّا مِشْقَالَ لَلَّمْ لِنَصْلُولِ ٢٠٠

على أنه (وشق) منته وهندما في مرضع النخبر و ونم يحول) جملة حالية أفادت التكيد ، وحاز عالمند ، بالتكرة لانه موضع العجر ، لانه يؤدي إلى معي، العجر مؤكداً لان نفي التحويل مفهوم من كون الشق عند ، فإذا استفر عده

وأك ملتقي المشطر مستمها الطوافيون لنرىء يخيس وأأأأأ أأأ والسندين معكته وعفه

شب أنه لم يحول عنه ، قال الله عياس و لظلمت عنا لعلقال (١/ ، وقال مجاهد ظلمة الكفر ، وقال نقادة طلمة للقية الذ عليهم بعد الموت ، وقال الله ي حضلة العاولا؟ ، ولم يذكر مقعول لا ينصرون ، ولا يسغي أن ينوي لأن المقصود غي الإنصار عنهم لا باللسة إلى منطقه ، قرأ الجمهور و صم لكم علي و بالرقع ، وهو على إضمار منطأ بقديره هم صم ه وهي أحسر مناية في اللقط والدلالة الوصعية لكنها في موضع حمر واحد إذ يؤول معناها لفنها إلى عدم قولهم اللحق ، وهم مسعاد الأدان قصم الأكس بصراء الأعير ، القهم لم يسيمها إلى الحق ، ولا يطمن به المنتهم ، ولا تلمحوا أنوار الهماية وصفوا بما وصفو من العسم والمكم والعمى ، وقد سمع هن العرب قهذا بعائر أشد الرمخشري من طلك أبائاً وأشد عبره : .

> أَمُّسَلِينَ إِذَا مُنَا حَنَازُتِنِي لَيَزُوْتُ : ﴿ خَنِّنِي لِيَوَارِي جِنَارِسِي الْمَحْسَلُرُ وأَشْتُرُ فَسَلَنَا كِنْكُ لِيَنْتُهُمُنِينًا : ﴿ أَنْتِي رَضَا فِي تَسْلَجِيفُ وَا رُأَنُّ

وهد من النشيم النبيع عند المعتفين ، وليس من بك الإستعارة لان السندار له مندكور ، وهم المسافقون والاستعارة إنها نطلق حيث يطوى دكر المستعار له ، ويبععل الكلام خبواً عنه مباطعاً لاد برادات المنفول عنه والمفول وبدلولا دلالة الحال لو فجوى الكلام كفول زهير . .

للتى أشير فينجي ولشيخ تحيثون النائب ليشئة أشفارة الشاقسية النا

وحدف المنتدأ هناك لذكره قلا يقال إنه من باب الاستعارة إداهو كقول زهير : م

أنا للهُ هَائِيٌّ وَفِي الْمُسْرُوبِ لَعْ لِلْهُ ﴾ . الخصاة تَقِيلُ مِنْ صفيعِ الطَّعَاجِمِ (٢٠

و لإنجاز عنهم بالحديد والكرم والعلى هو كما ذكرتاه من بات السجال، وذلك لعدم قبولهم الحق ، وهل دصفهم الدغل ما وهل دصفهم الدغلة لانهم كانوا بتعاطون التصامم و التاكم والتعامي من عبر أن يكونوا التصبيل بشيء من دلت ، فنه على سوه العتمادهم وضاء التعاديم وضاء التعاديم وضاء من العرب إذا مستماد ما لا تحب أو رأت ما لا يعجب طرحو ذلك كأنهم ما معجود الأ وأوه . فقل تعالى في كأن لم يستمها كأن في أنه وقرأ أيه ٢٠٠ في وقالوا فلوينا في أكنة في إلى معلى : ه } الايه ، فقل : ويجود أن يكون أربد بذلك المبافقة في دمهم وأنهم من الجهل والبلادة أسوأ حالاً من البهائم ، وأنب حالًا من الجمادات لتي لا تستم ولا متكلم ولا تتصوي ، وذلك لما أداد ليراهيد

واع الكرة الو كثير في تقسيره (١٩٢٨) . هن علي من أبي طلحة عن الع عباس

⁽٦) ادکرد اس کلیز فی تحسیره (۱۹۹۱) با هی استان فی تحسیره

⁽⁴⁾ المطر وقع المعملي (١٩٩٤)) ، وذكر الفرطس النبيت الأيار ونسبه للذرمي (١٩٩١) .

 ⁽⁴⁾ مولد . وكان أساب شاكي أسابح مضاف وحقد ووادة الاعدم .
 ورداية الحظيف : ومفاقف والطرائيرج المعلمان (143) .

إذا وقرة الزمجتري في الكتاف (٧٨/٦) ، وذكر تعدد في العالية ...

الديلا كتيرون فيش فيراك في الموعني ينيل كتاب كالملك في خينيا كي طالب. ... لما المراد بي حالة قائل المجرح .

وفق المطل في الافتر بالفتح وفين أحو أقدينه عن الدينع عله والفقع التصديق فللت وقد وفوت أداء بالكامر تؤثر وفرأ أي العداء الديناء المعرب (١٥) ١٩٨٨ و.

على نيئة وهايه انسلام الفيامة في دم الهة أياه ، قال فؤيا أنت له تحد ما لا يستح ولا يصر ولا يعني حدد شالم في ا [عرب : ١٤] ، وهذه الحملة حربة ولا صرورة تدعو إلى اعتقاد أنه سير أربد به الدعاء ، وإن كان ما مانه يعنى المفارية المفارين قال دعاء الله مليهم يقصب والكم والعمل حز ولهم طل تعاطيف ملك ، معاش الله يهيدما بماطورة من دلك ، وكأه يشير إلى ما يقع في الأحرة من فيات في وعشرهم يسع القيادة على وحرفهم عمداً ويكماً وسماً في الإسراء ١٤٠٠ وتراعيد تقال مستعود وحفضة أم المؤمنين عَماً لكماً علماً منتمسان وذكرو في عديد وجوهاً .

أحمدهم . أن يكون مفعولاً ثانياً لنوك ، ويكون في حلمات متعيناً يتركهم ، أو في موضع الحال ولا ينصيرون حال .

الكافي . أن يكون مصوباً على الحال من المعلول في ترقهما على أن تكون لا تتعدى إلى معقوبين ، أو تكون تعقت إليهما وقد أحدثهما

اللثالث أن بكول مصوباً بمعل محذوف تغديره أعني

الرابع - أنَّ يكون مصوبًا على أحال من الضمير في ينصرون ، وفي ذلك بطر

اللخامس : أن يكود متصوباً على الدم ماماً يكماً فيكون تقول المامة : .

أقبارغ فمؤب لا أخباوة فيشرها - يُخبودُ أرود تتنجي من ليجاولات

وفي الوجود الأربعة السابقة لا يتمين أن تكون الأوصاف الثلاثة من أوصاف السابقين يدهي متعلقة في المستر منها . وما قبلها المراد المراد الدم المراد المسترقدين إلا أن حمل الكلام في حال المسترقد قد تم عد قرد الوقاعات أسامت ما حوله إلى الشهرة المراد المراد الدم المراد المرد الم

⁽⁴⁷⁾ اللهت من تطويق للنامة دوله (78) ، والمرافعة (75) و. الأمهاج (76) و . اللسواة منح (

 ⁽³⁾ فكرد أمر كثير في تفسيره (41/1) . نتر قتابة وكدا العرضي في تصنيم و أدراء () . وابن حريم عن قتابة بحدر (477/1)
 (3-7)

⁽⁴⁵⁾ المنظر التغوي و (1474) وقيم (470) إند أمن كشو (1479) وأعلى المنهدي ا

كان عدم الرجوع من قبل أنفسهم ، وقد قدمه أن فعل العبد ينسب إلى هذا اختراعاً وإلى العبد لملابسته له ، ولذلك قال في هذه الآية في صلح يكم صلى فهم لا يرحدون في [البقرة : ١٨] ، فأصاف هذه الرصاف الذهبية إلى ملابسيها ، وقال تعالى في أرائك الذين لعنهم الله فأصبهم واصلى أنصارهم في [محسد : ٢٣] ، فأضاف ذلك إلى المسوحة نعطى ، وهذه الأقاويل كلها على تندير أن يكون الركوع لارماً ، وإن قال متعدياً كان المعمول محذوفاً فقديره فهم لا يرحمون سواياً

﴿ أَوْكُمْ يِنِ مِنَ السَّمَآءِفِهِ ظُلْمُنَتُ ۚ وَرَغَدُ وَيَرَقُ يَجَعَلُونَ السَّيْمَعُمْ فِي مَاذَاجِمٍ مِزَالضَوْعِيَ حَدَّرَ العَوْثِ وَاللّهُ مُحِيطًا إِلْكُوفِينَ ثَنِي ﴾

﴿ أو كصيب من السبياء فيه ظلمات ورهند ويرقى ﴾ أو لها خدة معانى: الشك والإيسام والتخير و إساحة والتخصيل وزاد الكوفيون أن تكون بمعنى الواو وبمعنى بل وكان شيحنا أبو الحديد بن الصاح يقول أو لاحد الشيئر أو الأشباء ، وذال المدين أو المدين بن الصاح يقول أو لاحد الشيئر أو الشبياء وقال المدين أو بين الحيار المستكولة فيه من حيث إن احتلا ترود بن أمرين من عبر ترجيع ، لا أنها وصعت للشك فقل تكون في الحر ولا شك. إذا أيهات على المخاطب وأما التي للتخير فعلى أصلها الإن المدين إنها يرجد أحد الشيئل ، وأما عني وعموا أنها الجاحة فلم تؤخد الإباحة من تقطل أو ، ولا من معناها . إنها أحدث من صيغة الأمر مع قوال الأحوال ، وإنها دخلت لعلية العامة في أن المطنفل بالقمل الواحد لا يشتغل بغيره ولو جمع بن المناجئ له بعض ، علماً بأن أو ليست معتملة هذا ، (قصيب) المطريقال صاب يصوب تهو صيد إذا فرك والسحاب أيضاً قال الشاعر : ...

صَنَّى صَمَامًا صَبُّتُ زَوْقَةً ﴿ وَانِي الْمَوَّامِي تُشْهِلُ صَاطِيلًا **

وقال الشماخ") :

وأشخم ذاق ضابق الرتمه ضيبااا

ووزن صهب فيعل عند البصريين وهو من . فارران الدخنصة بانستال الدين إلا ما شد في الصحيح ، من قولهم صيقل بكسر الفاف عدم لامران ، وليمر وزنه فعيلاً خلافًا للغواه ، وقد نصب هذا المدتمب للكوليس وهي مسألة يتكلم هميها في علم التصريف ، وقد نظام الكلام على لتقايف مثل هذا ، السماء كل ما هلاك من سفف ونحوه ، والسمم المعروفة لانت المروج ، واصلها الواو لابها من السمو ، ثم قد يكون بينها وبين المعرد تاه تأثيث فالوا مساوة ، ونصح الواواز داك ولها نبيت عليها الكلمة فال العجام : .

خَلُّ الأَلِمُسَالِينَ وَلَصْداً ضَرَّقَتُهَا ﴿ مَصَاوَةً الْهِسَافِيلَ حَمَّى الْحَضْوَفَكَ ا

⁽⁴⁾ الطروح البعني (١٧١/١).

⁽۳) دکره في الکشاف و ۸۱/۱ د مو عجز بيت صدره .

عما أية تسبح الميكوب مع مصيا ونسم في حاشية الكشاف تقشمان ، وقبل ، لفنادة ، وقبل : المهيئم من حواد ،

والسماء مؤنث وفد بذكري فالرافشاعران

فَوْ وَضَعْ الشَّمَاءُ وَلِيِّهُ وَ وَمَا ﴿ فَحَقَّ إِبَالَهِمَا، صَعْ الشَّعَاتِ ٥٠

والعشر الذي مير واحده بناء بؤنته المحدوريان وافتره التبيديون وأمن محده وجمعهو أيه على مسوات وعلى أسبية وعن سبياء الله وقت بسبيا شال الانتهاء وعلى السبية وعن سبياء الله فوق سبع سبيان شال الانه أولاً حب جنس فقياسه أن لا يحدم و بالباً عجمه الإلق والناه ليس منا بقاس في السوت ، وعلى فعال لا يتقاس في والناه ليس فيه شرط ما يجمع بهد النسوت (الله فقال) والرعد الله عالى وعله والسبيات بهد النسوت (الله فقيل ما يعقبه ما كلما خالفت سبية فقيل صوت منذ إلى وعله وعله وصابر والخفيل صوت منذ إلى السبيات المحاب الله وعلى محاهد ليصاً موت مائم بسبع وقبل ربع يحتق بن السبيات الموت منذ إلى عند الله النسوت الله وصابحات الله والمحاب الله الله الله الله الله النسوت الله والمحاب الله الله والله الموت الله الله الله والله الله والله والمحاب الله والله الله والله المحاب الله والله الموت المحاب المحاب الموت المحاب المحاب

المعتمعان أد الرعد مثكر

اللغاني : أنه صوت قالوا وسمي عدما انصوت وعداً لانه يوعد سياسه ، ومنه وعدت الفرائص أي سرات وعرث كما غيره الرعدة والسبع فيم ، طبل أرعد أي هدد و وعد ، لأنه يستأخل الإيعاد والنهلات ، ونعاد السوعد والنهيد ، [الرق] محراف حديد بيد المالك يسوى به السحاب¹⁴ فاله علي ، أو أثر فيرب طالت السحوات ، وووي عن عني ، أو سبط موريد المطالة يرحرها (؟) به قاله أبن عباس ، أو صوب ذلك السوط "" قاله بن الأيتري ، وعواد إلى أبن عباس ، وروى الحوا^{د " ك}س مجاهد أو ملك يتوادى " ". ووي عن ابن عباس ، أو النماء قام ⁽⁸⁷⁾ منهم أبو الجاند حدال س عربة

والله أهيب من الواقع لم تعلق فقال الطو اللبات (منتاج) معني العرف للفراد و (((۱۹۹۹) . التعالي المرتاث من ((۱۹) التعار وج التعالى (((۱۹۹۶) معنالي التعالم الرعاض (۱۹۶۹)

ا آنا شهر من خوشته مولي أمماء سنه بريد من السكل أنو سعد الشامي وفقه أن معين ، وأحمد ، وصعبه السباني ، وقال أنو أرعد الآن المام ما مولي سنة مانات المعرفية و ١٩٧٧م و

ا کا مکرنه تشریری اولی سر مسئل تو مداه آمن الانته الاماره ولنه تسید وادر مهمی وانو حالم نوفی سنه حصل بعثنا و ۱۹۹۹ و ده دی در در در در در در در در در مصد

وغا وکروانی عرب می تصنیرون ۱۹۶۹ - ۳۲۹) به هر محافظ و ۱۹۷۵ - ۳۲ - ۱۳۳۹ یا دونی کنهر ای خوشت رقم زا ۳۳ یا به اوکر آن هستن وقع و ۱۹۷۵ - ۳۲ یا ۱۹۷۸ - ۱۹۳۷ و روغی فکرید ۱۹۸۹ و

⁽⁹⁾ القرة الفرنشي في الأسرود (1111) والقي عليُّ رمني الفاحة وأثنتم العلماء .

⁽³⁾ انظر متحب الكبر (4/4)) . حي الراعياس .

ولاد المكرد الوالوب العربي في تصنيره (191 - 191 و و 170 ما 197 و) عن أن عند و القوطان في تصنيره (191 م (إ

وهم؛ مكرة شي حايم الطوي (Tathin) و Tell و 100 و على علي في القولين. وهم المراجعة

^{. 195} مکره اور موموغ ۱۹۹۱ م کار ۱۹۵۱ م. مواش هایی . ۱۹۲۱ محکوم این مربر (۱۹۲۷ م ۱۹۱۹ م. با مواش مربر اداری.

و ٢٠١٩ مكور حوال العبري على منسبه و ٢٠١١/١ م ١٩٤٤ و ١ م معاملا

⁽١٠٠) فكرة الغرطي في عسيرة (١٠/٠٠) . عن في ماس

وَجِهُ) الْحَرِّ الْطَلِرِي فِي تَفْسِيرَةِ وَأَنْ اللَّهِ } ﴿ أَمَالُهُ * وَيُؤْمِرُ وَوَالْحُ

. ١٩٠٠ . المسيرة تشوق الأوقاء ١٩٠

لهودي ، أو تعالق تساد مكان من فابس ، أو مر تقادم من اصطكالك أبدام السحاب قال مصبهم ، والدي يقهم سن الله أن الرعد حالية عن هذا الصوت المنزعج السنسوغ من جهة السعام ، وأن الربق هو الحرم القطيف النورائي الذي شده ، ولا تشام في جعلون أصابهم في اقانهم من الصواعق حقر السوت واله مجيط متكافرين في حص بكون محمى حتى ، أو مهمى القي بتعدى لوحد ، وبهجم صبر ، أو مهمى الشدي فالشروط في نادس ، فتكون من أهما المقارية تدخل على السند أو الحدر بنشروط المسكورة في بها ، فاصلح مدانها علهم وهي مؤلف ، وذكروا فهم نسخ المعان وصلح المهم وصلح المنازع المعان وحكواعاتم وحكواعاتم وقيم أسبخ بصمه أو معالله مؤلف المعان والمنازع المهم والمنازع المنازع المعان عبر من فكر ، فأن أن المنازع المهمودي الداد عاوا ثلاث أدان فان أمر موارات المنازع أحجود المهمودي الداد عاوا ثلاث أدان فان أمر فروان المهمودي المهمودي الداد عاوا ثلاث أدان فان أمر فروان المهمودي أحجود أدران المهمودي المهدد عاوا ثلاث أدان فان أمر فروان المهمودي أحجود أدران المها أن أحجود أحدود المهدد المواقات المهاد أمران أحجود أدران أدان فان أمر فروان المهدد المهدد المهاد الكان المهدد أو المهدودي المهدودي المهدد المهادة المهادة المهدودي المهدد المهادة المهدودي المهدد الم

من أور فسلاف أوان النشيق العشيل منافر أوامه

يريد السهم وادانه وقاره ي الصافقة (10 أوقعة الشريدة من صوت أرعد ، معها قفته من بار تسقط مع حوت الرحال فيوا نقدم من السحاء إذ اصطفات أجراءه . وهي نار تطبقة حديدة لا تعريشي و إلا أنت عليه ، وهي الع حدتها سريعة الخمرد ويهلك مة إيا من يشام ، قال لمد يركي أحله أربد وكان معن أحرقه الصاعفة :

فجعى الخبشرق وانضا والجثلء المدارس بمناوس بمؤم اللة والهنا النجما أأا

ويت التمفتول بهذمل مالما مربعة واقال علمية بن عيمه ال

فَالْهُمُ صَابِكَ عِلْهَا صَحَافَةً ﴿ صَاوَاتِكُمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَإِنْ أَنَّا

وروى التحليل عن فوم من العرب السائمة بالسبق ، وقال النقاس الأنا هناعة، وصعفة وصافحه سعين واحداء قال أبو عمر و الصافحة لغة بني تميم قال الشاعر :

ألَدُ قَدَرَ أَذَ الشَّفَرَ مِنِينَ أَصِيامَهُمُ * ﴿ مَنْ وَالِيعُ لَا مِنْ مَنْ مَوْقَ الصَّوافِيجِ أَلْ

 $\operatorname{cd} V_{\rm eq} (\operatorname{time}_{\rm e} V_{\rm e})$

بحُمَّون سَافَتَقَلَسُورَةِ الله وَضَعِ ﴿ التَّفَقُلُ الْلَّيْرِقُ بَالطَّسَوْاهِ مِ اللَّهِ

وا) المدافر مدن بر معدد بر عبد الرحم بن حصي أنو القاسم العود الإنسيمي عنج الناه والزار دهده إن مدكمه تدبي ما فالإحسان ولا دور وحسمان النامية (١٩٧/ و)

والإرافسانية : المعدندوقيل ، فطيعة من مد تسمط بإلا الإمداة تأتي على شياء إلا أحاقيت لبيان العرب و الا الانتقال

وغن علم القرطس والزوادان والسائد العرب والمعش

وفي المطروح المدي و (۱۹۶۷) م دوده الراجيقي في سبان الدرات؛ صفح) يسته لانز الأخط (۱۶) المساد بي فينس راجيعيد في وي في طروب الموصيل قد المدائق أم بكر الطائل توفي في شوال بر دومدي وحديث والإنمانة ابن فيبكي (۱۹۶۳) ، الفود منهام (۱۹۷۲)

والها انظر مغرطين وبالافادي

الله التفسيل أن أنداد المعمل أنه الشعرس مي مكرس والل وفي صلة ١٣٠ عبديات علو الإعلام و ١٩٥١ ه.

(۵) روید تر شاد العرب هکا ا

فإذا كان ذلك لغة ، وقد حكوا تصريف الكشة عليه ليريكن من ناب المغلوب ، خلافاً لمن ذمب إلى ذلك . ونغل القام عن جسهور أهل اللغة ، ويغان ضعقتُه وأصَّعتُه الصاعفة إذا أهلكُنه فصعفي : أي هلك . والصاعمة إيضاً العذاب حلى أي حال كان قاله ابن عرفة (1) . والمساعفة والصائعة إما أن يكون صفة لصوت الرعد . أو للرعد منكون الناه للمبالغة تحوراوية ، ويما أن تكون مصغوأ كما فالوا في الكافية ، البحدر والغزغ والغرق والمعزع والبحوف مظائر العوت عرص بعضه الحياة ، وقبل مساد بنية الحيوان ، وقيل زوال الحياة ، الإحاطة حيسر الشيء بالبسم له من كل جهة ، والثلاثي منه منعد ، قالوا حاطه بحوطه سوطاً ، أو تنصيب ("ا معطرف على قوله كمثل الذي استرقد ، وحدف مضافات إذ التقدير أو كمثل دوي صيب نسو قوله نعالي كالنس يغشى عليه من الموت ؛ أي كلوران عين الدي يعشي عليه ، وأراهنا للتفصيل وكان من نطر في حالهم منهم من يشبهم بحال المستوقف ومنهم من يشبهم بحال فوي حبيب ه ولا ضرورة تدحو إلى كونا أو للتحبير وأن الممني أيهما شئك متلهو به به وزنا كانا الزحاج وغيره ذهب إليه به ولا إلى أب أو الإياحة ، ولا إلى أنها بمعنى الولو كما دهب إليه الكوفيون هذا ، ولا إلى كون أو للشاك بالسبية للمخاطبين إذ بمشجيل وقوعه من الله نعالي ، ولا إلى كوعيا تسعنو بل ، ولا إلى كونها للإيهام ، لأن التخبير والإباحة إنها بكونان مي الأمر ، أر ما في معنة وهذه الجملة حربة صرف ، ولان أو سمى الواو أو بمعى بل لم يتبت عبد البصرين وما استدل به منت فلك مؤوَّل ، ولأنَّ الشك بانتسه إلى المخاطب أو الإبهام بانسية إليهم لا معنى لدهها ، وإنما المعنى الظاهر فيها كوبها للتفصيل وهذا النمتيل الثاني أني كالمتعأ لتعالهم بعد كشف الإول، وإنحة قميد مذلك التفصيل والإسهاب معمال المعنافق - وشبهه هي التعليل الأون بمستوقد المار وإطهاره الإبهان بالإضاءة وانقطاع حدواء بدهاب النوراء والسه الي الثاني دمن الإسلام بالعبب ومذهب من الوعد والوعيد بالرعد والبرق وها بعيبهم من الإعراع والفنن من جهة المسلمين بالصواغل ، وقلا التعثيلين من التمثيلات الدهرفة كما شرحتاه ، والأحسن أن يكن من السنبلات المركبة دون المعرقة قلا تتكلف مقاملة شراء يشرره ، وقد نفدم الإشارة إلى دلك عند الكلام على الممثيل الأول . فوصف ونوع الساعفين في معلالتهم وما خطوا فيه من الحبرة والدهشة والمها بكند من طفقت ناره لعد إلقادها في ظلمة اللبل و وسحال من أحدث المسعاد في لبنة مظلمة مع رعد وبرق وحوف من الصواعل ، وإسنا قدر ه كمثل دوي صب ، ه تمود الصمير في بجملون ، والتعثيل الثاني أطغرلانه أدنأ على فوط العبيرة وتبدة الأمراء ولذلك أخر مصار ارتقاد من الأهول إلى الاعتطاء وقدارام معض المضرين تراب الحوال المناهفين وموارقتها في المنو من الصيب والطلمات والوعد والمرق والصواعل ، فقال مثل أنه الغران بالصيب لمعاهبه من الإشكال وصعاهم مانظلمات والوعية والزحر بالرعد والنور والحجج الناهره الني تكاه للحباءأ أنا تنهوهم بالدق ولحرفهم بجعل أصاحهم وفضح لعاقهم ونكالبف الشرع الني بكرهوبها من الحهاد والرقاة ومحوها بالصواعق ، وهذا قول من دهب إلى أنه من التعقيل المغرق الذي يقابل منه شيء شيئاً من المملن ، وستأمي بفية الأقوال في دلك إن شاء الله تعالى

وقريء أو (كصابت) وهو اسم فاعل من حيات بصوب ، وصيب أيلم من صابت ، والكنات في موضع رفع لانها

 ⁽⁴⁾ محمد من محمد بن عرف الروحي المرتبعي المرتبعي أن عبد طاعوي فيلة المطبئين أو مع والمشرون من حمادي الاحرة منية ثلاث وتعالى ومحمدة بالطراسية و (1997 م).

⁽۲) الصوب برول لنظر

المغيث أأصبعت بوالغيوب وصاف أي أأبرت تساق البرب (١٠١٨/٥) . .

معطونة على ما موضعه رام ، والجملة من قوله فو دهب القاسورهم إنه إذا فقا لبست حراب لما جمله اختراص نصل بها الين المعطوف والمعطوف عليه ، وكذلت أيضاً فو ضم تكم علي إنها إذا فقا إدادك من أوصاف المعاملين ، فعلى الأبن القرايل تكون المجملتان جملتي اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه ، وقد صبح ذلك أبنو علي ورة عليه بصواء الشاعرات

> فَعَنْسُرُكُ وَالْخُسُطُوبُ مُعَيِّسُرُكَ ﴿ وَفِي ضُولَ الْمُعَاصِرُهِ النَّفَاقِي لَفَسَدُ يَسَائِلُتُ مَسْطُسِ أَمُّ أَنْفُقِي ﴿ وَفَيْكِنَّ أَمُّ أَوْمِي لَا تَسْبِعِي **!

> > فقمس ين القبم وحرمه يحملني الاعتراض

من السماء منطق بصيب فهو في موضع نصب و (من) فيه لابتداء الغابة ويحتمل أن تكون في موضع الصعة فتعلق بمحدوث وتكون من إد ذاك للتبعيض ، ويكون على حدف مضاف النفير أو كمصر صبب من أمطار نسسة ، وأتي السماء أمراقة إشاره إلى أن هذا الصيب نزل من أفاق السماء مهو مطلق عام : قال به الزمجشري في وفيه أن السماء من مبل فيها من برد في (النوو) ٤٣ على كزم من زهم أنه بلغفه من البحو ويؤيده فوله نعالي فو وينزل من السماء من مبل فيها من برد في (النوو) ٤٣ على التها على أنه لا يكون منتماً المطر من أبده وأنه ندل الأويان على أن المعلم بنزل من السماء ، ولا يظهر تناف بين أن يكول المعلم بنزل من السماء وأن حشاء من البحر ، والعرب نسمي السماب بيان بحر متى أنها نشأ من البحار فال طرقة :

> لاَ تَنْفُسُنِي إِنَّهَا مِنْ يَسْدَوَ ﴿ زُوَّ وَالْمُنْفُ مَفَالِسِنِ ثُنَوْرَ وَيُعَالِنَ النَّفُورِ يُسَأَوْنَ تُعْفَا ﴿ أَنْفُ الْمُثَيِّفُ مُسْاهِحٌ الْخُصَرِ"؟ وَيُعْفِرِهُ ا

وقد الدلوا الماء ميماً عالوا نفت السحر، ثما قالو، رئيمه من كلساك ومن كثم الله و وقلعات صرفع بالحجار والسجرور على الفاعلية ، لأنه قد اعتبت إذا يقع صعة ، ويجور أن يكون يه في موضع الحال من النكرة المخصصة بغواء في السماء في إد تخصيص الصفة على ما قعمتاه من الرجهين في إعراب من السماء ، وأجاز إذا يكون و ظلمات إمروع بالإنجاء ، ويد في موضع لغير ، والجملة في موضع الصفة ، ولا حاجة إلى هذا الأنه إذا والرام بين أن تكون الصفة من قبل المعرد ، وبين أن تكون من قبل الحس ، كان الأولى جعمها من قبل المعرد ، وجمع الطفاءات لأنه مصلت أنواع من القلمة ، ولا كان المعيب مو السحاب فظلمة سحمت فطلمة تكيف وانساجه ونتام قطلمة عليل ، وإن كان الهيب هو السحاب فظلمة سحمت وطلمة تطبية مع ظلمة الليل ، والنافل إلى المحدود والمبرق من قبل المحدود والمبرق من المحدود والمبرق المحدود والمبرق من المحدود والمبرق المحدود والمبرق المحدود والمبرق وإن كان قد جمعت في سمان الموب ، لأن المواد والمبرق وإن كان قد جمعت في سمان الموب ، لأن

⁽٢) السيمان من الواهر الرهبون الطراء على الطبيب (٣٩٠٠) ، (مواله (٣٤٠٠)

⁽٣) انظر دوف طرفة بن الصدار (٢)). وروفية الديوان (

كييت كان و الكتب الميحير و ما الآن كان با الآن المؤينات المستون الحاضر و الأمام الأن الأن الأن الأن الأن الأن ا وفي كتب و الكتب بالتعريف الكرب وهو كتاب أي الآنات السائلة العرب (SAPOPP)

وع) كانم - الكنية - الدواء لزُّيَّا من شرهب توخيره - روضَّبُ أكثم أي مسوم السائد العرب (٢٥٠ - ٢٥٠) -

انستاه وهذأ ويرفت برقاً روعي حكم اصلهما ، وإن كان المعنى عن الجمع كما قانوا وحل حصر ، وبكرت و طلمات روعد وبرق) . الا المقصود لبي العموم إلما المقصود اشتمال الصب على طلمات ورعد وبرق ، والصميم في بحطولة عائد من المصاف المجتزوب للعموم ، الاب إدا حدث عاد ينتفت بالحق كان ملفوظ به فعود الصمائر عليه بحطولة عائد من الله ينظر عبد النسب المصود عميه في لحر الحق بعد الرواد ، والحراد المقار أن كان المقار أن كان طلمات ، ولمائة عاد الصميم المصود عميه في قوله الحق بعدا المتعار المساود عميه في قوله بعداد ومما المتعار في الله المعنى من أهل فرية فقال في العامة المحدوث ، وقال أوهم فالصاديلي الصحدوث ، والحداد من فوله المحدوث ، وقال أوهم فالصاديلي الصحدوث ، والحداد من فوله يحملون المعارض في المحدوث ، وقال أوهم فالصاديلي الصحدوث ، والحداد من فوله يحملون المواضع في الإمراب الانها فواب سيال مقدر كانه في كيف حالها مو من الإمراب وهو النبو ، اليه في موضع عصمة لذي المحدوث كان فيل على دي المحارد كان تكون في حال من المحدوث المحدوث المحدوث ، وقال المحدوث كان في فيه ، والراجع على دي العجار المحدوث المدارد في دائرة عن التقدير من صوابعة .

وأراد بالأصابح بعضها لان الأصبح كلها لا يسعل في الأفتارية المعيل فيها الأنصاف الكي هذا من الانستاج وهو إطلاق كل على يعلى بعضها لان الأصبح للها بهولها من إراعات الصواعي كأنهم لا يكتبون بالأنساف اللي أمكيهم السند بالأصبح كلها لقصوا ، وعقل عن الأسبح المحاصل لمنا يوضع في الأفت إلى الاسم العام وها الأصبح بالسابة إلى المستحة السناية وغير المحالة وغيرها من الالفاظ المستحديثة ، ولم تأت يلفظ المستحة ويسوها لابها ألفط مستحدث لم يتمارتها الشرافي ومناف المفقل المناف على المناف المن

> يَرْكُبُ كُنْلُ فَسَافِي فَهَهُسُونَ ﴿ مَخَسَافَتُهُ وَوَعَسُلَ الْمُكْسُونَ وَاقْفُولُ مِنْ يَقُولُنِ الْهُمُونِ **

رفالوا أيضاً بحود أن تكون مصدراً أن يتحدرون حدر الدين وهو مضاف للمفعود ، وقرآ قنادة والصحائ بن مزاحم والرا أبل يقي أنا في حدار أدوت أو [الطرة - ١٦] . وهو مصدر حادر قالو والتصاب على أنه مقعول ل والإحافظ هنا كماية عن كرم تعالى لا مولويه كما لا يقول المحافظ المحيط به فقيل بالعلم ، وقيل بالقدرة وقيل والإحلاك ، وهذا الحبيلة اعتراضية لابها دخات بن هائين الحملين للتين هما ويجعلون أصامهم) وويكاد الرواي وهما من قصة واحدة ، وقد يقدم ثنا أن حدا التستل من الدهالات المركبة ، وهو الدي لذات أنام إحدى المدلمين المسالين على أمر من الأمور راد لم يكن الحادر حدى المهملين شبهه بأحد العداء الأحرى ، مكون المفصود نشبه

⁽٢) هذا الرجز للمحاج الطرعوك (٢٥) . فكالحام الإعمام بالمرح المعمل و الأمروي الموالة و المردوي

⁽⁴⁾ عند ترجمن بر أني كيلي الأنصاري الأرمي أنو حسن الكوفر أدرن مك ومقريّي من الصيدة الأنصاريين من سنة ثلاث وتباييرات المعارضة (1) 100 م

حيرة المعافض في الدين والدنيا يحيرة من انطقات ناره بعد إيعادها ويحيره من الحقائد استعاد في الليلة المعظمة مع وهد ويوق ، وهذا الدين سين أنه التمحتان ، وقالوا أيضاً يكون من التقييم الممرق ، وهو أن يكون العنل مركباً من أم ور والمعتل يكون مركباً أيضاً وكل واحد من المثل منيه لكل واحد من المعتل

وقد تقدم تولاد من جعل هذا المثل من النسئيل المعرف.

والشبث : أن الصبب مثل للإسلام والظلمات مثل لعا في فلونهم من النفاق والرحد والديل مثلان لعا يحوفون

والوابع . السرق مثل للإصلام ، والطلمات مثل عفتنة والبلاء

و لمخامس - الصيب الذيت الدي فيه الحياة مثل للإسلام ، والطلمات مثل لإسلام المتحفين وها به من إبطان الكفوال والرعد مثل لما في الإسلام من حقل الدماء ، و لاختلاط المساهين في السنكمة والموارثة وأبرق ، وها فيه من الصوافق مثل لما في الإسلام من أرجو بالنقاب في العاجل والأصل ، وتواي مصي هدالا كافر الحسن .

والسادس : أن الصيب والطنبات والرعد والرق والصواعق كانت حقيقه أصابت بعض البهود أصرت الله مثلاً يقستهم ليفيتهم ، وروي في ذلك حديث عن ابن صحود وابن عباس .

السابع - أنه مثل صربه الله للخير واكثر الذي أصاب المنافقي فكالهم كانوا، ذا كثرت أنوالهم وولسعم العلمان أو أصابوا عيمة أو لتحاً قالوا دير محمد صدق فاستقاموا عليه وإذا هلكت أمو بهم وأولادهم وأصابهم البلاء مثاوا هذا من أجن دير محمد لدرندوا كفاراً .

الثامن "أنه مثل النابة وما فيها من الشفة والرحاء والمحمه والبلاء بالصيب الدي يحمح نقعة بإحياته الارض . وإنسانه النبات . وزحمه كل دامة . ولاتفاع به للتطهير وغيره من العنامج وصراً مما يحصل به من الإغراق والإشواق وما تقدمه من الصلمان والصواعل بالإرعاد والإمراق وأن السائل بدفع أجلاً بطلب عاصل النجع صبح أحرته وما أعد الله له فيه من الحيم بالدنيا التي صفوها كذر وماله مقد إلى صفو

التاسع : أما مثل تفقياه المدايخافية من وعبد الأعرة لمشكهم في دينهم وما فيه من العرق بساهي إطهار الإسلام من حتى وهاتهم . ومثل ما فيه من الصواعق ساقي الإسلام من الرواحو ماتعقب في العاجل والأحل

العاشر : حارب الصيب مثل منا أطهر المنافقول من الإيمان ، والقاممات بصلالهم وتعرض الذي أيضّوه وما مه من الترق منا علاهم من حير الإسلام وعلتهم من بركته واعتدائهم به إلى منافقهم الدئيرية وأصهم على أحسهم وأموالهم وما فيه من الصواعق منا القصاء معاقهم وما هم صائرون إليه من الهلاك الديوي والأخروي .

وقد دكروا أبضاً أنولاً كلها ترجع إلى التمثيل التركيبي -

الأول . شبه حال المتافقين بالدين اجتمعت لهم طلمة السحاب مع هذه الأمور فكان دلك "قند لحيرتهم إد لا يرون طريقاً ولا من أضاء له المرق ثم ذهب كابت الظمية عنده أشد منها لوائم لكن فيها برق .

ود) وكان بيجود أن طريز في نصيبه (٢٠٤١/ ٢٥٠٤) . ويكن عن أن هناس ، ونظر نصير أبل كثير و ٨٣١٨) .

المثاني : أن السطر وإن كان تافعاً إلا أنه لما طهر في هذه الصورة صار الفتع به زائلةً كذلك إطهار الإيسان نافع للمثالق لو وافقه الباطن وأما مع عدم الموافقة فهو تسرر .

الثاقات : أن مثل حمال المنافقين في ظنهم أن ما الخهروه ناهمهم وليس بنافعهم بسن تزلت به هذه الأسور مع الصواعق فإنه يثلن أن المسخفص له منها جعل أصامعه في أذاته وهو لا بنجيه ذلك منا يربد الله به من موت أو عبره .

الرابع : أنه مثل لنقشر السنافق عن الجمهاد فراوةً من السوت بعن اراد دفع هذه الأمور بنجعل أصابعهم في أدانهم

الخامس : أنه مثل العدم حالاص المنافق من هذاب الله بالجاعلين أصابعهم في أفاتهم فإنهم وإن تخلصوا عن الموت عي تلك الساعة فإن الموت من وراثهم

﴿ يُكَادُ الْبَقُ يُخْطَفُ أَنِصَرَهُمْ كُلَمَا أَضَاءَ لَهُم مَّشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظَلَمَ عَلَيْهِمْ فَامُوا وَلَوْ شَآهَ اللّهُ لَلْهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهِمْ فَامُوا وَلَوْ شَآهَ اللّهُ لَلْهُ عَلَيْهُمْ وَأَنْصَارُهُمْ إِنْكَ اللّهُ عَلَىٰ كُلّ شَيْءِ فَلِيرٌ ﴿ إِنَّهُ ﴾.

يكناد مضارع كاد التي هي من أضال المدارية ، وورزتها فطل يقمل نحو ختاف بخاف منقلية عن واو ، وفيها لشنق فعل كها دكرناه ومعل ، ولذلك إذا انتصل بها تسمير الوقع لمتكلم أو تفاطب أو بون إذات فسموا الكاف فقالوا كانت وكانت وكانت وصفع نقل كسر الوفر إلى الكاف مع ما إستاد لغير ما دكر قول الشاعر :

وْكِيسَةُ نُ فَيْضَاعُ الْفُقْلُ يَسَاقُلُنَ جُلِّنِي ﴿ وَكِيسَةَ جَسَرُاشَ عِلْسَةَ وَلِيكَ يَشْفُمُ ال

يريد وكادت وكاد

وليس من أفعال المقاربة ما يستعمل منها مضارع إلا كاد وأوشك ، وهذه الأقعال هي من باب كان نرقع الاسم وتنصب الخر إلا أن خبرها لا يكون إلا مضارعاً ، ولها باب معقود في النصو وهي نصو من ثلاثين نملاً ذكرها أبر إسحاق الجهاري في كتابه (شرح جمل الزجاجي : ، وقال بعض المضرين يكاه نعل يفي الممتى مع إيجابه ويوجه مع النفي ، وقد اتشابوا في ذلك شعراً يلغز فيه يها ، وهذا الذي ذكر هذا المبتمبر هو مدهب أبي الفتح وغيره ، والصحيح حد أصحابنا أنها كسائر الأفعال في أن نفيها نمي وإيجابها تيجاب ، والإستماج للمدهبين مذكور في كتب النحر ، الخطف أخذ الشيء بسرعة ، إكل المصوم وهو اسم جمع لازم الإضافة إلا أن ما أصيف إليه بجوز حذته ويعوض منه التنوين وقيل هو نتوي الصرف وإنها كان المحددوف معرفة يقبت كل على تعريفها بالإضافة فيجيء منها الحال ولا تعرف باللام عند الاكترين ، وأجاز ذلك الاخفش والفارسي وربعا انتصب حالاً والاصل فيها أن تنبع توكياً كالمحم واستعمل منتذا كونها كذلك أحسن من كونها مفعولاً ، وليس ذلك سقصور على المساح ولا مختصاً بالشعر خلافاً لزاصه ، وإذا أضيفت كل إلى نكرة أو معرفة بلام الجنس حسن أن ثلي العوامل اللفطية ، وإذا ابتلى، بها مضافة لفظاً إلى نكرة طابقت الأخبار

⁽٩) من الطويل لأي خرائي خوبث من مرا الهدلي . انظر ديوال الهذلس ق ٣ ص ١٤٦ - ١٤٨ ووويه :

وأحكام تنل كثيرة . وقد ذكريا أكثرها في كناية الغيبر الذي سهيده بالتذكرة . وسردنا منها حجلة لبنفع عها ، فإنها تكورت بي العراب كثيراً .

المستى الدركة المسروة (ثن) عارة صيبوية أنها مرف له كان سيقر أوه غرة ، وهو أحسن من قوله التحويل لها حرف المناخ لاطراء تصير ميبوية أنها مرف له كان حيقر أوه عرف و دواستر معجود من حو التحويل لها حرف المناخ الأطراء تصير ميبوية وحمد الله في كل مكان جادب جو أو دواستر عبوالة الإسانية ، إذ المحصل مسترم الأعب وعلى تصير هو ينتخر وفقت الإراقية مستى المحيولية لاجل الشاخ الإسانية ، وأبس بصميح ما يدل لا يقرم من السعاء الإنسانية السهاء العبوالية إذ توجد الحيرانية ولا إنسانية ، وتكون حو أيضاً تسرطاً في المستغل بمعنى إذ إلا يحرد البحرد المهاء الله أستوم ، قال الشاعر

الا يُسَلَمُونَ السَرُالْسُونَ إِلَّا مَسَقُهُمُ اللهُ عَلَيْ فَكِسَرُمُ وَفَقَ تَكُسُونَ عَسَدِيمَ ال

وتشرب و لو دممي النميي، وسيامي الكلام على ذلك عند نوه نمالي فوطو قات كرد فشيرة سهيم في السرة . ١٩٧٧ م. ين ف الضاماني ، ولا تكون موميلية مديني ين حلاياً لراهم ذلك ، و شاء) سمي أراد وحدف معمولها حائر لفهم الممنى واكثر ما يحاف مع و لو و الدلالة الجورف هما ، فان الرمحشوري؟ وبقد تكاثر هذا الحدم مي شاء وأراد يعنى حدف مفعولهما قال لا يكادون يرزون عنه المعمول إلا في النسي و المستغرب حو قوله :

فاؤ بلك ألا أبكي صا الكلية -

وقوله ندلي في والودن أن تنخذ لهوأ لانحذاء كه [الانبساء ١٧] . في لو الراد الله أن يتحد ولعاً لاصطفى ﴿ [الرمرا ع] . النهر كلام ، قال صاحب الدين، وذلك بعد أن أنتما قوله

منى كان مقدول المشيئة عطيماً أو عربياً كان الاحسى أن يذكو تحو تواشقت أن ألفى الحقيقة قل يوم أتيته ، واسر ذكره أن السمع متكر عالك أو كالسكر فأت تعصد إلى إثيافه عنده فإن به يكن مكراً التحدف محره أن شنت قصت الم وفي الشريق فو أو تشاء أصلاً على هذا إلا إا الأصل . ٢١ إلى انهيل . وهو موافق أنكلام الزمعشري ، وقس بلك عشى على ما دهاتا إليه من أنه إذا كان في مقمول المشيئة عراية حسن ذكره ، وإنما حسن ذكره في الأبة واقبت من حيث عرد المسمى إذا تواتم يذكر لم يكي للمسمور ما يحود عليه فهما بركيان فصيحان وإن كان أحدها كان .

. فأحدهما * الحدف ودلائة المحراب على المجارون إذ يكون المحدون مصيراً دل عليه الجواب وإذا كالوا فتا حدقور الحد حرأي الإسناد رهو المخبر في لنحو اذاؤلا وبها لأكوادك والمطول بالنجرف وإن كان المحدوث من تميز جمس المشت فلانا يحدف المفعد ل الذي حو فصلة للالذ الجواب عبد إذ هو مصر من حسن المائيت أول

⁽¹⁾ النب م الكامل بو يعلم فانحل على العمريج على الموسيع و ١٥/٥٥ (٢٠ الانتماري (٢٩٧٥) ، شاع شراعه الإنساق الميل (١٩٥١)

⁽٣) انظر مكتبات (١٠ ٨٠ ۾

وع اللب من الطويل الإسعاق الحريمي ترقي قد الهيئاء بتدرين عبير أمر لوم الثمام العبر الكشاعات (١٩٧١) . الكامل تمسر و ١٩٠٧ ما التعارف تعليكاني والدي وكائل الإمعار دادان بالمعامد التعامل (١٩٢١)

والثاني - أن يذكر مقعول المسئينة فيحتاج أن يكون في النجراب ضمير يعود على ما فيله نبعو قوله تعالى ﴿ لو أردتا أن نتحذ لهوا لانخذاء ﴾ [المانيية : ٦٧] . وقول الشاعر :

مُلَوْ شِفْتُ أَدَّ أَنْكِي مُمَا لَنْكِيَّةُ

وأما إذا لم يدل على حدة دليل بلا بحدو، نحو توله تعالى ﴿ لمن شاء منكم أن يستهم ﴾ [التكوير : ٢٨] . ﴿ لمن شاء منكم أن يتقدم أو بتأخر ﴾ [العدش : ٣٧] ، ناشيء ما صبح أن يعلم من وجه ويعفير عند ، قال سبويه وسعه الحد وإنسا يعفرج التأثيث من التعدكير ، ألا قرى أن الشيء بقع على كل ما أخير عند من قبل أن يعلم أذكر هو أو أنشى ، والشيء مذكر وهو عندنا مرادف للموجود في إطلاقه على المعدوم بطريق المقيقة حلاف ، ومن أطلق دلك عليه فهو أنكر الذكرات إد يطلق على الجسم والعرض والقديم والمعدوم والمستحيل ، القدرة القوة على الذي والاستطاعة له ، والفعل فعر ، ومصادره كليرة قدو قدرة ويتثليث القاف ومقدرة ويتثليث الدال قذرة وقدراً وقداراً وقداراً وقداراً وقداراً وقداراً وقداراً وقداراً وهداراً وهداراً وهداراً

الجملة من تولد في بكاد البرق يضيف الصارحي في لا موضع لها من الإعراب ، إد هي مستانة حواب قائل قال فكيف حالهم من تولد في موضع حر صفة الذوي المحفوظة ، التقدير ، كاند البرق بعظف أيصارهم ، والأنف واللام في البرق المعد إذ جرى دكره نكرة في قولد فل ديد المحفوظة ، التقدير ، كاند البرق معظف أيصارهم ، والأنف واللام في البرق المعد إذ جرى دكره نكرة في قولد فل مدين المحبس ويحيى بن ذيا ، بخطف وسولاً فمصى فرعون الرسول في [الموضل عن المحبس ويحيى بن ذيا ، بخطف محكون البخاء وكسر المحبس ويحيى بن ذيا ، بخطف محكون البخاء وكسر المغلم ، قال ، من معلم المخطفة في المعالمات المحافظة ، قال ، من معلم المخطفة في المعالمات المحافظة والمندل على دائل إلى معلم المخطفة في المعالمات المحلس المحلس بالمحلس بالمحلس بالمحلس بالمحبل المحلس بالمحلس المحلس المحلس بالمحلس بالمحلس بالمحلس المحلس بالمحلس بالم

والشعفيل أنه اختلاس قفصه البخاء لا إسكان لانه بؤدّي إلى النقاء الساكنين على غير حد النقائهما عهذا المحرف قريء هشر قراءات

۲۰) امتار الکشاف و ۲۱/۱۸ و

 ⁽⁴⁾ أسب س مسار ليو الدياس المهدي صاحب التقدير كان ملاساً في القراءات والعربة مات في عدره منة الاين وقريدين دغية النهاية
 (47/4) عباطات المقدرين للداودي و ١٩٥٤ ع.

⁽٣) معوات من نبر وبقال أن طحال أبو رحاء المعافرتي فيصري الناسي الكيو ترتي بسة حسن ومائة وله مائة وسنع وعشرون سنة . غاية النهابة (١/١٥ - 7) .

السبعة المخطفة ، والشواذ بخطفة ، يخليف ، يتخطف ، ينبطف ، واصله يتخطف فحذف لتا، مع الباء ضاوفاً كما حذيها مع ثماء فياساً بعطف يخطف بخطف بخطف ، والارج الأخر أصفها بخطف ، فعرض إدعام الناء في الطاء خسكنت الناء للإدغام علزم تحريث ما قبيها فاما بحولة الناء وهي المتح مبية أو مختلفة أو بحركة النظم الساكنين وهي الكسر ، وكسر الباء اتباع لكسرة الخاء وهي مساكة إدغام اختصم به وهي مساكة تصريعية بختلف فيها اسم الفحل واسم المعمول والمصدة وتبين ذلك في علم العصريف .

ومن فسر البرق بالزجر والوعيد قال يكاد ذلك يصيبهم . ومن خله بحجج الفران وتراهيته انساطعه فعل السعني يكاد دلك بمهرهم ، وكل منصوب على الظرف ، وسوت إليه الظرفية من إضافته نما المصدرية الطرفية ، لأنك إذا قلت و ما صبحيتي اكومتك و فالسعني مدَّة صبحيتك لي أكومك ، وقالب ما ترصل به ما هذه بالفعل المنافس ، وما الطرفية يراد بها العموم فيزا فملت وأصبحك ما فرقه شارق وافإنها تربد المموم فكل هذه أكثلت أنعموم الذي أفاقاته ما الطرفية ولا يراد في لسان العرب مطلق الفعل الواقع صلة لما فيكتفي فيه بعرة واحدة لدلالتها على عموم الزمان جزم مها معض العرب ، والتكوفر الذي يدكره أعلى اصول الفته والفنهاء في كلما إنما ذلك فيها من العموم لا أن لفظ كالمؤوضع للتكوار كما يدل عليه كلامهم وإسا جامت كل توكيد للعموم المستفاد من ما الظرفية ، فإذا قمت وكلمد عشمي أكرمنك (، والمدسى اكرماك عي كل فود فود من جيئاتك إلىّ. وما أصاء في موضع خفض والإضافة والتقدير كل إصاءة وهو على عوذفي دخيان أيضاً ، معناه كلُّ وقت إصامة فقام المصدر مقام الطرف كما قالوا ، جثتك خدوق السحم ، ، والعامل في كلما لمولده مشوانيه وواضاه عند المبرد فيا مثعد التقدير وكلما أصابه لهم البرق الغريز عاء فيحتمل خلى هذا أن يكون الغيبير في فيه عائداً على المفعول المعقبوت ، ويحتمل أن يعود على البرق . اي مئتو في ثوره ومضرع لمعاله ويتعين عودد على البرق قيس جمل أضاله لازماً . أي كلما لمع البرق مشوا في بوره ، ويؤيد هذا قراءة ابن أي عيلة كلما ضاله ثلاثياً .. وقد تفلَّم أنها ثمة ، وفي مصحف أبي مؤوا بيد، وفي مصحف ، ابن مسمود ؛ مصوا فينه ، وهذه الجملة استثناف لمُغث كأنه قبل فأضاء لهم هي حاشي وميض البوق وخفانه قبل كلما أصاء لهم الى أعمره - وقوأ يزيد من قطب والصحاك وإذا أطَّلِمُ مِنهَا للمعمول وأصل أطَّلم أن لا يتعلَّى بقال أطلم المول ، وطاهر كلام الزمحشري(١٠٠ أن أطلم مكون شعدياً بضب لعفعول فقدتك جاز أن يبنى لعاكم بسب داحل فال الزمعشري أظلم على ماكم بسم وعله وجاه في شعر حبيب بن أوس الطائل ا -

الحبيث المُلَلِبُ حَسَالِي تُلْبُ أَجَالِينًا ﴿ طَسَلَانَهُمَا مِنْ وَجُهِ أَشَرِهِ أَضَّيْهِ

وهو إن كان محمدناً لا يستشهد مشعوه في اللغة فهو من علماء العرابية هاجعل ما يفوله معنولة عا يرويه ، ألا ترى الى قول العلماء الدليل هذه بست الحماسة فيقتنعون بدلك فوثوقهم بروايته وإنقاده النهى كلامه ، فظاهره كما فينا أنه منعظ ويناؤه لما لم يسم عاهله ، ولذلك استأسى يقول أبي تعام :

هما أطلما حالي ، وله عندي مخريج عبر ما ذكر الترسخشري (٢) ، وهو أن يكون أظلم تحبر منعذ بنفسه المقامول ولكنه يتعذى بحرف حر ألا ترى كبف عدى أطلمه إلى المسجرور معلى ، فعلى هذا يكون الذي ذام مقام الفاعل أتوحلف

⁽۱) اعتر تکتف و ۸۱/۱۸)

روي الغر تكتاب (۱۹۹۸)

هو الجار والمحرور فيكون في موضع رفع وكان الأصل وإذا أطلع اللنق طنيهم ثم حدف فقام الحار والسجرور مقامه محر فصب ربد على عمود . لم تحدف وبدأ وتني الفين للمنمود تنفول و عصب على عمود ، معيس يكول التقدير إدخالة مإذا أطلع العارض الحدث محلالة وأنهم صمير البلق مقام الفاحل وأما ما وقع في كلام حبب فلا يستشهه به وقد مقد على أبي على العارض الاستسهاد تقول حيث . . .

مَنْ قَسَانَ مَرْضَ عَسَرْمَتِهِ وَهُمُسُومِيةٍ ﴿ ﴿ وَهُمَّ الْأَسَائِقِي نَعْمَ يُسَرِّقُ مَسَهُمُ وَلا

وكيف يستشهد مكلام من هو مولد وقد هديف الهاس فيما وقع له من اللحن في شعره ، ومحى فشوا لبتوا دوقعوا وصدرت الجملة الأولى مكلماء التارة وإذا ، فال الزمجشري (الأنهم حراص على وجود ما هممهم به معقودة من إمكانا المشي وتأت ، مكلما صادمها منه فرصة النهزوجان وليس كذلك الترقف والتحس التهي كلامه

ولا فرق في هذه الآية عندي بين وكنما ، و في ما ، بهية المعنى لأنه منى فهو الكرار من في كلما أضاء لهم مشود فيه في لرم منه أيضاً الكراو في أنه في إذا أطلع عميهم فنموا في لأن الأمر دائر بن إصادة المرق والإطلاع معتى وجد هذا فقد هذا فيغرم من تكرار وجود هذا تكراو عدد هذا على أد من التعويل من دهب إلى أن إدا تذكر على التكرار فكلما وأنشد . . .

إذَ وَسِنْدُ أَوْرُ السَّبُ مِن قَسِيقِي ﴿ أَقَنْكُ نَجُو مِفْلَهُ الْفَاوَمُ الْتَسْرَةُ ٢٠

فال فهذا معاممعي كشا

وفي تأريل هذه الأبة أقوال :

أفالناس هماس والسدي كلما أناهم الفرأن بسا بحبوبه نابعوه

وقال قتادة إصاءة البرق حصول ما يرحريه من سلامة عوسهم وأمراقهم فيسرعون إتي متابعته

وقال مقاس : البرق الإسلام ومشبهم فيه اهتداؤهم فإدا تركوا دلك وقعوا في فسلائهم

وقبل إصارته لهم تركهم ملا التلامي ومشبهما فيه يظامنهم على المسالمة بإطهار ما بظهروه .

قبل كلما مسم المنافقون الغرآن وحججه أيسوا ومشور منه فإذا نزال ما يعمون بيه أو يكلفونه ناموا : أي لتوا عمى الفاقهين

وقبل كلما نوالت عليهم النعم قالوا دبي حق وإدا ترلت بهم مصبية مخطوا وثنوا على خالهم .

وقبل كالمناحص تفافهم مشوا فإذا التصبحوا قاموا

وقبل كلمة أصاء لهم الحق اتبعوه فإذا أطلم عليهم بالهوى تركوه .

⁽۵) مطر العصادية ۱۹۸۸ و .

²⁹ فليك من السياط لمراوض لدماء النظر فاشتم وفشمراء لاين فيه من وهوان الأمثل لتعفي و 2070 و.. الحمالية المصيرية - (2772 ما 277 و 1845) و 2770 و شاك المربوع والياء

وقيل بتنصون بوغمير الإيمان فؤقا وردت محلة أو شدة على المسلمين تحييروا كما قدم أولاك في المعلمات متجرين .

قال الرفحية ري أأكوهد المشي تشدة الأمر مش المساهلين بشدته معي أصبحاب الصبب ومدهم فيه من عابة النحم وأجهل معا يأبون وما بدرون إدا صادموا من البرق خففة مع حوف أن يحطف أنصارهم التهرو تمان النصعة فرصة فحطر خطوات بدبره فإدامهن وهرالمعلم موا واقليل بتهينهن عن البعولة تتهي كلامها وممعوق والنام وهنا محدوف للدلان عقم النفاس ، ولو شاء الله إدهاب مسمعها وأنصارهم ، والكلام في البد مي (مسمعهم) كالكلام فيها في الو دهت الله سورهم ۾ ، ويوسيد المنمو بقدم الكالام عليه عند الكلام بيني قوله ﴿ حَمْمَ لَهُ بَشِي قُلُونِهِمْ وَعَن سمعهم ﴿ [الدَّرَة ٧] . وقرأ بن أبي عبلة لادهب بأسماعهم والصنوهم قالناه زائمة التمديل والأدهب أسماعهم واكسا قال وفامهم الاستحاث وأمهاه والرباد وأمه والواحشين بهدره ويربد فيدره ريين من مواصع قياس ريادة الله وحمعه الأسماع مطابق لنجمع الامعمار، ومعنى التحملة أن دهاب الله يستعمهم وأمصارهم كان يقع على نضير مقياته الله ذلك ، وقبل المعمي لاهلكتهم لانافي هلائهم دهات سمعهم والصارعية بالرفيل وعبد بإدهات الأمندع والأبصار من أمسادهم حتي لايتونسلوا مهمارتي مافهم كما مهريتوصلوا بهما إلى ماعليهمي وقبل الأظهر عليهم مفاقهم فدهب منهو هز الإسلام وقبل لأذهب أصفاعهم فلا مسممون مصوعق فيحذرون . ولادهب الصارهم فلا يروي الصوء ليعشما ، وقبل : عن اس عباس ﴿ للَّهَابِ مستعهم وأعملوهم ﴾ معاشركا من العن بعد معرفة (أن وقيل العشَّار قهم العقومة في العنب فلاهب يسمعهم وأعطارهم فلم متضوا يهرفي الدنيا لأنهم للريستعملوها في الحق فينتموا يهرني أحراهم واوطران الرفافي فصيف الرعد فأصمهم ومني صوء البرق داهماهمان وفيل الارف الهداما بتخريونه من الرجار والوهيدان وفيل: الغصحهم عبد المؤملين وسلطهم عليهمان وهال الزماعشري أأأل أأنعت بالهامهم يقصيف أرعفا وأنصارهم يبرميض الدافي، وظاهر الكلام أن هذا كله مدايتملق بدوي صبب بهيري لا هرم إلى أنه مدايتملق بالمتابقين غير طاهر وإحماحك صالفة من تحير مؤلاء السعر وشدة ما أصابهم من الصيب الدي اشتمرا على فقلدات ورعد وبرق بحيث تكاد الصراعي العجهم والبرق بعليهم . ثم ذكر أنه لو سفق المشلة بدهات سمدهم والصارهم لدهلت ، وكما الختريا في قنونه ﴿ فَعَمَدُ هَا مُورِهُمْ ﴾ إلى الخرم أنه مثالفة في حمل المستواد كذات الخنوب هذا أن هذا مائدة في حالة السفر وشده السائغة في حمد المشه بهما يعتصي شمة انسانغة في حال لمشت فهو وزن لم نكن هذه الحزنبات التي للمشبع له ثابتة النعشبه معقادها تابثة به .. ولا مسهما إذ كان التعشيل من فسي المعنيلات المعمرة، . وأما على من خترصاه من أنه من التعليلات العركية فتكون الصالعة في النشبية مد ال إليه حال المتمه مان وقد تعدم الكلاء على ذلك فيل، وحص المسلم والأبصار عن قوله ﴿ لذهب بسمعهم وأبصارهم ﴾ العدم ذكرهما في قوله ﴿ في ادالهم ﴾ ، وهي قوله ﴿ بخصف أنصارهم 🕻 . وقال بمضهر تعدم ذكر الرعد والصواعق ومدركهما السميع والظمات والرق ومعوكهما البعيراتم فالدو شاه أدهب ذلك من المناطبين هعوية لهم على تقافهم أعقب تعالن ما علمه على المشبئة بالإحبار هنه تعالى بالقدرة لأب بهما تسام الأفعال آعني الخدرة والإرادة با وأمي بصيعة العيافعة إدالا أحمل مهاحب معاليء وعطي كلل شوء متحلل بلموح فادي ، وفي ألفظ قدير ما يشعر متحصيص العموم إد الفدرة لا يتعلق بالمستحيلات ، وقد نقدم ليا بعص كلام على تناسل

والهابطر الكشاف و ١٩٧٨م و

⁽۲) دکره ایر خربع قطوی فی تصیره و ۲۵۹۱، ۲۵۹۱ (۲۰۳۱) د عن اس میاس به

⁽٣) الظر النشاب و ١٩٧٨ م.

الآي التي تقده الكالم عنها ودس سخص دائه هنا ، فيقول الصح قدائي مده السورة بوصف كالاه النبيل ، ثم يل المحدى لمؤسي مده الله ودر مهم . ثم مدح من ساحهم في الإيساء وتلاهم ما مؤسي أهل الكنف ودكر ما هم عليه من طهين لمؤسي في النجار ومن أنها وكر ما هم عليه من طهين في النجار ومن العدر ومن السار في السائل ، ثم بالاهم ، ذكر اصدادهم عنها مؤسسا عهم المنطق المحدومي المعافي المحدومي المعافي المحدومي والمحدومي والمحدومي والمحدومي والمحدومي المحدومي والمحدومي المحدومي والمحدوم المحدومي المحدومي المحدوم ا

﴿ يَنَائَيُهَا النَّاسُ اَعُبُدُ وَارَبُكُمُ الَّذِي خَلَفَكُمْ وَالَّذِينَ مِن فَبَلِكُمْ لَعَنَّكُمْ فَتَقُونَ فَأَيَّكُمْ اللَّذِي حَمَّلَ لَكُمُّ ٱلأَرْضَ فِرَشَا وَالسَّمَاءَ بِنَاهَ وَأَمْزِلُ مِنَ الشَّمَاءَ مَاهَ فَأَخْرَجُ ﴿ بِعِدْ مِنَ الظَّمَرَتِ وِرُفَا لَكُمْ ضَلَا خَصْـ فُوالِيَّهَ أَسْدَاذَا وَأَشْمُ فَعَلَمُونَ ﴾

(بد) عرف بدأه ، ورعم بعضهم أنها سه يعن صداها أندي ، وطل فؤة وهيج المدادي القرص ليف بده إلا المراح وقد تتحرد لشب الما وهي أغم حروف الشد وفرينات و المراح المستعد ، والمستعد ، والمستعد ، والمستعد ، والمافة بعضهم ، وقد تتحرد لشب عليها المشدا والأمر والشعي وانتعلل ، والأصح أبالا يبوى بعدها مدى ، والمافي المستعد ، وسعد ورصله ورصله الداء بالها الألف وللاج وموسول ، حلاماً الأحمد على يجيئ إلا أنكر عبينها موصولة ، والا تكون موصول ، حلاماً الأحمد على المراح بعداء ، وضعها عبد لنفاج ، والمرح المراح المراح المراح فال وعلى المرح المرح المراح المراح المرح المرح

وَلَأَمُكَ تَقْدَرِي مِنْ خَلَقْتُ وَمِقًا ﴿ لَعَمَ الْقَدَوْمِ بِخُلِقٌ قُولِ لا يَقْرِي ١٠٠

قال معرب " : العفل هو الإيجاد على نقدر ونرتيب ، والتعلق والعليقة ننظلني منى المسلوق ، ومعنى العطن والإيجاد والإحداث والإيفاع والاعتراع والإنشاء متقارب ، • قبل ، فرف زمان ولا يصور فيها عند في ميغرسها عمر الظرفة إلا س ، واصطها وصف دب عن مرموقه تربعاً ولا فلت : • قصف قبل ربد ، فالتقدير فيت زماناً قبل ومان فيام ربد ، فحلف هذا كنه ودب عندقبل زيد ، (امل) حرف ترك في المعجودات وتوقع في المحدودات ، إلا تستمهما إلا هي الممكن لا مثال ، تعلّ الشبات يتود ، ولا تكون يسعى كي ، حلاقة تقطرب واس كيسان ، ولا مستمهاماً حلاقاً للكوفيين ، ومبها لحات لم ينات منها في القرآن إلا القصاعي ، ولم يحفظ بصده، عدب الاسمين ، وحكى

والمجاليب في روح ضعان 1 (1841) ، والغوضي و (1844) ،

⁽⁷⁾ محمد بن المستبر أو علي المجري المعروب للطوال لأوج سيوية وقدر سيح إليه ودن بدايد أد عني بالدونان بدايرة إلى ولا تطرب التي ملقب به توفي سنة ساد ومكاني محجم الأمام (1979م) با المستوية والاجتراب

دالانتفش، (: أن من العرب من يجزم يلمل وزعم أبو زيداً دذلك لفة بني عقيل ، (الغراش) () الوطاء لذي يقعد عليه وينام وينقلب حليه ، (البناء) مصمر وقد براد يه فلسقول من بين أو قية أوخياء أو طراف ، وألبية العرب أعيبتهم ، (المده) معروف ، وقال يعضهم : هو جوهر سيال به قوام الحيوان ، ووزنه ، فقل ه ، وألمه منقلة من واو ، وهمزته بدل من عاديدل عليه مويه ومياه وأمواه ، (الثمرة) ما نخرجه الشجرة من مطعوم أو مشموم ، (الند) المعلوم المضاهي مثم كان قوصداً أمر ملاقاً ، وفال أبو هيئة : والمفضل النه الفيد ، قال بن عطية : وهذا الله فصيص تعتبل لا حصر ، وقال خره : المبد الصد المبينض المناوي، من قابود ، وقال المهلوي ، اكبد الكفؤ والمثل ، هذا مذهب أهل المانة سوى أبي مهيئة قابه قال : الفيد ، فقل الرمضوي : المثل ولا يقال إلالمبثل المخالف البناوي، ، قال جرير :

أَكُمُمُ فَجُمَالُونَ إِلَيْ بِمَا ﴿ وَمَا يُثُمُّ إِنِّهِ خَلْبٍ فَدِيدًا **

ونغديث الرجل خالفته وثافرته ، من أنه تُشورة إذا نفر ، ومعنى قولهم ، ليس فد ندُّ ولا صدَّ ، تعي ما يسد مسلم ونغي ما ينافيه .

(بها ايها الناس) خطاب للحجيع من يعقل قاله ابن عياس ، أو فليهود شاعة قباله الحسن ومجناها ، أو فهم وللمنافقين قاله مقائل، أو لكفار مشكري العرب وغيرهم قاله السندي ، والظاهر قول ابن عياس لأن دعوى الخصوص " التحاج إلى دليل .

ووجه مناسبة عبد الآبة لها قينها عواقد تعالى لما ذكر المكافين من العؤمين والكفار وفعنافض وصفاتهم والوالهم وما يؤول إليه حال كل منهم انتفل من الإخبار عنهم إلى خطاب النداء وهو النفات شبيه بقوقه ﴿ إيانا تعبد ﴾ [المائمة : ٢] ، وهو من أنواع البلاغة كما تقدم أو أو العائمة : ٣] ، وهو من أنواع البلاغة كما تقدم أو في هز المسامع وتحريك قد إذ هو خروج من صف إلى صنف ، وليس هذا النفالاً من الخطاب الخاص إلى الخطاب العام ، كما زهم يعلى المغطاب العام ، كما زهم يعلى الخطاب العام ، الكلام فلكانه من الكلام فلكانه من الكلام المنام ، قال هذا المقسرون ، وهذا من أسطيب العصاحة فإنهم يخصون قم يعمون ولها لها نزل ﴿ وأنفر عشريت الأقرين ﴾ [الشعراء : ٢٠٤] ، دعامم وسول الله كل خفص وعم فعال : يا عبلى هم محمد الا أغني عنك من اقد شبئاً ، يا الني عبد المطلب لا على حكم من اقد شبئاً ، يا الني عبد المطلب لا أغنى حكم من اقد شبئاً ، يا الني عبد المطلب لا أغنى حكم من اقد شبئاً ، وقال الشاعر :

يُمَا يَنُ الْمَالِمُ وَيَهَا لَمُلَ يُؤِينِ ﴿ وَقَهِيلِي خَالًى ضَامَا فُحَاسًا

انتهی کلامه .

 ⁽¹⁾ الفراش : ما الغرش ، والحصيم المرشأ ، وفروش ، والفرش الدغورش من مناح البيت ، وفوله تعالى . ﴿ فشنه حعل لكم الأرض فرائشاً ﴾ لي : وطال إلى ببيدلها شؤلة فليلغة لا بمكن الاستقرار عليها - لساق العرب (١٣٨٧٠) .

^{\$)} فقط الكناف في (1 أوه) ، والاستقبام إنكاري وتيم اسم رجل اسم قبلة وهو مقدول مقدم و و في) متمان المبداون على طريقة هشمين اي تسبوله إلى أو إلى يدعني في ويجوز تعنف بندة وهو مقبول كان . والوار للحال في والحال أنهما لهن ندأ استحب هسب وبالر فتوف يكون ندة في يوروى الهم يتصارن تهو رجعاً . انفر حافية طبيخ حارين على الكشاف (1 / 4) .

رج) التربية مسلم (٢٠٥/ ١٠٠) ، والسائي في المجتبى في كتاب الرصابا (٣١٩٨) ، والترسدي (٣١٨٤) ، واستد في المستد (١٨٧/ ٢) ، والطبي (٢١/ ٢٩/ ١) .

دروي هز ابن عباس ومجاهد وعلقمة أنهم قالوا : كل شيء نول نيه ۽ باليها الناس ۽ فهو مكي ، و ۽ ڀاڻيها اللين أمنوا وقهومدني (١٠) . أما هي و با ايها الذين أمنوا وقصيحيح ، وأما في وبا أيها الناسر وفيحمل على الغالب . لان هده السورة مدنية وفط جاء فيها و با أيها الناس و ، و ﴿ أَي ﴾ في أبها منادي مفرد مبني على العمم ، ولبست الضمة فيه سركة إهراب ، خلافاً و للكسالي : ر ، الرياشي و ⁵⁵، وهي وصلة لنداد ما نيه الإنف واللام ، لما لم يمكن أن ينادي توسل بمقاء : أي إلى فدائه، وهي في موضع نصب ، وهاء التنبيه كأنها عوضر مماضعت من الإضافة ، وارتفع (الناس) هلي الصقة على اللعظ الذبياء وأبي وشبيه بالإهراب ، فلذلك جار مراهاة اللفط ، ولا يجور بعب على الموضع ، خلافاً الأمي عثمال الآم وزعم أبو المعسن في أحد قوله أن و أباء في النداء مرصولة ، وأن الموقوع بعدها خبر مبتدا معدوف . المؤا قال 1 با أيها الرجل، فتقديره باأمن هو الرجل ، والكلام على هذا القول وقول أبي عدماق مستضمي في التممو . ﴿ العبدوا ربكم ﴾ ولما واجه تعالى الناس بالنداء أمرهم بالعبدة ، وقد نفاتم تصبيرها في قوله تعالى ﴿ إِبالا سبد ﴾ [الطائحة ٥٠٠] ، والأمر بالعبادة شمل المؤمنين والكافرين ، لا يقال المؤمنون عابدون ، فكيف بصح الأمر سا هم هاتبسون به ، لأمه قي حقهم أمر بالازدياد من العبادة فصبع مواجهة الكل بالعبادة ، وانظر الحسن منهي، الرب فإنه السيد والمصلح ، وحدير بعن كان مالكاً أو مصلحاً أحوال العبد أن يخص بالعبادة ولا يشوك مع غيره فيها ، والعطاب إن كان عاماً كان فوله . (الدي حلقكم) صقة مدح . وإن كان فيشركن العرب كانت للتوضيع إذ لفط الرب بالسبة إليهم مشترك بين الله تعالى وبين ألهتهم ، وفيه بوصف الخلق على استجفاقه العبادة دون عبره (أفسل يحلق كسن لا يحلق) . أوعلن امتنانه غليهم مالخلق على الصورة الكاملة والنصير عن غبرهم بالعقل والإحسان إليهم بالنعم القاهرة والباطئة . أوعلى إفلمة الحجة عليهم بهدا الوصف الذي لا يمكن أن يشرك معه به هيره ، ووصف الربوبية والمغلل موحب للعبادة إذاهو جامع قمحية الاصطناع والاختراع ، والمحب بكون على أقصى درجات الطاعة فمن بحث ، وفالنوا المحية ثلاث : فزاهوا محمة الطباع كممحة الوالد لولده ، وأدغم أم عمر 1 وخلفكم) ، وتقدُّم نفسير المخلق في اللغة ، وإذا كان يمعنى الاختراع والإنشاء فلا يتصف به إلا الله تعالى . وقد أحمم المستشون على أن لا حالق إلا الله تعالى . وإنا كان يعملي التغذير فالمفضى الله أمه قد بوصف به غير اقد تعالى كببت زهير ، وقال تعاش ﴿ فَبَبَارِكَ الله أحسن المخاففين ﴾ [اللمؤملون : 12] . ﴿ وَإِنْ تَخْلُقُ مِنَ الطَّيْنِ ﴾ [الصائلة : ١٦٠] . وقبال أبو عبيد الله البصري أسشاد القاصي عبد العجار (١٠) : (طلاق اسم المخالق على الله نعالي محال ، لأن النظاير والتسوية عيارة عن العكر والغلق والحسبات ، وذلك في حق الله تعالى محال ، وكانَّ أبا عبد الله لم يعلم أن الخلق في اللغة يطلق عنى الإنشاء ، وكلام البصري مصافح لمقوله نعالي ﴿ هُو اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ ﴿ إِلَّا إِنَّا إِنَّا إِنَّا لَا يَطْلُقُ اسْم النَّفَالَقُ عَلَى اللَّهُ ، وفي اللغة والقرآن والإجماع ما ينود عليه وصطف فوليه (والدين من تملكم) على الضمينز المنصوب في (خلفكم) ، والمعطوف متفلَّم في الرمان على المعطوف عليه وبدأ به وإن كان مناجواً في الزمان ، لأن علم الإنسان بالحوال نف "ظهر من علمه بأحوال خيره ، إد أترب الأشياء إليه نصه ، ولانهم السراجهون بالأمر بالعبادة ، فتنبيههم أولاً على أحوال

⁽١) ذكرة السيوطي في العر المشروق (٣٤٦) ، هم هنفية طبط وعزاه لابي عبيد والن أبي شينة وعد. بن حسد وابن العمريس واس المبذر وأمن الشيخ من حماء في العسير ، ومكم القرطي في تصميره (١٩٧٦) ، عن علقت ومحاصد

 ⁽٩) أميانس بر القرح أنو الخصل الربائي اللحري السوي فال السرائي . وكان منتسة باللعة والشهر ووبنش وجل من حزام كان أبوه عبدة خليب إلياء على البقية و ٢٩٧٦ ع. تاريخ معدل ٢٩٨٤ / ١٩٥٨ ع.

٢٦) أمو متسان الانسان المناوي المغاوي الوارية روي عنه ابن دريد البعية (١٩٣٧))

 ⁽³⁾ عبد الحيار من الحمد أن عبد الحيار الهندلي الأسد البادي أبو الحسين غاض الموزي كان شيخ المعرانة في عصر، تبومي سنة ١٥٥ محرية . الأعلام المؤركاني (٢٠٥٥ ع) .

الغسبها أكد وأهم ، وبدأ أولاً تصدة العشق إذ كانت العرب مغرة بأن الله طاقها ، وهم المتخالمون و أساس تع للعام 6.5 مؤل الموثل بلسائهم ، وقرأ الل السيمنع (وصلق من فيفكم) حمله من عطات الحسل ، وقرأ زبت بن علي (والذين أمر الملكم) طاع ميم من ، فال الزمنظم في 20 : وهي غراءة شكلة ووجهها منى الشكافها أن بقال . أفحم الموضوع الشامي بي الأول وصلت تكيماً ، كما أفحم جرير في قوله .

والزار الإرافدي لا أنالكوا

ا تيماً الدُني بين الأول وما أصيف إليه وكإنجامهم لام الإصابة بين المضاف والمضاف إلى في لا أباعك الانهي كلامه .

وحدا التجريع الذي حرج الزمجشري " فراده ويد عهم هو مناهب لمعلن المحويين ، إعم أنك إذا أنت عد الموصول متوصول اخر في معناه مؤكد له تم يحمح المناصول لثاني بن صلة محر قولاً . .

مَنَ السُّفُسِ السَّارِي السَّمِسَ إِذَا هُمُ ﴿ ﴿ يَهِمَانِ اللَّكَامُ خَلُفُ وَالْسَالَ مُعْطُمُ والله

فإن وحوامها صنة اللاتي ، ولا صلة لنذير لانه إنما أني به الناكيد قال أصحابت : وهذا الذي دهما إليه الطن لان فلمياس إذا أكد المعرصول أن نكروه مع صلته لاتها من كمااه ، وإذا كامرا أكدر حرف العمر أعادوه مع ما سحل عميه لانتظاره إليه ولا يعيدونه وحده إلا في ضرورة . خالاحري أن نفص عثل دلك بالمعوضول مدي عصله بصرته حزم صد ، وحرج أصحانا البيت عني أي أنصلة للموصول الثلني وهو حار منقأ محدوف وطلق المنشأ والموصول في عوضع اللصلة للأور تقديره ومن للمر للاتي هم الفيل إدا هواها وحاز حدت السنادأ وإصماره يتحوف خرواء العلي هذا يتحرج قوته، زيد أن يكون فيلك مهاه من ومن غير سندا محدود . ودلك المبتدا وحوم اسلة لتمارسول الأول وهو الحبي التقاير ، والدين ما من نسكم ، . وعلى فراءة الحمهور تكول صنة الدين قولة (من قبلكم) ، وفي دلت إشكال لأن لدين أهبان ، و (س فياكم) جار وسجره و ماهض ليس في الإنجاز له على لأهبان فائدة ، فكامالك الوصل ٢٠ إلا علمي للومل ، وتأويده أنه يؤول إلى تن ظرف الرمان إدا وصف صح وفرعه غيواً لعبو و محز في يوم طب م كذلك يقمر همه والذبن كلوا من زمان قبل رمانكمي، وهذا علير قوله تعالى ﴿ كَالْفُسِ مَنْ فَيَلَّكُمْ ﴾ ويتما دكر ﴿ والدين من فعكم ﴾ • وإله كان حلقهم لا بفتصي العددة عليه لا يهم كالاصول لهم فحلق أصولهم يجري محرى الإسام على فروعهم م عكوهم عطيم إلعامه نعالي عليهم وعلى أصولهم بالإبجاداء وليست لعل هما بمحل كي ، لاء قول فوصوب عنه ، ولكنهم المترجي والإصماع ، وهو بالنمية إلى المحاطبين ، لأن الترجي لا يفع من غه تعالى إذ هو عام العب، و المهادة ، وهي خصفة عايله ز اعمارا ريكم ; فكالدفائل والمبتدم ربكم وجوتم التقويل، وهي اللي تحصل مها الوقاية من الباد والعود بالعنة ، قال ابن عطبة - وبنجه معنقها بخلفكم ، كان كل مونود بيجد على العطوة فهو نحيث يرحن أن يكون مطبً وتم يقائر الرسخلة ي أشا غير معلقها بحلفكم قال لعل واقعة مي الابة موقع الممحلة لا الحجيمة ، لأن الله تعاني حلق عباده

أوالها المرافكناف والأدادان

واج البيت من السيط ليزير . على بيونية (1923 موم) ، فرح غوامد البيعي (2007) . فيترانه و 1987) ، الجعامية البيد ية - (1974) ، المصافيين (1964) ، ليبان البراء (أن)

والإرابكينا والراوان

وع المستيدين فيطويل التفاس القر السراد التلاف (١٩٥٠ و با البحراة (١٩٥٤ م) أمني العالمي (١٩٥٠ م)

وهوا الغر الكشاب والأداكان

اليفعيدهم بالتكليف . وركب فيهم العفول والشهوات ، وتؤاج العلة في إقتدارهم وتعكيمهم ، وهذا هم المجددين ، ووضح في أبديهم يمام الاختيار ، وأراد منهم الخير والتفوى ، فهم في صورة الهوسورمنهم أن يتقو النوجج أمرهم ، وهم مختارين من الطاعة والعصيان قدا ترجعت حال المرتبعي بمن أن يفعل وأن لا يفعل النهي كالاعد ، وهو مني على مذهبه الاعرائي من أن العبد معتار ، وأنه لا يربد فقامه ولا عمل الحير ، وهي مسألة ببحث فيها في أحول الدين ،

والذي يظهر ترسيحه أن يكون (مدكم عقول) متعلقاً يقوم (عدوا ربكم) ، ذلك ي تُوبّوا الإجاد هو الأم بالعبود ، هنانت أن بنعلق به خلك : وأنّ بالموصول وصفته على مسبق التوضيح أو المدح للذي تعلقت به العباد ، فتم يجا بالموصول لمحدث علم ، بل حاء في صمل المعصور بالعباد ، ولما صلة فلم يجا بها لإساد مقصود ثاراته ، إما جيء بها لتسيم ما قبلها ، وإذا كان كذلك ، فكرتها لم يحاً بها الإسلام بنتمي أن لا يهتم بها فيتعلق بها قرح أو هره يخلاف قوله (عدور) فإنها البحلة المعتم بها أولاً والمطلوبة من المخاطبي ، وإذا تعلق بقوله (اعدوا) كان ذلك موافقاً ، إذ قوله (اعدوا) حظام و ولملكم تقول) حظام ، ولما اعتبر التوصيري الا العلق بالبحل في المنافق بالمنافق على المنافق اللهم ، ادتك فصره عليهم دول من قبلهم ، و وقد نقلم ترجيح نعلقه خوله (اعدوا) فيسقط على الغالين في المقط والمعملة ، باعدوا ، الا ، محدث ، و الأم من قرة وحل لمجهد الم يخلفه ليفي ، والدمن عند و سهويه ، افعلوا ذلك على الرجاء والبقيم أن تتغوا التهى كلام،

ولما جمل (الرمجنوي 174 (لملكم تعون) محفةً بالجلق ذاك ، ﴿ بَانَ قَبْتَ ﴾ : «يَلَا قبل تعدون لأجل أهبتوه أو اتقوا المكان تتغون ليتجارب طرقا النظم

إذ قلت) • ليست البقوى عبر العبادة حتى يؤدي دلك إلى تبافر النقد ، وإنها البقوى قصدى امر العابد وصنهي جهده ، فإنا على (اعدوا ربكم الدي خلفكم) للاسبيلاء على أقمس هابدات العددة كال بعث على العبادة وأنبذ إلى اما لها وأبيت لها في المعود التهي كلامه ، وهو مبني على منه، في أن المحلل قال أجل التقوى ، وقد نقدو دلك ، وأما طها وأبيت لها في المعود التهي كلامه ، وهو مبني على منه، في أن المحلل والنقل المقوى ، وقد نقدو ولك ، وأما للكام بتقول) والقوا بسبكي هدا تجارت هوفي النقلم ، لانه يعبر المعمى (اعبدوا وسكم لمنقول أي المنكل تقود ، وهذا بعبد في المعمى إذ هو من والعبان سرة عن ذلك ، وأللي جدة به المراك تنصيفه ا ، وقل يختص ما في هذا من عنالة النقطة وقساد المعمى ، والعبان سرة عن ذلك ، وأللي جدة به المراك المعمد التقوي المعمد المعلى المعمد الموادية من والمنافق المعمد المعمد المعلى المعمد المعلى منافق المعادلة ، والمعادلة ، المعادلة المعادلة ، المعادلة ، المعادلة ، المعادلة ، المعادلة ، المعادلة ،

واز اطر هکنان و ازجو ر د د د د د

⁽۱۶) انظر الكتاب (۱۶)

 ⁽٣) بكرة السبوطي في اللح السنور (٣١,٢٠) و يعو الآبي لتي حائد عن الصحك .

⁽²⁾ الكرة السيوطي في القبر السنورة (19 م) و وعراء كوكيم وهندس حدد دام خويز وقي الشبخ عن معاهد . . .

ومن قال: المجنى الذي حلفكم راجيل للنفوى ، فال بعض المقسوس - بعد من حيث إنه لو حقهم راسين لتنفوي كاتو، مهجيل مجولي عليها ، والواقع حلاف دلك انتهى كلامه ، ومعني أمهم لو حلقوا وهم راحول لتنفوى لكان ذلك مركوزة في جيلتهم ، فكان لا شقع مهم غير النقوى وهم ليسوا كذلك ، فل المعاصي هي الوقعة كثيراً وهذا ليس كمه ذكر ، وقد يختق الإنسان و جا لئيء فلا بقيم ما يرحوه لأن الإنسان في الحقيقة ليس له الحوار مبنا يقعله أو بترك ، بل نجد الإنسان بعثقار رجدان فترك في شيء قد هو بعمله ، ولقد صدق الشاعر هي قوله : .

عِلْسِ بِقُسْحِ الْمُسْامِينِ جِينَ أَرْفَيْهَا ﴿ يَفْسَنِ بِأَنِّي شَمُّسُولًا عَلَى الْعَسَادُ الْ

فلا بنزم من رجاء الإنسان لشيء وقوع ما يرتحي ، ورنما امتنع فلك المتدير أعلي تقدير الحال من حبث إن نعل المؤشاء هي وما دخلت عليه ليست جمعة حرية يصبح وقوعها حالاً ، قال الطبري⁽¹⁷ - هده الاية يريد في ما أيها الناس الحيديا في [البغرة : ٢٦] ، من أهل دلي على هسد قول من وعم أن تكليف ما لا يطاق إلا بمعونة الله عبر حالاً! " ا وذلك النامة منز وعلي أمر يعارته من امن به ومن كفر بعد إعباره حجم أمهم لا يؤمنون ، وأنهم عن ضلااتهم لا يرحمون ، هو صفة مدح عالمياً : أو على أنه ميندا حير، أوله إذلا تبعلو، الله الدلاً) ، وعو صفيف لوجهين .

أحدهما . أن صبة الذي وما عظف عنيها قد مضية فلا يناسب دخول العلم في النخير .

التاني . أن فلك لا ينعش إلا على صعب أبي التحس ، لأن من الروابط عنده نكرار المبتدأ سعده ، (فالذي) مبتدأ و (فلا تجعلوا ته أنداد أ) ، حملة حبرية والرابط لفط الله من تله . كانه قبل : « فلا تجعلو ته أنداداً » ، وهذا من نكرار السندا يمعناه ، ولا نعرف إحازه فلك إلا حمن أمي الحس أجاز لك نلول . « زيد قام أمو عمرو، إذا كمان أبو عمرو كنية لزيد ، ونصل سهديه على منع دلك ، وأما عمد فبجور أن يكون على القطع ، إذ هو وصف علوج كما دكرنا ، ويجوز أم يكون وصفاً لما كان ته وصفاً (الدي خلفتكم ، وهو ربكم ، قالوا ، ويجوز عميه على أن يكون نعناً نقوله (الدي خلفكم ، فيكون نعناً للنمت ، ونعت النعت مما يجبل تكوار التعوت ، والذي تحتاره أن النعت لا ينعت يل المعوت كنه

(١) البيت من الغوس لمكرشة فمسمى العقر ملائل الإعجاز (١٩٥٠)

وي محدد من جوير من جويد من قطر بين عالف التقري الإنام أنو بعدر وامن المنفسرين على الإطلاق احد الأنمة وعسره من أحل معاسير لم وفاقت مقد قلية ذكره فعلماء فاعلة ، انظر طبقاف المعسرين قاءاودي (١٠١٢/) ، عبد منهاد (١٠٩٢/) .

رجي المقرعة في نفسير الطبري (٣٩٣/١) ، والأحكام للأمدي (١٥٤/١)

احتلف فول أي الحسل الأسعري في حوار النظيف بنا لا يطاو ضاويتا وطنق كالمعم من الصفى ، وقلب الأحرس وإسداد القديم وإعدامه وضعاء وبينه في اكثر الواله إلى العموار ومو لازم على أصله في اعتقاد وجوب مقارنة العفرة المعادلة للمفتور بها مع نظم التكافف بالفعل على الفعل وأن الفعرة المعادلة عبر مؤثرة في مقدورها بل مقدورها معالوف فا تعالى

ولا يعلعن أن التكافيف بفعل السير حالة عدم الفدرة عليه تكليف بحا لا بطاق

ي بيستان التر أصحابه ويعلن مقرله بعداد حيث قانوا بحواز تكليف الفقد بغيل في وتت علم الله تعالى أنه يكون مستودا ه وطبكرية حيث إعمال ألمان والمشم على الانتقاماتيان من الإيمان مع التكليف به حوال من قال بحواز ذلك من أصحابه حتلوا في وقوعه التراوية المن أو القول بالمغي على على عاصحات يعر مذهب الصريين من المعازلة وأكثر المغدانيين وأحمد الكول عن حواد المنكليف بما علم أنه أنه لا يكون هذا وعلى وفريه تراماً كانتكاف بالإيمان لهي علم أنه أنه لا يؤمن قابي حين حلاقاً بعص الشابة والمعاذر إنها هو استاع المنكليف بالمستحل أنه الدكاف على الفيائين ونسود

وسولاه في المستحيل بأغشار فيره وراية هول معرائي وسعه الله

وانطر تفصيل دلك في الأحكاء الأمدي

والجهة بني معوث واحف إلا إن كان دلك لنعت لا يمكن تعبته للمنعودي بيكون إداذان نمناً لذعب الارل بحو بولك به أبهما القارس دو الحمية (١٠٠٠)، وأجاز أنو محمد مكي ١٠٠ نصبه بإقبيدار أعلي وما فيمه ليس بمنسل فيجمع ربي معسر له للوصيعار أعمى بالمأخر أنطبها للتعوف وعوزعرات عبادينزه القرأي عزاطله والإنسالي بفود الدي دور واوالكوان هند الصيغة ومدنيلها واحمين إلى موصوب واحداء إيداء كلبت بالهار كارها دنيت لوصوف حرايا لان معطف أفياته المعقابره (وفرجعل) بمعمى صبّر طائك نصيب الأرض ، و (فرائداً) . و (كنم) منعمق مجعل ، وأجهر معصهم ال ينتصب عراشا وساء على الحال ، على أن يكون بعض بعن بعلو النماري بن واحد ، وعالم النفط كما عابر الى قوله ﴿ محلق النسموات والأرض ومعل العشمات والنور ﴾ [الانعام : ١] . لابه قصد إلى ذكر حملتين تعابر بس اللفطين . وأله الشكر والبعل في الفصاحه كاحتلاف المفعلة والمعتملول واحداء وأدغم أبوعمو ولام معل في لام لكم . والالعب واللام الحال فأرغل فالبجار أدانكونا المعامل الحاصل والبكون المراز الرصأ محصوصة وهي كالراد تمهاه والدبوي مراطارهن وصلح أما يحود (فرالماً) . ومجوز ان تكون لاستغراق الجمس ، ويكون المعرد سفرانن مكان الاستقرار واللبك لكل حيوان وهنوهم صنفرسي ادم وصرهم من الحيوامات والعيان والمحروق مسطر المص الادمس موتأ او حصوباً ومبارك أوالمعلس العميوانات وحشأ وطبرأ مغواسايا مهها أوكارآ با وبكون الامسان على هدا مشتملاً على كال من جعل لارضي أما فرنزأ ، وعلب خطاب من يعمل على من لا يعض ، أو يكون حقال الانتبار وقع على من يعش لان ما عداهم من الحبوانات فند لمباقعهم ومصالحهم فعاشها من حملة السة مثن من يعقل ، وقرة يزيد انشامي الاه إساطأ ؟ . وطلحة (مهافأ) > والحراش والمعهاد بالمساط والفرار والرطاء بطائر . وقد استدل بعض المسحمين عوله (حمل لكم الأرض فوالسأراعين ألد لأرنس مستوحة لاكوية بالوائلية كرية ما البينغ مله السخارفيها بالعا منتازاته رلاية فيز حجيدته مي ذلك لاب الأبة لا تقل على أن الارض مستفده ولا كربة ، إنما دلت على أن الناس بفيرشونها كما يصمور بالمعارش سواء كالسد على شكل السطح أوعلي شكل الغره ، ولمكل الاعتراش بهما لتبدعه اقتطارها وضماع حرجها . فال الزمعشوبينا أأدويه كالدمعي الالعواش سهلأعي العبل ومراييد مر أرباه الأرض فهو أسهو في الارفض دات الطباق والعرص وارأما نستدلانه ماستغرار ماء اسحار فيها فاسر المسجاح فالوا فاله يجبوراك يكون كرية ويكون في المزم ملها مستعج يصلح فلاستغراق وماء المبحر متباسك مامو الشرطلي لا يمقتص الهيئة النهي فيولهم وينحرو أفا يكون معص الشكل الكوبي مقوًّا فلصام إذا قان عالك الشكل ذالمأ هو دائم ، أما إذا كان دائراً فيستحيل عاده قراره في مكان واحد س ولك الشكل الأفرى . وهذه مسألة يتكنم عليها في حال الهيته

وقوم العالي ﴿ والسماء بناء ﴾ [العرق: ٣٣] ، هو تشيه سا يمهي كفوله العالي ﴿ والسماء بديدها بأيد ﴾ [الفاريات - ١٧] ، شبهان مافية اللمبية على الأرض ، ويقال لسلف النبان بناء ، والسماء الأولس كالسفيات!! وفي هذا عن ابن عياس وحماها ، وقبل معاها مناه لأنا سماء البيت يحق أنّ يكون مانا عبر الناء كالخابج والمفسرات

¹⁰⁾ الجنة من شعر الزامل: ما سفت على السائلين (الراق المرب) (1387)

والله مكل بن أي طائب صوتي في معدد بن مغير أو تحدد تهيئي المناوي النقري، تدامت الأعراب مات في المناويات بني المخي وأد تعدد المنية (1968)

٢٦) يومد من فطلب الأسكون الشيامي بقط به استدرايي المراءة بمحمد رباد المفراهانة الديارة والاراداج و

⁽⁾⁾ الطرافكييات و ١٠١١)

والقباب ، لكن المنذ أملع مي الإحكام وأنفز في الصنعة وأسع لوصول الأذي إلى منز نحته ، فوصف السماء بالأبالغ والأنش والأسع ، ولمد يديك على إظهار فدرته وعطيم فاكتبع ، إذ المعلوم أن كل بناء مرتفع لا ينهيأ إلا بأساس مستغر على الأرض أو يعمد وأطناب مركورة فيها ، والسماء في هامه باليكون من العلم وهي سبع طباق بعضها قوق يعض ، وعليها من أنقال الأملاك . وأجناس الأملاك . وأحرام الكراك التي لا يعبر عن عصمها ولا يحصن عددها ، وهي مع دلك بغير أساس بمسكها ، ولا عبد تقلها ، ولا أضاف تشده ، وهن لوكنات بعبد وأساس كانت من أه فلم المخلوقات ، وأحكم فلمبدعات فكيف وهي عاربه عن فيك ، مستكة بالفيدرة الإلهية ﴿ إِنَّ لَهُ يَمِسُنُكُ السموات وعارض أن يزولاً ﴾ [فاطر : 19] . رقبل سميت بناء لساحكها ، فيما بتدخك البياء معضه بيعض ، (وأثرار ص السمادع بحوراك برادابه السحاب واليحوزاك يرادابه السماه المعروفة وافعلي الأول الجامع بيتهما هوالغلز المشترك من انسمو لا ولا يجوز الإصمار لاء غير الأول ، وعلى الذي تجيئن الإجهار دون الإنسمار مناكون السماء الأولى في تحسن حملة ، والثالبة جملة صانحة بنفسها أن تكون صنة نامة لولا عطمها ، ومن متعلقة بأمران وهي لانداء الغابة . ويحتمل أن تتملو ممحدوف على أن تكون في موضع الحال من ماء ، لأنه لو تأخر لكان بعاً فلما تعدم انتصب على العال ، ومعتلجة إذ ذكك الشفيض ، ويكون في الكلام مصاف محدوف : أي من مناه السماء وبكو ، ﴿ مَاهُ ﴾ لأن العنز ل لم يكن عاماً فندحل عليه الألف واللام ، وإنما هو ما صدق عليه الإصد ، (فأخرج -) والهاد في (-) هائدة إلى الهله م وأباء معتلما السبية م فالعاد سبب المحروح ما كما أن ماء الفحل سبب في خلق الزلاد ، وهذه أسببيه مجاز إذ علياري تسائل قادر على أن يستميء الأحداس، وقد أنشأ من غير مهذة ولا سبب ، ولك تعالى لمة أوجد خنفه في يعض الأشياء عند أمر ما أجرى ذلك الأمر محرى السبب لا أنه سبب حقيقي ، ولله أسالي في إنشاء الأمور منتفلة من حال إلى حال حكم يستنصر بها لمريكي في إنشائها دمعة و حدة من غير انتقال أطوار ، قال في كل صور مشاهدة أمر من عجيب النظل وعربب التدريج تزيد المنتمل لعظيماً لنبياري ، (من التعرات) من للتنعيض ، والألف والبلام في التعرات لتعريف المجنس وجممع لاتمتلاف أنواعه ولا صرورة تدعو إلى ارتكاب أن الثمرات من باف الجموع التي يتفاوت معفيها موضع معلى الالتفائهما في الجمعية تبحر ﴿ كم تركوا من حمل ﴾ [المدعاد : ٢٥] ، و ﴿ ثالاتُه قروء ﴾ (البقرة : ٢٦٨] ، فقامت النموات مقام النمو أو النمار على ما ذهب إلى الزمجنوي (١٠٠ الان هذا من أجمع المحلي جلانف واللام ، فهر وإن قان حمح قلة فإن لالف واللام التي للعموم تنفله من الاحتصاص لجمع الغالة للعموم . فلا قرق بي الشراب والتمارية الألف واللام للاستغراق فيهما ، ولدنك رد المحققون على من علما على حسان قومه ا

السَّا الْمُعَلِّمَاتُ النَّسُورُ بُسَامُتُمْنَ بِي الضَّخِي ﴿ ﴿ وَأَمْرُبُ فُسَا يَفْسَطُونَا مِنْ فَجَسَاةِ وهُسَاءُ أَا

بأن ملذ السمير قلق ، مكان يبيغي على رعمه أنه يقول و البجقان ، واو سيوفيا ، وهومقد غير فسجيح ، السا دكرناه من أن بالاستغراق ينفيه ، وأممد من حمل (من) رائدة ، وجعل الأنف واللام بلاستعراق لوجهين .

التعديمية : وبادة من في الوجب وقبل معرفة ، وهما لا يقول به أحد من البصويين والكوفيين إلا الانخفان . والثاني . أنه سنرم منه أن يكون جميع الشيرات التي أخوسها رؤقاً لما ، وكم من شجرة المعرث شباً لا يسكل أله

وَكُمُ الْغُرِ الْكُنَّافِ (1 / 19) .

وجي البيئة من الطبيق لمصافرين فانت الطر الكتاب و ١٩٩/٩٠) . المصافحين (١٩٠٩/٩) ، المحدث (١٩٧٤ - ١٩٨٩) ، شرح المعملية ١٩١٥) ، المرامة (١٩٧٩) ، شرح شوحة الأنمة للعلي (١٩٧٤) ، الأسماني (١٦٩/٤) .

يكون وزقة أننا ، وإذ كانت للتبعيض كان بعض النمار رزقة ثنا وبعضها لا يكون وزقة ثنا وهي الواقع ، وبلسب في الاية شكير (النماء) وكون من دانة على الضعيض وتنكر الورى ، إذ المعنى ء وقول من السماء بعض النماء فاعرج به بعض الشواف بعض رزق لكم ، . إذ فيس صبيع دزفهم هو بعض الشواف إنما فلك بعض روفهم ومن الشواف ، يحتمل أن يكون في يوضع المعمول به بالسرح ويكون على مذا ، لا يرقأ) منصوباً على المعذل إن أربد به المرزوق كالطحن والرعي ، أو مفعولاً عن أبطه إذا أربد به المصدر وشروط المفعول له به موجوعه ، ويحتمل أن يكون متملعاً بأخرج ويكون وزقاً معمولاً بأخرج

وفر" إلى السبيط (من الثمرة) على النوحية يربد به الجمع الاونهم فلاي أفرك ثمره سناله بريدون تباره . يقولهم للقصيمة كلمة وللغربة مدره لا يريدون بدلك الإفراد ، و (لكم) إن أريد مالروق المصدر كانت الكاف مفعولاً به ، واللام موية للعدي المصدر إن حرب ما في موضع المستقاف و " أي يقوله ، وإن أريد به أضرر وفي كان في موضع الصنة فتعلق اللام بمحلوه . . في كانتُ يكم ، ويحمل أن تكون تكم متمملًا بقراج . أي ، و فأغرج لكم به من الدوات رزفاً و .

وانتهى عبد قول (و.ق الكر) دكر عبسها أنوع من الذلائل ، لس من الأنفس ملقهم وخلق من غنهم ، وثلاث من غير الانسس ، كون الأبني فراشناً ، وكون السماء بنا ، والحاصل من محموعهما تنظم حلق وإنسان لأنه أقرب إلى معرفت ، وتنى محلق الله ، وثنت بالأرض لألها أقرب إلى من السماء ، وتقو نشبه على سرول غلمط وإشراج التعرف ، لأن عدا كالأمر المتولد بن السماء والأرض ، والأم ما تعر عن المؤلى وها عدم المكلفين لان خلفهم أحباء تنزين أصل لحجيج النعم ، وأما نعش السماء والأرض ، والأور فإسابيقيم مع شرط حصول الفخلى والحباة والمداة والمتورة والعملة والمتورق المتعلم المتعلم المتعلم المتعلم المتعلق المتعلم المتعلم المتعلم المتعلم المتعلم المتعلم والمتعلم المتعلم والمتعلم المتعلم الم

الريبة فاجتفاءكم أتنف رث البسترية فللشميث الإشرزي

وفراً ويقدس على من محمد من المسجع بُندًا مِنْي طَلُوحِيدُ وهو مَفَرَدَ فِي سَيَاقَ النَّهِي ، فالمرادَّ وبه العمرم ، يجاليس اسعى و فلا تحقلوا لله تذا واحداً مل أنذاذاً . وهذا النهي متملق بالأمر في غوله (مقدوا وبكم) : ابي فوجدوه والخلف وا

 ⁽٩) منافع معروس حين مرحد تعزي الغرائي العدوي حيار المرأة في حجاهلية وآخذ المحكمات وهو الن عبر عمر من محطات وتم يشوك الإسلام وقال بقرة الإسلام (١٥٠ م.)

 ⁽⁵⁾ دگوه مي انكشاف (۱۹۵۲) ، ونسبه أي حاليت تصوص ويدس شل بر ايناج بن مندهنا بر ابرطاس رواح بن اينجاب نظر اوج القصائل (۱۹۷۱) .

له العيادة ، لأنَّ أصل العيادة هو التوحيد ، قال المزمجشري(" متعلق بلعس على أنَّ يتصب (تجعلوا) التعباب و فاطلع ؟ في قوله ﴿ لَعْلُنِ الْمِنْعُ الأسبابِ أَسَابُ السموات فأطلع رئى إله موسى ﴾ ﴿ غالر : 77) ، في روانه خفص عن هاصم : أي و تحلقكم لكي تنفوا ونخافوا عقابه ثلا تشبهوه لخلفه و النهي كلامه , فعلى هذا لا تكون لا ناهية بل نافية , وتجعلوا مشموب على جواب الترجي , وهو لا ينجبور على مذعب النصارمان ، [منا ذهب إلى جنواز دلك الكوميون أجروا ، لعن ، مجرى د هل ، فكما أن الاستفهام ينصب الفعل في حرابه فكذلك الترجي ، فهذا التخريج ظاني الحرجة الرمخشري لا يجوز على مناهب البصريين ، وهي كلامة تعليق ا لمملكم تتفول ا محلفكم ، ألا نرى الس نظديره : اي الدلقكم لكي تنمو: وتخامرا مقايد فلا تشبهو، مخلفه ، وهو جار عمل ما مر من مذهبه الاعترالي ، ويجوز أن يكون منطقاً بالذي إدا حملته خير مبتداً محموم . • أي هو الدي جعل لكم هذه الآبات العقيمة والدلائل البيرة الشاهدة بالموجوراتية ، فلا تتجعلوا له أنداداً ، والصاهر في هذا اللغول هو ما تدمناه أولاً من تعلقه بعوله (اعسدوا ربكم) ،(وأنتم تعلمون } جملة حالية ، وفيها من التحريك إلى ترك الأمداد ، ويتواد الله بالوحدانية ما لا ينحفى . كي أنتم من فوي العلم والتعبيز بين المعفائل و لإدراك للطائف الأشباء والاستخراج للقرامض الدلائل في الرشة التي لا نسل لعن تعلى بعة أن يجمل فه اندأ وهو خلفه إد دفل قبل من كان أحهل العالم والمدهم عن «معنة وأكثرهم تجريراً للمستحيطات» ومقعول والعميون وامتروك لأن المقصود إليات أنهم من أحل انعتم والمعرفة والتمير تخصيص العلم بشيء قان معناه ابي قنهية ، لأمه قسر تعلمون مدمني تعقلون ، وقبل هو محذوف اختصاراً تنفدره : ، وأنتم تعلمون أنه خلق اقسموت وأنزق البعاد ، وقعل ما شرحه (٢٠ في هذه الأبات ۽ ،ومعني هيدا سروي، هن ابن هياس وفتارة ومقائل أو ۽ أنتيم تعلمون أنه نهس دلت في كنابيكم الغوراة والإنجل وا^{اتها}، وروي ذلك أيضاً عن ابن عباس . أو أنه لا بد له⁽¹⁾ذاله محاهد ، أو ه أنتم تعلمون أما لا يقدر على فعل ما ذكره أحد سواء ، ذكره على مر هبيد الله ، أو ، وأنتم تعلمون أبها حجارة ، فالع أبو محمد بن الحشاب (4) . أو د وأنتم تعلمون ما بينه وبينها من التعاوت ، أو د وأنتم تعلمون أبها لا تفعل مثل أفعاله و كفوله فو هاج من شركاتكم من معمل من ذلكم من شيء قو إ الروم (٢٠] ، قائهما الزمجنشري(٢٠)، والسحاطب بفوله و فلا تجعلوا) طاهره أنه للنفس المأسورين بـ (اعبدوا ربكم) ، وقند تقدمت أضاويل المنقف في دلنك ، قال ابن فروك الاله ويحتمل أن بكون النقطاب المومنين المعنى : و فلا ترتفو أبها المؤمنون وتجعلوا ته أنداه العد علمكم أن المقم مرخى الحهل بأن العدواحة ه

قال أبو محميد بن عطية هذه الأبة تصطي أن الله نعال أعنى الإنساق بحمه هذه عن كل محلوق ، فعن أحوج نفسه إلى شو عله بسبب المعرض والأمل والرعة في وحرف الدنية ، فقد أعد بطوف من جمل أماً ختص . وأفول أب

وآج اطرالكشات (١٩٥٤).

وكان محرة المسيومي في اللم المسئورة (1931-47) . عن أن عبلس ومرة لاين السنعي ولين حوى وابن لمي بعائم وموجعة أص جويراني التفسير و ۲۷-۲۷ و ۲۸۱) ، فتانة وعراء في الفركاني حريج .

ويهم اذكوما بن مريز فطري في طميره (1917) . عن محامد

و بن حكوم المبوطي عن الدوائمية و (۲۵۱) ، وجرم الوكيع وجيد بن حميد وابن خوم عن معامد . - ومن حد النامن أحمد بن أحميد بن أحمد بن مد النامن تصراح فستشب أو محمد المحوي على النفطي . كان أعلم أحل إماء بالنحو تومي - فيتها الجمعة ثالث ومصالات حديد ومشي وحمسمات الدمة و ۲۰۱۲ - ۲۰) .

ودرائم الكشمار داردان

وي محمد بن محمد الأصبهاي أبو يكر بن فورك الإناد الحليل ووي مد البهمي والقشيري وفيرهما لوبي سنة ٢٠٦ همرية . اس المسكن و ١٩٢٧ م

محمد بعطي الله لله أغني الإنسال عملًا في الترفيب . لان العطن لا تنوب أنَّ ، ومعمولاها مناب مفعوليها . يخلاف ظن فلهما تنوب مناف معموليها ، ولدات ما و ذكر في علم العربية ، قال معلى المعسر بن . احتص تعالى بهذه المخلوفات ، وهي الحفة البشرية والنبيدر الأرفعية والسمارية ، لأنها محل لاعتدر، وبسرح الإبصار، ومواطن السائم الدنيوية والأحروبة بالرج بعوم الدليل هال وحود الصامع وفعرمه وحكمت وحبائه ويردنهم وحم ذلك من صفانه الذانية والمعمية والظراف منافقها ويحكامها . ومام الخلفة الشوية وإن كالت العائم الأمينر لما ويها من بدائع الصيعة ما لا يعمر عنه وصف تساف ولا ينجط تكنهم فكر حدان وطهور حسن الصنعة في الاشاء النظيمة التعبرم أعظم بنته بي الاجرام العظام ، ولأن العمار الاستاد بنعت في نقلب أحواله أقارب إلى دهاء تمال نمالي ﴿ وَمَنْ أَنْفَتَكُمْ أَفَّلًا شصرونَ ﴾ [الداريات - ٧١ م. أو لان العوب عادتها نقصم الأهم عندها والمعشى به مال وهو العالى باصلاح حال السبة البشرية الكتر اهتماماً من عبرها من المحدودات ، وابها أشرف محلوفاته والخرمها على دمال ﴿ وَلَقَدْ كَرَمَهُ بَش أدم ﴾ 1 لإسراء : ٧٠] . الآية ، ولانه تعلى حتى هذه الاشباء ضفع لسي أدم وأهدها مدأ بسل فها عليهم ، وذكر المنصم علمه يتضاع على ذكر المحمة ، أثر إنه أداعي لما عرفهم أنه خالفهم ، الحرف اند عمل نهام مكاناً بدينر وي عليه ، إد كانت حكسه افتضت فالمك فيستعرون فيه جالوسنا ونوسأ وتصرفنا في معنيشهم , وحدال سه سهملاً للغرار والنزرع ورعواً للاعتصاب وحالاً المكون الارص من الاضطراب واتع لمدمل عليهم بالمستقر الغيرهم وجامل ما يذيهم ويطنهم وحديه كالخيمة المضرونة غارهن وأشهدهم مهامن غوائب المكمة بالأنأسكها فوقهم بلاحدد ولاحب انهداي عقولهم أتها ليست معا بشحل نعت مقداير النشراء التوجههم على المعمة العظمي وهي إيزان المطر الذي عو مادة العباة ومست هتراز لأرص بالمات وأجناس التمرات

وقلم فالو الأرض على السماء وإن كانت أعظم في انقتارة والدكل في الحكمة وأنم في النصة وأكبر في المغذار ا لأن السقف والنب فيما يعهد لا يداله من أساس ومعد مسقر على الأرض ، فيماً عاكرها إذ على منها يوضع الأساس واستقر القواعداء إدلا يسعي ذكر انسقف لوكأ قس ذكر الأرض الس نستعر عليها تواعده والولان الأرص حالقها متقدم على حلق انسماء ، فإنه تعالى حلق الأرض ومهمد رواسيها فيس حلق السماء صال نمالي ﴿ وَالْ أَنْكُمْ لِلْكُمْ وَلَا ﴾ [معملت - 9] ، إلى اخر الأيات ، أو لأن فلك من بنت البرني بذكر الادمي إلى فكر الأعلى ، وها. نفسمت هابان الابتان من عدائح الصنحة ودقائل أحكامه وصهور المواهمن بالها فغمس تعالى أنه الممقره بالإسجاد المنكفل للعمد دون عبره من الامداد التي لا مضن ولا تورق ولا قها نمع ولا صور، ﴿ لا فه المحلق والأمر ﴿ } الاعوام . . ٤ ٪) ، فال بعضو أصحاب لإشارات بممة اض تعالى خامهما بأنه تحنفهم والفيل من فيالهم و فعرب لهم مثلاً موشدهم إلى ومواه كيمياء حلفهم وأمهم وإن كانوا متوالدين بين ذكر وأشي محلوقين ﴿ بن نطقة إذ تنسل ﴾ (النجد : ١٦]). عو تمالي خالفهم على الحفيقة ومصورهم في الأرجام كيف بشاء . ومحرجهم طعلًا ومربيهم بما يصلحهم من عداء وشراب ولبقس إلى عبر فالمئة من السافع التي تلاعو حاحتهم إليها ، فحمل الأرض التي هي فرش مثل الام التي يفترشها الزوج ، وهي أمصا مسمى فرائبًا ونب السناء التي هنت على الأوص بالأب الذي بعلو على الأم ويعشاها ، وصرب الساء الأول من السهاء مثلاً للنطقة التي تقول من صلب الأمن . وصوب ما ينجرج من الأرضو من التعراف بالوقد الذي ينجرج من بطن الأم ، يؤنس نعائي مدلك عقولهم ويوشدها إلى معرفة كإماة التخليل واربعوفها أنه افخائق لهذا ألوند والمحرع له من مطن أمه ، ك، فما الخالق لمشعرات ومحرسها من علول أشجارها ، ومحرج الشجاره، من بطل الأرض ، فإذا أوضح ذلك لهم أفردوه بالإلهبة وحصوه بالعددة وحصيت لهم الهدابة ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِي رَبِّ بِمُعَارَّ لَنَاعَلَى عَبْدِنَا فَأَنُّوا بِسُورَةٍ بِن يَشْفِهِ ، وَأَدْعُوا شُهَدَآ آمَكُم مِن دُونِ أَنشَ إِن كُنشْرُ صَدِوْقِيَ ثَيْنًا فَإِن لَمْ تَفْسَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا فَأَشَقُوا أَلْشَارَ ٱلَّذِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِهَارَةُ أُعِذَتْ لِلْكَجِيدَ ثَنْنًا

إن عرف ثناني الوصع بكرن شرطاً . وهو أصل فاواته . وحوف على وفي اعرائه رعب و ما الحيمانية و علاقه . ورائداً مطرواً بعد ما الماجة وقبل عدة الإنكار . ولا تكون تمعى وارد الملانا أراسته ولا بعد من مواصعت المتعمدة س الفيلة ، لأب تلات الوصع ، ولذلك "فنامد حكمها في الصيغور ، إالعداء الفا المعلوك الذكر من جسر الإنساد وهو رابع لمني الفيدة ، وتعلم شرطها ، والإنبان ؛ الحي ووالأمر منه ثنت ، كها حاوال تمنة انفران ، وشذ حدث مائه في الأمر فياماً واستعمالاً فان تشاعر :

> ا ب في أن فوقي فالمسجم لي حصاصة () وَتَسَلُّ أَنْ صَوْبٍ أَنِّي ثَلَى: تَعْبَسُرُهُمَا اللهِ الذي

فَسَارُ مِنْكُلُ لِلمَّ لِلْمُعَلِّي لَكُمْ فَلَسَرَقُسُمْ ﴿ ﴿ فَسُولَ فَقَسَا فَوْسَا أَدُو بِمَا حَسِراتُها أَنَّ

(السورة) - الدرجة الرفيعة :

أنهُ بَرُ أَنَّ اللَّهُ أَغْضَاكَ شُورُهُ [2]

وسميت سورة العراق مها الان فارتها مترف متراهاتها على مرافع بكي عده كسور الساء ، وقبل انعامها وقداقها ، ومد قبل شافة الثانة سورة ، أو لامها مقدمات القراق من أسارت ، والسار فأصافها الهمز وخدهك قده أمو عبدة ، والمهمر فهم لعة ، وامل مثله ، المماناء التم يأدى مشابهة ، وقد ذكر سهوية وحده فله أناه مورت برجل فشك ، ، يحتمل وجوهاً ثلاثة ، ولفطة ومثل ، لازمة الإصافة فقطأ ، ولذلك لعم بعض سوائدي في قرفه ا

وَمَعْلَكَ مِنْ مُعْمَلِكُ السِنْسِينَ ضَوْلًا ﴿ حَلَى أَنَّ لِلْسُ مِسْ السَّاسِينَ مُشْكِلُ

ولايكون معلاً طلاقاً فكويين ، وبه في باب الصفة إلا جرى على طره ومتى ومحموح كمر ، فكر في تسعو ، و الدعاء و الهيف باسم المددس ، و الشهداء والانجماع شهيد المبالعة كعليم رفستان ، ولا سعد أن يكون سمع شاهد كشاعر اشعراء ، وليس تعلاد باب عامل ، و دون) طره ، مكل معزم عظرية المعقيقة أو المتعاربة ، ولا يتعمرك فه يعرامن ، قال سيونه : وأما دولك فلا يرفع أبدأت والله المراد : وقد ذكر دولك وطروفاً معرط لا تسمعل أسداء مراوعة

واج اللبت بن الطويل لد يعلم بعد المدر منع الهواب و « ورده و أن شرط المعر و ۱۸ و در المواسخ (۱۳۹۶) - أسالي اس التحري (۱۳۶۰)

⁽٢) الحبيب من العقوبين لم يعيد فاللغة المعن معرائز انشعر قاس خصيف (١٩٩٥)

والإراهدا بيشر يبارض القويل كديمة الدساني والإهجرة راء

ازی کل مشته موسها داد بات مطر دیرانه ۱۹۹۹ و . تالیمیسون قامی احمد العالمگری و ۱۹۱۱

وفها للهداء التفتري في بسيل للدوالجمار فهداد أأ اللباد العرجار (١٣١٠/٥)

على استيار ورسارفعوا ، وظاهر قول الأحفش : جواز نصرمه عرح قوله تعالى : فومنا دون ذلك 14 النص . 14 إ.. على أنه مبتدأ وبني لإصافته إلى السنى ، وقد جاه مرموعاً في الشعر أيضاً قال الشاعر .

أَلُحُ سَوْمِي أَتِّي خَ مَنْهُتُ خَفِيمَتِنِي ﴿ وَمَافِرُتُ خَلَا الْمَوْبِ وَالْسَوْفَ قُولُهُ }

وضعير ((هون) () صفة سمس وهي ، بغال ثوب هوت (أي ودي ه حكاه سبويه في المد قوليه) عملي هذا بعرب موجوء الإعراب ، ويكون (هول) مشترة الصدق يقابله الكنات ، وهو مطابقة الحير للمحبر عام ، و لو) سرف نعي ثنائي الوضع بسيط لا موكب من الآل أن م حلافاً للمعلق في أحد قوليه ، ولا نوبه بدن من أنف فيكون أصبتها، لا الا ما حلافاً للمراه ، ولا يقتضي النفي هلى النابيد ، خلافاً للوسفتري (التي أحد قوليه ، و هاتر ، هي أقصر نفياً من الا وإد الى نتفي ما فرب ولا يعتله معنى النعي لبها كسا بهند في و لا الا علافاً لواعمه ، ولا يكون دعا، عرفاً أزاعمه ، وعسفها النصب ، ودكروا أن المعزم بها لغة واشد الر العراوة () ؛

كَانَ مَجَابِ الأَنْ مِنْ رُخَافِيكَ شَنَّ : ﴿ خَارُكُ أُونَ الْمَالِيكُ ﴿ الْمُخَافِعُ * *

وفها أحكام كثيرة دكرت في النحو ، و الوقود ، اسم تما يوفد به وفد سمع مصدراً ، وهو آخذ المصافر الني حامت على فكرت ، وهي قلبلة لم يحفظ منها يبعا دكر الاستاد ، أمو الحسس بن عصفور ، سوى هذا والوصوء والطفور والوُوَّرِع والفُّوَّلَ ، (الحجارة) جمع الحجر ، والناء فيها لتأكيد نائبت الحسع قائمحرات ، و أمدُت) هيئت ، و وإن كنم في دب) فرلت في حميع الكفار ، وقال بن عامل ومفائل فرلت في اليهود ، وسبب فلك أنهم قالوا هذا الذي بائينا به محمد لا بشه الوحى وإنا تمر شك في ، والأشهر القول الأول

وساسة قده الآية لما قبلها أنه لما احتج نعائي عليهم بما نتيك الوحدانية ، وينظل الانتواك ، وعوقهم أد من معلى فد شريكاً فهو بمعرل من الطلم والنهيم أخذ يعتبع على من شلك في الليرة بما يزيل شهته ، وهو كون القرآن معمود، وبين لهم كنف بعلمون أنه من عبد الله أم من عنده، يأن يأتوا هم وهي يستميتون به بسورة من هذا ، وهم القصحاء المنتقاء المنتقاد السجيدون حول الكلام من المثال والسطام والمنتقيون في أقالين البيان والسعتي المهم فرمان وقومه المناف المنتقل في أقالين البيان والسعتي المهم فرمان وقومه بالإحسان ، ولمناف إنها كان إلا أنهم فرمان المنتقل المهم فرمان وقومه بالتحقيق المهم فرمان وقومه بالتحقيق المنتقل المنافية المنافية معاني حكماً لبيت لغيرها من المسال المنافية ملقوة لكن وعلى المنافية علقوة القلام بالمنافية بالمنافية ملقوة المنافق المنافية المنافقة بعنافي والمنافقة بالمنافقة ب

١٤). ويقال: دوق السمين السلطامي فلشي ومرحم وسعني فشريف . . . لمان فليرب (١٩٦١/٢٠) .

⁽۱) انظر الكشاب و ۱۹۰۱)

 ⁽٣) مطيدان أن محمد بن حيد الله البيبائي المدائي أبو النصبي إبن الطراوة ، نفيج الطاء والراء المهمائيل ، توفي في ومصال ، أو شوال منة المال وعشرين وحمد مائد ، الديمة و ٢٠٧١ م.

¹⁸⁾ هيت من انتشاخ وسنسه لامراي - انفز منبع الفواقع (137) ، الدر اللواقع (177) . الأشتوقي (1847) ، منبي الليب + 1863) - لسائل لعرصه (ولان) .

فقل أحسبت إليك إذا حسل على طاهره ولم يدول ، وقهدا قال معض العقصوبين هي قوله } وإن كلم عن وبعه) حرى كلام الله فيه على التسفيق مثال قول الرجل لعبده وإن كنت عبدي بأطعمي واله لأن الله تطلق عالمو مها لك الفقوت . قال : وبهن ها الذي سبب بروك هذه الاية قول اليهود وإنا لعي نبك مما حاديه .. وحملها سمعن إدا وكان ماشيه المقط والمعمى بالرياش قون القائل والركبت عيدي فأظعمي وطرارأ من جعل ما بعد إن مستقبل المحلي ووذلك ممكن ولا شافي بين إن كانوا في ربب فيما مضيل . ون تعلق علمي كونهم في ربيب في المستغيل ، لان العاصبي من الحائر أن يستدام بأن يظهر المعتقد الرساء فيعا مضي خلاف دلك فيزون عام الرب بالطبل وإن تحشم أأى وأنا تكوموا في ربعا للمتصحب الهدالة المناصبة التي سنفت لكم ، فانوا وهد عثل من بغول تولده وبدائل به داين كنت معصبهي فأرحل على وإن فيماند . إن نكي في المستضل تعصيص فارحل على . لا يريد التعليق على المناصي ، ولا أن ا إن : معش و إداء إدالا تبامي سن نظام العصيان وهميق برجيل على وقوعه هي المستغمل ، ولا حاحة إلى جعل ما يشت حرفيته بسعى إذا الطرعان المدنقة على أنه لا مناهر بس قولة تعالى ﴿ لا يهت ب ﴾ [النفرة ٢٠٠] . وبين قولُ [(إن كنت في ريب ۽ عاد الکيام علي قوله ﴿ لا ريب ب ﴾ [النفرة ٢٠٠] ، ﴿ وَفِي رَبِّ مِنْ تَرِيقِ النَّمَامِي مُولَة الأخرام ، ومن تعلمن بنداد العالماء والسنبية بالولا يعوز أن تكون للمبعض بالرداط وصولة أأى من الدي تبرلان والعائد محذوف إالتي بزلته وشرط حدفه موجوداء راجار بعضهماك نكون ماايكره موصوط بالوف تغدم سا الكلام على الماالكرة الموصوف وإنهانا النضعيف فيدهما للمغل وهو المعرفاف الهمزة المعلى ويعاني على هرافضهما في هده الأباة فرادة بزعد بن قطيب والمدا أنزلنا واللهمام، وليس التعاهيف هنا والأسلى نروله سعمه في أوقاب مجلفة . حارهُ النومخشريّ أ قال ﴿ وَمَن قَلْتَ } لِيمَ قِبَلَ مِمَا تَوْلِمَا عَلَى لَفَظَ الشريقِ وَوَنَ الإِنْوَالَ . ﴿ فَلَتْ ؟ لأن السراف أَشْرِيقُ والشَّخِيبُ وهو من محالة للمكان التحدي ، وهذا الذي دهب إليه الريجشري (١٠ في تضفيف عين الكلمة هما هو الذي يحمر عنه باللكشوار أي يفعل ذلك موه بعد مودار فيدل على هذا المعلى بالتصعيف ويصرعه بالكثرة ، ودعل الرمحشري عن أك ذكك إنها يكون غالباً في الأمثال التي تكون قبل المصنيف متعنية ننعو دخراجت ربداً من وفتحَفُ البسب، وففقت م وفالحيت . لا يفال جلس زيد . ولا فعد عمرو ، ولا صوع حصر ، و (نوك) لم يكن متبدياً فن النضيف . إلما كان الازمان وتعديه إسا يعيمه التصميف . أو الهموف فإن جاء هي لارم فهو تعيل قالوا ؛ ست العالى: ١ ، ومؤت العال ، إلا كتر بلك فيه ما وأيصاً فالتصحيف الذي بواديه البكتير إنصا بدل على كثرة وقوع الفعل ما أمة أن يحمل اللازم منعمها فلا م و (برانا) قبل التقسيما كان لارمأت وتم يكن متعدياً فيكون التعنين المستطاد من التضعيف دلماً على أه فلمثل لا فللكثيران إدلوكان للتكثير وقددخل على اللارو بغي لاومأ لنجومات المدنان وموت المال وأمضأ ظوكان التصعيف في برل مفيداً تسميم لاحتاج قوله تعالى فو لولا برل عب الفرآن جمعة واحدة ﴾ [الفرقاد : ٣٢] . إلي تأديق، كا-التصميف دال على الشجيم والكثيراء وقوله واجمعة واحابة والمحي دلك راوليضاً فالقراءات بالوجهين في كثير صاحمه يدل على الهما بمعس واحداء وأيصامحيء مرال حيث لا سكن ب التكلير والتجيم ، إلا على تأويل معها حداً بذاء على هلك قال نصائي ﴿ وَقَالُوا نُولًا مِنْ مِنْهِ أَنِّهُ ﴾ [الأنجام : ٣٧] ، وقال نجائي ﴿ قَالَ أَوْ كَان هي الأرض مالالكه معشوب مطملين نتزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولًا ﴾ [الإسراء . ٩٥] . ليس المعنى على أمهم افترحوا بكريوع وال الالة ، ولا أنه عملة الكربو توال ملك رسول على تقدير كون ملائكة في الاونس ، وإنجا المعمى واعد أعام مطلق الإبرال ، وفي نوك النعات لانه النقال من ضمير العالب إلى مدين المشكلين الان قيمه ﴿ اعتدرا وتكم ﴾ [البغرة . ٢٦] ، و ﴿ فلا

والم الطر فكناف و الرفقة [

وجي انظر الكشاف و ١٩٥٨) -

نجعلوا مع أساداً في الحلوم جرى الكلام على عدد السياق لكان مما نول على مدد الكن في عدد الانداب من التعجم المعتقل المستود والمسرد بالناس والمسرد بالناس والمسرد بالناس والمسرد والمسرد الناس والمسرد الناس والمسرد والمسرد الناس والمسرد والمسرد من المستود والمسرد المستود على المستود المستود على المستود المستود على المستود المستود

الاه الغري وكالبينا مشاميا السائلة الفيرف أشبيبابيك

ومن هن اعتلى عابدة والمحمد تقبل البريد رسول الفاجئ وأن قال الوحشوى أن وصاد نظر قبل نظال المحمد على المدرل والهداية المحاسنة بالم التقولوا رضا أتول الكناب على طائلة إلى اللعام ١٥٥١] . لأن حدوى المدرل والهداية الحاسنة بالم المثال الكانية بالمحافظة بالمراف المحافظة بالمراف المحافظة بالمرافعة بالمحافظة بالمرافعة بالمحافظة بالم

أحقاها . أن الأونيات لولًا إنما حي ابد منصباً على المنزل لا على الصرل عليه . وإن كان الريب في السرل ربياً في المنزل عليه بالالترام ، فكان هيد الصمير عبيه لولي .

ا طناني أنه قد حاء من تطبر هذه لابة , وهذا السباق قوله فو فأنو صورة من منته ﴿ [لـشرد ٢٣] . ﴿ وَانو

⁽۱) البت الذي ت ا

يبا فيوم فياس مستاه وهيراء أأر مميزت التساميح والبراثي

النظر القرضي و 1999 م. روح السعاني و 1999 م.

روی همتر تکشید و در وی . رق همتر تکیدید و در دید

www.besturdubooks.wordpress.com

بعشر سور مثله مدتريات ۾ 1 هود (١٣٣] . ﴿ علي أن بأنوا صل هذا العراق لا يأتون مطلع ﴿ [الإسرام (٨٨] .

فلتالث : فنضاء دلك كونهم عاجزين عن الإثناف، سواء اجتمعها أو التردرا، وسواء كالوا أمين أم كالوا عبر أميين ، وعوده على الصرل بفنصي كون آخاه الأسن عاجزاً سناء لابه لا يكون مناه إلا الشخص الواحد الأمي ، فأما أو اجتمعو أو كالر كارتير علا شك أن الإعمار على الرحم لأول أقوى ، فإذا حملت السميم عائداً على السارل قمار للتعيض وهي في موضع الصفة لسورة أي بسورة كالتراس مثله .

و يظهر من كلام الزمخشري (٢٠ تباقض في ه من ۽ هده عال ۽ من متلد ۽ منطق بسورة صفة لهها . اي بسورة كاشه من مثاب هفونه منطق سنورة منطبي كل يكون مصولاً لهها ، وفرته صفة فها : اي سنورة كانته من منته يقتصي ان لا يكون محمولاً لها هندقمن كلامه ، ودافع أنجوه أوله

اكل بحمل على أبد لا تربد النسق العيناهي ، كتملق الباء في نحو ه أردوي نزيد حمين ه لكنه بربد النسق المعمومي : أي تدين الهدم بالموصوف ، واحتر عن المول لاخر أنها يتعلق غوله (فاتره) الا كون (من مثله) هانداً على الديري هني مذهبائي تبينه برداشاه الله .

واحار المهدوى وأو محمد بن عصد أن تكون لهان الحس على نقدر أن تكون العممر عالماً على المترف ه وتقسر اسطية مطلب ورضته وفضاحة مدانية التي تعرفونها ولا يعجزهم لا الدائمة «الدي خص به القراف ، أو في عموية وصدقه ، وأخر على مذا الربه أنضاً ل تكون اللانة ، وستاني الاقرال في نمسر المثنية على عود الضمير إلى المترك إن شاء القال وقد المحلف المحربون في إثبات علا المعنى لمن ، والدائم علمة أصحاباتا أن ه من ه لا تكون أبث الجنس ، والعرق من كونها للتبعيض ولمان الحتى مذكور في كنت أسعى ، وأما كونها رضا في هذا تصوصع «الاسعور على مذهب الكونيس وجمهين البصرين ، وفي استلية على كرن العمير مائداً على المدن أقرال

الأول : من مثله في حسن تنظم ويديع الرصف وصحب السرد وعرابة الأسلوب وإبحاره وإنفاق مدانيه .

الثاني : من متله في غبوله من إنجباره بما كان ومما يكون .

الثالث أأمي احتوائه ملمي الأمر والنهي والوعد والرعبد والمنصص والمحكم وأحواعته والأمثال

الرابع : من مثله في صدقة وسلات من التدبل والتحريف

الخامس أمل مثله أأي كلام العرب اثلثي هو من حنب

السادس : في أنه لا يحلي على كترة أبرد ولا تبله الاسماع ولا يمحوه العاد ولا تعنى عجابه بلا تشهي غراقيه ولا تزول حلاوته على لواليه ولا للحب حلاية، من لهوات تلك .

السابع : من مثله في دوام آيانه وكثرة معجر له

الثامن - من مثله : أي مثله في كونه من كنت الفرائه على من قبله تشهد بكم بأن ما خادتم به ليس هو ص عبد لحق كنه قال نعائي ﴿ قل مانوا برهانكم إن كنت صادفين ﴾ [السرة : ١٩١٩] ، وإن جعلنا الصمير عائداً على السؤل عليه فسي متعلمة بقوله ؛ فانوا ، من مثل لرسول بسورة ، ومعني من على هذا الترجة بثناء الغاية ، ويجود أنا

۲۱) اطر الكنيات و ۲ (۸۸)

تكون في موضع الصفة فتنعلق متحذوف . وهي أعماً لابتلاه معاية - أبي بسورة كالثة من راحل مثل الرسول : أي انتداه كيونها من مثله .

وفي المثلية على كارن الضمر عالناً عنى السول على أفوال :

الأون : مراهنه من أمن لا يحسن الكتابة على العنفوء الاصلية

الثاني - مراحلة لو يعاوس العلماء ، ولم محالس الحكماء ، ولم يؤثر عنه قبل ذلك تعاطي الإخبار ، ولم يرحل من ملده إلى غبره من الأمصار .

التالث أأمر مثله على وعمكم أنه ميامو شاعر معمون .

الوابع : من منه من أشاء حبيب ، واهل مدرن .

وذكر المغنز في قوله من ملغه هو على سبيل الفرص على أكثر الأقوال نتى فسرت بها استعاثلة يؤ كان الغيسير عنفسأعنى الممتزل وهلن معضها لايكون على سبيل العرص ، وهو على فول مر بسم أنه أراد بالمعتل كلام العرب الدي هو من جمسه ١٠ ما إذا قان عائداً على المنزل عبيه فليس على مسر الفرض لرسود أمي لا ينحس الكنامة وتوجود من لج يعالوس العلماء ، وتوجود من هو ساحر على وعمهم ذلك في مصول هاية ، واحتار الرمجشوي (١١) أن لا مثل ولا بطير قال حد أن فسر العش على تفادير عود الضمير على السرل مائتوا بسورة مما هو على صعنه في البياب الغربب وعلو الطبقة في حسن النظم وعلى بخدم عوده على المنول عليه أو فاتو مس هو على حلام من كوم بسراً عربيةً . الو أنية لم يقرأ الكاب دح بأحدْ من العلماء قال ا الرمحشري الانتخار ولا قصد إلى مثل ونضر هنالت ، وإلكاء لحو قول القبطري للحجاج وقال له 1 لأحسلنك ملى الأدها مثل الأمير حمل على الأدهم والأشهاب، أراء من الاناهمي مادة الأمير من السلطان والقوة ويسطة البعاء ولم يقصد أحدأ يحمله مثلاً للمجام النهن كلام الرمخشرين . وملن ما مسرت به المصائلة إد حط الصمير عائدا على المبزل هابداء وقد نقدم بيان وحبره المثال ، وعلى أنه عائد على المنزل ممكن وجوده في معمل تعتسير همماللة فقوار و الزمجشري و"" ; لاحتل ولا تطير مع تصيره المماثلة في كونه بشراً عرباً ، أو ما أنه اهر الكند، اسن لصحيح لدلانا المعاقل في هذا الذيء المدنس موسيد ولما طلب منهم المعارضة سبورة سلي تقدير حصولهم في رسال من كوم من عند الله تم يكتف بقولهم فلك العسجم ، حتى طلب منهم أن يلاحوا شهداتهم على الاحتساح على فلك والتفاقر والتعاول والساصر فغال - ﴿ وَوَعُوا شِهِوْ النَّهِ } [ليعرف ٢٦] ، وتسر هذا و الدين و باستفيتوا قبل وأمر اللهشع فاأأن الدعاء طلب الغوت وادعا استغات واستحصير ودها فلان فلانأ إلى الحائم ستحضوف وشهد ؤهبو أنهتهم الإنهام كالموا بعتمدون أمهم بشهدون لهبر شند افقال قاله الس هناس والسدي ومماثل والفراء باأو من مشهدهم ويحضوهم من الأعوان والانصاراء؛ فاله ابن فتية ، وروي عن اس عناس ، أو من يشهد لكم أن ما ناشون به مشل

والم انظر فکیشان و ۱۹ بردی ر

رائي الطر الكارسيار في الهاج ع

اكها الحر تكشمتم الهجام

^{. (43)} أو أنسبًا مراري على السيوطي في النسبة على إداء أعوية أدارك العلماء واحد علهم وتصدر عراق الإدادة معدسة مساوستين وماكين. القدم و 1973 م.

ea مقادان حوار في المعلية و ٢٩١٦ (٢٩٩٦) وعل أن عسر وم والسيومي في أند المستورة (١٤٦٣) . إذ اليسيمان بالراشي المشائد

نقر أن الأورى عن محافلا ، وقوله حمع شهيد أحس من جمع شاهد لنع باله على قياس حمع فعيل بحو هذا ولما في فعيل في السائعة ، وكأنه أشار إلى أن يأتوا شهداء بالنس في الشهادة يصلحون أن تقام بهم الحجة ، (من دون الله) متعلق بادعوا : أي وادعوا من هول الله شهداءكم ، أي لا تستشهدوا بالله تشفولوا الله بشهد أن ما تلحمه حق كما يقول القماس عن إقلما البية بل دعوا من الناس الشهداء الدين شهادتهم بها الدعاوى ، فكأنه قال وادعوا من عبر الله من يتجد الكم أن يتحدل أن يتمكن من ويحدل الله تن دول الله من دول الله من دول الله ورحمت المناس بستمبلول به دون الله . أي من دول الولياء الله الدين يستمبلول بهم دون الله ويكان الله إلى يدي بالله كما فق الأعلى . .

تربك القدي من مونها وهي هوله

ولها كان أمره تعالى إيامه بالإنهان سررة من مشه أمر نهكم ونعجز ، لابهم عبر قادوين على ذلك النقل إلى الرشادهم ، إذ السوا بفادوين على المعاوضة ، وأمرهم بالشاء النار الني أعدت نس كذب ، وأنى بران وإن كان من مواصع إن المساحة على المساحة على الله على حسب طابعه وإن المحجز منهم كان قبل الفائل : وإن علتك لم أن على كان وهو يعلم أنه عالم . أو أنى بأن عنى حسب طابعه وإن المحجز منهم كان قبل الفائل : والفعل بجري محرى الكناله ، فيمر به عن كل فعل ويعبك عن طول ما نكي عه ، فالا المحجز عن الإنبان بالفعل ، والفعل بجري محرى الكناله ، فيمر به عن كل فعل ويعبك عن طول ما نكي عه ، فالا الموشد وإن الموافق بمراء من مثله ولى كانوا بسورة من شله ولك بلزم ما قال الإنبان إلى الفظ الكعل المساطيل أن بفال فإن لم تأثوا بسورة من شله ولى كانوا بسورة المن المحركة كان المحرى على ما ذكر ويكون قد حدث ذلك المحتصل أكما حدق المحتصل أكما حدق المنال أن معلى الموافق عن المحركة ، وفي كناب ابن عطبة تعلل غرب المحل لم أحركة ، أن وجزمت لما يقيل قبل تحركة ، أن القادة من الفعل وفي قوله : ﴿ وَفَن تعملوا) إنارة الهمسهم ليكون عجرهم بعد ذلك الملغ وابدع وفي ذلك دليلان على المدود : إنسان المهود : ﴿ وَفَن تعملوا) إنارة الهمسهم ليكون عجرهم بعد ذلك الملغ وأبدع وفي ذلك دليلان على إلى المنوذ :

أحدمها : مبعة كون المتحدي يه معجزاً .

الثاني : الإخمار بالغيب من أتهم لا لن بفعلوا وهذا لا يقلمه إلا الله تعالى .

وه) مكوه الطبوي في تعسره و ٢٧٧/١ (٢٠٠٠) ، هي مجاهد

وفي الطر الكشاف و ١٠١/ ١٠١ ي . . .

⁽۲) اینز فکتاف (۲۰۱۸)

ويعلل على فالك أنهم لو عارضوه لتوقوت السواهي على نقله خصوصةً من الطاعنين عليه ، ولؤا لم ينفل دل على اله إخبار بالنبب وكان ذلك معجزة ، وأما ما أن به مسيلية الكذاب في هذره وأبو الطبب العتس في عره وتحوهما فلم يقعبدوا يه المعارضة ، إسا ادعوا أنه نزل عليهم وسي بذلك ، فأثو أمن ذلك باللفظ العت : والمعني استحيف ، واللغة المهجنة ، والأسبوب الرذل ، وانفغرة غير المتمكنة ، والمطلع المستقبع ، والمقطع المستوهن ، ينجب لو قرن دلت يكلامهم بن غيرها أدعوا أنه وحي كان بههما من الضوت مي ألعصاحة والنبايل في البلاغة . ما لا يخفي عمل له بسير تمييز هي ذلك فكيف الجهابقة التقاه والبلغاء الفصحاء ، فسلبهم الله فصاحتهم بادعاتهم وادرائهم على الله الكذب ، وقوله (وأن تفعلوا) جملة اعتراض فلا موضع قها من الإعراب ، وميها من ناكيد المعنى ما لا يحفي لأنه لما فال ر فإن لم تقعلوا ﴾ وكان معناه نقى في المستقبل مبترَجاً ذلك مبترج المسكو . أشير أن ذلك لا يقع وهو إخبار صدق ، فكن قي ذلك تأكيد أنهم لا يعارضونه ، واقتران العمل بن صبير لجملة الاعتراض من جملة العمل ، لأن حملة الحمد لا الدخل علمها لن ، وكان النفي بلن في هذه الجملة دون لا ، وإن كانها أخنيز مي نعي المستقبل لاي تي لن تركيد أو تشديد نقول لصاحبك و لا أتيم عداً و فإن أنكر عليت قلت و لن أقيم عداً و كما تفعل مي و أنا مفيم و و و رشي مفيم و قالة الزمخشري^{ين ،} وما ذكره هما مخالف لما حكى عنه أن لن تعتضى البغى على التأبيد ، وأما ما ذهب إليه ابن خطيب زملک من أن : و فن و تنفي ما قرب وأن د لا ه بعند النفي فيها فكاه يكون فكس قون الزمجشوي ، وهذه الأقوال أعني التوكية والتأبيد وبفي ما فرب أقاويل المتأشرين ، وإمنا المرجوع في معاني هذه الحروف وتصرفانها لاكمة العربية المنظام الذين يرجع إلى أفاويلهم ، قال سببويه رسمه الله و بالمن ياسي لموله سبقيل . وقال وتكون ا ٧ ، نصأ لقوله تفحل والم نفعل ختين كلامه . ويعني بفوله تفعل ولم نفعل المستقبل فهذا بص منه أنهما يبقيان المستقبل ، إلا أن ه أن (نفي فعاد خلت عليه أداة الاستغيار ، و ﴿ لا ﴿ مَنَّى الْمُضَارِعُ الذِّي بِرَادِبِ الاستعبال فلن أحص إذ عي داخلة على ما ظهر هه دليل الاستقبال لفظاً ، ولذلك وقع اللخلاف في لا هل تعتصل مفي المستعبل . أم يجوز أد نغمي عه المحال . وظاهر كلام سيبزيه رحمه الله عما أنها لا ننفي الحال إلا أنه فد ذكر في الاستثناء من أفوانه و لا يكون و ، ولا يمكن حس الغي فيه على الاستقبال لانه بمعنى إلا لهبو للإنشاء ، وإذا كان للإنشاء بهو حال غيفية كلام سيبويه في قوله وتكون لا ينهأ نقوله ولم يفعن هذا الذي ذكر في الاستثناب فإذا تفرو مدا ابدي ذكرته كان الأقرب من هذه الأقوال قول الزمخشري (٢٠ أو لا من لهذا فيها توكيداً وتشديد إلا أنها تنفي ما هو مستقبل الادان، بعلاف و لا ، فإنها تـفي المبراد به الاستقبال هـم، لا أداة فيه تخلصه به ولال دالا ، قد ينفي بها الحال فلبلا دانس ، اختص بالاستقمال واختمى بالمصادع ، ولال واولن نفعلود) تخصرهن و ه لا تفعلون د ، وظهلاً كنه ترجيح النفي بلر على اتنفي بلا فانقرا النارحواب للشرط ، وكني به عن غرك العناد لان من عاند معد وضوح الحق له لمستوجب العقاب بالنار ، وانفاء فلنلر من لناتح نرك العدد ومن لولومد، وعرف المتلوهنا ، لأنه قد تفده ذكره مكون في سورة النحويم ، والنتي في سورة النحريم نزلت بمكة وهذه بالسدينة ، وإذا كروت المتكرة سابغة ذكرت ثانية بالألف واللام وحبرت معومة لتقدمها في الذكواء ووصفت بالتي وصلتها والصنة معلومة للسامع النفتم دكر قوله (نارأ وقودها ظناس والحجارة) . أو لسماع ذلك من أهل الكتاب قبل نزول الأية ، والجمهور على نتح الواو ، وقرأ ه الحسن ، باختلاف و و محاهد و و ه طلحه و و أبو حياة ؛ و و عيسي بن همو الهمدائي ، يضم الواو ، وقرأ ه هيئة بن عمير ه وُفيدُها على ورَن فعيل ، فعلى قراءة الجمهور وقرامة (اس عمير ۽ : هو السطب ، وعلي قرآءة الضم عوالسميدر على حذف مضاهم التي دو وفودها ، لأن النامي والحجارة ليسا هما الوقود . أو على أن جعلوا نفس

⁽۱) الطر فكشف (١٠٩/١)

⁽۲) انفر تکشف (۱/۱۰۲).

الوثود مبالغة كما يقول قيان محر منصب وهده النار مستارة عن عبوها بأنها نتقد بالناس والحجارة وهما نصن مديخري ا وطاهر هذا الوصف أنها بار واحدة ولاعدل على أمها ليران شني قرله معاني الخ قوا أنفسكم وأهليكم بارأ وقودها الناس والمحارة ﴾ [التحريم - ٦] . ولا قوله تعالى ﴿ فاستونكم باراً تلص ﴾ [النبل - ١٤] ، لأن التوصف فيه يكون بمواقع لا للاعتبار عن مشتراه مماء والدلس يواد به الحصوص صعر شباه الله دحولها وإنه كان لفظه عاماً ، و حمحارة الأمسلم وكانيا وقورأ للبار مقرونس ممأء كساكانا في الدنيا حيث بجنوها وعبدوها الهة من دون اتماء ويوضحه قوله تماس ﴿ إِنْكُمْ وَمَا تَمَدُونَ مِنْ دُولَ اللَّهُ حَصْبَ جَهِمْ ﴾ [الأسيام: ١٥] ، أو حجازة الكبريسة؟ روي ذائق عن برز مسعود وابن عباس وابن جومع لل واختصان بذلك لما يبه من سرعة الالتهاب لا ونتن الرائحة لا وعظم الدحال لا وشدة الانتصافي بالبلدان وفوة موما إذا حسنان وقبل هو الكريت الأسوداء أو حجاره مخصوصة أعلت لحهم إذا انتنت لا يقطع ومودها يا ومازارن أهن الناراإذا هيل صبوهم بكوا وشكوا فينظره الله سنحابة سوداء مظلمة فبرجون أنحرج ديوفعون رؤوسهم إليها فتمطر هسهم حنجارة عطامأ كحجارة الرحىء مزداد انسر إيقادأ واخهاب إذ الحجاره ما اكتشزوه اس اللذهب بالدهدة نفقت همهم في النار وبكوران بها م وعلى هذه الأقوال لا نكون الأقف واللام في الحجارة فلمموم بل التعريف للعنس وأودهب معض أهن العلم إلى الألية تجوران لكون لاستعراق الحنس وأوبكون الجعني وأن النارائقي وهدوا عها صالحة لأن تحرق ما أنني فيها من هذي الخنسي والد فعير عن صلاحيتها واستعدادها لأم المنحش قال وإنما ذكر الناس والمحارف تعطيما لشان جهتم وتسبها على شذة رفودها ، ليقع دلك من التعوس أعسطم موقع ، ويحصل به من التحويف ما لا يحصل بعيره ، وليس المراد المعليقة ، وما دهت إليه هذا الداهب من أنا هذا الرصف هو المفسلاحية لا بالهمل غير طاهراء الل الظاهر أن هذا الوصف والعم لا محلة بالفعل ، ولذلك تكور الوصف بدلك وليس مي فلك أيضاً ما يدل على أنها ليس فيها غبر الناس والعمدرة ، يدليل ما ذكر في عبر موضع من كون النجن والمباطين يهما بالجلاه البانس على المعجارة لأمهم العفلاء الدين بدركون الألام والمعدبون بألو لكونهم أكثر إيفلاأ للذراس الحماد لمد فيهم من الجلود والتبحوم والتسجوم والعظام والشعور . أو لأل ذلك أعطم في الشغويف فرنك إدا رأيت إسناناً يحرق افشعرً بدلك وطنش لبلن و بمغلاف المحمور، قال الن عطية وهي قوله نعاش و أعلمت) ردَّ على من قائل إن الناه أم لخلق حتى لان، وهو العول الذي سقط فيا منسو من سعيداً " انتهى كللامه . ومعتناه أنه زعم أن الإعرشاد لا يكرن إلا المرجودي لان الإعداد موالتهيئة والإرصاد للشيء قال اشتاعران

وأقديلات ليبالمعرفضان سارا الإضائة فعيلك فسلتسعا

أي هيأت ، قاموا ولا بكون ذلك إلا للموجود ، قال معظهم أو دا كان في معلى الموحود بحو فوله تعانى في أعدًا الله الهم معفرة وأحرأ عظيماً في [الاحزاب - ٣٥] ، وصدر الذي دكره ابن عطية كان يعرف بالطوطي وكان قاض الفضاة بالامدس وكان معتراباً في أكثر الأصول ، ظاهرياً في الفروع ، وله ذكر وسائب في التواريح ، وهو أحد رجالات الكمال بالاندس ، وسرى إله دلك القول من قول كثير من المعتران ، وهي مسألة تذكر في أصول الدين ، وهو أن مدهب أهل

⁽⁹⁾ قرارة السيوطي في الذر المنافرة (١٠ هـ ١٠) من عن منعود وعواء لعب الرواق وسعهدان مصور والقرباني وهناها ما السوية في كتاب مردة وقت من حديد والمن برير والى الشدار ومن أني حائم والشرائي في الكيم والمنافرة وصححه والسيطي في قذمت . وهو منذ ابال حرير في تصديد (١٠٠١ - ١٩٠١ - ١٥٠١ - ١٥٠١ - ١٥٠١) . وعزا السيوطي أثر المن على الان حرير وهو في تقسيره (١٠٠١ / ١٥٠١) (١٥٠٠) . وذكر الراح في ركم في تقسيره (١٥٠٠) (١٥٠٠) . وذكر الراح في ركم في تجسيره (١٥٠٠) (١٥٠٠)

⁽٣) بالذول سبيدين عد الضايل هد الرحم اللغري القريض تو المجتم الشوطي : ماضي قداة الاعتشار في عصره شوقي سنة ١٣٥٠ همارية المعرات يعرف يناه الاعتلال الاس عمرضي (١٧/١٥) . انتج قطيد (٢٣٥١)

المسئة أن الحدة والتار محلوفتان على الحقيقة ، ودهب كثير من المسئولة والجهدية والتجارية إلى أنهما أم يصافة بعد وأنهما المحمد المنافة بعد وأنهما المحمد الله المحافظة بعد وأنهما من المحافظة من العدد ، وقرأ أس أبي حيلة (أعدما الله مكاوس) ولا دلال والهما الكافرين على أنهم محصوصه بها ، كما دهب إلى على المحاولين من أن الاستان عبر الرائمة من أهل أنهم على الكافرين فهم ، إذ فعلهم كفر ، وقد نت في الحديث الصحيح إردال منافه من أهل الكافر على الأقل ، أو لأن الكافرين شنهل من كافر بالله وكافر بأنهمه من أهل الكافر المحافز المحافز على الأقل ، أو لأن الكافرين شنهل من كافر بالله وكافر بأنهمه من أهل الكافر على المحافز الكافرين والمجلمة من قوله والمحادث الكافرين في في موضع الحافز من المحافز المحافز المحافز المحافز المحافز المحافز الكافرين المحافز الكافرين إذ والدين والمحافز الإحراب ، وكافها سؤال المحافز الكافرين المحافز الكافرين وكافها سؤال عبدال المحافز الكافرين الكافرين والحجارة قبل أمل أعدت للكافرين

﴿ وَيَغِيرِ الْفَايِثَ مَا مَنُوا وَعَصِلُوا اَلْمَصَالِحَتِ اَنَّهُمُ مِنْتَتِ تَجْرِى مِن غَيِّهَا الْأَنْهَ وَكُلُمَا وَلِقُوْ أَمِنَهَا مِن شَمَرَةِ يَزَفَأَ قَالُواْ هَلَا الَّذِى رُزِقْنَا مِن فَبَلُّ وَأَنُواْ بِمِمْتَنَابِكَ وَلَهُمْ فِهَا اَذَوْجٌ مُّطَهَدَرَةٌ وَهُمْ فِيهَا حَمَالِهُ وَكَ إِنْهِا ﴾

الشعارة أول حبر برد على الإستان من حبر كان أو شراء وأكثر استمهائه في الحبر، وظاهر تتجم الوقت في المائه الا يكون إلا في الحبر، وظاهر تتجم الوقت في بحدث ألبم إلى إللوبة . ٢٥] ، وهو عصوح بالنقل فيل عن سنون هو عجم يؤتر إلى الحبر، وبذلك قال نقول في فيترهم بعذات ألبم إلى إلى الشياء والتنظيف ، وهو تحسير قال من ورساله ويتباشير الفعر أوانه و بول الفعل لعالمان فنال بعضه وقال بهيد في الفيق المباياء والتنظيف ، وهي لغة أهل بمانه ، وقد غرى، مانتخب إلى المصلمان في المعان إلى المصلمان في المستان الدي سنرت المستورة إلى المواجعة عن المرافق المستورة أو المبنية والحين والمبني والمبني والمستورة المستورة المستورة المبنية والمن والمبني والمبني والمبنية والمن والمبني والمبني المستورة على مستورة المستورة المستورة المبنية والمن والمبنية والمن والمبنية والمن والمبنية والمن والمبنية والمبنية

⁽۱) نظر فکشت و ۲۰۱۱ (۱۰۰

⁽¹⁾ محمد بي المستن بن فريد بن حامية إن ستم بن حمامي بن واسع بن وصد بن سندين حاصر بن حتد الإمام أب يكر الأربي الموي تشامل - لحر لمية ١ (٧٩/١) إما مدما - إب. برزد و ٩٥/٢ مع.

الخلوصان علمانة يُشَيِّدُ السَّاسِ فَيْ سَمُنَى ﴿ وَلَكِنْ حَمَّسَةَ السَّاسِ لَبَسَ بِمُسَجِّلِهِ ال

ويقال خطه بالمكان أقام مدم وأخلد إلى كنا سكل إليه ، والمحلد الذي لم يشد، والهذا المحلق أغني من السكون والاطمئتان ، مسمي هذا العيوان العطيف الذي يكون في الارض خلداً ، وطاهر هذا الاستعمالات وهبرها ، يقل على أن الطُفَّاد هو ممكن الطويل ، ولا يمثل على المكت الذي لا مهابة له إلا يغربنا ، واحمار الزمعضري الالهي أمه البقاء تكوم الذي لا يمعلم تعوية لمعدما الاعترائي في أن من دعن المارائم يعترج منها على ينفي فيها أمداً ، والاحاديث المستحمد المستفيضة ذلك على خواج ناس من المؤمين الذين وحلوا الدن بالشعاعة من العالى .

ومناسبة فوله تعالى (وحشر) لما فيله نقاعرة ، وذلك أنه لما دكر ما نضمن دكر الكفر وه نؤول إنه حالهم في الأعرة وكان ذلك من المغ التحويف والإنفار ، أعني ما نفسس دكر مقابيهم وأحر لهم وما أعد الله في الأحرة من الاعرة وكان ذلك من المغ التحويف والإنفار ، أعني ما نفسس دكر مقابيهم وأحر لهم وما أعد الله لهم في الأحرة من النبيم السومدي ، وعكدا حرات العادة في الغراق مناب على حرى ذكر الكفار ومالهم ، أعجب بالمؤمني وما لهمه ويتأهكس لتكون الموطنة حامدة في حويد والوعد واللعف والعقد والناف ، لأن من الناس من لا يجذبه التخريف ويجذبه اللطف ، ومنهم من هو بالمكنى ، فالمأمور بافتيان إلى الأمر العظمة وعددة نمانه محفوق بأن يبقد به كل من صر على ملى البيارة به ، انتهى كلام ، وقارحه الأول لانه يؤذن بأن الأمر العظمة وعددة نمانه محفوق بأن يبقد به كل من صر على على المنازة أمنهم وأجزل وكانه ما تكل على المنازة أمنهم وأجزل وكانه ما تكل على المنازة أمنهم وأقطع في الإعبار بهذه على الأنبية والمنازة أمنهم وأقطع في الإعبار بهذه المنازة العظمة في الإعبار بهذه المنازة على ما قبلها ولبي المنوسة على ما قبلها ولبي المؤمني معلف عليه إنها المعتمد بالعنف هو مماة وصف لواب المؤمني معلى جدة عقال الكافرين كنا مناكل من أمر او بهي بعطف عليه إنها المعتمد بالعنف هو إعما بالمغورة على ما قبلها والما المؤمني معلم عمداً بالمغورة إلا المؤمني على جدة عقال الكافرين كنا علي عليه إنها المعتمد بالعنف هو إلم المناون معراً بالمغورة إلا المؤمني على جدة عقال الكافرين كنا تنفيل دولة بها حدلة ثواب المؤمني على جدة عقال الكافرين كناه التعديد كلامه

وتلخص من هذا أن عصف الحمل بعضها على بعض ليس من شوطه أن تنفى نعائي البيدل فعلى هذا بجرد عطف المعمدة المعربة على المجملة في المخربة وهذه المسألة فيها احتلاف ، ذهب جماعة من المحربين إلى اشتراط إنعاق المعاني والصحيح أن ذلك ليس شوط وهو مذهب سيوية عملي مذهب سيبوية يتملى إهواب الرمخشري وأي

⁽¹⁾ فستورة النبض أرَّفة والمجتورة ومستوالتي، المعترض اللين والعسل ومعرفسا السان فعرب: ١٩٩٠٣/٢٠).

اع اربي رُواه (لم يَعْتُ (طاو (لم تَاتَ) - خَلُو قَوْلُ رهِيْ ﴿ " لَـ ﴾ ، فَعَنَى النَّبِ (١٩٠٩) .

وم) خفر دکشت (۱۹۰/۱۰)

⁽³⁾ الغر الخشخة (1771-19

وي فيز فكنات (194/ 1949)

النقاء ، وأجاز الرصحتري وأبو البقاء أن بكرن فوه (ومشر) معطوفاً على فوله (فانقوا النار) ليكون مطف أمر على أمر على أمر ء قد الرمخشري (كما مقول يا بني نسبم احدووا عفوه ما خبته ، وبشر يا فلانا مي أسد إحسان إلههم ، وهذا الذي ذهبا الموحف على المعوف عو ساء ولا يمكن في قوله الذي ذهبا إله حطا لأن فوله (عاشوا) جوف الشرط وموضعه حزم والمعطوف على المعوف حو الدين أمنوا أمر أبيس مترنياً على شيء فيله ، وليس فوله يا من يأت أمر يافيشارة معافقاً لا على تقديري لم نقعلوا ، بل أمر أن يشر الذين أمنوا أمر أبيس مترنياً على شيء فيله ، وبد أو المرب إلغ ، لان قوله احتروا ، لا موضع له من الإعراب بخلاف قوله والنوا ملفات أمكن بينا على إم العطف ولم يمكن في وبشر ، وقر أربيد بن على (وتُسُر) فعلاً منا للمعمول ، قد الزموس على المعال على ، وهذه الإعراب لا بنتي على فول من بعل أعلى جملة في موسع المعال فالأصح أعلى جملة في موسع المعال فالأصح أعلى المعال على موسع المعال فالأصح أن يكون إحداد ومو التصحيح وقد سندل لاللك

ا تُسَاعِي غَسَرَالاً عِلَىه يُسَعِد ابْنِ تَسَالِسِمِ (﴿ وَقَالَمُ السَّالِيسَانُ الْمَسْمَانُ وَ وَتَهِسَدِ ٢٥٠ وَمَوْنَ الرَّبِينِ لَيْ الْمُسْمَانُ وَ وَتَهِلَدُ ٢٥ وَمَوْنَ الرَّبِينِينَ :

وَإِنَّ شَمِيجِي خَشَوْةً إِنَّ شَعَيْسَتُهُمِينَا ﴿ وَحَسَلُ عِنْسَوْرُسُورُ مِنْ تُغَيُّولُ ٢٠٠

وأجار سببويه علجادي زبد ومن أخوك السفلاي وعلى أن يكرن العافلان حر الند و مضر وقيد نقدم لها أن الرضطاري سغص البشارة بالحجر الدي بظهر سرور المبضر بداء وقال ابن عطية الأغلب استعماله في المحر وقد بسنديا المؤسطاري سغص البشارة أو المبشر به كما قال بدلى فو بشرهم بعداب البد في و ومن أطاق لعظ البشارة نها المبادرة أن المبادرة أو الشروية وعبره وأن الشارة أو المبارية ونها المبارية وأنها المبارية وأنها من بخو كان أرشر ، فالوا يسمي مذلك لتأثيره في السرة فإن كان عبر أثر البسرة والإبساط وإن كان غرا أثر المبضى والاحكماني ، فال تعالى فو يشرهم رجم موجمة مه روصوان في الثورة ١٩٠٠ ، قال تعالى فو يشرهم رجم معدال المبارية والكرام الذي يقدد ما استهراء الرائد في غيظه استهراء وزائد ، وقبل المبارية فان الشاعر معداله ضع هذا الموسرة الموسرة فان الشاعر معداله ضع هذا الموسرة المواشرة فان الشاعر المدينة الموسرة الم

- مُؤَخِّرُهِ الْعُوْبُ بِيَيْنِي أَصَلِ - وَفَلْكُ لِنَّهُ فَكَلَّمُ فَيُ مَنْ مَجِيمٍ

وقال أحم :

وي انظر الكتاف و ١٠١٥ - ان .

⁽۱) انظر الكفاف و ۲۸ و ۱۰ ع

⁽٣) البيت من الطويل والمعدان بدا الطرافكيات (٢٩١/١٥) . معني الليدوة ٢٥٩٨٤) ، ودير يا هي ١٥٠ ، وعمد ال

أمساع النفق الأصيفات حيوراً موامسياً . . . وقباطير منافيسة المجيسة مواسسة (4) البياد أم الطويل لادري القيان (ممانك وانظر شرح مسابلات القياري مرادة وبعد :

ا داما الاستقباليين الصينوة المنهيرالية () و و الاستناد ومنتج دارس مني منسول والطر لكنامه و ۱۹۸۱ م. الفقيمين و ۱۹۹۲ م. البرار شجعة و ۱۹۹۰ م. المدرنة و ۱۹۹۱ م. المنع الهوامع ۱۹ و ۱۹۶ م. الفرو التوامع (۱۹۶۱ م) ، الانتمون و ۱۹۹۳ م.

ويُنظِّرُونِي بِنا سِيقِيدِ أنَّ أُحِيْثِينِ ﴿ إِنَّهُ وَتِي وَأَنَّ أَنُوهُ مُسَوَّحِيلَةِ الْحَشِّيرُ

والنصحيف في بشوامل التصدف الدال على التكثير فيما قال معسهم ولا يتأتي التكثير في مشر إلا بالسعة إلى المعمول الراحد قبالسبة إلى المعمول لواحد قبالسبة - المعاميل ، لأن البشارة أول خبر بسو أو بمعزد على المعمول الواحد قبالسبة - إلى المعمول المواحد في المعاميل على المعاميل على المعاميل على المعاميل على المعاميل المعاميل على المعاميل المعاميل على المعاميل على المعامل المعاميل على المعامل المعامل على المعامل على المعامل المعامل على المعامل على المعامل المعامل على المعامل على المعامل والمعامل على المعامل على المعامل على المعامل المعاملات

قَلِفَ النهاجَاءُ وَمَا يُنْفُدَنُونُ مُسَالِمُعِينَ ﴿ مَنَّ أَلَنَ لَامِ سَعْقُ وَالْعَلِبُ سَأَلِيبِهِينَ ⁽¹

فعلي عد التصابها على أنها مفعول بها . والأقف واللام في الصابحات المجتس لا للعموم لأنه لا يكاد يمكن أنه يعمل المؤمل حميع الصالحات لكن يعمل حملة من الأعمال الصحيحة المستقمة في الدين على حسب عالم العؤمل في مواحب التكليف . والعرق بين لام العبس إذا دخلت على العفرد وبنتها إذا بحلت على الجمع أمها في العمود يحتمل أن يراديها واحد من العشم ، وفي العجم لا يحتمله ، قال عثمان بن عفان ١ الصالح عا أتحلص لله تعالى ه وقال معاد بل حيل ؛ ما احتوى على أرمعة العذبي، والنبق، والعبير،، والإخلاص،، وقال سهل من عبداغه : ما وافق الكتاب والسنة . وقال على من أبي طائب : الصلوات في أوقاتها ، ومعابل أركالها وهيئاتها، وقيل " الأمانة ، وقبل : النوبة ، والانتهار قول الحمهور وهو كل عس صالح أربدته الله ، قال ابن عطة مني قوله تعدي (وعملوا الصالحات) وقاعمي من يقوق إن نقفة الإيمان سيجرهما تغتصي الطاعات لأبه لو كان دلك ما أعابها ، احتهى كلاسم الرابي ذلك أبصه وليل على أن الدين أمر الله بأن يبشروا هم من جمعوا بين الإيمان والأعمال العد حنات وأن من اقتصر على الإيمان ففط هول الأهمال الصديحات لا يكون مشرأ من هذه لأبة (ويشر) يتعلني تمعمولين أحدهما بنفسه ، والأخر بإسقاط حرف ليجراء فقوله وأن الهيم جنات إهوافي موضع هذا المفعول ، وجاز حلف حرف الحرامع أل فياسأ مطرفاً واعملقوا بعد المعرف هل موضع أن ومصولها جراأم لصب لا ي لمذهب الخلط والكساني : أنا موضعه جنر ، ومدهب سيسويه والقواء : أنا موضعه بصب ، والاستدلال في كتب النجواء و (جنات) جمع جنة جعم قلة ، فروي عن ابن عياس أفه سنع جنات ، وقال قوم هي لمان حنات ، وزعم بعضو المفصوبين : أناهي تصاعبهم الكتاب وانسنة ما بدل عني أنها أكثر من العدد الذي أشار إليه نس عاشر وعبوم، قال فإنه قال فإير المتنبين في جنت ونهر ﴾ [القعر ١٥٠٠] • ﴿ ونُعن حاف مقام ربه جينان ﴾ [الرحس - ٤٦] . ﴿ ومِن يونهما جنان ﴾ [الرسمن - ١٣] . ﴿ عندها جـة العاوى ﴾ [المنجم . 19 إلى (جنات هدن) ، وهي النبي ﷺ قال : حمثان من فصة أنهنهما بما بيهما ، وحمثان من ذهب اليقهم، وما فيهما للرمايس الفوم وبيل أن ينظروا إلى رمهم إلا رداء الكرباء على وجهه في جنة عدياك وهدا الذي أورده هذا المنفسولا يقدل على أنها اكثر مما روي من ابن ساس . وقال الزمخشو في (١٥٠ . الجمة السو لقار القواب كلها وهي مشتملة

¹⁹⁾ جوول بر أوين مر مثلث العسلي أبوطيك شام محقوم أثوك الجاهيم والإسلام ليقي حواسة 29 محربة ـ الأعلام (1987 ؟ -موات وجانت (1971 بي الأملي (1972) .

⁽³⁹⁾ انظر ديوان المعلية (47) إن الكناف (47 د 1 - 1).

 ⁽۵) تسریه النجاری و ۱۹۸۸ و را الفسیر باب و بین فویهدا ستان سخیان (۱۹۸۸ - ۱۹۸۹) و امریته مسلم (۱۹۷۸ - ۱۹۸۸ میلی)
 (۵) اخر تکشیره (۱۹۸۹ میل)

عمل جنان كثيرة فرائع فرائب هلي حسب استحناق العخابل لكل طبقة سهيرجة من تلث النجال النهل كالإس وفقادس هيه مدهمه الاعتزائي بقوله عمى حسب استحقاق العادلين بالوقد حاء في الترأن ذكر العمة معردة ومعمدهة عودا كانت معرفة ، فالمواد المشور والكام في والهم) للاحتصاص ، وتقديم الحراها كدمن تقديد المحبر عبه تقرب عود الصمير على (النَّذِينُ أَمْنُو ﴾ فهو أمر تضافيع . والشائع أنه إذا كان الاسب بكرة نبي تقديمه ﴿ أَنْنِ بِهَا لاجرا ﴿ أنشعر مَا [4] • الحديثة رقى الآية الموافئة على الإنسان فإن بردة تحطه ، وذلك مهوم من هو هذه الآية ، وأما الوسمنوي " ا فجرى على منافيه الاعتراني من أنه منسوط في استحقاق النواب بالإيمان والمميل أن لا يصيفيهما المبكلات بالكفير والإقدام محني الكناش وأدالا بندم طلي هذاء حدوس فعل الطاعة وترك المعصية بالورعم أن اشتراط دلك تنشاحل تحت اللفكراء وفاد عقم من مدهب أهل السبة أن من وافي على الإيمان مهوامن أهل العمة بالسواء كال مرتكة تشهرنا أم عير مونكب ثاناً أو عير نائب ، ومن قال إنا و من) والذا و لطبير بعد ي تحتها؟). أو يعمل في ... أي في تعنها فمبر جار على مألوف المحفظين من أهل العربية والمراهي معالمة لتحريني وهي لالشاء الغفاة وإذا مسوبا العمات بأبها الاستعار العائفة فارات الطل فلا معناح إلى حفص واراه اصبرناها بالأرص دات الاسجار احتاج وارد بصبر التقدير من نحت المجارها أو عرفها ومازلها .. وقيل : عبر متعنها من اسافتها وأصولها ، وقيل المعلى في نجري من تعنها .. أي لقم سكانها والحمارهم فعد ينحتها على فهرهم عها وجربالها على حكمهم كما فيل في قوله نطالي حكايه عبر برعنون ﴿ وَاللَّهُ الْأَنْهُ لِلْجَرِي مِنْ تَحْتَى ﴾ [الرَّخوف : ٦٦] . أي يأمري وقهري ، وهذا السفي لا ساسب إلا توكنت الثلاوة أله جو جنات تحري من تحتهم وكون بطير من تحتى إدا جعل على حدق مصاف أ أي من تحدد أهلها استقام المعلى اللذي ذكر أنه لا يناسب ، إذ لنس المعلى بأمر الحدث و خيبارها . وعلى المعلى على من تحتها من جهتها ، وقد ووي على مسروق : أن أنجاز لجنة تحري بن عبر أحاص ، وأمها نبعري على حطح أرض الحنة مستبطة . ويد صح هذا النفل فهو أيتاع في أخرمة لأحملي في المنظر وأمهج للنفس . فإن العام العماري بسمط على وحد الأرض جرهره فيحسن الدفاعة وتكسره بالرقحين المعانين ما تناند أتسجره منتعة وطله ضافياً ومؤد همافياً مصابياً على وامه أرضته لا منيما الجشه حصناؤها الدر والهاقوت والفؤلؤ فتنكسر نلث المياء على بلك العصبي ويحاو صفاء الديم بهجة نطئا الحواهر ونسمح الدلك العام العنكسو على تلك اليوامت واللائي وله حربوا واقتال شبيخيا الادب وليارع أبو النعكم مالك في المعرجوات المنظفي وحمله الطائدتي مركلمة

والعملات المسالة الالوَّلاُلُ منع المُحضَى ﴿ لَمَجْوَى الشَّبِدُ عَلَيْهِ بِشَفَعُ مَا حَرَى (٢٠)

حجن العرملاي من حديث مكهم بن معاوية من أمه عن النبي نيجة أن في الحمة بحر المناه وبحر الصمل وبحر المس

⁽۱) العتر الكشفية ١٠١٨ (١٠١٠

⁽⁷⁾ تحت من الطريف فدينة النهديف الكون النفذ عني الاستي عني أي البراء غول وطن رأسك و يمحك رابعات اليصيب و بالأ تحفي المحاد الوظار رأسك وبرقاء فلسونات ويحكن بطلت بطيت والحراطيق بصا أمر ما في أرس والرجل وقال احماس الحقي المحاركة على المحاركة على المحاركة على المحاركة على المحاركة على المحاركة على المحاركة المحركة المحاركة ال

و"، مثلاً، أن حمد أرجعن بن عملي من عبد الوحيين من الفرع أنو العكد من الفراعل السيائي السيوي الأدب تنوعي مب نسخ - ومشابلة باللغية (1997 م.)

اللاز الطروح المعاني (۲۰۲۰).

وبحر العمول، تم تشتم الانهار بصدائل ويؤيد هذا الحديث فوله تعلى ﴿ فِيها الهار س ماء فمبر اس ﴾ [معمد . [10] الاية ، ولما كانت النجة لا تشوق والروض لا يروق إلا بالمه الدي يعوم لها مقام الايواح للانساح ما كان محر الذركا إلامشهوماً بدكر الانهار مقدماً هذا الوصف فيها على مدار الاوصاف ، قال بن عطية سب الحري إلى خهر وإسا الهمري المنا وحدد توسماً ونجوراً كما قال تعالى ﴿ والمال الفريد ﴾ [يوسف : ٥٨] ، وكمد عال الشاعر ، ع

النبيَّاتُ أَنَّ مَا أَمَا مُعَالِمُ أَخْسَتُ مِنْ وَشَقَدُ بِغَسِكُ يَا قُلِيْتَ أَمَا خَسَلُ " "

اللهم كلاد و وتافعي فوله عدا ما شرع به الالهاء قبله سند من حسنة السطر الله والالهاء السياء في معطويها الدينة والمائف والملام في الألهاء عندس به قال الزسخشري (27 أو راد آها، قد فعاص السرعة المائفة مناسبة المائفة والملام في الألهاء عندس به قال الزسخشري (11 وهو أن الالهام الملاء تكول عنوساً من الإصافة لسن مدها النصوبين ، بل شيء دهب إليه الكوبيون ، وعلم حرج بعض الملمر قول بعائل في معتمة الهم الألوب له أن في دهب إليه الكوبيون ، وعلم حرج بعض الملمر قول بعائل في معتمة الهم الألوب في المواجعة وأنها المعربين مبتأولون هذا على غير هذا الوجه ويحملون الصمير معشوفاً أي الألمان عنها ولو كانت الالات واللام عوضاً من الإضافة لما أن بالعسير مع الألمان واللام وقال النساس ا

المنفوث وجيث للمؤلف شهنا وتهمية أسامحت التكنف بالطبية الكستحسرة الا

ويحور أن تكون الأيف والملام للمهد الثابت في الدهن من الانهار الأوعد المذكورة في سورة المثال ، وحاد هذا المحمع بصيغة حدم الثلث إلشره إلى الأنهار الأرامة إلى نقلك إلى المائلة وهيا المعجد أو إشارة إلى أنهار العام يعيا المعجد أن وسول الذي يقو الأرامة إلى نقلك إلى المائلة وهي المعجد أن وسول الذي يقو العام المعجد القرات والنبي ، ويهوان طائعرات سحال الدينة على ماه المكنة قال الذك هو أعطب الذي تعالى يعمل هي المعجد المائلة أن المناز المناز المعرف على العلم المناز المنافذة الذي المعرف المناز المنافذة أن المناز المنازي المناز المنا

ودي الموسد الرسدي (۱۹۵۷) . وادر حيان ، ترزيه تهيلين في الميارة حديث (۱۹۳۳) ، دا تقرابي في الكسر (۱۹۹۶) ا دا وقع الميار الإمارة (۱۹۱۹)

و 7) فرانسس لکامل جو قمهلین با انظر الوغار لائن ریدو ۲۹) ، وبعدس لفات و 35 ر 717 داو سرار الدلامه قمعراسی (340 د ارفاعلی این فلسری و ۲/۱۱ ، ۱۹۷۱ دار ۲۳۹) ، وابطر نسب القاطی (۲۸۷۱)

وهم الطر فكشاه و ١٠١٧ و ١٠١٠ و

ووي المغتر الكيشاف و ١٠٧٠٠ و

واترا وهرافي مندته طرفة بإر المندارهو فنها مكدان

ار ميين منطق البخوب منهيد منهيد ومهيده السند بن السيسر الساد بن سنطية الأساد بن مغر الدوليان (۱۹۵) در مغر المجتب والراسي و ۱۹۷۸ و ۱۹۷۸ و ۱۹۷۸ و ۱۹۵۸ (۱۹۵۸ و ۱۹۵۸) در ما باد المراد و فقيد اغرج المتعلق الاسري و ۲۰۱۱ و در شرح المعتدل للزوري و ۱۸۰ و در جمهرة التجوز المراد (۱۹۷۶)

وهم المحري (١٠ (٣٤٤) . في الأشرية (١٩٦٠)

وهم أمرحه العمون في مشكل الانتراز ١٩٤٧ و.

الهم جمات صفتها كذا همامن في النفوس حيث ذكرت النعنة العديث عن تسار الحمات ونشولت وي ذكر كهية أحوالها فقيل فهما 3 كالمدودقوا منها من لمعرة وزفاً ؛ وأحير أن نكون العملة لها موضع من الإعراب عنب على نفلج كوبها صفة للجات وربع على نفدير خو مبندأ مجذيف ويحتمل هذا ويجهل إما أنا يكون المبتدأ صميراً عائداً على الحناب أي هم كلما روفوا منها أو هائداً على الدين استوا - أي هو كالمار زفوا ، والأولى الوحه الأون لاستغلال لجملة فيه لأنها في الوجهين المسعين تنفقر المفرد ههي مفتقوة إلى الموصوات أو إلى المبتدأ المحدوف ، وأحار أبو البقاء أن تكون حالًا من (اللدين السوء) تفديره مرزوقيل على الدواء ولا يتم ته دلك إلا على تقدير أن يكون النحال مفدرة لالهم وف التشبير لمربكونوا موزوقين عملي الدوام ، وأجاز أيصاً أن تكون حالًا من سنات لإمها بكرة قد رصفت بغوله تجري فغربت من المعرفة وفؤول ليضاً إلى الحاف المفقوة والإصل في الحال أن تكون مصاحبة با فقدلك الجنوبا في إعراب عده الحسانة عبر ما ذكوه أبو البقاء ، ومن في قوله (منها) هي لابنداه العايف وفي (من) لمرة كذلك لاء بقال من قوله منها أعيد بنه حرف كفولة تعالى ﴿ كِلْمَا أَرْ قُوا أَنْ يَخْرِجُوا مِنْهَا مَنْ غَمْ أَعِيدُوا مَهَا ﴾ [السحية : 30] ، على أحد الاحتمالين ، وكلتاهما تتملق بر، نواعلي جهه البدل كما ذكرناه لا. الفعل لا يقضي سرَّفي خُرٌّ في معني واحد إلا بالعطف ، أو علي هريقة الملك ، وهذا الدن هو يمل الانتمال ، وقد خول الرمخشري اللغي إعراب قوله و من لمرة) ولم يقصح بالبدل لكن تعشيقه بدن على أنه مراده ، وأحار أن يكون من تعوه بياماً على سهام مولك : ، وأيت منك أسداً ، تربد ابت أسد النهبي كالاهم أأوقبون س لطيال للسر مدهب الممحفقين من أهن العربة الى تأولوا ما استدل به من أشب دلك و ولو فرضها مجن ممن للباد لماضع تعنيرها للبسان هنا لأن الفائلين بأناص للبيان تقووها بمصمر ومعلوه صدرا لموصول صفة إن كان فيلها مصرفة بعنو ﴿ فاحتموا الرجس من الأوثان ﴾ [الحج - ٢٠] ، أي الرجس الذي هو الأولين وإن كان قبلها نكرة فهويعود على ملك النكوة نبعو (من يضرب من رحل (- أي هو رحل ، ومن هذه ليس فيلها ما يصلع أن يكون بياماً اله لا تكرة ولا معرفة إلا إن كال يتممعل لدلك انها بيان لما بعدها ، وأن التقدم ؛ كالما ررقوا معها رزقاً مع شهرة وعنكون من مبينة لروقاً : أي ووقاً هو تسرة فيكون في الكلام تغديم وناخبو فهذا يشغى أن بنوء تناب الله عن مثله , وأما و رأيت صلك أسداً موصل لامتداء العاية أو للغابد ابتداء وانتهاء نيعو العقتد ملك باولا تواد بشمرة الشخص الواحد من انتقاع أق الرمان أو عبر ذلك، مل السواد والله أملم النوع من أمواع التيمين، قال الرمحشوي: " - رعلي هذا ! أي على نظمير أن تكود من بياناً يصح أن برات بالنموة النوع من مشمار والحملات الواحدة النهي كالإمدار ومد احترنا أي من لا نكول بياناً فلا محتارها اسمى عليه هم أن قرله والبحات الواحدة مشكل بحنام فهمه إلى تأمل و (وزقاً) هذا هو الموروق ، والمصفر فيه يعبد جناً غوله هذا الدي روقنا من قبل وأنوا به متناعهاً فإن المصدو لا بإني به متشاعة إنما هذا من الإحبار عن المرزوق لا من المصادر ﴿ قالوا هَذَ الذي رزَّقَا من قبل ﴾ [قالوا) هو والعامل في (كلما) و (مدا الذي) مبتدأ معسول للقول ، فالتجمية في موضع ملحول ، والمعنى هذا مثل الذي روقه فهو من باب ما البغير شبه بدالمبتدأ وإسدا اجتهج إلى هذا الإصمار لأن الحاصر من أيديهم في ذلك الوقت بستحيل أن يكون عبن الدي نقدم إن روفوه ، ثم هذه المثاليه المفدرة حذفت لاستحكام اللبه حتى كأن هذه الالت هي الدات ، والعائد على الدي مجلوب : أي وزعاه ومن منطقه برزقنا وهي لايشناه العابة ل وقبل مقطوع من الإصافة ل والمضاف إليه معرفة للحدوف لدلالة المعمل علمه ل وتقدموه س فيام التي من قبل المعرزوق ، واحتلف المعسمون في تفسير ذلك ، فقال بن عناس والضبحال ومقاتل : معناه ورق المدانة كرزق العشي أتناء وقال بسمى بن أي كثير وابع هلبلة : تسر اللبنة إذا حتى خلفه مثله فإذا وأوا ما خلف الممعمي

والهالطر الكشاف والانتخاري

وي الطوالكندا، و ١٩٧١ م. ۳۱) دگره السوطان فی خدر السئور ز ۱۹۸۶ ع . رفواه نجید این حب ولکی می مکرمه شند www.besturdubooks.wordpress.com

شنبه عليهم فعالو هذا أندي روقنا من قبل ٢٠٠ ، وقال محاهد وابن ريد . بعني بقرنه من مبر في الدنبا؟؟ ، والمحمى أنه متله في الصورة فانفذية على القولين الأولين نكون في البجة . وعلى هذا الغول نكون في الدنيا ، وقال معص المفسرين مهناه منذا الذي وعدما في الدنيا أن ترزقه في الأحرة فعلى هذا الفول بكون المعندأ هرامس النحراء ولا بكون النظام مثل والهراسن الوعد ستملقه وعو الرارق وهو مجاز بلصدق الوعدامه صاركاتهم وزقوه هي الدنياء وكون الخبر يكون همر العبيدا ابضأ مجاز إلاأن هذا السجار اكثر وقسوغ ، وصمى هذا الفوار نكون الضلية لبصأ من الدمياكان الوعد وقع فيها إلا أن كون القبلية في الدنيا ينعلنا دخول من على قبل لأنها لاعداء العابة فهدة موضع فبل لا فيضع من لأن مين الزمانس نواحيةً كثيراً ومن نسع بابتداء الفدية فلبلعي فالبراخي والانتداء ، وإذا كانت الفيلية في الاخرة كان مي ذلك إنسكان من حبت إن الوارق الإول الدي ورقوه لا يكون له مثل ووقوه فيل لأن العرص أمه أون فإدا اتنك أول له يكن فيله شيء ووقوه ه قال ابني عطية هذا إشارة إلى العدس . أي هذا من النجس الذي رزقناه من قبل انتهى كلامه . وليس هذا إشارة إلى اللجنس بن هدار شارة إلى الرازق وكبعم الكون إشارة إلى اللحنس ، وقد فسر قوله بعد من الحنس الذي رزقناه من قبل وكانه قال هذا الجنس من الجنس الذي وزمنا من قبل وأنت ترى هذا التركيب كيف هو ، ولعل الناقل صحف مثل بمن وكان التقدير هذا ألجنس مثل العندل الدي ورقبا مر قبل ، والأفهر أنه تصحيف لأن التعدير من الجنس معيد وإنعا يصح بالك على صرف من التحوو من إطلاق كر ويراد به يعص لتقول هذا من بني تجيم لم تتحور فتقول هذا بمرتعب تجعله كل بني نميم معازاً توسعاً ، ومعمول العول حملة حبرية بحناطب بها بمصهم بعضاً وليس ذلك على معني التعبيب ، قال جماعة - وقال إبل عباس : بقرلون ذلك على طريق التعجب ، قال المحسن ومحاهد : يرزقون الشيرة ش يرزقون بعدها مثل صورتها والطاء مختلف فهم يتعجبون لذلك ويحر بعضهم يعضأ ، قال ابن هناص : ليس في الحجة شيء مهد هي الدنيا سون الأسماء والماء تدرات قمنايلة؟ الرفراءة الجمهور . ﴿ وَأَنُّوا ﴾ صِنياً للمعمول وحدف القاعل لمعمم به وهم الحدم والوك الدينين فلك فراه همارون الاعور والعنكي ، (والوَّا به) على الجمع وهم إضمار لدلالة السعلي عليه ، ألا تري إلى قوله تعالى : ﴿ يَظُوفَ عَلَيْهِمْ وَمَاكَ صَعَلَمُونَ بَأَكُواتِ وَأَبَادِنَ ﴾ [الله تعلق عليه م 14] . [ألى قوله تعالى ﴿ وَفَاكُهُمْ مَمَا يَنْخُرُونَ ﴾ ، قال دلك على أن الولدان هم الذين بأثون بالعائلية ، والنسمير في قوله تعالى به عائد على الرزق : أي وأنو بالروق الذي هو من النمار هما أن هذا إنسارة إليه قال الزمخشري(١٥٠ ، فإن دلت [لام برجم الضمير في قوله والنوا به ؟ ملت إلى المرزوق في الدنها والأخرة ، لأن فولد (هذا الذي ررضا من قبل) الطوي تحته ذكر ما ورقوء في الدارس النهي كلامه : أي لما كان التغدير هذا عثل الذي وزقياه كان قد انطوى على السوارونين معاً ألا ترى ألك إدا ديل و ربد مثل حانم و كان منطوباً على ذكر وبد وحانب وما ذكره الزمحشري⁰⁰ غير طاهر الأبة لأن ظاهر الكلام بقتضي أن مكون الصحير حالداً على مرزونهم في الأحرة فقط لأمه هر المحدث عنه والمشبه بالدي روقوه من قبل مع أمه إذا يسبوت القبلية مدا في النجمة نعيل أن لا يعنوه الصمير إلا إلى الموزوق في الجمة ، كامه قال .. وأثوا مأهرزوق في البيعة متشامهاً و. ولا سيسا إذا أعربت الجمعة حالاً إلا يصبر البقدير قالوا علا حتل الذي درقه من قبر وقبه أثوا ب

وام دكر، اين حرير في تعليزه (٢٠ ٥ ٥٠) (١٨٠٥) شخود .

⁽٥) ذكره السيوطي في الدر فعنتور (٢٠ / ٣٥) ، وعزاء لعند بي حديد عرب على من زهـ . وأثر محافظ دكره اس خرير في تفسيره (٢٠ / ٣٨٦).

إنهم ذكره السيوطي في المدر استنور و الم 1877 م. وعزاء لمستده وهناد في الوعد وابن عود وابن التسدو والرأب علق والبيعش في العنت من من غياس وهو عند ابن جويو مي تغييره ز ۱۹۹۱ م ۲۹ و ۲۹ ۵۳ و ۲۰۴۱ م ۲۰۱۱ م وفي الطر الكشاف و ١٩٨٨٠)

متشابهاً : أبي قالوا ذلك في همنم اللحال ، وكان العامل على العول الدفكور كوب، أنوا ب منشابهماً ومحيء الجملة المبصدوة بساص حالًا ومعهد الواو على إصمار با قداء سائر في فصح الكلام ، قار تعالى ﴿ كَيْفَ تَكَفَّرُونَ دائق وتحشير أمواتاً فأحياته فيه - أي وفد نشتم ﴿ الذي قالوا لإحرابهم وفعلوا ﴾ [أن عسران : 11٨] . أي وقد قعموا . ﴿ وقال الذي تحاصيمنا واذكر بعد أما ﴿ [بوسف ، 20] ، أي وقد الأكر إلى غير دلت مما حرج على أنه حال وكذلك أيضا لا بسنفهم هوده إلى المعرزوق في العاربين إذا كانت المحسنة معطوفة عبلي فوله تتعالى ﴿ قالوا هند اللَّذِي روقنا من قبل ﴾ [البغرة : ٢٥] ، لأن الإليان إدداك بسنحيل أن يكون مصياً معنى لارماً في حير كلما والعامل فيها يتعبر عدا أن يكون مستقبل المحنى وإباكل ماضي اللقط لاتها لاتخلوص معني الشرط والمجورات تكون الحملة مستأنفة تضميت الإخمار عن الإتهال بهذا الذي روقوه متسانها أ، وقول الزمجندي الالا من عبود الصحر إلى المرزوق في الديبا والأخرة لايظهر أبضاً كان هذه الحصل إنما حامت ممعدتًا بها عن العبدة وأحدثها . وكونه يخبر هن المرزوق في الديبا والأحوه أبه منشائه ليس من حديث النجة إلا يمكلمت. والخاهر ما دكرماه أولاً من عود الضميس إلى الذي أشهر إليه مهدا فقط، والنصب ﴿ مَسْابِهِا ۚ ﴾ على اللحان من الصحير في (مه) وهي حال لازمة ، لأن النشامة لابت له أثوا به أو لم يقتوا ، والنشابة قبل في اللحودة والعقبار بإن هواكه العمة البس فيها رهيء . فائه فنات ، وذلك كغوله تعالى ﴿ كَتَامَا مَنْشَامِها ﴾ [الرمر : ١٠٠ م.] قال ابن محقية : كانه يوبد متناصاً في أن كل صنف هم أعلى حسم . فهذا تشابه مَّا أو في مشون وهـــــــ في الطعمان أرقاله ابي تملس والحسن وهجاهما وأوعى العصو واللده والشهوة وإن احتلفت ألواده وأو متشابه بشهر الدنب عي الاسم محتلف في المون والرائحة والطعم ، "وحشابه بنمر الغابا في الصورة لا في القدر والطعماء"، . قاله صايرية وهرم « وروى ابن السيار؟!!! حديثًا يرفعه ، قال أصحاب رسول الله بخلة إن الله لبنهمه بالأهراب ومسائلهم ، أقبل أهرابي يومُ طفال : بنا رسول لئة دكر الله في الحنة تسخرة مؤذبة وما كنت أرى في الجنة تسجرة مؤفية تودي صاحبها ، ختال رسول الله بيج يعا هي ؟ . قال السفرة فإن لها شوكاً مؤديًا . فقال رسول الله 182 أو ليس بقول (في سفر محصود) حطِّد الله النسوك هجعل مكان كال شوكة تموة فإنها نسبت شعراً يفتق من المعرة منها على النين ومسعين توبأ طماماً ما فيه لون نشبه الأخر ، واحتار الزهخشري(⁴⁰ أن نمو الجعة منشابه بشعر الدنيا وأطلق نفول في كوبه كان مشامها لشمر الدنيا ولم يكن أخناساً أخر (وملخص) ما ذكر أن الإسمال يأنس بالمأنوف وإذا رأى عبر المانوف بفر مه طبعه وإدا طفر مشيء معا ألفه وطهو له فيه مدية وتفاوت في المعدس سرَّ به واغتبط محصوله بالمباذكر ما ورد في مندار الرمانة والنفة والشحرة وكيفية نعل البحثه والعنفود والانهار ما يوقف عليه هي كتابه ، ولبس في الابة ما بلل على ما اختاره الوسخشوي ، والانفهر ال يكون المعنى لموث التشابه له ولم افتد النشابه بل أطلق . فنظيمه بمعناج إلى دليل ، ولها كانت محامع المدامد في المسكن البهيء والمطلم تشهيء والمبكح الوصيء ذكرها الفائعالي فيعابيشريه المؤمنون ووقداء أدلسبكن لأن له الاستغرار في دار المقام ، وثني للمعاصم لأن م قوام الأجمام ، ثم ذكر تالة الارواع لان بها نمام الانسام فقال تعانى :

وفي الطرافكتف والروادي

 ⁽⁷⁾ مكره مستوش في الدر فلمثلو (۲۸/۱۰) . وجره توكيح وهذا تورك وهدم و حديد والى سوير من معاهد وهو سد الى سوير فى تدرير (۲۱ / ۲۹۱) (۲۹۱ / ۲۹۱) . ولتو ان هدال هذا فرا مويز في تعدير (۲۹/۱۰) (۲۹۱) و ۲۹۱)

⁽¹⁾ فقرا أبي حرير في تقليم و 10 10 و 20 0) . عن فكرمة يسوم

 ⁽⁴⁾ الإسم الرابط علد الدار السارق من واصح الدخلي أبر عبد الرجين المروري ، أما الأنته الإعلام وشهوح الإسلام ، يرفي سنة إحدى ولمانين ومانة بالمجلاب و ١٩٥٦ و

¹⁹¹ الطر الكنام و 1/1911ع

في ولهم مها أواح في التاولي أن مقول هذا التحطه مصابعة كمد حد العي قول إكام رزقوا) لا وجفها استنده بكرل في ولام المناه فيد منطقة المدال المناه المهادة بكرل في وقال المناه مدهدة والمباعد كالعام مع الابتخاع إلى إنهاد صابحى . ومن حقلها فيمة فقد سلاء عن مصدت عبر ما هو الصغل ، ورتفاع أرواع على الانتفاء وكراه عم بشواة على الفعام في حدث يدل على ما قدم من الاستشاف المنفي ، وشراع في المعمود والدي هو بعدة وهو من حصوع الكارة لكنه بسي في المجرب والارازع من حدث الفاء الان ورواء جمع على ووجه بحدواً ، وقد ورد في الحدث الصحيح مربال على نشره الأرواع من الدور وغيرهم ، وأريد هما بالأرواع من المحدود ، وأريد هما كالراء المعمود ، وأريد هما كالراء على المعرب على المعرب على المعرب المعرب

ويه العيدازي ساسلجان الله - الرائيتماني علم الخذر فعلمات

و المعنى وحماعة أزواح مطهرة النهى قائده ربه نعب أن المدة الباحدة الني بر الأسرى ، والك ال المحتى الالعقل إما أن يكون جمع فنة أو بدو كرة إن كرد حمع فترة فلمحي و النسبير على حد صدير الواحدة أولى من سبب على حد صدير المواحدة أولى من سبب عالمة أم محمد العاقدات وي كان بعم فله فالعكس بدو الإحداغ الكسر فا يجر بكسرت ، وكذلك إذا كان صحياً عالمة أم يكرون كرد كرد ويشرك ، وكذلك إذا كان صحياً عالمة أو الما ترقيق المواحدة أولى من الما و بلها بعلى الجهر) و توالد تربيط بي المغروا على المشروا على ما هر أولى به حمو ما لا يعلى و على معالم المي تقرر تكون فردة ويذ الأولى إد حامت في الشعر على ما هر أولى ، ومحى و هذه الصفة سببة للمعمول وك فات ظاهرة أو طاهرات أفضة الله أنهم أن يهد منظر الميد المعالم أن وقراءة عبد بن عدم والمطفرة أن المعالم المواحد المواحد بن بن بنت أنه فطهر المعالم أن المعالم ا

والم المطر الكشاف و (١٠٥٠)

ولاي المعلى من رياده را العدم الصدي و يشاه البيد والكفاء الدخارات أو مداودين بالمنظر هر يافعاج على هرين النصوح و الرشته المدعودة على طريق المكتب الدنيا الديخ عيال على الكشاعة و (101 م و الطرابة و 201 م و الاصلى و 1077 و شرح عرف المعينات فلتروي و (271 م) و الموجر في القدام 1770 و

وج رميل الأنص في العن كالمنتقى ، وهو يبنوُ للمطالعة ، ويس الأرضي العاسلة وفي والمنطق الفاحد المبال العربية (١٩٢٥/٣)

الأحيوق لا مسيعات أن ولا موحلت أن ولا يقرآن ، ولا يعرف ، وقال المختي . أولت وقال بعدات عن الإلم والأذى . وكل هذه الأقوال لا يدل ملى يعينها قوله تعالى و مطهرة) ، مكن ظاهر اللفط ينتخبي أنهن مطهر عناس كل ما يشين . لان من جهره الله تدالى ووصيفه منطهير كان في غاية المطافه والوصافة ، ولما ذكر معانى مسكن الاسؤنس ومطمعهم وصحكهم وكانت هذه الملاف لا تبعير درجة الكمال مع نوقع خود ، الزوال والذلك فيل : .

أَلْسَاةُ الَّمِنَّا عَشْمِينَ مِن نُسَرُّونِ ﴿ فَكُنْ عَلَيْهُ صَالِحِيًّا مُ لَاتِحَسَالِا؟ *

اهذت فقك تعابى منا يزيل تسييص التنامع بذكر المظاود في دار المعيم وفال تعالى و ودم فيها خالدون) وفاد لقدم ذكر المخلاف في الخداود وأن المستولة تدهيب إلى أنه المائلة الدائم الذي لا ينفطح أبدأ ، وأن غيرهم يذهب إلى أنه ا الشقاء الطويل القطع أن لم يشقط ، وأن كون سيم أهل المحنة وللداب أهل الناز سرمدي لا يطقط بنس مسلماناً من المعظ الخلود مل من أنات من الفرقان وأحاديث صبحاح من السنة قال تمامي و خالدين فيها أمداً في، وفال تعالى فو وما عب منها استخرجين في [الحجر ، 200] ، وفي الحديث وابا أهل المجتم تعلود بلا موت الذات وفي حديث أخرجه مسلم في وصف أهل الحجة واد الكم أن للحبوا فلا تعربو المهاء في إلى عبر ذلك من الأي والأحاديث

إِنَّالَمَةُ لَا يَسَمَعِي، أَنْ يَضْرِبُ مَثَلَامًا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِيرَ عَامَتُواْ فَيْعَالَمُ اللَّهِ وَالْمَالَةِ فَيْ الْمَعْلَمُ اللَّهِ الْمَعْلَمُ اللَّهِ الْمَعْلَمُ اللَّهِ الْمَعْلَمُ اللَّهِ الْمَعْلَمُ اللَّهِ اللَّهُ الْمَعْلَمُ اللَّهُ اللَل

الحياه تفير والكستر يعتري الإسنان من حوف ما يعاب له ويدم له وعها الوحة ومشمه من الفلهال واشتشاقه من

⁽¹⁾ طبحت الدولة تطبح طبحاتًا . وهي طابع : بشرت بعثها : والطبيع مثل الجملع ، وطبعت الدولة على حبحت فهي طبع رفيتها الديات (17 / 17) .

⁷⁷⁾ من الآمر فراحاً ، فهو على تعريب و الحسن (مختلط المناسب المؤرّد المسينة (ورحل معن اليس أمواد ولا يستكنها . - فوق معهدو لأثناء والذين المستدال الدين الغرام (١٩٨٨) و (

وهجه والنبت فكما في روح المعملي وعاده الإي

الفيد المساد عبد المحمد المحمد عصيدي في بداوي المدادية عبد مساعدت الاستقبالا المحمدة عبد المحمد و مدينة و ١٩٥٧ع وفي المعمدة عبد المراجعي و ١٩٥٧ع من المحمد الهيداء المداورة و ي المدينة و ١٩٥٧ع ا

الحيلة وصفه الفحة الديا والحياء والاستعباء والاحرافا الزلاغداعات والاعلاع مغاربة المعني فتنوب كال واحتقاسها منات الأحرى ، ﴿ أَنَّ ﴾ حرف لناتي الوضيع سسك مندمع الفعل الذي بليه مصنع وعمله في العصارع النصاب إنا كان معرباً . والعرو بهذامه لبني صباح ، وتردمن أيضاً بالمناص المتصوف ، وذي إدافها توصل الأمر وإذا الصنت المضارع فلا معور المعمور ليبهما شيء . وأحار لحذتهم العديل بالطوف ، وأحار الكولييك الغصل بنها ولي معمولها مالشوط ، وأجبزوا النفية بمدمعة وتسليمه النبوط علبي مانتمان يكون مصبولا فهه لولام براجار العراء مقديم معمول مميولها خليها م ومنعه المسمهوران والمكام والهاء الموادوله كثبرت وتكون أبضأ حرف تصبيران خلافا للكوفيين يفارعموا أعهالا تأني المساوأن وبسائل الكلام على التفسيرين عند توله تعالى والوعهات إلى إبراهيم وإسماعير أن ظهرا اسمى) له شاء الله تعالى بالوتكون أتناه أنصأه المدامتقود والعنها معداء تساء ولاعتينا إدعاك عبر التوكيد حازة أنس وادعش طاك أعها معيد العبان الصل الوامع جوابا بالعمل الدني زمدت صله ومعد الفسير قال لواو يحدامه بالحلاقا بصرارهم أعه إلا داقة والعة المجملة الفسير بالمنفسير عالمه إذا نتان تو بالحواسان ولا تكون أنا لممحوراه خلافا ملكوفيين وازلا معموراك المكسمارة المخلفة من التقبله خلافاً لمقارسي . ولا للتمي ، ولا سمعني يدولا سممي للا ، حلامًا ثر عمي ذلك ، وأما أن المخلفة من النقيلة معرف للإلى الوصيع . وسيأتني الكلام عليه عبد أول ما يعكن إن شداللة تعالى . و: الصوف واحساس حسم مجسم معقدان وتكني بهاعن السقرافي الارض بالويكون بمعني الصمع والاعتمال والردي اعتظرت وسوله الخالاة عائماً من فصال والاستعامة والحد العربي وهي طنز صعير حد بحروب واقتراقي الاصلي صعة على فحوله دفطوع فعلت بالإعتقاقة من المعني تمعني العطيان بالأماء حرف ويهامسي الشرطان ومعمهم بعيراجها بحالة تقصيل والعصهم لحرف إحباراه وألدار للوانعيد العيبو الأولى ياء هقالوا أبلت وافاد مصوره في تعسيم واأما أح المعمى العهما يكل من شيء توبد داهب ، و بدي بسها منتها وصراء ونغزم العاء فيما يفي اللجراء الدني ولبها ، إلا إنه كالت الجملة رعاء فالقاء بيمة بفيها . ولا بعصل معبرها من الحسن بينها وبين العاء . وبخا فصل عبا فلا مدهر العامل بيمها وبير النجامة متعمدل يلي الداء ولا يتعوز أن يعصل بين تما وبين العاه بمعمول حمر أناء وفاقاً لسبوسه وأمي عصبان وحلاقا نابسره واس فوككوبه بارها سعمان سرالبت ولعاع خلافا للفراء ، ومسكة أما معما فعالم وفرم أهل العجارفية العلم ويختره سبم ، وياحية عامي المساكنين مذكور في النجرية (الحق) الثامة (4 ي لا ينح في الكارد -حق الأمر تبت ووجب، ومنه ﴿ منت كنيه ربك ﴾ [بونس ٣] ، والناظل مقابلة وهو المفسيحل الرائل ، ﴿ مِنَّا ي الأصل في ذا أنها السهر إنسارة . فينتي أربد موضوعها الأصبي كالمت ماذا حمله مستفية ، وتكون ما استعهامية في موضح وقع بالإيشاء وفا نحيوس وقد استعملت معرب عافا ثلاثة استعمالات عير الذي فالحوثاء أولأ

أخليفان أن تكون ما استفهاماً وقا موضوعاً مشيل وقوع الاستم جواباً بها موقوعاً في الفقييع - ومدائل وقع السال عال الشاعرين .

الله والشاكات الشائلية والناف الشخصاول () الكناب فيلامس أن فشيلاق وتسابشان⁶⁶

وبي بقال التألج ؛ المعامل من النسل تحلف طالعن قب السراطيخ أبيعية النسمي من الانت ما لسان العرب (Tarasa). ومن الايسوال الانقطاء

٢٦) مسلح أحجب وتحلج الرحل يتنبعه فيمك والمنبعة ، فانتملج : مهره ونشه فذيًّا : والنامج : المُحَلُّ السام العرب

وقع بليث الليوس العائل على مرتي التراد لليوام وارتجان ، والكتاب ليبود والأردوي ، والمرتبة (1964 - 1964) . ارشن شواهد شروح الاقت للنبي (1974) و 199 (19 واقتصصص (1977)) ، ولي الشمري في أمالهو 1977) ، واقتصل الإدريمية (1977) و (1978)

الثاني : أن تكون مادا كلها استفهاماً وهذا الوجه هو الذي يقول بعض النحويين قيم ، إن و ذا و لغو . ولا يويد بذلك الزيادة بل المعتى أنها ركبت مع ه ما c وسلوت كلها سيشهاماً ، ويدل عنى هد الوصف وفوح الاسم جواياً لها منصوباً في الفضيح ، وفول العرب : « صما ذا نسأر : بإلبال لملف ه ما و ، وقول الشاعر :

يَسَا حَدَوْدُ فَقَلِتِ مُسَافَة بُسِقَ مِسْسَوَيْكُمُ ﴿ ﴿ لَا يَسْتَجِفُنَ إِلَى السَّفْيَسِوَيْسَ فَعُسُسَاتُ ٢٠٠

ولأيضح بوصولية وتناوعنان

فلثالث : أن تكون وما ومع و فا والسمأ موصولًا وهو فليل ، قال انشاعر :

فَعِيْ مُسَافًا خَلِقَتِ مُسَاتَّقِيتِ ﴿ وَفَكِنْ بِالْمُعَبِّ مُنْتِينِي 19:

فعلى هذه انرحه والاول يكون الفعل بعدها صلة لا موضع كه من الإحراب ، ولا ينسلط على مادا ، وعلى الرجه الثاني ينسلط على ماذا إن كان مما يمكن أن يتسلط ، وأجار الفارسي أن تكون مادا نكرة موصونة وجعل مه :

دَّجِي مَاذًا غَلِمتِ

«الإردا و طلب نشاك المين وصل قبل إليه ، وهي نقيض الكراحة ويأتي الكلام عليها مشاقة إلى اند تمالى إن شاء الله الد الفسوق و (١٤) السروج فسقت الرطبة شرحت ، والفاسس شرعة المغارج عن الحق ، ومضارعه جاء على بغمل وبغيل ، وانشفس » : فك تركيب المشيء وردة إلى ما كان عليه أولاً ، حقص البناء عدمه وعض الكرام حقّه ، وبأهمية » المنوف وعهد إليه في كذا أوصله به ، ووثقه عليه ، وللعهد في نسان العرب أنه : عنى سنة معامل : الموصية ، والفضات ، والمراب والالتقام و فرقية عليه ، وللمهد أنه المعهد المؤكد باليمين ، والمبناق والنوفة : كلميمة بموصية العربية الموسية المؤكد باليمين ، والمبناق والنوفة : كلميمة بالوحد والسيلاد بمعنى الولادة ، المؤسل المنفسان أو الهلاك ، (كيف) اسم ودعول عرف المبر عليها كما منذ ، واكثر ما تستعمل استفهاماً والشرط بها قبل ، والعبرم بها غير صموع من الدب ضلا نجيره فباساً ، خلافًا نكويين وقطرب ، وقد ذكر خلاف فيه أهي ظرف أم اسم جبر ظرف ، والأول عزوه إلى صهويه ، والثاني إلى الانتفاد والسيرافي » والمدن منها والجواب إذا كانت مع فعل مستغن منصوبان ، ومع ما لا بستمنى موقوع إن كان بندا ومنصوب إن كان ناسخ ، و أمواناً) جمع عبت وهو أيهما جمع واعتدل ثم قبل المدنود والخاس عي يعمل إنا كسو فعان » الاستخاء و الاستفاء استوى المهد وغيره والمعدل في لا يستمي أن يضرب مثلاً ما يعوضه قبل في قبل المدنولة والمعدن أنه الحق من ربهم ، وأما المؤن كفروا فيقولون ماما أراد لله بهدا مثلاً ما يعوضه قبل المدنوب والمعدن وقافة ومغائل والفراء : نوات في اليهود له، ضرب الله تدار والعظم من أدر يقدر ذلك مصا يستعفر ويسطر » قالوا إن الله أمن وأعظم من أدر يقوب الأصف منا يستعفر ويسطر ، والموان منال والمعرب الأصف منال والمعدن والغياب مثل مده والمعدن والمعان والموان المؤن من المهدب المؤمن المهدم ، قالوا إن الله أنوا وعظم من أدرك المؤمن المؤمن المؤمن الم المواد والموسون المؤمن منال مناس المؤمن المؤ

⁽۱) البياس والبيط لجريز القرائي و (۱۹۶) و معم الهرامج (۱۸۶۸) ، الدر الرامج (۱۸۶۱) و مشتي البياس و ۲۰۱) وحد المراجع المراجع المراجع المراجع (۱۸۶۸) و معم الهرامج (۱۸۶۸) ، الدر الرامج (۱۸۶۱) و مشتي البياس و ۲۰۱)

⁽٣) فليد من فيسط المطلق في نسبته منده السيوطي إلى 5 لامانتي العدوي و وامرض عليه التعالقي وليس في الصطفيلات ونسبه العيلى إلى استهم بن وليسل الخطر الكشف (١٩/١٠) . الفتواسة (١/١٤٥) . منتي غليوب (١/١٠) . شرح شيوامد استقي (١/١/١٤) . منبع غليوامم (١/١/١) . غليور المتواسم (١/١/١)

⁽٣) المستقد الفيس : المنتخوف عن الأمواء و (فلق عن تحو وبه) : في موج ـ لسك المعرف (1 / و / و ال

⁴³⁾ الطرائسان العرب و ۲۰۵۸ - ۳۹۵۰ (۲۹۵۰)

المجافزات ، فرة الله عليهم مهذه الآية ، وقال العبس ومجاهد والسلاي وغيرهم ، نؤلت في العدجيس ، قالوا ، المد ضرب الله تعالى المسال ومجاهد والسلاي وغيرهم ، نؤلت في العدجيس ، قالوا ، المد خور الله تعليم بهذه الاشهاء التي لا عال نوا ، فرد الله عليهم بهذه الأشهاء التي لا بال نوا ، والمد عليه المجاه وهو من صفة اللهود الان المحلو بواء المجاه إلى المسركان و لكل محتمل ، إذا المتعلل على نفض العهد وهو من صفة اللهود الان المحلو بها المجاه إلى المسركان المحمد الكام بن ، والله بن في فلوبهم موضل وعم المسركون والمنافؤات وكانه والمجاهزات وقاله بنائه على المحافظ المجاهزات والمحافظ المجاهزات المحافظة ا

وصاحة هذه الأبد طاهرة إو ذن حرى قبل ذكر المثل بالمستوقة والعجب ، ومراد التمثيل بالعكوث والدباب فأمكر ذلك الجهلة وأهل العداد ، واستغربا ما لهل مستعرب ولا مكر ، إذ انتشيل يكشف المعمى ويوضح المعالوت ، وقد نقاح الكلام في عائدته عند قوم نعالى و منهم كمثل لذي استوقد نفوة والعاقل إدا سبح النمثيل استان له به المحرّ ، وما زال الناس بصريب الأمثال بالبهائم والطبور والأسناس والمشرات وانهوام ، ولمنك الدب علال من وتلك ألا توى إلى قول استاعر " ...

> وَإِلَى الْأَمْسِ مِنْ فَرِي النَّهِ فَى مَلْهُمْ ﴿ وَمَا أَضَاءَكُ تَشَكُو مِنَ الْوَجُندُ سَاجِرَهُ تُحَسَّا لِقِينَ ذَكَ النَّهُمَّالُ مِنْ خَارِمِهُ ﴾ ﴿ وَمَا أَضَائِهُ ۚ كُمُمَالُ فِي النَّسَ سَاتِسَوَةً

عدى قصة دات الصما ، وهي حده كانت قد قنت قرابة سليمها ، طرفقا النه على أبه تدي دلك القتل ولا تؤليها ، إلى أخر الفصه الدفاورة في ذلك الشعر ، والأسال مضروبة في الإحجى بالأشياء الحجيره كالنشالة و بدرد والأبابر ، وكذلك أبضا فرات أن لا في قراره . فإنكار صرت بإنشار جهالة معرفة أم مكارة واصحة ، وصدى منه الحديثة مصدرة بالدفية في المنازة وإصحة ، وصدى منه المحديث مصدرة بالدفية بن الخلواء من الخلوات من الخلوات من الخلوات من الخلوات من الخلوات المحجور بالشخي جابل والساطي الشخياء وهي : أنجة أهل المحجم واستعمل ما حاد الإعتباء من الخلواتي بمجود كاستكف و سائر واستياب والساطي ، وهذا هنا من الحياتي التي حياء أنها المحجور أن الفاحد في أن المحجود من المحاني أنها أخر بالمحجود في موافق للمجرد ، وهو أحد المحاني أنها الذي جاء الإعتباء في الرسل في المحجود من الاحتجاز والمحجود في المحجود عن المحجود من الاحتجاز والمحجود بالمحجود في المحجود المحجود في مكانه خدلاً النهي كلام الفقياء من الحياد حين المحجود من المحجود النهي كلام الفقياء من المحجود والمحجود بالمحجود المحجود المحجود النهي كلام المحجود وقرا المات كليا والمحجود والمن ما نقلياء قبل كول مغيامن المحجود وقرا المحجود في رواية وشيار عنيا من المحجود والمن والمحجود والمن ما نقلياء قبل كول مغيامن المحجود والمات والمدة وهي لقد مني نميم بجرونها محرى في رائبة من رواية وشيار عني نميم بجرونها محرى في الشاعر : قال الشاعر : .

ودي وكور التي جريز في تصييره (التجريع م ٢٩٠٩) ، (1950 - 200) ، هي تعريج ،

وامي البطر الكنداد أو (١٩١٧). (1) المدور من عند أبو داير البشكر متري المكافرة عند مساط عو أحل أصحب الركتير . الطراغية العياية (٢٧٧٧/١) .

ألا تستفحي بسا لمنوث وتشعي محدرت لأبشوه النؤم سأنسؤم

والمعاضى استنحى فال انشاص إر

إذا فعا المنجن المماه تقرض نعمية كسرعين ببايات جي إنسام مِن السورواناة

واحتلف اللحاء في المحقولة . فلين لاء الكلمة فالورن يستفع ، فيقلت حرقه السن إلى أنماء وسكنت العيل فعمارت يستمع ، وليل المحددف العمين ، فالوزن يستبقل لم بعدت حركة اللام إلى العماد وسكنت اللام فصمارت يستغل ، وأكثر مصوص الأثمة على أن المحدوف هو العبر ، وقد تكلف على هذه انتسائله في كانب التكميل الشرح التسهيل من تأليفنا ، وليس هذا المحدف مختصاً بالسامسي والمصارح بل يكون أبضاً في سائر النصردات كالسم العاعل واسم العقمول وغبر فلك . وهذ الفعل مما طلوة أنه يكون عنديةً بنفسه ويكون منصيهً محرف جو ، مثان استحدته واستحييت مدم فعلى عدا يحنسل أن يصرب أن يكون معديلاً به على أن يكون اععل تعدي إليه مضه أو تعدي إليه على إسفاط حرف الحراء وفي ذلك الدفلاف الذي ذكرنا في قوله تماني أن لهم حمات ، "ذلك في موضع نصب بعد حدث حرف الجر أم في موضع جراء

واحتلف المقسرون في معنى الاستحياء استسوب إلى الله تعالى نفيه ، فقبل المعنى لا يترك يعبر بالحياء عن النوك ، قاله الرمحتري(" اوغيره ، لأن النوك من لموات الحداء لأن الإنسان إد استجا من يعلي شيء نوى فيكون من عاب تسمية المصيب باسم السبب، وقبل المعنى لا يحشى وسمت الحشية حياه لأمها من شواته ورجعه الطويي ، وقد قبل في قوقه نعالي ﴿ وَمُعَشِّي النَّاسِ ﴾ [الأحزاب ٢٧] ، أن مماه تسلمي من النَّاس ، وقبل : الممعي لا يستنع وكل هذه الأقوال متعاربة من حبث المممني بجور أن يوصف افة تعالى بها . وهذه التأويلات هي على مُلكِعب من يري التأويل في الأشياء التي موصوهها في اللعة لا يسبغي أنا بوصف الله تعالى به ، وقبل يسغى أن تسر على ما جامت ونؤمن بها ولا تُسُولها ، وفكل علمها إليه تعالى ، لأن صعانه نعالى لا بطلع على ماهبتها المعلل (٣٠. والذي عليه أكثر أهل العلم أنَّ الله تعالى خاطئة بمسان العرب وفيه الحقيقة والمحار فعا صلع في العقل نسبته إلىه المنال إليه ، وما استحال أوَّك ما ما عليق به تعالى ، كما نؤول فيما ينسب إلى غيره مما لا يصح صبته إليه ، و الحياء بموضوع اللغة لا يصح نسبته إلى تذ نعال ، فلذلك أوله أهل العلم، وقد عاه مسلومًا إلى الله ملينًا فيما روي عن وسول الله غلة أنه ذال : إن مه سبيً كريم يستَحَي إذا رقع إليه الحبد بديه أن تودُّهما صفَّراً حتى يضع فيهما خيراً(١٩)، وأول بأن هذا جار مني سبيل التمثيل مثل تركه تحييب العبد من عطاته تكرمه بيرك من قرك المجتاح إليه حباء منه ، وقد يجوز أبضةً في الاستعباء فنسب إلى ما لا يصم منه محال كالبيث الذي أنشدناه من وهوا:

 ⁽۱) ذکره ازمستوی نی انکشاف (۱۹۴/۱) ، واثبت لذی نب

كليا التربيع العين من سركات عجاناته لم تسمع مناه ما وي 7 رعاد

وقيبه في حاشية الكشاف الممشين لدوقي اقصيحاح البست بالكسر سبود فاعر المديوطة بالقراط وبي البيت استعار فلسبت بالكسر ششائر التوق على طريق النصوبح . (۱۹) انظر الكشاف و ۱۹۷۸) .

⁽٣) وهده هو الحق الذي نؤس به والطرافي النات طاري شيخ الإسلام لين ليمية المجلد البخالس 31) العرب الديماني ولم (١٣٦٤) . • فيعاكم من المستبيرة : ١٩٩٧) ، وتعقلها في التاريخ (١٩٣١٤) . ١٩٣٠) . وحلم الذر (140/1)

إذا ما الشحش ألعاه بقرمش للسة

فاز الوائمام :

المنبوع للكن الشاف المنافس سأمسأ وتنجسها الماران وإلا تساد أنب المسة وتجها وأتسرك الما

و ويبور أن يكون قوله نعالى ٢١ يستجيع على سبيل المشابلة ، لابه روي أن الكفار قالوا : «ابستجي وسامحه المنابسيون المشابلة وإن لم يكن من جسس ما قومل مه شائع في السفل بعرب ، ومع والسفل من جسس ما قومل مه شائع في السفل بعرب ، ومع والمنابسية مسية مشلها في الشورى : ١٥٠ م ، وحاء دكو الاستجاء مسمة عن الشفطان وإن قال السفوسوط النابة لا يصبح بسنه إلى الشفطال ، فكل أمو مستجيز على المه تعالى بابنه يصبح أن ينفي على الشفطال ، ويذلك نول الفوال وحامت السفاء الانزى إلى قوله تعالى في الشفطان ، ويذلك نول الفوال وحامت السفاء الانزى إلى قوله تعالى في الشفطان : ١٩٠ م وهو وطعم ولا يظهم إلى المؤسلان : ١٩٠ م وهو وطعم ولا يظهم إلى المؤسلان على المؤسلان : ١٩٠ م وهو وطعم ولا يظهم إلى المؤسلان على المؤسلان المؤسلان المؤسلان المؤسلان على المؤسلان على المؤسلان على المؤسلان على المؤسلان المؤسلان المؤسلان المؤسلان المؤسلان على المؤسلان المؤسل

ونقول الله تعالى تبس بحب ، فالإحار بالنقاء منه الأشاء هو الصدق شبخص ، وليس انتقاء التيء مما يدل. على تعويزه على من نفي عبد ، ولا صحة سبته إليه تعادمت إنه البريكرس الطبت وعيره ، ورعم أنا ما لا يحور على الله إلياناً محم أن لا يطلق على نفريق النفي قال جما ورد من ذلك هو مصورة النفي وليس بنفي على الحقيقة ، وتكثرة ذلك أعني على النفي ، عما لا يصح إثناته له تثير في القرآن ولسان العرب محبث لا يحتصر ما ورد من فالك

و (يضرب) قبل معتمهين ، وقول " بدكل ، وقيل : يصع من (طرف عليهم الفلة) ، وصرب البعث على بني علان ، ويكون يصرب قد معلى إلى واحد ، وقبل يصرب في معلى يحفل ويصبر كما طول " ، صربت المطين قدا ، و و وتسويت القصة عناماً ، وعلى هذا بتعدى الآتين ، والاصبح أن صوب لا يكون من مات طي وأحواتها فيتعدى إلى حتى ، ويطلان هذا المساهب مذكور في كتب تحور ، وما إذا نصيت معوضة زائمة المناكبة أو صعة للمتر نزيد المكرة شياعاً كما فقول التني وصل أن أي أي رجل كت ، وأحار نفواه وثعف والرجاج أن تكون ما تكرة وينتصب لمالاً من أولة مثلاً ، وقوا المعمهون عصب إ بعوضة) ، واحتلف في نوجه النصب على وجود :

الحفاظ : الن تكون حيثة لها إدا جمسا مناسلاً من مثل وه مثلًا «معمول بيضرت ، وتكول ما إدادك قد وصفت بنسم الجسل الممكر الإمهام مراوه قول الفراء .

الثاني آن تكون (معرضة) عطف بنان ، و (مثلاً) مفعول فيصرف .

الثالث أن نكود بدلاً من مش

الرابع : أن يكون مصولًا للصرب ، و نتصب مثلًا حالًا من النكوة مضمة عليها .

والخامس . أن تكون معمولاً ليصرب ثانياً ، والأول هو المنز على أما بصرب بعدلو، إلى أشب

والسادس - أن تكون معمولًا أول ليصرب ، ومثلًا المعمول الثامي .

والمنابع : أن تكون مصدياً على تقدير إسقاط السار ، والمعنى أن يضرب مثلاً ما بين يعرضة فها هوقها ، وحكوا لله عشوين ما دافة فجدان . وضبه ابن عطبة لبعض الكوميين ، وضبه المهدوي للكوفيين ، وضبه عبرهما للكسائي والفراء ويكون (مثلاً) مضولاً بيضرب على هذا الموجه ، وأكو هذا النصب أعني نصب معرضة على هذا الموجه أمو الفياس ، وضوي إلى لفظ الذي يستصب العباس ، وضعوب إلى لفظ الذي يستصب ما حدها سواء كان لكرة أم غير نكرة ويعطف عليه بالناء قط وتنزم ، ولا يصلح مكانها الواو ولا ؛ ثم ، ولا ، و ولا ، ولا به ، و ولا ، ولا به ولا المواهى من بي مشيم .

يَا أَخْتُوا اللَّهِ فَاقْرَبُوا إِنْ فَالْمِ اللَّهِ فَالْجِبُولُ مُجِبٍّ وَجِسْ فَجِيلُ ٢٠

وقان الكسائي - صفحت أعرابياً عقل إلى الهلال فقال و المحد على الإصلالك إلى سرارك و ، وحكى الدراء عن العرب الشيق خيساً فعشرين، والدعني فيما تقدم ما بين كذا إلى كذا وما في هذا الدعني لا نسقط ودعلة أن يتول سطريا وبالة فالتعليم أو وهذا إلى كذا إلى كذا وما في هذا الدعم بين مذكور في غير هذا المواجه التعليم في المنطق عن المواجه المعاربون ورده إلى قواعد المحمولين مذكور في غير هذا المواجي المنظوم عن المركب وصالح الان ينتصب بيعرب وما حسفة فريد الذكرة شياعاً ، الان مثل أو السحيح ، وذلك قواحد هو مثلاً لفؤله تعالى في مثل أن ينتصب بيعرب وما حسفة فريد الذكرة شياعاً ، الان ينتصب بيعرب وما حسفة فريد الذكرة شياعاً ، الان عنف البيان مذهب الحجمور فيه أنه لا يكون في الكرات ، إنها فعب إلى ذلك الفارسي ، ولان الصفة بأسماء الأجماس الاشفاس ، وقرأ والضحالات و واليراميم بين أي عنف و دورة بن المبحرج ، ولان العالمة بأسماء الأجماس الاشفاس ، وقرأ والضحالات و واليراميم بين أي عنف ودورة بن المبحرج ، ولكي احتلفوا فيما يكون عنه خيراً قبل خير مثلة خير ، ولكي احتلفوا فيما يكون عنه خيراً قبل خير مثلة معقوف ، فقديره هو سوصة وفي هذا وجهان :

أحدهما : أن هذه الجملة صنة لما وما موصولة بمعنى الذي وحذف هذا السائد ، وهذ الإعراب لا يصح إلا على مذهب الكومين حيث لم يشترطوا في جواز حنف هذا الضمير طول الصلة ، وأما اليصريون فإنهم اشترطوا ذلك في غير لئي من الموصولات ، وعلى مفعمهم تكول هذه الفراء؛ على هذا الشغريج شادة ويكون إعراب ، ما ، على هذا المهجريج يدلاً ، التقلير مثلاً الذي هو بعوضة

والوجه الثاني : أن تكون ما زائدة أو صفة وهو يموصة وما يعده جدمة كالتفسير قما انطوى عنيه الكلام السباق ، وقبل خبر مبتدأ ملموط به وهو « ما » على أن تكون استفهامية ، فان الزمجتري (آنا لجما استشكفوا من نستيل الله لأصنامهم بالمستقوات قال إلى الله لا يستحي أن يصوب للأنداد ما تبله من الأشياء المستقرة بله قما موقها ، كما بذال فلان لا يبالي بعد وهب ما دينار وديباران .

والمتحتار الرجم الثاني لسهولة تخريحه لا لان الرجم الأول يحور فصيحاً على مذهب البصريين ، والثاني فيه غرابة واستبعاد عن معنى الإستفهام ، و و ها هاس قوله عما معلوفة على قوله بعوضة إن نفسنا ، إما موصولة وصانها لطرف ،

⁽¹⁾ البيت من السبط كم يعلم مؤلف الطر معي الليب رقم (٢٦٧). الدور اللوابع (١٩٧/)) (7) الطر الكشاف و ((١١٥)).

آو موصوعة وصعنها الظرف والموصولة أوجع ، وإن زفينا و موضة ؛ وكانت ما موصولة معطف ما الثابة عليها ، أو استفهاء أفلاك معطف الحمل ، أو خالت الحرصة خبراً لهو معذوفة وما زائدة ، أو صفة فعطف على المعوضة ، إما موصولة أو موصوفة ، وما فوقها الفقاهر أنه يعني في الحجم كالديك والعنكبوت قاله بن عباس ، ويكون ذكر المعوضة ننبها على العين وم فوقها ننبها حلى الكر وبه قال الهندا وبين جويج ، وقبل المعنى فعا توقها في العينم أي وما يربد عليها في العينم قبل فلان أهد النس ، فبقال لك مع فوق ذلك أن إيام وأعرق في الدانة فالله أبو عيدة والكسائي ، وقال ابن فيهة قرق من واضداد يبطلق على الاكثر والأقل نعلى قول من قبل الفقط المشترات بعمل على معطيه يكون دلالة على ما هو أصعر من المعرفية وما هو أكبر ، وقبل أدلا ما قولها وما دويها فاكنني بأحد الشيشين عن القول بالفوقية في المستران المنصود من قبله والبرة ووجع القول بالموقية في المستران المنصود من قبله والبرة ووجع المؤل وبال المؤلف المنازة والمنازة والمنازة والمنازة والمنازة والمنازة والمنازة والمنازة والمنازة والمنازة المنازة والمنازة والمنازة

أحسجا الدائيمون، قد أوجدها على الغايه الفصوى من الإسكام وحس الناليف والنظام ، وأطهر فيها مع صغر حجمها من بدائع المحكمة ، كمثل ما أظهره في الصل الذي هو في غاية الكبر وعظم الخففة ، وإذا كل واحد منهما فذ استرفى بصاب حسن الصنعة وبدائع التأبيف والصنعه فضرب العش بالصحر والكبير مبيان عنده إذا كانا في ترفية المحكمة سواء

الثاني: ؛ أن الموضة لما كانت من أصغر ما على لله تعانى حصها بالذكر في الفاقعلا يستحي أن بضرب المثل في الشيء الكبير بالكبير ، وتصغير بالمضر ، وله المثل الأعلى في صرب الأمثال .

الثالث . أن في البعرف مع صفر حجمها وضعف بنيانها من حسن التاليف ودنيق العبت من احتصار الخصر ودقة المغرطوم ولطيف تكوين الأعضاء وأن البشرة ما يعجر أن يحاط بوصف ، وهي مع ذلك بيضع مشوكة تعرطومها مع ليبها جلد الجاموس والفيل ، وفهادي ولي مراق المشوة بعير دليل ، فلا يستحيي الله تعاني أن بصرب بها المثل إذ أوس في وسع أحد من البشر أن يحلق مثلها ولا أقبل مها ، كما فال تعالى و أن بخلق فباباً ولو اجتمعوا له) .

الرابع: أنه العنل بالذباب والمعوص والعنكبوت وما يجري مجر مأتي به تعالى في غاية ما يكون مي التمثيل والحسن ما يكون من المعقبل والمستوية المنافقة وحبة الفات والفعل والحسن ما يكون من المعقبة وقي عابة ما يكون من المعقبة وفي عابة ما يكون من المعقبة وفي عابة ما يكون من المعقبة والمستويات المنافقة وحبة الفات والفعل ينشيء على وجهة فلا يستحها منه ، وتصدير المحملين بأما التي معناها الشوط متمر بالتوكيد إذ هي أبلغ من ، عالمين المنوا بعنسون والذين كفروا بقولون إذ قد نفرو أن ما برزعي حيو لها من الشرك كان وامعاً لا محمية وما فيلد ولمك ومثره إلا المنافقة والمنافقة والمنافقة من يقدرب المحكم على معنى المشرح ، والتصدير في أنه سائد على المعادد المقهم من الا سنحي . أي فيعلمون أن انتفاء كان فيلد على المعادد المنافقة على المعادد المنافقة في المعادد أن انتفاء المنافقة على المعادد على المنافقة على المعادد أن انتفاء المنافقة على المعادد على المنافقة على المنافقة

الدائيل ، وأخير هن الكافرين بالقول ، وهو اللفظ الحاري على اللسان وجميل متعلقة الجملة الاستفهامية المتساملة للاستقراق والاستنعاد والاستهزاء ، وهي قول وساة انراد الله) .

وقط تقدم الكلام على أقسام ماذا ، وهي ههما تحسل وجهين من قلك الاقسام :

آخذهما : أن تكون ما استفهاماً في موضع رفع بالابتداء ، ودا ينمغى الذي خبر عن ما ، ﴿ وأواد ﴾ صلة لذا السوصواة ، والعائد محذوف إذ عبه شروط حواز العدف والتقدير ما الذي أوده لك .

والحلائي : أن تكون مانا كلها استفهاماً ، وتركب ذا سع ما وتكون مقمرلاً بأراد ، التغدير : أي شيء أراده الله ، وهذان الوجهان فصيحان ، قال ابن عطية واختلف النحويون في ماذا فقيل : هي بمنزلة اسم واحد بمعنى : أي شيء لواد الله ، وقبل (ما : اسم و « ذا : اسم أحر بعمل الدي ، فما في موضع رفع بالاعداد ، وقا خبره النهي كلام ، ابن عطية ﴿ ﴿ وَظَاهُوهِ الْحَتَالِفَ النَّحَوِينَ فِي مَاذَا هَنَا وَلَهِنَ كَذَلِكَ إِذْ هَمَّا وَمَهَان ساتفان فصيحان في لسك العرب ، وليست مسالة خلاف هند النحويس بل كل من شدا طرفاً من عليم النحر بسوز هذين الرجهين في ماذا هنا ، وكدا كل من وقفنا على كالزمه من المفسرين والمعربين ذكروا الوجهيل في ماذا هناء والإوادة بالتفسير القعري وهي ميل الغلب إلى الشيء يستحيل مستها إلى الله تعالى ، فال بعض المصرين : الإرادة ماهية يجدما العاقل من نقسه وعرك الشوقة المديهية بينها وبين هلمه وقدرته ولذته وألمه ، وقال المشكلمون : إنها صفة نقنضي وجمعان طوقي الحائز على الأسر في الإيقاع لا في الوقوع ، واحترز بهذا الفيد الأحير من الغدوة ، وأهل السنة بعنقدون أن الدّ مربد يارادة واحدة أزلية موجودة بذات . والقدرية المعتزكة والتجارية والجهمية ويعض الرافضة نفوا الصغات التي أثبتها أهل السنة , والبهشمية والبصريون من الممتزلة بقولون محدوث إرادة الله تعالى لا في محل والكرامية نقول محدوثها فيه تعاشى وأفها إرادات كثيرف واكترهم زعموا مع القول بالحدوث أنه يستحيل فيها العدم ، ومنهم من قال يجوز عدمها وهذه المسألة بيحث فيها في أصول اللمين، وانتصاب (مثلًا) على النمييز هند البصريين " أي من مثالٍ، وأجار بعصهم نصب على الحال من اسم الإشارة : أي متمثلًا ﴿ والعامل قِه اسم الإشارة ، وهو كقولك لمن حمل سلاحاً وديناً ﴿ ماذا الردن بهذا سلاحاً ؟ فنصه من وجهون التعييز والحال من اسم الإشارة ، وأجار بعضهم أن بكون حالاً من الله تعالى : أي منمثلًا ، وتحلر الكوفيون الذبكون منصوباً على القطع ، ومعمى هذا أنه كان يجهور أن بعرب بإعراب الاسم تلدي فيله وإذا لم تتبعه في الإعراب وقطعته هنه تصب على القطع وجعلوا من ذلك ، وعالين قنواناً من البسر أحمرا الله ، فأحمر عندهم من صفات السمر إلا أنه لمما قطعته عن إعرابه نصبته على القطع وكان أصله من البسر الأحمر ، كذلك قالوا ما آراد الله بهذا المثل للما لم يحر على إعراب هذا انتصب مثلاً على القطع ، وإذا قلت و عبد الله في الحمام عرباناً ، وه بنجي، ريد واكباً ، فهذا ونحوه متصوب على القطع عند الكسائي ، وفرق الفراء فزهم أن ما كان قيما فيله دليل عليه فهو المنصوب على القطع وما لا فتنصوب على الحالء وهذا كله عند البصوبين مصوت على الحال، ولم بثت البصرييون النصب على القطم والاستدلال على بطلان ما فعب إليه الكوتيون مذكور في مبسوطات النحو ، والمحتلو انتصاب مثل على النمييز ، وجاء على معنى التوكيد لأنه من حبث تشهر إليه علم أنه مثل. فجاه التعييز معلم مؤكداً للإسم الذي أشهر إلى ﴿ يضلُّ به كثيراً ويهشي به كثيراً ﴾ جملتكن مستأهنان جارينان محرى البان ، والتغسير للجملتين السابغتين المصدرتين بأتما . ووصف تعالى العالمين بأنه الحق ، والسائلين حنه سؤال استهزاه بالكثرة ، وإن كان فد قال تعالى ﴿ وَقَلِيلٌ مِن عبادي الشكور ﴾

⁽١) هذا صفريت من تطويل لامريء القيس لظر دواته (٥٩).

[سنا : ١٣٣) . ﴿ إِلَّا النَّسَ أَمَانِهَا وَهُمُمُوا الصِالِحَاتُ وَفَيْلِ مَا عَمْ ﴾ [ص : ٢٧) . 19 أماني بيهما - لأن الكثرة والقلة أمران ما بيان مناهها تمون في أنسبهم كشر ، وإن وصفوا بالطلة بمنسبة إلى أهل العبلات ، أو يكان الكثرة بالنسبة إلى العماية ، والعلم بالنسبة بهي الإنسجامي فسفوا نشواً وهاماً إلى العقيمة كما ذال المناهم . -

إِنَّ الْمُكَارِمَ فَيَنْسُرُ فِي الْمِسْلِيَّةِ مِنْ اللَّهِ فَقَدِ فَقَدَ مِنْ وَقَمْ فَقُورُ وَإِذْ فَلَوْرَا ال

واحتار بعض المعربين والمضنوبين أن يكول فوله تعالى والمسل به كشراً وبهدي به كبيراً) في موضع المسعد لعال ا مِكَانَ اللَّمَعَيْنِ وَمَامَا أَرَاهُ فَلِدَ لِهِمَا مِمْلَا يَشْرِقُ لِهِ النَّاسِ إلى صَالاً وَإِلَى هذا لهُ و العلمي هذا بكون من كالإم اللَّذِينِ كانوه اللَّه وهدا الوجهاليس يظاهر لان الدي وكبر أن اهدلا بستجيل مه هم ديداء مشار فالتي ممل كانا بصوصة أوسا توقهما، واللمن كامرو إنها سيكو سوال استمراه وليسوا معدمين بالزاهدة العنز يصل الله به كثير والهدي له كثيراء ولاأحا اسمن معتى الكلامون دلك على حبيب استعادتها وزانيكم أبها المؤمون فيمكن نالك ، ولكن كابه إعماراً من الفائداني هو الظاهر ا وإسمام الفسلام إلى العديمالي إسباد جعيمي . كما أن إسباد الهداية الدالك فهو خالق الصلاا. والهداية ، وف الزوار ها الإصلال بالإصلال عن طريق الجيأت و لإصلال عن الدين في المعه عبر الدعاء بني نصبح الدين وقرئه وهم الإصلال العضاف بني الشهفان والإصلان مهدا المعلس منف عن القابالإجماع ، والزمجيري (١٩ على طريقته الإحراب شول إسباد الصلال إلى الله تعالى إسباد إلى السبيات لأبه لما صرب به المتر أفصل به قوم واعتدى به قوم نسبب للملافهم ومداهل ، وقبل (يغس) سعمي يعدم كفوته نعاس ﴿ إِنَّ الْمُعْرِسَ فِي صَالَا، رَسْعُ ﴿ } اللَّمْ ﴿ } اللَّهُ عَلَى ليمنونه الرية الهمال هذا وقال لم العراد في الشاهد في صلال هل محقر ، وجور الل عطفة أن يكول فراء (عمل م کلیوآج من فیلام الکشر یا ریکدن قرار فز ریهدی به کنیواج یال آخر الانهٔ من کلام الله معالی به وقف عادی جوزه نسس للطاهم لأله بلياس من مشركيب و لأل الكلام رما أل ينعري على أمه من تلام الكمار أو محري على أمه من كلام الله و وما أن يجري بعضه على أنه من قلام الكفار ، وبعضه من كلام عنه نعالي من عبر نابين علمي فالت ، فيمه يتخون السلم في التركيب وكتاب مقاصره عنه راوفرا - زيندني على ١٦ كمال به يختر ولطاريء كالبر وما لعمل به إلا الدسفون وهي الثلاثة على انساء للمقدران والقرآء إبراهيهوس أسءاء والعل المثلاة على السنة للقاعل عظاهر معتوم حراب السنسنزمة والمأل ہ عثمان کے صعبہ الصدیقی ہے۔ ہذہ فرادہ الفاریہ ، برروی ہو اس صعود انہ فرا زیکھل : نصبہ باد ابی الاہ ل 1 ادا لمُعَلِّ مَا يَعْمَعُ مِنْ وَأَفِيدُ قَوْلِ، لَوَاقِي وَكُمُوا أَنْصَا فِي القَوَادَيْسِ الْسَامِعِينِ ، وهي قراءات متجود أي الساجحالمة للمميحة والممتمع بالدم والطاهراتن بعيسوس مامي الثلاثة طالماعلي الهتل وهوطلي حرف المصاف الإيابعاء مع المناص، ومل الصيمر في عامل فولد نظرُل ه . أي بالخصاء في بدعل قاله (فيهمني به تخير) . أو. فالتصاديق وفالله ملي ذلك موة اكتبار مي مواد تعالى وعلمه الدين الموا فيعلمون ٢٠٠ وأما الشين كتبروا فيقولون) ومعمى ﴿ وعا يتصلُ به إلا القاملقين ﴾ . أبي وما تكون على بسأ للصلالة إلا طبد من فع ح هر اللمن ، وقال يحص أهل العالم ؛ معمل الخبل ومهدي الفريادة مي الصلال والهدي لا أو صوب المثل سبب بصلاله والهدي والعلم هذا كون التعدير العربه عاراتم ليصيَّاق به وكمر ميخلا على صخلة . ومن أمن به وصدق يهما على إيمانه . و (الفاسفان) معمول بصلَّ ، لأمه استنام

وها المها الكشورة (دوره) و القيار والمفتح المنظيل بعو الديرة والشياسيدي فتنها بالدين المعني المنزل أيسأ والكسراء الارتجام المهاأ عول الراد الكراد في الدين كثير لكتار مترجاء لأن الكراد يدره التهافقية وارتجال الهير مدراي العادة الديال طورهم العمل المناه المقلومي الحرارات كراد هي المقدمات التماع الكارة والشاقان كن الحرارات وال

 $g(t) \cdot h(t) \in L^{\infty}(\Omega^{2}(t) \times h(t))$

مفرغ ، وصع أمو انبغاء أن يكون مصوماً على الاستناء ويكون مفعول يشل محدوقاً تقديره ، وما يضل به احداً إلا العاسفين ه ، وقبس بمعتبع وعلك أن الاسم معة إلا ، إما أن يعرع له العامل فيكون على حسب العامل نجو ه ما فه إلا زياره و و ما صربت إلا زيماً ، و ، ما عروت إلا مربد ، إنها حقلت وبناً وبريد معمولاً للمعل قبل إلا ، أولا يعرع واما لم يفرغ قاماً أن يكون العامل طائباً مرفوط فلا يحور إلا فكره قبل إلا ، وإصماره إن كان معايضها ، أم مصوباً أو محروراً فيحوز خلف ، لام مضلة وإلمائه ، فإن سفت كان الاسم الدي بعد إلا منصوباً على الاستناء ، معقول ه ما ضربت إلا وبعاً « فرنات العاصريت أحداً إلا ربعاً « وما مروت إلا حموا » تربد ما صوبت أحداً إلا زيداً وما مروت إلا عداً قال

العما سافة والشقل وأنبة بمبلغهم المولية بلبغ إلا خفاز بديمه وشيزوان

بريد ولعربيح مشهره إلا حفن سيف م وإن ألت ولم يحفله فالداحكام مذكورة بالممنى هذا الدي لد قعده المحديون يحورني العاسفين أفايكون معمولا ليصل ولكابل من الاستثناء المعرع باليجوز أنابكون منصوباً على الاستثناء ويكون معمول (يضل) فالحلف بنهم السعى ، والعاسق ؛ هو النمارج من طاعة الله تعالى . فتارة بكون الله يخمر ، وتارة بكون بعصيان عبر الكفراء قال الرمحشري أأا الفاسق في الشريعة : المخارج عن أمر العاسرتكاف الكبرة، وهو المترل بس العمولتين : أن بس مبالة السؤمل والكامر ، وفائوا إن أول من حدل هذا النجد أمو حديقة واصل بن همناه " أرممني الخ عنه وهن أشباعه ، وكونه بيز بين . أي حكمه حكم المؤمن هي أنه ينائح ، ويوارث ، وبعسل ، وبصلي عالم ، وولدمي في مقامر المسلمين ، وهو كالكافر في الدم واللعن والبراءة منه واحتناد عمارته وأن لا تقبل شهادته ، ومنسف ماللاسن أنس والربادية أن الصلاة لا تحري صنف ، ويعال للخلفاء العربة من الكفار النسقة ، وفد جاء الاستعمالان مي كتاب التد تعالى ﴿ مَعَنَ الآنِبِ الفَسَاقِ مِنْدُ الإيمالَ ﴾ و المحجرب - ٦٠] . يوبد اللمغ والتثبر ﴿ إِنَّ السافقين هم الفاسقون ﴾ [النوف ٢٥] ، انتهى كلام الرمسشوي . وهو حار على مناف الاعتزالي ، والذي عب منف هذا الامة أن من الدن مؤمناً وفسق معصبة دول الكفر , قابه فاسق بصنعه مؤمن فإسانه ، وأنه تبم بخرج مصبقه عن الإيمان ولا بلغ حد الكفر . وذهبت الحوارج إلى أنا من عصي وأدنب ف فقد كفر بعد إيمانه ، وينهم من قال من أدنب بعد الإيمان فقد أشرك ، ومنهم من قال. كل معصبة تفائل وزير حكم العاصي بعد المصديق أنه صافق ، ودهبت المبعثونة إلى ما ذكره الرمحشري ا وذكران لأصل هده المسلكه سموا ممترلة فإنهم اعتزلوا فول الأمه فيها فإن الامة كانوا على قولين ، فأحدثوا فولأ زالتأ صموا معتزلة لذلك وهذه المسألة مغورة في أصول الدبي ﴿ النَّذِينَ يَطْفِينُونَ عَهِدَ اللَّهُ مِنْ يَعَد مبطله ﴾ يجتمل النصب والرفع ، فالمصنب من وحميس إما على الإنباع ، ويُعا طفي القطع .. أي أدم الدين ، والربع من وحمهين إما علي العطع : أي هم الندن ، وإما على الانداء ويكول العمر الجملة من قوله (أولات هم الحاسرون) وملى مدا الإعراب لكون هذه الجملة كأنها كالام مستأنف لا تعلق لها بدا فينهما إلا على بعد . فالأولى من هذا الإعراب الأعاريب التي ذكا باها وأولاها الإنباع ، ونكون هذه الصفع صفة ذم ، وهي لارمة إد كل فاسق بعقس العهد ويقطع ما أمر الله بوصله .

واحتلفوا في تفسير العهد على أقوال .

 ⁽۲) طبیدس انفوال تحقیقه بر آنس انظر العفرت (۱۳۵) مجانی تعلی (۱۹۴) ، سال عرب (حقیل (۲) انظر فقتنات (۱ (۱۹۵))

⁽۳) واصل بر حدة الدوال أمو مدينة من مواتي عن مسه أو من ميتروم الس المعتوفة ولي أنبه المفادة والمستكنفين تومي سنة ١٣٠ هـعيرية ــ. انظر إهالت الأميت (١٩١٧) را المعتوم الراهوم (١٩١٤/) . الأعلام (١٠٨/١٠)

أصدها - أنه وصبة أنه إلى خلفه وأنزه لهم بطاعها ، وبهيه لهم عن معصبته في كلمه المنزلة وعلى النبية أبياته المراسمة ، ويقصهما لدتركهم العمل به

الثاني . أنه العهد الذي تخيف الله عليهم حين أسرحهم من أصلاب أباتهم في تنواه ﴿ وَاذَ أَحَمَهُ وَبِلُكَ ﴾ [الأعراف : ١٧٣] . ونفصهم له تكور مضهم تربوبيته وبعضهم بحفوق معتد .

الثالث ما أحدًا لله عليهم في الكتب المترة من الإقرار الرحاء الاعتراب بعيمه والتصديق لانبياته ورسله وحا حاورة به في قوله فو وإذا أحدًا لله فيتني الذين أونو الكتاب في إلى عمران (١٨٨٧)، وتفصهم له بيده وراء طهارهم ه وليديل ما في كتيهم من وصفه علا .

الرابع . ما أغده الله تعانى على الأبياء ومنهجها أن لا يكفروا بالله ولا ماسي 35 وأن بتصروه ويعضموه في قواء تعانى ﴿ وَرَا أَحَدُ اللهُ مِثَانَى أَسْلِينَ عَلَى النِّيكَمِ ﴾ [أن عموان] ، وتقصيم له إنكارهم لننوء وتغييرهم لصفته

الخامس (إيمانهم به ﷺ ورسانه قبل بعثه . وتغضهم له محدهم لنبوته ولمبلغته

السائمين : ما حمله في عقولهم من الحجة على توحيا و وتعيد في رسوله بالنظر في المصعوف الدالة على إهجار القرآن ومدته ونيوة محمد يُؤك ، وتقصيم هو تركهم النظر في ذلك وتقليدهم لأبالهم

السابع الكامانة المعروضة على السعوك والأرض انني حملها الإنسان ويفصهم تركهم الفيع يعفوتها

الله ق ما أنول عليهم من أن يستكوا دماءهم ولا مغرجها أغسهم من فهارهم ، وتقصهم مودهم إلى ما نهوا عنه وهذا الفول بدل على أن المخاطب بدلك مو إسرائيل .

التطبيع - هو الإيمان والترام الشرائع ، وعقمه كفره بعد الإسعال ، وهذه الأفراق انسعة منها ما يقل على المعجع في كل دفقي لنعهد وسها ما يدل على الدخاط على المعجع على المعجع المنافقة والمعلقة المنافقة والمنافقة المنافقة المن

التحيفرة وشدوة النشوب منس ونقد مناواة البائنة الرسامات

أراد بعد إسفادت و النهي كلامه و ولا يتعين ما دكر بل قد السار الرسفشوي (الناف بك بالسد النوقة كما أن السيدد المسمى الوعد والسيلاد سعمى الولادة و وقاهر كلام الرسمشري؟؟ أن بكون مصدراً ، والاسل في مفعل أن يكون وصفاً

 ⁽²⁾ البياد من الرام انتظامي قبط الحصائص (۲۰۱۲) و امام من الشجري (۱۹۷۹) و شرح المعمل (۱۰۱۳) و شرح المواهد للميريج على التوجيع (۱۹۷۳) و مسم الهوائع و ۱ (۱۸۸۱) و المعروب الميريج على التوجيع (۱۸۲۹) و مسم الهوائع و ۱ (۱۸۸۱) و الميروب الميروب على التوجيع الميروب (۱۸۲۲) و الميروب الميروب الميروب (۱۸۲۲) و الميروب الميروب (۱۸۲۲) و الميروب الميروب الميروب (۱۸۲۲) و الميروب الميروب الميروب الميروب الميروب (۱۸۲۲) و الميروب الميروب الميروب (۱۸۲۱) و الميروب الميروب (۱۸۲۱) و الميروب الميروب الميروب (۱۸۲۱) و الميروب الميروب (۱۸۲۱) و الميروب (۱۸۲۱)

⁽۲) اظر الكناف (۲/۱۹۰۱)

راهي انظر الكشاف (١٩٧٧/ ١).

سعو بطعام وبلطاء ومذكار ، وقد طائعت كلام أي العالم من العام أأ وكلام أي عند الله بن عائلت وهما من أوعد. الناس لامية المصادر فام يدكر مصافح في أشبة السحادر ، والصدر في ميافه عائد على العبد لالله المحدث عالم وأحور أن يكول شائداً على العلامات الترييس في المباول الترييس في المباول الترييس في المباول الترييس في المباول المداول المباول الترييس في المباول المداول الترييس في المباول المداول المباول المداول المباول المداول المباول علم المداول ويقطعون ما أمر أنه به أن يوصل في وما موصولة سعمي الذي وفيه خمسة أقوال

. أحدها ... به رسول منه على قطعوه ما تكديب والعصيات (10 فاله الحسن به وبيه ضعما إذا أو كال كما قال لكان من ... مكان ما

الثاني - للول أمر الله أما يوصل العمل و فقطعوا بيهما فالوا ولم بمبلوا ، يشير إلى أنها بريت في المنافقين يقولون بالمنتهم ما ليس في تعربهم

التلت التصابي بالأنياء أمروا بوصله واقتطعوه عكديب بعص ولصديق بعص

الرابع - الرحم والفراية ؟ قاله فتادة , وها البدل على أنه أراد كفتر فريش رض أنسههم .

العامل . أنه على السبوم في كل ما أمراك أن يوسل وهذا عو الاوبان الان ذه سبق المسلم على مديرة من المعدد على المديرة من المعموم ، ولا على واسم على المعموم ، ولا على واسم على المعموم ، ولا على واسم على المعموم ، وأسم أنه أن يكون مرسولة مهوميان ، وقد بها ضعف الفيل الك يكون مرسولة مهوميان الابني الديم المعموم المعموم المعموم على المعموم المعموم

الجمأ فقوسلس الانبائيك تشومن الفقشاز مثها جشبة ونبيومران

أي أمن فاكر سلمن مأيها ، وأحاز المهدوي وابن علية وأم الغاء أن تكون أن يوصل في موضع نصب بدلًا من

 ⁽¹⁾ المعتمل محمد في أحمد الأرمي أمو العمل الإنساق بعرف شرا المعام دائد منا منع وأربعي ومتمانه والمعينة و ٢٥٠٥ (٢٥٠).
 (1) الخرامسية الطوري (٢٠٧١) و مرد تسية

ه که دشتیم شی می سرداند شود ۱۳۶۶ و ۱۰ و بر دشتان حدیث دوان جزیر می منافقه به موان و ۱۹۳۵ و ۱۹۳۵ و ۱ و ۱۹۳۵ و ۱ (هم مناز انکان در ۱۶ و ۱۹ و

وهما البيت لامريء القيس صرادها وروايت في الريزان

[.] أصل فكتر مدانسون به سياسات الشوص. . . . مدينسونيو عسيهما مدعوة و : . ومن مالك . بعدت علله وهجرت توامل . تمامه ، مثامة أو تداخل . . بعضل . انظر كمام الدار 4 وماري . .

ما . أي مصله والنفير ويفضون ومن ما أمراط به ، وأسار المهاوى والم عطية أن نكون في موضع نصب معمولاً من أجله ، وقدره المهدوي كراهية أن موضل ، فيكون العامل على الاهم لما أمراطة كراهية أن يوصل ، وحكى أنو البغاء وجه المعمول من أسنه وقدره للآل ، وأسار أنو البغاء قد سفون أن موصل في موضع رامي ، أي هو أن موصل ، ومعام الأعلوب الإعلوب كلها صمينة ولولا شهرة «اللها لضربت عن ذكرها صفحاً ، والأول الذي احتراء هو الذي يتأني أن يحمل هنية كلام الله ، وسواء من الأعلوب معها، من مصبح الكلام علم الفصح الكلام وهو كلام الله في فيضدون هي الأرض إلى فيه الراسة أقوال

أحلجان المندعاؤهم إلى الكفو والعرفيك فيه وحمل الناس عابداء

الثاني : إحافتهم السبيل وطعهم الطربق على من هاحر بين أأسي يخة وعبرهم

المثالث تغض تعهد

الرامع الكل معصبة تعلني فمروها إلى عبر فأعلها

وقال الم عطبة بعدول عبر الله ويحوزون في الامعال إداهي بعسب شهراتهم . وهذا فوسه من القول الراجع ا وقد نقائم ما مصي في الارض وانتنب على ذكر لارض عند الكلام على قوله لا مرة منل لهم لا عنسدوا في الأرض) فأعض عل إعادته هذاء وقد تصمت هذه الآية الكيرة توعاً من الندح يصيره أردت الدن بالطاق الله، وقد تقدُّم شيء مداء وهو أن تأني بالشيء وفسأته ووقع هذا في قوله تعالى (بعوصة فعا فوقها) ، فإنهم طبلان على المعتبر والكبير وهي قاله ر فاما الدس أمنو ﴾ واز أماللذين كدرم اروني قومه لمالي وايصل به كثير أوبهدي مه كثيراً الرفي قوم المفصول عمهما مه من بعنا مبناله ع وفي قوله في يقطعون ما أمر الله به أن موصل (وجنه في هذه الثلاثة الأحيرة منصبة الصدي ، وهو أن كل أول ستها كالتي بعد معاددة ، فاتضافات بعد الهداية التهاه : وكل مولده يوتد على العظوة ، ، ولد - ولم أولاه اللغين كصروا الجمة إذا مانوا قبل السوغ ، والتقفير معد التونفة ، والفطع معد الموصل ، فهذه ثلاثة تناسبت في الطباق ، وهي وصال الدين والمشارع وعظم المصارعين عليه دليل صل الجدد النفص والفطع والإمسان ورفعار أبضاً بالديمومة وهو أبلغ في الظماء وساميوهمل فلمتمعول هوأبلج من سام تلفاطل الاله يشمل ماأمراهم أن يصلوه أويصله عيرهم اروبرسب هذه الصلات في عاية من المسمن لام فد بدأة أولاً عنص العهد وهو الخص هذه الثلاث ، أم تني مفضح ما أمر الله يوصينه وهو أشهرمن بقعس العمهد وعبره بالتم أنى التأ بالإحساد بدي هدأ شهرص الفطح وكلها لمبرات انفسق بالوأش باسد العاعل هملة للالف واللام لبدل مملي شوتهم هي هذه العيقة . فيكون وسعد الفسل لهم لايناً ، ويكون النظام عبد ضحاً واستكروه ، فيكون الدم لهم أبلغ لحمعهم رس أبوت الأصل ومجدد فروعه وتنافجه راولما ذكر أوصاف الدمنجي أشار إليهم عوله ﴿ أَوْلِئِكُ ﴾ أي أولئك الحاسمون شلك الأوصاف السميسة من الغضي والفطع والإنساد ﴿ هُمُ الْخَاسِمُونَ ﴾ وفسر الغاسرون بالباقصي حطوقلهم وشرفهم وبالهالكينء ويستمحمو عهم امتمارلهم النفض بالوقاء باواقطع بالرصلء ولإنساد بالإصلاح ، وعقابهم بالنواب ، وقبل . المخاسرون المعنوسين بقوت المشونة وكروم العقبرية . ومل خسروا تعييم والخرق وقبل عميروا حبسانهم النن عمدها أحطوها لكفرهمان والإيةفي البهود ولهم أعمال في شريعتهم وادمي المدافلين وهم معملون في الطاهر عمل المخاصين ، قال الفقال: الخاسر السبرعام يقع على كل من عمل عملاً يجزئ

^{19٪} وراحي أنطيق والمنتافة والكافؤه التصاريف أومي النجاح الرامعين متصافق أي استقاض الحديد وأي الكون ويهما تقايل النباقي وترامي بعض المنبور ويكونا نائب الحجم للفين إما مرامع واسدامي أنواع الكند صحراكي معلى أم الرابي

عميه ﴿ كَيْفَ ﴾ قد تقدم أنه السم السمهام عن سال . وصحه مسي النفريز والتوبيخ ، فحرج عن حديثه الاستمهام ، وقبل صحمه الإنكار والتمحب أي : إن من كان يهذه المثالة من الناوة الناهرة والمصرف التام المرجع إليه حر فيثب ويعاقب لا يلعق أن يكمر مه ، والإكار بالهمزة إنكار فدات القمل ، ولكيف إنكار بعداله ، وإلكار خاله إنكار لذا بداء لأن والته لا تنحلو من حال يقع فيها فاستلزه وكالر الحال يتكار الدات صرورة ، وهو أبلغ إد يصبر ذلك من عام الكبابة حيث فصه إذكار اللحالب، والمستصدد إدكار وقوع دات الكمر ، قال الودخشري اكرونسويوه أنه إدا أمكر أن متون يكفرهم حال يوجها عليها وارقعاعاتم ألزكل ماحود لاالفلك من حان وصفة تسد وحودوان ومحن أنا يوحد تعير صفة مر الشاقات قان إنكاءً توسوده على الطريق البرهاني النهن كالإصداء وهذا الجعلب وبدائمات لأن الكلام قبل كان بصورة الديدار ألا انرى أبي قوم (وأما الذين كفرو. (إلى أخوم ، وفائدة هذا الالتقات أن إيكار إذا توجه إلي المحافف الد أسغ من فوجهه إلى العائب للعوار أن لا يصله الإنكار بتعلامه من كالذامندهيًّا وإن الإنكار عليه أردع أما عن أرابطع مها ذكر عقبه ، والشامب لكيف ﴿ تكفرون ﴾ وأني بصنعة لكمرون مصاوعاً ولم إلى ماضياً ، وإن كان الكفر قد وقع منهم ؟ لأن الدي الكو أو تعجب مد الدوام عمل ملك والمصارع هو المشعر مداء واللا يكون ذلك توليخا لمس وقع مدالكتر الو آس إذ لو جان قيف كفرن ﴿ بِنَهُ ﴾ لانداج في فلك من كفرن الدن ذاكر الصحبة رضي الله عنهم والواد في لوله ﴿ وَكُنْتُم أَمُواناً قَامِياكُم ﴾ واو النحال لنحر قُوبه أنعاني ﴿ وَقَالَ النَّبِي بِحَا مُنْهِمَا وَذَكر بعد أمة ﴾ [بيننف: [23] . ﴿ وَقَلْتِي مِنْ ﴾ وَكُنْ مِن مَعْزِنَ ﴾ [هود . 25] ، فأن الرمحشري الله عيد عليت مكيف صح أن يكون حالة وهو ماض ولا بفت و منت ولام الأمير و . ولكن و راند فام و إلا أن يصمر قلب فلست الد ندخل الوار على الدم أمواناً وحده . ويكن على حدثة قدله تشنير أسوالاً إلى فرحمول ، كانته بيل تيف تكمرون بالله وفصيتك عده وحديك . . يكي تشنير الوازاً نطقاً في أصلاب الناتكم فحملكم أحياء ﴿ ثَمْ يَعِينَكُمْ ﴾ بعد فده أحياة ﴿ ثُمَّ يَحْيِنُكُمْ ﴾ بعد السيات بالمسكم النهبي كلامة - ورسن تفار اربه على إصمار قد تما دهب إفيه أكان الناس : أي وقد تستم أمواناً فأحياكس والنعملة التحالية عندنا فطت . وأما أن سكلف ولنجعل تلك الجملة السهية حتى عراس إصمعار قد فلا مدهب إلى ديك . وإسد حمل لإمحامري على دلك اعتقالته أن حديم العجمل مدرحة في العدر ولذلك والى . ﴿ فَإِنَّا قَلْتُ ﴾ يعمل الحصة مادين ومعصها مستعلىء والمناصي والمستعل فلاهما لايهمج أتربغع حالأ حنى بكنوز فعلأ حاضرأ وقت وسودما هواسان عم فما الحديس الذي وهم حالا . ﴿ فلت إِ هُو العلم بالنصاء ، كانه صلى ؛ ﴿ كِمَا تَكَفُّوهِ ، وأنه عالمون بهذه القمية وبأولها ومأخرها والنغلي كالأماء الرلايتعبل أزاركون حبيع أحبس مسارحة في العمال والذبيخيس أتابكون انسان فواء وكاسم العواناً فاخبائهم ولل وكنون المهمشي وكيف تكفرون ماله وقد تخلفكماً ولل ديبر عن العملق بتعول تعافي ويكتنبو أسنوايا فأحيك والرميظيرة قوم بجغال وأن تنجعل تله بدأ وهد حملك والان إياس ارجعك بعد العدو الصرف حريي أبالا تكفر بدار لأبه لا بدينة أعظم مراضعة الاعتراع تبا يعيبة الاصطباع ، ومد تسلل منعيتين غوله تعالى 1 وكنت أموانا فأحماكم) لأد بالإحياء حصمنا به ألا تري أنها اصمت الحملة الإبجادو الإحداد إليت منزية والنعم إلى إمارات توجه عليك إلكار الكمر . (ساعان مركوراً في الطباع ومحلوقًا في العقارا أن لا حال إلا الله في ولتي سأسهم من حقهم اليعولي الله ﴾ [الزَّحرف: ٨٧] ، كانتُ حالاً تقدمي أن لا يجامع الرَّفقي، من يحتج إلى نكلف أن الحال مو العلم بهذه الحديثة ، وعلى هذا الذي شرحياه بكور تويه تمالُي ﴿ تَمْ يَسِيْكُمْ تُو بِحِيدُكُمْ ﴾ ﴿ تَمَ إِلَه ترجعون ﴾ حملاً أحير الله

ران ملامهیس در در

⁽٣) الطوالفلات و ١٠٠٥ ع. ج.

⁽١٤) المنعمة في إلى (١٩٧٧) م المريكة و (١٩٨١)، ومستقب الإجمال على كور الشيامة المنع الديون (١٩٥١) (١٩٠

نعالى بها مستأمة لا واحلة تبعث الدعال ، ولدقك غاير فيها مجبرق العطف ومصيحة الفعل همما قبلها من الحوف والصيعة ، ومن جعل العلم متضمون هذه الجعل عمر الحال جعل تمكيهم من انعقم بالإحياء التامي ، والرجوع لما مصت على ذلت من الدلائل التي توصل إنيه بمنزلة مصول العلم فحصولة بالإمانتين والإحياء الأول ، وكثير من لناس علموا لم حانتها ، وفي توقيب هائير الموثنين والحيائين اللاي ذكر الله تعالى وامتن عليهم مها أقوال

اللاول : أن السوت الأول العلم السامي فين الخلق ، والإسباد الأول الخلق ، والمنوت الناني السعهود في دار الذيال والمعياة الثانية البعث للقيامة (*) قاله الن مسعود وأبل حناس ومجاهد .

الثاني . أن اللموت الأون المجهود في الدنيا ، والإحياء الأول هو في الفعر للمسألة ، والسوت الذاني في المقعومة المسابق ، والإسهاد الثاني البحث⁶⁷ قاله ابن عباس وأبو صالح .

الثلاث : أن المنوت الأول كونهم في أصلاب أمانهم ، وقلإ هباء الأول الإعراج من نظون الأمهات ، والمنوت الثاني المعهود والإسباء لثاني البعث؟ ثالة قنادة .

الرابع . أن الدوب الأول هو الدي اعتقب إهراجهم من صلب أدم نسماً كالمفراء والإحباء الأولى إحراحهم من بطون اسهائهم ، والمعوف الثاني المعهود والإحباء المعان ا¹⁷قاله ابن زيد

اللغامس : أن الموت الأول معارفة نطقة الرجل إلى الرحم فهي هيئة إلى نعغ الروح فيحبيها التنفع ، والسوت الثاني المحهور ، والإحياء الثاني السعت .

المسافعين - أن المنوت الأول هو المخمول ، والإحجاء الأول الذكر والشرف عهاما الذين والنبي الذي جاءكم ، والعنون الذمي الممهود ، والإحجاء الثاني ليمث داله امن عباس .

اللسابع : أن الدون الأول كون أدم من طبق ، والإحياء الأول نفخ الروح فيه معييتم بعياته ، والدون الثاني المعهدة والإحياء الثاني الدت .

واحتار ابن عطبة القول الأول وقال - هو أولى الأقوال . فإنه لا محيد للكمار عن الإفرار به هي أرق ترتبه ، ثم إلك قوله (وكنتم أعواناً) وإسانه أخر الإمانه إليه مما يقوي دلك الفول ، وإذا أذعنت يفوس الكمار لكونهم أمواناً معمومين ، ثم للإحياء في الدنيا ، ثم فلإمانة فيها قوي عليهم نزوج الإحياء الاغر وجاء بمحدهم له دعوي لا حجة عليهم النهن كلامه ، وهو كلام حسن .

وللمنسومين إلى علم المعقائق أفرال لخالف ما نقدم :

¹⁹⁾ ذكره المهوطي في اللم المنتق. و 1779) ، وهراه لامن جريز وهو عند الن جريز في تعسيره عن الن هبلس وفي مسعود و 1947 - . 1990)

روي لاكو، السيوطي في الدر المشور (١٩٧٥) ، يمتزاد لوكيم وابن حرير من أبي ضائح وهو عند ابن جريس في نفسيه (١٩٧٩) ٠ - (١٨٤٥) ، من أبي صديم فابلة .

را) وكان السيوش في الشاور (27/1) يا وهياه لعبد بن سنيه والن جريز من قنعة رهو عبد بن خرير في عسيره (1984 -24 والن و 22 م. (22) .

ول) ذكر، ابن حرير في تقسيره (١١/ ٥٤٠) ، (١٩٨١) هي أبو ديه

أحدها وأموانأ بالشرك فأحاكم بالتوسيدن

الثاني: الموانأ بالجهل طحياكم بالعتم .

النفث المواتأ ولاحتلاف عاجباكم ولائتلاف

الرابع : أدواناً محياة نعوسكم وإمانتكم بإمانة بعوسكم وإحماء ففرنكم

الخامس أأموانا عبه فأعدكم به ناله أشيلي .

السافس : لموانأ معطواهر فأحياكم بمكاشمة السرائر قائد بن حطاء إ

السابع: الواقا شهودك فأحياتم مشاهده . ثم يبينكم من شواهدكم . ثم يجيك منيام المن عنه ، ثم باب توجود من حميد ما لكم مغله المن فارس و (واحتار توصيلي) الله . لموم الأول كومهم ملعاً في أهدلال الإجهاب محموليا من حميد ما لكم مغله المن فارس و (واحتار توصيليا) تم يحسبها وجود لمينا الميكون المسرد الإحباء الخلي الإحباء في الفير ولا أن يتم في المهرد ويسرموا الميكون المسروالي وهما الخلي الأخياء الخلي الإحباء في الفير لا يقوم منه أنه يحيا للساق في الفير ولا ذان يتم قد أو يعقب ، لأنه لبني مدهم القي حود أن وادار والإجهاء ألم الميكون المسروالي المعترك وأنه والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعامل المعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك المعترك والمعترك المعترك والمعترك والمعترك المعترك والمعترك والمعترك والمعترك والمعترك المعترك والمعترك المعترك المعترك والمعترك المعترك الم

والذي معتاره أن كرمهم أمواناً مو من وقت استقرارهم منفأ في الأرسام إلى سنه الأطوار معادلات وإن الحياة الأولى نفح الروح منذ تلك الأطوار من لحقة والعلقة والسفيعة واكتبت المنفام سمياً ، والإمان الثانية في المعهودة . والإحباء منائلي سفيفه ، والما كرمهم أمواناً فين الالمهودة . والإحباء منائلي سفيفه ، وأما كرمهم أمواناً فين والإحباء بنائي سفيفه ، وأما كرمهم أمواناً فين دهب ولما يحباد بماناً في محار ماناء فيها محار الماناء في بالأحداد يوصف بالسبات سفيفة ، ومن دهب إلى المعمدة فها محار ماناء فيها أمواناً حمل كل حال ماناء من كم أمه أريد به كومه ومناؤها وكونه في السباب أو حين كان أمها أم فإن المحار في المحال المحال المحال المحال المحال المحار الماناء في المحار أمواناً وأنه لهم الأوض المرية) (والمعالم الماناء معترت ويسانان الذي المواناة المحلي الموفي) (وبعطا من المام كل شيء من) ويقول الدرب أوص موات ، وأمه في المحار في الدامون الأول هو المحلولة بالأول هو التوبه والذي و ويقدي الدرب أوس من أمكن المحلول على المحلولة أن المحلولة المحلولة بالكان المحلولة بالأول هو المحلولة بالأكول عالم المحلولة أن المحلولة المحلولة بالكول عم المحلولة بالمحلولة بالكولة بعد الكولة بالمحلولة على المحلولة أن المحلولة أن المحلولة أن المحلولة أن المحلولة بالكولة بعد الكولة بالمحلولة بالكولة بعد الكولة بعد الكولة بعد المحلولة المحلولة بالكولة بعد الكولة بعد الكولة بالمحلولة المحلولة بالكولة بعد الكولة بالكولة بعد الكولة بالمحلولة الكولة بعد الكولة بعد الكولة بعد الكولة بالكولة بعد الكولة بالكولة بعد الكولة بعد الكولة بعد الكولة بالمحلولة الكولة بعد الكولة بالمحلولة المحلولة الكولة بالكولة بالمحلولة الكولة بعد الكولة بالكولة بالكو

والراطر فعيض والمعام

فيها التعقيب بالقاء في قوله إ فأحباكم > لأن بين دلك المهرت والإحياء منه طويله ، وعش ما احترناه نكون الفاء دانة على معاها من التعقيب ، ومن ذل إن السوت الأول هو المعهوم ، والإحياء الأول هو شمسالة فيكون فيه السائس عد وضع حوصم المستعيل مجاز النحقل وفوعه زاكي ولكولون أموانا فبحيكم كقواد فالني أسراغه كالوث استدال بهذه الأينة قرياطي تفي عذات القبري لأره ذكو نعالي مونتين وحيانين ، ولم يدكو حياة من إحياقهم مي اللمبا وإحيالهم في الأحرة ، قالوا ولا يحرز أن بسندل منوله تعالى (رسا "مند النميل وأحهينما انعتهي) لانه من كلام الكفار ، ولان كثيراً من الناس أشتر حجة القرافي صلب آهم ، وقلجوات أنه لا يقرم من عدم ذكر هذه النجاة للمسألة هدمها قبل وأيضاً : فيمكن أن يكون فوقه (ك بحبيكم ﴾ هو للمسانة ولذلك قال (تم إليه فرحمون) . فعطف يشم الذي تغنصي التراحي في الزمان ، والرحوع إلى الله تمالي حاصل عقب النجية التي للبعث ، فقل ذلك صلى أن تلك النجية المفاكر ، هي للمستألة ، قال المعسن «كر العوث مرتمن هذا الأكثر الساسي ، وأما بعضهم بقد اماتهم ثلاث موات (أو كالذي مرعمي فرية) (ألما تر إلى السين تعرجوا من دبلوهم) و مخد أربعة من الطير) الأيات ، وهي قوم تعالى (فأحياك ثم يعينكم لم يحييكم) دليل على اختصاصه ندس مدلك ودليل على النشر والحشر ، والطاهر في قوله تعالى (لم إليه ترجعون) أن الهاء عائلة على الله صبحاء وتمالي لان الضمائر الساعة عائده عليه معالى ، ويكون دلك على عدما مضاف ؛ أي إلى جراته من ثواب أو عقام ، وقيل عائدة على الحزاه عش الأعمال، وقبل عائدة على الموضع الذي يتولى عد العكم بكم فيه . وقبل عائده عمل الإحياء المدلول عب عوله بأحياك و وشرح) هذا أنكم ترجعون بعد الحية الثانية بي طحال التي كتب عنيها في انقداه اللحياة الأولى ، من كومكم لا تملكون لاتصلك شهتا، واستدلت المحسمة بشوله (شواليه وجسون) على أنه تعالم في سكان ولا صعة لهم في ذلك، وفوا العمهور وكرَّ حَكُون) مبناً للمقصول من رجع المتحسي، وفوا مجياها ومحي بن يعمر وابن أبن إستحاق وابن معيضن والفياض من غروان؟ وسلام؟ وبعقوب منياً للفاعل ، حيث وقع من اعتران من رجع العزم لأن رجم يكون لارماً ومتعدياً ، وقراءة الجمهور أفضح لأن الإسناد في الأفعال المستقة هر إلى الله تعلمي فأحداكم ثم يمينكم لم بحيكم . حكان سباق هذا الإساد أن بكون الفعل في الرجوع سنداً إليه ، لكما قان بصوت نناسب الغرصل والمغاطع إدكان يكون الترتيب ثم إبيه مرجمكم وافحدف الفاعى للملم ماء وبني الغعل للمفعول حتي لأ بعوث الندست الغفشي ، وقد حصل النباست المعموي يحذف تفاعل ردهو قبل البناء للمفعول مبني للفاعل ، وأما فراءة محاهد ومن ذكر معه فإنه بعوت انشاسب المعتري ، إذ لا يلزم من وجوع المحصل إلى شيء أن غيره رحمه إلىه . رد فلا يهجمه بنفسه مراعير رائان والمقصود هنا إظهار الفدرة والتصوف لثام بسببة الإحياء والإمانة والإحياء والرجموع إليه تمالي . وإن كتابهم أن الدانعالي هو فاعر الاشباء حميمها ، وفي قوقه نعافي (ثم إليه ترجمون) من الترهيب والترعيب ما بريد الممسىء حشية ويرده عن يعص ما يرنك ويمريد المحسن رغبة في الخير ويدعمه رحمازه إلى الأذهبية هن الإحساق وبيها ردعلي الدعوبة والمعطلة ومكري لبعث إدحو بده الإحياء والإماتة والبعث ويتبه ترجع الامركله ﴿ هو اللَّذِي خَلَقَ لَكُمِّ مَا فِي الْأُرْضَ جِمِيعاً ﴾ مناسنة هذه الآية فما قبلها ظاهرة ، وهو أنه لمها ذكر أن من قان منشناً لكم عد العدم ومصيا لكم بعد موجود وموجدًا لكم ثابة إما في حنة وؤما بي باراء كان جديراً أنا بعبد ولا مجحد الريشكر ولا بكفوال ثم أحذ بدكرهم عظيم إحسانه وجريل اعتبائه مزخلن جميع مافي الأوض لهم وعطيم فلنوته وتصرفه في العالم العلوى . وأن العامم العلوي والعالم السعلي بالسبة إلى فشرته على السواء وأنه عليم بكيل شيء ، ولفظة هنو من

⁽١) جامل ب غزران آنسير الكوني مغزي، مرتق ، قال الدين . ويروى عنه عروب شولاس احتياره تصاف بليه ماية (١٣/٣)

 ⁽١) مالام بن منسان النظرين أبو فلمنظر المربي مولاهم البصري ثم الكوني كنا جليل وطرى كيوانوني حمد وحدى وسبعين ومائة هانة النجابة
 (١) ١٠٠٩ع

تعقيم للأوضع للمعرد المسكو العائب وهوائني في الرضع كسائر المصمرات جوي بن النسة المحصوصة حالة الاستحدل فعاص مترومه كر فالنسارة ومصبح أن يطلق عليه هوالكن إد أسند الهذا الاستائس ومعيرا ووشيهوو لغات العرامة فعطيف الواو معتوجة وللمددنها همدان وسكتها أسندوليس والوقف تتوام مغتصل بالنمعراء والهؤلاء المسموس إلى علما الحفظ وإلى النصوف كلام عراب بالسبية ليمعقوليا رأيت أن أدكره هما ابتع الدكر فيدا. قالوا اسماء الله تعالى على 1955 أنسام ، مطهرات ومصدرات ، ومسترات ، فالمنظهرات أسناه الذن وأسباء صفيت وعدد كلها منيتية ، وأسماء الدات مندنه وهي كثيرة ، وعير المشنق واحد وهو اتف ، وهد قبل به مشنل ، والذي بسعى اعتفاده اله عير مندق لل السو موتحل دال على الدات ، وأما السحيم عن فأريعة أما في مثل و الله لا إله أبا) وأنت في مثل (لا إله إلا أت مستعملت) وهو هي مكل (هو «لدي خلق لكم) وبحر هي مثل و بنحن نقص عالمك) . فابرا فإذا نقرر هذا عالله أضف أسمائه السطهرات الدانة عسى الذات ، ولفظه مو من أعصم أسمائه السطهرات واستشمر ت للدلالة على دانه . لأن السمامة المشتقة كلها لفظها متضمن حواز الاشتراك لاحتماعها في الوصف الحاص ، ولا يعدم أن يكون أحد الرصفين حقيقة والانحر مبطاراً من الاشتراك وهر السوامل أسماء الفاتعالي بينء عن كته حقيقته الممحصوصة الصراة عن جميع جهانت الكثرة من حدث هو هو . همظة هو توصيك إلى الحق وتفطعك عما سواه . فإلك لابد أن يشرك مع النظر في معروة ما بذل عليه الاسم المشنق المطرافي معرفة الموسي الدي يشتر منه . وهذه الاسم لاحل ولالته عني الذهك ينقضم معه النظر إلى ما سوء احمار النعلة من المغربين هداراً به ترجم ، ومان الكل أمرهم فعالو يا هو لأن لعظة هو إشاره بعين السالز إله مشرط أن لا يعتصر منك شيء صوى دلك الواحة. والمقرمون لا يعطر عي عقولهم وأرواحهم موحود أشر سوي الذي فلت عليه إنسارته ، وهو اسم موكمه من حوص وهمه اللها، والوارز ، والها، أصل والواو : لماة بسليل سقوهها في الشبة والجام في هما وهم ، والأصل حرف واحد بدل على الواحد الفرد التهمي ما نقل عن بعض من غاصر نذ مي هو بالنسبة إلى الله معمى معوراً لمعة فقوره ومستقداً ليما جروه ، ولهم في لفطة أنا وأبث ، وهو كلام غريب جداً بعد عما تكلم عليها ه أمن اللغة والعربية ، وحديث مؤلاء المنتمين إلى هذه العلوم لم يعتج من فيه ينارفة ولا أنسمت مما إلى الأن بعدية ولا طارقة بالسأل الله لعالي الذيبور حطارنا بالنوار الهنابة بالوان بجسنا مسالك العواية بالوق بلهما إلى هويل الصواب ، وأن يورف اتباع الامريو النهويل السنة والكتاب . و (لكم) متملل يحلق واللام فيه فيل لمسبب : الي لأحلكم ولانتفاعكم ، وقدر بعضهم لاعتباركم ، وقبل - تنتيلك والإباحة بيكون التميلك حجماً بعو تمليك ما ينقع اللحلق به وندعو الفيرورة إليه با وقس اللاحتصاص وهو لمعياص المهابك والأحس حملها على السبب فبكون مقعولاً من أحله لأنه مدا في الأرض بحصل الانتفاع الديني والدينوي ، فالداني انتظر فيه وفيما فيه من عجالب الصنع وثطائف اللحلق لمعالغة علمي فغلوة الصنامع وحكممته ومن التدكير بالانحرة والتجراء . وأما الدنيوي عليمهر وهو من فيه من المدكمل والعشوب والعلمس النسكح والعوكب والعناطر النهية وغبر ذلك باوقعا استدل بقريه والخلق لكبرى من فعب إلى أن الأشياء قبل ورود الشرع على الإباحة فلكل أحدان بتلفع بهاء وإنما حدمل أن يكون اللام لشير التعليك والإباحة ، فم يكل في فالله فاليل على ما دهبوا إنه ، وقد فضله فوم إلى أن الأشياء قبل دوه الشرع على العنظر فلا يتدم على شيء إلا واشاء وفاهما فوم إلى أن الوفع الما تعارض عشاهم دليل القائلين بالإباحة ودليل الفائلين بالنعطر فالوا بالوقف ، وسكى أبو مكرس فوزلة عن الن الصائع أنه قال - لم يحل المعقل قطاس السمع ، فلا ناوله إلا وقبه مسمع أولها تعلق به أثر لهما حال تستصحب و وإذا حملنا اللام النسب فليس المعنى أن الله فعن شيئاً نسبب بكته لما فعن ما لو قمله غيره يقبله سبب الطبق عليه لفظ النسب ، والدرج تبحث فوله (ما في الأرض حميماً) جميع ما كالله الأرض مستقرأ له من السيوان والنبات والمعمد وانحمال ومجموع ماكان واسطة مي الجرو والأمور استشعة واستدل معمهم بادياه على تجروو

الطيلي قال لابه علق تناما في الأرض دون غس الأرمن ، وقد نقدم قبل هذا الاستنان محمق الارض تبافرنتماً ، وهذا استن بخلق ما فيها تساء والتصب جميعا على الحنال من المنعلوق وهي حال مؤكدة . لأن لفعة مناهي الأرض عام. ومغمى(علمهماً) العموم فهو هوادف من حيث المعنى للمطة كل ، فأنه فيل : ، ما في الأرنس كله و ، ولا تدل على لإجتماع في الزمان وهدا هو الفارق بين ، مما ، و « جميعاً » ، وقد تقد وشي ، من طلك عند الكلام على مع ، ومن وهم أن الممتني بفيله وما في الاياص و الارص وماجيها ، فهو نفيد عن مبلول اللفط تكنه تفسير معني هذا النفط ومن قوله لعامي و الذي جمع لكم الأوصل فرائمًا) فانتظم من هديل الأرض وما فيها حلق عد ذلك تناء وقتال الزمة شوي الاسمال أراه بالأرص الجهاب السفلية فول المراه كعابدكو السماء ، ويواديها الجهات العلوية حار فالك ، فإن الغير ، وما فيها واقعة في الجهات السفلية ، وقال معمر المتسوس للحفائق الحلق لكم لبعا الحمد عليكم فتقصي الشكر من لعسك كنظلب المزيد فيم ، وقال أموعتهان . وهم لك الكل وسخره لك لتستمل به على سعة جوده وتسكن إلى ما صعبه لك من جريل العطاء في المعاه ولا تستكثر كثير بره على قبل عملت ، فإمد ق.د انسأك بعطيم النعم قبل العمسل وقبل التوجيد ، وقال الراعظة . حلق لكم ليكون الكون كنه لك ونكون فه للا تشتس عبد لك عما ألت له. وقال معمل البغداديس زاأنعم عابك مهافؤان الخنق عبدة الندم لاستبلاء النعم عليهم الهر ظهر للحصرة أسقط عنه المنعم وؤبة النعم . وقال الشوري . أمهمي معاملت أعلى السغانق لاسقطاع عن العلائق والدهاف شبر يضلمني الشراحي هي الزعال ولا إمان إذاهاك ، فقيل . أشار شهريلي الصعوف المحاصل من خلق السمة والأرض في القدر ، وقبل ا لما كان بين حلق الأرض والسماء الممائد من جعل الرواسي والبركة فيها ، وتقابير الاقوات عطد يبال إدبين خلق الأرص ، والاستباء تراح بدل على ذلك و قل أنسكم لتكمرون بالدي حلق الأرص في بيمين) الأية ، السنوى أمن الحجاز على العنج وبحد علم الإمالة ، وقرى، بي السبعة بهما (رهى الاستباء هـا صعة أفراك)

أحدها: اقبل وعبد إلى خطفها وقصد من عبر أن يريد فينا من دلك خلل فيء أمم ، وهو استعارة من قولهم استرى إليه كالسهم المرسل إذا قصده قصداً مستوماً من غير أن يلوي على في - و قال معام القواه واعتاره الرمختري الأ وبين ما الذي استعير منه

الثاني - علا وترمع من غير نكيف ولا الحديدا؟ قاد الرجع بن أسر ، والتقدير عبلا أمر، وسلطات واحتاره الطبري

الثلاث : أنا يكون يش بمصل على - أي استوى على السماء . أي تفره يسلكها ولم يحملها كالأرس ملكاً لخلفه ومن مذا المحلق قول الشاعر :

> فَكُنُّنَا غَلَوْنَا وَاسْتَسُولُنِنَا غَلَيْهِمْ ﴿ تَبَرَكُنَاهُمُ مَسَوْعَى لِنَبْرٍ وَكَالِمَا (**) ومَنَى هذا الإنتيارَ، كِنَا قَالَ النَّاعِرِ

ا قَدَدُ السَّفَوَى إِنَّ أَرْضَلَقُ الْجَدَاقِ ﴿ مَنْ عَيْدُو مُسَلِّفِ وَفَعِ مُسْفَرِهِ * *

ودي الغير الكليفات () (() الغير الكليفات () () الغير الكليفات () () () الغير الكليفات () () () () واقع الكليفات العجزير فطوي عن تعليم و () () () () () () () الغير الرابع عن أكس .

⁽زو الطرورج فيعان (۲۹۵/۱) .

إمام الطرعسر الفرطن (١١٩١٦) م ودكيه فواحدي في مورة الأمراء ، في تصيره والوسط والسيط

الرابع . أن المعنى تحول أمره إلى السماء واستعرافيها . والاستواء هو الاستقرار ، فيكون ذلك على حدث مصاف : أي شراستوي أمره إلى السماء : أي استقراء لأن أوامره اقصاياه تزن إلى الأرض من السماء ، قاله الحسن البصري .

والخامس : أن المحلى استوى يتغلمه والخبرات إلى السماء فاله ابن كيسان ويؤول المعلى إلى الفول الأول . السادس : أن المعنى كمل صنعه فيها كما نقول و استوى الأمر ، وهذا ينبو اللمط عن الدلالة عليه .

السابع . أن الصمير في استوى عائد على الدخان ، وهذا يعيد حداً بيعد، نوله تعالى ﴿ فِي اسْتُوي إِلَى استعاد وهي دخال ﴾ [فصلت : ١٨] . واحتلاف الصمائر وعوده على غير مدكور ولا بصيره سياق الكلام ، وهذه التأويلات فلها فرار هما تقور في العفول من أن اله تعالى بمنهجيل ان يتصف بالانبقال المعهود في هوه نعالي ، وأن يحل فيه حالت أو يحل هر في حالت ، وسيلس مكلام على الاستواه بالبسنة في العرش إل شاه الله تعالى ، ومعمل النسوية تعديل حلقهن وتفويمه وإخلاؤه من الموج والمضوراء أو إنسام خلفهن وتكميله من موتهم و درهم سواه و : أي وازن كامل تام ، أو جعلهن سواء من فوله ﴿ إِنْ تَسَوِّيكُم بَرِبُ العالمين ﴾ [الشعراء : ٩٨] . أو تسويه سطوعها بالاعلاس ، والخبير في فسرَّاس عالد على السمة على أنها حسم سمارة ، أو على أنه الدم جنس فيصدق إطلاقه على العمرة والحمع ويكود مراداً به هما الجمم قال الزمغشري٢٠٠ : والصبير في والمبواهن ؛ صمير مهم و ﴿ مبع مموات ﴾ تفسيره كافولهم زنه وجلاً انتهن كلامم - ومفهومه أنَّ هذا انضمير يعود على ما يعدو ، وهو مفسر به فهو عائد على غير متقلَّم الذكر ، وهذا الذي بقسره ما يعدمت ما يصبر محملة ، وهو صعير الشأن أو العصة ، وشرطها جند البصويين - أن يعموج بجزأيها ، ومنه ما يصم يعفره : أي عبر حملة ، وهو الصمير المرفوع بنعم ويشن وما حرى محواهما ، والصمير المجرود برت والضمير المرفوع بأول المتنازعين على مدمت التصريس والضمير المجعول حرومصر ألهاء والصمير البذي أبغال منه مفسوء مي رأبيات هذا القبني الأحهير حلاف و وطبك محراء فسريتهم قومك و وهذا البدي ذكره الزمخشري؟ " ليس واحداً من هذه الضمائر التي مودناها إلا إن تخيل فيه أن يكون ه ميم مسوعت وجدلاً منه ومصراً له ، وهو الذي يغتضيه نشبيه الرمنخشري أثما ته بربه رجلًا ، وأمه صمير سهم ليس عائداً على شيء قبله لكن هذا يضعف مكون هذا الطفير بجعله عير مرتبط يما قبله ارشاطأ كالبأ إذ يكون الكلام فد نصمر أنه تعالى ستوى على السعام، وأنه صوى سع مسوات عقيب سنوانه رلى المساء ، فيكون قد أصر بإمبارين . أحدهما : تستواؤه إلى السماء ، والأمر : تسويته سبح متعرات ، وظاهر الكلاي أن الذي استوى إليه هو يعينه المستوى سيم متموات ، وقد أعرب يعضهم (سبع متعوات يا شألا من الصمير ، على أن الضمير عائد على ما قبله ، وهو إعراب صحيح نحو ، أسوك مررث ، (بداء ، وأجازوا في وصبع سموات ۽ أن يکون منصوباً على المعمول به والتغذير : و فسرى منهن سبع سعايات ۽ .. وهذ البس جيد من حبث الملفط ومن حيث المعنى ، أما من حبث الملفظ : فإن سوى لبس من بأب اختار فيحور حذف حرف الحر منه في مصبح الكلام ، وأما من حيث المعنى فلانه يقل على أن السموات كابرة بسوي منهن سبعاً ، والأمر ليس كالك إذ المعلوم أنَّ المنصوات سبع ، وأجاروا أبصاً أن يكون مفمولاً ثاباً سبوي ويكون معنى سبوي صار ، وهذا لبس يعدد لأن

م ملت ... وتعلق بلدياته الدين فحيرا إلى التأريل وليس عبد حبيد لهم

ردر انظر الكشاب (۱۹۳۷)

وال الطر الكناف (١٩٥/٠٠)

راكم انظر الكشاف (١٩٣١) .

ونسكين لها، في هو وهي عدد الراو والماء واللام وقو جائز ، وقل عدد كاه الحر وهدرة الاستهام ، وندر بعد و لكن ه في قوامة ألى جمدورة في لكن همو ألفا ولي إله إ مكهما : ١٩٥٩ ، وهو تشبه السكيل سبح ، وكرفي شأه الكليان وأقوامة ألى جمدورة في لكن همو ألفا ولي إله إ مكهما : ١٩٥٩ ، وهو تشبه السكيل سبح ، وكرفي شأه يعمول ملى وقوام الراق الله المحافظة المنافظة إلى المحافظة المنافظة المحافظة المنافظة المحافظة المنافظة المحافظة المنافظة المحافظة المحافظة المحافظة المنافظة المحافظة المحافظة المنافظة المحافظة الم

أفظل نفارهة حلولموانعهااا

وقال

أتز زأخني للحيقوطهما

عل من سيعه . يتماييني تضيف القينة ومايستها من طبوانت بالنهر لسان العرب و 1917.5 و دو فرد و الام قعام من 1917.5 مقا بقد الشارعي و طاور الرسها ، الشن القصائد لابن التحديق و 2017.9 و .

والإيامة الهيئار بين من الطويع العدس من مرتاس السنسي وسيأتي المصنف بعجره معر تولع وأصرف مداملسييف الطواحات

ودم حدد مندر بيت لمالك ديك ديدت في 14 وعجره

الر النواهب لاتعطى مثر خبيد

فإن جاه بعده ما ظاهره أنه متصوب به نحو فوله تمالي ﴿ إِن رَبِكَ هُوَ أَهَلُمُ مِنْ يَصْلَ ﴾ [المقلم : ٧] ، وقول الشاهر

وأضرب بأ بالشيوف القواسنا

أول بأنه معمول لفعل محلوف ملل عليه أصل النفضيل ﴿ شيء ﴾ قد نقدم اعتلاف الداس في معلول شيء فس أطلقه على الموجود والمعدوم كناذ تعلق العلم بهمامن هنذه الإبغظ اهرأه ومن حصم بالمموجود ففط كنان ثعلق علمه فعمالي بالمعدوم مستفادًا من دليل أحر خبر هذه الآية ﴿ عليم ﴾ فد دكرما أنه من أنثلة المباقعة ، وفيد وصف تعالى نصيبه ه بعالم دود عليم دوه علام دوهدان للمبالغة , وقد أدخمت العرب الهاه لناكيد المبالعة في علامة , ولا يحور رضفه به لعالمي ، والسباغة بأحد أمرين إما دانسيه إلى تكرير وقوع الوصف سو ، الحد متعلقه أم تكثر ، وإما بالسنة إلى تكثير الستعلق لا تكثير الوصف ، ومن هذا الثاني المبالغة في صفات الله تعالى لأن علمه نعالي واحد لا تكثير فيه طمنا نعلق فلسه تعالى بالتجميع كلية وحزئية بالفرغة وجليلة بالمعدومة وموجودة بالوصف نفسيه نعالي بالصفة الني دلت عالى المبالغة .. وناسب مقعع عده الآية بالوصف بمبالغة العلم ، لأنه نفدم ذكر خلق الأرض والسماء والنصرف في العالم للعلوي والسفلي وغبر ذلك من الإمانة والإحباء ، وكل نقك يدل على صدور هذه الاشهاء عن العدم الكامل النام المحبط يحميع الأشباء ووقال بنخس البانس والعبنيم ومن كان فلتم من دفع بالراء العالم ومن كان عليه متعدياً من غيره بالرهلة ليس بجيد ، لأن الله تعالى قد وصف نعمه بالعالم ولم يكن علمه بنعلم ، وهي تعميم قوله نعالي (يكل شيء عليم) رد على من زعم أن علم الله نسالي مثملن بالكليات لا بالجوابات نصى الله عن دلك ، وقالوا علم الله نعالي ينميز على عسم عبانه يكونه واحدأ يعلم به جمعيع السعلومات , ويأنه لا بنغير بتغيرها , وبأنه غير مستعدد من حاسة ولا فكر , وبأنه خووري لئبوت امتناع روال ، ريأته تعالى لايشنق علم عن علم ، ويك معلوماته تعالى غير منتاهية . ولمر قولهم - ، لا يشمله خلم من علم ويربدون معلوم على معلوم ، لأنه عد نفذم أن علم الله واحد ولا بشبخه نعلل علم شور. عمر تعلقه بشيء أخر ، وتضمن قوله نعالي ﴿ إِنَّ لِللَّهِ لا يسمعني ﴾ [البقرة . ٢٦] . إلى أحو قول (وهو يكل شي ، عليم) أن ما ضرب به المنزل في كتابه من مستوقد الناوي والصيب ، والدياف ، والعكبوت ، ومنا ينجري مجري ذلك ، فيه عجائب ص الجكم الخقبة والجلبة وبدائع العصاحة العربية وموافقة المثل لما صرب به . وأنه لا يحسن هي منفه الإمثلة ، وأنه تعالى لا ينزك دلك تما فيه من الحكم ، ومدح من عوف از ذلك حق وقع من الكره وعامه ، وأن في ضويه هدى لمن أمن ، وخملالًا تمنز صد عنه ، ودم من نقض عهد الله ، وقطع ما يعجب أن يوصل ، وأفسد في الأرض ، وإعلامه بأن ذلك مست خسرانه ، والإعلام أن نافضي عهده هو نعالي قاهر على إحيائهم بعد السوب ، كما كان قادراً على إيجادهم بعد العدم ، وأنه جامعهم وباعثهم ومجلوبهم بأعمالهم ، وفي ذلك أشد التخويف والمهديد ، ثم بعد التحريف ذكرهم تعالى بعمه أتن أنعمها عليهم من تعلق الأرض المطلة ، والسماء المنظلة ، والمحلوفات المتعددة التي ينطعون مها ويعتبرون بها ، ليجمع بدلك بين الترهيب والنرعيب . وهذه هي الموعظة التي ينعظ بها ذو العفل السليم والـذهن المستقيم ، لم ختم ذلك بالفصل الأكبر من إعلامهم بإحاطة علمه بحميع الأشياء من الإبندا، إلى الانتهاء

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتِهِ كَوْ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيعًا فَمَ قَالُوٓاَ أَجَّفَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا

⁼ انظر شرع المعمل (١٠٥/٩] (١٠٥) . معرفة (١٩٧٩) . مغير النيب (١٦٨٨) . العمريج على النوصيج (٢٦٩/٩) . الأشمون (٢/٢) م شرع شواهد الكنتاف (٢٩٥/٤) . الخساب (قسل)

وَيَسْفِكُ الدِّمَا ۚ وَغَنُ مُسَيَحُ يَعَهٰدِكَ وَتُقَدِّمُ لَكُ قَالَ إِنَّ أَعَلَمُ مَا لَانْعَلَسُونَ ﴿ وَعَنْمَ الْاَمْ اَلْاَ جَنَاءَ كُلُهَا ثُمَّ عَمَهُمُ عَلَى الْمُلْتِبِكَةِ فَقَالَ أَنْهِ عُونِ بِالسَمَاءِ هَوْلَاَءٍ إِن كُنتُمْ مَعَدِ فِيهَ ثَنَاعُ قَالُوا شَبْحَنْنَدَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَاعَلَمْتَ أَلِيْكَ أَنِدَ الْعَيْمِ لَعْيَامُ وَإِنَّا ظَلْمَ الْمَنْعَ أَنْهَاهُمْ بِأَسْلَهُمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلُ لَكُمْ إِنْ أَعْلَمُ عَيْبَ السَّهُونِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا لَذَاعِدَ وَمَا كُنْهُ تَكُنُونَ لَيْنَ ﴾

و إذ يه الموائدان الرضع منهي الشهم بالحرف وصداً أو اعتذاراً ، وهو طرف زمال تشاصى ، وما يسته جمعه المسية أو فعلية ؛ وإذا كانت فعلية فحج تقديد الاسم على العمل وإصابت إلى المصدرة بالمنشارع ، وعمل المشارع فيه منا يحمل المشارع المسيد المسيد والمسابح المسيد المسيد والمسابح المسيد والمسيد وا

ه الذان والسنيلي إذا بجال المسالجين الاستراد بهار بسار الشماء المفسولة "

قبياه عاملى الأمين وهد قول وأني عبد في واحتزه أنو الفتح ، وملائقة على هذه القول مفاحلة ، وسهد من مان . أعام همرة والعمل لام من الأأركة وهي هرسالف فيكون على هذه أصلة عائلة أن يركون فلاً المصوماً حملت دؤه مكان عبد وعدة مكان الله وعلى هذا القول يكون في ورئد مملا ، ونهد من قال الفاء لام والعمل والا ، من لاك الشوء الداره في مدن وصدحت الرساء الدرجا في مد فهو فقعل من ذلك نحو معادل في حدود أنس المفاينة فعلى علما القول يكون ورئد منظ معاشدة أبدلك من وأو كما أسنت في معاشف ، وقبال و المغمر من يكون ورئد منظ المعاشد العرب فقله ولا تصرفه وهو منذ قاب عشمه النهل . وأناء في الملائكة لتأليث العملم وقبل المساحة وقبل رئد بهرائه والله المناحر الله .

أتنا خالة ضنت عابك المنلابك

حليفة فليلة ، وقابلة تالي بمعلى الفاعل للمنافقة كالعقيم . أو بمعلى المفعول كالطبحة والعاء للمسافقة .

⁽١) السياس العابل الحلماني منت منه ميرود إلى عليه من شنا وهراي شرح دول عليها للأعلم المستمري (١٩٠٩) ، وسند الابن ومود السعدي النظر الأماري (١٩٤٥) إن الشهر واللهواء وهم (١٩٥٧) . دوله إلى سنت العربي العل الانسقال الان مريد عن (٢) . المحمل الرحامي (١٠٥) . المعامد النموية (١٩٥٥) إن العالى أن محاجب و (١٩٧١) إن شوح شواهد الشاحة (٢٥٠/١) : العام العرب (١٥٧) و صوب إن

ه السعال و الفلت والإرافة لا يستمس إلا في الدم معان سفت وسعال واستال معسى ، ومصارع سقال يأتي على يعمل ويفعل ، (الدماء) حسع دم ولامه باد أو و محدودة تقولهم و دبان ، و و دمان و وقصوب ، وتصديفه مسموعاتا من السال العرب ، والسحدوف اللام قبل ، أصله مجل وقبل معلى ، و النسريم والدرية الله وسراته عن اسموه ولا يستعمل إلا فة تعاقى ، وأصله من السبح وهو الجري والمصافح حار في تا به العامل ، والاعتمال الا التعمير ونته بيت المقادس والأوص المقاسمة ومنه المقاس السعال الذي يتعلم به والقداس ، الجمالة قال الشاعر ...

تنظم فدس جلكه معطع

وقال الردختري الآسمى فدس في الأرض إد وهب فيها والعدالة علم و يقول من علم التي تتعدي لوحد فرقوا بيها الله الاستاد أو على الشويل و فرقوا بيها الله علم عالم التي تتعدي لاليل في الشويل و وسايل الكليدة لل الاستاد أو على الشويل و وسايل الكلاء عنه عند الشرح و « أدو « الله أحسل أحصل كارو وعام صدح الصرب للعدية و لعصلة و ومن رعم أنه أنها منظوم من الأداء وهي كالسمرة أوس عبد أراض وهو وحهد في لالواء وهو النزات ، ومن رعم أنه نص التعريف من أنه لا يكون في الألماط العربة في أنه وعلى مو عيري من الإداء وهو النزات ، ومن رعم أنه من الدول من ومن رعم أنه وعلى من على المواض وأضهار الشيء من أديم الأرض منظم للدم صرفه ، وأحد الطري في وصه أنه فعل رماعي سمى له ، و العراض وأضهار الشيء من أديم الاراض مخطف الإحداد ويتعدل على الكلير ، وقد يتعدل المعرف على الكلير ، وقد ويتعدل المواض أنها عدر المدين أصفح بتعدد إلى ثلاثه و ولالا ، والمراس والماء المواض المراس ألالا و إلى الماء المواض التي الكلير ، وقد الله عالم على المراس المواض المو

تحلقا لا تُمَا أَنْ مِنْ وَلا مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ ال

وذكر العراء أن العد في أولاه ثمة الحجور والفصر بغة تهميم ، دواد حيره أمها نعة بعص فيدر واسانا ، وأشاد اللاعشي الله

له وُلا أَنْ فِي الْمُسْرِكُ مِنْ الْمُسْرِكُ بِمِنْ الْمُسْرِقُةُ مِنْ الْمُسْرِكُ مِنْ الْمُسْرِقَةُ مِنْ ال

 ⁽۱) انتظامی در نوبه انه عرارین از وی انهای از النامی در به اندازهای در وهراشینقلس انداوی نستانی در شای در شدوی نشوی می می موجود در از در وی در این از این در این در

والمؤرثين له يعرف قائلة - بأساره ومعلم بانع انعيل مها مثله والقرائل شدى وغلس ومن ١٥٥٥ والمؤرثاج الدروس (١٩٧٥)

والاعتمار والإعتاب

⁽⁵⁵⁾ حير بر محمد بن عمران عند اعد لاستاه الواعلي الإشبيلي الااعي الميزوت بالشؤلال . علج المستنبة وقاوه وسكون فوار وكسر الموجاته ومدما تحالية وود ومداد عنه الاعلى و الاعلى الاشتراع مان الرايين . كان إمام عميره في الموينة بلا مدامع توفي في الحقد الاحير بن حجر الدم حسن وارمين ومتمالات اللهاء و ادواده ا

١٩١٠ المبيارس الوان تنفر للوانة و ١٩٧٥ ع. ومهامة ومناسكي السأ وعيطاً وشرح المنعسق و ١٣٩٨ إدا للدع فكاجر و ١٣١٠ و

⁽¹⁾ ميمود براحد براحدك م غرامدق بي حوف براسيد بي ميت أبل قيس برآندلة لقب بالأملي لقنيف بطرور

والهمرة عبد أبي على لام العمل ، فعاؤه ولامه همرة ، وعند أبي العباس بدل من الياء وأمت بعد ألف فقلت هموة ، والسعادك وامده لمريهك ، والبعدان الماسم وصع موضع المصمو وهو معا يتصب بإصعار عمل من معاد لا مجوز إطهار ، وهو من الأسهاد التي الزمت النصب على المصدوبة ويصاف ويقرد ، فإذ أفرد كان شوناً محو فوف الشاعر :

مُبْحَدَانَةُ لَهُ مُبُحِدَانًا لَقُدُوهُ لَدِ ﴿ ﴿ وَفُلْنَا لَشَّعْ الْخِسُومَيُّ وَالْجَمْدُ أَنَّ

مقيل صارفه صرورة يروفيل لحمله بكرة وعمر منون بحوحول الشاعر السام

الكول للشبا خنابين فللكولات الشغيان مل فللمناه العناجيرات

جعمه عسماً فسمه الصوف للعلمية وريادة الآلف والنوف ، ورعم يعصل المحربين آه إذا أفرد كال مقطوعاً عن الإنسانة فعاد إليه السوس ومن لم ينومه عدمه يحرفه قبل وعداء وقد وذاهذا القول في تتب النحواء (المحكيم) فعيل يسعمي مقمل من أحكم المنهيء ألفتاء ومتعد من الخروج حما يريد ماء الإيداء الإطهار و «الكتم االإعقاء .

و ولد قبال رمك المبلائكة) لم يرد في سبب نزون هذه الآيات شيء ، ومناسبها لمنا فيلها أنه لهما امن عليهم معكن ما في الارمن أنهم وكان قيم إخراجهم من معلم إلى الوحود ، أثمع ذلك يستم خلفهم واسمن عليهم مشريف أبهم وتكريمه وحمله حليمة ولسكام دار كرامه وإسجاد المبلائكة نعليما أشأنه ، وتسيهاً على مكانه ، واختصاص بالعلم طائقي به كمال الفات وتمام الصفات ، ولا شك أن الإحمال إلى الأصل إحسال إلى الفرع ، وشوف الفرع بشرة -الأصل ، واختلف المعربون في (إلا) .

فأهب أنو عبيدة واس تتبية إلى ريادتها وهذا لبس بنميء ، وكان أنو عبينة وابن قايمة صعبقين في علم النحو .

وذهب منصهم إلى الها تسعني وقد و يا التقلير ، وقد قال ربك ، وهذا ليس تشيء ، ودهت بعضهم إلى أنه متصوب نصب الممعول به بالاكر : أي : وادكر إذ قال ربك وهذا ليس بشيء ، لأن في إشراحها عن بابها ،هو أنه لا يتصرف فيها بقير الظرفية أو بإصافة طرف زمان إبها .

وأحلز ذلك الرمختيري واس خطية وزاس تبلهما وبعدهما ، ونحت معصهم إلى أنها طوف ، واختلفوا فقات معقبهم : هي في موضع ومم التغلير ، انتداء خلعكم ،

وقال بعضهم في موضع نصب ، التقدير و وابتناء خلفكم إذ قال راك و . ونسب هذا التقدير لما نقدم قرله (حلق لكم ما في الأرضي جميعاً) ، وكالا هذين القوس لا تحرير فيه ، لأن ابتناء خلفا لم يكن وقت قول لذ المعلالكة

را به سیمان امد : مماد تربها طامی مصباحیة والبواند وقیس . ترجم طاعتدی حن کتر ما لا پندی که آن پوهمه حد استان الحرب (۱۹۹۶/۳)

وع والسند من السيط لامة من أبي الصفت تطر ديوام من 100 شيئ العرب وحمد . سنج اوسب لوباق من بوقل انظر الحماسة فسعرت و 270/17 ومن الأماري (170/17 و . طائرات و 270/17 و . فيضمت (170/17)

⁽۳) افیت ۱۹۳۱ مشی انظر دیرانه (۹۳)

الي حامل في الادمن حبيثة والأن العمل العامل في الصرف لا بدأل بفع بمه أما أن مدينة أو بأخر عنه ملالا مالا يكون به

حدها ، معضوم ولي أنها د حصوب بعال بعدها وليس سيء ، الان إد مصافة إلى الحصلة ، ددها و المضاعد إنه الا يحمل في المفيدة .

ا فقعت يحجه واللي أن تصبهم بأحياكم تقاديره وجو الدي أحدكم أد قال أناك وال وهذا ليس بدي ولايه حدُّمًا وشر طلق ما فعد أنا الإحياد ليس واقعد في وقت فال أنه الملائكة وحدث الموضول وهذاء وإعداد منصول دعاءه

ودهب معصهم إلى اله معمدال محتملت من قوله تعلى و العدو ارتكم الذي تعلقك ووارد فالدريك : دا فاكرت الواردانية ويكون فد فعيل بين معمل والمعمول بهذه النجيل الي كادت في تكون سوراس الفراق الاستداد كن أنه منها معا سيف له وعدم تطافه المداوينها فتعلق الإالراني .. بهده نباسه أنوال سني أن يره كتاب الغرامية

والدي تقتيمه العربية بعب بعوله والماء الرحيل في أي وقت قرل بعد الديرة كان إلى جاهو في الرقي) . والذي تقتيمه العربية بعب بعوله والمهاجئية أكو رقب مجيئك أكربتك ورد قت لك كلا المساحة والمنظر إلى حسر حدا الوحد الديول الوجنيج ، وكيف له يوفق أكبر الدي إلى العرب به . وإدر قت في دعوت وحطر سبقة عقدات وراسلة نقول إلى خرب في حجية من السياسة والهيئة ، لأنه بنا دكر أنه حيل لهم ما في الأوصى كان في حلاج الاحتراء وحسلة مقدات من حرب عناج حدا البياس إلى رسول الله يجا دكر أنه حيل شربة واحتصاب حصابه وهم المنظر المعادي الماء في المحلب المحلس والداء أمره والله ، وحد دنوج في الخطاب وحربح من العطلة الماء في المحلس المحلس المحلس المحلس الماء في المحلس ال

إلى الله الني الله القبل دالموال الدرقة عناطها الويت بالمخبر؟!

حاعل السواداعلى بمعمل الاستشال ، وتحوير إنسانته لسفعول إلا إذا فصل سهما كها (19 هجري) وإده حتر إعمانه فهو أحسل من الإصاف ، دس على ذلك سهيوية ، وقال لكسائي : هما سواء والذي عدارد . . . الاصدة احس ، وقد ذكر الوجه احتياره ذلك في رماس ما كتسام في العرابية ، وفي الحمل هما فولان :

¹⁹⁹ مكم السيوطي في الهماج من المعاصمية التي معرف فيه الكاسر والفاح إلى يعمل إلى حداً من فول وحد ها فول وها في والمداريين أواد فا أقواد و الوافق فري أمن الحمد الفاط فيع الطي نقيل العبد لقال منظ همج الهوامج إ

⁷¹⁾ اللجاء من الفوط المعر بوليد هي 100 ، وروايد فيه (ومبيت بها هنا وايساح الشعر للسايس من واقع و يرويك وومين بها عنه إ التعرفة (2017) وماه دايد (مسلمان ماها هام المفاصد المسعوبة (2016)

المعلومية المدينيين المعلق ونصاي إلى واحد فالد أنو ووي "" ، وقويت مدما ووي عن الحسن وهالة أنه يمعني فاعل ""ولم يذكر إلى عطية عبر هذا

الثاني المستعنى التصير فيتعدى إلى البين ، والثاني هو في الأرض : أي مصير في الأرض حليمة "الخالة العراء وفيه يذكر الوستشري" أو حيم ، وكلا الذائي سائم إلا أن الأول عدى أحود الهيم إكار أنحم منها من يلعث فيها أو مطلم حد أنه معلل المواد على مدر التصير في أكره فيا مكان والتحدر فيها حيلة من يضد فيها ، وإدا في كان الأرض حليمة إلى كان الأرض المعلى العلل أوجع ولا حزاج إلى غذاير حليمة تدلالة من فيله عبد أن والمعروض فيها ، وإدا في خدر أحس من كان إنسان على العلل أوجع ولا حزاج إلى غذاير حليمة تدلالة منها عبد أن التحدر فيها أنها وأدا معرف العلل المعروض المعلى المعروض المعروض أن أن المعروض المعروض المعرف المعرف المعرف المعروض المعرف المعروض أن أن المعروض أن المعروض أن أنها المعروض الم

يقُدُونُ فِي أَرْضُ الْعَفَدَةِ خَدَيْمِيدَةً ﴿ فَلَكُ وَمَا لِي فِي جَوْدَ الْأَرْضِ مَفْتَهَ ***

يقرأ العمهون (غنيفة) نافته ، ويحتمل أن يكون بعض الخالف ، والمعتمل أن يكون بعمي البخلوف ، وله كان بعض الفاعل كان مداء الفاتم مقاو غره في الأمر الدي حصل إليه ، والمعلقة فيل هو اوم والد سبعه عن المطالكة الدين كانو عن الأرض ، أو عن الجي مي الجائد ، أو عن إليس في ملك الأرض ، أو عن الفائدان الله ، وهو فيائد الله مسمود وابن عباس ، وبالميلة هم خلائف شد في أرض واقتصر عمن أدم لأنه المتحلات المنافذة ، وما وكان ادم لأنه يحتقب مصبهم معشاً إذا هلك أمه المنافذة الحرى الله المحمن ، فيكوم موماً أولد به الجمع تما براه في ومو الذي حملكم حفائف الأوضى 14 المعام : 192] ، في استحلقتهم في الأرض كما متحلف الذين من فيهم في (البراء ١٥٠) ، وفيل الفظائمة منه تكل من تنفل إليه البير أهل لأرض والمنظر في المسالحهم ، كما أن كل من وفي الروم فيمد و عراس المخلمة ، والبعن مع ،

وبني المستخلف فيه أدم قولان

والله علية من المعدث الهينداس أنو أرأي الكوني قال أنو عائد صدوق فخلاصة و ٣٩٣٢٢ ؟

ومي دنره السيوشي في ١٠٠ سنتون و ١٩٤٥) . وهم ولاين خالر وقد منذا في طرير في تنسيره (١٤٩١) ١-١٥٩٧) ، عمر همسس

⁽٣) العلمة أنس يُشتَفَق سن قلل، والعيم عجم أن عادوات عن الأصل علل قايمة وقرائم ومو العديد، والحمع علماء

⁽⁴⁾ معم الكشف و (100) وبالساط العرب (100) و 100)

ود) البين من القويل توانفهم قاتله وقوده الدينية وعينة من المعاب وهو مقاط من الأرض في البقاح ، مطر لساق العرب و حديث و 19 م كراه السيوشي في الاراطليقي و 19 يول و 19 م وجراه المعاكم وصحيحة من حرير أهل أبن عامل وهو عبد أن حرار في تصليمة - 19 م والربان الدول 19 في 19 م 19 م 19 م 19 م

ولاوا تقرعتنير مطوي والمماعلة والأمماء والمام

أحدهما بالحكم بالحق والعدلى

الثاني . عمارة الأوص يرزع ويحصد ويسي ويجبري الأنهار ، وقبراً زيد بن علي وأسو البرهسم عسران (١٠ و لحليفة) بالغاف ، ومعناء واصح وخصاف اغة الصلائكة شبك و إلى جاعل في الأرس خلصه) إن كان للصلائكة الدبر حاربو مع أبليس الحرا فلكول ولك عامًا بأنه و يمهم إلى السماء ومستخلف في الأرمل الام ونفرته ، وروي ما يذل عني فلك عن ابن عبلس وهوما ملحصة . أن الله اسكل الملائكة السمام، والعمل الأرض فعملها بنعراً طويلاً ، ثم أصبابوا وحسدوا فاقتناوا فبعث غة إليهم جندأ من الملائكة رأسهم إطبس ، وذان أشدهم وأعلمهم ، فهنطوا الأرص وطوهوا اللجن إلى شعف الحبال ومطور الاردبة وحزائر المحور وسكنرها ، وخلف شهم اسبادة وأعطى الله بلبس ملك الارض وملك مساه الدبيا وخوانة النجمة ، فكان يعبد نبرة في الأرص ، وقارة في النجمة ، فلنشله المحسب وقال في نفسه ما أعطامي الله همدا إلا أني أكرم الملائكة عليف فقال الله تعالى قه ولحمود ﴿ إنني حاعل في الأرض سليفة ﴾ بدلاً سكم ، ورانعكم يليُّ . مكرهوا دلك لأنهم كاموا أهون العلائكة عبنية . و ; فالوا أتحمل } فأبة . وإن كان السلائكة جميع الملائكة فسنب الغول . إرادة الله أن يطلع مقد الملائكة على ما مي يعس إمليس من الكمر . وأن يعفهر ما تسنر عليه مي علمه ، روي عن أمن عباس وعن السعني عن أشباعه وأن يبلو طاعة الملائكة ١٩٠١ . قاله الحسن ، أو أن يطهر عجرهم عن الإحاطة بعقمه برزاق بعظم أدم بدكر الخلافة قبل وجوده ليكوموا مطمئين فدإدا وحدوات أواأن بعلمهم مخلقه ليسكن الارص ولينه كالزائقة ادخلقه في السماء . وأن يعلمها أن تشاور دري الأحلام تُ وأرياب المعرفة . إد استشار الملائكة همهارآ لهم مع علمه محفائل الاشياء باأوال يتحاور الخطاب سنادكر فيستمل ديهم الاعتراف والرجوع عماكاتها بظنون من كمال العلم ، أو أن يظهر منو دار أدم في العلم بقوله لادم (الشهيم السمائهم) ، أو أن بعضنا الأدب بعد ، وامتثال الأمر غفانا محاه أوالم لعفمه لتحصل بدلك الطامة الممحصة ، وأن تطمئن فنود الملائكة حين حاق الدالسر محوفت وسألت : لمن حلقت مدا؟ قال : لمن عصابي إدائم بعلموا وجود تحلق سواهم - فالدابوزيا .

وقان معمر أهل الإشارة في قوله (إلى جاعل في الأرض معيمة واسابن العبابة لا يؤثر ويه عدوت العبابة ولا يحط عزارتية الولاية ، وبالله أنه لعاني نطب أدم عليمة عده في قرضه مع علمه معا يحدث منه مي مخالفة أمره التي أوحب له الإشواع من دار الكرامة ، وأهملة إلى الأوض التي هي محل الإكدار ، ومع دلك لم يسنيه واكب من حلم كوانيه ولا حطه عن رنية خلافته ، بل أحزان أنه في العطية فلاك في الحياة وما نساب عليه وصدى إنه إراطه - ١٩٣٠ إلى قبان المداء.

> قريمًا التحبيب أنس بسائب واجلم ... خسامات محاسب كالسائب سألف شعراج. كان عمر بالل الطعام إلى الأصناء والفريحية والدائشانين ...

الحظمون والرافعين العفومين لأرشا تعبث

ويقال . إن التح مسجلة خلال ها تملق ولم يقل في شيء منها ما قال في حديث المع حيات فان وازي حديق في الأوض حليقة) . فطاهر هذا المعطاب نسبه لشرف حلق الجبان وما يهها ، والعوش معااهو عليد من التعلق الأحواء وكمال الصورة ، ولم نقل إلى حالق عرضة أو حة أو مذكل ، ووضا قان ذلك نشريها وتعصيصاً لادم ، قالوا ندم أن الاختيار في

 ⁽²⁾ حضوته أن علمان أنو تفاحيد الريدي المنتقي صاحب القراء الشابار الفراعات الهامة (100.7)
 (3) حكوم أن مربر في تفسيرة و (20.7) (20.7) . من أني حناس

مهديم . إد مر قالرا . ومصوله الحصد من قوقه و التجعل في ولما هنت المعالكة لا تصم الد ، ولا نصب بالقول له تكن قولهم و أمحل وبها والاية إلا عن بأ ومقدمة ، فقبل الهمرة وإل كان أصفها للإستفيام فهو قد صحمه منتي المحمد ، عالم مكي وغيره . كأنهم تمحوا من استحلام الله من بعضيه ، أو من يعضى من يستحقه في أرضه ، وفي هو منظهام عني طريق الاستفقام والاكبار للاستحلام والمعبال ، وفين : هو استفهام همام التشرير ، قباله ابنو مبده قبال الشاعر . .

الكنائم فيشتر من ويجن المعسطانية () وأنسدى المعاجبين مسكون وع ()

وعلى هذه الأوالية وتعليم بالمتحديين إسابوسترس الدي يداوي أويتها ويتها والمنافية المرح أويكون عسابطوي عبرهم وهم معصوص الوالية أو المنافية المنافية على من سكن الأرص فأصد مل سكن المباتكة الأو استطاء والله من المنظرة والمنافية المنافية على من سكن الأرص فأصد ما التطابع الوقيل هو السميام محصر المنافية المنافية على طويقة من نقام من العين اللان وصاوم أو المسلم المنطق المنطق المنطق المنطق المنطق المنطق المنطق المنطق المنطق المنطقة المنافية على طويقة من نقام من العين الان وصاوم أو المسلم معمل المنطق المنطقة المنافية المنطقة المنافية المنطقة المنافية المنطقة المنافية التوليد المنطقة المنطقة المنافية المنافية المنطقة المنافية المنطقة المنافية المنافية المنطقة المنافية المنطقة المن

أَيْنَ رَبِّنَانَ لَمُغُمُّونَ مِنْ لَكُمْرَى ﴿ وَلَمِكُ مِنْكَ مَلِينَا الْمُسْتَسِنَّ }

معاد و آيكون ملك مين رباد مع ميني منك يكدا و وكذلك هذا يكون من حيل مصدم حكا، الدماء ، وقال محمد با رعطة النصب بواد الصوف ها : كأنه قدر من يحدم أن يقدد وأن ينطل النهى كلامه الرائمسيا بواد القدراء ليس من مذاهب البصرين ، ومعني واد الصوف أن القبل قال يستحل وحيد من الإحراب عبر النصب بواد البصرف بدخول الواد عليه عن ذلك الإعراب إلى النصب كانوله تعالى فو ويعلم الدين يجادلون في الليوري - [73] . ويواده من مصب ، وكذلك فو ويعب الصغرين في [أل عمران - [12] ، ظيمن الأدل الربع وفيتمن الثاني البجوم عن طارف من الواد الربع وفيتمن الثاني البجوم من ابن مصب باضمار أن حد الواد ، والعجب من ابن معين أنه ذكر هذا الوحد أو كل وثني مثن الديدوي ، ك قال والأول أحس ، وكيف يكون الحسن وهو شيء الإلاث فلا يعلى بخود الحسن وهو شيء الأول ، والعجب يقول له النصريون ، وصاده مذكور في علم الديمو ، من الدين المداذ (غسد) ، وهو صل في ساق الإلاث فلا يعلى عبدالدين المهاد الإلى الهيكان الحسمانية التي حققه كانه ولو على المحيم في عدال المعين حقولهم المهاد المعاد وطاعة الله بينسوا عبد الحار أن لا يراد من قولهم (يعدل) وكور فيها ، لأن في دلك تبها على أن داكان محلاً للماده وطاعة الله المحيم أن مدلاً للماده وطاعة الله

وال بقلم .

كيم ، يصبر محلاً تمصيلا . كما مو مثله في قوله (195 فيل بهم لا تصديرا في الأوطى) وشريحتم إلى الكوبر ديها معد قول. ويسمك الكماء بما صبق وتكمأ أن يكو روا فيها ثلاث مرات ، ألا ترى الهم بقدوا على أبي الطب ويك ا

وَمُهَدُّ تَصْوِيرٍ أَصَالِ النَّهِبُ أَرْنِي ﴿ يَسَافُولِ النَّهُبُ مِنْ نَهُبِ النَّفِسَانِينَ

﴿ وَنَحَنَّ نَسِحٍ ﴾ جَمَلَة حَالِيةً ، والنسبيح الشرية أ أقاله فنادة ، أو رفع الصدات بذكر الله تعالى ، قال المخصل والحضوع والتدلل فيه العر الأساري . أو الصلاة التي بصلي لك ; من المسيحين) . أي من المصليل؟! ذاته ابي مسعود والي هياس و أو التعظيم . أي واحن تعطمك ^{إلى} قامة محاهد و أو نسيخ منامي وهو مبحث ذي المبك والممكوت والمبحد دي ومطيمة والجروت والسجير الحي اللبي لايسوت ويعرف هدا تسبيع الملائكة والواعول سبحان الله ومحمده ، وفي حميث من عمدة من العماحت من أبي در أن النبي بجج سنلي : أي الكلام أنفسل ؟ قال ما اصطفى الله تمالانكته و أو لعالمه و سمحان الله ووحمله) ﴿ يحمدن ﴾ في مرضع الحال والناه مه للعال. أي سمح مغيمين محمدك كما نقول و حاد ريد يتهايه و « وهي حال مثداحلة الأنها حال في حال¹⁷⁶، وقبل الناه اللسب . أي صيف حمدك واقتصد هو النتاء والتدمالتين عن التوقيق للحار والإنجام على التألي فناك الباشيء عن السند. صزيه السبب وافظال لإوبيعل سنح بتحدث إراراي بتوفيقك وإنعاطات والحمد مصدر مصاف إلى المدمور بنجو قويامل دعاء العقر - أي حمدنا إياك ، والعاص عند البصريين محدوث في الت العصدر وإنَّ كان من قو، منظم أنَّ الفاعل الأ يحلف دليس بصوي أن المعمدران كما ذهب إنه يعضهم لأن أصماء الاحتاس لا يضمر فيها ، لأنه لا يصمر إلا فيما سرى محرى الفعل . إذ الإنسلو أصل في العمل ولا ساجة بدعر إلى أن في الكلام القدمة وتأسيراً . كما ذهب إليه سطيهم وإن التقليم فاوسعن لنسخ وهدمن يحمدك والدهترص (العصدك) بين استطوء والمعطوف عسه رالان تتقدم والتأخير هما لحنص بالقبروره ، فلا يحمل كلام القاعلية ، وإنها جاء والحملك) عد (سالح) لاحتلاط المسبح اللحمد وحاه قوله نعد ﴿ وتقلُّس فِكَ ﴾ كالتوكيد إلى القديس هو التطهيراء والتسبح هو النواء والسرقة ال السوماء فهما مقاريان في المعمل ، ومنس الصديس كما ذكر بالتطبيراء ومعموله . أعمدا لك من الأدناس دام المنحاث وعموم ، أو أفسالنا من استعاضي ، قاله أنه مستقم . أو تبعض تكثرك وتقطيلنا ("قالة متعاهد وأبو مسالح). أو تنسلي ذك أو عظهر من أعسانهم يعمون من العوا؟ ، حكى ذلك عن شي عيلس ، أو يظهر فقومنا عن الاعتمال إلى غيرك ، والثلاء في لك فيل ﴿ نَامَا أَيْ مُقَدِّمُكَ ، وَقِيلَ ﴿ وَأَمَّ العَلَمُ مُعَلِّمُهِ مُتَقَاسَى ، فَقَى ﴿ أَوْ سنج ، وقيل معدية للصل كلهي في

⁽۲) فقره الشيومي في الدو الشقل (۱۹۶۱) . وعزه العمل تاري وصد بن استيد وتن خرار من فتاد ومواصد في الزير في فعيسره (۱۹۱۶ فارد (۱۹۱۹)

¹⁷⁰ مكيم – وهي هي المدر تستور (۱۳۶۱) ، معرا التي حين يطوعين لن حرير في عسير (۱۳۵۱) . عي الن عامل وال مسعود - ۱۹۹۱)

٣) مقوم تغييرهي هن الدر العشوري ((11)) . وهراه تعد الي جمد والرا خرير وهو عبد أو حرير في تعديرة ((١٩٥/١)) ، (١٩٣٠) .

⁴³⁾ محال المستاحية من المحال الانتهاء ولتاته إلى العيرات ميالاً من مسير المستكن في المحال التي تسلمها بدي فدم محمد مكتفا فيداري. مستراً الصحالة حال من المهمار في متكلساً ومستراً مثال من العسم في محمكاً وميكن غلام المصلحات والمحال المتدارية الموضع في الانتها مها هند فعال الراح إلى الدار العالمية والمدينة الإنت عليها لمنه الذا والمعالكة والسراء محمل حاميل المها الداراً الابار العام محمل محملتها المعارة (١٨)

²³ دکوم سياطي في آثار المشور (1931) در وفراه تصديل ميرد وفي خوال جي التي ممانح ومجاهد معوافي عصدر آن جويس و 1997 : در ۱۳۹۹ ۱۹۳۹ و ۱

^{(1) -} فكرة السوطي في الدر المثورة (111 م) . وعرة لأبي أي ماك عن أم عمار

سجامت قداء وقبل : اللام طبان كاللام معده معيا لك وفتعلق إداءك متحدرت وأرعليه ما قبله الرف التوسيسا لك و والأحس أن تكون معدية للقمل كهي في قول (يسبح قد) و (سبح لله) ، وقد أبعد من دهب إلى أن هذه الجملة من قوله (وبحل مسبح) استفهامية حدث منها لداء الاستفهام ، وأن التقدير أرائحن سبح محمدك أم منفر محذف الهمرة من غير وليل ، ويحذف معادل الحملة المقدرة وحول الهمزة عليها ، وهي قوله أم مغير وليس ذلك مثل قوله :

الدلاقة وكالدائب أقرى وإنَّا فحسَلتُ عاديبًا ﴿ الدَّنْ جَرَّ مَشِنَ الْمَجَلِّسُوا أَوْ يَشْقُسُكُ الأ

يريد و أسبع هالان الفعل المعلق قبل بسع والحزء المعادل بعده بدلان على حذف الهجزم .

ولما كان طاهر قول الملائكة (أتحمل فيها من يفسد فيها ويسعك الدماء ونمعن تسمح محمدك وتقانس كك) معا لا مناسب في بحاربوا به الله إد قال لهم (إني جاعل في الأرص خيلية) . وكان من الفواعد الشرعية والمعتاث الإسلامية هصمة المبلائكة من المعاصي والإعتراض . لم يخالف في ذلك إلا طائفة من الحشوبة ، وهي مسألة تكلم عليها في أصول الدين وفلائلها مستوطة؟؟ هناك ، احتاج أمل العلم إلى إخراج الأبة السابقة عن طاهرها و-ملها كال قائل معر نعقع فوله على ما سنح له وتوي عندمس التأويل الذي هو سالع في عالم اللسان، وقال معنى أهل الإشارات (البلائكة الما يومعوا أن الله تدش أقلمهم في مفام المشورة بأن لهم وجه المصلحة في بقاء الحلاقة فيمن سمح وبقسر. وأن لا بتفلها إلى من يعسد فيها وتسفك ، فمرضوا ذلك على الله وكان ذلك من جلية النصح في الاستشارة ، والنصح في ذلك واحب على المستشار ، واقه تعالى الحكم فيمايمضي من ذلك ورشدر وومن أبلس) ما ومع هي تأويل الابة ما دهب إليه صحب كنات فالد الأزواراء وهو الشيخ صفي الدين أموعيد الله الحصين ابن الوزير أمي الحسن على من أمي العنصور المخروحي قال في ذلك الكتاب : ظاهر كلام الملائكة بشعر سوع من الاعتراض وهم منزهون عن دلك ، والبيان أن المهلائكة كاموا حين ورود المحقاب عليهم معملس وكان إنفيس منشرجاً في حملتهم تورد ممهم البحواب محملاً ، فلما نفصل إبليس عن حملتهم بإماله وظهور إطلسيته واستكناره القصل الجواب إلى توجين ، فتوع الاعتراض فنه كنان عن إيليس وأتواع الطاعة والتسبح والانتداس كالزعن الملائكة ، فانقسم الحواب إلى قسمين كانقسام الحضر إلى حنسين ونسب كل حواب من تقهر هذه والله اعلم النهي كلامه . وهو تأويل حسن وصار شبيها تقوله تعالى (وقالوا كومرا هوداً أو الصاري تهندوا) لأن اللجملة كلها مفولة . والقائل توهان فود كل قول لمن ناسم . وقبل في قوله (وتحن سبح بحملك ونندس لك) إشارة إلى جراز النماح إلى من له الحكم في النولية ممن بقصيد الولاينة إذا أمن على عب العمور واللحامان ورأي في ذلك مصلحة ، ولذلك حاز ليوسف عش سنا وعليه انسلام طبّ الولاية وصح غنس جنا فيها فلك ﴿ وَجَمَّتِي عَلَى تَعَرَاقُ الْأَرْضِ أَنِي حَفِيظٌ عَنِيمٍ ﴾ [نوسف: ١٥٠]، قال إني أهلم مصارع علم وما مصولة بها موضونة قيل أو يكونا موصوفة وفد تضم أنا لا تختار كومها تكونا موصوفة ، وأجاز مكي من أبي طالب والمهدوي وغيرهمه أن تكون ر أعلم م هذا المسأ بمعمى فاعل ، وإذا كان كذلك جاز في ما أن مكون مجرورة بالإصافة ، وأن لكون في موضع نصب

ورج هيت من الطويل ليسر من أبي ربيعة دياله و ٢٠٩٠ م. استق الكتاب و ١٩٩٧٤ . ١٩٧٥ م. المنتصب و ٢٩٩١٥ م. البينان لام الأماري و١٩١٥ م. صرائر النشيخ (١٩٨٥ م. الموادة ١٩٢/١٥ م. شرح طواحلا للبيني (٢٩١)

وم، والقول العزر ماي حدد عقاده أنهم معصومون لقوله معالى 1 لا يعصون أقدما أمرهم ويعملون ما يؤمرون و ولق (يسمعون المعل والمهار الإعترون ا ولال ايسانون وجها من فولهم ويعملون با يؤمرون وأما فول معلى مها من حدثها ويسقل الدورة وسعى حسح مصمدة وعدم لك (مسابوهم علاج مصمتهم حياء في الها تهية لادم ويزوة المعرسهم والماع الطلي فقد أجهب عد مأهم أم يكن عرصهم تعبيد أدم ولا ترامة عرسهم على فرضهم السؤار عن المحكمة وقد علموا ما فالوا من القوح المستعبط وما على من فهمة عاويت ومدرت مما ذكره المعارجون فم يعمع به شيء من الأحمار عل هو المراث فيهود

لأن هذا الاستهالا ينصوف ، وأجاز بمضهم أن تكون أفعل التقضيل ، والتقدير ، أعلم منكم ، وما منصوبة بفعل محذوف يدل عليه أعلم : أي علمت وأعلم ما لا تعلمون . وهذا الفول به خروج عن الظاهر ، ولدعاء جذفين أحدهما حلف المعضل عليه وهومنكم ، والثاني الفعل الناصب للموصول ، وأما ما الجازَّة مكي فهرميني على الموين غير صحيحين ، أحدهما لأعاء أن أفعل تأتي بمعنى قاعل وهذا فلك ، أبو عبدة من المتقدمين وحالفه النحويون ، ورهوا عليه فولد وقالوا لا يعقلو أقعل من التفضيل وإن كان يوجد في كالام بعض المتلخرين أن ألمل قد يخلو من التفضيل ، وينوا على ذلك جواز مسألة بوسف أنخل إحوثه حتى أن مُصهم ذكر في جواز اقتيامه خلافاً تسليماً منه قان ذلك مستسوع من كلام العرب ، فقال واستعماله عاربة دون من مجرداً عن معنى التفضيل مؤولًا بالسم قاعل أو صقة مشبهة مطرد عنبد كبي الجياس ، والأصبح قصره على السماع انتهى كلامه ، والأمر الثاني أنه إذا سلم رجوه و أفعل و عارياً من معني التقضيل ، فهر بعمل عمل اسم العاهل أم لا ؟ والقائلون يوجود ذلك لا يقولُون بإعماله عمل اسم الفاعل إلا بعضهم فاجاز ذلك . والمسجح ما ذهب إليه المحويون المتقدمون من كون أفعل لا يخلومن التعضيل ولا ميالاة يخلاف أيي عبيدة لأند كان بخمف في النحو ولا بخلاف يعض المتأخرين لاتهم مسبوقون بما هو كالإجماع من المتقدمين ، ولو سلمنا سماع ذلك من العرب فلا نسلم التهلم لأن العواضع التي أوردت دليلًا على ذلك في غلبة من القلة مع أنها فد تؤولت ، ولو سلمنا القياس ذلك ملا نسلم كوم يعمل عمل اسم الفاعل وكيف نثبت قانوناً كلياً ولم نسمع من العرب شيئاً من الراد تركيباته . لا يعقظ وهذا رجل أضوب عمراً ، بمعنى وضارب عمراً ؛ ولا ؛ مله لمراة أقتل خالداً ، بمعنى و قائلة عمالداً ، ولا ٩ مردت برجل أكسى زيداً سية ، بمعنى ٥ كاس زيداً جبة ، . وهل هذا إلا إحداث تراكيب لم تنطق العرب بشيء من نظيرها فلا يجوز فلك ، وكيف يعدل في كتاب لله عن الشيء الظاهر الواضح من كون أصلم فعلًا مصارعاً إلى هذا الذي هو كما رأبت في علم النحو ، وإنما طولت في هذه التساقة لأنهم بسلكون ذلك في مراسم من المفرآن سيأتمي بيانها إن شاء الله تعالى ، فينبعي أن يتجنب ذلك ، ولأن استعمال أفعل هارية من معنى التفضيل مشهور عند بعض المتأخرين ، فنبهت على ما في ذلك والمسالة مستوفاة الدلائل تذكر في حلم النحر ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ الذي مدح الله به نقسه من العلم دولهم علمه ما في نفس إيليس مع البغي والمعصية ٢٠ قاله ابن عباس ومحاحد والسدي عن السَّاحه أو علمه باته يكون من ذلك الخليفة أنهاء وصالحون؟؟ قالد قتانة ، أو علمه بس بملا جهنم من قلجنة واقتاس قالد قبر زيد ، أو علمه بعواقب الأمور فبشلى من نطنون أنه مطبع فيؤمه الإجلاء إلى السعمية ومن تظنون أنه حاص فيؤديه الايتلاء إلى الطاعة فيطبع قاله الزجلح ، أو علمه بطواهر الأمور وباطنها جلبها ودقيقها عاسلها وأجلها صالحها وفاسدها على النشايات الاحواق والازمان علمناً حقيقياً وأنتم لا تعلمون ذلك ، أو علمه بغير اكتساب ولا نظر ولا ندبر ولا فكر وأنتم لا تعلمون المعلومات على هذا النسق ، أو علمه بأن معهم إيليس ، أو علمه باستعقامكم النسبيج والتقليس ، والذي بدل عليه ظاهر اللفظ أنه أخبرهم . إذا تكلموا بالحملة الساعة التي هي و أتجمل فيها) بابه يعلم ما لا تعلمون . وأبهم في إخباره الأشياء التي يعلمها هوتهم ، فإذا كان كذلك فإخباره بأنه يجعل في الارض حليقة بقتضي التسليم له والرجوع لك فيما أولد أن يقمله والرضا بللك ، لأن عليه محيط بما لا يحيط به علم عالم جل الله وعن ، والأحسن أن يفسر هذا الليهم سا أخبريه تعلى عنه من قوله ﴿ قال ألم أقل لكم إني لمعلم غيب السموات والأرض ﴾ الآية ﴿ وعلم أدم الأسماد

⁽۵) هکره السيوطي في اقدر السئور (27/1) ، وعزاء لوکيع رسفيان س عينة وصد الرواق وسعيد بن مصور وعيد بن حسيد وبان جريو وهو احتد الن جرير في عسيره (27/1 - 277 - 277) ، و 277 - 277 ، 277) .

ولا) فكره السيوش في الدر المتزور (1974) ، وهزاء المدين معيد واني يبرير عن نفاة ومن عند ابن جريز في المديره (1947) ، (1974) . (1974)

كلها إلى بما أحر نعالى المثلاثكة عن وجه التحكمة في خلق أدم ودريته على سبيل الإحمال أولد أله يُعمل فبير لهم من الفشل أدم ما تم يكن معلوماً لهم ، ودلك بأن علمه الأسماء ليظهر فصله وقصورهم عمد في العلم ، فتأكد الجواب الإجمالي بالتفضيل ، ولا لذ من نفاء برجمله محدوماً مع الجملة المنترة أبرره في قوله وعلم أدم ناصاً عليه وصوعاً بذكره بالممد ، وأبعد من زعم أن وعلم أدم معطوف على قود (قال) من قوله معالى (وإذا قال ربك للملائكة (ي جاعل)

وهل المعلميم بسكاب قلة تعالى له في السيماء كما كلم موسى في الارض أو موساطة ملك أو بالإلهام

أقوال اظهرها أن الباري تعانى هو المعلم لا مواسطة ولا إلهام ، ومراً المعاني ويزيد البزيشي (وعُلُم) أدم سنباً للمفعول ، وحفظ الفاعل فلمام مه والتضعيف في علم للتعدية إدكان قبل التضعيف يتعدى لواحد فعدى به إلى النبن ، وليست التعدية بالتضعيف مقيمة إنما بقاعم فيه على مورد السماع ، صواء كان الفعل قبل التصعيف لارماً أم كان معدياً نحو د علم الخاسم من علي الحريري (أ أخي رعمه في شرح الصلحة له أن علم تكول منفوقة من علم التي تعدى إلى الاس و فقصير بالتضعيف منعدية إلى الحريري (أ بعد بعض ذلك من كالإمهم ، وقعد ذهب بعض الحويين (من اقتساس التعديم التنفيف و على التعاليم من البقاء الظاهر من مدهب سيويه أن المتطاب التضعيف مناع في المتعدي واللازم .

رف عليه أثرال :

السماء جميع المحفوقات⁽¹⁾ قاله ان عباس راين حير ومجاهد وقتادة .

أو اسم ما كان وما يكون إلى يوم الشيامة . وهزى إلى امن عباس وهو قريب من الأولى .

أو حميح اللعف ثم كلم كل واحد من بنيه ملغة فنفرقوا في البلاد واختص كن فرقة ملغة

أو كلمة واحدة تفرح منها جميع اللغات .

أر أسماد البجوم فقط قاله ابن عباس ومجاهد وفتالة .

أو أسمة الملائكة فقط (*) قدم الربيم بن حيثم (*) .

ويندس محمد بن بريد وا محمد بن بريد بن وياعة كو حالة اللحمي المرتاطي كان بصوأ بالقراءات وطلها ترفي سنة حمل وتمانين وخصصة عن لربع وسيمي سنة هاته النهائة (٣٨٩/٢) .

و"ع العلامة القارع من فيلاعتين أبو يدييد القامية بن عني بن محمد بن حثيان النصري الخزاعي محملة بالتصورة الحريسري صاحب المقامات توفي في سلامي من وهب سنة سن عشرة وضمستان بالبحرة ، سم أخلام النائا (١٩١/١/١٥) .

⁷⁹⁾ عند الله بن العبد بن حيد القديل معيد بن عبد الله الإثمام الو الدينين بن في الزينج القرشي الأدنية. الإشتيان إليام أهل التحر بن زمامه توفي سنة شباد وكمين ومتعادلة ، طعية و 130/ 130 ، 120) .

⁴⁾ فكره السوطي في اللم المنظور (١٩٢٦) ع.د وهؤاه لوقيع وابن حرير هن ابن مباش وهو هذه أس مزير في نفسيره (١٨٩٤ - ١٨٩٤) . (١٩٠١ - ١٩٥١)

⁽⁴⁾ فكرم فسيوطي في القبر المستور (1941) ، وعراء لابن سرير وهو فتد في الغسير (١/٤٨٥) ، (١٩٩٠) .

واج الربيح بن حيدياً وقت الصعيفة والبنطة بينهما تعناب عالمه المؤوى أو يربد الكوفي منصرم توفي منة أربح وسفي- الطلاصية (1917 - 1914 م. 1914) و السير و 193/16 م

أو أسمه فريته ⁽¹⁾ فاله الربيع بن زيادا⁽¹⁾

أو أحماء ذربت والسلائكة النما للطوي ، واعتماره

أو أمساء الأجناس التي خانها علمه أنّ هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهناه اسمه كذا وهذا نسمه كذا وهلمه أحوالها رما يتعلق بها من السنائح الديمة والسبوية واحباره الزمخشري (22).

أو أسماء ما حلق في الأرض فالداس قتيبة .

أو الاستناء بلعة ثم وقع الاصطلاح من فريته في سواها .

أو علمه كل شيء حتى تحو سينوبه فاله أبو علي العارسي .

أوأسماء الله عزوجل فالدالحكيم النرمدي (١٠)

أو أسماء من السماله المحروبة فعلم بها حميع الاسماء قاله الجزيري .

أو التسبيات ، ومعنى هذا علمه أن يسمى الأنساء ، وليس تلمعنى عليه الأسماء لأن التسبية عبر الأسبر قال الجاهور ، وحالة معليه تعالى أدم على عوص عليه المسبيات ، أو وصفها له ولم يعرضها عليه قولان

قال معقى من عاصرته المستاد السعاء فريه وعراد العاصي والمطبع ليعرف الدلائكة بأسماتهم وأنهابهم ردة عليهم فونهم (أتحدل عبيا من يفسط فيها) الأسعاء ثلها يحتمل أسعاء السعيات ، حدثت البيغات إليه لدلالية الاستعاد عليه قال المحتفريا (وعوض مده اللام كنوله في و شعل بالمراجبيا في الريم : 2] . تنهى وقد نقام لما أن اللام عوض من الإضافة المرحب الصريف ، ويحتمل أن يكون انتقدير . مسبات الاسعاء معدف المحتف المحت

 ⁽¹⁾ تكم السيوطي في المو تعشور (۱۹۷۱) - وعرف لاين حرير عن ابن وعد يعو عبد أدر حرير في تضيره (۱۹۵۱) - (۱۹۹۱)

⁽٣) - الوجع من داده و السرايل الرياد فقل مع كي موسى الانتجابي شهيداً بوه تُشتَر . فنعات عن سعد و ٢٠٣٧ م . (٣) - الطرائعسير الن سرير فطري (١٩٥٨م) . ١٨٥ م

راد 23) افغرانکتاب راویودی

 ⁽³⁾ محمد بن هي بدأ المستراني دائر أبو مد الله المحكم الرمدي ، وهو غير الترمدي أبو جيني صاحب النبس ، المطل حالة الأولياء
 (١٣٢/١٠٠) . ولنبير (١٩٣٧) وهو ي

²⁵⁾ المغر التحتاب (۲۱ ت ۲۰ م

سيطان ، 1 مرضهم) تخلفهم وعراسهم عليهم (1 قال بن مسعود) أو صورهم لقنوب الملائكة ، أو عرضهم وهم كالدواء أواعرض الأسميات فالدابي عباس ووقيه عيمها ينفعة هياء والظاهر أن فسير النصب في عوصهم يعود ملى المسميات ، وظاهره أنه للعقلاء فيكون إذ ذاك المعمى الأمساء أسعاء العاقبين أو الكنون فيهم عيو العقالاء وظلب العقلام . وقر " أيَّ و ثم عرصها ﴾ . وقوأ عبد الله لم غرضهُو" ، وانضمير عائد على الاسماء فلكون هي العد رصة أمّر يكون التفتير مسمياتها فيكون المسروص العسميات لا الأصعاب ﴿ عَلَى العَلَائِكَةَ ﴾ ظاهره السهوم وانقيل المعرسوان وقبي المبلائكة المذير كانوا مع يبيس في الأرض ﴿ فقال ﴾ العاء للتعقيب وتم يتحقل من العرض والأمر مهلة بحبث يقع ميها تُرَةً أو فكر ودلك أجدو بعدم الإضافة ﴿ أَيْتُونَى ﴾ أمر تعجيز لا تكنيف ، وقرأ الأعمش (أَيُونِي) بعير همر وقد استدل لفوله (ألبتومي) على حواز تكليف ما لا يطاق ، وهو استدلال صعيف لأن على سبيل الديكيت ، ويدل عليه (إن كنتم صادفين ؛ فؤ بأسماء هؤلاء كيه خاهره حصور اشخاص سالة العرص على الملائكة .. ومن قال إن المعروض إسا هي أسماه فقط جعل الإشارة إلى أشخاص الأسماء وهي غاشة إذ فدحضراما هوامها بسماء ودلك أسمارها وكالدفاق لهم هي كل السم لأي شخص هذا الاسم، وهذا به معد وتكلف وحروح عن الظاهر عبير داهية إلى ذلت ﴿ إن كشم صادقين إدشرط حرابه معاشا بالطياره وفايشوس وبدل عليه أدلوني المسابق ولايكون أبيشوي السائل هموالحواسا هماد مدهب سيويه واوحمهور البصريس والحالف ككوهوان وأبوازيد وأبو العباس فرحموا أناسوب الشراد هوالمتعادماني تحويمه، العمالة عند هو النقل الممحلق . وقد وهما المجدوي وتبعه أبن عطبة فزعما أن حواب الشرط محدوف عمد المميرة التفدير فأنشوس فلإإن كانا اطلعا على مثل حواعوبها على السود بخالف مشهور ما سبكاه انتاس فسعنعل وكالملك وهم ابن عظيه وغيره فزعما ألَّ مذهب سبيويه تقديم العنواب على الشرط ، وأن قرله (أسنوني) الدهنم هو الحراب ، والصدق ما هو المواب : أي (إن كتم مصيبي ، كما يطلق الكذات على الحطأ كذلك يطلق الصافي على الصوات ، ومنعلق الصيدق بما أتوال إن كنتم صلافهن أني لا أخلق خلفاً إلا كنيج أعلم منه لأنه صحير في أعسهم أنهم أهام ص غيرهم و قو فيمد وعملتم أن خلعائي بعسدون في الأرض . أو فيمد وقع في نعوسكم تأتي لا أحتل خلفاً إلا كنام أفضل ب ، أو بأمور من أستخلفهم بعدكم . أو إلى إن استخلفكم فيها سيختموني وقلمتموني، وإن استخلفت هبركم فتها عصائي ، أو في قولكم إنه لا تميء مما يتعبد به النقلق إلا وأشم تصمحون له وتفومون " به ، قال اس مسعود وامز عباس ، أو مي ناك إنها، وجوب السؤال بالأسماء ، روي أن الملائكة حين حلق أنه أدم قالت يحلق رب ما شاء علس يتغلق سلفاً أهلم سا ولا أكرم عنيه طراد أن تربهم من علم ادم وقراعته علاق (* ما ظنوا وقد وا ولفوت (إل كنتم صادقين) لم يُحَرُّ لهم الاجتهاد يدلونم يقيد بالصدق وهم الاصابة لتعار الإجتهاد كما جار لبدي قان له (كم لبنت) وام يشرط عليم الإمماية لام ومساء وتم يعنف والإمدامي ذهب إلى أن القسدق هنا فيث الكلاب المتعارف لعصمة الملائكة با ك ألمد من حمل و أنه و بمعس و إذ و فاخرجها عن مشرطية إلى الطوعة وإذا النعب همزتك مكسودة د من كلمنين لمحو و هؤلاه إن كانتم ان هورش وقسل بمدلان الثانية بها مهدودة ، إلا أن روشاً في (هؤلاء إن كستم) و (على اسفاء إن أرمان) بجعل الياء مكسورة ، وقانون وكبزي يلينك الأولى ويتحفظ النانية وعنهما في 1 بنسوه) إلا وحوم ا

أحدها أحدا الأصل أندي تغرز فهما .

يهام. وكرد من حريز في تصنيره و (2047) . (2017) . في أبي صابق وأبي مستود

روع فكرد بر جريز في تصنيره و ١٩٧٥ و ١٩١٥) في من مياس .

۲) مقرمسر اطري (۱۹۹۸) د

⁽²⁾ دكرة وسيوطي في النفر المعتورة (١٩٧١) و وهرته لاس عوب هن مجلعة

الناتي : إندال الهمرة الأولى واوأ مكسورة وإدعام الواو السائلة فبلها فيها وتحفيل الثانية .

لثالث : إمدال الهمزة الأولى باء نحو بالسوى ا

الوابع : [سالها واوا من غير إدعام نحو السور ، وقرأ و أنو عمور ، يحدف الأولى . وقرأ و الكوميون و وابي حامر بتحقيق الهمزين ﴿ فَالُوا سِبِحَامُكَ لا هَلِمَ لَنَا ﴾ أي تنزيهت عن الإدماء ومن الاعتراض ، وقبل معاه تنزيه لك معد شزيه لعطه لفظ نشية ، واقمعني كذلك كما قالوا في لبهك ومعناه نلبية بعد تلبية ، وهند: فول غربت بلوم عنه أن معرده يكون مسحاً ، وأنه لا يكون منصوباً بل مرموع ، وأنه ثم تسقط النون للإضافة وأنه النتزم فتحها . وإنكاف في و مسجدات و مفعول به النبيف إليه ، وأحمر بعصهم أن يكون هاهلًا لأن المعنى تنزهت وقد دكرنا حبى تكلف على المغردات أن متصوب على معنى المصدر بقعل من معناه واجب الحدف ، وزعم الكسائي - أنه منادي مصاف ، ويبطعه أنه لا يحمط دخول حرف الشداء عليه .. وقو كال منادي لجاز دخول حرف النداء علمه ومقل ادا ، والما سال لعالمي الملائكه والدامكي عندهم علم بالجواب ، وكانوا قد ميق منهم قولهم (أنجعل بيها من يقسد فيها) الابة أو دوا أن مجبور يعدم العلم إلا ما علمهم ففنموا يبن يدي انحواب غزيه الله اعتداراً وأدبأ مهم في الحواب والممرأ بأل ما مبدر مهم قبل يمحوه هذ التنزية فه تعالى فعالوا (سيحامك) ثم أجاوا منفي العلم للفظاء لا ، الني نتيت معها النكوة فاستغرق قتل فرد من أمواع العلوم لم استثنوا من ذلك ما علمهم هو تعالى فقالوا ﴿ إِلَّا مَا صَمَعَتُنا ﴾ وهذا عابة في ترك الدعوى و الاستسلام النام المعلم لاول الدنعالي ، قال أبو عثمان المغربي ("مة بلاء النخلق إلا الدعاري . ألا نرى أن المبلائكة لمه قالو وونمس سبح محمداً") كيف رُدُّوا إلى الحمل عن فالوا { لا علم لنا } ؟ . وروى معنى هذا الكلام عن جمغر الصابق . وسهر لا علم في الجار والمحرور ، وتقدم تنا مكلام في ﴿ لا ربب فيه ﴾ و و لا علم ﴾ ثنه فاعن عن إعارت و (ما) موصولة بحضل أن تكون في موضع نصب على الاستثناء ، والأولى أن نكون في موضع رفع على البدل ، وحكى ابن عصة عن الؤهواري . أنا موضع ما من فولهم ; ما علمت) بصب يعلمها ، وهذا غير معقول . الا نوى أن ما موصولة وأن الصلة علمتنا وأن انصله لا تصل مي الموصول ، ولكن يتكلف له وجه وهو أن يكون استثناء منظماً بيكون معمر ، وإلا ه و لكن و على النقاير الذي استغر في الاستئاء الصفطع ، ونكون وما و شوهمه منصوبه بطمندا ، ويكون الحموات محدولة كالنهم نفوا أولاً سائر العلوم ، تم استدركوا أنه في المستغلى: ابي شيء علمهم علموه ويكون هذا الملغ مي ترك الدعون إد محوا أنعسهم من صائر العلوم ، ونفوا حميمها ، علم بـــتنوا فهم شيئًا سلمةً محمية محلوا به مل صاروا إلى الجهل النصرف والشركي من كل علم ، وهذا الوجه يعافي ما روى أنه كان أخليهم تعامل أو عليموا بإطلاع من اللوح بأبه سبكون في الأرض من يفسد ويسفك ، فإذا صبح هذا كانو قد بالعوا في نفي كل عدم عبهم وجعلوا هذا العلم الحاص كالمعدوم ، ومن عنفد أن الملائكة عير معصوبين جمل تولهم (لا علم لل) توبة ، ومن اعتمد عصمتهم قال : قالو ذلك على وبنه الاعتراف بالعبعز والتسليب بأنهم لا يعلسون إلاسا علموا أرقابوا والمعمل فيها) الأية لأنه أعلمهم مذلك با وأما الأسماء فكيف بعلمونها وما أعلمهم دلك ، ولما نقوا العلم عن أنصهم أثبتوا لله تعالى على أكمل أوصافه من العبالعة فيه ، ثم أردهوا الرصف بالعلم الوصف بالمكتمة لأنه سنل قوله (إلى جاعل في الأرض عسمة) فلما صدر من هدا العجمول خليفة ما صدر من قضيلة العلم نهن فهم وجه الحكمة في قوله وجعله خليفة و فاغلر إلى حسن هذا الجواف كهف قدموا بين يديه تتربه الظ الم اعترفوا بالجهل ، ثم نسبوا إلى الله العلم والحكمة ، وباسب نقديم الوصف

 ⁽۱) سبيد ي - الام الفيرواي أبو عثماد المغربي بريل بساور توني سنة (وات وسيعي (۱۷۱هـ)) (السير ۱۹۹۹) و التاريخ الماعة والدونة (۱۹۲۸).

بالعلم ملى الوصف بالمحكمة لأمه المنصل بدعي قوله وملم أستري لاعلم لنا فأندى متهوت بدائسوية لادم والعصيمة هو المعمورة فتأسب ذكره منصيلاً معار ولأن الحكمة إمما هي الهر العلم وفائدة صدار ولملك أكثر ها حام في القرائد تعديم الموضف بالعمو عافي الوضف بالحكمة والزان يكون احرا لقالهم محالفاً لأواه حتى بنين رجوعهم عز فولهم (أنحفل فيها ووعلي الغول أن إ المكبيري فودو المحكية يكون و المكبير وصعد ذات ، وعلى العول نام المحكم عصحته يكون حمد مس . و (أنت) يحتمل أن يكون توكيداً للضمير فيكون من موضع نصب أو بيحاً فيكون من متوضع رضع . وع العلم ؛ خبرت أو مصلاً فلا يكون به مرضع من الإعرب على وابي الصريبي ، ويكون كه موضع من الإعراب على وأي الكوميني ومعند الفراء موضفه على حسب الاصواقيلة وصد الكمائي عني حبيب الاسم معداء والأحاس أن يحمل (العليم الحكيم) على المموم ، وقد حصه بعضهم فقال ١٠ العليم (بما أمرت ربهت (الحكيم) امما أقدرت وقصيت ، وقال انجر - ﴿ العبيم ﴾ بالنمر والعلاية ﴿ ﴿ الحكيم ﴾ فيما يعمله وهو قريب من الأول ، ﴿ فَانَ ما أدم أنظهم وأسعائهم كالدي ادم بالسعة العدس، وهي عاده القدمة أسبات فال معالى (يا نوم اهبط مسالاً، ف) ﴿ با موم إنه أبس ص أخلك) (يا إبر هيم فنا صدقت الرؤيا) و يا موسل إلى أن الله) (يا عيسي ابن مربع الاكر احسي عليك) - وعالى محمداً تبها بيج وعلى مباتو الأبيبة، متوصف الشريف من الإرسال والإنباء خال ويه أبها الرسول و: ما أبها اسي) فالخر القاوت فالبل هذه الدناء ودائلا للداء بالمصمورين وأستهم وعائد إلى الملائكة وفي بأسمانهم عائد على المعروضين عمي الحلاف مسابق وافال الفشيري أأثامي أثار العنابة بأدواطيه المعلام لما دنيا الملائكة والبئوني) داخاهم من هية اللحفات والخذهم عمهم لاحرها حبرا طالههم وإباتهم إبادها ليرانحة بهما عنومهم وارفعا كالاحديث أنح رددهي الإبياء يالهم ففال وأستهم بالسمانهم وارمحاطة أدم للصلاكة لبرة وحب الاستعراق في الهيسة علمة أحسرهم الام سب السلام بأسماء ما تقاصرت منه مليمهم طهرت مضيك عليهم فقال و "لو أقل لكم إلى أعلم غيب السموات؛ معني ما تفاصرت عنه علوم النجلق و وأعلم ما تندون إرمن الطاعات والإنكاميات إمن اعتقاد المحربة على الله العهل فلام الفشيري - والحملة المعتجة بالقول إذا كالشاسوشاً بعضها على معمل في الدمل فلأصح في لمان الحرب أعد لا يؤثر امها: بعرف برات اكتماء مالزيب المعمون بحوالية العالى (قالوا أنجعل فيها) أبّن معاه (هال إلى أعلم) وأحوا (^{مالو}ة صحالك) (قال با أدم المتهم) . ويحو ﴿ قال لا تتلك قال إنجا بنشع الله ﴾ (العائلة : ١٠٠] . (قال أن يحيي هذه العالي ﴿ قَالَ كُمَّ بَعْثَ قَالَ مُعْدَدُ يَوْماً أَمْ مُعْمَى يَوْمَ قَالَ مِنْ لَكُنَّ مَا لَا عَلَم ﴾ [الليفوة : ١٩٥٩] . ﴿ قَالَ أَوْ مَرْ تَوْمَى فَالْ مَقَى ولكن ليطمش فلمي بال فبعد أربعه من الطبر ﴿ [البقرة ٢٦٠] . وبد عرب سورة الشعر من ذلك عشروك موسعا عي لصة موسى عمل نبيته وسلَّه أفصل الصلاة والمسلام في برساله إلى فرعون ومحاوره معه ومحاورة السحرة إلى أخر الغصة دون للإنه جاء سها التان حوالًا، وواحد كالجواب ، ولمعو هذا في الغراب كثير ، أمرأ الجمهور (أستُهُم) سهجر وهمم الهاداء وهدا الإصل كمدمقول كترمهماء وروي عن اس عماس إ أنبِقهم والمعمزة فسيراتهاء ووجهه أمه نسخ خركة الهده الحركة البند ولم يعلل الهمرة لالها مائمة فهي حاجز غير حصس لدومرية) أنبهم) البدال الهجرة بالركسر الهات وقرأ النحسن والأعرج وابن تشريص مونين الفواس (أنبهلم) على وران المعلهم ، فال اس حلى هذا على إعدال الهجرة ياء حمل أملك تغول أكباب فأعطب فالناوها المرماء دعلي اللغه لأله بدل لا تجعيف والعشاء عمده لا حجوز إلا في فمرفاه أ الشعاراتهن كالإم لبي الفتح . وما دكر من أنه لا يحوز إلا في ضرورة التسر ليسر مسجيح (حكي) الاحتشر في الاوسط الد العرب تحول من الهمزة موصم اللام ياه تيفولون و فريت والعطيت ومؤسسة و قال ورسم حوجه إلى الوء وهو قليل

[.] (۱) عبر الكريد بر مود داير عبد الممكن بر مشجوب محمد الإثام أو عاديد النشوي فيستوي بوي يوم لأحد سادي مشرويج الأخ مدد حجر رسيل وأرمعتك برياد فروده 1977 م. فيم رشار 1977 م

صورة راويت والمحدة وبلك ولم أسع وبيت واسهى كلام الاحمش وقد دلك على أد ليس من صوائر الشمر كما ذكر أب الفتح ومو وقد تعالى إ أستهم بالسمانية) ووقع في فلما أياهم بالمسائهم له حديدة محدودة التفلير وأراهم بها فلما أياهم مدولة الفتح ومو وقد تعالى والمحدودة المحدودة التفلير وأراهم بها فلما المحدودة الفقي المحدودة المحدودة والمحدودة المحدودة والمحدودة المحدودة والمحدودة المحدودة المحدودة والمحدودة وا

أحدهما - أنه رسما تكون لكن صيف منهم فغة ثم حصر جميعهم فعرف كل هيبف إصابته في قلك اللغة إلا أنهم وأخرهم عجروا على معرفتها بأسرها .

الثاني : أن نه عرمهم العابل على صدقه وتم لا يكون بن اب الكرامات أرمر باب الإرهاس .

واخنع من قاء لم يكن سيأ وجود

أحدها : مندور المعصية عنه بعد يدلك هير مالًا على النبي .

وفائلها أنه و كان مبعوثاً لكان إلى أحد لأن العلصودات التبليع ودفك لا يكرن السلانكة لانهم الصل ولا حرّاه لا يه معاطنة بلا راسطة موله (ولا تعرب) ولا البين لايهم لم يكونوا في السماء .

وقائلتها . وقد (شم اجتماء) وهذا بدل على أن الاحتماء كان مدا الزن والسي لا بدان يكون معتنى وقت كونه نبهاً وقال أثم أقل لكم إله حواب و فقداً) وقد تفكم دكر المخالات في و كما) المفتصية للجوب أهي حوف أم طوف ؟ ورجعتا الأول ، ودكره أبد مدهب مبهويه و و أمر أقل نقرار لان الهوزة والتحلك على المقي كان تكلام في كثير من المسوات على المقي كان تكلام في كثير من المسوات على حساب المقالات المن والمراسم : الله المسوات المناسب المقالات المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسبة المحول و ووصف المناسب المناسبة أله إلى المناسبة المناس

في العلمة فتكون ما من موضع خفض بالإصافة و با قال الل عظية وإذا فمار الأول استماً فلا له يعدد من إضمار فعن يتعبب عيب ، بغديره (اين اعشم من كل اعلم عيب وكولها في الموصيفين بعلاً مضارعاً استصر والمع انتهى - وما تعله اير عطية عن المهدوي وهم (والدي ؛ ذكر المهدوي في تصيره ما نصة : ، وأخلم ما تبدوي يحور أنا يتصب ما بأصلع على أنه همل ، ويجبز أن بكون سمعي عالم أو يكون ما جرأ بالإصافة وبحوز أن يقدر النبوس في أعلم إن فدرته المعلى عالم وتنصيبا ما ما يكون لمعني حواج بيت الله النهي أر فأنت تري أما تم يدهب إلى أن أقفل للتقصيل وأنا أسايح الحرافي ما والنصب ونكون أفعل السمأ إلا يُزاكان بمعنى فاعل لا أفعل نقصين ، ولا يسكن أن بفتك ما نقله اس عطية عن العهدوي من سوار أن يكون أعبم أمل منعني التفضيل وحصن ما بالإصافة البنة ﴿ غَبِ المسموات والأوص ﴾ تقدم الكلام على هذه الألفاظ الثلاثة واحتلف في العبب هذا عنيل - غيب السموات أكل أدم وحواء من الشجرة لأنها أون معصة وفعت في السينة ، وعيب الأرض فتر قابيل هابيل لأبها أول معسمة كابت في الأرض ، وقبل : غيب السعوات ما فعدة من أمور حققه بالرميل وعبيب الأرصى ما قعلوه فيها بعد القفياء بالوقيل هيب المستوهات أأما غاب من ملاتك المقرس وحملة عرشه حمة استائر به تعالى من أسراو الملكون الأحل ، وعب الأوض - ما أعمله عن أنبيك وأصفياته من أسواد ملكوله الأطف وأمور الإخرة الأولى ﴿ وَاللَّهِ مَا تَبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتَمُونَ ﴾ قبال على وامن مسعود وابن هداس وفسوات الله عليهم الجمعين - وما ندون) العدمير⁽¹⁾ الملائكة ، و إما كنتو لكنمون) يعلى يطبس . فبكون من حطاب لحميع ويراد به الواحد يجوز إنَّ الدين يندولك) . وروي أن يشيس موَّ على جسد أدم نيو مكة والطائد ، قبل أن ينفح فيه الروح فلما الأمر أنا صال هذا ل تم دخل من عبه وخرج من دبره له وقال : إنه خلق لا يتمالك لأمه أحوف . انم قال لمبلانكة الدبن مدد را أرائم إن مصل هذا عليكم وأبرأتم يطاعنه ما تصمعون ؟ قاتوا نظيم الله ، مقال إلليس في نصبه ، والله نش سلطت علمه لاهلكته ولتن سلط على لاعطيمه فهده فيله تعالى واحلم ما تشوان الايف العني من قول العلائكة وكتم إسيس ما وقاله النحسن وفتادة أأما البدوه هو قولهم النحفل فيها بأأوم كتموه فبالهم تن مخلق الله أكرم عليه صاء وقبل داما أبدوه فولهم التعمل فيهال وما كتموه لر الصمروه من الطاعة غد والسجود لأدم ل وصل لا ما أمدوه هو الإقرار بالمعتزاء وما لاموه الكراهية لاستخلاف فدم عليه السلامي وقبل : هو عامَّ فيمنا الدوه وما كشعوه من كل أمورهم ، وهذا هو الطاهر .

وابرو العمل في قوم و وأعد) ليكون متعلقة جالة مفصورة بالعاس فلا يكون مسوقها صدر بأ تحت الجملة الأرفى وهو يدل عن الاهتمام بالإحبار ، إذ جعل عرداً بعامل عبر العامل الأول ، وعقد قوله (وما كنم تكتمون) هر من بعب الترفي في الإحبار الآن علم الله تعلى واحد لا تفوت في بالسنة إلى شيء من معلومات حهرا كان أو مراً ، ورصل وما وتكتم يدل على أن الكنم وقع فيما مصى وليس المعنى أنهم كامرا عن افقا لأن الملائكة تحوف بافقا وأعلم علا يكتمون القائمية أن الكنم في أنفسهم شيء مع يفهره بصمهم المعنى ولا أنطقه عليه ، وإله كان المحتى إليس فقد تقدم أنه قال في نفت ما حكياء قبل عنه ، فكنم دات عن الملائكة ، وقد نفسل احراه الابناس علم البديع : علمانى وهو قوله و ما بدون وما كنم تكنمون) ، فوله و وزد قلما للملائكة اسجدوا لأدم وسحدوا إلا إنفيس أمن واستكم وكان من الكاهرين) السحود القبل من وقال بعضهم السجم المساهم ، ماسحد على وأسم جمهه بالأمل من ، وأسحد على وأسم والماني الشكيت : هو الميل ، وقال بعضهم السجم وضع جمهه بالأول من ، وأسحد على وأسم والماني الشاعر ...

فزى الأكم بها شخدة بالحزافر

يربد أن النعو الواتط! لأقم فنعس ثالو الأقم للموافر سجرداً مجاراً وقال أخر :

واع العلم المراضاتون تسيياهي (١٠٠١ - ١

فياستك لحراة يؤنكك

وقال احراز

مبكود الصاؤى لأختره

يرعد الاستام والمؤسى منهم أعجمهم منع الصوف للعجمة والعدمية و قار الرجاح ورود فليل و رامد أنو الوراء يده وغيره في أعده أم مشتق من الإملاس وهو الإملاء من أيجير ، ووربه على هند العمل لاله في نقر رقم علم التصريف أن الاشتمال العربي لا العمل في الأسماء الاعجمية ، واعتد من قال بالاشتمال فيه عن العرف أنه لا نظير له في الأسماء ، وردَّ بالهريف ورزَّ من ورزَّ من ورزِّ المرافق و إلى الاستمال وإلى وإذَّ في تنام بالاسماء الأسماء المحربة ، وقد فيل تنام بالاسماء الاعجماء المحربة فاستمام الإبلاس فيه لم يسم به أحد المن تحرب المساود على منابع والمائية والمنابع من أخراب المساود والمعل ، وقد ووزي استداء من الإبلاس على المنابع والمائية المنابع المن

والمنا أنَّ تعليقوا فيذ أنشيها المعتبر موهن الحسب الإساة

والفعل مه أبي بأبي ولما حاء مصارعه على يعمل منح العين وليس مياسر أحرى كالم مسارع فهل بكسر أهيل فقالوا فيه ما شي الكسر مرة بالمصارعة ، وقد سمع فيه أبي بكسر الهيل فيكون بأبي على هذه الله: فياساً ووافل من قال أبي يضح العين على هذه الفقال وصارعه أبو الفاسم السعدي أنا أن أبي بأني يفتح العين لا خلاف فيه والس مساحج ، فقد حكى أبي يكسر العين صاحب بمحكم وقد حديثها في أربعه هنر فعلاً وماصيها في والسب سنه ولا لامه حرف حتى و في بعضها صبح أبضاً فعل بكسر المس وفي بعض مصارعها سمع أنساً مصار وعمل بكسر العين وضعها بكرها التعمر بقوت الامتحار والتكبر وهر مما حام فيه استعمل بمصر الفعل وهو أحد المعالى الالتي عشر التي حدث فها السفعان وفي مذكورة في شرح نستهي

﴿ وَيَدْ فَلْنَا الْمُلَتِّمَ كُواْ مُسْجُدُواْ لِأَوْمُ مُسَجَدُواْ إِلَّا إِنْيِسَ أَيْ وَأَسْتَكْبَرُوْكَانَ مِنَ ٱلْكَعِرِينَ } ﴿ وَيَدْ فَلْنَا الْمُلْتِمَ كُوْ أَنْ مُنَ ٱلْكَعِرِينَ } ﴿ وَيَدْ فَلْنَا الْمُلْتَمِ كُونَا مُنْ أَلْكُعِرِينَ } ﴿

أو يؤثر فيها حسده وأول منتمي ومانينة على الآية لما تطها أن العائمان ذرائره ما يم بعضيلة المنتم ويجاله المعلم للملائكة وهم مستشاوي مه مع قويهم بنياني الجمل فيها ويستند للعامة أولدانه أن بكرم هذا الذي استخدام بأن يكوم هذا الذي استخدام بأن يستخد لم ملائكة وهم مستشاوي مه مع قويهم المنتف بأن المعلم بأن المنتف بأن يستخد لم ملائكة والمنظم المنظم ملائكة مع عليهم سوئة بارمع قلم لها النظيمي وعلى أسلافهم أو وأو إلى من أسيم طبق قبل يتبار والمنتفية على منافيتهم سوئة بالمنافق المنتفية على منافيتها المنتفق على منافيتها لمنتفق المنتفق المنافق عليه أو الأولى المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة الم

⁽۱) حد العدالين محمد براحد لكامل الرائيسية الاع الدين السعاني سائل سنة ١٩٥٥ مسرونا، الاعتلام (١٥) ١٩ و. و التنورات - (١٩١١-) و

التعات وهو من أبواخ لبديم إذكان ما قبل هذه الآية قد التعراص القابصورة الغائب ثم النظل إلى صحيرا معتكام وأتمي منا التي ندل على التعطيم وعبو القدر وتنزيله منزلة البعسم لتعدد صفاته الحميدة ومواهمه الحريمة واحكمة هذا الالتفات وكونه مون المعظم بعب أند صفرات الامر للملائكة بالمنجود ووجب خليهم الامتثال فاسب أذيكون الأمراص غابة مر الانعطيس الانهامتي كات كدلك كان أدعى لامتدن المأمور فعل ما أمرابه من غيرابط ولا ناول نشعل بخاطره موروداما صلار س الممشم ، وقد جاء هي المرأن بطائر فهذا ، منها (وفلنا با ادم السكن) (وقلنا المبطول) (قلمًا با ناز كوني برياً و (قلما من معدد لمني إسرائيل استكوا الأرض) و وقلنا لهم الدخلوة الناب) و وقلنا لا تعدول فأمت تري هذا الأمر وهذا اللهى كيف تفقيهما الفعل المستدرإلي الممكنم المعطم نغيبه لأن الأمر افتضى الاستعلاء على معآمور فظهر للعامور بصفة العطمة ولا أعظم من انفائعاني والعامرو وبالهمجود فال السمي عامة الملائكة با وقال ابن عماس الملائكة الذس بحكمون في الأرضي ، وفرأ الجمهور للملائكة بحراك، ، وقرأ أبوجعم برط بن القعفاع وسليمان من مهوان مصم الناء إن عاً يجركه النجيد ونقل أنها لغة أزد لسوءة ، قال الزجاج : حاله غلط من أبي جعفو ، وقال الفنوسي : حذا حطأ ، وقال مي حتي از لأن كسرة الناه كسرة إعراب و وإنسا يجوز عذا الذي دهب إلىه أبو حققر إذا كان د قبل الهجزة ساكنا صحيحاً لحوار وقالت اخرج) وقال الزمخشري⁽¹⁾ ; لا يجور لاستهلاك الحوكة الإعرابية بحركة الإنباع إلا في لغة ضعيعة كقولهم ﴿ ليحيد لله ع النهي كالماء . وإذا كان دلك في لمنه فيسامة ، وقد نقل أنها لهذة أزد تسنوما فلا ضبغي أن يخطأ الغاريء بها ، ولا يطلط ، والقاري، بها أبو حعلم أحد الغراء المشاهير الذبي أخدوا الغراب عرضاً عن عبد الله من عباس وغبره من انصحانه ، وهو شبخ ناقع بن أس نعبم أحد الغراء السنعة ، وفد علل ضم الناء الشهها نألف الوصل ، ووجه الثبه أن الهمزة تسقط في الدوج لكوبها فسنت وأصل والناه في الملائكة تسقط أيضاً لأنها ليست بأصل ألا تراهم فاتوا الملائك ، وفيل ضمت لأن العرب تكوه الضمة معد الكسرة لتعلها ﴿ اسجدوا ﴿ أَمْ وَتَفْتَصَي هَذَهُ الصِّيعة طلب إبقاع العمل في الرمان المحقق استقباله ، ولا تدل بالوضع عنى الدور ، وهذا مدهب الشادمي والقاصي أبي بكر بن العقيب واغتالوه العرالي والرزي و حلانًا لشمالكية من أهل بغداد وأبي حنيمة يعتبعيه ، وهذه مسألة يبحث فبهم في أصول الفقة (١٦) ، وهذا الخلاف إنما هو حيث لا تدل قويه على هور أو فاحير ، وأما هنا فالعظف بالعاء بذل على حفيب القول بالفعل مزعيرمهك فتكون الملائكة فبدفهموا لصورمن ثنيء أحوغير موضدع اللعظ فلفلك ببادروا بالعصل ولمربثأ خرواء والمسجود السامرو به والمفقعول إيمانه وحصوع ، قاته الجمههور ، أو وصع الجبهه على الأرض مع التدلل أو إقرارهم له بالفصل واعترافهم له بالمنزية ، وهذه برجم إلى معنى السجود اللعوى ، فلا فإنا من أقر لك بالمضل فقد حضم لك ﴿ لاَمْ ﴾ من قال بالسجود الشرعي قال كان السجود لكومة وتحبه له الله ومو قول الجمهور على وابل ممحود والن عباس كسجود أموي يوسف لا ممحود عمادة أبو فقائحان ومصيه الله فيله لسجودهم كالكحية فبكون المعني إلى أدم^{ردي} قاله الشميلي ، أبرطه تعالى فسنحد وسنحدوا مؤتمين به ، وشرعه بأن جعثه إمامًا بفندرن به ، والمعنى في لادم : أي مع أدم

ردح الكل الكهاب (١٩٢٧)

رس الأمر المدود عن الذي في مداهب المدده (آنه لا بدل على مود ولا على تراج في طل طلب الصل ماصة وهذا من المستوت في الشاعي وأصحيه كان قال إداء فلموسور في البرمال وقال في المحصول اليه الحق واحتازه الأمني والى المناسب والثاني يبد القور والثالث بدل على حوار فر تمري وهذاذ المددهان عبد للعارودي في كناس القصاء ووجهان التجهد فلإستري (١٩٥١ - ١٩٥٩) مواخر المرعد و (١٩٨١ - ١٩٣٣) . المستميم و (١٩١١) . المنتصول و (١٩٥ - ١٩٨١) ، وما معدد شرح المنتج ((١٩٤ - ١٩٥٤) ، اشرح تنفيح التجهور (١٩٥١) . مستمرد (١٩١) ، إرشاء المعمول من (١٩ ابرح تضيح المسرد (١٩٨) .

وجو الطريقينيو تغرطش و ٢٠١٧) (4) انظر تصدر الغرطي و ٢٠١٧)

وفال قوم : إسما أمر الله السلالكة بالسجرد لأدم قبل أن يصلقه فالسجود استثال لامر الله والسجود له ، قاله معاتل والفران يود هذا الخفول ، وقال قوم كان سجوه الملائكة مرتبي ، قبل والإجماع يردحة، الغول ، وانظاهر أن المسجود هو بالحبهة لقولة (خياة المويت، ونضاف ويه من روحي مقدموا لل مساجلين)، ولهنل لا وليل في دلمك لأن للجائل على وكينيه والمنع وأن السجود قان لادم على سبيل التكرمة ، وفال بعضهم : السجود لله موضع العبيمة وللبشو بالانسناء انتهى . ويحوز أن يكونا السجود في «لك الوقت للمشر عبر معرَّم» وقد نقل أن السجود كان عي شريعة من فيننا هو التحية وسبخ ذلك في الإسلام ، وقيل كنان السجود لغير علم جانبزأ يلي زمن بعضوب تم نسلخ ، وقبال الاكتبرون بم ينسخ إلى عصم رسون 🕬 🤃 وروي أنه 🇯 قال في حديث عرض عليه الصحابة أن بسحدوا له فقال لا يبيعي لأحد أن يسحد لاحد إلا ته رب العالمين ، وأن معداً سحد للسي 👳 فنها، عن ذلك الله على عله : قما استعظموا نسبيحهم وتقديسهم أمرهم بالسجود لغيره ليربهم بفلك استغناما صهم وعن عبادتهم ﴿ فسجنوا ﴾ ثم محدوف تفديره و فسعدوا له ١٠٠ أي لأدم فل عليه قول السجدوا لأدم ، واللام في لأدم للتيبين , وهو أحد السعاني السبعة عشر التي لكرناها عند شرح العصدة ﴿ وَإِلَّا إِبْلِسَ ﴾ هومنشي من الضمير في فسجدوا ومواسنتية من موضَّا في تجو هيده المسألة فشرجح المصلح وافعو استثماه منصل عند الحمهور الي مسمود وابن عناس وابي المسبب وفتادة والن جريج واختلوه للثبخ وأبو الحسن ، وه الطبري ، يا قطلي هذا يكون ملكاً يا ثم أطلس ، وله فيب عليه وأبس فصار شيطاناً؟؟ . وروي في دلك أثار عن اس عباس وقنادة وامن حبير ، وقد احتلف في است، فقيل عزاريل ، وفي الجارث؟ ٢٠ . وقيل هو استقاء منقطع وإنه أمو العبن كما أن ادم أبو المشر ، ولم يكن قط ملكاً ؟ قاله ابن زيد والحس ، ورزي عن ابن هباس ، رووي عن ابن مسعوه وشهر من حوشب أاء من النجر الفهن كانوا في الأرض وقائمتهم الملانكة فسلوه صفيراً وتعبيد مع المملاتكة وخوطب معهم(٥٠ واستدل على أنه ليس من الميلانكة بقوله نعائلي (جاعل السلائكة رسيلا) فعم ، فلا يحموز عس السلاكة الكفو ولا الفسق كما لا يجوز على رسله من البشر ، ويقوله [لا يعصول الله ما أمرهم ويفعلون ما بؤمرون ﴾ . وبغوله (كان من النحن) وبأن له نسلًا بحلاف المعاتكة , والمظاهر أن هستنا، متصل لتوجه الأمر على المعاتكة غلو لم يكن منهم لما ترجه الأمر عليه فلم يمع مليه ذم لنركه فعل ما لم يؤمرانه و وأما و جلعل الملائكة رسلاً) و و لا يمصول الظ ما أمرهم) فهو عام محصوص إذ عصمتهم لبست لدانهم إنما هي بحمل الله قهم ذلك . وأما إبليس فعليه الله تعالى الصفات العلكه وألسه تباب الصفات الشيطانية ، ولها ضوله المالي إ كان من الجن م مه ال عارة . هم مبتف من الملائكة يقال لهم المعتالات، وقال من حبير : منط من الملائكة حلقوا من مار وإبليس منهم؟** ، أو أطلل عليه من الحرالاته لا يرى كما سمى الملائكة حنة ، أو لابه بيس باسم ما علب عليه أو بها كان مر عدل ، أو لان الملائكة لسمى حمًّا ، قال أأعنس في ذكر سليمان على سينا وعليه السلام -

 ⁽٩) أخرجه أحسد في المستدرة ١٩٧٤ ع. وأخرجه البرار دقوم البيشي في كتب الإستار ١٩٩١ (١٩٩٤ ع.) و ١٩٤١ ع. والطوائي في الكبير (١٩٠١ ع.) و ١٩٠ ع. والمحكوم في المستدرك و ١٩٠ ع.) . وصححه ورفقه الذمري

 ⁽۳) فاوم السيوطي في فشر السنور (۱/۱۵ و) وجواه لام الي الدينا في مكايد الشيطان و بن أي حالت و بن الأشاري في شاب الأصداد والسياني في الشعب عن ابن عبلين.

⁹⁵ تكره طلبيوهي في الدن "ششق (97 و 9) وجواه لاس كي الدنيا في مكاند استيقاق ومر أني ساند و بي لاساوي في كتاب الإستناد - دريبهافي في القدمة عن ابن حياس وعراد كلفية لاس جريز عن فسندي و (19 ×) .

⁽¹⁾ دکره البرطني تي تعميره (۲۰۲۹)

٥٩) ادكوم القرطاني في المسترم و ١٩٣٧ و

⁽١) حكوم العرضي في عسيره و (٢٠١٤) . (٧) حكوم اللوطن في تنسير و (٢٠٦٤)

The Not Application of the control o

وسأنبر منامسة فنديج مجامشينة أأر وجياسة فسنبه بتدملون محاثهم

في أبي في منتاج وأنف من السجود لاد، في و سكير في تكبر وتعاصم في تدم ، وقده الإياه على الاستكبار وإن كان الاستكبار وان العلوب وهو التعاصم وينشأ عنه الإياء من السحود اعتباراً بعد ظهر عام أولاً وهو عاد مستكون المستكود علم عالم على الاستلاف الذي تذكره في يدار شما القر والتعصيد و الإنجاز منه بالد ترك المستكون عند الله المستكون على الاستكاف الذي تذكره في يدار الدستك أو باشت الإنجاز منه بالسخانية ، والدي يزدي هذا المستركة الإنجاء من السحود والمستكل بالدي يتربي في الاستكاف المستكل في المستركة والدياء من والمستكل بالإنجاء من السحود من المستركة والمستكل المستكل المستكل المستكل المستكل المستركة والمستحرد عبر قائد و وسعيد الشراء أن الاستكان المستحرد عبر قائد و وسعيد الشراء أن المستركة وإن النظام المستحرد من عبد المستحرد والمستحرد من والمستحرد والمستحرد والمستحرد من والمستحرد عبد المستحرد والمستحرد المستحرد المستحرد المستحرد في المستحرد المستحدد المستحرد الم

أبي عطية والتكب لأيجرن بالمنة السافية فالصن والتكبيف معاملة

والنظوير التي السندود وأمن من لامدال ، التوجية التي مصاحه النطق ولهما بحرع ما بعاء إلا كما يعرع المعلل السندى قال تعامى ويأمر الله إلا أن يتم نوره ولا مجور صوبات إلا زيداً على أن يكون استناء مفرعاً ذان إلا الا تداعل هم ا وقائل الشاعر ال

ألمسي السألة إلى حدثونة وتعسمت الفعافكة مقبارت وتعافلتراه فسافيات

و و أبن ربت مشرع أطير من قد يبطئه و لان على الشيام عن الشحص قد يكون للحق أو نبره فإذا فلك و أبن ربت مشرع أكثر عنه على طريق الاعتلام والأدة منه و فلذلك جاء قواء نعائي (أمن) لأن مستاه رسس لا بدل ولا على أه تم يسجد عنو أشعر عليه بحر أن يكون نخلفه عن المحود لأمر غير الإيام دنس حس حبب كوبه لم يسجد وهو الإداد ، لأنه في وكان من للكافرين في قبل كان بعض حبل رومل على بايها الى كان من عبد غلا لاء لا حلاف أحد كان عالماً بالله في كان على أن كان من عمر الله سبكون عن أكان به كان له لا حلاف أحد عالم المائلة على الله المائلة على المائلة الأمر عالم المائلة على الأكبر و كذلك الأحس و وأبه المائلة الأحس و وأبه المائلة المائل

وفد فسد العسة الكفارالي .

^{() (} 0.87%) distributed the problem (0.08%

كافر بقلبه ولمسانه كالشعرية ، والمنكرين رسالة النبي 義.

وكافر بقليه مؤمن بلسانه وهم التعالفنون .

ومؤس بقلبه كاقر بلسانه كفرعول ومن ذكر سعه فلا يتكر الكفر مع وجود للعثم .

وقد استدل السعنزلة بهلم الآية على أن المعصبة توجب الكفر أ

وأجهب بأنه كافر منافق وإن كان مؤمناً فإنسا كفر لاستكباره واجتناد كونه محفاً في ذلك النمرد ، واستدلاله على ذلك بقوله (أنا خبر منه) ، قال الفشيري لما كان إمليس مده في دلال طاحته يختال في مراد موافقته ، سلموا له ركبة التفام واعتقدوا فيه استحقاق الدخصصي فصار أمره كما فيل :".

وَكُنَاتُ مِسَوْحُ الْمَوْمُسِلِ أَرْضُر بِنْفُنَا ﴿ فَهُنَّتْ بِنِهِ رِبِيعٌ مِنْ النَّبْنِ فَاسْتَعْفَا

سئل أبو الفنوح (٢٠ أصمة أخر أبي حامد الغزالي (٢٠ هن إبليس ، فقال لم يدر دلك السسكي أن أنفاقير القضاه إذا سكت أدمت ، وتبسي الفعر إذا زقت أصمت ، ثم أنشد : ر

وْكُمُنَا وَكُمْ فِي مُسْمُوهِ مِنْ الْهَسْوَى ﴿ فَالْمُنَّا فَارْهَامُنَّا فَلِكُ وَرَكْبَ

﴿ وَقُلْنَا يَعَادُمُ أَسَكُنَ أَسَدُوزُ وَجُكَ أَلِمَنَةً وَكُلَا مِنْهَا وَغَدُا حَيْثُ شِنْشًا وَلَانَفُوا عَنوهِ الشَّجَوَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّلِلِينَ ۞ ﴾

اسكن ، أقم ومصدره السكن كالرحمي والمعنى راجع إلى السكون وهو عدم الخركة وكأن السائن في الكان لفيته واستغراره فيه غير متحرك بالنسبة إلى عوره من الأماكن . ﴿ رَهُوا أَ فِي واستعالتِ الإعباء فيه . قال اهرة الفسس .

يَنْفُضُنا الْفَسَرُهُ فَيَوَا فَعَاصِماً ﴿ يَنْفُنُ الْأَمْدَافَ فِي طَيْنِ وَفَلَا

ونسيم نسكن الفني ، وزهم يعض الناس أن كل السم فلاتي حلفي الدين صحيح اللام يحوز ميه نحويك عبد وتسكينها ، مثل بسر وبشر ، ونقر وتقر فاطلق هذا الإطلاق ، وليس كذلك بل ما وصبح من ذلك على وقل يمنح الدين لا يجوز مهه التسكين تسو السُخر ، لا بقال فيه السُخر ، وإنها الكلام في فيثل البمنوج الغاء الساكن الدين ، وفي ذلك خلاف ذهب التصريون إلى أن فنج ما ورد من ذلك مقصور على السماع وجرمه ذلك مما وضع على لغنين لا أن أحد عما أصل للاخر ، وذهب الكونيون إلى أن معصه ذر لفنين ويسفيه اصله السُمكين في فتح ، وقد المناز أبو الفنج مذهب الكونيين والاستذلال مذكور في كتب النحر ، (حيث) غرف مكان مبهم لازم الظرفية ، وجاه حره مين كثيراً ويفي . والضافة لذى إليه قليلاً ، ولاضافتها لا يتعند منها مع بعدها كلام ، ولا يكون طوف ومان خلافاً للفراء ، ولا تصف إلى السمين نائبة عن ظرفين نحوه فريد بدعيت عمر ، وخلافاً للكرفيين ، ولا بجزم بها دون ، ما يحتلافاً للفراء ، ولا تضيف إلى السمين نائبة عن ظرفين نحوه فريد عيث عمر ، وخلافاً للكرفيين ، ولا بجزم بها دون ، ما يحتلافاً للفراء ، ولا تضيف إلى السمين نائبة عن ظرفين نحوه فريد عيث عدم ، وخلافاً للكرفيين ، ولا بجزم بها دون ، ما يحتلافاً للفراء ، ولا تضيف إلى

 ⁽٧) أم العناج أسمد الملفي بحد أقدى عليه هيد عليه الوحظ والديل إلى الاستطاع والعيانة توفي غروبين في حدود سنة عشرين وخدسطانة و وقبات الأحماد (١/١/١٥) ما العبر (١/١٥) م.

 ⁽⁵⁾ حدة الإسلام بين الدين أبو ستبد محمل بن محمل العلومي المراكي بالبياء لشوح الصدور وتحي الغرس تولي بطوس صبيحة من الاثنين رامع على حمادي الاسراء من مجمل بحمل من ومعرفهم وصبيران منذر وفهات الأعهاد (٣٩٩/٤) م طفات الاسبول (٢١/ ١/ ١).

الدينو و خوات د المورو وبالدهر كان الثلاث ، وحكى الكسائي أن إعرابها ثقة بني وتعتف على أحوه الحركات السلامة ، ويجود و خوات د المورو وبالدهر كان الثلاث ، وحكى الكسائي أن إعرابها ثقة بني مقعس ، ه العربان و مسروف وهو الدنو من الشيء ، و هنان هذي بني مقعس ، ه العربان و مسروف وهو الدنو من الشيء ، و هنان هذي بند والاستفاد منها ، وفائوا ، د من الشيء ، و بعد القواد والده و منبة على القائوا ، والمائية المناز والمعروف على المرك نكسر النبي وإبدال العجم باه مع كسر الشين وطمعها سفول ، وحالف أم الفتح في كون فياء بدلا وقد الحلما الكلام على وقت في نائيفا كتاب و التكميل لشرع التسهيل و والشجر ما كان عمى منائل ، والمنعوب النبي والمنافرة ، وحالف المنافر ، وعلى الشيء من عمر موضعه ، تم بعائل على الشورك ، وعلى الشيء والمنافرة ، والمنافرة ، في تنافل وعملة واحم إلى النفص في موضعه ، تم بعائل المنافرة في وقولنا يا أمم على المنافرة في وقلنا يا أمم المنكل أنك والوجيك الجنة في الايه في طرفوعها سب برول سمى .

وسبينها لما قبلها الداخه لها لموساهم برئ الدام وبإسحاد المعادلة الداخ بالداخلة المعادلة الداخلة المستهاليا قبلها الداخلة الما المستهاليا المحلول على الجمعة السائم فيها ، إن شاء الله ، (وقله) معلوف على الجمعة السائمة النهي عن وله نعائي (وإذ فله) لا على قلما وحده لاحتلاف ردانهما، ومعمول الفول السائي وم يعده ، وقائمة النداء ، فيها السائم والمعنى أن يحمل لها سائل وهو الأمر بسكني البينة أن المعنى والإدن فيها مثل (ويقا حللتم فاصطلاف) ، (ولا تصبب الصلاف النبية ، قالوا الرممني ولا المعنى والاحتراب في المواضع الطبة لا تذخل نحت الثمان ، وقيل هو أم وحوب وتكليف ، وأنه منتشر المهاجة وهو الأنهاج ويكل بالمواضع المعادة وعلى ما هو تكليف والأمر بالبيكي وما معده متنشل على ما هو إناحة وهو الانتماع بجميع نعيم المدنف وعلى ما هو تكليف وهو منعه مو نباول ما نهي عنه ، (وأب) لوكيد لتحسير المستكن وغي السكي ، وهذا احد المواضع التي يستكن فيها الشمير وحوبالان ، وزوهنك) مطوف على ملك «نصير المستكن وغي السكي ، وهذا احد المواضع التي يستكن فيها الشمير وحوبالان ، وزوهنك) مطوف على ملك «نصير المستكن وغي المان المعلمي علم تأكده بأست ، ولا بجور هند الصربين المعلف عليه وزن تأكيد فو حصل يقوم وزيد و وأبيان المعلمي على نائل الصمير من عيو توكيد والمعطوف ، وما سوى المحوين والمعويين والمعويين على ما هم الكوفين المعلمي على نائل الصمير من عيو توكيد والمعلوف على دائم معون والمعويين والمعويين على ما هم الكوفين المعلمي على نائل الصمير من عيو توكيد والمعلول على المحوين والمعويين والمعويين على المحوين والمعويين على العسير المستكن في 1 اسكن) ويكون إداد لا من عطف المعروات ، وزعم معي

ولاي الطر الوهجيب (١٩٠٧)

⁽¹⁾ منصل المتواضع على سنكن فيها الصنصر وجوباً ولعي مراجب الاستاق ما لا ينحل منعاد الطاهر وهي الربعة

ا كابل العلمي فأمر للواحد المحاطب كالومل ملادا بن أساد وها الصمير لا يجوز إيران لا يجوز محله الطاهر علاقتون ، الحل ويد وأن الومل أمك واسكى أب فألت بوكيد لتصمير المستتر وعلى ذكر المصلف وحمه الطاوي كان الأمر لواحية أو لاليس أو لجماعة بود الصمير بعو احمرين والمرام اواصولي

الثاني (العمل المطَّارع الذي في اوله صبرة نامر آوانق والتشاير (أنا (ولد قلت (أوانق أنا وكاب) أنا : فكبدأ تنصيب المستنو الثالث (تعمل المصارع الذي في أوله الموت بعر « بعشط ه أي . حان

الوابع - الدين منهمارع الذي في في الزلداك، لحلف بواحد بعنو الشكر والي ـ النداع. وقد عمم ذلك من مالك يقال

الناس أنه لا يجوز إلا أن يكون من معلمه الحمل ، النضير واولتسكن ؤرسك مان وسدت واونتسكن مالدلالة السكل هنجه وأني مطائر من مقا البات تنجر (الاسطمة بحق ولا أنك) وبسوا ، وانقوم أنك وزيد واونسوا ، الدسلوا ولكنو وأخركه والوله :

بُطُوْفَ فِي مُدَادِ قُدُمُ يَدَافِي ﴿ وَزُو لَاهُ وَمِ مَدَاءَ وَالْمُدَادُ وَالْمُ

إذا الترساء عدلاً لا توكيداً هو على إصحاء معل تطليره عدده والا تسته الده و . و ، يعزم ريان و ، ليدس أولكم وأخركم ، و و ، يأوى دير الأمرال إلى أحم أنه المسجرج دلك من على كلام سيبويه ، وليس تساوعم أنا يل على سيبيه على مسالة المعلف في الثابة كما دهب رقم الميون و أما ما يقتح أن يشركه السطية فها المستعمل المعلم و يقال و معات وعبد أقد و . و و أمال وعبد أقد و لل تمثير المعلم التيان المنطق المها المستعمل المعلم و المنازعة و المنازعة أن المنازعة و من المنازعة على وحل الدهب الديان وراك عنائلا) و ر (السكن المستعمل المنازعة و المن

ونوحه الأمر بالسكني على روح أدم دليل على أنها كانت موجودة قلة وهو توثر بعض المعسوري ، أنها خلفت من وقت علمه أنذ الأسماء وأسلم عو إيجاء ، يام ومة مخافت من ضامة الأقصر قبل دحول البحث ، وأكثر ألهم النفس كها حلفت بعد دخول أدم وبحث ، استوسش بعد على الليس وإغم حد من الحدة لنام فاستيقط فوجدها عند وأسم قد جنهم الله من ضلعه الأسم ، قسالها من ألف 9 قالت ، أمواق ، هذا وأم حنفت الاقال : تسكر بيل ، منفقت له المبلائكة بنظرون منه علمه ما أسمها أم قال مؤلف قانوا لم مسيت حوام ، مال لامها حلف من شيء على ، وهي هذه القصة ويادات ذكرها المصروف لا تعرف دكرها لأمها بيست منا يتوقف عليها مدلول الأم ولا أمسيرها ، وعلى هذا ، قبل يتوجه المعلمات على المعدوم ، لاله في علم أنه موجود ويكول مع قد سكى البحد أما خلف ، شراء مثل المنكي تسكل غلومه ومامكش بالقرام في الحدة ، وقد تكف بعض القائل على أمكاء شبكي «معمري والرفي ودكور كالام

۱۹۵ البيت بن اتوام لترج من سنهر الطائي شرح ديوان المعياسة ۱۳۵ (۱۳۳) در وازد و تدپايي دور الامان دو علي شرع شراعت التسمين ۱۹۸۶ و ۱۹۷۰ و الموثاف والمستلف اللاماري و ۱۶ ع

⁽⁴⁾ وا أمو حدد في طاء على قول من منك وسمه تهم حيث حمل عقد، واليميز وان أمر مشتر القول المجري في محول منكل أ أحد وروحاد المحق إن العظم على الاستير والمستو وقدوه الذا من مالك وحدد من عطات المحل و الأصلي ، فتسكل وحدد وقدا قد في الالا تحتج حرولة أند أن إن الانقدام والانتخاب أن مرفع فعل الأمر الايكون طاهراً ودراوح الفعم المصرح في سود الا يكون عراجيها المذكفين .

لهال المراسي . لا معموز السائل وووحظ ولا الدهب در لك إلا من صرورة النهم قيما لان

الحسائد والأصيبات وزهن بنهادي المستحيح الأستاخ فيستنس وبنيج العامض اللياء و ١٩٩٥ له الوقيات القريبا و ١٩٧٧ لها لذاته الرائز على ١٩٧٥ لها

⁽٣) مند وهم العمل أن هذا إلى يهم من قبل أو هذا الإصبيو بني على العمل المستقيم الديارات المخفر عصمراً غير المدن من عالم إذا مدام وحيث المنظم وعيد المنظم وعيد منظم وعيد منظم وعيد المنظم عدائم المنظم عدائم المنظم المنظ

اللفقهاء مي وللدو احتلافهم حيل فيم قوم تعالى و اسكر أنب وروحك الحنة لان وليس في الايه ما بدل على شيء معد ذكو . إذ الجدة) قال أبو الفاسم الشلحي وأبو مسلم الأصبهائي كالت في الأرض ، قبل الرص علام، والهبوط الاشفال من نفعة بلي بقعه كما في قوله و العبطوا مصراً بم لأنها تو كانت دار الدفقة للما لحمه العروز من إلحبس لمفوله عمل أدات و ولان من دسل هذه الجاند لا ينعرج منها تقوله و وما هم سها مسخر عين ؟ . ولان إطيس منطون فلا يصل إلى حثّ التعلم ، ولان دار الثواب لا غني تعيمها لموه (أكلها دائم و . ولامه لا يحير من حكمته أن بنديء الحاق في حنة يعاهدو . ولان نزاع في أنه تعالى حلق عم في الأرس وتم يدكر في هذه القصة أنه غله إلى السندة ، ويوكنك غله إلى السنعة فكان أولى ...؛ ثم كانه من أمصم النعس، وقال اللجماني : كانت من السعاء السامعة الفوته و العنظم! } . الم الهموط الأوال كان من ذيك فلسماء إلى السمياء الأولى ، والهموط كاني كان من السماء إلى الأرض ، وقبان التجمهور هي أن المسالة وهي والر التوارين إلى الألف واللام في اقتمة لا تعبد العموم ، لأن سكن سموم النجال محالب قلا بد من صوفها إلى المعهود الدبايق والدمهود دار الثواب ، ولانه ثبت في الصحيح في محاجة أنح مرسي فقال ، يا أقم أنت أسقت سيك والمرجنهم من اللعند. ولمبريناوعه ادم في ذلك ، وقبل هي السماء وليست دار النواف بن هي حية الحدد ، وقبل - في المسماة جمه صوادتر الكراب وغير حبة الغالمتان وارد قوله من فالدايها سنان في السماء با فلم يصبح أن في السماء بطابين عمير بسكان أنجلف وما منتقل بدمن قال إنها في الأرص أأفوته تطالي (الاستحموق فيها لغوا ولا تأليماً ، إلا قيام سلاماً صلاماً وإنه إلولا لغنو فيها ولا تأتيم من وما هم منها بمحرجين وإن وقد لغا إسلس فيها وتنسب وأنحرج عنها العم وعواس ولابها لو قابت دار الخدر لعا وصل إليها يعيس ، ورسوس لهما حتى الخرجهما . ولان جانه العلد دار عبيم وراحة ومست بدار تكليف يا وقد يكلف أدم أن لا يأكل من الشجرة ولاي إبليس قاد من لحق المحتوفين من نام المسجاء واوقد نعل أنه كان من الحزر الكمار الذين طردم في الأوص ، ولو كانت حنة الحاد فعا يحلها ، ولأنها محل تطبير فكيف بنعسن أرديهم فيها المعبدان والمتعالفة وينعل بهاعير المطهرين وأحبب عن لأبات لنها مصفونة عمي خالهما معد دخول الاستقرار والمعشود با لا على دخوتهم على سبيل العرور والجواراء فلما نميح دخوب رسول الله 🗠 العمة في 🕬 المعواج رفي هوهان وأنه والعالمي حديث الكنوف " ، وأما دحول إيليس يبها فلتحود تسليط لا يكرب ، ودلك إن صبح ، فلاوا : الصحيح أنه لم يدخل النحة بن وقف على مايها . وكالمهمة وأراد الدخول فردته النحرلة . وقبل العجل مي حودت الحية ممسراً ، وأما كوبها ليست دار تكاليم، فذلك بعد وجولهم فيها للإمامة المستصرة والحزاء سالأعمال الصائحة . وأما الناعول الذي يعقبه الحروج بسبب استحافة . فلا بناهي التكنيف ما لا يكتوذ طالياً منه ، (وكلا) فليل علي أن النخطات لهما بعد وجود حوًّا، لأن الأمر الآثان للمعدوء فيدمعد إلا على انسمو وجوده ، والأصل في ا كال ا أؤكل الهمرة لأولى هي المبحثلة للوصلي ، والنائم هي فاء الكلمة فجدفت الشيمة لاجسماع المثليل صدف شاروا فوليت عمرة الوصل الكاف وهي متحركة وإنما احتابت للساكن فلعا بالد موجوب العلاي ؛ لت هي (قال) اس عطبة وعبيه . ومذهب المون مزار كلاع للامر النهبي الملامد . وهدا الذي ذكر ليس على هريفة البصريين فإن فصر الأمر عبدهم مسي على السكون والإد الصال به صمير بازار كالبت حرقة احره مناصة للصبس فتفوق كلي وكلا وكموا وفي الإباث ينفي ساكنا يحواه كني دار وللمدل حكم مير مدا فإما كان مكذا معولة والإكلاع لما تكن فيه لوب فتحدث للامره إيسا بكون ما دكره على مفعب الكوفيين حدث وهموا أن فعل لام معرب وأن أصل كل الكافل والمرعرات فيدمن النعشف بالتعريج إلى ألا صاركل فأصل بملا لتادج ، وكان قبل عسول لام الأمراعليه فيه موثاره كان أصنه مأكلان فعس فولهم بشر لول ابن عطية إن

______ و در آمر بعد البعدادي و لازمودي و اعتب الكسودي بالدائمية والقرامة في القصوص و ١٩٣٥) ، ومسام (١٩٣٠) ، في الكسوف الاسا منافذ الكسوف (١٩٠٥) و

المون من كلا حذف للأمر ﴿ منها ﴾ الضمير عائد على العبنة ، والمعنى على حذف مصاف أي من مطاعمها من لمارها وعبرها ودل ذلك على إماحة الأكل لهما من البجنة على صبيل التوسعة إد لم يحضر عليهما أكل ما إد قال ﴿ رَفْدَا ﴾ والجمهور على نتح العين ، وقرأ إبراهيم المخص ويسين بن وثاب بسكونها وقد نقدم أنهما لعناد ، و نصاب (رهدا) قلوا على أنه بعث لمصدر محذوف تقديره والكلُّا رعداً و . وقال ابن كيسان . هو مصدر في موضع العال ، وفي كلا الإعرابين نظراء أما الأول فإنا مدهب سيويه يخالف لأبه لا بري ذلك وبناسنا، من هذا النوع ببعث منصوماً هلي المحال مي العمسير العائد على المصادر الدال عليه الفعل ، وأما الشلي فإنه مقصور على السماع قال الرجاح : الرغد الكثير الذي لا بحضك ، وقال مقاتل الواسع ، وقال مجاهد الذي لا يحاسب عليه (٢٠ وقبل السائم من الإنكار الهني يغال زعد عيش أعترم وربقه بكسر اللبي وصمها إفا كأسوافي زوق واسع كثيب وأوغد القيوم أسطيها ومسلوواهي رغدمن العبشء وفيالوا عبشة رغه بالسكون أبضاً ﴿ حَيث شنتما ﴾ أباع لهما الاقل حبت شاه ظم يحظر عليهما مكناً من تماكن الحمة ، كما لم يحظر عديهما مأكولاً إلا ما وقع النهى عنه ، وشاء في ورنه خلاف فنقل عن سيبويه أن وزم فهل كسر العين فنظت حركتها إلى الشين فسكنت واقلام ساكنة للغميير فالتغي ساكنان محدمت لالنفاء الساكنين وكسرب الشيي لنابل على أن المحذوف هرباء كما صنعت في بعث ﴿ ولا تفريا ﴾ مهاهما عن القربان وهو أبلغ من أن بقع النهي عن الأقل ، لأنه إدا نحق عن القربان فكيف يكون الإكل منها ، والسعني لا تعرباها «لاكل لا أن الإباحة وقعت في الاكل ، وحكم بعض من عاصرناه عن ابن العربي يعني الظائمي أبا بكوب قال سمعت الشاشي في محلس النضو من شميل يقول ، إذا قلت لا الغرب بفتح الراء معناه لا فليس بالفعل . وردَّا كان يصبح الراء كان مصاء لا تدن . وقد تغدم أن معنى و لا تعرب زيداً و لا للدن منه م و وفي هذه الحكاية عن بن العربي من التخليط بالبنججة من حاكيها ، وهو قوله سمعت الشائلي في محلس النغم مِن شميل وبين النضر والشاشي من السنين مناولا ، إلا إن كان ثُمَّ مكان معروف بمجمى النصر من شميل فيمكن ، وقرى ﴿ وَلا يَقُرُ مَا ﴾ مكسر الناء وهي لفة من الحجازيين في فَعَل يَفْجِل يكسرون حرف المضارعة الناء والهمزة والنواب وأقترهم لا يكسر الياء ومنهم من يكسرها وافإن كان من باب بوسل وكاسر وفاتح مع إفرار الوار وقابها ألعآ ﴿ هَلْهِ ﴾ إنسارة الحاضر الفريب من المخاطب ، وقرأ ابن مجمل (هَذِي) بالباد ، وقرأ الحمهور بالهاد ﴿ الشجرة ﴾ معت لاسم الإشارة ويعتمل الإشارة أن نكون إلى جسل من الشجر معارم ، ويعتمل أن تكون إلى شحرة واحدة من العشس الممطوع وارطفا أظهر لأن الإشارة لشخص ما يشار إليه واقان امن مسعود ودس عباس ونهن جبير وجعلاناس هيروا الله إلى الكرم الله والدلك حرمت هيها الحقير الله وقال ابن عباس أبضاً وأبو مالك وقتادة : السنية ، وكان عبها تُحَكِّني البعر أحلي من العسل ، والين من الزيدا؟ ، روي ذلك عن وهب ، ولما مات الله على ادم جعلها غذاء لبنيف فالدبحض الصنحابة وقددة . التين (من وقال عليُّ شجرة الكانور ، وقال الكلبي : شجرة العلم عليها من كل لوث ، وفي أكل منها علم النجو والشوء وقال وهب : ضجرة النجلد تأكل منها المعادثكة ، وقال أبو العالية : شيعره من أكل منها

⁽¹⁾ ذكره السيوشي في الغدر الستور وهر د لاس جريز واس أبي حدم (١/١٥) .

⁽٣) مطاقين غيرة أنصم الهادوقت فك وسكون الباد ابن لي ومسايي عيدوان ما ذاين بمراد بي مجروع المجاز ربي. ابر الدعاي دلد مسحة وقال المجني دليني عنة أبطلامية (١٩/١/١)

 ⁽٣) فكره السوطي في الستور (٥٣ (٣) - ١ عراه كنيد من صنية ويتن مويز وأمن المستان إلى حكتم عن إبر عباس
 (٥) فكره السيوطي في المدر قسلود (٥٠/ ١ - ٥٠٠) . وجراه الأمن عويز وأمن أبي حائم وفي الشيخ ويتن حسكور من طوق عن من حياس

وحراء ايسناً لاين سرير وامن أبي حجاتم عن وهب بن سنة و ۱۳۶۵ تر ۱۳۵) . وهم الاكتراض على القار المسترر (۲۰۱۵) ، وعراء لاين جرير على يعمل الفينجانة وحراء أيضةً لاين أبي حالي عن علي

احلت ، وقال بعض أهل الكتاب . شجرة المنطق ، وقال أبو مالك ؛ التحلك؟ ، وقيل : شجرة المحنة ، وقيل : شجرة لم يعلمنا الله ما هي ، وهذا هو الأفهر إذ لا يتعلق بعرفانها كبير أس ، وإنسا المفصود إعلاصا أن فعل ما عهما عنه سبب تلحقومة ، وقرى، الشجرة بكسر الشهن حكاما هارون الأعور عن بعص الفراس، وقرى، لبشأ الشّيرة بكسر الشهن والياء المصوحة بعدها ، وكوه أبو عمرو هذه الفراءة وقال بقرأ مها يوانو مكة وسودانها ، ويشعي أن لا يكرهها لانها لنة متقولة فيها ، قال الرياشي مسحت أبا زيد يقول كا عبد المعضل وعنده أعواب قفت انهم بقولون شيرة فقائوا معم ، فقلت له : قال لهم . يصعرونها فقالوا شيرة ، والشد الاصبعي : ...

تغنيئة ليلن الأنام عبنزة

وفي مهى الله أدم وزوجه عن قربان الشجرة دليل على أن سكاهمه في الجنة لا تدوم ، لاد السخلد لا يؤمر ولا يمهى ولا يعتج من شيء ، فإ فتكونا في معموب حواب النهي ، ونصبه جند مسويه والبصرين بأن مضمرة بعد الغاه وعمد الشعرمي بالفاه نصبها ، وعند الكوفيس بالخلاف ، وتعرير القول في هذه المداهب يذكر في كتب النحو ، وأجاروا أن يكون (مكوبا) معروماً عطفاً على (تقريا) قاله الزحاح وعيره ، نحو قوله : م

مَنْ لُكُ لَيْهُ صَارِكَ وَلا تُنْجُنِهِ مَنْتُهُ ﴿ فَيَخْرِكُ مِنْ أَمَّا لَلْ أَفْظُوا فَخَرِكُ فَ

والأون تغير لظهور السبية والعطف لا بدل عليها فر من الظالمين كه قبل الانسكاء بإسراحكما من الاستجماع أو العبد إلى
دار الشفاء ، أو بالأكل من الشحرة التي نهينما عنها ، أو بالفقيحة بين العلا الأعلق ، أو معاجة إليس ، أو بعمل
الكبرة ، ذال الحقومة ، أو بعمل الصغرة قاله المعترفة الوائر الاعلق ، في عليها من المعرفة والمعارفة والمعارفة أو بعمل
أو بحظ معلى النواب الحاصل ، فإنه أبو عائم ، أو بزل الأونى قال فرم هما أو أن من طلم عسه من الادبين ، وقال قول
كان فيلهم طائمون شبهوا بهم وتُبدُوا إليهم ، وفي فراه (فتكونا من الطلمين) دلالة على أن النهي كان على جهة
الوجوب لا على جهة الندب ، لان تارك لا يسمى فقائماً ، قال يعقل أما الإنسان الذي يقبل بالمعتل عنه السكرد
إلى المعتل ، وما زال أدم وحد بكل خير ربكل عاقبة ، فلما عامه الشكل والرب ظهر إليان الفتة واعتاج المعارفة ، وعن بياكن حواء أطاعها فيما أشارت عليه من الأكل ، فوف فيها وقع ، ولقد قبل .

فاه فيهيئم فين سيسي الأم 💎 مسيسوم يُستسان بسيأسنسان

وقال انقشيري : كل ما منع منه تونوت دواعي ابن ادو للاقتراب منه ، هدا أدم عليه السلام أبيع له الجنة محملها وميي عن شحوة والحاة فليس في المنقول أنه ما يدو إلى شيء من جملة ما أبيح له ، وكانه عبل صره حتى داف ما نهى عند ، هكذا عملة الغالق ، وقال : نبه على عاقبة وخول أدم الحنة من ارتكامه ما يوحب حروجه سها ، قوله معانى (أب جاعل في المرتبق ، خوافي عليه النداء يا أدم ربا أدم فأسمى وقد نوع هنه باسه ، وسلما استشاسه ، والفقارة لا فكاس ا وحكم نقد الإيطار عن وسلما استشاسه ، والفقارة لا فكاس ا وحكم نقد الإيطار عن ، وقال الشاعر : ...

المنأه الزغيلي مسل يستبينية يستكسروا السياسيل المنأوك وراخسوا كسأسساعيس

⁽١٥) وقاره السنومي في مقر الصنور (٣/٩)) . وهراه لابن أبي هاتند عن الشبح هي أبي فالك

• أران دور الرائل وموحلور الضوء بقال ولت فدمه ، وزيت به الدول ، ودولل هي الرائي والنظر معنان . وقوال من الروان وأحدة المناجة ، والهمرة في كلا المعلى للتعدية ، والهيوط دهو المرول مصدر حيط ، ومصارعه بهيط ويهلط بكسر الله وصمهه ، والهيوط بالفتح موضع الرول ، وفان المعضل اكان بهيوط المتروح عن البلده . وهو أبصه الدمول لهما من الأضداد ، وبالذل في الحطوط المدرلة محاراً ، وفها قال العرام . الهيوط الدن قال لهيد . .

إنَّا يَشْطُوا يَهُمُعُلُوا بَوْمَا وَإِنَّا أَمَّا وَا

(معضى وأصله مصدر معنى يعلمي بعضاً الى قضع و ويطنق على الجرواء ويقابله كل و وهما موسات تصدور الحال متهدا و ويحود بقيد الإصافة و فالدك لا كال طل الحال متهدا في قصح الكلام وقابلة على المرت بيعص فتما أو ديكي حال و يبدى فهد الإصافة و فالدك لا كال طل علهما الأهاء والام والذلك تحقايا أن الفاسم المال على من الكل موارك ويعد الصدير على المعسل وإذا أرعابه معم عفردا ومجموعاً وقديداً أن وقديك الفخر والمحال والموصف بجور إفراده إدائك وحمده و داخيره من المحال المخالفة وعلى المحال المحالية على المحال المحال

الجناهات فسليله فحلن عبيسين شرؤان المشارقان فحال فبرارة فبالسلاميس

واستعمل فيه يسمى فعل استقر وفر يسمن ، 4 استاع ، اللغة وهو مأموة من ضع النهاز إذا رافع ، فينطفن على ما يتحصل للإسان من وقيد المستهديد ويطفق على الرائد وعلى الاستفاد ، وقد وافعا استبيخته به منهم) وتكان المستعد وعلى الكسود والمستعد والمناسبة ، وعلى الكسود والمستعد والمستعد المستعد الكلود المن المستعد الكسود والمستعد المستعد المستعداد المستعد المستعد

 ⁽⁴⁾ مد وحمو بر إسحاق أو القامد الزحاجي صدعت بحمل بومي بطوية في وحمد ب اسع مقلال والإنتيان المدينة و ١٩٧٤ ع (4) الإنجابات الزحكة في الارهم وسطر والي الراز وتبوت المدن العرب و ١٩٥٤ ع)

- والدغى وا¹⁹ بعمل من اللغاء محواتصدى من العدواء طالوا أن يدعمي السقيل، ومنه تلفى ولان فلاماً استقبله ، ويتاغى - الوسمي - أي يستغلم وياتحد ويتلفه ، وخرجها لنافق الحجيج مستقبلهم ، وقال الشماح :

رَقُ مُا وَرُوعً وُعِينَاتُ بِيضَافِينِ السَّفَامِ مِيرَافِةٌ بِالْبِيمِينِ

الشوقسقات آيست كنهنا فعنزفتها المستشق أقسؤام ودا اأم الأساسية أثا

ووزنها عبد البغيل يسبويه فقلة فاعلت النبي وسنعت اللام خاوداً والتناس العكس ، وعبد الكسائي عاعده هذات لمين لكلا يلزم فيه من الإدعام والرم في دانة فتلقل ، وعبد القراء فعلة فاعدات النبي ألفا استفالاً للنضاعت كما لها لت في موراط وديوان ، وعبد معص الكرفيين فعلة استغل التصنيف نقلت الغول ألفا لالكسارها وتحوك ما فيها ، وهذه سناة ينهي الكلام عبيها في علم النصريف ، و الصحية و الاموان صحب يصحب ، والاصحاب حمع صاحب ، وجمع عامل على أفعال شاة ، والصحة والنسخانة أسماء حموع ، وكذا صحب على الأصح حلاماً للاخمش وهي يعقلق الاقراق في ومان ما فو فلوائهما الشيعال عنها فه الهمزة كما المام في و أول وللنصية ، والمعنى جعلهما ولا باغواله وحملهما على أفوائز ومصلا في أولة ، هذا أصل منزه الدائم ، وقد تأتي يمعني حمل أساب الفعل فلا يقع إد داك المعل ، تقول و أضحك ويداً فيهاك ، ولا أيكية فيه يكن و علت له أساب الضحك وأساب النكاء عما ترتب على قطك صحك ولا يكاني ، والأصل هو الأول وقال الشاعر : أي حملت له أساب الضحك وأساب النكاء
عما ترتب على قطك صحك ولا يكاني ، والأصل هو الأول وقال الشاعر : أي حملت له أساب الضحك وأساب النكاء

فَيْهِنْ يُسِرِلُ اللَّهُمُ مِنْ حَالِمَ مُنْهِمُ ﴿ وَمِنْ رَبِّهِ المُمَكِّرَاهُ مَالُكُ مَعَوْلًا

معناه فيما يشرح الشراح - برق الملبذ براقه عن وسط طهوه ، وكذلك قوله .

بؤاز الغُلام الختُ عن صهواته

أي برنقه .. وقيل أولهما العدهما تقول راء عن مربيته وزال علي ذاك رواء من الشهر كذا أي ذهب وسقط ، وهو

والهاجندين لسان العرب

ا وأن قول تعالى الوحائلي الوح من ربد فلهوت وجبيت الله آخذها منه ولائه المها والمسهار لسان العرف (١٩٩٩/٩) . وقاي أم كلواعد العالى أحدث ل عدادة المروري: فإنهوت بالقفال تشاع العراورة للي حدثان الانفرنسة سع عشره والعداة وعمره

ا تتخور بناه الأسوى و ۱۹۷۶) وفي طيب تقامله فوردو (۲۰۱۰ - ۲۰۰۱) العراقة و ۱۹ رادوی ، مجاز اتقراب لأبي عبدان ۲۳۲۸) ، العصر (۹۰۱)

قريب من المحي الأول لا الرائة في سفوط في المعنى إديها حروج فاعلها عن طريق الاستفادة ويعده عنها - فهد الاحالى ا على الأصل من تعدية الهمرة ، وقرا الحسن وأبو رجاد وحدو قار أنهما رسمى الإرابة السحية، وروي عن حمره والي عيدة إمالة (فأرافهما) ، (والشيطان) هو إدارس بلا حلاف هن ، وحكوا : أن عبدالله قرأ (فوسوس لهمة الشطاب عنه) ، وهذه المؤاد محالفة فسواد المصحف المحمد عليه ويسفى أن يحمل نصر أ ، وكذا أنا ورد عنه ومن سواه منا حالف مواد المصحف ، وأكثر قراءات عبد ألله إنها تسب فلشاها ، وقد قال بعض علمات اليه صح المدا بالثواء فرادة عبد ألله على غير ما ينقل عنه منا والتي أسواد فتلك إنها هي احداد ، وذلك على لعدم صحفها بلا تعارض ما تت بالتوائر .

وفي كيفية نومس إبليس إلى اعرائهما حتى أكلا من الشحرة أقاويل .

الحال ابن مسعود وابن عناس والجمهور - شابههما الله بدليل و وناسمهما ي. قبل بدعان إبلس الحقاعين طريق وترسومة ابتلاء لأدم وجواء

وفس الدحل في حوب الحية بم وذكرتي كيف كانت حلفة الحية وما صارت إليه وكيف اللب مكانمة إطبس لاقع م وقد فصهه الله تعلى أحمس الفصفي م وأصدته في صوره الأعراف وغيرها

وقل الدينجل يليس الجة بل كالابتموس السماه ليكلمهما .

وقبل أأقام عبدائات تنادي

وقبل المها بشاهل حجنة من كان ذلك مستملك الذي الذي مه أدم وهربته تحمول النبي ﷺ وإن الشهطاء بعجري اس من ادم مجرى الدما أدروا

وفيل حصيه من الارض ولم يصحه إلى السبة عدد العبر وكار خطاء وسيبة ، وقد أكثر المنسرون والم فصص كثير عي فصة الدو وحراه والدينة ، عه أعلم بنيات ، وتكليم عي ندية حيث حين أكل من الشحره أكان ولك من فصص كثير عي فصة الدو وحراه والدينة النبي بنيات ، أم سكر من خمير الجنة فيما ذكروا عن سجيد المسيب ولا أشد يصح عنه الدول والدين النبية كنا ذكروا عن سجيد السبب ولا أشد يصح عنه الدول المنتقل (لاجها أدل ولا هم عها يترون) ، إلان كانت الحد عي الأرب كانت الحد على المراب على المنافقة الله عنده الإنسرة إلى النباط والأرب على من المنافقة المن

¹⁰⁾ فكرم غرطني في هسيره (٣٩١٥) (

وجي حفق عليه من وفهه منبيعة صف المنطوي ۽ ١٩٨٦ع ۾ جي الاعتلامي ذيل بالواء الميراغ (٢٠٢٠) . وسلم و ١٧٤٢٥ ۾ ۽ خي المنظام المرائد أحد تحت ليل ولي حشاً معرفي (٢٦ عدد ٢٠) ۽ وحد منصد من وافق آس (٢٠ ١٧٤٥)

٢٥) محمد بن حمد در احمد بن حلف بن حبيب تهسين فيرسي منه بند يدوالق دات الأملام (١٩٣٥) د عاية المهامة (١٩٨٥) و

الكفرس الأمياه عبيهم المسلافوالسلامات إلا العصش عس الخوارج فبالنواء وقبلاوق متهددسوب والبذب متشاهم كمراء وأحار الإمامية إطهار الكفر منهم على مسبل النقية ، واحتمعت الامة على عصمتهم من الكفاء، وانتحريف فعما يتعلق بالشديع دلا يحور عمداً ولا سهواً . ومن الناس من حور دلت سهواً . وأحمدوا على انتتاع حظهم في الفتها عمداً ، واحتبغوا في نسبهو ، وأما أفعالهم فلك العشوية اجوز وقوع الكالو منهم عمل حهاة العمد ، وقات أكثر اللمعتراء بحواز الصعار عمدأ إلا في الغول كالكلاب، وقال الجمائي أ يعتمان عليهم إلا على حجة العاومل ، وقبل بمضعان عليهم ولا على جهه السهو وألخطال وهو مأخرة الديناك وإن كان موضوعاً عن أمنهما ، وقالت الرافضة : بمنح هلك عبي كل جهواء واحتلف في وقت العصية : فقالت الرفضة - من وقت مولدهم و وقال كثير من المعترلة : من وقت النوزان والمخار مندنا أنه لم يصدر عهم فنهاجاه المرة النة لا الكبرة ولا الصميرة والاعم فرصار عهم الذات لكانوا أقل يوحة من عصاة الامة لعطيم شرفهم ودلت محال ، وأناها يكونوا هر مقاولي الشهادة ، وبتلا بجب محرهم و إيشاؤها ، ولتلا يفتدي بهم في ذلك ، ولتلا يكونوا مستحقيل لمعقات ، ولتلا يفعنوا ضد ما أمروا به لأنهم مصغاوت ، ولان إبليس استشاهم مي الإغواء امنهن ما لخصاء من المنتحب . والقول مي الدلائل لهذه العداهب . ومن إمطال م ينه في إيطاله منها مدنور في كتب أصول الدين ، { عنها } الصمع عائد على الشجرة وهو الظاهر لأنه أفرب مدكور ، والمعلى محملهما الشيطان على أؤلة بمسهداء وتكون وأهن ويددك للسبب أأي أصدر الشيطاق ركهما عن الشجرة كفوله نعلمي (وما فعلته عن أمري) (وما كال مانعطر يواصم لابه إلا عن موعده وعدها بهاه) ، وقبل عائد على أجمة لانها أول مذكور ، ويؤيده فراءة معزة وعبره (فأر لهما) إذ بعد فأن لهما الشيطان عن الشحرة ، وفيل هاند على الطامة والوا بدليل فراه ز وهصر أنم ربه ع فيكون إذ ذاك الضمير عائداً على عبر مذكور إلا على ما بفهم من معني قوله (ولا بغربة يالان المعمني وأطلماني معدم قرمان هذه الشجرة بالموقيل عائد عطى لحالة التي كانوا عليها من الفكه والرفاهية والنبوة من البونة حدث شاه ، وكيف شاه ا ، بدليل (وكلا منها رعلا) ، وقيل عائد على السماء وهو المنز ، (فأخر حهما من كالمانية برمن الطاعة إلى المعصية براوس معية النعبة إلى شقاء الدنيان أوس وفعة المنزلة إلى معل مكانة الدست. الوارهموان الله با الوجولوم وقتل هذه الأقوال مطاربة بالغال المهدري إذ حجل وأرابهمما تاس زل من المكان فقلوله ﴿ فَأَخَرَجُهُمَا مَمَا كَانَا هِمَ ﴾ يوكيد ، إذ قد يمكن أن يرولا عن مكان كانا فيه إلى مكان أخر من الجنة انتهى - والأولى أن يكون بمعس كسبهما الزلة لا يكون بإلغاء بالمثل امن عطية وهما متحدوف بدل عليه الطاهر تقديره و فأكلا من المتحرة و ويعتى أنا الممحذرف ينقسر فبل فوقه والطاؤلهما الشيطات بالونسب الإزلان والإبرائه والإخراج لإسيس على حجة المحادات والفاعل للإنسياء هو الله تدمى ، 1 وقك المبطو (قرأ الحمليور بكسر الباء ، ومرأ أمو حياة (الحبطوا) بعسر الباء ، وقد وكرنا تمهما لعدان ، ومكول في ﴿ وقفا العبطوا ﴿ مالِ الفول في ﴿ وقال ما أدم سكن ﴾ ، ولما كان أمرأ بالهموط من النحمة إلى الأرفس وكان في ذلك الحطاط رئية المأمور لم يؤنسه بالنداء ولا أقبل صبه شوبهه بذكر السمه والإقبال علبه بالنداد يخلاف قوله (وقلمًا به أمم اسكن) . والمخطب بالأمر أدم وحوَّه والحيانات قاله أمر صالح عن ابن عنس ، أو هؤلاه

⁽١) أن الأهر مهم معصوص بنه من الهيئة ويعدها عبدة أورسها أبالإحداج وفكات المدسون من نصب قبل ابنائه ومدهم بالإحداج وكل صدور وسيداً على المعطوم والكفار الفياً معصوص المستدارة على المعطوم والكفار الفياً معصوص المهم بعد المعارض الم

والبغيس أنه فأنه السدي عن ابن عباس و أو أدم وإبليس أنه قاله مجاهد و أو هما وجواه قاته مقاتل و أو أدم وجبواه فحسب ، وبكون الحفاص بلقط الحمع ، وإن ومع على الشية تحواز وكما تحكمهم تخدين) دكره ابن الاساري ، أو أدم وخواه والوسوسة غاله النخس أأأال أو اده وحراء ودرينهما قاته الغراء باكر أدم وحواماء والمبراد هما ودرينهما ورجمعه الرّمحشري (٤) قال - الأنهما قدا كذا أصل الانس وسنجهم حملا كأنهما الانس كلهم ، والتدليل هذبه قوله ﴿ قال احتط منها جميعاً معضكم ليعض عدرً) وبنان على دلك فإله ﴿ فَمَنْ تَاعَ عَدَانِي ﴾ الآية وقد مو إلا حكم يعم المدس كالهم التغلى .. وفي قول الفراء حجاب من لم يوجد بعد لان دريتهما كانت إد ذلك غير موجودة ، وهي قول من أدحل إبليس معهما في الأمر صعف لأنه كان حرج فيلهما ، ويحور على ضرب من النجور ، قال كعب روهب : أمنطوا حميلة ومرثوا في ملاه صفرفة ، وقال مقاتل أهنطوا متفرقين فهبط إبليس . فيق . بالأبلة ، وحوه بنجلة ، وأدم سانهند ، وفيسل . بسريديت بجيل بقائدك وامسواء وقيق : كان عداؤه حور الهنداء وكان استحاب يسمنع رأسه فأورت ولده الصمع يا وهدا لا يصبح إدالو كان كذلك لكان أولاده كنهم صلعاً ، وروي عن الل صاس أن الحيد أعبضت لصبيعي ، وروى النطشي أأ بأصبهان والمستعودي أأنا بستخشان واجمي أكثر بلادافة حيات الآاء وفش البيسان واويل كانا هذا الهنوط الأولوس النجنة إلى سنمة الدنياء، وقيل: المامول أدم مسوعتها من الهند ومعدرهم اللجنة على بشجرها وأوديمها فاسلاما هناك طيباً فعن لم يؤنى بالطبب من ربح أدم عليه السلام ، وذكر أبو الفرج بن الجوري في إخراجه قبهيه فسرأينا صفحاً هن ذارها ، قال: وأدخل أدم في الحدة فسجوة ، وأخرج مهابين الصلائي فبكث بها نصف يوم والنصف حمسماته عام صدايقة "هل الدنيا ، والأشمه أن قوله (اهبطوا) "مر نكليف لأن فيه مشعة شديدة بسبب ما كانا فيه من الجبة إلى مكان لا تحصل مع المعوشة إلا بالمشغة ، وهما يبطل قول من ظلَّ أن وتبك عقوبة ذان استديده في التكنيف يكون مديب الثواب، مكف يكون عظامً مع ما في فموجه وسُكُّناه الارض من نقهور مكسته الارلية في دلك ، يعي شو مسله فيها ليكنفهم ويرنب على دلك ثوابهم وعقابهم في حبة ونازاء وكانت نلث الألحلة سبب هيونة والقابعمل ما يشاه ، وأمره بالهبوط اللي الادص بعدال تاب عليه لقوله ثالية وافلنا اهبطوه للصكم ليمعلي مدأرع إن كان المصاطنون أدم وحواء وفريتهما كما فالرمحاهف فالمراد ماعليه الناس من التعادي وتضليل بعضهم لنعض و البمعية موجودة في دريتهما

۱۱۶ فکره شبه بیش افدر النسق و ۱۲وه می در در تعمد بور حمید، واین جویز به واین استار وادر آنی حکد می از عامل ا ۱۵ فکره اندوطی هی تعمدو ۱۵ دیده می

⁽٣) المئزة الفرطن في تفسيره (٢١٨١٦) . العم الكشاف (١٩٨١)

⁶⁵⁾ المعدان معتدان إبراميم أم ومنحان الهيميراي اللحمي دات في المعرو سنة سخ باعثرون وأرهمانا . أن السكي (١٩٧/٥ و . . الفكرة المغالم (١٩٠/٣) ع

 ⁽³²⁾ على بن العملي بن على أبن المستوري مؤان بن أمل يقداد برس سنة ١٩٥٠ عمرة، عوان، الرفيان، و ١٩٥٩ ع. ١٠ الأملام.
 (١٩٧٧ ع.)

⁽٦٠ انظر تصنير فقرطي و ١٩٨١ م ٢٠

١٧١ قال كو حيد في منهج السائلة . وهب العوا، وتبعد الرمحشري في أحد قول، إلى وحوب الواو مطلقاً

العالم السيوطي التحت الاستشارات إلى تعالى كالرسو العبدة فيها أمشكاً منتساً لم ينكر وطول كوافر فيه يقال الحدورة وحسن وجهاء ا الحال الراحفة وقد تعنو الاستهداس الدوق والقسير مساميس المرارية على حدود على حدود السمر سوال جارها و

اوال أيوجين هو طل أفغان الصحر كما في المشداء وذهب أن سي أبر أبه لاباد من تندير الصحوبية أبولو لوبا لبنت : طاء إبد والمنسل طالعة ، فانتدم طافعة وقت دميت با ليم حدف الصحير ودلك عبيه الروا

انظر صفح السامة (۱۹۹۹) ما قدر المفسل (۱۹۵۹) من همع الهوانم (۱۹۵۹) ما السهيل (۱۹۹۹) ما المقصيب و ۱۹۹۷) السيمة التراح الأخيل (۱۸۵۰ م) ما الكتاب و ۱۹ و ۱۹۵۵ م

لأن ليس كلهم يعادي كلهم ، بل البعض بصدي النعش ، وإن كان منهم إنيس أو النبية كما الله مقائل ، فلس بعض فريتهما يعابي قرية أدم بل كلهم المداه لكن مي ادم ولكن يتحص عدا بأن حمل الله وروب بالهيدها السكاوحدا، وجوزت الجزاء ، فكن جرد منها سرء من الدين عطوا ، والنبوء يطبق عبد المفني ويكون التقدير واكن حسن منكم عدد للعسر السابي له و ، وقال أرجاع ، ولمين عندًا طدونية عموانية على أد مسر الإستان له وجوازه ه ، ولما أو عدد البعدة في موضع المحال : أي اهيموا متددس ، والمحال فيها العطوا ، فعداحت الحال المسير في المجاول ، ولمن حرايا الإعداد الرابط عنها واحتماع الواو والقدير في الجهدة الاستجاء الواقعة عنها المحال الم

أحدهما الله الموده منذا الوعلى بداء حرال والحملة حال الموقائير في المان العرب بفتها وهرما فلا يكون ذلك شالاً المراجع بالمحتور المحالة حال المحتور في المحالة من أنه المحل المحتور الم

⁽¹⁾ فإذا و هدائي من و مساود على المدال كان ماقع موقع مناصية في الإدارات السرات وارقة المدرس أنه حداث ما المحافظ الموقع المدرس أنه حداث ما المحافظ المدرس في المحافظ المدرس المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المدرس المحافظ المدرس المحافظ المحا

مستقرً لأن المعافق إدفاك فيها يكون الحبر وهومامل مصوي ، والحال سفاسه على حرائى ألإسناد فلا يجوز دلت ، وصار عظير ما فاتماً وبلد في الدار وأو و فاتماً في الدار وبداء وهو لا يحوز برحواج ، واستقرًا / - أي مكن استقرارك حالتي الحياه والمعوت ، وقبل هو القبر ، أو استقرار كما تعدم شرحه ، 4 ومناح بم المناح ما استفتاع معامل المسابع ، أو الزاد ، أو امرمان الغويل ، أو التعمير

﴿ اللَّهِ حَيَّى ﴾ إلى العنوت و أو إلى قيام الصناعة ، لو إلى أجل قد هامية الله ذالة عن عباس ، ويتعلق إلى بمحذوف أني ومتاغ كاتن إلى حير أو بمتاغ . أبي واستمتع إلى حين ، وهر من باب الاعمال . أعمل فيه الثامي والم بحنج إلى احسمار في الأولى، لان متملقه فضلة . فالأولى حدثه ، ولا جدَّر أن يكون من إحمال الأولى ، لأن الإولى أن لا يحدف من الشمي ، والاحدين الحسل الفرآن عليمي الأولى والانصاع ، لا يقال إنه لا يعوز أن يكوي من باب الاعساب ، وإن كانة كان من (مستقل) (ومناع) يقتضيه من حهة المعنى عسب أن الأوان لا مجور أن مصل مه و إلى حبي) ل لا م بعوم من ذلك العصل بين المصدر ومعموله بالمعطوف، والمصدر موضول فلا يقصل بينه وبين معموله، فإن المصدر ها لا كرن موصيةً ، ونكاه أن المصدر منه ما يلحظ بينه صحدوث فيتصدر بحرف مصدري مع الفصل وهذا صو العوصول ، وإنما كان موصولاً بالعمار تظهره بدلك العنوف الذي هو موصول بالفعل ، وإلا فالمصدر من حيث هو مصادر لا مكون موصولاً ، وف ما لا بلحظ فيه التحقوث نحو قوله والريد معرفة بالنحو ونصر بالطب وله دكاء ذكاء الحكماء) فمتل هفتا لا يتقار بحوف مصدري والعمل واحتى ذكر التحويون أن هذا المصدر إذا أصيف لم يحكم على الاسم بعده لا ترفع ولا حصب . قالوا فإدا فلت ويعجمني قيام زيد و نزيد فاهل القيام فويله ويعجبني أن يغيم زيد و وممكن أدازه أيعريءت القيام، ولا تقصد فيه إلى إفنادة المحاطب الرماس الهياء فيما فصي أويعقله فيم المستقبل وسل نكوق البية في الإخبار كاللهة في يعجني خانم وبد الدحدود المعروف بصاحب والمخفوض بالمصدر على هنده العربقة لا يقضن عليه ترقم ولا بؤكاء ولا ينعت ولا يعطف هيله إلا يقتل ما يستعمل مع المحفوصات الصحاح النهي فأنشاري لجنويرهم أنالا الكيانا موصنولاً مع المعمد الذي بمكن أذالك وناموما ولأوهو فبولهم ومعجني مام رمناهم عكبت مع ما لا يحوز أن بكون موصولًا نحو ما منت به من قوله ه به بكاه دكاه الحكماء وبصر بالطب ، وبحر دلك ، مكتاك يكون (مستعر) (ومناع) من صل ما لا يكون موصولاً ، ولا يعتبع أن يعمل في النعار والمعجر ور وإن لم يكن موصولاً مجمأ مثلة في قوله معرفة بالنحواء الان الطوف والمحار والمحرور بعمل فيهما روائع الافعلل متي الاسهماء الإعلام تحوقولهم.

انا أبو استهده بعض الأحياد وأنا بي ماوية إذ جدّ البقر ، وأماك تعمل في الفاعل أو المقفول به ولا ، وأما إذا مد بعد المنطقة المنظوم بدخو أن المستهد والله عد نقدم المدل والمنظوم بمنظف الكومين وهو أن المستهد والدو وعدو والرجل والقب واللام تحقق له الأسبة وإلى عد نقدم المدل والمنظوم عن أد محدث إغراباً وكانت قصده قصة ولد وعدو والرجل والقوب ، فيمكن أيضاً أن يخرج طلم وقد تمالي إ مستقر وطنع إلى حين) ، ولا يبعد على هذا التقدير تملق الجال في الطرف أن منهم وواص الاستهر المنظم ، ويسكن أن يصب فواه عبرهما ، والأن المستقد إلى حين) ولي المنظم في المنظم في المنظم المنظم والمنظم على عدم المنظم في المنظم في المنظم في المنظم في المنظم في المنظم المنظم المنظم المنظم في المنظم المنظم في ال

العطارعة فعل بحو كسرنا فتكسران والتكلف نحو تحلمان والتحب بحواتجب بالوالصيرورة نبعو ذالوان والتليس

بالمسمى المشتق منه تحو تقديس ، والعمل فيه تحو تسجر ، والإشغاذ نحو تنبت الصبي ، ومواصلة المعل في مهلة بحر تمهم ، وموافقة استقعل نحو تكبي ، وموافقة المجرد بحو تعدى الشيء : أي عداد ، والإنضاء عنه نحو نكلم ، والإعتاد هن قعل نحو توبل ، وموافقة فعل نحو تولى : أي وأي ، والمثل بحو تعقلته ، والموقع بحو تخوفه ، والطلب نحو نجر حوائجه ، والتكثير بحو تعطب

ومعنى نلقي الكالمات: احلبها وقبولها . أو الفهم . أو العطانة ، أو الإلهام . أو التعلم والعمسل عها ، أو الاستغفار والاستفالة من الدنس، وقول من زهم أن أصله تلقى فأمدت النون ألفاً صعيف، وإذ كان المعني صحيحاً لأن ذلك لا يكون إلا مما كان عبيه ولامه من حسن واحد نحره نظي وانفغي وتسرَّى ٥٠ أصله تطن ونفصفي ونسرُّد ٥ ولا يقال في تفيق نفني ، وقرأ الحمهور بردم (أدم) ونصب (الكلمات) ، وعكس اس كثير ، ومعنى تاقي الكلمات كادم . وصولها إليه لأن ليل تلفاك فقد تلفيت فكالمه قال : فحامت أدم من ومه كالمنات ، وظاهر قوله كالمنات : أمها حملة مشتمان على كالم أو جمل من الكلام فالها أدم . فنذلك قدر واسعد نوته كلسات حصلة محدودة وهي فقالها فتات علمه ، والتنظموا مي تعبين تلك الكلمات على أقوال ، وقد طولو بدكرها ، ولم يحرنا الله مها إلا منهمة ، ومحن مدكرها كما دكرها المصرون زقال ابن عناس والحسن والراحير ومجاهد والوكعب وعظاه الجواسالي والصحالة وعيادس عمير وامن زيد " على ﴿ رَمَّا ظُلْمَتَ أَفْسَنَا وَإِن لَمْ تَعَفَّو لَمَّا ﴾ الأمها " ، وروي عن ابن مسعود : أن أحب الكلام إلى الله ما قاله أبوبا حي افترف الحطيخ والمبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى حقك لا إله إلا أنت ظلمت عصل فاعفر أي قإنه لا يغفر الفنوب إلا أنت ، . وستل بعص السلف عما يسمى أن يقوله المدب ففال . بقول ما قاله أمراء ومنا ظلسا القدما وال إلى ظلمت تصلى فاعقر لي . وما قاله يوسي (لا إله إلا أنت سيحالث إلى كنت من الطالعين) ، ودوي عن ابن هاس ووهب أنها سيحانك المهم ويحمدك عملت سوءاً وطلمت عسى فافقع لي إنك خير الغافرين!!! ، وقاك محمد بن قعب هي لابًه إلا أنت سيحانك اللهم ويحمدك عميت سوءاً وطَّلَمت نفسي عني على إلك أنت التوات الرحيم?" ، وحكى السدّي : عن ابن عباس أنه قال : رب أله تخلقين ببليًّا ؟ ، قال بلي . قال ألم تنفح في ش ورحك ؟ قال بلي ﴿ قال ألم سبق رحمتك عضبت ؟ ، قال بني . قال الم نسكس جنتك ؟ ، قال بلي . قال ربُّ إنَّ تُمن وأصلحتُ أراجِعي إلى الجبة ؟ قال سم ، وزاد فنادة في هذا . وسيفت وحمتك إليَّ قبل غضتك ، قبل الديل قال - رب هل كنيت هذا علي قبل أن تسطنني ؟ ، قبل له لعم فقال رب إن تبت وأصفحت أواجعي أنت إلى الجنة قبل له يعين وقال فتادة هي - المنتفوك وأتوب إليك إنك أمن المؤاب الرحيم ، وذل عبية من عمس : قال يا وف حصيتي التي المسلكية الشيء كنانه علي قبل أن تتخلف أو شيء ابتدعه من قبل لهنسي ؟ ، قال يمل شيء كننه عليت قبل أن أحلقك ، غال فكما كنت عليَّ فاعتر لن ، وقيل إنها : و سبحانك اللهم لا إله إلا أنت خلمت نصلي فاغفر في إبك أنت الخفود ، وقبل : راي مكنوباً على سخ العرش و محمد رسول الله فنشعع بدلك فهي الكفسات و ، وقبل : قوله حين عبطس المحمد علماء وقبل هي المدعاء والنحياء والبكاء ، وقبل ا الاستغفار والمدم والحزف، قال اس عطبة : وسعاها كلمات سجازاً لما هي في خلقها صافرة عن كلمنت وهي كن في كل واحدة شهل ، وهدا قول بقنصي أن أدم لم علل شيئاً إلا الاستعمار المعهود انتهى كلامه ، فتاب عليه : أي تعضل حليه بشول توعه وأقرته بالإخبار عبه بانتوبة عليه ، وإن كانت ووجنه مشاوكة قدمي الاسر بالسكني والتهي عن قومان الشجرة وتلفي الكالمينات والتوبة ، لانه هو المواحه بالأمر والنهي ،

⁽۱) انگره العرطبي في عسيره (۱۹۲۹/۱

والله الكرة الغارطي في تقسيره (١٩١٧ - ١٩٩٢)

وح) وقرة الفرخي في تعليم و ٢٢٩/١ و.

وهي نابعة له في دلك فكملت اللفية بذكره وسندى كما جاء في قصة دوسي والخصير إد جاء (عني إذا . كما في استقينة والمحملاهمة مغير بول . وكان مع موسى يوشع لكنه كان نابعاً ليسوس فيد بدكرون اسم يجيع معهما في الضميراء أوالكفي بذكر احتجما إداكان فبلهما واحدأ بحواقيت تعالي وابتد ورسيراء أجتران ببرصيوم واواز لبلا بحرج كما من النجة فتشقى) ، أو تقوى ذكره، كما صواء عند ذكر المعصبة في قوله وحصى المم را معموى ، وقد حر، طي ذكر النحاء في أكثر الغراد والعمة ، وقد ذكره، في قوله و قالا ربيا ظامينا المستاع ، وإنها لمربزع هذا استرافي الرائي غوج وموام الأنهما كالنا كالوئين ، وقد ضرب مهما العال للكفار لأن ديابهما كانت عابة في الصح والصحار والكنفر لا يتأسب المشر عليه ولا الإعضاء عن دنيه على يتادي عليه فيكون دنك أجري له والحظ لدرجته وحلي، ليست كدلت ، ولأن معصيتهما الكرَّرت واستمرَّ منهما الكفر و لإصرار على «قال» و الوية منعا رمالها سنَّ في علم الله أنهما لا يتوبال وليمث خواه كذلك الخفه ما وقع منها أو لوجوعها إلى ربها ما ولان التركيت الملمدن شرع رجاه الإقلاع ما وهذا المعني معفود فهما ، وفكرهما الإصابة إلى ووجهما فيه من الشهرة بالإلكون في ذفر السميهما عبر مضافي إليهما ، وبرية العباد وخوعه عن المعصمة ، وتوية الشاعلي العبلات وخوعه عليه بالشول والرجعة واختك دهي النوبة المعتوية من تعبد ، أنفات قوم الحمد النفيم أنحله بظاهر قبائه تتج والبدم نبية واشاب وقال فوم لا سرويلها ثلاثة النفيم على ما وان ب والإفلاع عند و لاتعوار على أمالة معوداء وفاولوا البدم توبة على معظم منوبة محواء الحج عرفة واكان وراه معملهم مي الشروط برد المغالم إذا قدر على ردعاء وزاد بعصهم المعهم الحلال ، وقال الفعال لا يدمع نقك السروط الثلاث من الإشمال فيما س قالمك و يغلك أم مأمور بالنواه ولا سبيل له إلى المفعج بأنه أني بهاكما لرمه فيكون عائداً ولهذا عاء و ببعدر الاحوة فيرجو وحسة وه ١٠ دري عن أبن عباس . أن أدم وحوَّاء بكيا على ما فأنهد من نعيم الجنة مائل منية . وقد ذكروا في كارة فاموع انام وفالود لمبطأ بصيت المحممر كشرة . وقال شهر بوز حوشت المغضى أن اهام لما أهبط إلى الأرمس مكت للالمالة صة لا يرفع رأسه حبيد من الد تعالى ، وروى أن الله تعاني تاب على أدب في يوم عاشورا، . ، وقرأ الجبمهور و إبدي يكسر الهجزة وقرأ أمر توفل فاسى أمي مغرب وأنه مج ملح الهمزة ورجهه أمه بنج على التعليل انتفدير لاب بالمعموحة مع ما معدها فصلة إدهي في مقدير مفرد ثالث ياهم مفروح من لنوند لا يسكن فيه نزاع منتزع به وأما الكسر فهي حملة نابنة نامة أحرعت محرح الإحناز المصنفل الثانت ومع بالله هايما ربط معنوي بنفا فلها كماحات في واوما أبريء للمسي إبر النفس لأهافة) ، ﴿ القوار ولكم إن إلوالة السناعة نس وحطيم عن ﴿ وَمَوْلَ عَلَيْهِمْ إِنَّا صَالِحُونَ لُو وَضَامَت الف التي تعطي الربط مكامها أحمت عمها وقالوان إلى أن إلمه نجيء لتشيار والترود المحمطان في لبرته ونديدي فإن يطع بأحد الأمرين فقسن من مظامها أدافيك وحلبت داخلة عمى ما فطع فيدما حد الأدرين طاهراً فيكون دلك لمنز بذا منزلة المتردد فيه لأمراما أ وسبأني الكلام على ذلك في نحو (نم (بكم بعد دلك نميتون) إن شاء الله به ونما يحلت بلتأنيد في قوله (به هو التواب

المنظمة الشويع الشويع المنظ الهرائي اربطور بالود والمعيا ويعيد ويكان بالمحيد أي بالدارات السائر المرب.
 المدووس المحيد الشويع الشويع المنظم الهرائي المحيد الم

ذاك المدحد أن مامة وقع و 1937 و . أهمد في النسبة و 2017 ، 190 م 1911 و واليهني في السن الكوي و 1990 . . والمحكم و 2014 : والحديدي و 2014 و والطراق في الصحار 2001 و الواقعي في المعينة و 2014 و والكمادي في المعلى الأكارة و2018 :

واقع أصراحه أحسد في النداء و 1949 ع. الدولي و 1923 ع. وقو 193 و193 و 193 و 193 ع. والبرماني و 1999 ع. 1935 ع. و 197 ما رفع الفليد و 1991 ع. وقتل حلى منصح الروال بالعقام 1970 م. و 1970 ع. والبياس والهيشي في الشراط العمالة و 1973 ع. والمحاكم و 193 ع.

 ⁽³⁾ معادية من عمر من أمن عفر ما أمو يوفل الداؤس، قال بالمؤسسة أبيعوباً من المعمد و 200 وداد من المعيد و 200 و 200.

الرحيم ؛ قرى التأكيد بتأكيد أخر وهو لفطة هو ، وقد ذكرنا فائدته في قوله (وأوقئك هم المصلحون) ونواج أبصاً في . هيفتين بعده فحاء (اللوات) على وزن فقال ، ﴿ والرحيم ﴾ على ورن فعيل وهما من الأطلة الني صيفت للصالغة ، وهذا كله ترصيب من الله تعالى للعبد عن التربة والرَّجوع إلى الطاعة وإطماع من عقوء تعالى واحسانه لنعر ناب إليه إ التواب ۽ من أسمائه تعالى وهو الكتبر القبول لنوية العبد ، أو الكتبر الإعانة عليها ، وقد ورد هذا الاسم في كتاب الله معرَّفاً ومنكُواً ، ويصف به تعالى تصله ، فنل ذلك على أنه هما استأثر به تعالى ، وذهب بعضهم إلى أنه تعالى لا يوصف به إلا تجوزاً ، وأجمعوا الله لا يوصف تعالى باغب ولا أب ولا رجاع ولا صب ، وعرف بين إطلاقه على الله تعالى وعلى العبد ، ودلك لاختلاف صلبهما ألا ترى (متب عليه) و وتوبرا إلى الله) ، دلتوبة من الله على العبد هي العطف والتفصيل عليه با ومن العبد هي الرجوج إلى طاحت تعالى الطلب توات أو حشنة عقاب أو رح درجات ، وأعقب الصفة الأولى بصفة الرحمة لان فنول النوبة مبيه رحمة القالعيده . وتقدم القوات لمناسنة قنات عليه ولحسن حنم العاصلة نفوله س... الرَّحيم، وقد تقدم الكلام في البسملة على لقطة الرحيم وما يتعلن بها فاعنى دلك عن إعاضه . (قلمنا احبطوا) كرَّد القول إما على مسبع الناكيد المحض لان مسب الهوط كان أول محالفة مكرَّم تشيهاً على ذلك أو لاختلاف متعاشهما لان الأول علق به العداية ، والتاني علق بإتيان الهدي ، وإما لا على سبيل انتاكيد من هما هبوطان حفيفة الأوث من النجنة إلى السماد، والثاني من السماه إلى الأرص، وضعف هذا الوجه يقوله في الهبوط الأول ﴿ وَلَكُمْ فِي الأرض مُستَعْ ﴾ ولم يحصل الاستغرار على هذ التحرجع إلا بالهبوط الثاني فكان يبعى الاستغرارات يدكر فيه ويغزله في الهبوط المناني منها ا وطاهر الضمير أنه يعود إلى الجنة ، فاقتصى ذلك أن يكول الهبوط الثاني منها جميعاً خاز من نضمير في اهبطوا ، وقد القدم الكلام في لفظة حميماً وأنها تقنصي التعميم في الحكم لا المقارن في الزمان عند الكلام على فوله نعالي (هو الذي خلق لكم ما في الأرض سميماً ي . قهما يدل على أنهم كلهم خوطوا بالهبوط فقد ذلاً على اتحاد رمان الهوط ، والمداني عطية في قوله كانه قال هبوطأ جميعاً أو هاعلين جماماً محمله بعناً لمصدر محدوف أو لاسم فاغل محفوف كل مهما يدل عليه الفعل . قال - لأن (جميعاً } لبس بمعيدر ولا اسم فاعل مع منافلة ما قدر للحكم الذي صفيه لأنه قال أولًا وجمعيعاً حال من الضمير في 3 اصطواع فإذا كان حالًا من الصمير في العبطوا على ما قور أولًا فكيم يعدر لمانياً كانه قال هبرطاً جميعاً از هايطين جميعاً ، فكلامه الخبراً بعارض حكته أولاً ولا يتافي كونه ليس بمصدر ولا اسم فاهل وقوعه حالًا حتى مصطر إلى هذا النقسير الذي قدره . وأحد غيره أيضاً في رعمه أن التقدير وقلنا اهبطوا محتممين فهطوا حسيماً محمل ثمُ حالاً محدومة لدلالة جسيماً عليها وعاملاً محذوها لدلالة العبطوا عليه . ولا تلتم هذا التعذير مع ما معدم إلا على إضمار قول: أي فظنا إما ياتيكم . وقد نضع الكلام مي المأمورين بالهوط وعلى تغدير أن يكون مبوطأ ثالباً ، قفيل يحص ادم وحواه لاد زننبس لا يأتيه هدي وحصا مخطف الحمع تشريعا لهما وقيل ينفرح في الحطاب لاد إنقيس سخاطب بالإيسان بالإحسام . ﴿ وَإِنَّ } شرطية و ﴿ مَا ﴾ وائذة يعدها للنوكيد ، والنون في ﴿ يَأْتِبَكُم ﴾ بون النوكيد ، وكثر صبيء مدة النحو في القران و فإما ترين) و ﴿ إما يترغنك ﴾ ﴿ فإما تدهيم ﴾ . قال أبو العامر المهدوي إن هي الني الغشوط ويدت عنبها ما للتأكيد لبصح دخول النون للتوكيد غي الفعل ، ولو سقطت بخي ما لم نفاحل النون فعا تؤكد أول الكلام والنبران لؤكد الخرماء وليحد اس عطية عي هذا فقال فإن هي للشوظ دخلت ما عليها مؤكدة ليصبح دخول الغرب المشددة فهي المثابة لام المسلم التي تنحيء تمحيء البوق النهي كلامة - وهذا الذي ذها إليه من أن النون لازمة لمعل الشرط إدا وصفت إن معاهو مذهب الصرو¹⁹ والرجاح زعما أنها تؤم تشبهاً بما وبدت للتأكيد في لام البعس محواة واقة

 ^(*) محمد بريريد بر هد الأثمر الأردي فيصري أنو بعيشر السرا يبدر العرب بمدادهي يعلد نوفي سنة حمس وثما بر ومانفو محداد .
 (*) (2.15/4)

الأخراق عادر عصوا أن حنف النول إذا زيدت ما بعد إن صورة في وأهب سيويه ومقارسي وحيدهم من المنقدين إلى أن دائل لا يختص بالقفرة الف وأنه يجوز في الكلام إثنائها وحدمها ما إن كان الإثبات أحسى ، وكذلك يعيور حذف ما واشاك أنذن فال سيويه في هذه المسألة ؛ وإن شنت لم تقعم متون كما أنك إن نبلت لم تحي معام النهي كلامه اوقد كار أسماع بعدم النون بعد إما فان الشغري أناء .

> ا فَوْفُ تَوْزَيُّي كَالِشَّةُ مَرْكُ لِي هَاجِينَا !!! مَنْسَى وَفَيْهِ أَقَالِهِسَ وَلَا أَتَنْشَلُكُ!!! وقال آخر

> لَّهُ صَاحَ إِنَّ تَصِفُّنَ غَيْنَوْهِيَ جَانَةٍ ﴿ فَقُ الْعَلَىٰ عَنِ الْإَغْسُواهُ مِنْ تَمْهِيُ اللهِ وقال آخر :

> الرَّفَسِينَ فَاسْسَامُسُرُ كُنِينَ إِنْسَا أَمْنَ اللَّهِ فَاسِلُوْ أَيْثُ وَمَا الأَمْسَامِسُرُ طُيُّينَ *** والقياس يقيله لاناه ما وزيدت حت لا يمكن وجول اليون ليم في التنامي .

وإنَّمَا أَصْمَتُ وَإِنِّكَ فُصَّتُ لَدَارِتِهِ إِنَّ * ﴿ فَالْكَذِيكُ عِلْمَا مُنْتَقِيقٍ وَمَا وَ رَزِّ *!

فكما حادث هذا والذه بعد إن فكدلت في بحواء إنها تقم بأويكم وصي معتوج الأحراء واحتلف في هذه المنتخة أمني لمنتاء أو بني على السكون وحرك بالعتجة الأنفاء الساكين في وقد أوضحا ولك في كتابة المسمى ماتكميل نشرح السهار و في منطق مشدراتم وهذا أمنية بالإلتفات الأنه الطل من القصير المدهوم الملحمو الواقديم بعد إلى الشهير المحصور بالمنتكب المعروب وهذا وكرا حكمة والك العسير في وقلت إلى عد إو إلا مو معالى فاعطى المحمور المنتكب المنافقة الإنتفاق المنافقة عن المنتقل هذا والمؤدن الإنتفاق معالى فاعطى المحمور المنتقل هذا والمؤدن الإنتفاق المحمور المنتقل عن في قوت (الس) إشارة إلى أن النجر كند منه الشهر وقفاق حدد إلى المنتقل من ربكم إلى وقد حادثكم موعقة من وبكم والدوري ، فأنى بكلمة من الدالة على الانتقاق من الإنتفاق من المنتقل والمؤدن وقوية إلى المنافقة المنافق

⁽¹⁾ صدر من مثلث كاردي هر فعظار شاعر خامل يعلني من بحوار الطاقة الدينة توفي بحواسة (1 في مهجرة) الأعلام و 1 (4 (1) اللبيد من الطويل للشعري من العصدة المددومة بالايامة العرب وبالحرائرج لاينة العرب لايم أقطار من 19 ، (4) ،

ا البيت من السيط - واضطر المقاصد الصورة العالمي (١٩٥٥ م) . وان البيغير من ١٩٠ ، وين سائنات في ارساح المسائناك (١٤) البيت من السيط - واضطر المقاصد الصورة العالمي (١٩٥٥ م) . وان البيغير من ١٩٠ ، وين سائنات في ارساح المسائناك

⁽⁴⁾ العبد من الكامل تسمعي من ربيعة النصر العبران ولد 10 ولد تمواهد في اللعة لابن إلد من 2009 و 10 الزمال فلفاي العائمة الكنديد و 2010 من الفينيون و خلل .

¹⁹⁵⁷ کیٹ میں مسافلہ بعلیہ تعلقہ مطافعہ میں 1967 کی فرح مواملسی تعلیم کی 1957 کی فرح انتظام 1967 کی شرح محمد بالامور کی

وبس قبل ذيء الماتزة المستنث صلى أتبة واستد

قال معناه الرصفط ي الله غير إنشاد الشمر . ﴿ لَهُمُونَ ﴾ لقارم الكلام على الهدى في قوله ﴿ عَالَى لَلْمَشْسِ ﴾ ولكّره لان المقصود هو المطلق ولم يسبق عهد وما فيعرَّف . والهدي المذكور هذا الكتب المدله ، أو الرسل ، أو البيت ، أو القدرة على الطاعة ، أو محمد ومساول الله عيمج أقوان ، (فعن نسع) العاء ماع اد دخلت عليه حواب تشوله (فعيد بأتيكم) ، وقال السحاوندي الحواب محدوق تقديره فلنعوه النهى - فكأنه على رأبه حذف لذلالة فباء معده فعن تبع هناي ، وتطافرت بصوص المفسوس والمجربين على أن (س) في قوافة فعن تميع ؛ شوطية وأن جواب هذا الشوط هو قول و فلا خوف) فذكون الأبه فيها شوطان . وحكى عن الكسائل أن قوله و قلا حيف ؛ جواب للشوطين جميعاً وقد أنفتا مسالة اجتماع الشرطين في فتلف التكميل ، ولا ينعين عندي أن تكون من شوطية ، على يجوز أن تكون موضوقة ، فل يترجع ذلك لقوله في قسيمه (والندبن كعربا وكذمن) فأبي به موصولًا ويكون فوله (فلا حوف) حسمة في موضع المحمر -وأما وخول الفاء في الحملة الوائمة خبراً فإن الشووط العسولية لدلك موجودة هنا . وفي قوله (فسر تبع هماي) تنزيل الهدى منزلة الإمام السنبع المفندي به فتكون عركات الثابع وسكنته موافقة لمنبوعه وهو الهديء فحييتك بذهب عنه العرف والحرن وفي إصابة الهذي إليه من معظيم الهدي ها لا يكون فيه لو كان معرفا بالالصدو اللام وإن كان سبيل طل هذا أن يعود بالألف واللام بحو قوله [إلى فوعول زمبولاً فعصى ترعون الرسول] والإضافة نؤدي معنى الأنف واللام م التعريف ويزيد على ذلك بعزية التعظيم والتشويف ، وقرأ الأعرج ﴿ هَاءَائِي ﴾ يسكون الياء وفيه النجمع بين حاكمين كثراءة من فراً وصفهاي وفلك من إجراء الوصل معتري الوقف ، وقرأ عاصم الجمعدري وعند الله بن أب إستعاف وفيسما من أي عمر فحدَي بغف الالف به وزدغامها في باء المشكلم إذ لم يمكن كسر ما قبل الباء لأنه حرف لا بفس الحركة وهي لغه هذيل يقلبون ألف المفصور باء ويدعمونها في باء المتكلم وفاق شاعرهم : -

سُبِفُ وَا ضَوْيُ وَأَمَّدُكُ وَا تَهِ فَاضُوا ﴿ فَفَكُولُسُوا فَيَكُسُلُ فَسُومٍ مَصْدِعُ

(فلا سؤف عليهم) قرآ الجمهور بالرفع والتنويل ، وقرآ الزهري رهيس التعمي؟ ويعقوب بالتعج في جميع القرآن ، وقرأ ابن مجمهور مراعه الرفع في جميع القرآن ، وقرأ ابن مجمهور مراعه الرفع في (ولا هم يحربون) فرقان الناسطين إعمالها إعمال ليس ، ولا يتمين ما قاله في الأولى أن يكون مرفوها بالابتداء الوجهين :

أحدهما : أن إحمال لا عمل ليس قليل جداً وبمكل النزاع في صبحته وإنَّ صح فبمكن النزاع في الخياسة .

والثاني : حصول التعامل بينهما إد تكون لا قد وحلت في كلنا الحملتين على مبنداً ولم نعمل فيهمد ، ويحه قراءة الزهري ومن وافقه أن ذلك بعي في العموم فينمي كل فرد فردس مدلول الحواس ، وأما أفريع فيجور وليس بعداً فراحوا مد ول على العموم بالنص دون ما يدل عليه بالغاهر ، وأما تراءة أبن مجهمي معرجها ابن عطية على أنه من إعمال لا عمل ليس والمحذف الشوين تحصفاً لكثرة الإستعمال ، وقد ذكرنا ما في إعمال لا عمل تبس ملاوتي أن يكون منذا كما ذكريا

⁽۱) انظر الكشاف (۲۰۱۰ ۲۳۱)

⁽٣) مستى بن جيز أنوطين قصي فينعني التعييل برلف البهام والإكباق قال الوجة النسب بن سلام كناص فراء فيعيرة حيس برعم التقيل وكان عالية للبعد عن أن كان المتياري القرائة على مقاعد النواية بدوق واءة فينية ويستكره عامر وكان أندقت عليه سب النصب إذا وحد لفظت مبيلاً مند الطوائفية البهاية (1977)

إذ: كان موفوها منوباً وحقم تنويمه كما قال ذكارة الاستعمال ، ويجوز أن يكون لهرّي من النديق لاء على ان الانت واللام فكون المتعابر فلا الحوف عليهم ، ويكون مثل ما حكى الانحفار عن العرب الملاأ عليكم مفير تنوان ، طالو، بريادن السلام عليكم ، ويكون هذا النمويج أولى إذ يحصل التعادل في كون لا وشلك على السعرفة في كلت العبمالين وإذا دخمت هالى استعارف كم فحر مجرى ليس ، وقد سمع من ذلك بيت لشابغة الصعدي وثارة المحاة وهو :

وَخَلُكُ مُسُولًا اللَّهُ لَذِي إِلَيْهِ إِلَيْهِ إِلَيْهِ مِي أَنَّهُ مِنْ السُّولُ اللَّهِ فِي أَجْهُما الشرابعين ١٠٠

وقد للحنوا أن الطيب في فوله :

فلا المخشة فتكشونا ولا المتنال بالها

وكن عنياه (عليه) عن الاصتباره والإساطة وزل المعنى سرلة الحرم ويقى كوله سديها سنتوتها عليهم ، وفي
دلك إشارة لطيفة إلى أن الخوف لا يستمي مالكلية ألا نرى إلى الصباب النهي على كبونة المعرف عليهم ولا يعرم مل
كبنونة استعلاء اللحوف النماء الخوف في كل حلى ، ولذلك قال يعنى المفسرين لبن في قوله و فلا خوف عليهم) دليل
على غني أحول يوم الغيامة وخوفها عن طلطيمين لها وصفه الله تدالل ورسوله من شدائد القامة إلا الها مخففة عن
مضطيعين فإذا صاروا إلى رحمته فكانهم لم يعانو ، وقدم علم الخزف فل عدم الحزن لال انتفاء الخوف فها عب المعالمة المعالمة على أوله إلى عب المقول على أوله إلى المتعادة المعنى لكان وفي قوله ﴿ ولا هم يعانون ﴾ إشارة إلى خصاصهم سنعة الحرن وال
عصارة بالنمج بقا في قوله (ولا هم يعزبون) وفي قوله ﴿ ولا هم يعزنون ﴾ إشارة إلى خصاصهم سنعة الحرن وال
غرضم يعزن وقو لم يشر إلى هذا المعنى لكان ولا يعزنون كانياً ، وفذلك أورد غني المعرد عنهم وإدهامه في قوله (إلى المنا الحسل م الله على ان
مفنص باللين سبقت لهم من الله الحسى ، وفي قوله (الحمد عله الذي أدهب عن المعزن) فنيل هذا كله على ان
غيرهم يعزنه المغزة ولا ينحب عهم المعزن ، وحكى عن المقسر من تعمير هذه الجملة ألوال :

لحقدها ١٠ لا سوف عليهم فهما يستقنون من العذاب ولا يعزنون عند السوت .

الثاني : لا متوتمون مكر وهاً في المستقبل ولا هم يحزنون لفوف السرغوب في الماضي ، والحال

الثالث : لا خوف عليهم فيما يستقبلهم ولا هم يحزنون فيمه خلفه .

الرابع : لا تعرف عليهم فيما بين أبديهم من الاخرة ولا هم يحزمون على ما فاتهم من الدنيا .

الخامس ؛ لا خوف هايهم من هغاب ولا هم يحزنون على فوات ثواب .

السلامن : أنَّ الدَّقوف استشعار هم لقف مطلوب والحزن استشمار غم لقوات محبوب

اللسابع : لا خوف عليهم قبما بين أبديهم من الدنيا ولا هم يحزلون على ما فامهم صها .

الثامن : لا خوف عليهم يوم التيامه ولا هم بمعرنون فيها

التاسع . أنه ألمناز إلى أنه يدخلهم المجنة التي هي دار السرور والامن لا حوف عليهم فيها ولا حزن .

 ⁽⁴⁾ فيت من تمطويل تشايعة الجمدي المعاصد التعوية و ١٤١٤ م. بدهرو اللوابع و ١٤١٤ .

ا فلعاشق : ما قده اللي زيد لا حوف عليهم أمامهم فالس شيء أعظم في حبد الذي سنوت فعا بعد العنوب فأستهم. الفاعد ثم سلاهم عن الدنية فقد، فا ولا هم يتعزبون) على ما حلفوه بعد والتهم في المائية.

الهجاري هشر - لا حوق عامن أطاغت الماراء ولا حرار حين تناح الموت في صوره كنش عمر الاسواط فقيل لأص اللجنة والمار خلاد لا منت .

التامي عشر الا خود ولا حزل حتى الدوام ، وهذه واتوال كلها متناوية ، وشهر الأبه عميم على العدوة التامي عشر الا خود ولا الدياقة بلحق المؤمر الحود والحراب فلابحكل حتى الاباغ على وارائدياقة بلحق المؤمر الحود والحراب فلابحكل حتى الأبغ على طامرها من المعيد والحراب فلابحكل حتى الإبغ على عدال المعيد والحراب فيلا من أبله ومن لجائج عدالي ، وإلى الكتاب فلكن بالمعيد ولا المعيد والحراب المعيد والحراب المعيد والمعيد والمعيد

وإلىن للفيطرونيي بالماتيري فيليرة أأأ محينة التعفي الفيطيان بكلة الصطراك

ومى قولد (ترفاك) رشارة إلى الدوات المتصفة بالكبر والتكديب وقال بهة تكريراً وتوكيداً لذكر المستدأ تدا و بالصحة معاها الاقرار بالشراء بالروات المتصفة بالكبر والتكديب وبالدارة وبالكان المبلها في اللغة أن سطار على مطاق الاقرارات وبالدول بالروات وبالدول بالازارة وبالكان المبلها في اللغة أن سطار على الحاق بالاقرارات بالمبلها في اللغة أن سطار على المائزة بالدول بها من الاستراء بالمبله في مكان الحرارات المبلها في قوله (الولك الصحاب الدي العلم الله بالدول بالمبله المبله المبله بالمبله المبله المبله المبله في قوله (الولك الصحاب الدول بالمبلوب الدهاء المبله المبله المبله بالمبله المبله بالإعرام بها العام المبله بالمبله بالإعرام بالمبله بالمبله بالمبله المبله بالمبله ب

راي المسيدس الطويل التي مبسر فهيش والطوا فعناهم المناوية (١٩٥٢ - الكشاف (١٩٥١) . ما فيذ المناوس (٣٠ - الماش اللغاني (١٤/١٥) والمشرع شواهد الواعلي من (١٤)

﴿ يَسَنِينَ إِسْرَةِ مِنْ آذَكُرُوا مِنْهَتِينَ الْبَيْ الْعَنْتُ عَلَيْتُمْ وَأَوْفُواْ بِهَدِئَ أُوفِ بِهَدِكُمْ وَلِيَشَقَ فَارْهَبُونِ لَيْهَا وَمَامِنُوا بِمِنَا أَسْرَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَاسَعَكُمْ وَلَائتَكُونُوا أَوْلَ كَافِرِيدِ شَنَاقَلِيلًا وَإِنْنَ قَافُونِ لِنَّيْ وَلَاقَائِمِنُوا الْحَقَّى بِالْنِيلِلِ وَتَكْفُلُوا الْمَقَّ وَأَنْتُم تَعْمُونَ لِيَّا وَأَقِيمُوا الصَّنَوْةُ وَاقُوا الزَّكُونَ وَاذْكُوا مَعَ الزَّكِينَ لِنَّيْهِ﴾

ه ابن م تصنوف اللام ، وقبل البناء حلاف ، وفي وزنه على كلا المفتدرس خلاف ، فقيل فعل وقبي معل ، فعل ذعم أن أصلك بالدجسلم بشائقاً من مبياء وهو وهميع الشيء على المشيء ، والابن فرع عن الاب فهو موجوع عليه ، وجعل فوظم البرة شاة كالفترة ، ومن وهم الن أمداء وأو رياية فعب الاحمش حفل السرة طلاً على ذلك ، ولكون اللام المحلوفة وأوا أكثر دنها ياه وحم امن جم تكبير فقائل أبناء ، وجم سلامة مقالوا منون ، وهو جم شاة إذ لم يسلم فيه منه الواحد فلم يقولوا البون ، ولدلاء حاملت العرب هذا الجمع في بعض كلامها معاملة جمع التكسير فأخفت اللتاء في فعله كها ألحقت ف فعن جم التكسير قال أن يقة : _

> ا قدالتُ بَدَوَ عَدَامَدِ خَدَالُدُو بَنِي النَّسَدِ () بِمَا يُتَوَفَّى الْمُحَهِّدَلِ الْمُسَوَّمُ الْأَفْرَامِ [1] وقد مدم الجمع الخواو وكون فيه مصفراً قال يُسَدُّدُ :

أَيْتُوهَا الْأَصَّافِمُ خُلِينًا(*)

الا أَزَى مَنْ يُعَيِّشُهِي فِي حَيْدانِي ﴿ عَيْدَزَ نَعْدِي إِلَّا نَسْنِي إِسْرَالُا * *

 ⁽٩) البيت منسط الدليم الشيابي البطر ميزان من ١٨٥ الاجرائة (١٩٣٠) . و و ١٨٠١) . المثل من و ١٣٥) ، المساحة (١٩٣٥) ، المساحة المساحة المساحة (١٩٣٥) ، المساحة

Τ) نقلم

⁽⁷⁾ انظر عمير مترطي (799/19) . (3) البيد من الخفيف انظر الحجة في مثل القرامات المبيع (١٣١/١٠) .

وهي رو ية خارجة عن نافع ، وقرة الحسن والرهري وابن أبي إسحاق وعواصم وإشرائيل بنون نقل اللام فمال الشاعر

يُخُولُ أَصْلُ النُّسُومُ لَنْمَا جَمِينًا ﴿ ﴿ حَافًا وَرَبُّ الْجِنْبُاتِ إِسْرَ بَجِينَا ﴿

كيا فيالو، متحيل وسيمل وديل ووفق (الوجيرين أصلت بالذي كيه الدنت المود به في أصيلان الذي المراد به في أصيلان النز أصيلال ودا حملته جمع تكبير فلت أصاريل ، وحكي أسارة والسارل ، والدكر و يكبير الدهر وضعها لمعان به مني واحد ، وقال الكسائي يكون بالنبان و بذكر بالقاف بالكبير صده المسلم وتنهم ضده السيان وهو معمى اللهاة ا والنبه ، ويقال العملة ملك على ذكر ، والنبية واسم للشيء السعم به وكثيراً ما يجيء أمّل معنى المفعول كانا ح والنفي و لرعي والطحن ومع ذلك لا يقامي ، أرمى ووفي روقي لهي ثلاث في معنى واحد وتأتي أوفي ١٠٠٠ وانفع

وُلِمُمَا أَوْمَيُكُ فِي مِلْمِ * مَوْفَكُنْ فَيَرِسَ فِيمَالاتِ؟ وَيُرْفِعُنْ فَيَرِسَ فِيمَالاتِ؟

والعيقية مكان مرتفع ، وفال القراء أصل محجوز بشولون أوقيت ، واهيل نجد بشولون وقيت تعبير أنف فال الزجاج وفي بالمهد وأوفى به قال الشاعر :

أَمُّنا الذُّونَ فَلَنْ أَوْمُ مِن الجَمَّاتِ ﴿ فَمَنَا وَفِي يَقِيلُاصَ النَّهُمِ خَنَادَتِهِمَا اللَّهُ

وفال ابن ثنية بعال وبيت بالعهد وأوبت عاراؤوب الكل لا صراء وغال أبر الهيئم وفي النبيء تم وري الخيل وأربية أنسته وروي ريش الطائر ملغ النماء وارجم والد ... أي تام كاس بالرجب والرجب المحافظة من المحافظة من المحافظة المتحرية والمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة المحافظة المحافظة المحافظة بالمحافظة والراحب والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة المحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة بالمحافظة المحافظة المحافظة بالمحافظة بالمحاف

واله الشياني - محرة فاقتدر - وفي التريق صوير والرميهم بمحدد من ينظيل ، وفيل أبو محر من عين بمرد، دمين باستاء العرب (١٩١٤/١٠)

⁽⁷⁾ الأوفر والأمرأ من محين حميماً لتقنير الحميد و ومن رفال الوسيد التحلد ، وقد يقود الطويق الحسب لنسب العرب و 1989/10 م (7) العمام : المعوضع الدي يومن لوقه العارب الإساس التقنير والديرة الساب فعرب و 1977/10 و .

والها المهميان خميط أنضو العمري العمامية المعرية (١٣٩/١) . شرح المنفقيق و (١٣٧)) . بسان معرضام (وفي ، فلعن (

⁽⁹⁾ الرَّحَمَّةُ النَّمَاعِ : محسروت فانفعان ، معلق في أمقل العبدر مثنون على النشِّ : الناف العرب و ١٣٠-١٧٥ و. .

العظمة عن الإصافة والتطفير قول الأشياء لم كشبه الفطع عن الإضافة والتعدير أول من ندا ، والأولى أن تكون العلة المطع عن فلإصافة والخلاف إذا بني أهو طوف أو اسم غير طوف وهو خلاف مبني عبن أن الذي بنني الفطع شرطه أن يكون ظرفاً أو لا يشترط ذلك فيه وكل هذا مستوفى في علم السحو ، النس الديفي المبدول في مصافة العبن السبيعة وقال .

إِذْ قَلْتُ خَاوَلُتُ لَائِمًا أَوْ صَفَرَكَ بِهَا ﴿ فَقَا أَصَلَتُ سَارِكِ لَحَجَ مِنْ فَمِن

أي من هوض ، الطبل بذالمه الكثر واتدفا في زية السم الفاعل واحتفظ في رنة الفعل فساضي الفليل فعل وماضي الكثير فعل ، وكاند القياس أن بكون اسم العاهل من قل على فاعل لحم شفريند فهو شاد لكن حمل على مقابله ، ومثل عل فهو قليل صبح فهو هسجيح ، اللسل المحلط تقول العرب أيشيت الشيء بالشيء خلطته ، والنس به احتلط ، وهال العجيج

أما لبسر الخل بالنعلي

وجاه السي بمعنى لسي .

وقال أعر

وَفُتَمِنْ وَ أَلَٰذِكُمُهَا بِكَتِينَ فَا خَنَّى إِنَّا أَلِينَتُ تَفَعَّدُ لَهَا يُعِلَيَّ

 و الكتم ، والكتمان الإحفاد، وضده الإظهار وصه الكتم ورق يصبغ به الشيب ، و الركوع والاكان مديان في الفذة احدادها الطامي و الانحناء وحذا قول الحلل وابي ربه ومنه قول لبد ;

المُعْسِرُ الْمُسَادِ الْمُعَرِّدِي الْمَسِ مُفَسَدُ ﴿ أَبِيتُ فَالَّذِي تَحْبَشُسَا فَسَنْسَتُ وَاصْعُ

والثاني الدلة والخضوخ وهو قول المفصل والأصمعي ، قال الأضبط السعدي ? -

لاَةً هِمِينَ الطُّسِمِينِينَ صَلُّكَ أَنَّ ﴿ قُرْفُعَ بِسُومًا وَالسَّفُسُو قَسَّا رَفْتُهُ

﴿ يا يعي رسرائيل افكر وا نعمتي التي أنعبت عليكم ﴾ هذا اعتباح الكلام مع اليهود والنصارى ومناسبة الكلام معهم حنا خاجرة ، ودلك أنا حدد السورة افتتحت بذكر الكتاب وأن فيه عندى للمؤمنين ، ثم أعقب ذلك بذكر الكتفر المستوم حيا خاجرة ، ودلك أن حدد السورة افتتحت بذكر الكتفر المستوم حيهم بالنصارة ، ثم يدكر المسافلي وذكر جمل من أحواتهم . ثم أمر الناس قاطة بعيادة التا تعالى ، ثم ذكر إعجاز الترأن إلى غير ذلك مما ذكر ثم المهام بدكر أصلهم أدو ودالمائي أمل كناب مطهرين إباح الرسل والأكتاب الحامل له على ذلك إبليس ، وكانت خائن الطائفان أعي اليهود والنصارى أمل كناب مطهرين إباح الرسل والأكتاب ساحاء عن القد تعدى و وقد الدرج ذكرهم عموماً في قوله (باليها الناس اعبدرا) فحرة ذكرهم هذا حصوصاً إذ فد سبن الكلام مع المهار والشمارى فتكلم معهم عنا ودكروا ما ينتصي بهم الإيمان بهذا الكلام معهم قصة أدم الكتاب كنا أمنو بكتهم السبة أيل آخر الكلام معهم على ما سيأي حدلة بقصلة ، وباسب الكلام معهم قصة أدم.

 ⁽¹⁾ الركوع - العصوح و عن نعلت و وعم يركح وقعة ورُقُوعاً - طاطة راسة ، وكل تومة بتنوط الركاع وهدهدتك. من الصاوات على ركعة) المساد العرب (77 (1974)

 ⁽۲) الاصطار درج بن حدث من كان السدي الديني شام حاص تعيير أساء قريه في فالتلق ميهم بن أخوص معملوا كالأوبين فقال.
 مكل والاسواسط بريسي توسد منط اللائل (۲۳۱) بر مرت الاست (۱۷ الاه في الاعتلام و ۲۳۵) .

عس مب وحلمه انصلاة والسلام لأمهم حدما أوترا من نسان مراصع والدليل ملاقع العمانور فلت مي المورة والإحجيل بن الإيفاد بالدين والإنسان بالفرار صهر منهم ميناه للاسكفرهم بالعواسان ومن جاداته وأقبل عامهم بالنفاء أيحركهم السماع ما برد هديهم من لايام وافتراهي تحق بولدة ما إيها صامل اعتدازي وابيا أدم اسكن يا بالبلا تقدمت الإشارة بالي واللك والصافهم إلى افط يسواليل وهو مقوده والمربقل بالسي يعقوب لماعي لعط يسرانها إص أنا معناه عبدالله أو صفعه الله . ودلك على أحسر تفاسيره مهزهم الإنسامة إليه فكاله قبل بالجل عبد الله . أو بالسي صفوة عداء فكان في تتلك تنبيه على أن يكونوا منز أبيهم في النجير كما تقول أب الل الرجل الصمح أسم أفقاء فنضيعه إلى ما يحركه لطاعة الخالات الإسمان بلحال أن يضعي (١/ ألو الله وإن لد بكور لطلك محموداً بكليف يُعا كان محموداً ٢/ أن ي (إما وحدما أسماعين أمة } (مل شام ما أنسية مديم) ، وفي قوله بالبني إحرائيل على الله عن الدمن المعنى (بي شبحص وأو بوسماط كشرة بطفق عليه المامنة وعليه بالسي ادم ويصمي ذلك أسأل فالرجالي (امنه أنبكم إمراهيم) وهي إصافتهم إلى إمراليل تشويف الهم بارى السنتهم لهذا الاصل الطيف وهو يعفون من إسعاق من إمر هيم حليل الموضعين و وعلي عن أبي التعرع م الحوري أله نبس لأحد من الأنباء عير نبية محمد فيج اسمان إلا بمعرب فيه بعقاب معو إسرائيل ، ونقل الجوهري ال صحاحه أن المسيح النم علم مرسي لا التلقاق لها، وذكر شبهقي عن الحقيل بن أحمد حيسة من الأسياء (وو المعين « محمد وأحمد ثبية 28 ، وعرسي والمسيح ، وإسرائيل ويعقوب ، ويوسي ودو النوب ، وإثباس ودر الكعل ، ١ مدراه للهواة وياسهم إسراليل الكرواع من كان معصرة رسول الفايخة بالمدينة وما والاهامن سي ومراتبل وأارض أصلح س البهود وأمل بالسي چين أو المجاه على يسر نبل وللماؤها أغوال ثلاقه والاقوب الاوال. أنه من مات من أحلا بهم لا لقال له ما وأشوالها الزائن مصدةً لما معكوم إلا على صرب بعيد من الحارس ، ولان من أمر الته و لا يعاف له (وأسخا بما ترفت مصدقاً لما ممكم ولا تكرير أول كافراء وإلا بمجار بعيما ويحتمل قيم اذكروا المعكر باللمان والاسكر بالقلب والمعلق لاوق يكون المعمي مؤوه المعم على المستكم ولا تعقلو عنها فإد إمرازها على المسان ومعارستها سبب الي أن لا تسبى . وعلى الثاني بكون المعلى تشهوه للبعم ولا تغملوا عن شكرها .

وفي النصبة المأمور بشكرها أوالحفظها قوالدن

ما استودعوا من التور والتي فيها صعة رسول ﴿ 25

از ما أنهم به على أسلافهم من إسجالهم من أن فرعون وإهلاك عقوهم والينائهم النور و وحو ذلك النظاء الحاس والرجاج

او پائے کھیا مدہ کس کھا

أوعلم التوراة

أوجماع البعم عاني جملع خلفه وعلى سلفهم وحلقهم في حميع الارفات عني تعباريف الأحراب

و أقهر هذه الأمراق ما اختصل مدينر إسرائين من أشعر الطاهر قوله و اللي المدين عليكم) وأمد الله على عن إسرائيل كتابة استخدمها من ملاه موجون وقومه ، وحطهم أسباه وملوكاً وأبول عليهم الكتب المعظمة ، وظافل عليهم في الليه المدام ، وأقول عليهم المن والسنوى ، قدر ابن حاص اعظامها عموداً من النور بعني، فهم ماديل وكانت والإصهام لا تشتيف وثيانهم لا تبلي ، ورسا دكروا مهدم النجر كان في حجينها ما شهد سوة محمد كان وهم الشهراة والإسجار

⁽¹⁾ تقايمونفوا والوكر معوال مع النواء السراعم الرواء ٣٢٠٨/٥ و.

www.besturdubooks.wordpress.com

الله والمنافقة وقلك الطبع بعض من إطهار المستغلقة ، وهذه المعم وإن كان والقرآن ولان تذكير النعم السائفة يطبع في المعم المعالفة وقلك الطبع وقلك الطبع بعض من إطهار المستغلقة ، وهذه المعم والذكات على الماجه لهي أيضا لمع عملهم لأل فاله النام حصل بها أنسل ولان الانساب إلى أباه شرقرا سعم تعظيم في حق الاولاد ، قال بعص الدارين العبيد النام كثيرون ما وعبد المعم فعال وعبد المعم فعال وعبد المعم فعال المعمودي قائد أن محمد يهي فكر المعمود فعال الأكروبي أذكركم) ، قدل ذلك على قطل أما محمد يهي فكر المعمودي قائد المعمود المعالفة المعمودي أن خمير المحكم الذي لا يشعر ملك ، وفي إضافة النامية إلى مضمور المحكم الذي لا يشعر ملك ، وفي إضافة النامية إلى المعلم في المعمود المعمودي إلى المعمودي والقرآء المعمودية المعمودي المعمودين المعمو

أحدها والمبتاق الذي أخذه عليهم من الإيمانا به والتصديق برسله وعهدهم ما وعدهم مدمن البجند

الثاني : ما للرهم به وعهدهم ما وعدهم الله قاله ابن عيشي . .

الشائث . ما ذكر لهم في الثوراة من صفة رسول الله يجه وعهدهم ما وعدهم به من النجية وراه أبر فسائح عن الن صند (1)

الرابع الزاء الفراتض وعهدهم فنولها والمجازة عليها

الحامس أترك الكبائر وعهدهم غفران الصمائر

السادس : إصلاح الذين وعهدت إصلاح أحرتهم .

السليم أأمجامدة النفوس وعهدهم المعوية على ذلك ر

المثامن الإصلاح السرائر وعهدهم إصلاح الظواهر

التاسع : ﴿ حَدُوا مَا أَنْيَنَاكُمْ مَقُوَّةً ﴾ قال العسن (٢٠٠).

العاشر : وإذ أحد الله مهتاق الذبن أونوا الكتاب لهيمه لشاس ولا يكتمونه

المجادي عشر : الإخلاص في العبادات وعهدهم إيصالهم إلى منازل الرهابات .

الثاني فشواز الإبمال به وطاعته وعهدهم ما وعدهم عليه من حسن الثواب على الحسبات

الثالث مشر - حفظ أداب الظواهر ومهدمم في السوائر . .

الرابع حشوا: فهدالة على لساق موسى عليه السلام ليني إسرائيل إني ياعث من بني إسماعيل بيداً فمن انعه

⁽¹⁾ فكرة السو**حي في ا**لدر الستور سعوه وعرابا لأس مريز ، ومن أني ساب () (17 / 17) . (1) انظر نمينو القرطي (1777)

⁽٣) انظرتمنيز القرطيي (٣٩٧٧) .

وصيلان بالنور الذي باني به غفرت له وأدخلته الحنة وحمات له أحربن اصبي فاله الكانبي

التخامس غلبراء شرط العبونية وجهدهم شرط الربوبية

السندس عشران الوقوا في دار معنتي على بساط جدمتي يجابط حرمتي أوت بعها كم في دار بعدي على بساح. كرامتي عربي ورؤيش قاله اللودي .

السابع فشوا الاندروا من الزحف أدخلكم الجنة كاله وسعاعيل من ذبات

الثامن عشوار ﴿ رَفِقَة أَحِدُ أَفِهُ مِيثَاقِ مِي إسرائس وبعشا ﴾ الآية أأ فأله أمل جريح وعهدامم إدخانهم الحنة ا

التاسيع عشور : أوامره و وإهمه يوهمايناه بيدخل في تاك ذكر هجمد بالدرائة الدي في التيراثة قامه الحجهور

العشرون - أوفوا لمهدي بي التوكل أوف لعهدكم في كفاية المهمات قاله أبو علمات

اللحادي والعشرون الأرفو، يعهمن في حفظ حدردي طاهراً وباصا أرب مهدكم بحفظ أسراركم عمر مشاهدة غبري .

الثاني والمشرون بالمهند حفظ المعرفة وعهدما إيضاف المعرفة قائد الفاشيريء

لثالث والعلم ون: أوهوا معهدي الذي قستم يوم أحد لسبتني أوف معهدتم الدي صحبت لكم يوم التلاق

الربع والعشرون (أوفرا مهدي انتهر مني في اوف بمهدكو أرض عكو بكد ، فهذه أفران المناهد في تعسير المهدي ، والذي يطهر واعد أعلم أن المهدي طبق الإيناء مما الزوم غد تعالى وفرايت إمجاز ما وعده به عهدا على سبل المغابلة أو إبراز أن المهلل با المرافي عبورة الشاروط المهانوم عد تعالى وفرايت إمجاز ما وعده عهدا على على سبل المغابلة أو إبراز أن المهلل في على الإيناء معهد أنه كنا تعالى إلى من أنها إلى المهان معهدا أنه كنا تعالى إلى من أوفي بمهده من الفراز إلى المهدكي و مشارة أن ويحاسل أن والده التكثير وأن يكون مواهدا أنسخوه من وأربع المهدكي و مشارة أن ويحاسل أن والده التكثير وأن يكون مواهدا أنسخوه مواد أن المهان و وكانه قبل أبنا والمهان والمهان المهدل المهان إلى أنها الكثير على المهان إلى المهان المهان والمان المهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان المهان والمهان المهان المهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان المهان المهان والمهان والمهان والمهان والمهان المهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان والمهان المهان المهان المهان المهان والمهان المهان المهان المهان المهان والمهان والمهان والمهان والمهان المهان المهان المهان المهان المهان المهان المهان المهان والمهان المهان المهان والمهان المهان والمهان والمهان المهان المهان والمهان المهان والمهان المهان المهان والمهان المهان المهان والمهان المهان وهو المهان عمل المهان المهان المهان وهو المهان وعلى المهان الم

والم حكوم التي شريع في مصيوم و ١٥٨٨٠ م. ١٥٥١ لم ١٨٠٨٠ و ١٨٠٨)

وrs على يو محمد بأن على بالمحمد بطلة القبل أنو الحمل الأطالين السعوى تربي سنة 1 الحجورة بدعة وفيات الأحك و 4707/9 . المحمد أولت و 1777 ق

عن الخلل ، والترضيع من القولين يادكر في عمم النحو ﴿ وإياي قارهبون ﴾ إياي صحوب بعض محدول معدول معدول بعده الانتصاب الصحير ، وإياي رهبوا ، وحدف الدلالة ما بعده عليه ، وتقديره فيله وهد من السحاريدي إلا قدره وارهبوا والمهار ، وفي مجينه مصب حاسة تما فله لان فله أمر ، ولا يع تأكيداً إذ الكلام مفروع في قالمت حملتين ، ولو نفس ضحير رام لجز لكن يفوت هذال المحيال وحدفت الباء ضعير المصب من (فلرهبول) لأنها فاصلة ، وقرأ من أي إسحاق بالباء فل الأصل فال المحيال وحدفت الباء ضعير المصب من (إيالا بعد) ، ومعني ذلك أن الكلام حملتان في التعدير وإبالا نعيد جملة واحده والاختصاص مسقلا عنده من قديم المعمول على العلمل ، وقد نندم حملتان في التعدير وإبالا نفيد بالمرا و المحدول من عواب أم ممكر حملتان عن سواب أم ممكر والمعادر في ولا والمرحود) وقد دكر سبويه في كتاباتها نص تقول وكل وحل يأنيك فاضرب و لان بأنيك مسته عهد كانك الدها مني الموط الحل المنكر والمناس من ويداً فاضرب و النهى ، ولا يظهر لي الاحداث المن ويداً فاضرب و النهى ، ولا يظهر لي وحد الأصب أعي أنها والمسرب النهي أنها والمنهى ولا يظهر لي وحد الأصب والمناس تركيب عرس صحيح وحد الأصب أعلى وعل الما فاعد) وقال الشاعر :

ولا تتبيد الشيطان والله فالماذات

قال معفى أصحامنا : «لأي ظهر فيها معد البعث أن الأصل في « ريداً داسرت شد داصرت وبداً « لد حذف شد تصار فاصرت زيداً فلما وقعت مقاه صدراً فأموا الاسم إصلاحاً ليقط ، وإمنا دخلت الفاء هنا أنواط هائين الحملتين . شهى ما لخصر من كلامه ، وإدا نفره هذا فتحصل الآية وجهين :

أحدهما ؛ أن يكون النقدير وإباني ارهمو تنبهوا فارهبون فتكون الده دخلت في حواب الأمر ولبست مؤخرة من نغديم .

والوجه الكانى: أنا يكون التقابر وتسهوا فارهوان ثم قلم المعمول فانفس وأخرت القاحورا فيم المفعرة وفقل الاسراداي مو تسهوا معقوف فالتقارية الوجوا المعلمة والقاء التي هي جواب أم تتسهوت الفاء فده المعمول وأخرت الفاء إصابحاً للقط المقعرة الفاء فده المعمول وأخرت الفاء إصابحاً للقط المقعرة المعمول على سبير التأكد وتتكمل الفاصلة وعلى هذا التقعيم الأحير لا المعمول المعمولة المعمولة المعمول المعمولة المع

رازي العر الكشاب و ١٩٩٨م

⁽۳) هذا معربت أن الطريق بلامتي مطرفهات هي (۱۹) د مذكرة البحلة من (۱۹۹) . المقامسة لبحاية (۲۵۰۰) . فراح ك اهد المغلي من (۲۵۷۷) ، (كتاب (۲۰۷۷)

الورائي إسرائيل ذان العامرون قبل هو وقد منصف على مد قبله فطاهره التحد المسرور ، وقبل أدرت في تحسيس الالشرف والسحية على مده و راء على قبله و سالترث) الالشرف والسحية عليه المساورة والماع في قبله و سالترث) موسولة الأي بالذي المراف ال

أحدمها والمصرين البهدر ومعوم الحال المصادرات

و ليجه التاتي المه يبعد وحد الإنزال بالمصابئ إلا أن يتحراه وبراديه السرال وعلى هذا الصدير لا يكون المد ملك من تباده الأده إذا أريد به المنتي لا يكون معدية للمعمول او الطاهر أن مصدقاً حديا من المسلم العائد على الموصول المحدوق وهي حال مؤتدة والعامل فيها أدرت الاوقي حديا من ما في هذه الما أثراء وهي حال مؤكدة أهما في كان عوداً كان عفرداً الدون كان تشتة كان تشهد أولد كان جدماً كان حدماً المشال الريد أهمال حلى الوهند أهمال شراة الموازية إن تصلى وحلين الدونو عدن العمل والداعات جدماً كان حدما الشياف للها أعمل حلى الوهند أهمال الكون هيئة أو غير صابة الدون كانت غير صفة بالعطامة كان ذكرات المحالية وحد الإجوال أهمال رحل اللاهراء المتوازية المحدود الدون كانت حيثة وقد تضيم أهمال التعميل حدم جدات المطابقة وحد الإجراء الخال الساعر الشياء المنادية

وإذا قمنة طبعد للمنوا والأؤ طنابيس الدوانا قمنتم حناتمنوا فاعتبأر حمساخ

فارد بقوله طاعه وحدم مقوله جياع بريا اهادت الكرة الصعد وقيل أنعل التعديل صبح فهو عدد التحديد. مرزل في القراء نقيرة من معم، وقال عيو بهذه وحدا التحديد عيد عدد قال داخرة نقيد وحدات مرزل في القراء نقيرة بالمرد بالمرد وحداً المحرم عيد عدد قال داخرة من الماد الله وحداث التحديد عيد المداور وحداً المحرم عيد المداور وحداً المرد وحداً المحرم عيد المداور وحداً المرد وحداً المداور وحداً المداور المداور المداور وحداً المداور وحداً المداور وحداً المداور وحداً المداور وحداً المداور وحداً المداور المداور وحداً المداور المداور وحداً المداور وح

مِينَ أَنْسَامِنِ فَيَشِنَ مِنِي أَضَافِهُ عِنْمَ ﴿ فَالَّذِيلُ أَا أَمَّا كُثُنِ وَلاَتْ وَالِهِ رَع

ተየፕ

لا يريد أن ديهم المعتبأ أجلاً بل أراد لا نحش عدهم لا عاجلاً ولا أجلاً ، وتاوله بعمهم على حدم عدات كي ولا تكونوا مثل أول تكافر به الي ولا تكونوا وأنتم نعرفونه مذكوراً في الدواة موصوفاً على تم يعرمه وهو مشرك لا كتاب له ، ويعضهم على صفة صحدومة : إلي أول كافر به من أهل الكتاب إلا هم معطل وليهم في هذا معلون مهم علمه ، وبعضهم على حدف صلة بعب به المعتبى ، الدمنى ، الدمنى ، الدمنى ، الدمنى ولا تكونوا أول كافر به عد مساعكم فلكره بل المجهل وهذا القول شبه بالذي قلم ، وبعضهم على العكرة إلى كافر به عد مساعكم فلكره بل المجهل وهذا القول شبه بالذي قلم ، وبيضهم غلى حدث المجلل وهذا القول منه به بالدمني ولا ذكر الأوقية بعريض بله كان بحب أن يكونوا أول دون به لدمونتهم به ويعسمه تشور في ولا تعرفوا مم المبشرين برمانه والدستعنيين على مذيرى كفروا به علما بعث كان أمرهم على المكنى فال تعالى و مساحه صادعه عالم على المكنى فالتعالى والمتنابين عبد بالمحدول على بعد أن المناب بالمحدول عبد المحدود على المحدود بالمحدود على المحدود بالمحدول على بعد أثرات وهو انقران فاله المن جريح ، أو على محمد يقع وثنا المحدود على الموسول في بعد قرار الما بعدقه على معمد الإستاد والذات كان والمحدود المحدود المحدود المحدود على المحدود في معاملكم لابهم إدا كنورا به المحدود المحد

كُمَّة المُنْزَى الْمُشْهِمُ إِذَّ تُعَشِّرا

وذال آحر

فأبي لمريث الحلم بقدن بالمخهر

ولما كان السعى على الاستدال جزال تدخل الده على الابات ، وإن كان الطباس أن تدخل على ما كان تسا ، لأن الشمن في البيع حقيقت : أن يشترى به لكن لها دخل الكلام على معنى الاستدال جاز ذلك لأن معي المستدال بكر ذلك لأن معي المستدال بكر المستدال على والمنطقة على المناسبة المناسبة أشباء حقيقة بحيار معناه أخلال ما يقتل بعض الشي العقيمة أشباء حقيقة خيرة بحيار معناه أخل أحيل المعتبدة أشباء حقيقة أسابة حقيقة أسابة حقيقة والرافع المناسبة المناسبة أشباء حقيقة والمناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة أشباء حقيقة المناسبة والمناسبة المناسبة على الأيات عن الأوام والواهي وعلى المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة عليه المناسبة على الأقادي المناسبة عليه المناسبة عليه المناسبة على المناسبة عليه وعلى الأقاديل في دلك

المصاف لمقدر والقول عدما محتفراقي ضمعي طوكا والسأطيلان معرفال الاشتصاف هوالتعام فالرائض العليل هو الإجرة على التعليم وكان ذلك مسوعاً منه في شريعتهم أو الرائب المرضد لهما على التعليم الهوا هنه ، واس فأنا هو التغيير قال الشمل الظليل هو الرابات المثني كالت في فومهم حافوا فوائها لو صارع أن عا لرسول الله 155 ، ومن حمل الإيات كانية على الأوافر والتوافي جعل اللتس الظليل هو ما يحصل من شهوات الدب أش اشتة أوا بها عن إيقاع ما أمراغة معراجدات ما على عند با ورصف دشمن بالفليل لأن ما حصل عوصاً عن نهات الله كالتأما ذات لا يكون إلا فعيلاً وإن سخ ما لملغ كند قال نطالي ؟ قل مناخ الدنيا فأبل ؟ فلمس وصف المهن بانفلة من الأوصاء ، عني تحصيص العكوات الل من الاوصاف اللارية للتعلى المحصل بالأباب إدلا بكدن إلاغليلاء ويبحنط أنا بكرن الدهمطوف نعديره فسأعجلا ولاكثيرا فعدف لذلالة المعلى عليه ، وقد حمدل بعض أهر العلم ملوله ; ولا مشترو تأتلني أنسأ قبلاً) على متع جواد أحمه الأخرة على تعييم كناب الله والعلمي، وقدروي في ذلك أحدوث لا تصح ، وقد همج أمهم قانو بدرسول الله - « إما أحا على كتاب الله أخوراً وطفال والرناجير مو أحياب عليه أجراً كتاب الله والذي ومد تصافرت أفواله العنديد عس حوار أحد الاحر، على تعليم الغران والعلم ، وإنها نفل عن تؤخري وأبي حيلة الكراهة تكون بالك عباده لدية ولا دليل لذاك الله هب هي الأبه وقد مرَّ مصيره: ﴿ وَإِيَّاكِي فَاتَقُونَ ﴾ الكلام عنه إعرازً وَالكلام عني قوله (وأيكي فايضون) ويقو--معني التغوي من معلى الرهية . قال صاحب المنتحب والعراق أن أرهاء هبرة عن الحوف ، وأمَّا الإنفاء فيه يحالج إليه عند البحرج يحصول من يعلي منه فكانه نعائل أمرهم بالرهمة لاحر أن جواز العقاب قاف تنا أمرهب بالتقوي لان تعبل بمعاب قائير النهي كلامه ومعمي جوار المصاب فباك وتعييه هيذان برالا فكر المعمة والإيماء بالعهد ظاهره أحامن المعاصي نتي تجوز العملب . إن يجوز ألديم العموعي ذلك ونرك الإبنان مما أنزل الشائعالي وشراء الشعل البسير بأياب التعامل المدامين التي تحتم المفات ونعيم إدالا بحور أن يفع العفو عن ذلك ، حقير في ذلك فارهبون ، وقبل في هذه «الذرك اي المخذور وقاية من عصاب الله بين مع تستثموا ما الرفكم الداء والأحسن أن لا يعيد ارهبون وانتخوب شيء ما فو فشاء أمو للحوف الله وانقاله ولكن بلحل ليه ما سلق لأمر عذبيه وعولاً واعلجاً ، فكان المعلى ارجون إن لم تذكروا حسي و-عرفوا بعهدي ، وانفون إن مع نزموا بمد الرلب ، وإن شهر بهم با لتي تسأ ظبارًا ﴿ وَلاَ بَفِيسُوا الْحِي بالناصل ﴾ أي الصدق الكعب مله بن عبس الاس أو الهرمه والعموات بالإسلاما؟! قاله مجاهد باأو التوراة بعد تشوه فأبسهم فيهمة من عبرها بالريب بدارا مهة من ذكر محمد يهجها الافاته السؤيت الرافاعة بمخيلة لأمهم التحوا عمل إداء ها عي أخودة مخالوا في ذاك لكنمانه وتبديله و أو الإقرار بشوة محمد ﷺ إلى غيرهم وحجدهم أنه منا بعث البهم! `` فالله فأمو العالية و. أو يسنل منطقي اليهود منطلل كفرهم ، أو صعة النبي يهيج عصعة الدحاق وظاهر هذا التركيب أن الباء مي عوقه يتباطل للإنصاق كمولك . و تخلطت الماه بانتهي و فكانهم نهبوا عن أن مخلطر النحل مساطل اللا يتحبر النحل ص الباطل، وحوز الزمخشري؟ أن تكون الناء للاستعادة كهن فرا وكلبت بالفطوء قال كان الدمني و ولا ليحملوا الحق ملقيماً مشتبهاً واطلكم وما وهذا فيه بعد عن عدا التركيف والدوق عن الظاهر بعير ضرورة تشعوركي بلك ﴿ وَتَكَتَّمُوا

إذا أخواجه السماري (١٩٠٥-١٩٨٩) في تقلب بالدائم وظاهي توقيق عاصدة (١٩٧٤) ويا من مسيد من عمل بعواجم التحاري
 إصلام من حديث في معيد التحديث الشحري (١٩٧٥-١٥) ويسلم (١٩٠٥/١٥).

⁽١) فكرة السيوطي في فحس معشرون (١٤١١) ، وهره لاس مريز . . .

⁽²⁾ فكرة السيوطي في الامر المثلوري (1910 و العطولاً ومراء لعبد من حمد عن الديد

⁽⁴⁾ فكره المبيوطي في أنس سنتن شعوه (1-13)، وهزاه لان هري (1-13).

وهي الكرد تس حوير هي تعاسره ، حيد (١٩٨٨ ت) در (١٩٨١ ز

وي المن لكشاف و ١٩٣٥) و ١

النعق ﴾ محروم عطفة على اللسمال والمعنى ٢ التهي عن كان واحد من المعلين كما قائوا و لا يأكل بمنتك وتشوث اطلس وبالتحرم بهيا على كل واحد مو العملين ، وجوره اكن بكري منصوب على وصمتر أن وهو عند النصريين عطف عس معادا ومتوهب ويستني عباد الكويس العصب مني الصرف و والحرمي أأبري له التصب بمس ألوار وهذا مذكار في علم البحود وما خوروه تبس بطاهر لأنه إداءاك يكون التهن منسجاً على المجلم بين العسين ، قسا إوا قلب الأاذكل السعث وتشرب المين وامعله النهي عن الحمع بمهما لا ولكون والمفهوم بدل على حوار الاتشاس بواحد مهمة ودلك صغي عمم، فقدلك رجح النحيم، وقرأ عند الله (ولكتمون النعل ؛ وتعرج على أنها جملة مي موضع النعال . وفدره الأمسائوي الكانسو وهو تقدير معنى لأنفدير إعراب الاو الجملة المنت المصادة لمعيارع إدا وفعت حالالا يرجل علمها أنزاو والتعابير لإسوالي هوأل تصمر لبيل الحصارع هنا مبتدأ تقديره وأبدير لكنمون الحني راولا بطهر بحريح هده المقراءة على التحال لأن المعالد فيه عني الجمانة المناطقة . وهما فقامهوا عن المس الحقر بالناطل على كل حال فلا يدسب ملقاء النشبة المنحس إلا الدمكون النحال لازمة ، ودلك أن بطال لا يقع فمس النحق بالمناظل إلا ويكون النمو مكتومًا ، ويسكن العربيج هده الفراءه على وهم الحراوهو أن يكون الله قد متن مليهما النجهر الحق مع علميهم أنه الحق . فتكون لحملة الحبرية عطفت على حملة المهي على من برئ حوار ذلك دهو سيبويه وجداعة ، ولا يسترط المناسب في عطف لحسارات وكلا المخريجين تعويج شدوداء والسق الدي كشموه هوأمو رسوق العديجي والماداس عدس يعجدهم ولمادة وأمو العلب والسائل وهنائل باكر الإحلاو فاله العجسل، أو يكون النحل عالم فينفرخ فيه أمر رسول الدينية والمفرأن وما عند له يخة ، واقتماء - أنهم قانوا بعلمون نقله وتطهرون حلايه ﴿ وَالنَّمْ تَعْلَمُونَ ﴾ حيثة حانبة ومعمول تعالمون محدوف اقتصاراً بدالهنصود وأشم فور نوي العلم قلا مدب فل كان بالمدأل يكنم المعل ويلب بالدعل الروما قشروا حلمفه حدف احتصاران وفيه أقاويلي سيتلاء

أحفجان وأنسر تعلمون أنا مدكور هو ومنعته في اليور لايجة

الخامي : وأكم لعلمون للحن والعزاء

¹⁹⁹ منافع و البحاد أما متر أنجري الصرى عين جره من قبل الميل دن باسياً بالطفار والمتد مسل مسلطين قرين بينه 199 محرف فريع مقدة إ 1994م م

ا آما فقد السيوطي في صوح مواصور أو به مختص مصر على الإلمانة وتحكمه تصفه السيانون وأن مالك في الت المتعلون مده في الشخ التسجيل والان تصفور في آماج الإلهاج ، ويفقه من الأكثر بن ، وسوره النيسان وحدمه ، والمبدلة المؤتم بعال - 1 ويشر الغيل المعرارة ومشر المؤسس ويقول الشاهر

الأرا فيطلك والمائية منهوطية أأرا فهيل فيتدريب دري مرامهيرة

والمشاهد القان ديان لأمري في الإسراميعيول علي وافق ومدورة فأن يائهم أو في أن محادث بشدر في الاثن فالدوار دوني اشتية الطال تما فان ترميشري في الدو هجري مها والداستين لاعشري و هجري الاقام لل ما يتامي التهديد دون المشافي فوقد الدفيل وإلى سود تسجره وليسا

وقت من فشاو في مصل النصب الدن مناه أمر فيان عن بينوية فيهم فرقة أن يدادات المواطق الدلا يعني من انشاها معدا را الرحاب المناصي والرفت أو مستبد والأنت لا تني بالأفقي من كلك وقت ويلا يعني أن تعطفان تعليات الالانتقاف ويديها لليرك والعلاق وقال المستراء المناصفية بينوه من حفيا النصار عليا أن وأن المنا يُصافعها والمناول أن أن ولا من وقال الم ولا تعدد فعا من المنظمة المنافعة المنافعة ويستميز فتي من المنافعة والدوالي المنافعة والدوار والدافعين عمر منح المواجع والرحاء في معني الاستدارة 1872م وهواري الكلب و 1871 و

الثالث : وأنتم تعلمون أنه نس مرسل للناس قاطة .

الرابع : وأمنم تعلمون النعق من الناظل .

وقال الزمختيري (٢٠ وامنم تعلمون في حال حليكم أنكم لاستول كالتنون فتحفل معمول العلم الليس والكنم السفهومين من المعليز السابقين قال وهو أقبح ، لأن الجهل بالقبيج ربما عقر واكبه انتهى . فكان ما تقره هو على حقف مضاف أي وأنتم تعلمون فيج ، أو تجريم الكسن والكتم .

وفال ابن عطبة وأنتم تعلمون حملة في موصع الحال ولم يشهد تعالى لهم بعلم ، وإنما نهاهم عن كتمان ما علموا التهي . ومفهوم كلامه أن مفعول لعلمون هو البعق كالدقيل ولا تكلموا البعق وأنتم تعلمونه ، لأل المكتوم فلا يكوم حفاً وعبر حق ، فإذا كان حقاً وعلم أنه حق كان كتمانه له أشة معتب وأعظم ذيةً ، لأن العاصر، على علم أعصى من الجاحل العاصي . قال اللي عطية ويحتمل أن تكون شهارة عليهم بعلم حق مخصوص في أمر صحمة ينجة ولم بشهد لهم بعلم على الإطلاق ، قال ولا تكون الجملة على هذا في مرضع الحال النهى - يعني أن الحملة لكون منطوقة وإن كالت نبونية على ما فبلها من حملة النهو ، وإن لم تكن مناسنة في الإخبار على ما قررناه من الكلام في تخريجا لمفراءة عبد الله وتكتبون ، والأطهر من هذه الإقاويل ما تدَّمنك أولاً من كون العلم حدث مفعوله حدَّث اقتصال ، إذ المفصود أن من كان من أهل العلم والاخلاع على ما جاءت به الرسال لا يصلح له لبس الحق بالباطل ولا كتمانه ، وهذه الحاله الأ كان طاهرها أبه: فيد في النهي عن النبس والكتم فلا تدل بمعهومها على جواز اللس ، والكتم حالة الجهل لأن الحاصل محال الشيء لا يعري كوء حقاً أو ماطلاً . وإنما فاندتها أن الإفدام على الأشياء الغبيحة مع العلم بها أفحش س الإقداء عليها مع الجهل بها ، وقال الفشيري لا تتوهموا أن يلشه لكم جمع الضدِّس والكون في حالة واحدة في محلمن ، قاما مبسوطة بحق ، وإما مرسوطة بحط ، و (لا تلبسوا الحق بالباطل) تدليس ، و (نكتموا النحل) تلبيس و (أنتم تعلمون) ان حق النحل تقديس النهي . وفي هذه الآية دليل أن للعدر بالنحل بنجب عليه إظهاره وينجرم عليه كنمانه ﴿ وأقبعوا الصلاة وأتوه الركاة ﴾ تفلّم الكلام على مثل مذا مي أول السورة في قوله ويقيسون العملاة ويؤتون الزكاة ، ويعني بذلك صلاة المسلمين وركائهم ، فقبل هي الصلاة المغروصة ، وفيل جنس الصلاة ، والزكاة فيل أواد المغروضة ، وفيل صدقة الفطر وهو خطاب للبهود ، هذل ذلك على أن الكفار مخاطبون بقررع الشريمة ، قال القشيري - وأقيموا العملاة استغفوا أدب الحضرة ، يحفظ الأدب للجدمة من الحدمة ، وانوا الزكاة زكاة الهسم كما نؤدي (كاة النحم قال قائلهم :

أقبل عبيَّ، لنه رَفَاهُ تُنوَقَى ﴿ وَرَفَنَهُ الْجَنْسَالُ وَحَنْتُهُ مِثْلِي

﴿ وَاوَكُمُوا مِعَ الرَاكُمُونَ ﴾ خطّب لليهود ، ويحتمل أن يراد بالركوع الاحياد والخضوع ، ويحتمل أن يراد ، الركوع المحمروف في انصلات ، وأمروا خلك وإن كان الركوع مندوجاً في الصلاء التي أمروا بإقامتها لأنه وكموع في صلاتهم ، فيم يالمروا به على ذلك مطلوب في صلاة المسلمين ، ومن كني بالركوع عن السلاة أي وسلما مع المسلمين كما يكني عبها بالسبعية تسمية للكل بالجرء ، ويكون في قوله مع دلالة على إيفاعها في جماعة لأن الأمر سؤالمة المسلمية ، أولاً لم يكن فيها إيقاعها في جماعة ، والراكمون قبل النبي في وأصحابه ، وقبل أراد الحنس من الراكمين وفي هذه الجمل إن كانت معطوفات بالواو التي لا تفضيه في الوضح ترتيباً فرنيب عجب ، من حيث الفصاحة وساء الكلام بعضه على بعض .

⁽¹⁾ انظر فکنات و ۲۳۲/۱)

وذلك أنه تعالى أمرهم أوَّلاً عَذَكَر لبعدة التي العدية مسهم إذ في ذلك ما بده وإلى مجهة السعم ووجوب إطاعت ما أموهم فإندا أنه إلى المجهة الدي النزعود فلعنه من في وهيهم غراب إنفاده من تدافي مجدهم في الإعماد بالعهد ، ثم أعلم ملاحوب من فضاية إلى المجهد المجهد ، ثم أعلم ملاحوب من فضاية إلى المحود من العصيال ، ثم أعلم فلك بالأمر فإنمان حاص وهو ما أمل من الغراف ورعب في ذلك بأنه مصدق لما مجهم بيس أمرأ محالة في البليهم لأن الانتقال إلى السحالة ، ثم نهاجم من استدال التحسيس بدغيس ، ثم أمرهم تعالى بلفتات ، ثم أعلم ما أعلم من المحالة والمحالة ، ثم نافرهم تعالى عن لبن المحتى على لبن المحقى بالمحالة ، ثم نافوانهي على المحقى بالمحالة ، في التحال المحتى أمراء المواقعية والمحالة والنهي على المحتى والمحالة والمحالة والمحالة على المحتى المحتى والمحالة والمحالة والمحالة بالمحالة بالمحتى المحتى والمحتى ويأما على تتمان الدلائل في المحتى والمحالة المحتى والمحتى والمحتى والمحتى المحتى المحتى المحتى المحتى المحتى المحتى المحتى المحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى المحتى والمحتى المحتى المحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى المحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى الإيان المحتى والمحتى المحتى والمحتى المحتى والمحتى المحتى والمحتى والمحتى والمحتى والمحتى المحتى والمحتى وا

﴿ ﴾ أَمَّا أُمْرُونَ النَّاسَ بِالْهِرِ وَنَعَسُونَ الْفُسَكُمْ وَاسْمُ لَعُلُونَ الْكِنَبُ اَفَلَا تَلْفِلُونَ بِالصَّهْرِ وَالصَّلُوةَ وَإِنْهَا لَكِيهِ مُ إِلَّا عَلَىٰ فَيْعِينَ فِي اللَّينَ يَطُنُونَ أَنْهُم مُلَعُوا رَبِهِم وَأَنْهُمْ إِلَيْهِ رَجِعُودَ الْآيَا ﴾

الأمر فند إيجه العمل ، وبطيق على الشائل ، والفعل مه أمر بائم على فعل يقابل ، وتحدف داوه في الامر من معر لام ، فنفول الأمر إبدأ ، وإشامه قلبل أومر ربياً فإن نفذم الأمر واو أو فاء فإنبان الهمرة أحود ، وهو تما يتعلق إلى مفعولين الحدهم المفسد والاحر محرف حراء وبحور حلف ذلك الخرف وهو من أنعال محصورة تحدق من ثاني معموليها سوف الخر جواراً تحفظ ، ولا يغالس عابها ، العراء الصنة وأبصأ الطاعة ، فإن الرجع :

لا فَسَمْ رَبُّ إِنَّ لَسَخْسَراً دُولَسَكُ ﴿ لَيْسَارُكُ النَّسَاسُ وَيَعَلَّحَسُو وَلَسَكَسَا

والحر الفؤاد وولد الشعف وانهيل وبرا واللمه أحله ، وأعظمه ، برأه على ورن قطرًا يَفْعَل ، ورحل مار وبرا وجرت ربعهم ومراجعه أجلها ، وجمع أنواها من الحبير والتراسعة المعروف والحبير ، ومنه النز والمرأية للسعة ويشاول كل حبر والابراز الفقة قال الشاعر

ويتروف فملى الأبن السير

النسبيان فيد المفكر وهو السهو الحامث بمد حصول العلم ، ويطلق أيضاً على الترك ، وصده العمل ، والعمل نبي أشنى على أيهل يتُعَلَّ ، ويتعلَّى لواحد ، وقد بعلق نسي حملًا على عدم ، قال الشاعر :

وَمِنْ أَشَامُ إِنَّهَا فَسَيِفًا مَنْ أَنْفُرُ ﴿ وَيَسْتَكُمُ مِنْ أَيْ دِينِعِ الْأَصَامِسِ

وفي البيت احتمال ، التلاوة الفراط ، وسميت بها لأن الأياب أو الكلمات أو الحروف بنتو مضها مصاً في الدكر والنفو النبع ودفة مثل يتمها ولدها ، و المغل ١٠١٥ ، الإدباك السابع من الخفة ، ومه عضاء البعير بستمه من المصرف ، والسعول مكان يصنع فيم ، والمثل الدنة لأن جنسها إين تفقل في فناء الولي ، أو لأنها سمع من قتل الحاس ، والعمل الوب مرشى ، فان الشاعر

> عَفَىلاً ورقعاً لَنظُ النَّذِيرُ وَقَايِمُ فَالَّالَ بِعَنْ فَعَ الْأَصَارِفَ وَعَلَيْكِ والعدوري العام وفان تشاعر :

اسمى جائباً؟ فَلَوْ بَلَيْزِكُ أَنْتُ سَيِينًا ﴿ فَكُلُّكَ لِيلِّوْ لِمَا نَعْنَى مَسْرِقُ مِسَالِكُن

ورمل عفيقل مساملك من الانهياران و الصير محسن انتمال على المكروب والعمل صوريصار على قبل لمعل و واصله أن يعدى تواعداء مال الشاعرا:

فُ صَبِيرًاتَ تَعَادِهِمُ لِمُعَالِمِكَ خَسَرُهُ ﴿ فَيَرَّسُو إِذَا أَنْفَقُ الْحَبِيانَ صَفَّلُعُ

وقد كاتر عذف مفعوله حتى صاركات عبر متعلى الكبير من كابر مكو ويكون فانك هي الجرم وفي الفادر، ويعال كمر على كاد : أي شق وكمر يكمر مهو كمبر من السنّ ، قال الشاعر

صعيماري سائض المنهال بمنا لبنت الله السابل الباسليم الم للخسر فأتو بالله م أسلمه

النختوج (الكوريب من المعتموع من العملة الذين والسهولة ، وقيل الاستكانة والمثالل ، وقال النب المغضوع في الدي والمعتموع في الدين والمعتموع في الدين والمعتموع في الدين والمعتموع في المعتموع في المعتموع في المعتموع في المعتموع المعتموع أحد المجانيس وهو الذي يعبر عنه النحويول بالمنك ، وقد اختلل على النبق ، وهي كلا الاستمهالي يدمل على أصله المعتموع المفروط التي ذكرت في النحو ، احلاما التي زيد السهيم إدارع أنها المستموع المعتموع المعتموع

الكانتُ فَانَ خُلَقِ وَتَأْنِي مِلْنَاةً !! فَعَالُ صَالِبُكُ إِذَا صَحَفَّتُ صَالِبُكُ إِذَا صَحَفَّت

وقعال احراز

والنط لشبيان منافهها من عيلها الأصوة الفيات مشاك والخليط

وا) فالوائل الأماري

أوحل للعل وموالحصع لامو فرائب ما مود من عقلت النجر إذا حدث اواتها . وفيل : العامل المور بحسن عسد وبرأ عالم عن عواما . أحد من قالهما قد أعقل لمدت إذا فسير أولت الكلام ، والاستعوال أما تنفية الملك أو للمعتول الشغل، يقال عام متعول أق أعمل أنسال العرب إذا (1957)

وج) حتى بلكت مقوعاً واحتتم وتعكير أرمن أصره بعد الأوس وهيد وحنس فدياه أ. وفوه الجلس استخدم أن وحتم عدر. الكل والسال الدول (1977)

فيصح في العفول أن يأمر الإنسان مغير وهم لا بأنبه . وأن ينهى عن سوه وهو نفطك وفي نفسم دير هتا أنوال الخبات على دبن رسول مله ﷺ وهم لا ينبعونه ، أو اتباع النورة وهم يخالفونها مي حجدهم صعده ، وروي من منادة وابن جربج والسقاي وأوعلي الصدقة ويبخلون وأوعلي الصدق وهم لا بصدقون وأتوحص أصحابهم على الصلاة والركاة ولا بأتونهما "". وقال الساسي " أنطالبون الناس بعمائل المعاني وأشم قلوبكم خالبة عن طواهو وسومها ، وقال القشيري . أنحرُ صون الناس على الشار ومضيات بالنحلف ، وقال ؛ أتدعون الحلق بابنا وتقمدون عنا والفاظامل هد المعمل ، وأني بالمنصارع في أتأمرون ، وإن كان ف وقع ذلك منهم لأنه يفهم منه في الاستعمال في كثير من المواصم الديمومة وكثرة النشس بالمعل تجو قوتهم واريد يعطي ويعنج داء وعبر عن ترك فعلهم بالسبيان مبالغة في النوك بالمكأمة لا يحري أبهم على الله، وهان السبان الانصل سوكيداً للمناتجة في العقة المصرطة ﴿ وتنصون ﴾ معطرف على تأمرون ، والمنص عليهم : جمعهم بن هاتين الحالتين من أمو النامي بالمؤ الذي في معده النجاة الأساية وترك فعله على صار نبُّ منبأبالسة إليهم ﴿ أنفسكم ﴾ والأنفس هنا يوانهم ، وقبل حماعتهم وأهل منهم ، ثم قيد وقوع دلك مهم بغوله ﴿ وَأَمَّمُ مَنْفُونَ الكِتَابِ ﴾ أي إلكم مباشر والكِتاب وقارتوه وعالمون سا الطوي عليه ، فكيف المتنشوه بالسمة إلى غبركم وخالعثموه بالسنة إلى أنفسكم ، كفوله تعالى ﴿ وَتَكْتَمُوا الْمِنْ وَأَنْتُمْ مَعْمُونَ ﴾ والعجملة حالية ، ولا يحفي ما في نصفيرها بقوله (وأنتم) من التنكيف فهم والتفريع والتوسخ لاجل المعملية بعلاقها لو كانت المسأمهروأ.. و (الكتاب) هذا التورية والإنجيل ، وفيهما النهي عن هذة الوصف الدميم وهذا قول العمهور ، وقيل الكناب هما الفران ، قالوا ويكون قد انصرف من خطاب أهن الكتاب إلى خطاب الهؤمسي ، ويكون ذلك من نبوين الغضاف مثل قوله نعائبي و يوسف أعرص عن مذا واستعمري لذنبك) . وفي هذا المنول بعد إذ الطاهر أن هذا كنه حطاب سر أعن الكتاب ﴿ أعلا للعقلون ﴾ قدهب سهويه والنحويين : أن أصل الكلام كان نقلهم حرف المعقف على الهمزة في مثل عذا .. ومثل إ أو سر محجودًا) وأنم إذا ما وقع) لكن فما كانت الهمزة فها صفر الكلاء قدمت على حرف المعمد ، وذلك مخلاف هل و ولاعم الزمخشري أفقال الوار والعادون بعدالهمزة وافصة موضهما ولانتقبر ولانتاني وبحصل بين الهمرة وحرف معطب حملة مقدرة بصح المعلف عليها ، وكأنه وأي أن الحذف أولى من التقديم والذخير ، وقد رجم عن هذا الفول في يمعن تصابعه إلى قول الجماعة ، وقد مكلمنا على هذه المسالة في شوحا لكتاب التسهيل . قعلي قول الحماعة بكون التقدير و لمألا لعقلون ه ، وعلى قول الزمخشري؟" يكون النقدير السطون فلا لمقلون للكاوا فلم يسيروا في الارض ، أو ما كان خنه مذا القمل منا يضح أن محف عايه الحمية التي معد حرف العطف ، وتبههم بقوله (أفلا تعقبون) على أنّ فيهم إدراكا شريقا بمنعهم من فبح ما ارتكبر من أمر غبرهم بالبعير ونسبك انفسهم عنه . وأن هذه هذله من صلب العفل إذ العاقر مناع أبي تحصيل ما في مجان وخلاصه لولا لم يسمى بعد دلك في حلاجي عبره .. و ابدأ سفسك لم بمن تعول و . ومركود في العقل ألما الإمسان إذا أنه محصل لنفسه مصلحة فكيف بحصيتها لغيرون الاغرى إلى فون التماعران

إِنْ الْمُسْرِدُ فَيْ مِكْسِرِدُ مَنْ مَ يَسْمَانِينُ * ﴿ فَمَلِينَ عَمَانِ شَمْرُهِ يَسْرُهُ يَسْمِيرُان

الإذا صدر من الإنسان تحصيل المصفحة لمرة ومنع فلت قيليية أ. كان دلت حدرجةً من أنمال العقلاء مصوصةً في الأمرر التي يرحى مسلوكها النجاة من عداب عنه والمور بالنعيم السومدي ، وقد تسرية قولد أنقلا معقود القوال أفلا

⁽۱) اکره ان جربر **نی** تصبیره محود (۱۹۸۰ .

⁽۱) العر الكفاف و ۱۹۲۸) .

وكال العرامكشات و ١٩٣٧م . . .

تعقلون الآلا تمنعون الفسكم من مواقعة هذه البحال المودية بكتم . أو أفلا تفهمون لبح ما الأون من معصية ربكم من الشاع محمد في الإسمان من أو أفلا تنهمون لأن حفل براد إلى الأحس ما أو أفلا تمنفون أن حل من يراد إلى الأحس ما أو أفلا تمنفون أن حل مشاهرة إلى الأحس ما أو أفلا تمنفون أن نقل براد إلى الأحس ما أو أفلا تمنفون أن نقل بالبحر إلى الألا المنافقة على أو أفلا تمنفون أن نقل ملكم المنافقة من الرمكانية ، وقلية المنافق المنافقة أن المنافقة أن المنافقة أو أنه المراون ما لا تعقلون إلاية ، والمنفسوة عن المنافقة أن يعمل منافقي على المنكم الإرشاد إلى استعمة والتحذير عن المصدة ، وقلك معلوم شواهد العلى فعن أو علم المنافقة والتحذير عن المصدة ، وقلك المعلوم شواهد العلى فعن أو علم المنافقة والمنافقة الوعط سيأ الوعم على المعصية المنافقة عن المعصية المنافقة عن المعصية ، وتكون النفس نافرة عن قول وعط من الم يتعط وأستولوا :

مْ وَهُمْ تُسَوِّمُوا لِنَ تُغَيِّبُهِ ﴿ ﴿ وَكُن يُسْفِيهِا صَالِبُهُ أَوْلاً

وفان علي كرم الله وحهم و قصم ظهران وحازن عامل متهتك الناء وحاهل منسلك و . ولا دليل في الأمه المن استقال بها على أنه لبس طعاصي أن يأمر بالمسروف وسهى عن المسكر ، ولا في توله تعمل (لم تقولون ما لا تعمون) ، ولا للمعتزلة في أن معل الصلاغير مخموق قد تعالى ، غالوا : النوبج لا يحسن إلا إذا كانوا فاعلى أفعاعهم ، وها • مسألة مشكلة ينجت فيها في علم الكلام . وهذا الإنكار والتربيخ والتقريع وإن كان عهاماً ئبني إسرائيل والهواعام من خت المعلى ، وعن معمد بن والسواءً! للمني أن ناساً من أهل الحبة اطندرا على ناس من أحل النار فقالوا لهم أه كشو تأمروها بأشياء عملتها تدخشا النحة ل قالو كنا تأمركم مهاومحاعه إلى عبرها ﴿ وَاسْتَجَنُوا بِالصِّبِرِ والعسلاة ﴾ النفع ذكر معاس استفعل عند ذكر العادة في فوقه تعافي ﴿ وَإِياكَ نَسْتَعِينَ ﴾ . وأن من نقك العجابي الطلب وأنه استعان وصاه طلب المعورة ، وظاهر الصبر أنه براديه ما يقع عليه في اللغة ، وقال مجاهد : الفسر العبوم ، والصوم صبر لأنه إحساك من الطعام ، وسيمي رمصان شهر الصبر؟؟ ، والصلاة هي المقروضة مع ما يتسعها من الستن والموافل فاله معاهد ، وقيل الصلاه المدعدت وقد أنسمروا لمصنوصلة تعيده بالعيل والصرعلي مالكرهه بعوسكم مر الطاعة والعمل وأوحلي أداه الغرائض روي دلك من ابن عباس . ألو عن المعاصل ، أو على بوك الرياب ، أو على انطاعات وعن الشهوات ، أو على سوالجائم إلى الله ، أو على الصلام ، وبما فدر هذا النفدير أهلي بالصبر على الصلاء ترهم يعلن في تكفير على الغران بالنا البالو التي في الصلاة هيا سعمي على وإنها بريد قائل هذا أنهم أمروا بالاستعالم بالعسر على العسلام وبالصلاة . لأن انواو سمعني على ويكون ينظر إلى قوله (وأمر أهلك بالصلاة و العظم هلبها) . وأمرز: بمالاستخامه بالصلاة لأنه ينظى فيها ما ياهب في الأحوة ويرهد في الدباب أرالمد فيها من تمحيص الذبوب ومرقبق انفادب أوالمط فيها من (زهمة الهميود ، ومنه المحديث و كاف رسول الله بهجه إذا حربه أمر فزام إلى الصلاة و ، وقد روي أن اس عناس العي وَّابِهِ وَ فَتُم وَ أَحَوِهُ فَعَامٍ بِصَلِّي وَقَلَا وَ وَاسْتَجِبُوا بَالْصَبِّرِ وَالصَّافِقِ ﴾ أو أما فيها من النهن عن العجشاء والعسكو وقال

١٩٤ يغلل وعل لمنهائي وتسهك وتكثيبت الاسفر فديهتك سندد حراجوته

ولاي محمد بن وأسم بن التراقي الأحسر القدوة كو يكي العالم الريائي عاما منة تابع وعشريا. وماكات الطر السر (٢٠٩٠) ، الهمات الإنهامات (٢٠٤٥) وال

والإرا خطر نصيل الطراي (١١٧٥) .

رزار أعلز المرافعتين للسوطي و ١٧/٣ و

هذه الوجود ذكروها ، وقدم الصدر على الصلاة ، قبل لان تكر ناهيم في إرالة ما لا سعى وتأثير الصلاة في حصول م يبيعن والواعق مقدوعلي الإنبات واليطهر أواقدم الاستعابة بوعش الإستعابة بالصعيرة والأماسين ذكر تكاليف عصيمة لحافي فراقها على من ألفها واعتادها من غائر ما مسرمان والإيمامات الحلفوة والإيمال لكنات متحددان ونزف أحدهم الرشا على أيات الله ، وتركهم لذان ألحق بالباحل . وكنه الحل بدي لهم بدلك الرياسة في الديب، والاستشاع لحاجهم ، وإقام الصلاة بربت الركاف ومذه أمور عصيمة فكالت اسداءة بالصب فانتثان ولماكان تسود الإسلام هو الصلاء وجها يتعمر المعدم من المشرك وأنم أصرامها إديحمان بها الاشتعال عن الديا وبالتلاوه فيها الوقاف على مة بصمه كتاب الله من الوعد والوعيد والمموعنظ والأدب ومصير العمل إلى دار الجراء . فيرعب المشتعل بها في الاحره وبرعب عن الدنياء وناهبك من عبادة تتكرو مغي الإسنان في الهوم والبيل مبتس مرات يبتمن فيها وله ويستعد دسه لا ولهدة الذي فكبرناه التطهر الحكمية في أن أمروا ساؤاستماسة بالعبيم والهيلان، ويبعيد دعياي من قبال إنيه منطاب للمؤمين الرصول اقه التلاء فالدلان من بتكره لا يكاد بقال له استعار بالصبو والصلاة أ. قال ولا يبعد الديخون الحطاب . أولا لسي إحراقيل تم بعم بعد العطاب للمؤمنين ، والذي يظهر أن دلك كله خطاب فني إسرائيل . لأن صرف العطاب إلى خره الخبر موجب لنز يجرح من نظم الفصاحة ﴿ وإنها لكبيرة ﴾ العبدير عائد على العبلاة عدا ظاهر الكلاء وعو للقاعدة مي علمه العربية أن فيصير الغالب لا يعود على عير الاقوال إلا بدليل ، وقبل يعاد على الاستعابة وهو المصخر حقهوم من أولة واستعبوا فيكون مثل 1 أمد واحو أنوب للنقوي 1 أبي العدل أفرت ذاله المحمي ، وقبل بعود عش ، طاقة وسول الله 195 ، لأن الصبر والصلاة مما كان بدعر إنيه ذاله الأحمش . ونيز على العلاة عني بنصصيه بالمعلى ذكر العمس والصلاف والل بعار على تكعنة لان الأمر بالصلاة إليها لل وقبل بعرد على حديم الأمور التي أمر بها بمولاجوالهل وأهوا غنها من قواه الأروا بعملن إلى واستعبلوان وقبل الممس على النشبه والنمي معوده علمي أحدهما بالعكام فال وإنهما كفيله (السبن مكترون مدعت والعضة ولا يعضيها) في يعين التأويلات وتقوله (والعاورسولة أحل أن يرصوه) وقوق كشاه

إلَّهُ صَلَى السَّلِيفِ وَسَنْسَعِيرِ الأَلْثِ * (مَوْدُ مُنَا لِلْهُ يُعَنَاصُ فَنَا: لَحَسُولُ الله

فهاد مسعة أقوال فيما يعود الصبح عليه ، وأطهرها ما يدال له أولاً ، قال مؤرج في عود الصبح الال الصلاة أهم وأصب كفراند تعلى : التصدو إليها ؟ اشهى - يعنى الرمن الولك الدين المعرى في المحمة إلى متحاره أهم وأعلم من المحمد عليها له المحمد عليها له وأصب من المحمد على المحمد إلى المحمد الولد المحمد عليها له وأصب من المحمد على المحمد على المحمد عليها له المحمد على المحم

⁽¹⁾ والليموس الحقيف تحسن بن لبنت رمي القوائد لترج مواي الفيدر (19 م) ووالكيس و 19 ((6) والدين مدرب و واشرح (

الحمهور" ، لأنا من وصف بالمحتوع لا يشك أنه ملاق وبه ، ويؤيف أن في مصحف عبد الله الذين يعلمون ، وقبل ا معماه الحمديان فيحتاج إلى مصحح لهذا المعنى وهو ما فذروه من الحدف وهو بذلوبهم فكالهم بتوقعول لغاء رعهم مديس ، والصحيح هو الاول ومثله (إلى ظنت أني ملاق حسايه) (فطنوا أنهم هو قموها) ، وقال دريد :

فَقَلَتُ لَهُمْ هُذُ وَالِهِ أَلِعِيْ مُنْفَسِجِ ﴿ ﴿ صَارِقَهُمْ مِنَ النَّسَاسِيقِ الْمُفْسِرُونَ ﴾

فال ابن عطية قد بوقع الظن موقع النفين في الأمور المنحققة ، لكنه لا يوقع فيما قد افوج إلى العنس لا تقول العرب في رجل مرثيُّ حاصرًا أمل هذه إنساناً ، وإنها نبيد الاستممال فيما لم يحرج إلى الحس انتهى ، والغل في كلا استعماليه من اليفين أو الشك بتعلق إلى البرز ، وتأتى بعد اقطل أن الناصبة للفعل وأنَّ الناصبة للاسم الواقعة فلخر ، فتقرئء فتست أدانتهم دارج فلنت ألك نفرم والرومي نوجيه ذلك حلاف مذهب سبيريه أنا أناوأد كل واحدة منهما مع مة هخلك عليه تسد مسد المفعولين ، وذلك محريان المستد والمستد إليه في هذا التركيب ، ومذهب إلى الحجن وأس العباس أن أن وما عملت فيدني موضع مفعول واحد لول ، والثاني مفقر ، فإذا فلت وطبيت أل زيداً قائم و فلفلام طنت قيام زيد كالنا أو وافعاً ، والترجيح بين المدهمين يذكر في علم المحر ﴿ أنهم سلاقو ربهم ﴾ العلاقة مفاعله تكون من النهن ، لأن من لاقاك فقد لاقيم ، وقال المهدوي والماوردي وغيرهما الملاقاة عنه وإن كانت صبعتهما تقنصي النشريك ، فهي من الواحد كقولهم وطارقت النمل وعاقبت السعر ، وعالماك الله وقال ابن عطبة - وهذا صعبف لأن التي بتضمن معمل لافي . وليست كذلك الأمعال كفها لل فعل حلاف في المعنى لفاعل انتهى كلامه - ومحناج إلى شرح ، ودلك أنه ضعمه من حيث إن مادة لفي تتفسين معنى الملاقاة بمعنى أن وضع هذا الفعل سواء كان مجرداً ، أو على فاعل معناه واحد من حيث إذا من تقبك مفدانقيته ، فهو لمغصوص مادته يقتضي المشاركة ، ويسمحيل فيه أل يكون الواحداء وهدا يدل على أن فاعل يكون لموافقة الفعل المجرداء وهدا أحدمعاني فاعل وهواأن بواهل الغعل المجرداء وقول ابن هطية وليست كنطك الأفعال كلها كلام صحيح : أي ليست الافعال محردها ممعني فاحل ، بل فاعل فيها يغال على الانتبراك، وقوله بل فعل خلاف فاعل بعني بل الهجود بيها بدل على الانفراد وهو خلاف فاعل ، لأنه بدل على الاشتراك فضعف بأي يكون فاعل من اللقاء من باب عافيت اللص حبث إن مادة اللغة، تقصص الاشتراك سواء كان بصبحة المجرد أوسعينه دافل ، وهذه الإضافة عبر محضة لإنها إصافة اللم الفاعل بمعنى الاستقبال ، وقد تعدم لنا الكلام على امب الفاهل إذا كان معنى الحال أو الاستقبال بالسبة إلى أعماله في المعمول ، وإصابته اليه وإضافته إلى الرب وإضافة الرب إليهم في غابة من الفصاحة ، ودلك أن الرب على أي محلمله حملته بيه دلالة على الإحسان لص يبريه وتحلف بين لا يدل عليه خبر لعط الوب ، وقد احملف المصمرون في معنى ملافاة وبهد ، فحمله معضهم على ظاهره من عبر حدف ولا كناية بأن اللعاء هو رؤية المنازي نعالس ولا لقاء العظم ولا أشبرف منها ، وقد جاءت بها السنة العنوانوة وإلى اعتقادها ذهب أكثر المسلمين ، وقير دلك على حدق مضاف : أي جزاه ربهم لان الملاقاه بالذوات مستحبلة في غير الرؤية ، وقيل ذلك كتابة عن انفصاء أجنهم كما يغال نمن مات قد لتي الله ، ومنه قول الشاعر

الهما أساقس الأحيث الشخشية وتسخسة

وآله دكره السيوطي مي الدر مستشرر (آلهما) به رعراء لابي حرير به واس المنذر ، وامن أبي حالمه عن مجاهد . وعزاه أيضاً لابن حرير عن أتاد: وكدفك ذكره حر أبي المنابة مسولاً و (۱۹۸۶)

واي اللت في الطوش لقريد بن انصفة انظر جميرا الشَّفار العرب من (1919ع با شراه الصرابة و ۲۰۹۹ع با الأحاميات (۱۰۹ - الغزائات (۱۹۹/۱۹۹۵) (الكشف (۲۸۵/۱۹) ، شرح بران الحماسة لشريري (۱۹۹/۱۹۵)

وكل بالمبارقة عن العوت الى ملافة الفرنسيد عن المنوت فهو من يطاق النسب ، والدراس النسب وطالا المراكب يطالا من كان يطل المنوت في كل المحلفة الإيفاري فله النشوج ، وفيل ذلك على حديد مصاف النصيح وطلى عدر النواب : أي تواب رعهم فعلى هذا القول ، وانفول الأول يكون الطل على بدره من كوره براد به الترجيح وطلى تعدر النواب : أي تواب يهم بعنون به والمساء الأحل ، يكون الطن بواد به نيس ، وقد درعت المحتولة في كول تقد الشاء لا المراه الرقية ولا يفيدها ، وقد درعت المحتولة في كول تقد الشاء لا يراد به المراوية ولا يفيدها ، ألا ترى إلى قرء تعالى فو عليهم إلى يرم بعنونه في وانساط لا برى ربه فو اعتمالا الأكل المحتول المحتو

﴿ يَنْهِى إِنْهُ وَاللَّهُ مُؤْلِوا يَغْمَىٰ الْمَيْ أَفَمْتُ عَنْيَكُمْ وَأَنِي فَطْمَلْتُكُمْ عَالَالْمَالِمِن الْكُيْمُوالْفُوا يُومَا لَا تَجْرِى فَنْشُ عَن فَصِ شَيْنَا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَنَعَةٌ وَلَا يُؤْعَذُ مِنْهُ عَلَىٰ وَلَاهُمْ يُنصَرُونَ السَّا تَجْبَشَكُمْ مِنْ وَالِي فِرْعَوْنَ بُسُومُونَكُمْ سُوّةَ الْعَلَابِ يُدَبِّحُونَ أَيْنَاءَكُمْ وَيَسْتَعْيُونَ فِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَسَلَةً * بَن رَبِيْكُمْ عَقِيمُ اللَّهِ ﴾

ه الفضل و الريادة واستعياد في الحجروفعة وقل للكل . وأصله أن يتعلني محود ، المواوه، على تم يحدف على عل حد لول التناغر وقا حم من الرجهين :

وحدة منا فيلف لأ فيصلك فيقيمها ﴿ ﴿ فَمَكَّلُ أَنَّ الْمُعَامِنِ عَلَى الْفَصِيلِ * ا

وأما في الفضلة من النبيء وهن النعبة بينال مضل مصل يجالاي الممثل وتغييل الحصل نسو سام المشمم ، واختل المفضل مكسوحا من النعاضي وصبهها من الفصارع ، وقد أولع قوم من السعوس بالهجارة مناج صاد مصلت في الست

ولاه أحرجه الأحلق في تواضع منها و دادهه و باي كتاب المصورة ، بدر كلاه المصورة بمسهوري بنصر و 1977 ، 1979) . - وأحداثي السنط (1974) ، 279 ، 197 ، 197 ، 197 ، 197 ، 197 ، 197 ، 197 ، 1979 ، داده ، 197 ، 197 ، 197) . (2) فكرة أن مريز في غسيرة (1971) ، (1972) .

 ⁽۲) فيست من مواقع تقورون من عصيده بهجور بهشالا استر اللهوال (۱۹۱۶). فيديس من ۱۹۷۶ م.
 وجهتال السو قبوة معست باسب البها بهشاؤ من وارم.

وكسرماء والصواب الفنح ، الجزاء القصاء عن المغضل والسكافاء قال الراجز : -

يُجْرِيهِ رُبُّ الْمُسَرُّسِ عَلَي إِذْ جَسَرَى ﴿ خَشَابَ صَلَقِهِ فِي الْمُسَلَّالِيِّي الْمُسَلَّة

والإجزاء الإغناء . فيول الشيء النوجه إليه ، والفعل قبل يفيل . والقبل ما واجهك ، قال الغطلمي ٢٠٠٠

فَقَلْتُ لِلزُّفِ لِلسُّنَا أَنْ مِنْ بِهِمِ ﴿ مِنْ مَنْ يَجِينِ اللَّهَا لَنَظُوا فَصِلُّ

الشفاعة (٣٠ ضم غيره إلى وسيك ، والشفعة ضم العلك الشغع الزوج ، وانشفاعة منه لأن الشفاعة والعشفوع له شفع ، وقال الأحوص(٣٠ :

نحناة مَسَلُ لاَسْمِينِ لِأَسْمَرِهُ هِنَاءً ﴿ كَسَالُمُوا لِمَكِّلُي بِالْرَجِيمُ شَفَّهُ وَا

وناقة شفوع سفتها ولد ، وقبل سفتها ولد وفي بطنها وقد ، الاحد ضد النوند ، والاخذ الضفى والإصداك ، وضه قبل كلاسير آسيذ ، وتحدق قاؤه في الامرامته بغير لام وقل الإنجام ، العدل الغداء والعدل ما بساويه فوجة ، وقدراً وإن لم يكن من حصه وبكسر العين المساوي في المجنس والعبرم ، ومن العرب من يكسر العين من معنى العدية واحد الاعدال بالكسر لا غير ، والعدل المفيول القول من الناس ، وحكى فيه أيضاً كسر العين ، وقال أعطب : العدل الكفيل والرشوة قال الشاعر :

لَا يُغْيِلُ الصَّرَفَ بِيهَا نَهَابُ الْمَدُّلَا

النصر المون أرض منصورة مملودة بالمطر قال الشاعر :

أبُولَ اللَّذِي أَجْدَى عَلَيْ بِشَصَّرِهِ ﴿ وَأَسْتَكَ مَثِّي يَصْدَهُ كُسُلُ فَاجَالِ ﴿

وقال أحر :

إِذَا وَوَعَ السَفْسَالِ السَّحَدَامُ فَسَرَبُهِمِي ﴿ يَسَلَادُ فَسِيمٍ وَالْمُفْسِرِي أَرْضُ عَسَامِسِ

والنصر العطاء، والانصار الانظام، النجاة الناجية من الهلكة بعد الوقوع فيها ، والاصل الإنقاء منجوة قبال

اللُّمَ فَاذِ لِلسُّمُ عَانَ بِفَجَازُهِ ﴿ مِنَ الشَّارُ لَوْقُ اسْرًا فِينَ بَاجِبًا

الألى . قبل معمنى الأهلى . وزعم أن الفه يدلى عن ها، وأن تصحيره أهيل ، وبعضهم ذهب إلى أن كُنَّه بدل من همزة ساكنة ، وتلك الهمزة بدل من ها، ، وعيل ليس يعمنى الأهل لأن الأهل القرابة ، والأل من يؤول من فرابة أو ولى أو مذهب فالفه بدل من واو ، ولذلك قال يونس في تصنيره أويل ، وتقله الكسائي نصأ عن العرب ، وهذا احتيار أي

¹⁹⁾ قسير بن تأليبه بن صوو بن عاد من بني نجلتم من يكو الواسعية التبدي السلب بالتَّقالي توفي تجوسة ١٣٠ عجوبة بالظر الأخلام و فارتدى

⁽⁷⁾ الانقاطة : كلام النفيع للمنت في حاجة بسألها لعرد . الخراسان العرب (١٦٨٩/٤) .

وكاع عبد فقاس معملان أميد أقد بن ماسم الأهناوي من بني ضيعة ترفي سنة د-1 مبيرية - النظر الأهلام و ١٩٦٨/ ٢٠ الأصابي و 12/ و 20 - 1

صورة اليقرة/ الأيات : ١٩٠٤٧ ٢١٥٠.

الحسن بن البائش ، ولم يذكر سيويه في باب البدل أن الهاه تبدل همزة ، كما ذكر أن الهمرة نبدل هاء في عرفت وهيا وهرست وهيالة ، وقد خصوا ألاً بالإضافة إلى أفعلم ذي الخطر مين يعلم غالباً ، غلايفال أن الإسكاف والمنجام قال الشاعر :

السَّحَانُ اللَّهِ فِلِي يُسْلَدِينُ ﴾ ﴿ فَامْ فَارِلُ الْأَعْفَى فَهُمِ إِنْمِ (*)

قال الأخفاق : لا يصاف أل إلا إلى الرئيس الإعظم بحو ال محمد إيرة ، وألى فرعون لأنه وليسهم في الغيلالة ، قبل وفيه نظر لأنه قد سمع عن أهل اللغة في البلدان فقالوا : قل المدينة ، وأل النصرة ، وقال الكستي لا يجوز أن يقال فلانا من أل البصرة ولا من أن الكوفة ، مل يقال من أهل البصرة ومن أهل الكوفة انتهى قوله - وقد سمع إصافته إلى اسم الجنس وإلى فلضمير قال الشاهو :

وأنصر على الر الصليب وعابديه البوم الك

وقال هذبة ز

أنَّسَا الْقَسَادِينُ الْمُعَمَّلِينَ خَفِيفَةُ وَالِسَدِينَ ﴿ وَأَنِّي غَنِسَا تَسْعُمِينَ مَفِيسَفُهُ الإنكسان

وقد اختلف في اقتباس جواز إضافته إلى المضمر مسم من دلك الكساني وقو حعفر النحاس وإسر بكر الزبيدي (** ، وأجاز ذلك غيرهم وجمع بالوقو والنون وفعاً وبالياء والنون سراً وتصاً ، كما جمع أمل فقالوا قارن والآل . السوقي يجمع على أعمال قالوا أأوال ، والآل صود الخيمة ، والآل الشخص ، والآلة النحاة الشديدة ، فرعول لا يتصرف للطبية والعجمة ، وسيأتي الكلام عليه ، سامه كلفه العمل الشاق قال الشاعر : .

إقافنا الغلف كناخ الشَّاق تَحْتُمُواً ﴿ أَيْنِكَ أَقَالُوا لِمُكَا الْخَصْفَ وِينَاهِ

وقيل معنه يطلمونكم من السيماء وهي العلامة ، ومنه تسويم الخيل؟" ، وقيل يطالبونكم من مساومة البيع ، وقيل يرسلون مفيكم من إرسال الإبل للرّعي ، وقال أبو عبدة بولونكم يقال سامه خطة خسف : أي لولاه إياها ، السوء مصدو أساء يقال ساء يسوء وهو متعد ، وأساء الرجل : أي صار ذا سوء قال الشاهر :

اللَّمَانُ مُسَافِعِي أَذْ يَسَلِّمُونِي بِالْمُسْتِلِعَةِ ﴿ الْفَقَدُ مُسَرِّيقٍ أَلَّي خَلِطُونُ بُسالِسُهِ ١٠٠

ومعنى ساءه أحزته هذا أهيله تم يستعمل في كل ما يستنبع ، ويقال أعوذ بلك من سوء البحلق وسوء الفعل يراد فيحهما ، د الذبع ، أصله للشق قال الشاعر

٢٥) البيت من الرمل الطر تذكرة السحة من (٢٢) . شقة، الاطهل و ٢٠٩) . همم الهوامع (٢٠٩) .

⁽٢) البيت من الكامل المعالمات من هاتم المعار مدنية العمال (١٩١٠) . والقصاف (١٩٢١) ، عاشية الكشال (١٩٧٤)

 ⁽٣) محمد بن الحسن بن جد الله بن سنة بج بن محمد بين عبد الله بن بشير أبو يكير الزيبيدي الإشبيلي اللحوي ، حساسي طهات التحريمي ، حال بن القراضي كان الوحد مصره في علم النحو وحفظ اللغة ، توفي برم العميس سنهلي جدادي الانفرة سنه تسع وسنفين والاستخذاء النظر البنية (١/١٤ و ١٩ مـ ١٩ م.) .

⁽¹⁾ انظر لساق العرب (٢١٥٨/٣)

⁽٦٠) النيث من الطويل فم بعلم الطو ديوان المصاحبة للشريري (١٩٩٤٣)

كَنْ أَنْ تُنْفُقُ فَيْ وَالْفِيكُ * ﴿ فَيْأُوهُ مِنْسُكِ فَيَخَفُ فِي تُسْكُ * اللَّهُ * اللَّهُ ال

رقال :

فأنسا العيات بي حبيب مأبوخ

والقياحة داد في الحقق بقال منه ذاحه بديجه ذاحه والذبح المصارح ، الاستحياء هذا الإنفاء حياً ، واستعمل قيه يسعى أهمل استحيام ، وأحله يسعني واحد نحو فولهم أبل واستل أو طب الحياء وهو الدرج ، فيكون استفعل هنه المطلب نحو استففى: أي نطف الغمران، وقد تقدم الكيلام على استحياس الحياء في أحله (إلى اقد لا يستحي أن يسمرت مناً) ، فلنساء اسم يقع للصحار والكيلا وهو جميع تكبير لنسوة ، ونسوة على وزن فعلة ، وهو حجم فلة خلافاً الإبن السراح إذا عم أن فعدة استجمع لا جميع تكبير ، وعلى الشوقين لم يستفد لدينوست من أد نقف والمواحدة اسمراقه . الإبناء الشوقين على المكروء واشده ، يقال أصحب قلالاً دلاء في شدة ، وهو واجمع لمبعني المراوع في الشراع والقياد ، ويقال أبلاء المناه و بلاء بالشادة ، وقد يساخل على الاحتجام على الأدماء في شدة ، وقد يساخل على المدين على المدين على المدين المام ويقال أبلاء المناه و بلاء بالشادة ، وقد يساخل

جنوى اللَّهُ بِالإَحْشَانِ مِنا مَعْمَا بِكُمْ ﴿ فَأَشَالِا مُنَا غَيْسِ أَوْ اللَّهِ الَّذِي يُشَار

ما مصحفها مدى واحد ويمى مه افتيل ويقال التي فؤ با بني إسرائيل ذكر وا تعني افتي أنعمت عميكم ﴾ تقدم الكادم في شرح عدا ، وأهيد بداؤهم ثانياً على طريق التوكيد ، وليشهرا لدماع ما رد عليهم من تعداد النحم التي أنعم في يقدم في يقدم والقداد الثاني للتيه على شكر السم في إلى عليه من القداد الثاني للتيه على شكر السم فؤ أني فضلتكم ﴾ في مقت التعقيل على السمة ، وهو من عطف الحاص على الجام ، لأن الشعبة المرح احتها المدكور وهو ما الفردات به انوار دول سائر حروف لعطف ، وكان أستادنا العلامة أنو حمد أحمد من إبر حبم من أربر اللغفي يذكر انا هذه التحويم العطف ، وأنه يسمى بالتحريد كأنه جرد من التجملة ، وأفره بالذكر على شيل المفعيل وقال الشاعر

أُكْسُورُ خَالِمَ فِي شَمْ فَقَا لَمُوا أَنْ إِنَّا أَنَّا مَا الْفَنْكُنَّ وَفَعَ الْفُسَاقِ حَمْخَهُ الآلا

تعليم هذا منع مرمن ولبايه صدره ، ولأي العنج بن حتى كلام في ذلك يكسف من سير الصباعة به ﴿ عَلَى العالمين ﴾ أي عالمي زمانهم قاله أنسيس رمجاهد وقتالة وابن جريج وابن زيد وعبرهم (١٠ ه أو على كل العالمين بعا حمل فيهم من الأمياء و وجعفهم ملوكاً والذهم ما الله بابت أحداً من العالمين) ، وذلك حاصة لهم دول غيرهم فيكون عاماً و والنصة محصوصة قالوا ويقمع هذا ، تقول (كنم خير أمد) . أو على الجم فافخير من الناس يعال وأيت عالماً من الناس يراد به الكثرة ، وعلى كل قول من هذه الأقوال الثلاثة كالمؤمن التفقيل على حقو الأنه ، لأن من قال بالمهوم المناس التفقيل من جميع الرحوه ، ومن قال بالخصوص موجه عدم التفقيل مقائم ، وقال الشهري أشهد بتي إسرائيل فضل القسهم، فقال ﴿ وأني فقيتكم على المالكس ﴾ ،

⁽٥) اليب لسطرين مرتد الأسدي ، انظر النساء (دنج)

⁽٢) الاست من الطويل لعامر بن الصفيل ، المطر منوانه (١٣٤ ع ، ومطر لبناك العرب و (خطيج إ

⁽٣) الطر الدر المنتور للسيوطي (١٨١٦) .

وأشهد المسلمين همان نصبه هذا والى بفصل الله موجه فيدلك فايفرجوا) فتتانا بن من مشهوده فصل ربه ومن مشهوده فصل ربه ومن مشهوده فصل نده و الأول نقتضي البلغ ، والثاني يقتضي الإعجاب النهى و أفرو ملحمو من كابات في ونقوا ومن كابات من من المهود فصل نصبه وأخره ملحمو من كابات في ما يوماً في ثمر بالاتفاء وذا يهم فيدا أمر بدي ليمم وتنظيلهم ثاب أن الديم عليه ونصل بكول محمولاً للتقوى و عليه المؤدو الدين النهو عليه إلى النقوى وأن برطن أيهم عليه والنقي معلوت المؤدو المؤلف من النهو المؤلف المن الفوف والدين معافرت المؤدو المؤلف المعمول به السائماً والرعبي معافر مطاف المؤلف والمن المؤرف المؤلف مطاف المؤلفي و المؤلفي المؤلفي المؤلفي والمؤلفي المؤلفية والمؤلفية والمؤلفية والمؤلفية المؤلفية والمؤلفية المؤلفية المؤلفة المؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفية المؤل

المنعمة أفوي أصيفوهم فبالماء الموطول العهدام مايل أميات الا

وريد أصاديد ، وما دهنوا إليه من حيين الربط أنه ديه ، أد تصدير هو الطاهر ، وقد ينحل على وأي الكرديس أن يكون أنم البط ولا تكون (حملة صفة) على مصاف إنهها يوم محاوق الدلالة ما قيمه عليه التقدير (وانفوه يوماً يوم لا تحريق) ، فحدت يوم مدلاله يوما عديه مينمية المحدوث في الإصاده علم استعواد به في محر قويد تعالى (هذا يوم لا يتعقون ا ، وعقير (يوم لا تعلق) دلا تعداح محمدة إلى تسمير ، ويكون إهرات ذلك المحقوق يدلاً وهو مدر كل مي غل وقت فان الله ها

الرحيم الله أثما فكب وستسوف المستحثين مليب السفقيات المستحدات

في دواية من تحفق المقابر القطيا مائمة ، وقد فائك العياب ويعيني الإثراء عبدنا سعاده بية يعجني الإثراء الإثراء المحت ويحكي القياب والقدول والمحتاسية شاة ديموها و التي الحم شائل ويحكي القراء عن العياب المحت المحت المحت المحت التي الحم شائل ويحكي القراء عن العياب المحت الم

۱۳۶ الديد فر الحديث لعد عدل أبيل . فنظر والدفر (۱۳۰۶) و السيارف آلي قشد من ۱۳۰ . شرح التفسير ۱۹۹۸ و در دينواند ۱۹۱۲ و داند الديارة السيرية و (۱۹۲۰) . طبية ولايتجام (۱۹۶۵)

متخريج بالبل هم مجمعون عني أن الحملة صفة ليوم با ويلزم من دلك حدف لرابط بصاص الجمل المعطوه على ﴿ لا تجري ﴾ أي ولا يقبل منها شفاعة قيه و ولا يؤمد منها عدل) هـ ﴿ ولا هـ بنصروت ﴾ فيه ، وعمل الله النخرج لا يعتاج إلى إضمار هذه الروابط ﴿ نَمَنَ مِنْ نَمِسَ ﴾ كلاهما لكرة في مباقي النفي بنجمٍ ، وممنى الشكير أن عساً من الأنفس لا تحزي عن تعس من الانصو شبةً من الانساس الله الرمحشوي أنَّ وبه إنفاظ " أكني قاطع من "مطامع -وهذا على مذهبه في أن لا شفاعة ، وقال بعضهم . التقدير عن تعلق كافرة فقيدها بالكفر ، وقيه الالة على أن تنصل البجزي عن مس مؤمد . ودات بمدهوم الصدد . وبأني الكلام على ذلك إن شاء الله نعس فيد الكلام على الولد . (ولا عَبِلَ سَهَا لَمُعَامِهِ ﴾ وهرأ أمر (لمانوي لا تحري بسمه عي تسبة ، والتصاب شيئًا على أنه تفعول به أ أي لا عقفي شبطًا . أي حقاً من الحقوق ، ويحوز أن يكون النصابه ص النصشر . أي ولا نجزي شهةً من الحزاء فالع لاحصل -ومه يشابه إلى انفاء تغواك و ضربت تستأمل العبوب و ﴿ وَلا يَقِيلَ مِنهَا شَفَاعَةٌ ﴾ فرأ امر كثير وأنو عمرو ولا تُفَلَّل النام وموالقباس والانتراء ومن برا بالناء مهو أمصأ جالو نصبح لمحار التأبيث وحسته أبيضاً العصل مين المعل ومرفوعه ، وقرأ واسعاق و (ولا أغَيْل) بعنج الناء ، وتعيد شعاعه على ألباء لتماعل ، وفي فلك التعات وحروم من فسعير العنكلم إلى صمير المائت ، لأن قيد الكروا تعملي بألن مصلاكم وساؤه للمفعول الفع لأنه في المفط أعم ، وإن كان معلم أن الذي لا يقبل هو إنه تمالي ، والضمير في منها عائد على عنس المناجرة ، لانها أفيات مذكور : أي لا فيل فن النعس المستشعمة شفاعة شاعس وبنجوة أن يعود الضمير على نفس الأولى أأتي ولا يغس من النفس التي لا فجزي عن عسي شبئاً شماعة مي بصدد أن و شفعان لم يقبل مها ، وقد يظهر ترجيح عودها إلى النص الأولى لأنها هي المحدث عمها مي هو، (لا تحري نفس من نفس) . والنفس الثانية - هي مدكوره على سبيل لفصية لا العمدة ، وطاهر تول^{يم} (و^{الا} بقبل منها شاذعة بالغي الفبول ووجود الشعاعة با ويحوز أن يكواز من مات

عَلَى لَاحِبِ لا يَهْنَذَى بِسَارِهِ

. علي الصول والمفصود على الشفاعة كأنه قبل لا شهاعة فتقال ، وقد احداث المفسرون في فهم هذا على سنة أقبال

الأولى . أنه نصد عام لمصنى سامس ، والعراد الدين فدوا من سي إسرائيل نحن أماء الله وأبناء أليانا ؛ والخم يشلمون لنا عدد الذاء واد عليهم ولك ولريسوا منه لكفرهم ، وعلى عدد لكون النفس الأولى مؤمنة والناسة كافرة ، والكافر لا يتعهد شفاعة نقوله حاش (فعا تفسهم شعاعة الشاعمين) .

الثاني - معناه لا يحدون شهيماً نقبل شفاعته تعجز المشفوع فيه عنه وهو فعال الحسن .

الثانث : معمله لا يحبب الشافع المشمن هما إلى الشفاعة وإن كان والمنفع تشمع .

الرابع : معند حسن لم بلند الله في الشماعة للكفار ولا بار من بعد من الله بنفيج الشافع بالشفاحة لفوله و ولا لتمع الشفاعة صدم إلا لمن أدن له ع (ولا يشقعون إلا لمن برنفس)

الخامس : مماه ليس لها شماعة فيكون لها فنول ، وقد نقدم هذا الغول .

وا) العر فكشاف (۱۲۱/۹)

م بي الشير المستحدة والمرابعة . وهم القبوط الفيلس والجي فيهديد التأثير من المعار والذي والشاء ليأمن من المنفيء والمنظر لسناه التنزب (١٩٥٥-١٩٠

السامس : أنه بعي عام أي لا مقال في عيرها لا مؤمن ولا كانوة في طبعة ولا كانوة عالم الرسعتين المراجع المسامس : أنه بعي عام أي لا مؤمن المؤمن ، حلاقاً للمعتزلة كانوا الكيرة تحدد عاجها في الحدث أن شعاعه والصالحين لقبل في العصام في العياسية في الحدد المقال المؤمن المؤمن المؤمن المؤمن المجارة كانهل شفاعة أحد في أحد المؤمن المؤمن المؤمن المؤمن المقال المؤمن المحالمة في المؤمن المؤمن

الحدهمة الوهو المشادر إلى أدهان المعربين أنه مبتدل والحماء بمدد في موضع رفع على العموار

والوحم الثاني . وهو أعسلس الوجهين وأعربهما أنه معمل لم يسم عاطه يقسر دده الدس الذي يعدم ، وتكون السمالة من مب الاشتقال ودلت أن دالا والا وهي من الأعونات التي هي أولى بالتعل فهدية الاستفهام ، ذكه السور هي والراح أن يعمل الاشتقال والمسكل من الراحة أنه تقدد جملة عملها والسكم في الراحة قائم والمراحة المواجهات المسلمان والسكم في بالما الإشتقال أنه إلا تقدمت حملة تعليه وسفقت طبها بشرط بعضا المدكور في دلك الدارات ، ودلامهم المحمل طبي بالماء المسلمان ويجود الاعتداء مناد قربا أولاء ويعوى عود الصبير إلى بعد النابة الماء القبل بالماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء على المسين معالى الماء الماء

أحدها وأيامته لايمعوداس عذاب الله

للاني : لا يحدون ناصراً ينصرهم ولا شاءه بشابع لهم.

الفائك - لا معاونون على حلاصهم وفكاكهم من موشات أسيانهما و وللانة الاقوال صد متفارية السعى ، وستاء النفي عدد الجمل هما بلا المستعملة لنفي المستقبل في الانتواء وكذلت مدد الاشهاد الاربية هي مستقيمه ، لان هذا البرم لم يقع معد الرئيس عليه العمل في عليه الفصاحة ، وهي على حسب الواقع في الدياء ، لأن المبادرو سعى إما ان يؤهل عنه الحق بخاص ، أو لا يعصى عبه يشمع لهم ، أو لا يسمع فيه يمدني ، أو لا يعدى متعاول بالاسوال على

والإراضي الكفران كشاف والأرافعها

⁽٩) الطرائصري (٣٥/٣٥) . بن كليا (١/ ١٩٨٥) ، وتسيرهي هي عمر السنورة (١/١٠) ، وهرة لأمل صام ، والراطلس

تحليهم بالفهاد توانب يتلو بمضها تعصا واطهدا واهدأعتم حاسا مترتبة في الدكر فكدان ولما كالدالام مختلف تسد الناس في الشفاعة والقدية ، فمن يغلب عليه حب رياضة قدم الشفاحة على الفدية ومن يعلب عليه حب العال قدم الندية على الشعاعة ، حيات عند الجمل عنا مقدماً فيها الشعاعة ، وجانت العدية نضدية على الشعاعة في حملة أخرى ، ببدل دلك ملي احتلاف الامرايي ، ومدى، ها بالشفاعة لان ذلك الول بعلو النفس وساء هنا نفط الضول وهناك بفيظ اللمع . إشارة إلى النفاء أصل الشيء والنفاء ما يتراب عليه ، ويلدي، هنا اللصول لأنه أحس لفشيء المعرف عليه ، فأصلى الستغذم دكر الستقدم وحودا وأحر حناك اسفع عطاه لسساحر زكر استأنى وحوشأ كم وإذ ليعيدكم من ألما فرحون كج عقدم الكلام على إدافي قوله (ربيد قال ربك التسلائكة إلى حامل) . ومن أجار نصب ؛ إذ : هناك معمولاً به الإصمار الاكروان والأمل ويلدنها فغياس قوله هباك إحازته هبان إذالم ببقده شيراء تعطفه عذيه إلا إن الأعلى مذع أداراة معطوفة على مصمول والذكروا والاكتاب فتال إختروا بعمس وونتصيلي إيباكم ووقت للعجنكم ويكون قبلا نصل ببن المعتطوف والمعطوف عليه يسمنه الإعتراض التي هي (و نفرا بوهاً : ، وقد قدما أما لا تحاذر أن يكونه مفعولاً به بالأكر ، لا طاهرة ولا مقدرة بالان ذلك تصرف فيها وهي عندنا من الفروف الني لا يتصرف فيها إلا بإصافة استرزمك إليها على ما فردامي التحوال ويؤا كان كذلك فالذي يحتاره أن يشفست على الطرف ويكون العامل به فعلاً محدوقاً يقذ عله ما قبله القدرة و وأنصمنا عليكم إد مجياكم من أل فوعوداه ، وتقاربو هذا العطل أولى من كال ما فقصه ، وخرج يقوله ألحيناكم يأي صمير المتكنم المعطم نفسه من ضمير المنكلم الذي لا يغل على تعظيم بي أراه تعمني التي أحجمت والآن ها الأمطل الذي هو الإمحاد من عدرُهم هر من أعضم أو أعظم البعد ، صحب الأعظم نسبه المعطم نصمه ، وقري (أنحيناتم) والهمرة للتعذبة إلى المفعول كالمفتعيف في تجهلك ، وبسبة هذه القراءة للمحمى ، وذكر بعضهم أمه قو (التحييم أم فيكون الصمير موافقاً للصمير في تعمل ، والمعنى جنصتكو من أل فرعون ، وجعل المختبص منهم فأنهم هم الدس كالوا يباشرونهم بهذه لأفعال انسبتك وإذكال أتوجه بدلت فرعون باوال فرعود هنأ أهن مصرقال مقاتل وأزأهن بته عاصة قاله أبر عبيداء أو أنهاهه على عنهه قاله الرحاس، ومه وأعرقنا ال فرهون وهم أشاعه على ذنبه إذ تع يكي له أب ولا بنت ولا بين ولا عنا ولا أخِ ولا عصبة وأصلو أن فرعون أنب العدات ، وروي أنه فيل ترسول الله ججة : من ألك ؟ مقال كل نفي " أ . ويؤيد الفول الثاني لا نجل الصدقة " الصحيد وال يحجد ، والمراد بالان هما أل حقيل والدعماس وال الحارث بن عبد السطلب ومواليهم ، وزود أبضاً أن أله أزواحه ودربته فال على أنه لرسول الله يتخة أل عام وأب عاص ، وقرعون علوالمهن ملك العمانقة باكما قبل قيصر لمن ملك الروم وكسرى تمن مقك العوس والمجاشي أعس ملك الحشقة وقبع لمن ملك سيمن . وقال السهيلي هو اسم لكل من ملك الفيظ ومصر ، وقاه اشتق منه وتضرص الرجل ؛ إذا تحمر وعتاله واسمه الوليد من مصحب قامه اس إصحبي وأكثر المصراس لا إد فطوس قاله مقابل بالرحصص بن الرجاد حكمه التي جريزي أومنيك ذكره يعض المفصوين ، أو دارس وكانته أبو موة وهو من بني صبلين بن لازه بن ارم من سلم بن نوح ، وروى أنه من أهن اصطخر وره إلى مصر فصار مها مذكاً لا يعرف تفرعون عميم بالعربية قالد المسعودي ، وقات ابن وهب ترعون موسى هو فرهوي بوسف ، قالوا : وهذا غير صحيح لأد بين دعول بوسف مصر ددخول هوسي أكثر من

 ⁽¹⁾ ودال السندوي عن المقاصد من (و ۱ و ۱ و ۱ و أخر ما نباع في ظهرات من سبيت فنهاد أو الموج المثل المع في طرح والمهتم من المعرب المستحد المتحد المتحدد ا

وفع أصوبية مثلو بن رواية عبد البيعتيان رياسة (۱۹۳۲) . في الرفاية ، ادار تبك استعمال كا التي يعو على الأمامة 6 (۱۹۳۷) ۲۰۷۷) با مدير عبرات فريل

أربعمائة سنه ، والصحيح أنه فيره ، وقبل كان نسب ترعون يرسف الريان بن الوليد ﴿ يسومونكم ١٩٩٩ بنعتس أن تكون هلمه النجمله مستألفة وهي حكاية حال ماصية لر وينجمل أن تكون في موضع النحال : أي سائسكم لا وهي حدر من ال فرعوت وسوء العذاب أشفه وأصعبه و وانتصابه مبني على العراد بيسومونكم ، وقيه للمعسرين أقوال : السوم بمعني التكليف ، أو الإعلاء فيكون سوء العذاب على هذا النول مفعولًا للبأ يسام : أي يكلفونك ، أو يولونكم سوء العداب ، أومعض الإرسال ، أو الإدامة ، أو النصريف : أي يرسلونكم ، أو مصونكم . أو يصرفونكم في الأعمال الشافة ، أو بمعنى الرفع . أي يرفعونكم إلى سوء العذاب ، أو الوساء أي يعممونكم من العلامة ، ومعناه أن الأعمال الشاقة لكثرة مزاولتها لغمير عليهم علامة مألهرها في جلودهم وملاسمها كالحدادة والنجارة وعير ذلك يكون وسمأ لهم ، والتغدير بخلسونكم يسوه العذاب وضمعت عفا العول مراجهة الاشتقاق لأنه أواكان كذلك لكان يسمونكس وهذا التصعيف ضعيف لأنه لم يقل إنه مأخوذ من الوسم ، وإسا معناه معنى الوسم وهو من السيمياء والسيماء وسيوس في أحد تقاسيره يمعني العلامة ، وأصول هذا سبن وواو وسيم وهي أصول يسومونكم . ويكون فعل المحرد منعني فعل وعوامع الوسم ممة العثر معناه ، واختلفت أصوله كدمث ودمتر وسبط وسبطر أو بمعنى الطلب سائرينادة من السوم في البيسع - أي بطلبوبكم دردياه الاعسار الشافف وعمي مذه الاقوال غير العولين الإيلين بكون سوء المفاب مفعولاً على يسهاط حرف الجراء وقال بعص الناس ينتصب سوء العذاب عصب المصدران ثو فقره سرماً شفيقاً وسود العقاب - الأعسال العفرة . قاله السدي : أو النخرت والزراعة والبناء وهير دلك ، قاله معصهم ، قال وكان قرم، حبداً ملوكاً ، أو الذمح ، أو الاستجه المشار إليهما قاله الزجاح ، ورد ذلك للبوت الوار في بيراهيم فقال ولذبحون فدل على أنه عذبهم بالذبح وبعير الغمع ، وحكم أن فرعون جعل بني إسرائيل حدماً في الأعمال من المند والتحريب و لزراعة والحدمة ، ومن لا بعمل فالجزية فذوو القوَّة بتحترن السواري من الجبال . حتى لرحت أعنائهم والديهم وديرت فاهورهم من قبطعها ونقلها بالوطالفة ينغلون له الحجارة والطين ويبنون له الغصوراء وطالفة يضربون اللبن ويطبخون الاجراء وطائفة نجارون وحدافون والضعمة جعل عليهم المحراح ضربنة بؤدونها كل بوم ، فمن عربت عليه الشمس مل أن يؤديها علت بده إلى حقه شهراً ، والنماء بعزلن الكتان وينسجن ، وأصل نشاة بني إسرائيل بمصر برول إسرائيل بهازمان ابنه بوسف بها على انبتا وهلبهما الملام ﴿ يَهْ يَعُونُ أَبِنَاوَكُم ﴾ قراءة الحمهور ماششديت، وهو لولي لظهور نكرار الفعل باعتبار متعلعاته، وقرأ الزهري وابن محيص (يَفْنَعُونَ) تَفَيْغاً مَن ذَبِ السِيرِد اكتفاء بِمَطَلَق نَفْعلِ ولتَعَمَ متكريره من متعلقات ، وقرأ عبد الله (تَقَلُّونَ) بالتقديد مكان يذبحون ، والدبع قنل : ويدسمون مثل من يسومونكم بدل الفعل من الفعل معموقوته تعلى وبلق المأ بضاعف له العداب ۽ رفول الذاعر .

ا مَنْنَ فَأَيْمُنَا فَأَمُمُ بِمُنَا فِي بِيْدَارِنَا ﴿ الرِّحَادُ خَطِينًا جَزَّهُ وَتَعَرَّ فَأَجْمُعُهُ ٢٠

ويحتمل أن تكون مما حلف منه حرف العطف يتوند في ايراهيم ، وقول من ذهب إلى أن الواو والده لحدثها هما ضعيف ، وقال الفراء : المعوضع الذي حدفت فيه الواوانشمير الصفح العذاب والمعوضع الذي فيه الوار بين أمه كد مسهم العذاب عبر الدبع ، ويحوز أن يكون بديحول في موضع الحال من ضمير الرفع في يسومونكم ، ويجوز أن يكون مستأنفاً .

⁽١) حادثي سال العرب

وفي سبب الذبح والاستحياء أقواق وحكايات محتلفة غه أعلم مصحنها ، ومعظمها بدل على خوف هرعوب من ذهاب ملكه على يد مولود من بني إسرائيلي ، والابناء الاطمال الذكور ، يقال إنه فيل أربعين أثف صمى ، وقبل أراد بالابناء الرِّجال ومسعوا أساء باعتبار ما كانوا قبل والأول أشهر . والسناء هنا البنات ومسعوا نساة باعتبار ما يؤلن إليه . أو بالاسم الذي في وضه بمسجد من ويمتهل ، وقبل أواد السناء الكينار والأول أشهر ﴿ ويستجين نسه كم ﴾ وفسر الاستحياء بالرجهين اللذين ذكر ماهما عند كالامنا على المفردات ، وهو أن يكون المعنى بتركون بنائكم أحباء للحدمة ، أويفتشون أرحام نسائكم ، ومثل هذا الفول ظاهره أن أل فرعون عند العباشرون لذبك ، ذكر أنه وكل مكل عشر نساء رجلاً بحفظ من تحمل منهن ، وعلى وكل بقلك الفوايل ، وقد قبل إن الاستحياء هيا من أحياء الذي حو ضد القحة ، ومعمد أنهم بأتون النساء من الأعمال بما يلحقهم همه الحياه ، وقدم الذبح على الاستحياء لانه أصحب الأسرر وأشفها ، وهوأن يذمح ولد فلرجل والمبرأة فلذبين كالابرحوان المسل مماء والدبيح تشن الآلام ، واستحياء النساء على القول الأول البس بعذاب لكنه يقم العداب يسبيه من جهة إيقائهن خدماً رازائتهس حسرة دبح الابناء إن أريد بالمحاء الكباراء أو فنح الإخوة إن أربد الاطعال وتعلل العاربهن إذ بيقين نساء بالارجال فيصرت مفرشات لاعدالهن . وقد استدل بمعن العمماء بهذه الاية حلى أن الامر يطفقل يغير على والسبائس له شريكان في الفصافس ، فإن غة تعالى أغرق فرعون وهو الأمر وأقه وهم الساشرون، وهذه مسألة بيحث تبها في علم الفقه ، وفيها خلاف بين أهل العلم ﴿ وَفِي ذَلَكُم بَلاه ﴾ هو إشارة إثي ذبح الأبناء واستحياء النساء وهو المصحو الدال عليه الفعل محوفوله تعاني (ولمن صبر وغفر ان ذلك) وهو أقرب حذكوري فيكون المراد بالبلاء الشدة والمكروس وقبل بعود إلى معنى الجملة من قوله يسومونك مع ما يعده فبكون معني البلاء كما تغدم . وقبل يعود على النجية وهو المصدر المفهوم من فرله نجيتاكم فيكون البلاء هنا النحمة ، ويكون فلكم قد أشهر به إلى أبعد مذكور وهو أصعف من القول الذي فياء والمعبادر إلى الذهن ، والأقرب في الدكر هو الثول الأول وهي قوله ﴿ من ريكم عظيم ﴾ ديهل على أن الخبر والشرّ من الله تعالى بمعنى أنه خالفهما ، وفيه ردعاي التصاري وص قال بقولهم : إن الحيو من أنذ وافشؤ من الشيطان ووصفه بعظيم ظاهو . لابه إن كان دلكم إشارة إلى التحية من ال فرعون ، قلا يحقى ما مي دلك من عظم النعمة وكثرة المنة ، وإن كان شارة إلى ما بعد النحبة من السوم أو القبح والاستحياس فدلك النلاء عطيم شاق على النفوس ، يقال إنه مبحرهم فبسوا سيعة حدوانط حائصة أكنادهم محارية أجسادهم وذبح منهم لربعين الف صبى ، فأي إبتلاء أعظم من مذا وكونه عطيماً هو بالبينة لمحدِّظت العامع لا بالبسة إلى الله تعانى . لأنه يستجي عليه انصاق بالاستعطام ، قال انقشيري : من مسر من الله على بلاء الله عوصه الله صبحة أولياته هؤاك سو إسرائيل صبروا على مفاساة الصؤامن فرعون وقومه ، فحمل منهم أنيناه ، وجعل سهم ملوكاً وأنفحم ما لم يؤدنا أحداً من المالمين النهي .. ولم تزل النعم تمجو آثار النقم قال الشاعر .

بأشبو بأنؤب أثار البينا

وثما تقدم الأمر بذكر التم مجملة فيما سين ، أمرهم بذكرها ثانية معمنة منا أمها بالتفضيل ، ثم أمرهم بانقه يوم لا خلاص فيه لا يقاص حق ولا تشهيم ولا فيهة ولا نصر لمن لم يذكر نعمه ولم بسئل أمره ولم يعتب عهه ، وكان الأمر بالاتقاء مهما هنا لاذ من أخبر بأنه فضل على العالمين وبنا فستام إلى هذا التفضل ، فأعلم أنه لا بدامح ذلك من المحصيل التقوى وعدم الانكال على مجود التفضيل ، لأن من التذلك سوائز نعمه بجب مثلث أن تنهى لواحق نفهه ، ثم ثمى بذكر الإبجاء الذي به كان سبب البقاء بعد شنة اللالواء ، ثم بعد دلك دكر تفاصل التماه ، ما معى عليه إلى قوله (المبطوا بصرة فإن لكم ما سالتم) تكان تعداد الآلاء مما يوجب حميل الذكر وجليل التناه ، وسيأمي الكلام في ترتب حذه المنص تبدء بعدة إن شاه اله تعالى ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَعْرَ فَأَغِيْسَنَكُمْ وَأَغْرَقْنَا مَا لَ فِرْغَوْنَ وَآمَتُهُ مَنْظُرُونَ (يُّ اَرْبِعِينَ لِيَلَاذَ ثُمْمَ الْخَذَمُمُ ٱلْعِجْلَ مِنْ يَعْدِيهِ-وَأَنْتُمْ ظَنْلِمُوتَ النَّيُّ فَمْ عَفَوْنَا عَنْكُم مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعْلَكُمْ تَشْكُرُونَ لَيُّ ۚ وَإِذْ مَانَيْنَا المُوسَى آفْكِنَتِ وَٱلْفُرْقَانَ لَنْعَلَكُمْ تَبْتَدُونَ لَيُ

العرق ، الفصل فرق بن كذا وكذا فصل ، وموق كذا فصل من يعض ، وسه العرق في شعر الراس . والعرق بي شعر الراس . والعرق ، والغرق ، والغرق ، والغرق ، المقروق كالطحى ، والغرق ضده الحمد وظاهره الفصل وصده الوصل . والعرق ، والغرق ، والغرق ، والغرق ، المسيح ، والشق والصدع وضده الأحيام وليس بصحيح ، والسق والصدع في الخال من بحكان مطمئل من الأرض لهمم المبد ، وتبيم في القلة على أسحر في الكثرة عن يحور ويحور ، وأصله في الشق وفي السعرة ، ومن الكثرة المائية المسمه وهرس يحر واسع الحدو ويحر في العلم : أي السعرة لكن .

الْعَلَى مَصَائِمَكُ فِي مَصَّلِ تُمَكِّرُهُ ﴿ إِنَّ الْأَبْنَاضِعِ وَالْجِنَّهِمَا بِحَلَّمُ وَالْ

وجاه استحماله في المه الحلو والماه الملح قال تعالى (وما يستوى المعران هذا عنب فراث سائع شراره وهذا مالح أجاج) ، وجاء استعمه للمقع ، ويقال هو الأصل فيه أشد أحدد من بحي

وْفْسَادْ صَادْ فَسَلَّتِ السَّاهِ نَصْرَا فَسَوْانِنِي ﴿ ﴿ فَلَ مَرْضِ أَنَّا أَنْجَوْ الْمُشْرِثُ الْعَلْبُ ا

أي صار ملحاً ، و العرق ومعروف والفعل منه معل يكسر العيلي بفعل بالعنج قال :

وتارات يجم فيغوق

والتعربي والتعربص والترسيد والتهيب معمل واحد ، النظر بصوبت النظلة إلى العربي أ. ويطلق على الرؤية ، وتعديت وله ويعان وإن له يكن من أفعال القلوب طبقاً رأي مقاماً ونظره والنظرة والنظرة أخر و والنظرة التأخير ، وبعد في الحجر واللوعة في الحجر ، وأوعد في الشر ، والإيعاد والوعيد في الشر ، والموعد أن المجر ، وأوعد في الحرب ، وأوعد في المجر والتقر والنظرة المرب أندنوا فيه سيناً ، وإد كان يعمر في المعمدة والعلمية بقال هو مركب من المواجع وها العادة وشاع المحرب علما مرابعيت ، وقال غيرة هو منسن من العجب فلا يدخله التنفاق عربي ، وقد احتلفوا في الشناف مقال المكن موسى تقمل من ابديت ، وقال غيرة هو منسن من وكون يديه وطبق من فوات الهاء والألصمة ما فيلها كما قالوا طومي وهي من فوات الهاء الأنها من قاب بطيب ، وكون وزنه قعل هو منده المعربين ، وقد نص سيويه على في ون موسى تقفل وطلك فيما لا يعمرف واحم سيويه في الأبية عنى ذاك بالذي يعمل في الإجماع على من مرات الماء المعربين على كونه تقعل لا عمل بالإجماع على مرات كان بالإجماع المدير والمواجع المعرف في المعرف في المعرف في المعرف أن الماء المعرف المديرة المعربين المعرف من وقل المعرف المعرف المعرف المعرف على عمل معال فيقال المابلي ، والفياء والمعرف الكيكة أهراب الجمع المدير المدالي ، والفياء والمواجع والكان الإلها معروف وتكمر شاداً عنى همال فيقال المبالي ، والفياء والمواجع والمواجع المديرة المعرف في المحرف والمدر شاداً عنى همال فيقال المبالي ، والقياء المورف وتكمر شاداً عنى همال فيقال المبالي ، ونظيره الكيكة

¹⁹⁾ النبية أبن منظوم للعنيُّب ورواية : وقد هدماء الأرض بعراً قوادي * إلى مرضي قد تميم الشوب المؤبُّ

الإنجاعي كانه حيم اليان وكيكاه وقعل والإعلى ، وقد شدوا في التصعير كما شدوا في التكبير قالوا ليدة - الالتخاذ اصفال من الاندو وكان ميسم أن لا لدن الهمزو إلا إذ مشي إينجد كهرة إيمان ، إذ أصب إامان وكفوهم اكثر و فعل ما الإدو معنى كانت فاه الكلمة وأوأ أو به وسيت افتمل منها ، فاللغة المصبح ، بدائها له وورعامها في تاه الانتخال منها وهير وتدريق المدل المهرة أنه وأثر ونه هذا مو القبل وقد تبدل عنه الدين نلك الهمزة أنه وتدريق موالية النس وعلى عدا ما النجل وهيا الدين نلك الهمزة أنه وأثر ونه هذا مو الإنها الدين أي عبد لله محمد بن برام الهيا من محمد بن في هذا المناسبي عرف بالدين أي عبد لله محمد بن برام الهيا من محمد بن في هذا النبيخ عرف بالدين المحمد والمهرة منه أنه وقد وحد بالوار محاه المناسبي كان به لمة أنه وقد وحد بالوار محاه المناسبي كان به لمة أنه وقد وحد بالوار محاه المناسبي كان به لمة أنه وقد وحد بالوار محاه وكان رحمه المناسبية عني أن التداري في أن الذه الأولى أمانية وقت تعراء كان بالمحار وكان وحده المناسبية عني أن الذه الأولى أمانية وقت عراء وكان بحد بالمخار بمحرب بناء هذه اللغة و وقد غرح المنوعي على أدور الكان بها لهذا و وقد غرح المناسبية والمناسبية وأن على وأنته الأولى أمانية وقت عني أن الذه المناسبية عنية أمراً وعي فرده من قرأ كذلك واستد العاد بين رحمه وقت المناسبية وقت عدل أن الذه المناسبية عنية أمراً وعلى فرده من قرأ كذلك واستد العاد بين رحمه وقت المناسبة المنا

وتسد تحدث ولحلل إل خاب ما زره ال السبعة فالعدوص الفطة العلظوف!"

عملي قولد الله أصل ويست مه الدمل عللت المحد كما نقول المع مسياً من شع له وله نارغ أبو الفاصم الرجاحي في المحد وعم أب المحدة كما قانوا المحدود على أحد وعم أبي أصنه العمد وصاحف كل حديثة كما قانوا المحدود على أحد وعم أبي أصنه المحددة المحدود المحدو

ولاقضوة للعنا المنتار فولها أكريده المحالسية فالمحاصاة

وذكر المهندين في شوح الهداية أن الأصل والوحدلة من همرة لم علمات الواواتا، وأدعمت في أنناء عصار في التعد الخوال ا

أحدها والثاه الأولى أصل

الثاني أنها بدل من روابيه . مدين أنها بدل من أنه ا

الثالث أنها مال مورته أعلت مو همزة

افرابع - انها بدل من واو اپدات من همره واتحد ناره شدای لواحد رفتك بحر قوله ندالی (انجمت بتا) ، وقاره لائنس حو قوله بدال و آفوانت من انجد إفهه هواه و سعين صبر به المحض معروف وهو وك المدرة الصعير الدكر ، وابعد) خزمه زمان وأصابه موسف كفال وحكمه حكمه في كوه يمن على الصو إذا قطع عن الإصافة من معرفة ويعرب محركتين ، فإذ فقت محت معد ويد م قائمة براء على رضاياً بعد زمان محي ويد ، ويد ، ولا مختصا حرّه بلا معر وحدما ،

واقع محمد من الرافعة من محمد من أمر عمل الإمام كو عمد الله يها، الدين من المحملي المحلوي سيخ الدياء المحموية في علما الملامد التوفيق يوم التلائلة مناح حمادي الاحراء منه للمداراة على والمسائلة المسائم (1874 م).

و 19 مسته في القبيل إلى المجرق العبدي بالطرافيسي و محصر ١٠٠

⁽T) قبيوس عربي لم سم ثالم

ه عقاله بمعنى كثر فلا متعدى و حتى عقوا وفالوان وسمسنى درس فيكون لازماً متعدياً بحوار ، عاعلت البديار و وللسبو و عقاها الربح به رام عصد عن ربيد و نسم بؤاخذه بجويسته و و اعموا عن اللجي » . أي متركوها ولا تأخذوا منها شبه ورسل عقو والحميم عقو على المول بإسكان العين رهو جمع شاة والدعاء الشعر الكثير^{ا (ا} فال انشاعر

فحلبه بأن عطيفته فعادات

ويقال في الناءء، على الشخص عليه العقاب قال :

على اللوائل الهب العقاد

بريد القدوس وتأثي عدا يستى سهول من قولهم حد ما عدا وصدا وأخدت عليه . أى ما سهل علمه و ماذا .. نقرن العقول . و لدمة الحداث المعترف العقول . و لدمة الحداث العقول . و لدمة الحداث العقول . و لدمة الحداث السهدة ، التحديد التحريد المعترف المعت

ا فَيَسًا أَنْعَنَ يَهُفَازُ كُلُفَكُمُ فَاجِبَرَا * الْكُفَّارِجَاعِ يُقْفِرُ مِنْهَا فَكِيرُمِهِ ٢٠

وأوَّل الشهب فألَّ الرَّاجِرِ :

ألاف إقلاقي بعث المستعيش واستأمل إذ هساؤك فستحسش

رياقة شكور تدر أكثر مما رحت ، و العرقان ومصدر درق ونقلع الكلام في فرق ﴿ وإذ قو قايكم البحر ﴾ معطوف خس (وإذ محياكم) فالمخس فيه درفكر أمه العامل في إذ قلك بواسطة السرف ، وقرأ الدمري و فراقيا و مالنشديد وبقيد التكثر الن السيائك كانت التي عشر مسلكاً على عدد أسياط بني إسرائيل ، ومن قرأ قرقيا محرة أكنفي بالمطلق وفهم التكثير من تعداد الاسياط بكم متعلق بقرقنا والياء معيادا السبب ، أي سبب وسولكم أو المصاحبة : أي مليب كما قال :

تكوس بثا الحماجة والترب

أي منسنة بنا أو : أي حفظه درقا بكم كما يقرق بين النبيتين بما ترسط سهما وهو قريب من معنى الاستعامة ، أو مصاحة اللام - أي عرقنا تكم المعنو : أي فاحلكم بمصاحة المع للسبب ، ويحتمل الفرق أن يكون عرصاً من ضفة إلى ضعة ، ويحتمل أن يكون طولاً ، ومثل كل ، ومثى هذا المتاني قانوا : كان ذلك يقرب من موضع النجة ولا يلمعو في البرالا مي قام كثيرة سبب حال وأوعار حائلة ، وذكر المعنوي أن موضع خروجهم من المحركان فرياً من ربة فلسطين

⁽١) الظرنسال العرب (٢٥/ ٢٠٠٠)

⁽۵) امنا المسراست لرمبر بن أي سيلين وصفوه و أولك أو ألمثي فيطق الميكن و "البطر للنسان و واحدًا). (٣) غير أبل الأمركي ". التبكيرات بشت في تحميل القييم لمن الورق وبيس المتكار البطر لبيان هرس (١٩٣٠٩/١) .

⁽²⁾ حكرة في اللسان عبر تسبوب . وب و للعن المسئل منظم السان ع (شكر العسان ع (شكر) عن (١٩٣٠) . (

وهي كانت طويقها به زالمنحو ۽ قبل - هو بنجر الفارة من بنجار فارس وكان بين طرفيه ترسمه اوسنخ ۽ وقبل - بنجر من يحار مصريف له ساف ويعرف وأل سعر الذيرة فس وهو الصحيح لل ولم يحتلفوا هي أن ارق السعر كان يعده الأسام اللمي عشر مسلكان واختلفوا في عدد المعروق يهم وعدد الدفوعون ملي أقوال يصاد ، ضها بقضا وحكم عن كنفوء خوارح بني إسرائيل وتعنتهم وهمرافي الدسو مفتحمون ومي كيفية حوارح فرعون يحبوده حكادت مطوكة حدأت بالأ الغرال ولا محديث الصحيح عليها فالله اعلم بالصحيح منها في فأتجيناكم به يعمل من أأفرق ومن إفراط فاعون أنخج واليوم الذي وقع ب الفاق والسعاء والمعرق كان موم عاشووات والسطوعة إلى الحكام في جوم مشور ، وفي سعومه وهي مسالة للكرافي القفال وبير فوله زاموها مكما النجراء ربين فوله والأسجياكم إامجة بالمدأ طيه السعس تعابروه فراه مرقد بالله المنحر وتبعكم فرعون وجنوده في نفحمه فأسعيناكم ﴿ وأعرفنا أل فرهون ﴾ (والهمزة في أصرفنا المتعدمة ويعدي أبضأ وتنصعيف وأوكم بدمي أوعون فيس عوقي لالا وحادوها يهو مستطره أفاعي مدكو الألواها لأعهدهم اللجو فكرواهي الإبة فيل هده ولنست ناك العباهم الفينجة إليهم من سومهم من إسرائيل السناب هصعهم أيما همو واستحيالهم مسامعه فياسب ها. إفرادهم بالعرق ، وقد ذكر تعالى غرق فرعون في ابنت أخر سها و فأحدناه ومتوف تشدياهم في النيشي (حتى إذا أدرى الغرق ؛) فلتيمهم درهون بحديده فعليهم من البلغ ما هشتهم) ومعمد تجمالهم من فرعموت وَلَمُونِهِ مِن الحروم ومودِ عا سالمس محلة سبهم موسى على مب وعليه السلام من أنسبح وبقاله وهو طفل في المعاهر وخروجه منه سائمان ولكل أأه نصب من سيها وبالبيب هلاك عرعاب وقومه بالعرق هلاك عن إسرائيل على أنابهم بالذبهم لأل الدمع فيه تمعمل المنوت بإنهار الدم والعرق فيه إيطاء المنوت ولأدم حارج بالوكان عامه الحدة هو وحمالنا اس الهده كال شررة حي له سبية لإمدامهم من الرحيد ، ولها كان بعرق من أهسر اسوتات وأعظمها شقة حعله الله تعالى يتحلأ لهم الزمي الرمزية وافقال أداركم الاعلى باردعلي فدر المسب يكون العذاب ويباسب دعاي الرموب والاعملاد المجعلاط المتذعى وتغبيمه عي ممر الساء في وأنتج تنظرون في سيمة حنانية وهراس البطر معمني الإبصاراء والمعمن واعد أتتله أن هده الحوارق العضمة من قرق المحر مكم والعدلقة من العرق ومن المدائكين. وإهلالا أعدالكم بالعرق وفع وأشهرتما ينوله لالشا ومداها ومدلم يصن فأنث رليكم مغل فو بالمششاهفة اللي توجيد العلم الضروري مأنا فأنت خارق من عند الله تدي على با الذي السي حادثتم . وقبل و وأشم تشرون) إليهم تعرب معصر من يعامر ، وقبل إلى العموهم عشي وحدالماء غرقيء ومن إلهم وقد لفظهم البحو وهم العدد اللبي لا كناه سحصر لما يترك اسحراني حوله منهم واحمأ و وقيل تنظرون الذي يعضكم إلى بعص والنبر جانزون في النجر ودلك أبه بغل أنا يحص قوم موسى فالوااله أبن أصحابنا فغال سروا مبهم سفي طربق من حريفك قالوا لا ترصي حنى تواهدهة حي الله أن قل مصاك مكما فعد مها على الحبطان فلداريها كارى تتراءؤا وتسامعوا كلام معشهم للعشأء وهذه الأنواء الحملمة النصر فيها للعش الوذية الافطل المطر البجارة مدامن العرب أأأتي وانتمر بالقرب متهم أألى محمد لوالطرنم يبهم فرانتموهم تلفولهم فأأسته مس معرك مصمع والزائبي فريب لحبث أراها وأسمعك قاله ابل الأشاري بالانهل لاحداس نطو البصيرة والعفل ومعته والهم العشارال معمرتهم وضعمول سواقع الشمة التن أرسات إليهم ، وفيل الظرائك بمعنى العلم لأن العلم يحتمل عن العلو تكني ته عنه قاله الغراء وهو معنى قول الراعيدين في وإد واعدتا موسى أربعين فيلة في قرأ المحمهين (والددة) ، وقرأ أمو عمرو والمشاران مشرائف هنان وفلي الإعواف والوطعاء وينعمل واعفانا أقا بكون بمعلى وعدنا ويكون عمدر من واعمان ويجتمل أن يكون من النول على أصل المقاعلة فيكون الله قد وعد سيس الوحي ، ويكون موسى وعد الله السحيء الشيفات ، أو يكون الوهد من أنه وقبرله كالذامن موسى ، وقبول الوحد بشبه الوعد ، قال التفال ؛ ولا يبعد أب يكون الانتهم بعيداته بمعتني يعاهدون وفدراء وعذاه إذاكال عراعيه طلب واواعداه اداكان عراطلت ووقدار فح الدعب

قرامة من قرأ (واقدّنا) بغير ألف وأنكر فرامة من قرأ (واغدُن) بالألف وافقه على معنى ما فال أبو حاتم ومكي ، وقال أبو عبد المواعدة الا تكون إلا من البشر وقال أبو حالم " أكثر ما تكون المواعدة من المخلوفي المنكافيي كل واحد منهما بعد صاحبه ، وقدم تحريج واعد على تلف الوحيه المبائلة ولا وجه للرجيع إحدى القراء بي على الأحرى ، لأن كلا سهما منواز فهما في الصحة على حدّ سواد ، وأكثر الغراء على الغراب المهدوهي في تراه محاهد والأعرب وابن كثير وناهج والأعمل وحيى تراه محاهد والأعرج وابن كثير وناهج والأعمل وحمرة والكسائل بي بمحلوب بي عمران بي يعتقرب بي إسحاق بن إبراهيم خلي النحوي بي المحاق بن إبراهيم خلي المحاف المحاف عن معالمة على المحاف المحاف

المتواجعين حرَّ عَلَى منظلهِ - أو اللَّف البُّلَيْف السَّف المُستارات

أي إنياد سرحي ملك ، ولا يجوز مصل أرسي على الفرف لاله فرف معلود هيزم وقوع العائل في كل فرد فرد من أجرائه ، والسراعدة لم تقع كذلك و إليقة) منصوب على النمير الجائي معد تمام الاسم ، والعامل في هذا التوخ من النمير اسم العدد شله شهة أربعي بضارين ، ولا يحوز تقليم هذا النوع من النمييز على اسم العدد بإجماع ، ولا الفصل شهما بالمحرور إلا ضرورة محو :

> خَسَلَى أَنْسَبَى نَسَفَسَدُ مَنَا فَسَدُ مَسَمَسِينَ ﴿ فَسَلَحُسُونَ كِنَافِيكُمُ وَخَسُونًا * الْمُسَلِّدُ * وعِلْرِينَ بِنْهَا أَشْيَعْ مِنْ وَإِلَيْنَا!!!!!

ولا فعريف للتمييز غلاقاً ليعض الكونيين وأبي الحسيق بن العراوة ، وأول أصحاما ما حكاه أبو إباد الانصاري من قول العرب ، ما فعلت العشرون الدرهم ، وماحاه بحرطة الصابدل على النعريف . وذلك مذكور في علم النعو .

 ⁽١) محمد من أسط من هاي بر معمو ضعيدي العلوي أبو علي كرف الغير الحوائي الدائكي عالم مالانساس، أصله من المعوصل ، وعوالمه ووقاله بعضو ، وفي منة دهاه عجرية ـ الأعلام (٣٠١٦) .

٣٤]. اللبت من السريع للمعربين أي ربيعة الطرفيوانه هو (١٦٠٠) ، وروايته : .

وواعدومه - مستومين - مستومين - في السكان - أو دا السقيق مينشه بسيار أسبه بيلا شرح اليات مربوء تفاحلي (1914) ، والسيرافي (2767)) ، والمعرافة (2717) ، ونظر الانكاب (47 /47) ودولته (أو الرما ينهما . . .)

⁽۹) من فيتقارب القام للما من مرد الن فيتليني و فيؤ شعر لذو ۱۹۹/۳ و ۱۹۷۶ و در شرح ليمت سهويه فلنجاس (۱۹۹۸ و شرح شواهد الممني (۱۹۰۸ و ۱۹۵۸ و ۱۹۸۸ و ۱۰ المقتصب و ۱۹۵۶ و ۱۰ منجلس تعلق و ۱۳۵ و ۱۹۲۹ و ۱۹۲۸ و ۱۳۰۸ و ۱۳۰۸ و شرح المعقبل (۱۳۶۸ و ۱۹۸۸ و مني فللسب و ۱۹۷۸ و ۱۱ الهمم (۱۹۸۶ و ۱۸ منطقیز و ۱۳۷۹ و

ود) البينام الطويل لسحم عبد بي الحسجاني ...

ميوانه على و ١٦ د ٢١) . ايل يعيش (١٠/ ١٣٠) . الهميو (١٠/١٥٢)

وكان مصير الأربعين بليلة دون بوم لأن اؤل اشتهر لبلة الهلائ والهما أرخ الطبالي ، واستماد العرب هلي الأهلة فصارب الابام تبعأ لميالي لداولان الطلمة فقدمص لنضره بدليل ووأيه لهم اللمل نسبح همه المهارية دودلالة على مواصفه الصوم ليلاً وبهاراً لاه لو كال التفسير بالبوم الكور أن يعتف أنه كال يقطر بالنبور ، تنعا نص على العباني اقتصب فأة الكلام أنه واصل أرسين ليلة للبامها وهذه المواعدة للتكلم الوالإس النوراة باعال المهدري مكان فلك بعد أبا حجوز البحر وسأله قومه أن يأنيهم لكتاب من عند الله محرج إني العور في سبعين و ملاً من جبلا من إسرائيل وصعد الحبور وواخذهم لل تماه أربعيل ببلة فقعدوا فيما دكره المفسرون عشربي يبعأ وعشره لبال فقالوا فلا أعلفنا موهمه أنتهن كالامه . ولمال الإسعاري (١٠٠) الما دخل بنز إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم تكن لهم كتاب ينهون ربه وعد الله أن وزال عليهم التراة وصرت له ميناناً النهي ﴿ ثم التحذيم العجل ﴾ الحمهور على إدعام الذال في النام، وقرأ أم كتم وخفص من السنعة بالإطهاري وينحسا إشغدهما أنا نكونا فتعدية لواحدي أي صمعم عجلاً شما قال و والتحد فيم موس من معده من حليهم عجلاً حسداً له عواريه على أحد التأويس ، وعلى هذا النفلان بكون تم حملة محدولة يبذل عليها المعس وتقديرها وعدنموه زنهأل ويحتمل الزنكون معانعلت إلى اتبي فيكون العفعول الذي محلوفة لندلالة المعني والتغاير والمراتحفيد المجل إنها والارجم الفول الأول إوانوكان معا يتعلق في هذه العصة لالنبي لصرح بالناني ولوافي موضع واحد ، ألا ترى أنه لم يعد إلى النهر من بن واحد في هذا الموضع وهي (و تحد فام عرسي) وهي (الحدوه وكاموا طالمين) وفي إ إن اللهين التحلوا الصحل إلى وفي قوله له في هذه السورة أبضاً و إلكم ظلمتم أنصاكم للتحادكم العجل إن لك يرجع القول النامي لاصطراع القول الاول حالف جالة من هذه الأبات . ولا يغره في النامي لا حذف بالمقعول وحدف المعرد أسهور من حذف الحملة ، فعلى القول الأول فيه وأم الحبائقة نفعل الواحد لأم الذي عمل المجل هواء السامري ووسياني إداشاه الفائلام فياوفي اسمه . وحكابة إصلاته عند فيه تعالى (وأضافهم السامري ا وفلك عندة العرب في كلامها تدم وتمدح الضيلة سنا صدر عن يعصبها والرملي الفول الناتي فوه زمهم سنا صدر منهج والألف واللام في المحل على الفول الأول لمورف الماهية إداف يتقدّم مهداب ، وعمل القول الذي لعمهم السابق إذ كامرا فداهمموا عجلائم الحدوا ذلك العجل إلهأ يا وكوبه عجلا فلحرافي أبه صار لحمأ ودمأ فبكون عجلا حفيفة اليكوب السبة الخوار إليه حقيقة قاله المعلس ، وقبل هو محار : أي عجلًا في الصورة والشكل لأن السندري صاعم على شكل العجل وكالدهيما ذكروا فبالزنال ويكون نسبة الحوار إليه محارأ قاله الجمهرون وسيال المكلاء على نلك في الأعراف رز شره الجار

وبن أغرب ما ذهب إنه في هذا العمل أم سبي عبداً لأنهم مجنوا به ليل قدوم موسى فاتحاوم إلها قال أنو العابة - أرسمي هذا عبداً لقصر ملك في من بعداء في من نعبد النار - العابة ويتعارض مطولها مع مدلول أو لأن تم تتنظيم وقوع الانتخذ بعد مهلة من المواعدة ومن نقتقي الثلاء العابة في التعدية التي ثلي السرعمة والانظام سوء المسمور على مدس ولا تتصور التعدية في الذات ، فلا يدمن خلف ، وأقرب ما بحدف مصدر يدل علمه العقاء احداث في من بعد مواعدة فلا يدمن الذكاب المحارفي أحد الجوهية إلا التاقدر محموف غير المواعدة وهو أن يكون التعدير من بعد ذهابه إلى الطور غيرول المتعارض إذ المجالة تكون بين السراعية والانتخذ ، ويب المجاهدة محمه الأخراف إذ بين المواعدة والاساد حال تعرف والمداء العابة يكون عقيب القاهات إلى الطور فلم تتوادد المهاء والاستاء على شيء واحد فراك التمارض ، وقي الفيمير في يحدد بعود على الدهاب : أني من بعد الذهاب ، وفل على طبك أن الموعدة

ودي الطرائكتات و ١٩٤٧م)

نفتضي المعاب فيكون عائدًا على غير مدكور مثل على ما يفهم من ... اق الكلام نحو قوليه تعانى (حتم نموارت بالحصاب (،) و مأتول به نصم) . أي توارث الشمس إدايدن حلمها فواد و بالعش) و . أي و فاترن) بالمكان إذ بدل عليه و (العاديات) (فالسوريات) (فالسعيرات) إد هذه الأنسال لا يكون إلا في مكان فاقتضته ، دلت طيم ، وقبل : لنصمير يعود على الإنساند : أي من معد الإسعاء ، وقبل عمل الهدلي : أي من بعد الهدي ، وكلا هدين القوس صمة ، ﴿ وَأَنْهَ ظَالِمُونَ ﴾ مملة حالية ومتعلق الطنبو . قبل طائمون برصع العباده في عبر موضعها . وقبل معاطي أسابل. هااكها ، وقبل برصاكم فعل السامري في الحادة العجل ولم تنكور عليه ، ويحتمل أن تكون الحدثة عبر حال ، مل إنجارهن الفرأسيم فالمدون وأي سجيتهم العللم وهروصع الاشبادين عبر معمهان وقان المعمى برشم التعذيم العجز ص بعده وتشم فالحين لافوقه بعالى (البحدوه وقاموا فنالسين) ، وأبوز هذا العميلة في صيره النداء ونجر لابها أغم واكد من النعملة الغملية ولسواطة العراصل ، وطاهر قوله و الو النطاشين السموم وأنهم كلهم صدوا العجل إلا هارون ، وقبل الآبي عكمو على هيانته من فوه موسى لهدية الاف رحل ، وقبل كلهم شيدره إلا هاروب مع الني عشر الفاً . فيل وهذا هو الصحيح ، وليل إلا هارون والسعين وحلًا الدين كانوا مع موسى ، وانجاذ السمري العجل دون سائر الحيوانات ، الله النَّهم مرَّدًا عمل قرم بمكفون على أحسام لهم وكانت على صور النقر فلنَّوَّا (اسمل بدارتها كسالهم ابهة (فهجس الى نفس السلمري أنا يقتلهم من هذه الجهة فالتحد لهم المحل . وفيل زائمه كان من فرم سيدران البقر وكان ساهناً يطهر الإسان هومين قانعته عجلاً من جنس ما كان يعيد .. وبي الخلاهم العجل لها دليل على أنهم كان استعممه أو حلاقية يُد من أعظم فزيد الله عن ذلك واستحالة ذلك عليه بالصرورة ثبيل له بأزَّل وهنة فساد دعوي أن المحل إله , وقد نقلٍ المعسرون عراالوز عناس والسذي وعيرهما فصصأ فتهرأ مخاهأ في سمت انخاذ المجل وكبميه الغازة والعرامع دلك أحار كثيرة طاملم بصحتها بذلم شها السحتهة كتاب ولاحبيت بسجيع فتركنا غل دلاء على عادتنا في عبرة الكتاب ﴿ ثُمْ مُعَوِمًا عَنْكُم ﴾ تذلَّمت معاني عمل ، ويحتمل أن يكون عفا عنه من باب السحو والإنتفاف ، أرمن الدرالتراف ، أو هي باتر - السهولة ، والعمو والصفح متفار بان هي السمي ، وقال فوم لا يستمسل العمو سمعي الصفح إلا في الدب ، وإن كان العموها معنى النزلة أو الشهيل مكون مكم عام النفط خاص المعمر لان العموايسة كان عمل بقي مهم ، وإن كالد ممعني المحوكات عاماً لعضاً ومعني والدكمائي تاب على من قتل وعلى من بقي قال تعالى و فانتظوا أنف كم دلكم خبر لكنو هند الرئكم لناف عليكم) ، ولاوي أن الله أوسى إلى موسى بعد لفلهم أنفسهم أمي فبالمد نوعهم فعل فتل فهو سهيد ومن لم بقبل بعد تبت عنها وعفرت له . وعالت المعترفة واعتمور فينكر ﴾ . لي نسبب إتبانكم بالتوبة وعي فتل يعضمهم سعماً ﴿ مَنْ يَعِدُ ذَلِكَ ﴾ إشاره إلى انتقاد المسلى، وقبل إلى قتلهم أنفسهم والأود أطهر ﴿ لَعَلَكُم ﴾ الفذم الكلام في لعل في قوله (العلكم تتغون) لعة وداالة مسى بالمسلة إلى الله تعالى فأسنى عن إعلانه ﴿ لِشَكَّرُ وَلَ ﴾ أي تشون عليه تعالى بإصدائه نعمه إليكم وتطهرون المسمالتك وقالوا الشكر باللسان وموالحمديث بنعية البسم والتماءعليه مقالان وبالعلب وهو اهتفاد حق المبعد على المتعوعات ، وبالعمل إ اعملوا ل داود شكرا ؟ ، ومنه ، أي شكر أنه بالد لا لا يشكره حق شكره إلا هواوقال بعصهم

> وَشُكُلُوْ وَيُ الْإِحْسِيانَ مِنْ الْعَلَيْلِ مِنْ وَأَ ﴿ وَمِنْ الْعَلِي أَضُونَ فَمْ مِنْ الْعَضِيلُ الْأَلَشِي وَشُكُلُونَ لِلزَّبِي لا يَعْشَى وَصَاعِتِي ﴿ وَلَا سِلْسِتِنِي مِنْلُ بِهِ شَيْكُورًا عَلَيْهِ

ومعنى (العنكم تشكرون) . أي عمو الله عنكم لأن الدمو بقائضي الذكر قالد الحسهور ، أو تطهرون تدمة الله عليكم في المقار ، أو تعرفون بمعني ، أو مديمون طاعني ، أو القرون بمعركم عن تبكري . أربعة كوال ، وقار الن عاس : الشكر عامة العوال . وقال الجديد : الشكران : هو العجر عن اشكر ، وقد الشهل النا المتلاط الشهل المسلم وقال المواصح تحت رؤية السنة . وقد الشهل : أن لا تعليم الله ، وقال أنو بكر الوارق الله . أن تعرف اللهمة من الشه وقتل والمود (*) المسلم وقتل بالطاعة ، ولفقارا الملكولة ، ولهم دولل بالإحسان ، فان الفشيون ، سرعة العقو عن عطيم الحرم دالة على حقارة السعو عنه ، سنهم لدنك (من يأت مكل الماحلة به بصعف لها العملان حصوراً وهؤلاء المواتي عنه الله عنه الله الهذه الأمة (ولى بعمل مثقال فرة المواتي علم التهل كلامة ، وناسب ترجي الشكر أثر ذكر العقو على الله عدم المرات العلمة الني هي العام المحل الها هو من المقلم أن المعلم شكر ولا) في وأنا ابنيا موسى لكتاب في مو النورة وحماع المسلم بها والمقر قال ومعند أنه النواحدة أب كان وهو قال برائح والمؤلم المعلم العمل المعلم المعلم الكتاب في المطبقة قال كان المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم والد والمعلم المعلم والمواتي والمنطق والد والا معلم المعلم المعلم والمواتي المعلم ا

إلى أملك الفرام وابن الهميمام ﴿ وَابْتُ الْكُنَّاءُ مِنْ الْمُسْرُومِينَا ۗ

كان الكسيني وهو صديف و وإند قوله والى الهمام ولبت من ما عصف المعالات عصها على بعض ولدلك شرط و وهو أن تكون الصفات مجتلفة النهمي أو النصر الآنه فرق من العلاؤ والترثي في العرق والمحانة ، وحد قبل ليوم عرفت بن الحر والناطل ، أو العرق بين الحق والناطل ذاله أبو العالمة ومحاهل ، أو النبرع العصاو ليه ومير قالك الآنها ولموهان الفارق بين الكفر والإيماد فانه أن يحر والن زيد ، أو الفرح من الكرب لانها كنموا مستعلان مع الفيط ، وحد قوله نعائي فو يجمل لكم والدنا في أن أن محرجاً ، وهذا الفول و حراستني النصو أو القراف ، والمعمى أن الله الن موسى ذكر مرواد الفراد على محمد يجود عني أمن به حكامات الألمازي ، أو القران على حدف عمون التعدير ومحمدا العرفان ، وحكى ، أحدث عمون التعدير ومحمدا العرفان ، وحكى مذا عن التراه وقطب وتعلي أن يا حكول الشاعر ا

وركبلين المتواحب والعيونااتاة

التقدير وكحلى العيون داورد هدا القول مكي والمحاس وجماعة لادالا تلهل على هدا المحدوف والبصير لظير

¹⁹⁾ أبر القامم الحدد بن معينه من الحيد النهارسي ثم العمادي العواريان - يوفي رحمه الله يوم المسادعي للوال منة فعال راسعين - وماكي بالنفر عنه الأولية و 2007) ما تاريخ معادا (2017)

⁷⁹⁾ وتهل بر محدد النسلي دمان - توفي ب. 199 هجرية رمطو لأعلام و 1919 م. يضعد الأعبار (1919) ، حلية الأولية . - و 1917)

⁽٢) الإدام المحدث أنها يكو محمد من إسعام في من الدين المداعي المستعلى الوراق نوعي مسة ٢٧٥ هجرية والعقر المحور ٢٩١١٠١١ -

 ⁽³⁾ در النوب بن إيراهم الاجمهمي أو الصنفي أوقيل مستحاريات وقيل الفيض ، وقيل فنود لعنه مات بوء الالنبي منه جميس ، وقيل منت والرئيس دائم طبقت الايلياء من و 184)

وع الغز الكشاب (١٨١٤)

 ⁽¹⁾ البيت من الهندوب الإسباب لأس الأساري ((194)) . تبرح الموحد الكفاف ((2014)) . مجاني القواد الكفراء ((1994)) . ح.
 حلوبه إغراب للاتين سورة ص ((200) . العربي ((1944)) . العربيي ((494))

ولايا البيت من الوافر للراعي المعاري العفر هيو ١٩٧٨ (١٩٧٠)

اله أطعمت زيدا خبزاً ولحماً ويكون الشعب أطعمت غير ريدار ولان الاصرافي المطف أبه يشارك المعطوف والمعطوم عليه في الحكم السابق إذا كان العطف بالدروف فلمشتركة في دلك وليس منل ما متلوا به من و يرجحن الحواجب والعبون والمناهو مدكور في النجواء وقد حاما (ولقد أتبنا موسى وهارون الموقان وصباء) وذكره الحميع الأباث التي أتاها الله تعالى موسى لأنها فرقت بين الحق والباطل أو انفراق المحر فاله يمان وقطرت ، وضعف هذا الفول بسبل ذكر فوق البحر في قوله (ويغ فوفت) ويذكر ترجية الهداية عشيب الفرقان ولا ينبق إلا بالكتاب وأحبب بأنه وإن سبق دكر الاغلاق فأعيد هنا ونص حليه بأنه أية لموسى محتصة به وللمب ذكر الهداية بعد فرق البحر لابه من الدلائل التي بسندل بها على وحود الصفح وصدق موسى على نبيبا رعميه السلام ونثك هو الهدايف أو لان السراد بالهداية النحاة والفوز ، ومعرق أسحر حصل بهم ذبك فيكون قد ذكر فهم بعية الكتاب الذي هو أصل الدينات فهم وبعيه النجاة من أعدائهم فهذه اثنا عشوة مقالة للمفسوين في المراد بالفرقان صا ﴿ لعلكم تهندون ﴾ ترحية لهداييهم وهد تقدم الكلاء في لعن ، وفي نقط ابن محلبة في فعل منه ، وفي قوله قبل (بممكم للشكرون) أنه نوقع والذي نفرو مي النحو آنه إن كان متعلق بعق محموماً قاتك للترجي فإن كالا محدوراً كانت لموقع كقولت ثمل العدويقدم ، والشكر والهدية من المجومات ببيعي أن لا يعمر عن معمل لعل هما إلا بالترجي ، قال القشيري فوذان هذه الأمة الذي احتصوا به نور مي فلوبهم بفرقون به بهي الحق والبياطل ، استفت قلبلت ، انفوة بوانسة ؟ المؤسرا؟ . بالمؤسل ينظر بنور الله ، وإن نتفوا الله يجمل لكم فرفاناً والثلث لخفرقان ما صعود من الإحسان النهي كلامه - ولهميت ترحي الهداية أنو دكو إنهان موسى الكناب والفرقان لأن الكناب به تحصل الهداء ﴿ إِنَّا أَمِلُنا النوراة فِيهَا هَذِي رَوْرَ ﴾ . ﴿ مِنْ تَلَكُنْكُ لا رَبِّي فِ هَدِي إلى ﴿ وأنيناه ﴿ تَحِيلُ فِهِ هَدَى ونور ﴾ ، وهذ نضمت هذه الأبات الكربمة من ذكر الامتبان على من إسرائيل فصولًا منها : فرق النحر مهم على الرحم 4 ي ذكر من كوله صدر اللي هشر مسكلًا على عباد الأسباط وبين كل سبع حاجز بمنعهم من الازدجام دون أن بلحقهم في ملك استبحاش لأمه صار في كل حاجز كوي بحيث بعلم بعضهم إلى بعص على ما نفل وهو من أعظم الإباب الدامة على صدق موسى على نبينا وعليه السلام ، وهذا الفرق هم النصمة التالك لأن الأرني هي . التعصيل والنائد هي . الإنجاء من ال فرحول والنائلة - هي هذه الفرق وما نرتب عليه من إلحاتهم من العرق وإغراق أعد لهم وهم مطروف بحيث لا يشكون في هلائهما ، ثم استطره بعد دلك إلى ذكر النعمة الرابعة وهي ١ العقو هن الذب ا مظم الذي الركجوه من عبادة العجل فذكر سبب دلك ، وأنه انفل دلك نعية موسى عنهم لساحاة ربه وأنهما على اهبر سنة حبته المخدعوا لمدافعك الساهري هدا والمراهل عليهم الأمد وحليفة موسي فيهم اخوه هارون بلهاهم فلا شهون ومع همه الزالة العظيمة عددعتهم ونحاء هشهم ملي نعمة أعطم من هده والرادكر اللحمة الخاسبة وارهى تمرة الرعد وهر إشاده موسي الغوراه الشي عياهد يتهم بالوهها مصافح دبياهم واخرتهم بالوحاء ترتيب هذه المعم مساسطأ بأعد بمضه امنق بعص وهو الرئيمة وعاتني وهو أحمد المرتبات الخبس الترامر وكرها بي عدا الكتاب لان التفصيل أمر حكمي مهو أول نم وقعت المعم بعده وهي أفعال ينثو معصها لمعمأ ، وأولها الإسعاد من سود العذاب ، دبح الاساء ، واستخده انساء بإحراج هوسي

 ⁽¹⁾ العراسة بكسر الدان في النظر الشنب والنقل ليشرران والبصراب إبدار إنه ليدوس بهذا الأم إذا كان عائماً إنه النظر الدان العرب و ١٩٩٥ ع.

ولايا فكوه السحاوي في المعاصد من ١٩٠٥ م. وهواه المؤملية وهو ١٩٩٧ م. في العميل ، والمسكري في الأمان كالاصاطر الحالث معروالرا فيل فلماني عن عقبة الموقي عن أي المها العقاري رضي القاعدة ويول أنه فراً وإلى في ذلك فايات للموسمين ع وقال التوسعي به عربات ، الحرجة الطفراني في الكبير و ١٩٤٨ م. به وأبو تعيم في الحلية و ١٩٤٤ م. ولا دهة ٢٠ . والمؤبلي في المبعداء و ١٩٤٤ م. .

إياهم من مصر بحيث أنه ركل أهرعون ولا القومة عليهم تسقيم مناهدة الحراوج والإنجادات برق النحريهم وأرافهم عيانا حلة الحراق المظمر لم وعد أفه لموسى مصاحبته ويؤمله إلى ولك با ثيا الحذوهم المحل بالتراقسو عنهما بالتا إيماء موسى الوراة بالفطر إلى حسر عدة الفصول التي النظماء النظام الدؤمي أسلاكها والرحراني أفلاكها كل فصل منيا فلا حمد بصاحبه بالواطئ في دروة الفصاحة إلى تعلى منافسة واردا من الله على تسال محمد أمينة تسال من أنديش من قبل كما أولاً حطة بهديلة با

الفور السرحم لا واحدث من لعله وإنه واحدو المراوقيات أن لا تجمع والدعمة قالو أقوام وجمع عمد للأوا أقاريس فقيل الإنص الرحال قال نعالي لا يسيحر فوم من قوم / ولذلك فالله علوله ولا سناء من سناه والدرجير

القوم أزاجض الربساد

وقال الحراء

ا حَوْمِي مُمْ فَعَلُوا لُمِنْهِ أَجِي ﴿ فَهَا وَمِنْكُ يُصَالِنِي مُهْمِي

وفال أحي

لانتشمه فلترمي أفارس لهم أأأشبه البغيداء واملة السعبور

وقبل لا يحتص بالرحد من يتطفق على لرحاك والسنة (إما أرستنا وجا إلى قوية) ، ووية قوه ما في أدعوكم إلى السائل ، كان كان كان في بعث إلى قوية حاصة قال هذا الفائل أما إذا قست قوية على التحقييص فيض المعود ويكوب المحواء وأنك النبيء المحقيص ، ويكون الدواج السنة في الشرع على سبل الاستناع وأضلته المحواء وأنك النبيء المحقيص ، والمتراح وأضلته المحواء المدوى الأالمائل برأ برأ خال وفي المحال حيا المحال والمحال المحال المحال

ودي البغري، دمن السندة هو غزيها في ولف مريء الدري، أن السري، أنهو الفي طلق الفقر لا من مثاب قال أولهما المفظة س الاحتصاص لحيق العيول ما لين لهو يهو من المحدولات، وطلما للشعيل في شير العيوات الطرائبات الفوت (1783 م

يعص الحلب : ﴿ وَانشَا وَابْدَعَ عَلَاتُمْ ، قَالَ الْمَهْدُونِي وَغِيهِ وَالْقَعْظُ لَهُ وَأَصِلُهُ من تَوِي الشيء من الشيء وهو العسبيَّة منه فالخلق قد فصالوا من النميدم إلى الوجود النهي . وقال أنبِّ العالق البلزيء السصور في الأرجام منه حتى يصبر دماً ، القتل ازهاقي الروح لفعل أحدمن همن أو صدت أو صح لو خنق أو ماشامه ذلك وأما إداكان من عبر فعل فهو موت علاك والمعتل المدلل وفال امرؤ القيس

بسلميك بي أفشار فلك نفتال

شرحية بالتعداق واحبراهي أقص التعصيل حدثت حمزتها شدودأ في الكلام فيقص بناؤها فانصرفت كما حذفهما شفوفاً في الشعرض أحب للتي للتفصيل وقاف الاعوض .

وَرُوْمُونِ كُنْفُنَا سَالُحُمُنَا أَنْ لَمُنْعَنِفُ ﴿ وَخَنَّ فِي إِلَى وَلِنْسَانِ مِنا لَهِمْ مَ

وقع بطغوا بالهمرة في الشمر لياق الشاعر ز

ملافأ عير البنس والو الأخبر

وتأني خير أيضاً لا تعمض النفصيل نقول في ه زيد حير ه تراد ادلك حصلة جميلة ومخمعا من عيل جل حير التي لمه حبر ويمكن أن يكون من ونك ﴿ فِيهِلُّ حبر تُ حسان ﴾ . ﴿ عني } حرف معناه الكثير مِه الغاية وفكون بالتعامل وإبطال حاقها هيبأ لعة هديل وسمع فيها الإمالة فليلأ وأحكامها مستودة في النحواء الرؤية الإنصار والعاصمي وأي عبته همرة نحدث في مصارعه والأمرحه وساء العل والأمر سه باسم الفاعل واسم المقعرل تقول بري وتري وبري وأبري ربعا وأربب زيعاً ودزيتاً ومرد بقاً وموقد وظبت في الرؤية والرجي والرؤبا والمعراق والعوش والعراة واستراي وأرأى من كادا يغي ما أرام وأوت في التحجب وهذا الحداف الدي ذكرناه هو إذ كان مشاول وتجي ما دكرناه من الإمصار في يشطة أو نوم أو الإهقاد . فإن كانت وأي سعني أصاب رئه فلا تحدف الهمزة بل تقول وأم برأه ؛ أي أصاب رك نقله صاحب كتاب الأمر وقعة تميم إشائت أنهمز مينا حذف منه عراهم فيقولون يرأق وأرثى ، وذنَّا يعفى العرب فحمع بين حمف الهمزة

كُلَمْ أَا وَأَمَا الأَيْكُ وَاصْلَقَالُوا كَالْحَسْلُ * * وَشَلْ يَضْفُولُ الْعَبْشُنِ يَسْزُلُن ويُسْفَاعُ ١٩

 الجهرة والتراة الملائمة ، ومنه الجهر فند السر واتح عين هذا التحر مسموع عند العمر بين مقيس عند الكوفيس . وقد تقدم عني من ذلك ، ويقال حير الرحل الأمر كشفه وجهرت الركةًا " أخرجت ما فيها من الخطأة؟ وإطهرت الساه

إذا وذلك تجسية جنهيات الزحيبية ما أشيد مدين

والجهوري العالي الصوف وصوت جهيز عال ووجه جهيز طاهر الوصاءة والأجهر الأعس سمي على الصال،

¹⁹⁾ العيد من الطبيل الأعلم بررام منذ الطرشرج شواهد المشابعية عن (1914) . والرائس بـ (1944)

⁽٢) الجهرة (ما طهر) زراد مهرم (تم يكن بيهما سواء ورانه جهره وكلت جهرة

وهي الشويل العرب 1 أراء الله مهوة - أني - غير مستار حارشي مستنفغ فيدر العرب و 1 م - 99 م وع، الرَّحَةُ ، فَتَوْ تَحَدِّ وَقِيمِهِ ، رَجِّي ، وَوَقَهِ مَا فَعَرِّ مِنْ أَوْمِهِ مِنْ ١٩٧٣ع). (2) الفَّفَةُ وَالْحِمَّ : العِمِ الأمود النَّبِيّ ، أَطَّرُ لِمَنْ عَرْمُ وَ1978)

المعتانا وإحياه وأصله الإثارة فال الشاعران

ا أَسِيجُهَا مِنَا سِيدَ فِي قُامُ الْمَشْهِا اللَّهِ فَالْمَنِّ فِي الْحَوْ مَشْخِلة . مود في ا

وَعَلَيْهِ إِنْ صِيلَتِي قِيلًا يَعَنَّتُ يُشْخِيرُهُ ﴿ فَالْخُوا جَمَيْعِنَا بَشِي صَالِحُ وَمُشْوَعُ

وقيل أصله الإرساق ومنه في ولفذ يعتبا في كل أمة رسولاً في ونائي تسعيل الإنجاب بر المشي الواقع في وكفلك معتاهم فيصاعلوا ينهم في ، والفدر المنسرك بين هذه فعماني هو إراقة ما يسم عن التعموم ، طعر اصل وهو مشتق من الفقل والطن اصلم الهنصلة ، والمسجانة ، هلة لما يحصن تحتها من الخلل ومنه فين : المستطال على الله في الأرضى ؟ ، قال الشاعر :

مَوْ قُلْتُ مْ زَانَ السَّطُلُ أَوْ مِنْ عِسْلاِتِ ﴿ ﴿ مَلَكُ وَالْجَلُ لَا يَسْدِي السَّفْ بِسَالسَفْكُم

و النسام و السيرجس بيه وبي معرده ها، التأبيت تقول غسمه و بينام بحو سيشة وحيام وهو استخاب راض ها اليض من النسجاب وأرق وسيس معاماً لأنه يحو وحه السماء الذي يستره ومنه العو ولئم من السماء الدو والنسجاب وأرق وسيس عماماً لأنه يحو وحه السماء الذي يستره ومنه العو والغمم والقيم والقيم والقيل و بعدة وعما الهلال سن والمعالم والموالي سن والمعالم والموالي الموالي والموالي والموالي والموالي والموالي والموالي والموالي والموالي والموالية المحلل والأنف فيها للإلساق لا التأبيد تعود علتى وعادة والالوالية المحلل والأنف فيها للإلساق لا التأبيد تعود علتى وعادة والالوالية الدولية المحلل والأنف فيها للإلساق لا التأبيد تعود علتى وعادة والالوالية المحلل والأنف فيها للإلساق لا التأبيد تعود علتى وعادة والالوالية المحلس المالية المحلل والأنف المحلل والأنف المحلل والأنف المحلل والأنف المحلل المحلل والأنف المحلال المحلل والأنف المحلل والأنف المحلل والأنف المحلل والأنف المحلال والمحلل والأنف المحلل والأنف المحلل والأنف المحلل والأنف المحلال والأنف المحلل والمحلل والأنف المحلل والأنف المحلل والمحلل والمحلل

وإنَّسَ حَسَمُ وَمِسَ مُسَافَعُ رَاهِ حَسَافَةً ﴿ فَحَسَا الْعَصَ السَّلُولَةُ مَلَ مَعَ الْعَسَمُ

وقائل لكسائي البسيوي واحدة وصفعها سلاوي ، دقال الاحدث جمعه وواحد، بلقط واحد ، وقبل حسم لا واحد له من لقطه وقال مؤرج السمومي العمولي هو المسلل طفة كنابة ، قال الشاعر .

وقائمها بالتلة جهلا لاتكلان أتلأس فكلود إفاضا كبولات

وقال غبر، هو طائر قال من عطية وقد غلط الهذابي في قوله ا

أُلَّذُ مَن مُسَلِّقُونَ إِذَا مَا مُشُورُهَا

قطن السلوى العمل ومن حنة حوابان يبينان أن هذا تهي علطاً أصحت ما تعلقاء عن مؤرج من توبه العمل بلعة كانة والثاني أنه للحور في قوله مشورها لأحل القابية فعم عن الاكل بالشيرة على سبيل المحارات قدوا واشتقاف السلوى من السلوة لانه لطبيه بسمي عن فيره ، الطبيب فيعل من طف يطب وهو الملاية وتقدم الكلام في اختصاص عند حوالا بالمعتل إلا باشدوفي تخفيف هذا أنباع وبالمعقف مه سبيت مذينة وسول اندائة طبقة في وإد قال موسى لقومه با فوج إنكم ظلمت أنضيكم كه عدّ صاحب المستخب هذا إنعاماً عامداً ، وقبل عبد الإية وها بعدها مقطعة معا تقدم من التساقي

وان الدين ميك بالأن الرسند وحدال وحدارية والرحنة مع عبروا الواشط أينياً والتي الحام قامعية والحفر لسند تعمرت (٣٠٠٧/١). والاب السلوى الحافز وموامي من العراك العمل الراساط العام العرب (٣٠٩١/٢).

بالتحم وذلك لأنه أمو بالفيل ، والفتل لا يكون بعدة وصيف بأن من أعصر التميم النديد على ما يه متحصون من عقاب الذب العطيم وفالت هو النوبة با وإدا كان قد علد عليهم الناب الدناوية ملان بعده عيبهم النامج السنية أولي با ولعا لم يكمل وصعما هذه النحاة إلا لمفذمة فالنسسان عنه فدم ذكر دلك وهدا المتطاب هو مجاورة مهمي الفومه حين وجع من المبضت ورحدهم فماعمان المحلى، واتلام هي موقه والقومان الشاشغ وإقباق موسي مقيهم بالنف وساؤه بمعط وابا قوم ا مشعر بالنجيل عليهم وأبه منهم وهدامته واولدلك أصابهم إلى نصبه كما بقول الرجل فالأحي وبالصديقي والبكون فالخذ سببأ لغنول مابلغي إليه محلاف لن لو ناداد بالسمار و سوصات القبيح الصادر ممان وفي ذلك أيضاً هوالهم الفيوجيم الأمر مانتوبة معد غويعهم بأمهم طلموا أنفسهم واواقي ظلم المظم من السلاراة غيرم إإن الدول المذبر عظم والصي علي أمهم طلعوا أمصبهم مذلك لامه أفحض الصلو لال نفس الإنسان أحب تسء إليه فؤة علمهة كاف ولماء أفحض موران يطلع غيره ما ﴿ رَبَّا فُومَ ﴾ منافق مضاف إلى بأه المنكة بالله وبالد ملافت والمنزى والكساة عنية وهناء أربقه أكثر ما من القرأن با وقد حاه إنهاتها كفراءه من فرأ و يا عنادي متقرني و بضيف الباء سافته ، ويجوز فنسها منفول ١٠ عُلاهي وضع ما قبلها وقعب الباء أنفأ فلغدل باعلاها باوأحنز الاخفش حدما الألف والاجتراء بالمنسه هنها منقرن باحلامان واحاروا صبعه وهو عني به الإضافة فتغالبه يا علام وتربديا علامي ، وعلى ذلك فراءة من وأنه أو رث تحكم بالحرج وعال بث السحن أحب إلى) مكدا أخلفوا وقصا العصهو بهر أن بكون معلاً أو نسها ل أن كنن معلاً علا يحور بناؤه على العب وعثل الفعل معثل فابة صارمي و فلا يعجر في هذا وابا فنارت ووطاهر الخطاب الفنصاعية بمنجدي المحل ، وقبل يحرز أن يرافايه من عبد رس لو بعد جموا طالعين لكومهم لو يصفوهم ولو تفاتلوهم والناه عي ﴿ بِالخاذِكُمُ الفجل ﴾ صبية واحتمال الرحهين السابقين في قوله زائم الخدتم العجار وجاد هناراأي مطمكم المجل وهادته أو متحاذتم المحل إلها أرقاف السلمين الله عجل كل واحد نعمه فس أمنط مراده الحلف هواه فقد برية من بلقمه ﴿ تَتُوبُوا رَبِّي بِرِيْكِم ﴿ القاء من فتوبرا معها السبيب ، لأن الطف صب للتوبة ولما كان الساهري قد صبل لهم من حقيهم عجه أن قبل لهم نوبوا إلى مارتكم . أي مشتكم وموجعكم من العدم إد موحد الأعياد هو الموجد حيمة وأما عمل العجل والحاده فليس بهه إيواز الحوات من العمم إلحا ذلك تأليف تركيس لا خان أعيان فشهوا للفظ الناري على العماسع .. أي الغني أوجمه كم هو العممحل للعبادة لا الذي صنعه مصبوع مثبه فلذلك واغد أعلم قاد لاكر الباري هنان وقوأ الحمصور طهمور سركية الإعراب مي (بهريَّكُم) وروى عن أبي عمرو الاستلاس، روي دلك عنه سبيويه ، وروي عنه الإسكاد وذلك إجراء للمعصل من كالمين مجرى المتعبل من كيمة فإنا يجوز بسكير مثل (إبل) فأحرى المكسور نا في بارتكم مجري (إلل) وتبع المعرد المسكين في حركة الإعراب ورعم أن فرادة إلى عمر والعن وما دعب إليه ليس بشورات لان أما عمرو الع بعرة إلا تأثر عن وصول له 155 ، ولعة العوب نواهفه على ولك ، فإنكار المعرد لذلك مسكر وقال الشاعر . -

منافياته أفسرت كالزائشنغيب أأبالها بسرائية وكاومس

المحمدين العميس والميس أرجس سميي شبح الصوية وماشهم بحراماك بالوي الله 144 همرية النظر الساية والهاية (1974) بالتر 2 الكي و 1974)

⁽ع) السيدس فسريع كالريء تقييل التقر مواهدي (۱۹۰۹) (همرالة (۱۹۱۸) و ۱۹۱۸) و الدي غرامة (۱۹۱۸) و وصوال لايي وماد ۱۹۷۷ (با الكتاب (۱۹۳۱) و روويته و ماييوه النقل ان وايش تكتب و ۱۹۱۹) و الدين الشير والشمرام المراد ۱۹۱۹) و المهمة لأبي على و ۱۹۳۱ ، ۱۹۱۸ و المحصيفي و ۱۹۵۱ - ۱۹۷۲ ، ۱۹۷۲ (۱۹۹۳) و شيخ المنتسل و ۱۹۷۱)

وفال أحر

وَقُلُ وَفِي يَحَلَيْكَ صَافِيهِمَا ﴿ وَفَاذَ لَا مَشَاكِ مِسَ الْسَصَّرِيِّ * `` وقال آهن .

الْوَنْهُمْ فِيرِي فِعَا تَغُرِيكُمُ الْغُوسَا؟؟

وقد حفظ المفسوون ها في الردّ على أي العاس فأسدوا ما يدل على السكير مها ليست حركه حركة إحراف ، قال الفارسي أما حركة أثناء فلم يعتلف التحاة في حواة تسكينها ومما يدل على سبحة قراءة أي عسو و ما حكاء أبو ديد من قوله تعالى (ورسك لديهم يكتبون) ، وقراءة مسلمة أ) بن مجارب ورمولتهن أحق مردّهن في ذلك) ، وذكر أبو عمرو أن لمة تهيم تسكين المرفوع من يعلمه وبحوه ومثل تسكيل بالوَّكُم قراءة حمزة (ومكر السيء) ، وقرأ الزهري (بدريكم) مكسر الياء من غير همز ، وروي دلك عن مافع ولهذه الفراء حديمان .

أحدهما : أن الإصل الهمر وأنه من مرا محملت الهمرة بالإيدال المحلس على غير قباس إد قياس هذا التعليمات حملها بين بي .

والثاني : أن يكون الأصل بازيكم بالياء من عير هميز ويكون مأخوداً من تولهم بربت بغلم إذا أصفحته أو س الترى وهو التراب تم حرك حرف العلمة وإن كان قيامه تندير الحركة في مثر هذا رفعاً وجراً وقال الشاعر :

وَيُوْمَا لَوَافِ اللَّهُوى غَيْرُ مَاضِي ⁽¹⁾

وفال اخر

ونمُ لَخَتَفِتُ شَمَّرُ الْغُوالِي بِاللَّهِ (*)

وفال أسر

خَبِثُ النَّزَقِ كَأْبِي الْأَزْيِدِ (*)

وهذا كنه تعليل شدوه وقد ذكر الزمحشري في احتصاصر دكر الدارى، هذا كلاماً حسناً مقدانصه : فإن فلت من أبن اختص مقدا الموضع مذكر البارى، ۴ قلت الدارى، هو الذي خال الجنق بريقاً من التعاوت (ما نوى في حقق الرحس من تعاوف) ومتميزاً معصه من بعض بالأشكان المحتلفة والصور المبياية فكان فيه معرج بما كان منهم من نرك عمادة العالم

¹⁹⁾ شيخ من خبر و الواقع والدوي - المار 1920 ، و 1972 ع. الشور والشواء من و 1973 ، افعضائهم (1927 - 1974) ، الدور الموامر و 1973 ، المفاصد المدورة (2916 ع. وصف المبلي من و 1975)

⁽٧١) السنة في السيط بحرير في عقبة (الطر دورانه في و ٧١) ، العالم العرف (١٠٠٠)

e (۱۹۸۱) المعر مرجعته في عابة النهاية و (۱۹۸۱)

^{. 63} هذه ميدر ميت كي المورق للجري من هجاه الأحطل . المؤاشيخ ويواد من و 10 الدونونات و ميودايجارس الهوي فير ماحية المعلى. عد المكاشات ومن والغرامية

⁽٥) المعر ولدر اللوامع (٣١/١٤) . وصعه لن مالك التي طاقت رابطو شرح التسهيل (١٥ تـ ٥) ، وانتقر شعاء العشين هو. (١٩١٥)

 ⁽³⁾ البيد من المصارية تعريز المؤروبول من و 25) عن المعرز القوائم و ١٩٥٦ و . شارح السهار ١٩٢٥ و معلع الهوائم و ١٩٥٦ و . تعريز المؤروب الم

إِذْ أَنْتِي مُسَاطِيْنَتِي فَرَنْقُتُهُا ﴾ قَلَتُ قُلْتُ فَهَاتِهَا لَنْ تُقْفَى

مناخص في فوله دفنفوا ثلاثة أقوال .

الأوب الأمريقتين ألصبهم التاني الاستسلام للقتل

والخالث : التدليل للأهواء والأول هو الطاهر وهو الذي مقله التبر الناس ، وهلعر الكلام انهم هم المأمورون بمنق ألهستهم ، فليل : وقد القتل هكذا قتلوا أعسلهم بأبديهم ، وقبل الفتل هصهم بعصاً من غير نعبيل فائل ولا معتول . وقيل - الفائقون هم اللذين اعترلوا مع هارون والمعنونور عباد العجل، وقبل . الفائلون هـ الذين كالواجع موسى في المساجمة بظور سيندن والمقتولون مرأعداهم وإياه قلنا الرمعضهم قتل بعصأ فاحتملوا في كيفرة القتل فقيل اصحفوه صعبي فاحتدوا بالسيوف والمعدسر فقتل معصهم بعضة حتى قبل لهما كفوا فكان ذلت شهادة للمعتول وتوبة للعاتلي، وقبل : أرسل الله عليهم ظلاف فعملوا ذلك , وقبل - وقف حياه العجل صعاً ردحل الدين لم يصدوه عليهم بالسلاح فغتلوهم ، وقيل ، احتى عباد المحل في أفية دورهم أو في موضع غيره وخرج عليهم يوشع بن بون وهم محتبون فقال ملعون من حل هبونه أو مد طرفه ولي لماثله أو الذاء بيد أو رجن فيفرتون أمين هما حل أحد منهم حبوته حتى قتل ممهم سيعون ألعاً ، وفي رواية قال لهم من عال حاوته لم نقبل توبته ولم يشكر الفعة ، وقبل : إن الرجل كان يبصر ولذه ووالده وحاره وقربيه فلم يسكنهم المنضي لامراك فأرسل القدصيانة وسحابة سوداء لايتناصرون تنجها باوأمروا أن يحلبوا بأهلية بيوتهم وبأخد الذين ثم بعبدوا العجل سبومهم ماوقيل نهم أصهروا فنعل الفامل مدعرفه أوحل سبونه أوانقي بيد أوارجل فبغوون أمير فغنلوهم إلى المحاء ، حتى دعا موسى وهارون قلا يا رب هلكت بنو إسرائيل البقبة البغياء الكشمت السحامة ولإلت التوبة فسغطت الشفار من فبديهمان وكدنت القدني سمدين أثمأ والنهي ما بقلماء من يعض مسأورهم المقسبون في كيفية الفتل وهي القانفين والمفتولين ، وهي ذلك من الاتعاظ والاعتبار ما نوجب مبادرة الازدحار عن محالفة العبلك الفهاراء والحرابلي لطف للديهذا السلة المحسمية إدجعل تربتها مي الافلاع عن الدب والسم عليه واحزم على حدم المعاودة وليه و والعاء في قوله فاقتلوا أنصبكم إن قلتا إنا التوبة هي نفس العتل ورن الله تعالى حمل موخهم فتل أنفسهم فكون هذه الحممة شالاً من قوله بديوا والفاء كهي في متولوا معها السبية وإن فلنا إلى لفتل هو ممام تربتهم فتكوب العام للتعقيب والمعمى فأنسوا النوبة بغلل بثمة يتولنكم وارف أبكرافي والمسخب وكون اعتل بكرن

الويه وجمل الفنل شرطأ مي النوبة فاطلق عليه مبحازاً كما يعال للعاصب إذا فصد النوبة توبتك رداما فحصبت يعفي أاعالا نشو توينك إلا به مكدلك هنا ونعدة النوبة بإلى مصاه الانتهاء بهدايني افة هنكون بربتة من الرباء في النوبة لانهم إلد إعواعها الم نكي إلى الله ولا يلتفت إلى ما وقع عن المنتحب من أن المعمرين أجمعوا على أنهم ما قتلوا أنفسهم بأبديهم إلذ قد نظانا أن منهم من قال دلك فليس بإحماع وأما مع عبد النحار دلك من جهة العفل بأن الفنل هو نقص البنبة التي عنامه يجب أن يعفرج من أن يكون حباً وما عدا هالك إنها بسمى فتبلأ على سبيل المحاراء فاذ وهمنا لا مجرر أن يلمر الله مه لأن العبادات الشرعبة إسما تحسن فكومها مصافع لدلك المكلف ولا بكون مصلحة إلا في الأمور المستقبلة ، وأبس بعد القتل الوال يكليف حتى يكون الفتل مصفحة فيدوهذ بخلاف ما يفعله القامل الإمانة لأدادلك مراقعل القائمة أن فيحمس أن يفعله إدا كال صلاحاً لمكلف احراء ويخلاف أن يأمر الله بأن بحراع عسم أو يعظم عضواً من أعضاك ولا يحصل العمون عشب لانه العابض بعد ذانك القمل حياً لم يعتنع أن يكون دلك العمل صلاحا في الأفعال المستضفة ، التهن كلامة - وهوميس على فاعدتهم في الاعتوال من مراجعة المصلحة بالوالكلام معهم في ذلك مذكور في والصول الدين ه مع أنه يمكن أن يفال هنا بالمصلحة . لأن الأمر بالفتل ليس إلا من ناب الرواجو والروادع وليس من شرط ذلك اعتمار حال المكلف بل يصنع الرواحر لازدحار غيره وإذا فعل مثل هذا الفعل العظيم الذي هو الفتل معن عند العجل العطاعة عبره وانكف عن الدِّفوع فيما لا يكون النوبة منه إلا بالقتل . وقرأ قتادة فيما نقل المهدون وابن عطمة والمترجزف ا ﴿ فَأَقِيلُوا أَنْفُكُو ﴾ . وقال الثعمي فوأ فنادة ﴿ مَقَدُّوا أَنْفُسَكُم ﴾ فأما فأقبلوا فهو أمو من الإقافة ، وكان المحس إنه أنصبكم قد تورطت في عداب الله لهذا الفعل العطيرالسي نعاطبتموه من عبادة التعجل وقد هلكت فأقبلوها بالتولة والغرام الطاعة وأربقوا أكراتك المعاصي بإظهار الطاعات راوأها والتالوا أنفسكم فقالوا هوافتعل بمعني استأمل أأأي فاستقبلوها والمستهور استقال لا افتال . فاق ابن جسي . إهمامه ، أن يكون عبها واواً كالقادرا ، ويحتمل أن تكون به كالخياس . والتصريف بصعف أن يكون من الاستفاله كما قال ابن حسى و فهذه اللفظة لا شك مسموعة طالمق تقل قتادة عها ، ويكون مها جاددت فالمانطل بهمتي استعمل وهو أحد المعاني التي جنعت فها افتعل ودقك محواء اعتصم واستحصم الاستقال السلمي : ﴿ مَوْمُوا بْلِّي مَارْئُكُم ﴾ ارجعوا إليه بأسراركم وفلوبكم فافتلو أنصبكم بالشري صها فايهما لا تصلح لسناط الأنس ، وفائل و الواصطي ؛ كانت تومَّ من يُسرائيل قتل أهمهم ولهذه الأمة أُسَد وهو إفعاء تقوسهم عن موادها مع طاء رصوم انهياكن . وقال فارس : التولة محو السنرية سباينات الإلهبة . وقبل تولوا إليه من أفعالكم وأفوالكم وطاعاتكم والقلوا أنصبكم في طاعاته ، وفنن النفس عمة دون الله وهي الله بالعراع من فحلت البعزاء حتى فرهج إلى أصل العدم وبيقي المحق قدا ليم يزل . وقال بعص أمل اللطائف : النوبة بفتل النص عبر منسوحة لأنا بني إسرائيل كان ألهم قبل الفسهم جهرأ وهذه الامة قنل الفسهم في أنفسهم وأول فلتوحي نقصمانيي الفا الخروج عن النفس بوهم الناس أذافوته بتي إسوائيل كالنت أنبق ولا كما توهموا فإن دلك كان مغاسنة الشنل فرة وأما أهل المعصوص فعي كل الحفة قبل ، قال الشام

ولين من منك فاشتقارح يفيني 🕒 يُست المسيِّقُ مينيني الخطاء 🗠

⁽۱) الإماد أو يكريا تحقي بن علي بن محمد بن مستر من بسفاء الشبياني المجلسة الشريري أحد الأهجاء ليجي سنة ٥٠٠ هجرية - السير (١٩٩/١٩)

و"، الباد من الكامل لعدى بن الوطلاء وحده

﴿ فَلَكُمْ ﴾ إشارة إلى المصدر المعهوم من قوله (مانتلوا ؛ لأنه أنوب مدكور ... أي انقتل ﴿ غير لكم ﴾ وهال معضهم هو إشارة إلى المحدودين المعهومين من قوله (فتومز اواقتلوا) فارض المدرة مومع المشبه . أي مالدريه والقتل غير لكم فيكون فتال قولهم في قوله تعالى (عوان مين ذلك) . أي مين ذبلك .. أي الفارض والبكر وكذلك فوله

إذْ يُسْتُحُبُّرِ وَلَسَفِيلُ فَسَمَىٰ ﴿ وَقَافُ فَيْنِكَ وَخَنَّهُ وَفَسُلُوا ۖ }

أي وكلا دسك وهذا بيس على ما فدهاه من أن قوله و فالمنوا) مل هر تصبير للتوبة فذكون النوبة هي أغال فينمي الذيكون فانكمه مغردأأشهربه إلى مفرد وهو الغنل بالريكون انفتل معايراً للدرية ، فيحتمل هذا الذي قاله هقه الفائل ولكن الأرجح حبران كانت للتفضيل فقيل المعني حيراس العميان والإصرار على الدنب ، وقبل حيراس تمرة العصبان وهو الهلاك الذي لهم إذ الهلائل لمضاهى حبر من الهلاك عبر المناهى إد المنوت لا بدميه مليس فيه إلا التقديم والتأخير ، وكلا مذين الترجيمين ليس التنصيل على بابه إد المصيان والهلاك مير المنتاهي لا حير به فيوصف غيره بانه أريد مي الحبرية عليه ، ولكن بكون على حد توثهم و العمل أحلى من الخل د . ويحتمل أن لا يكون للتنضيل بل أربد به خبر من للخبوراء (لكم) متعلق بحيران كان للتفضيل وإن كانت على أنها خبر من الخبور منعلق بمحدوث أي خبر كالن لكم والتحريجان يجريان في نصب قوله ﴿ عند بارتكم ﴾ والعدية هنا معان إداهي طرف مكان وتعوّز به عن معي خصول نواجهم من الخا معائلي ، وكرر العاوى، باللعط الطاهر تركيداً ولأمها حسلة مستققة فياسب الإفتهار ولحديد علمي أن هذا الفعل هو راجع عند الدي أنشاكم ، فكما وأي أن إنشاءكم وجع وأي أن إعاداءكم مهذا الطريق من القتل والعج فيسعي المستبم له في كل حال وتقعي منابره من فيله بالقنول والامتثال ﴿ هَابِ هَلِيكُم ﴾ فلنعره أنه إحبار من الله تعالى بالتوبة عليهم ، ولا لذ من تقدير معذوف عطفت عليه هذه الحبية : ابن دخنانم ذلك دات عليكم ، ولكون هاتان المجملتك متعرجين تحت الإصلة إلى الطرف الذي هو إذ في قوله ﴿ وَإِدْ فَالْ مُوسَى لِقُومَه ﴾ . وأجار الزمعشري (١٠) . أن يكول مندرجاً نحت فرل موسى على تغدير شوط محفوف كأمه فال فون فعلتم فقد ناب عليكم ، فيكون الفاه إذ داك والمعة لجعلة الحراء بجملة الشرط المحقودة هي وحرف الشرط وما دهب إليه الرمحشري لا يجوز ذلك أن الحواب يجوز حقمه كثيراً للمثلل عليه ، وأما فعل الشرط وصده درن الأداء فيحوز حفقه إذا كان منهاً بلا في الكلام الفصيح يحوقوك :

ا فَخَلَقُهُمَا فَعَلَىكَ لَهُمَا يِكُمُّونَ اللَّهِ لَا يُشْرِقُنِكَ الْخَلَيْكِ؟

خطاعاتي الرائد من مستقدين المستقدين المستدارات والدائل المشارية و (١٩٨٥). مقر الأي الرائد عرى (١٩٧١) ، فرح المعمل (١٩٥٠) ، البلد البرية (١٩٨٥).

 ⁽⁴⁾ ظبیته می افوان شدید افغان از انجازی و می آمید آغراه شدی چیز شدول بر به بیشتر از نصاحت فیلت معد و لدی آمید
 شماله داشتشمین و از آخراه طابها حبات بر نابت طعیب اسری در محرحه و نامیها و مطابها

دهمین بداید الترسیری وضعه این کنیان بیدا تفقیل ویها تر های واسفاه است. وسفیا مشکیم او داد الاستران البیدان دول یک اضافت اشده اصفافه استامیات و الی میفیع البیدان

نظر شرح البلغيل (۱۹۳۶)، النبوت (۱۹۶۱)، سين اللهب (۱۹۴۸)، التيبريج على التوسيخ (۱۹۲۹)، صبح الهرابع (۱۹۶۲)، الدر الدر الدرام (۱۹۸۱)، الشيون (۱۳٫۲)،

والمحاطر الكشاف والماروان

٢٠) أبيت من الوافر للأخوص واسمه محمد بن مهد لله الأحمدي . انظر فيزانه و ١٠ ي . شرع شواهم النعمي (٢٥٠١/٥) ، أتوضع م

التقدير وإن لا مطلقها يعل فإن كان غير منعي للا فلا بحور ذلك إلا في ضرورة لحع قوله :

مُنْفُسَةُ السَرُوْاهِسَةُ مِنْ مُدَّمَٰتٍ وَإِنَّ ﴿ مَسَنَ عَسُونِهَٰتِ أَسَلَنَ لِيُحْسَانُوا الْ

التطوير و وإن سنندس غرب ، فلن معلم الري ، وذلك على أحد البحريجين في البحث وكدلك حلاف مثل الشرط وفعل الحواف دون أن يجوز في الضرورة محوافوة

فَالِكُ نَفَانُ الْغَلَا فِيا شِكْنِي وَإِذْ ﴿ فِيهِ مَثِيبًا فُسُمَانًا فَاقْتُ وَإِذْ ﴾ فياللهُ وَإِذْ

المفسير وإن كالنا هيبة معدما كتروجه وأمد حدف معل الشرط واداة الشيرط معة وإبشاء الجواب فلا يحوز إذاكم بلبت ذلك من كلام العرب ، وأما عزم الفعل معد الأمر والنهي واسوائهما عله ولتعليل ما ذكرنا من الأحكام مكان أخو يذكر في علم النحو وطاهر قوله (وناب مليكم) انه كما قمنا إحمار عن المامورس مخفل الممتثلين ولك ، وقال بن عطبة المعملة على الباقين ، وحفل الله الفتل لمن قتل شهادة وتاب على الساقين وعفا عمهم النهى كلامه ﴿ إِنَّهُ هُو النواب الرحميم ﴾ تقدم الكلام على هذه البجملة عند قوله تعالى في قصة أدم (حتاب عليه إنه هو النواب الرحيم) فأعنى ذلك عن إعادته هنا . ﴿ وَإِذْ قَلْتُمْ يَا مُوسَى ﴾ هذه محدورة من إسرائيل تموسن وذلك مقد محدّورته لهم في الآية قبل هذا ، والصنب في قلتم قبل للسنعين المتحتارين قاله ابن مسعود وقتلاة ، وذكر من الختيار السيعين كيفية متأتي إن شاء الله تعالى في مكانها في الإعواف ، وقبل الضمير لسنار بني إسرائيل إلا من عصمه الله فاله ابن زيد ، وقبل الذين اعتردوا مع هارون والم يعيفوه الممحن واوفال بمصراحي حمع في التسبير تضافرت أقوال أثمة التغليبر على أن الذبي أصابتهم المساعقة هم السيمون رجلًا الدين احتارهم موسى ومضي يهم فيتقات وله ومناحاته . وداذكو لا يمكن مع ذكر الاختلاف في قوله : فأد غلتم ﴾ لان الظاهر أن اللمثل هم الدس أخذتهم الصاعفة إلا إن كان فألك من تقويل الحطاب وهو هنا بعياء وهي عدام سي إسرائيل للبهم بالسمه سوء أدب منهم معه إذ لم يقولوا ياسي عله أو يا رسول الله أو يا كليم؟ الله أو عبر فلك س الالعاظ التي تشعر بصفات اللمقابم وهي كانت هادتهم معه بالموسى أن تصبر على طعام ومعدم موسى اجعل لنا إلها يا مرسى ادع كباريك ، وقد فال دنه لهذه الأنه ﴿ لا تحملو دعاء الرسول بينكم كدماه بعضكم بعضاً ﴾ [التروح ٦٣] ﴿ ﴿ أَن تؤمن الك كه قبل . مصاه لن نصافتك فيما حلت به من التورفة ولم يربدوا نفي الإبعال به بدليل قولهم لك ولم يقولوا بث المعروف وما أنت ممؤمل لما ﴾ [يوسف - ١٧] ، أي معصلان ، وقبل : معاه لل نقرًا لك قصر عن الإقرار بالإيسان وحلماه بعلام وقد جاه ﴿ لتؤمن له ولننصرله قال أأفر ومبو أخذهم على ذلكم إصرى قالبة أفرارنا ﴾ [ال عمران : ٨١] ، فيكون السعني في نعرُ لك بأن التوزلا من عند الله ، وقبل : يجوز أن نكون اللام للعلة : أي لن نؤمز لأجل قولك بالتوراة ،

به المسئلة (۱۳۹۲) ، شرح المعربج (۲۰۲۷) »، همم الهوامع (۱۳۲۶) » شدور الذهب من (۱۳۱۵) » الشعرر الموامع و ۱۳۶۲) ، المسئلية المعربية و ۱۳۳۲) ، المثلل في شرح آليات المعمل عن (۲۰۱۹) ، الإصفاف لاين الاستوي (۱۳۷۳ : « الشاهد بيدفول ، « وولا يعل » بيت حدمت بعل الشرط لكود معلوم من مايل الكلام ، وتكون أداد الشرط إذ المحمدة في لا الثابية » وليس معود عذف الشرط إلا على مثل هذه الصورة ، وهو مع ذلك قابل بالسنة تعقب الجواب

وزي الليث من اقسقارب للمرايي توليب . أنظر دوراته و ٢٠١٤ ع أن الكتاب و ٢٦٧٤٦ ع.، المقتصب و ٢٨٧٣ ع. و المعرابة (٢٣٤٧٥ ع.) . المصالحين و ١٨٤٤٠ ع.

وجم كانيمك الذي وكلمان ، وفي التهديب ، فلان تكلم ويكافيك . . الطرائبان العرب (1997))

وقين البجود أن راد تني الكمال التي لا يكس إيمانا لك كما فيل في قود يود و لا يؤمن حد حتى أكرن أحل إله من حد و أمل إله من حد و أمل إله من حد و أمل أحد و أمل المدود و أمل المدو

أحدهما . أنَّ يكونَ حهرة مصدراً كالعلَّمة فتكونَ معاهد ، ومعنى جهودَ الهسكاء الهاء سواء ويحري فيها من الإعراب لرجوء الني سنت في جهود

والثاني . أن بكون حدماً لجنفر ، كما نقول فاسق وقده ، فيكود انتسابه على محدث الى جاهرين الرؤاء ، خال الرمجتري " أوقي هذا الكلام ديل على أد موسى عليه السلام و ذهم وهراههم أن وقاف الاسجر عاده أن يكون بي جهة محدار وأن من استجار على افه الرؤاء فقد حمله من حدثة الأقسم أو الأعواض واقاره بعد بنان النجمة ووهموج ديرهان ولده وكانوا في الكفر كليمة العجل ، فسلط الدعليهم الساعة كما سبط على أولئك القبل لشواسس الكفرين ولالله على عظمه المحدثة العدك العجل عليهم المساعدة كما سبط على أولئك القبل لشواسس الكفرين ولائمة على عظمه المحدثة المدكرة والمحمولة والمحمولة وأن المراوية القائداني بالإسلمين دهب التعرب التواسط المحدد والمحمولة والمحمولة وأن المراوية الواسط المحدد وقول والمحدد والمحدد على المحددة والمحددة المحددة والمحددة والمحددة

^{11]} المغرنيسير الفرطس: ٢٠٤٧] ، تعمير الطبري (٨١/١) ، غريب القرآن بين (١٥٥) .

⁽٣٠ حفل بو شخب فكومي عرض علي عاصد براكي السعود وعلي أبي يكوني هاش فطر عانة النهاية (٣١٩/١) .

⁽٣) حصيد بن قبس الأهرج أبو صفوات بمكن القارى، نومن بنية ١٣٠ حيد بدر عبية المهاني (١٩٠ م.١٥٥ ع. .

⁽¹⁾ انظر الكشاف و ۱۹۰۸ و در. (م) انظر الكشاف و ۱۹۰۸ و در.

طائفة متهم إلى أنه برى نفسه ، وذهب الكمي (١) إلى أنه لا برى نفسه ولا غيره وهذا مذهب التحاد (١٥ وكل ذلك مذكور في علم أصول الذين في قاعقة تكم النفساد (١٥ وكل فلك مذكور في علم أصول الذين في قاعقة تكم الفياطقة في أي استولت عليكم وأحاطت بكم ، وأصل الأحد الفيض (٢٥ بـالله ، والصاغلة ها هل نارس لسماء احرفتهم ، أو المدوت م أو المدوت المائية ، مائية ، أو غنس عليهم ، أو المداب الذي يعوثون مه لم صبحة سماوية ؟ أقوال ، أصحها أنها سمه المدوت لا أنسوت وإن كانوا قد اختلفوا في السبب ، قاله السحفون لفوله نمائي في فلما أخلتهم الرّحقة في (الأعراف : ١٩٥٠) ، وأجمع المفسرون على أن المدنة من الموت أو مصدى كانت برماً وليئة ، وفين أصف مومى ما أصابهم ، وقبل صحق ولم يست قالوا وهي الصديح الآن جد المدن في حقيم وحاد ت بعثنائم في حقيم وأكثر ستحمال البحث في الفران بعث الأدوات وقبل جرير :

وَهُمَالُ فَمَادُ الْعَمْرُوْدَقُ غَيْمَارُ فَمَرْهِ ﴿ أَمْسَائِكُ الصَّمْوَاجِلُ مِالنَّمْعَالُوا 9

وانظاهر أن سبب أخذ الصاعفة إياهم قولهم (لى نؤس كك حتى ترى الله جهرة) إذ لم يقولوا دلك ويسألوا فرقية إلا على سبيل التعنت ، وقيل سبب أحد الصحفة إياهم هو عبر هذا القول من كفرهم بسوسي أو تكفيهم إياد لمنا حاءهم بالتهواة أو عيادة العبيل ، وقرأ عمر و على و القديمة و واستعطم مؤال الرقية حيث وقع الأن رقيته الا تحصل إلا في الأحرة نظليها في الدياء هو مستكر ، قر لأن سكم الله أن بريل التكليف عن العبد عالى ما براه فكان طلبها طلباً لإزالة التكليف ، أو لان لما دلك الدلائل على صدق المدّم على طلب الدلائل الزائدة تعناً ، أو لأن في منع الرؤية في الدنيا مرياً من المصلحة المهمة للحلو فلذلك استكر فؤ وأتهم تنظرون كي جملة حالية ومنعان النظر أعد الصحفة بالكم : أي وأنتم نظرون إلى ما حل مكم منها أو بعضكم إلى بعض كيف بعراً ميناً ، أو إلى الأحياء ، أو تعلمون أنها تأسفكم فعير
بالنظر عي انعلم ، أو إلى آثار الصاعفة في أوسائكم بعدان بعشم ، أو ينظر كل منكم إلى إحباء غد كما وقع في قصة المزير ، قالوا حي عضوا بعد عضو ، أو إلى أوائل ما كان يزل من الصاعفة فيل الديات أو أمم بطائل معشكم بعماً من المنافقة المسائلة الماهم إلى أن البوعن وأمتم نظرون إجابة السؤال في حصول المرؤية لهم لكن وجهاً من قولهم علوت الرجل ؛ أي النظرية كما قال الشاعر :

رَ فَرَاتُكُمُ مِنَا إِنَّهُ مُسْتَقِّرُ لِنَيْ مُسْتَقِيدًا ﴿ مِنَ المُشْرِ تَفْعَيْ قُدُى أَمْ لَحُمْتِ اللّ

لكن هذا الرجه ليس بمنقول فلا أحسر على الغول به وإن كان اللفظ يحتمله ، وقد عدَّ صاحب المنتخب هذا

آلا حتى البليدة مستقد إلى احت فيحيد بناطبيدة البليدان أولا البلغشيون فيستقرموني الهياميوا مساع قابي فاستنظارا الطرائع ديوان بريز (114 ـ 7-4) .

⁽۱) حدادا بن احد بن معبود بكمي من بن كتب أحد أثمة "معترلة كان وأس طاقة مهم نسمي الكسية نوعي سنة ١٩٩٩ هجرية متاليخ البقائد (١٨٤/١/٩ م) الأصلام (١/ ١٤ س ١٦ م)

¹⁹⁾ المسين بن مستد بن هيد الله وتبلغ قرازي أبو مندها. وإن الفرقة النسارية من المعنزلة وإليه نستها توفي بحوسته 270 هجرية الطالب و 2007 بال الأعلام و 2017)

و٣) أحدُ يقديه مؤخمه (هامُه وهي التزيل العزير و فكلاً أعده عديه) . لساق فعرب (٢٦٠) .

⁽²⁾ البيت من الوافر لجريز كما قال المصيف وهر من تصيفة له يهجو فيها المرزيق معلمها :

⁽٥) دكره القرطبي في تصبيره (١٢/٢) ، بلا نسبة . . .

إنماءاً مدادساً ودكر في كرنه إنماءاً وجوداً ، منها ما يتعلق بغير بني إسرائيل ، ومنها ما يتعلق بهم والمقصود ذكر ما يتعلق بكون ذلك إبعاءاً وهوان إجاءهم لأن بتوبوا عن التعب ولأن يتحلصوا من ألبم المقلب ويعوزوا بجزيل الثواب من أهظم المنعم ، ولا تدل هذه الأبة عنى أن تولهم هذا بعد أن كلف هدة العجل بالنشل ولا قبله ، وقد قبل بكل من المقولين لأن عدف الجمل معطومة طالوا و والواو لا تدل بوضعها على النرتيب الرماني ، قال بعصهم : لما أصلهم عنه محل مناجات واسعيم لذيذ سعامه المرابي ، قال بعصهم : لما أصلهم عنه محل مناجات خضوح وتذكل نادياً لهم وعرة لقيرهم إن في مثلك الجوة لأرقي الأيصار في تم يعتناكم من بعد موتكم في معطوف على أن بن أخذ العباعلة والمث زماناً تصوّر فيه المهلة والتأخير هر زمان ما نضار في أنهم لما مانوا لم يؤل موسى أن ناها من الموت أو نائمتي على الخلاف طني مر ، والمث هنا الإحياب : ذكر أنهم لما مانوا لم يؤل موسى يتأكد ربه في إحيانهم ويقول ، بارب أن بني إسرائيل يؤلون فتلك خيارنا حتى احياهم الله حيماً رجلاً بعد رجل ينظر يعتضهم إلى بعص كيف يحبون ، وقبل ، معنى البحث الإرائات غيارانا حتى أوسائلك ، ووي أن لما أحياهم الله مناؤ المانا من قبل منى أبيث ها ليمون عائم نوائم من بعد جهلكم ، والموت ما ظاهره مقارئة الورح الحدد ، وهذا مو الحقيفة ، وكان والناس الميان أن بالميان أن الموت مناؤا النوت ما الموت عائم أن المالي والمنا من بعثنا من مؤقدا من المالي في والموت من كل الناس في ويأنه الموت من كل المجاز قال الشوت من كل والموت من كل مناس عيانا على سيل المجاز قال الشعور من كل المحال والموت من كل والموت على سيل المجاز قال الشعور من كل المحال على سيل المجاز قال الشعور المحال المحال على سيل المجاز قال الشعور الموت من كل والدي المهات المهاس المجاز على المجاز قال الشعور المحال المحال على المجاز قال الشعور المحال الموت من كل المحال على المجاز قال الشعور المحال الم

وْصُلَ لَهُم ساهِرُوا بِسَاتَصَعْرِ وَالْمُعَسُّوا ﴿ فَسَوْلًا يُسَيِّرُكُكُمْ إِلَى أَضَا الْمُسْعَرْثُ

جعل عنه الموت لمدكان سبباً للموت وكدلك إذا حمل الموت على الجهار كان محارةً وقد كلى عن العلم بالحياة وعن الحمل بالموت فالرئماني وفي أو من كان ميناً فأحييناه في وقال الشامعي رحمه الله :

> > وقال ابن السبد

أَضُو الْبَكُو خَلُ خَبَالِمَدُ بِلَنَا مَنْزُوجٍ ﴿ وَأَوْصِبَالُكُ فَمَضِتَ الشَّيْزَابِ رَمِيسِمُ وَقُو الْمَجْلِ مَنْتُ وَهُوْ مَنْشَى عَلَى الأَوْلِى ﴿ يُسِعَقُ مِنْ الْأَصْلِمَاءُ وَمُسَوَّ مُنْجِدِهُمْ

ولا يدخل موسى على نبيا وعليه السلام في خطاب (لم بعنناكم) لأنه خطاب مشافهة للدين قالوا في لؤ من تك حتى برى الله جهرة إلى البغرة : (0) ، ولغوله في طما أقاق إلى الأعراف (12) ، لا يستعمل هذا في العوث ، وأخطأ الن قلية في رعمه أن موسى قد مات في لعلكم تشكرون إلى وفي منعلق الشكر أقوال ببيني آخرها على العراد بالبعث والدوت ، فعن رعم أنهما حقيقة فن : السعى العلكم تشكرون و بعمه بالإحجاء بعد الموت أو على هذه الثعبة وسائر نعمه التي أسداها إليهم ومن حفل ذلك محازاً عن إرسائهم أبياء أو الازنهم من العشي أو تعليمهم بعد الجهل جعن منعلق الشكر أحد عدد المحارات ، وقد المد من جعل منعلق الشكر إنزال التوراة التي فيها دكر نومه عليهم رخصيل طرائعه بعد أن لم يكن شرائع ، وقبل : السعى لعلكم تشكرون تعمه أنه بعد ما كمرشوها إذا رأيتم بأس أنه في رميكم بالصاحفة وإذا فتكم الموت ، وقال في المستخب إنما يعتهم بعد الموت في دار اللميا ليكلفهم وليتسكوا س الإيسال وس تلافي ما صفر عتهم من البعرات أنه كلفهم علقوله في لعنكم بشكرون إلى الشده : 10 م واحظ الشكر WWW. besturdubooks .Wordpress.com

بتناول حميم الطالبات لفوله و الصلوا أل داود شكراً) النهي كلامه - وقال الماورهي اختلف في خاء تكليف من أعند معد موته ومعاينة الأهوال التي تصطره وتشجه إلى الاعتراف بعد الافتراف بالفقال قوم سغط عنهم التكليف تبكون الكابفهم معتبراً بالاستدلال دون الاضطراب وقال قوم . يعلى تكليفهم بثلا بخلو بالع عاقل من تعبد ولا يعتع حكم التكلم، بدلين قوله تعاني ﴿ وَإِذْ نَنْقَنَا الجملِ مُوفِهِمَ كَانَهُ طَلَّهُ ﴾ [الأعراف . ١٧١] . وذلك حين أموا أن بضلوا التورة فلما على اللجيل فوقهم أسوا وقبلوها فكان إيمانهم بها إنمان اصطوار ولم يسقط عنهم التكليف ومنلهم قوم يونس هي (١٠٠٠هم الهـ كلامه ﴿ وطللهَا عَلَيْكُمُ الغَمَامِ ﴾ الغمام!!! معمول على إسقاط عرف البعر . أي بالغمام كما نفول خلف عني علاد بالرداء با أومعمول به لا على إسفاط الحرف و ويكون السعني جعلماء عليكم ظللًا با فعلى هذا الوحه الثاني بكون عمل فيه يجمل الشيء بسمني ما صيغ منه كفولهم عدلت زيداً : إي حملته عدلاً مكذلك هذا معناه جملنا العمام عليكم ظلة م وعلى الرجه الأول نكون فعل فيه يمعني اهعل فيكون التصعيف أصله للتعدية ثبر ضمى معني معل معدي رمأي فكالز الأصل وطلقاكم : أي أطلقاكم بالغمام نحر ما ورد في الحديث سبعة بطلهم الله في طله . ثم صمر طلل بمعس كال الرشبهة مما يمكن تعديه بعلى فعداه بعلى ، وقد نقلع دكر معاني فعل ونبس المعني على ما يقتصيه ضاهر المقط إد خاهره يقتصي أنَّ العمام طلل علينا ، فيكون قد حمل على العمام شيء يكون ظلة للغمام وليس كذلك بل السعس والقا لمعلم ما ذكره المصنرون . وقد تقدّم تصنير العمام ، وقبل إنه العمام الذي أنت فيه الملائكة يوم مدر وهو النبي تأثي فيه ملائكة الرحميء وهوالمشار إليه نقوله زفي ظلل من الغمام والملائكة وليسي بممام حقيقة ووإنما سمي عماماً لكوته حب انعمام ، وقبل الذين ظلل عليهم انعمام معمل بني إسر ثبل وكان الله فد أحرن العادة في سي إسر نس ألد من عمة الخاللإنهن سندلا يحدث فيها دنية أطلته غمامة بالوحكي أن تسخصأ عبد ثلاثي سنة فلم نظاد عماده با وجاه إلى أصحاب الغمائم الذكر لهم وثك ففالوا تعثك أحدثت دنيةً ، عفان : لا أعلم شيئاً إلا أني رفعك الرجي إلى السماء وأعدته معبر فكر كالواف ذاك ذنك وكالت فههم حماعة يسمون أصحاب العمائم فامتل الفاعلهم بكرتهم مهما من له هذه الكوافة الطاهرة الباهرة ، والمكان الذي أهلتهم بيه النمامة كان في النبه بين النمام ومصر لما شكوا حر الشمسي ، وسيأتي جات ذلك مي قعينهم ، ومن أرض بيضه عفرا، ليس فيها ماء ولا ظن وتعوا فيها مبن غرجوا من البحر مُعْمَنهم الله بالخمام ووقاهم حرَّ الشمس ﴿ وَأَنزَلُنَا عَلِيكُم العِنَّ والسلوي ﴾ العربيَّ " السم حنس لا واحد له من لفعه وفي الس الذي أثراله الله على من إسرائيل أقوال ما سقط على الشحر أحلى من الشهد وأبيض من الثلج وهو قول ابن عباس والشحي ، أو صمعة طبية حلوة وهو قول مجاهدا ١٠٠٠ أو شوات كان ينزل عليهم بشوبونه يعد مرجع بالماء وهو قول الرَّبيع بن أنس ٢٠١ وأبي العالية ، أو عسل كان ينزل حبيهم وهو بول ابن ربد أو الزفاق المشخذ من عدرة ، أو من النعي وهو فوب وهب ، أو الزنجبيل وهو قول المدكني⁴⁴ ، أو الترنيعين وعليه أكثر المصرات ، أو عميل حامض قاله عمرو بن عيمين ، أو جميع ما منَّ الله به عليهم على النبه وجاهم عفواً من غير تعب قاله الرَّحاس، ودليله قوله ﷺ و لكمأة من المعنَّ » الدي منّ لله به علم بني إحداثيل ، وفي رواية على موسى . وفي السلوي الذي أنزليه الله على من إحراثيث أفوال : طنائر بشنه السمائي ، أو هو السمائي نفسه و أو طيور حمر بعث الله بها بمجانة فمطرت في عرص ميل وطول ومح في السماه بعصم

⁽اع) المسلم ، المؤد ومسمت أغل الالمؤلية بياء دليان العرب و (٣٠٠٠). - معادلة المسلم ، المؤد ومسمت أغل الالمؤلية بياء دليان العرب و (٣٠٠٠).

⁹⁷⁾ قال ارجاح - الفرائي اللعة ما يموا فه هو وحل بديد الانتساب وقال - وافق التعبير يقولون . إن الفرائب كالاستخا على التحر حاو مترب وعلى : إنه الرئيسين أشاق الموسان 1976/1 و .

⁽٢) الطّر غسير العرب (٩٠/١٠) ، وقول أبن جاس في المصادر نفسه (٩٣/١٠) .

⁽¹⁾ انظر طبير الشري (١٣/٢) . .

٥٥) القرعسير العري (٩٣/٣) .

على بعص قاله أبو لعالية ومدتن (١٦) و وغير بكون بانهند أكثر من العصفور فاله عكرمه و أوطير سمين مثل الجمام و أو السبل طفة كناته وكانت تأتيها السلوى من جهه السبه فيحدون حيها السبيل وبركون الهربل و وقيل كانت ربح المجتوب نسوقها إليهم فيحداون حيها السبيل وبركون الهربل و وقيل كانت ربح المجتوب نسوقها إليهم فيحداون حيها حاجمهم ورشعه السنوي ، وقيل كانت شرك على الشجر فينطيح تصفها ويشوي نحيتها وكان العمرون إلى على الشجر إلى طفوح الشبس والسلوى وكرة وعشياً ، وفيل دائم وقيل كله أحود فوقة فكر العمرون إلى حكايت في التظليل وبرول المن والسلوى رتضاوت أدبيلهم أن دلك كان في محصل البه ، وسنائي قصته في سوره السائمة إلى شاه الله تعالى ، وأنهم قالوا من فنامن حو الشمس فطال طبهم الفعام ، وقالو من بالمعموم قارن الله عليهم اللمن وتسقوى ، وقالوا من ثنا بالماء فار الغ مرسى بضوت الحجو وعده فل طبها انتران وزيد في باللمائم عليهم اللمن المعام أو وقالوا من ثنا والمنافق والمنافق وقبل من ناز ، وقالوا من ثنا يالمائم على قبل عنوا بالمعل في الأشهاء الحظر أو دوموا على الأكل على علمائم وأمائم المنافق والنشوء المحتول أو يورد على قبل من ثال إلى القبل وقائل أبينا أدبها الحظر أو دوموا على الأكل على المعلى ومه أكثرتم : أي وقال أكلون وحدف المغول وإنفاء القول ثلل وقتك أبضاً فيهم المعنى ومه أكثرتم : أي وقال أكلون وحدف المغول وإنفاء القول ثبل وثنك أبضاً فيهم المعنى قبل الشائم المعنى ومه أكثرتم : أي وقال أكلون وحدف المغول وإنفاء القول ثبل وقتك أبضاً فيهم المعنى قبل الشائم المغول والمنافقة والمنافقة المعلى قبل أكلون المنافقة المعائمين ومه أكثرتم : أي وقباله كلون المنافقة المنافقة المنافقة المعلى قبال تعالم المنافقة ا

المفخل الاس فاللم فاللس فلطفؤ الاسترابين فينو التبديم بتحؤ وفساا

التخفير قات تذكيهم ﴿ مَن طَيَّبَات ﴾ من لتشعيص لأن المن واستأوى معص الطبات ، وأحد من دهب إلى أنها لرائغة ولا يتحرح ذلك إلا على فول الأحصل ، وأمعد من هذا قول من زعير أمها للجسل لأن التي للحسن في إنبالها خلاف ، ولا بد أنا يكونا قبلها ما يصلح أن يقدر بعده موصول يكون صفة له ، وقول من وعم أنها للبال إد عو معني مختاف في إليانه ولم يدع إليه هنا ما برجح ذلك ، والطبيات هنا فيل الحلال وفيل اللديد السنسهي ، ومن زعم أن هذا على حذف مضاف وهو كلوا من موص حبيات ما ورصاكم فقوله ضعيف ، قال : عرضهم عن حميم ما تفهم المستلفة بالس والسلوى فكانا بدلاً من الطينات وقد المسلط بعضهم من قوله إ كلو من طينات ما روفاكم إ أنه لا يكمي وصبح العالك الطعام سرايدي الإنسان في يناحة الإكل له الالحوز انتصرف فيه إلا يرفن المانك وهو قول ، وقيه ايسلك بالوضيع غفظ ، وقبل «لأخه والنداول». وقبل لا يسلك بحد، من بسهم به وهو على ملك العالمك ، وما من قويه ﴿ ما رزقتاكم ﴾ موصولة والعالم محدوم : أي ما رزفناكسوم . وضروط المعذف بيه موجوده ولا ببعد أن يجور محوّز فيها أن تكنون حصارية فلا يحتاج إلى نقدير ضمير ويكون يطلق المصدر على المفعول والأول أسكر إلى القحن ﴿ وَمَا طَمَعُونا ﴾ تعي أنهم لم بقع صهم ظلم الدائعالي ، وفي هذا دنيل على أنه ليس من شوط بقي الشيء عن انشيء إمكان وفوعه لان طمم الإسحاذ غه تعالل لا سكن وفرعه البنة ، فيل ؛ المعلى وما حضوما بغونهم و أربا الله حهوة بل ظلموا أنفسهم بما قاملناهم به من الصاعمة ﴾ . وقبل . وما طعمولة ملاحارهم السي والسبلوي بل طلموا أنصبهم بقساء طعامهم وتعليص أرزاقهم ، وقيل ﴿ وَمَا طَلْمُونَا فِبَالِهِمَ عَلَى مُوسَى أَنْ يَدْحَقُ؛ قَرِيةً الْحَارِينِ ﴿ وَقِيلٍ ﴿ وَمَا طَسُونا باستحابِهِم العَذَابُ وقطَّمهم مَاذَّةً الردق همهم بل ظلموا أنضمهم مدكان ، ونيل . وما طلمونا باقعر النعم مل طلمو الصنهم بحمول النقم ، ونبل : وما ظلمونا بعانة العجل بل طلموا أتصهم يقتل يعصهم يعضأ وابائني اس عطية والزمجشري إأمم علي أنه ينتبر محدومه

¹¹⁾ العرامسير القرطني (1977) ، فتح القدار (1987)

⁽٢) الحسنة من المطومل التو يعلم ماتنات الطرُّ أنفور الحلومية و ١٣٩٠ (

الان العراجة في (١٤١/١).

قيل هذه الجملة فقدره ابن عطية فعصوا ولم يقاطوا النصو بالشكر . قال : والمعنى وما وضعوا فعلهم في موصع مضرّة لتا ولكن وضعوه مي موضع مضرّة لهم حبث لا يجب ، وقدره الزمخشري(١) فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا قال فاختصر الكلام بحلاته لدلالة وما ظلمونا علبه انتهى . ولا بتدير فاعلموف كما رعما لأنه قد صدر منهم ارتكاب قبائع من اتحاذ اقعجل إلهاً ومن سؤال رؤية الله على سبيل النمنت وغير ذلك مما لم يقص هنا فجاء فوله تعالى (وما ظلمونا) جملة منقية ندل على أن ما وقع منهم من ثلك الفيائج لم يصل إلينا مذلك نفص ولا صور يل وبالدائك راجع إلى أبفسهم ومحتص بهم لا يصل إلهنا مُنه شيء ﴿ وَتُكُنَّ كَانُوا أَنْفُسُهم يَطْلُمُونَ ﴾ لكن هنا وقعت أحسن موقع لانه تقارم قبلها هي وجاه بعدها إيحاب نحر قوله تعالى (وما ظلمناهم ولكن ظلموا أبقسهم) وكدلك العكس نحو قوله تعالى ﴿ الا إنهم على المنهاء ولكن لا بعلم ون ﴿ والبقرة . ١٤] ، أهنى الايتقدم إيجاب تم يجي، بعد هالفي لأن الاستداراك الحاصل بها إنما بكرن يدل عليه ما قبلها بوجه أبا وذلك أنه لما تقرر أنه قد وقع متهم ظلم فلما تغي ذلك الظفم أن يصل إلى الله تعالى بقيت النفس متشوَّفة ومنطلعة إلى ذكر من وقع به الطلم فاستعرفته بأن ذلك الطلم الحاصل منهم إنحا كان والعاَّ بهم وأحسن موافعها أن نكون بين المتصادين ، ويليه أن تفع بين النقيقين ، ويليه أنْ تفع بين الخلافين ، وهي هذا الأخير خلاف بين السعوبين أدلك تركيب عربي أم لا ودلك بحرقولك مازيد فاتم ولكن هر ضاحك ، وقد تكلم على خلك في هلم النحر وانفقوا على أنها لا تقم بين المتعاتلين محر ما خرج ربد ولكن لم يخرج همر ووطباق الكلام أن بنيت ما بعد لكن على سيل ما نفي قبلها تعر قوله ﴿ وما طَلْمَناهم ولكن طَلْمُوا أنْهمهم ﴾ [هود : ٢٠١] ، لكن دخلته كالوا هنا مشمرة بان ذلك من شأتهم ومن طريقتهم . ولانها أيصاً نكود في كثير من المواضع تستعمل حيث بكون المستد لا ينفظم من المستد بليه نحو قوله ﴿ وقال الله بكل شيء عليماً ﴾ [الاحزاب : ١٠] ، فكان المعنى ولكن لم يزاقوا ظالمي أنفسهم بكثرة ما يصدر منهم من المخالفات ، ﴿ ويظلمون ﴾ صورته صورة المضارع وهو ماض من حيث المعني وهذا من المواضع التي يكون هيها المضارع بمعني الماضي ، ولم يذكره ابن مالك في التسهيل ولا فيما وأهنأ عليه من كبِّه وذكر ذلك غيره وقدم معمول العبر عليه هذا وهو قوليه أنفسهم ، ليحصل بـذلك فـوافل وؤوس الأي والفراصل ، وليدل على الاعتناء بالإخبار همن حزريه الممل ولانه من حيث المعنى صلر العامل في المفعول توكيداً لما يدن عليه ما قبله فليس ذكره ضروريًا ، وبان اقتوكيد إن بناخر عن المؤكد ونثك أنك تطول ، ما صرعت زبداً ، ولكن خبربت همراً فذكر ضربت الثانية أطلت التأكيد لان لكن موصوعها أن يكون ما بعدها منافياً لما قبلها ولدلك ججوز أن تقول ، ما صوبت زيداً ولكن عسراً ، قلست مضطراً لذكر المامل فلما كان معنى قوله (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) في حمتي ولكن ظلموا انفسهم كان ذكر العامل في المفعول ليس مضطراً إليه ، إذ لرفيل ، وما ظلمونا ولكن أنفسهم) لكان كلاماً عربياً ويكنفي بدلالة تكن أن ما بعدها مناف لما قبلها ، قلما اجتمعت هذه المحسنات لتقديم المغمول كان تقدسه هذا الأفصح . (وقد تضمنت هذه الآيات الكربية من ذكو فصص بني يسرائيل فصولًا) منها أسر موسى على نبشا وهليه السلام إيامم بالتوبة إلى الله من مقاومة هذا الذنب المظيم الذي هو عندة العجل من دون الله وأن مثل هذا الذنب المغلبم تقبل التوبة منه ، والتفطف مهم في ندائهم بها قوم . وتنبيههم على علة العلم الذي كان وبالدراجعاً عليهم ، والإحلام بأن توبتهم بقتل أنفسهم ، ثم الإخبار محصول توبة الله عليهم وأن ذلك كان مسابق رحمته ، ثم التوبيخ الهم بسؤالهم ما كان لا ينبعي لهم أن بسألوه وهو رؤية الله حياناً لانه كان سؤال تعنت ، ثم ذكر ما ترتب على هذا السؤال من أخذ الصاعقة إيامين ثم الإنعام عليهم بالبحث وعوامن الخوارق العظيمة أنا بحيي الإنسان في الدنيا بعد أناحات مش

⁽¹⁾ مقر الكشاف (١/ ١٤٢٥) .

إسعامهم منا ساوه يدوفعوا في الله واختاجوا إلى ما يريق صورهم و وحاسلهم من لفح الشهيس و وعديه المسادع ولما يصطح لها فطلل عليهم المعاد وهذا من أعظم الأشياء واكبر السعيرات حيث يسعر العالم العلي للعال الشغلي على حجب القواصد و لكان على ما قبل تطلهم المنهاز والدواء بعالى وقد عن الور عليهم القبل و إلى عليهم احدر والسنوى وهذا من أشراعه الشكول من ما في العبل و والدسم الذي في الطوق وهما مضعا المدراة وسيرا الفؤاد والدواء بعالى وقلك من العلاوة من والاسكان والدائم المنافق السلوق وهما منهما المدراة ومنوا الفؤاد المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة الم

﴿ وَإِذَ فَلَنَا اَدَعُنُوا مَنَا وَالْفَيْدَةُ وَمَسَافِي الْمَنِيْ الْمَنْ الْمَنْ الْمَالِمُونَ الْمَنْ الْمُنْ الْمُنْفُولُونِ الْمُنْ الْمُنْمُونُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُ

ا الدول و معروف وقعة وخل بذكر أوهو مها حيّه على بقائل على العين وكان العباس به أن يعتع لان وسعه حرف حلق كما خاه الكسر في برع وعامد أيضاً النتج ، الغرية العلية في فرّث الى جمعت ، سميت بدلك الهية مجتمع الباس على طويق المستكنة ، وعيل ، إن تقوا قبل لها قاية ، وين كتروا من لها منهية ، قبل الخلق العلم مدي تسمى به فرية ثلاثة فما فوتها ، ومه فريت البناء في المعوض ، والنفة له المعرض ، وامه المعرى معرا المعيناتة ، والغرى المعبرى، والقرى انظهر ولغة أهل اليمن لقرأية بكسر الذلك، ويتحمونها على قرئ بكسر القاف: تحورشوه ورشاء وأماه قربة وبالفتح فعمت على قرئ بنسم القاف وهو جمير على عبر قباس قبل ولم يسمع من هفته المعتل اللام إلا قربة وقرى ومروه ومرى رضهوه وشهى ، (البات) معروف وهو المنكاد الذي يدجل منه وحملته أبواب وهو قباس مطره وجاه جمعه على أنوية في قرئة :

عناك أكبه زلاج الوجات

تشاكل أحية كما فالواه لا وربت ولا نلبت من وأصله تنوت فقلت الووياء الشاكل فربت ، و منجلاً) جمع صاحد وهو قياس مطرد في قاطل وفاعلة الوصيفي العبجيجي اللام ، و وقواوا) كل أمر من ثلاثي اعتلت عبه فانقلبت ألفا في الساقمي تسمط تلف العلى منه إذا أسند فسيره مدكر محر القل وبعد أو الفسير ماؤلة التعلق بحدو قيال أسال محمد الاكور محو قواوا أنبت تلك العبي . وعله الحدف والإثبات مذكورة في المحود ، وقد جاء حدثها في المسلم فحاء قوله في وعنه ، و حطة) على رزن فعلة من الحجة وهو والإثبات مذكورة في المحود وقيل هو هيئة وحال كالحلمة والمحدد ، والعطاك الإقراء خطف عنه الحراج اولد عنه ، والمتواول حلال عنه ، والمتواول المحدد والعائل ومنه المحطوط الفدر ، وقال أحدد بن يعمى وأبال من تنفل المواد الواحدة ، وقائلة من المحادد المحدد بن يعمى وأبال من

ه لا و الله بالحق الذي حميل الله 🕒 إليها الأنب المشترع مناطعتمونا

أي فاز بالنوية وتصديرهما الحطة بالنوية إنداهو تصدير باللارم لا بالدوادد قال من خط حد الدائم فقد بالد عقد و الدفارة و الدفورة والعمران الدير وفعله على يقتل الدير الديرود والدمورة والدفورة والنفارة السنجاب وما يقبل الدعورة الديرود الدورة الديرود الدفورة الدعورة الديرود الدورة الدعورة ال

واح البين من فيسيط ليماج في صاف كمنا في الاقتصاف و ٢٧/٢) . وسنمه إلى منظر هي السنان للعلاج من = 4.6 و (واس) واح اللمط - الموصد حكة يتنظم حكة فاتحة والفقط الموسد الاعمال من الدواب تساد العرب و ١٩١٢) .

⁽٣٤) ايلا بر تعليب كرياح الايروي ابرسميد البكوي قال يقوت. كان قارئاً مقيهاً ليوباً إيلانياً للا مقيم السرلة سليس فعدر سيوبي سنة إحساب وأربعي وبنات سعد الامداد (١٠١٧) ما فيسنة (١٠١٧) .

روق فعطيقا النب طرحقيا للمرافز ١٩٩٢٢٠٠ (١٩٩٢٢٠)

ص أفهنزة الذي هي لام الكلمة ، ومقامة عن الهنزة الذي هي لام الكلمة في الحمح والمعارف و لالف مددها هي البه. الذي كانت باه بعد ألف الحمم أنهر كانب مذافي الهمرة على إلي الحليل ، وقد أمعا الكلام في هذه المسائلة من كانب التكميل شوح السهير من تأليف

• الإحسان و والإنجام والإهتبات تفاتر احس الرجل أن بالمحسل واحسل النبيء أبي به حسا واحسل إلى عمرو أسدى إليه تجوأ ، الجابل تخير الخير التحره بالعر تفول هذا بدلق عدا : إلى عوضه وبتعلى لاتتيان النابي أصد عرف حرا ومثلث فيفول المدينة والمحسلة بالمحسلة المدينة المحسلة المحسلة المحسلة المحسلة المحسلة المحسلة المحسلة المحسلة والمحسلة والمحسلة المحسلة والمحسلة المحسلة ا

كأراضا مزااي عديتم لكوي المحتى وليك فليتم كالترجير

و و الزُّجةِ و بالقصم صبح هشم مسهود . ومرجوه بائة الصاب عجوها داء با عليما تهجب والمناب الهيماديا وال التناعر

خمشة بحيثم أنا فيقبرك لوبة المحتاجات الترفيرة لمناهب

قبل أرحر مشنق مور الرجازه وهي صوف تزان به الهوادح كالمه وسمهما قال اقتناعوار

وللوالقلام المسترحة للمسابها الكدا لحارث يفسؤ الهرام السرجالسل

الاستمعام طلب السني والطلب أحد المعالي التي سبق دكرها في لاستفعال في قويه (وإياك بستون) ، العصا مؤت والاتف تعلما على واز ذالوا عصواق وعصوم : أي حبراته مانعما ويجابع على أنعل شعوة أوالو العص أصله اعصواء وعلى فعول قيضاً دانوا عصل أصبه عصور ويتبع حركة المبن حركة الصلا ذال الشاعل .

اللا إذ لا تُستَحَنَّ وَحَلَّ مُستَعَمِّرُونَ اللَّهِ فَالْمُ فَارُونَ جِنْفِ الْمُعَسِّرُ ***

ه العجراء هو هذا الحسو الصلب اللمعروف منذ الناس وجوع على الحجاز وحجاز رهمة حيمان منيسان بها . وقائوا حجازه بالناس والشقوا معاقاتوا مستميع العليل ، والاشتقاق من الإعبال قنين حداً ، والإعجاز 11 المهداع شهره من شهاء ومه العجراء الفحود وهو الانبعاث في المعقبة كالمناء وهو القاوع فين يجره لا محو والمطابعة أحد المعالي التي جاء قها الفعل وقد كفائم ذكرها ، والبنا بالريث التي واللاحد لم يعرب النش وإلى بعثي حقيقة لأن لا يقوه فيفال أن ولا أننا ولا مهمنا محدود وهي باء لأنه من نبيث ، العقرة المسكان الشين مع المحد ويكسرها لمة نبيد

وای اشیته می افزاهر کامری، لامیس مواه ۱۳۹۵ و ۱۳۳۰ بر فیمیانین شدیرین به برای در ۱۳ باشت استون علیه فرد می اشهارس کو راه کاره خاند را با نیوس و ۱۳۵۶ و

والصح فيها شاذ غير معروف ، وهو أول الدفوه وانستوا ماه عشاوا عشرهم بعشرهما ومماذا منو والعشر والغشر نسح أبن والاعتبار القطع لا واحد لها ووصف بها المدود فالوا برمة اعتبال ، العين عند مشترك بين صح العلم والعضو الناصر والسيدية نمل من ناحية الشلة والمعلم معطر خمساً أو منا لا يقلع ومن له شرف في الناس والشب في المزافة والمحمد ونهر دلت ، وجمع على أحين شاذاً ، وهون قباساً ، وقالوا في الاشراف من الناس العبد ، وجاء دلك قبلاً في العضو المهامين، قال الشاعر :

أنسل أغبانا لها وماتيا

أنانس السماجيم لا واحد له من لفظه وإذا سبعي به مدتر صرف وقول الشاعرات

وإلى أنو للم أناس أرحل وأبيا ال

منع صرفه إما لانه علم على مؤلت وإما صروره على مدهب الكوفيين ، مشرب مفعل من الشراب يكود المعهد. والزمان والسكان ، ويعود من كل للاي متصرف معرد لم تكسو عين مضارعه سواد صحت لامه كسرت ودعل أو أعلت كرمي وعزا وشد من دلك العاظ ذكوها المحربون ، و العنو ، والعلم اشدًا الفساد بعال عناً يعثو هنوةً وعني يعني عنياً وعناً عني عنه لغة شادة ، قال الشاعر :

لَـرُلا الْسَحَيْدَةِ وَأَنْ رَاسِي قَـلًا هَفَـة ﴿ ﴿ بِسِهِ الْمَعْيِدُ لَيَؤُدُكُ أَمُّ أَصَّالِهِ

وبهاتاً ، وحت بعث كالله على الدهني فيس أصلها عنو كرضي اللتي أصله رضو ، تعلاقاً كواجه ، وهات بعث عبد المهاتاً ، وحت بعث كلك ، وحد عنه لصوف ومن السرب التي تلحيه ، والطوع والسم لما يطعم كالمطاء سم لما يعطم وحود بعث كذلك ، وحد عنه الحقوم كالمطاء سم لما يعطم وحود بعث وحداً وحدة إلا الفرد ، والنصوب بالسب المعافر على سبيل الداء ، والقعل مد دعا بدعو دعاه ، والإبناء ، الهمره به النظر وهم الإخرام لها شأنه النسو ، والمطل و حسن بادرج به السات الرطب منا باكنه الماس والمهاتم يقال مد عقلت الأرض وأبنات أن صارت دات نظا وحد الماقات بعدم واحده قاله مناسب الفاحد وكسرها وهو هذا المعروف ، وقال الخطيل هو المعال ومثال أرض عقاقاً أي كابرة نقد ، والعرم وقال الكمائي والقواء والمعمر بن شبيل وغيرها هو المورد على عائزة عادر فال أمية بن المعين والواء والمعروفة المعين والواء والمعار بن الكمائي والقراء والمعار بن المعرف ، وقال الخلاء عالم عائزة عادر فال أمية بن المعين والمورد الله المعان :

الخسافسة شبك وأسقيستم إذ فاك طبياميزة () وية با الخير دين والخسومياتُ وَأَسْخَسَلُ

وأنشد مؤرج لحيانات

وأتشتم أنساش بنسام الأضبول العمامتكم المفنوم والنخبونسل

بعني الدوم " والبصل ، وهذا كما "بسلوا بالها، الناء قالوا في الاشاهي الانتاني ، وكلا البدنس لا بنف س أعمي ياء ال

راج هذا مشربت من الكامل ليشر من أمر عارم الأسابي . ميز الكتب و ۱۹۶۶ ، منبع الميامية (۱۹۶۷) ، المربط (۱۹۶۸) ، وقي القوم : الرواع أو المحطقة : ومال يعصيف الموج المستشر المؤاشاتية : . والموم : مجار أيضاً ، وقبل ، العوم مة في الاوه الساق العرب و ۱۹۵۶)

الثناء فاه والعاد لده ، وقدل أبو ماثلت وحماجة الهوم الحيطه ومنه قبال أحيجة من الجلاح :

ا فَيَدُ كُنْكُ أَخْتُمُمُمُ كَأَمْمِنَ وَاجِبُدٍ ... قَيْمُ الْمُعَامِنُكُ فَانُ رَزَاعِتُهُ لُمُوم

قبل وهي لغة مصر وهو الحنيار الدموه وفال العراء : وهي نفة فديمة وقال ابن قتيمة والزحاج : هي الحدوب التي كؤكن - وفال أبو خيسة والن هويد هي السنيمة ولد أبو عبيدة بلغة أسد ، وقبل فبسبوب التي تبعيز . وقبل الخبر نقابل العرب قوموا لماء أبي احربرا واعداره ابن فنية قال -

فالكفائم العاليج فالمهلكي المتعلم أزاد مثل التقصير

وقال قطرب عوم كل عقدة في العمل ، وكل قطية عليه في العمل ، وكل لقدة كبرة ، وقبل : إنه الحمص وهي لمعة شاهية ويفت إليان المعمور وهي المعمور وهي المعمور القرب بقال مداويا والمعمور الأعلام وعدي إلى المعلوم المعمور المعمور القرب بقال مداويا والمعمور أوقال علي ين سليمان الاحقال هو أميل الموابط والمعمور أوقال علي المعمور أوقال الموابط والمعمور المعمور أوقال الموابط المعمور أوقي المعمور المعمورة أوقي المعمورة المعمورة

ومساعيل الشنس مضبرة لأخصاه بدو السيئ النهشار وثبين النبسل نشدة فعيساه

ه السيال و الطلب ويقال - سأن بسال سؤالاً ، والسؤال المطلوب ، وسأن بسأن على وون حاف يحتف ، ويحور تعلق عدد وإن لو بكن من أفعال القلوب سلهم أيهم طلك رعيم قالوز لان طبيون سبب إلى العلم فأحرى محرى العقف ، الذاة معينز من أفعال القلوب سلهم أيهم طلك رعيم قالوز لان طبيون سبب إلى العلم فأحرى محرى العقف الذاة معينز من بلغة فعل ، قالوا تسكن كنا المستحدة "المستحدة من السبكون ومنه سببي المستحر القالم حركاته ونتور شاطه وقد شي من بلغة فعل ، قالوا تستحل لقالم حركاته ونتور شاطه وقد شي من بلغة فعل ، قالوا تستحل كنا قالوا نسجو المساقين منح شبكن وندرًج ، منه مكدا - أي وجع قاله الكنائي" أو اعترف قاله أبو عيدة اكو استحل قاله أبو ووق ، أو نزق ونسكي قاله المهرف أو سباوى فائه الإصاح وأشدر فكل فول ما يستعل بعض معمل كنسبح وأشدر فكل فول ما يستطل بعض كلام العرب وحدفنا تحق ذلك ، ه النيء ومهموز من أبا معل معنى معمل كنسبح من أسمع رحمح على انتأة وصفره الشوء ، وشياء وتشأ مسيطية كل ذلك دليل على أن اللام هنزت وسكى الزمراوي ") أمم المناه وسعدره السوء والمحموز من أبا معل المحموز من أبا معل المحموز من أبا معل المحموز من أبا معلى المحموز من أب المحموز من أبا معلى المحموز من أبا معلى الإمراق في أمانية وسعدره الشوء ، وتشأ مسيطية كل ذلك دليل على أن اللام هنزت و مكل المحموز من أبا معرف المحموز من أباء المحموز من أبا معرف المحموز من أبا معرف المحموز من أباء المحمو

⁽¹⁾ قال الليك المصرفي كالام العرب كمل تُورة نشام مها فحدة ويقسم بها لقيء والمسابقة بمن عام مزامرة لقطعة ولسان المرب - (١٩٨٨ ع) .

٢٦٩ النينكية : نقر الصان

[.] وتعسكن إذا تنبه المسافيرة، وهم حمع المسكون ، وهو الذي لا شيء تبه ، وقبل - هو الذي له يعمر الشيء رئيان الموات - (١٩٩٢/٣)

⁽٣) الناف الواسعي بالزوا في وحموا في قول القبره وقال الكنسائي - مسره والند - لاعز بملي مقران لمراه (١٠/١٠) . الاعمال (١٣٢١))

⁽⁶⁾ خطرتمبير القرطي و ١٩٩٧٠)

 ⁽٩) العالم السائقة المجمود محلت الاندلس أن مفعل همر من حد العدين بوسف بن محمد الذهائي المتراوي نوبي سنة ١٩٥٤ محمرية - المجمود المجمود المجمود المجمود المجمود المجمودة - المجمودة - المجمودة - المجمودة المجم

فالشبا ورقاه تسليلة والتسانسات للساات التحامية الحاطوط المشيج السحاق

. فال الكشائي . اللبي الطريق سيلى له لأنه يهتدي بنه فاذ و منه سيلي الرسوك لأنه طريق ثان الله تعملي . و العصيات عليه الانقياد بلام والنهي و والعمل مه عصل تعصي ومداحه العصي في ممن العصيان أنشد ابن حمد في تعليقه عن أبي النجيل بن البادئي منه أنشقه العرام :

مي طاعة الرب وعصى الشعال

الإعيناء البيدل من الدأر وبد مرَّ تبرحه عبد أوله ﴿ سَصَكُو لِعِصْ عَدُو ﴾ [الفرم ٢٦] ، ﴿ وَإِنْ قُلنا عَخلُوا هذه القرية ۾ الشائل هو الله تعالى وهل دلت على نسان موسى أو يوشع عليهما السلام فولان ، والنصاب فده على ظراب الهمكان لانه إشارة إلى ظرف المكان كما سنصف أسماه الإشارة على المصدر وعمي ظرف الرماد إدا كلّ إشارة إليهمة نقول وغيرت مدا الصرب واواصمت فينا البوم وهذا مدفت سيبويه في وحل أنها شاأى إلى المخلص من طرف الممكان بغير وسافقة في فإن كان البطرق معازاً. أعملنا بفي يجبر (دخيت في غمار الأسن (و (دخلت في الأمر المشكل والم ومدهب الاحدش والعرمي أفرامش دخلت اللبت مفعول بهالا طوف مكان بارهي مسألة مذكر فمراعمكم المحود والإنف واللام في الذية لمعصور ، «التصف العوية على المعت لرعلي عطف السند كما مرَّ في إعراب الشجرة من قول ﴿ وَلا بَقَرِنا هَذَه الشَّمَومِ ﴾ [البقرة . ٣٥] ، وإن احماعت حيث الإعراب في هذه فهي في ﴿ وَلا نفو به فله ﴿ مقعول بما يعي هنا على المعلاق الذي وكربان والقربة ف ليب المقتلس في قول المسمهور فيمان مسعود والما عباس وقنادة والمدلاي والربيع وعبرهمي، وقبل اربيعا قاله الن عيسن يصاً وهي بأرض المقدسي ، فتن أبو زيد عمو بن عسالنا اللموي أأقابت بالفلة ومسكل ملوك وفيها مسجد هوبيت المقدس وأوني المسجد بستابسس إبلها وأوقال الكواشيء الرمحا فرنة الجيارس كالرامل طابا عاديقال لهم العمالغة ورقمهم حوجرس عنق وادقس والرملة قائه الصحاك واقتل اليلة ، وقبل : الأردن ، وقبل : فلمطلبي . وفيل . البلغاء ، وقبل : ندم ، وقبل - مصر ، وليل : فربة لغراء ست المقدس غير معينه أمووا سنحوجات وفيل المائسة روي دلك عن اس كيمان واوقد رجح العول الأول تغوله في المعاشة ﴿ الدَّحَلُونَ الْأَرْضِ الْمُطَلِّمَةُ ﴾ [المائدة . ٦٠] : فيل: ولا محلاف أن الدُوك في الايتين راحمة وردَّ هذا الفراد بثولم فيقال لان ذلك يقتضي المعقبات في حياة موسى لكنه مات في أرض اتسه ولتم يدخل بيت المقدس به وأحام من فأنالهما لبيك المشعمل بأذ الابة ليس فيهم ما بدل معي أن الفول كان على لمك موسى الموهدة التحواب وهم لأله قد المقبو أل الحراد مي هذه الاية وفي النبي في المدلدو من قوق و الدخلوا الإرنس المناشسة) وتحد و لعائل فلك في أية الصائدة فطعاً الإ تري إلى توله ﴿ يَا لَوْمَ الصَّلُونَ وَأَرْضِي الصَّفَاتَ ﴾ [السائدة ٢٠٠٠]، وقولهم (قالوا با موسى إن فيها فوم جنازين ؟ ، قال [البغوة الد] . وكان أوَّل ما نقوا أريحا

يرفي توقد والمؤالة المؤالة إدرالي على أنهم قاربوها وعالتوها إلى مدونشاره فحاسر أوبسه . قبل وأنسي فالدالهم والث هر يرشم بي بول فإله لغل عامم أنهم لم يدخلوا البيب المعلّمي إلا بعد رجوعهم من شال الحاريز ولم وكر أجري عجهم

ولا و صار ال الما من عابد ما المعالي المن المعاري الميوي عبالأهم فالحولي تومي سنة ١٦٣ همارية م اللحمة (١٩٩٥ م

حمن فحلوها فإنه مات مواو حوه في البه اله وقبل لم بدعلا النبه لأنه عد ب والله لا يعدب البهاء، ﴿ فَكُنُوا منها حبث شنتم وخلةً ﴾ تظمُ الكلام على بطيرهما الحملة في فصة أدرهي فوله ﴿ وكلا منها إحداً! "حيث تشتما ﴾ [النفرة : ٣٦] ، إلاأن همات المطقف بالواووه بالدا وهمك نقديم الرعد على الطرف وهما تصريبه الطرف عس الرغدان والمهمسي بيهمها والحد إلا أن الوار همان جانت سعني العلد فيل وهو المعمل الكثير فيها أعلى أنه يكون المنتشار في الزمان والمعطود ويها هو المتأخر في الرمان ورة كتابت قد تود العكس وهو قبيل ولشجية والرحاة وموادون الأولى. ويشل أتها سعتي اعلما ما جدمى الاعراف مز قوله فكلا بالفاء والنفاية واحدنى وأما نقديم قرغد هناك مطاهر فإيامس صدات الاكل أرالاكل فللمم أذ يكونا فريبأس العامل فيه ولا مزمر عنه ويعصل بيهما يفوص وإنا لمريكن فاصلح مؤثراً استع لاجتماعهما مي المعمولة لعامل واحدوأما هما فإم أنتو الهندسة الفاصلة بعقد الامري أن قائدا فكفوا منها حيث ششم وغدأ يا وقوله (والدخلوا البات سجداً عهما سجعت مناسبتان ۽ ملهذا والله أعمد كان هدار اللوكينان على عدس الوضعين ﴿ و دخلوا الباب ﴾ الخلاف في نصب و الباب ؛ كالخلاف في نصب و مقرية) . و لنات أحد أبرات بيت المعدس ، ويدعى الات ا باب حقة و فالد ابن عباس ، أو النمن من أبو ب بيت المقدس ويسقى بنب النوبة قائد محاهد والمسدى . أو باب الغربة التي أمروا بدحولها ، قرعات الغة التي كنان مها موسل وهاريق بتعدان ، أو مات هي العجيل الدي كنم الله عليه موسى . ﴿ مُتَّجِّداً ﴾ تصب على الحال من الصبير في و الدخاواع قال الل حاس متنادر قعاً وغير عن الدكوع بالسجود كما يعبر عن السجوة بالركوم ، فيل لأن الناب كان صغيراً صبقاً بحتاج الداخر فيه إلى الاستناب وبلد مدا الفول لأنه لو كان نسبةً كانم مصطرير من دهوله وكماً علا يحنج به إلى الامروهذا لا يلزم نامه كال بمكن أن تكون العمال لازمة بمعنى أنه لا يسكن أنا يفع الدحول إلا على هذه المحال والبدن الثارمة موجودة في كلاه الفوت ، وقبل : معته عضمة متواضعين و واختاره أنو عبد الله محمد من أني العصل في المشخص، والذكر وحد الختيارة عامك وقبل : معناه المسعود المعروف من وصع الحبهم على الأرص، والمعلى - دجنوا ساحدين شكراً بقاتمالي إدارهم إليها وهذا موطاهر الفط قال أبوعبد الله من أمي الفصل - وهذا مدم كان الطاهر يعتضي وحوب الناحول عال السحود ، فلو حسلناه على ظاهره لامشع ذلك فأسا نعدر حمله على حفيقة السمود وحساحمه على التواصع كانهم إذ أحذوا في النوبه فالدنب عن للعب لا بدأت بكون خاشعاً مسكياً ، وماذهب إليه لا يقرم لان آخذ العنال المفارة فمعفو ذلك عدد ، وليس يسمدر لأمه لا يبعد أن أمروا بالدحول وهم مناجدون مصمون حباههم على الأرض وهم داخلون ، وتصدق الحالي المظارة حرصيع منحمها عالى الأرض إفا دخلوا . وأما إدا جملنا الحال مفسرة فيصبح ذلك لان السيعود إذ فال يكون سراحها من الدخول والحال المفاجة موجودة في لساق العرب ، من ذلك ما في كتاب سيبريه ، مروت برجل معه ضَفَّرَ همانداً به عداً في وإذا أمكن حمن السجود من المتعارف مع كابراً وموجف، الجبهة بالأرض يكون الحال مقابية ، أو مقدرة كان أقالي ، وقال الرمحشوى الله أمروا بالمسجود عند الانتهاء إلى البيت شكراً لله وتواصعاً ، وما ذكره لبس مدلول الابة ، لأجهم أما يؤمروا بالسحود في الأبة عند الانتهاء إلى الناب بال أمروا بالدحون في حال السجود با فالسجود بسر مأموراً به بل هو قيد هي وقوع المنامورية وهو الدخول، والأحواق سناء تقسمية والأوامو نسب إستنادية فتناقصنا ، إذ يستحين أن بكون الشور مفييديًا إلساديًا لانه من حبث التغييد لا بكنفي كالإمأ با ومن حدث الإسناد بكنفي فظهر التدفض با وفي كنبقية دخوعهم أسب أقدال أأفال أس هناس وعكومة وحلواس قيل أسناههم ، وقال إبل مسمود دغلتو مفتعي رؤوسهم ، وقال محاهد دخلوا على سروف أعينهم ، وقال مقاتل دخلوا مستبقى ، وقيل د سوا متزحفين على ، كنهم عنافة وكبراً ، والذي

⁽۲) اميش وهدار کاير دارد محمد وقد عرب البشر العرب (۲) (۱۹۸۰) دمارات دارات درد

⁽۱۳ تعر څکناټ (۱۹۷۲)

لبت في البخاري (1) وسنتم و أنهم دخالوا دلب يرحمون على تستاههم، فاضلحك هذه التعاليم ووجب المحير إلى الفير بمون الهديج ومولان على تقليم المسير إلى المسير بمون الهديج و ولول فو وفولوا حطة في حطة مقرد ومحكى الفول لا بدأن يكون جسة و فاحيج إلى تقليم حصلتم للحياة بفير مسأك حطة مدا تعدير الحيس الله إلى المسير و وقال الفلاري : التقدير الحول الباب كما أمونا المواجعة وقال المسالم على الدينا المحلم عن أمونا الماب كما أمونا الرئيس والأحل المسالم المحتال والمحالم والمحالم المحلم المحلم عن أديا حطة وإلما والمحالم معنى الثبات كفوله و طبر جمال فكلانا منتفى و والأحل المحالم ال

إِمَا وَقُونَ فَسَاهِمَ قُلُونَ طَاهُمُ مُسَامِعُ مَا مُعَمُّقُومٍ مِنْمًا فَجِيءٌ بِهِ الشَّجُسُ ۖ

دوي سرفيع طعم على تقايير و هذا طعم مناشره و وسائمية على تقطيم و فقت طعم مناسقة و قسال الزمندتري والآن و وإن فلت يا يحرو أن يحاب حله في فرادة من مصها يعرفو على معنى قبارا هذه مكالمة ؟ و وقلت يا لا يعد النهى . وما حوّرة ليس بعدار لان يحاب حله في فرادة من مصها يعرفو على معنى قبارا هذه مكالمة . وقلت يا لا يعد النهى إلى معمر أنه يعرف في موضع المعمول به إلا إن قال المعرد مصدراً نحر و فلت قولاً وأو سهة لمعمول به إلا إن قال المعرد مصدراً نحر و فلت يعدس أن يحرد إلى المصدر لان الشعر و لحطة عن حملة بحرد فلت نعرف أو و د فلت عقية و ع على أن هذا المعمول به ولا لكن العدد الأن الشعر و لحطة و قباراً كان من المراجع على موجود أن يا المعمول و ولا الله إلى المحلد (حقله) مصرة بالمعلم إلى المعرف من الإسلاد المحود في والأصلة المحرد و الأسلاد المعلم لم مرابع على المطل معنى ويريف أن مرابع المعرف الموابعة المعرف المعرف به وين الاتفاظ الموابعة إلى المناسمة في من المحكاية وليس متنطعة من حملة بين فوابعة والموابعة الموابعة إلى الأسهة إلى المعرف الموابعة إلى المحكمة والموابعة إلى المحكمة الموابعة الموابعة المحكمة الموابعة الموابعة الموابعة المحكمة الموابعة الموابعة المحكمة الموابعة المحكمة الموابعة الموابعة المحكمة الموابعة الموابعة المحكمة الموابعة المحكمة الموابعة المحكمة الموابعة المحكمة الموابعة المحكمة المحكمة الموابعة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة الموابعة المحكمة المحكمة

السفاق الأخل يتُحكونَ عَيَّهُ*! - وخسائلنا فِي كِشَامِ اللَّي تَجِيمِ | أَخَلُ الْحَسِلِ بِبَالْسِرْقُصِ النَّعْسَارُا*؟

⁽¹⁾ فانبت من الطويل لأمري، الغيس عطر فيوانه (١٠٠٩)، اللسم، وشيري ... مصح فهوامع (١٩٧٤١).

⁽۱۳ هغر ۱۹۵۱) ر ۱۹۶۱) . دور دو دو

 ⁽³⁾ منا صدر بيب من الواقر قدى الرما من قصيدة له في مدح طلال ما آلي برية الاشمري - العقر نبرج ديوان دي الرمة من (١٩٠) .
 (١٠٠٠) والحراط (١٩٧٥) ي الحالي و ١٩٨٧) الإصداح الما في من (١٣٠٠) . الما يم أثمر ويه من (٢٠٠٥) ، أسالة العرب (١٣٠٠) .
 (نجح ، صدح)

وه) اسبت در الوقر دغر در لي خازم داخل المزادة (١٢٥٨٩) ، التيه والإيمناح (١٧٥٧٢) ، مجمع الاطال (١٩٣٨) . الكشف (١١/١٩٩٩)

هيس مستهد ذلا مستم ووجاء قل منهما يتعلق بالمشردات والحمل الان المستموع والمدجود في مكتب قد يكون معرداً وقد يكون حملة وأما القول علاء لمع إلا على الحمل ولا بقع على المسردات إلا فيما تشدم دكر، وليس معلة منها ب واختلف أقوال المفسرين في معلق .

فغال الحسن - العبد عط عد دلولنا ، وقال عامل والل حلي روها ، أخروا أن استغفروا ، وقال عكومة -معاها لا إله إلا لله ، وقال الصحال ؛ معنه وقولوا عله الامر الحق ، وقيل ، معند محل لا نوال تحب حكمك مستقول لامرك كما يقال فد حظظت في فنائك رحلي ، وقد يقدمك التعادير في وصمار مثلاً: المبتدأ ما إحماء وهي أفاويل لأهل التعمير

وتخ ترويدعن امن عباس أمهم أعروا بهلمه اللعطة بعيمها بالقبل والأفرب حلامه لأن عدد اللفطة عربيداء وهبرينا كسوا بتكسمون بها ، ولأن الإقراب أنهم أمروا بأن بفولوا قولًا والأعلى النوبة والبدع والمحصوح على لوطالوا اللهم إما مستعفرك وبترب إلك لكان الحصوع حاصلاً لاذ المفصود من الفوية أما مانقلب قبائسم وأما باللساد مذكر لفظ يعل عني حصول أخام في الفالما وذلك لا يتوقف على ذكر تفظة مبهها ، ﴿ يُغْفُرُ ﴾ باقد بالياء مصمونة ، من عامر بالنات أبو بكو من ظريف الجمعي يغفراء البلقون (يُغْمَر وفيس قرأ القند مضمومة فلأن الخطبا مؤنث ، ومن ترأ بالها مغتوجة فالصمير عالد على الله تعالى ويكون من عام الاتفعال لأن صدر الانه (وإذ قلما إ الم قال بعض ، فانتفل من ضمير متكك معطم نصبه إلى ضمير العانب المدرد، ويحتمل أن يكون الصمير عائدًا على الفول الدال عليم، وقبلوا - أي نعفر لفول ونسب الغفوان رليه محارأ المدكان مسأ للمفرات ومن قرأ بالميرد وهي فراءة بالي السبعة فهو الجنزي على معام مدفعة من قوله (وأة فلمنا) ، وما مع قاء من قولم (وستريبة) فالكناوم مع من المنفوب وأصد ، وثم يقوأ العبد من السبعة إلا يتفط ﴿ حَطَابِاكُم ﴾ (أمالها الكسائي وفرأت طالعة ﴿ تُعَفِّي عنت الله ، قبل . كان الحنفة ذكون سب العقران بعلى قائل هذا وهو أمر عطبة فيكون الضمام للحطة ، وهذا ليس بحيد كان غس النفظة بمسردها لا تكون سما للعفران ، وقد بما دلت قبل فانضمير عاند على المدنان العلمهومة من وقونوا وسب الغفران إليها على حريق المحار إد كات للعمران , وفرأ الجمعتبري وقتادة لا تُعمَن عميم ثلثه وإفراد العطية ، وروبي عن تنادة (تُعْمَن) بالناء مضمومة ، وقرأ الاعمش (يعلم) والباء مفتوحة وإفراد الحطيتان ومرأ الحسن وبغموع بالبله مفتوحة والحمد المستقيء وفرأ أبواج بالاقمعرع سالناه مصمومة وبالجمع المصالماء وحكى الأهوازي أمدنوآ والحطاباكوع بهمر نلالف وسكون الألف الاسبرق وسكي هاه العكس وتوجيه هذا الهجؤان أمه استثقل النعلق باللمهن مع أن المحاجر حرف مفتوح , وانفتحه نبشا عبهما الااهاب فكانه احتمع ثلات الفات ، فهمز إحمدي الالفيل ليزول هذا الأستلفاق ، وإد كانوا فد مسرور الالف المفردة داحه في

ي د د د د د چې پېرې سوي د ميني پيرون مده و سيمون و وړه غړله .

وحندف هامة هدد أعائم

فلال يهمزوا هذا أولى ، وهذا نوحيه شذود . ومن قرأ نفسه إنهاء أو الناء كان (حطاباتهم أو خطيفاتكم أو خطيفتكم بم معمولاً لم يسم فاعله . ومن قرأ بعضر الناء أو الباء أو بالنون كان ولك مفعولاً وجوم هذا الفعل لانه حواب الاس ، وقد نقدم الكلام في تعليمه في قوله تعالس (وأرفوا بعهائي أوف بعهدك) وذكرنا الخلام في ذلك بعنا تقدمت أوهم أربعة ﴿ الدَّعْوَا فَكُلُوا ، والدَّعْقِ البات ، وقولها حطة ﴾ . والطاهر أنه لا يكون حوالاً إلا فلاحوس وعليه للمعنى لان ثولب المقدرات لا يكون على يخوف الغربة ولا على الاكل منها ، وإنما يترنب على دخول الناب لتبييدا بالعال الني هي عبادة وهي السجود ويقوله وقولوا (حفة) لان فوه السؤال بعط الذبوب وذلك على العاسبة وللسجاورة ، ويدل على نرنب

ذلك عليها ما في الأعراف من قوله تعالى فؤ وقولوا سطة وادخلوا المات سجداً مفعرًا ﴿ [الأعراف: ١٩١٠] . والفصة واحدة فرئت الغفران هناك على قولهم (حملة) وعلى دخول لبات صحاباً قما نضمه الدخول من السجود وفي تخالف عاتبي الحملتين في اللقديم والثانجر دفيق عن أن الوام لا ترتب وأنها للطال الجمع ، ومراعن الحمهور بإهمه والراء من (منفر) عبد اللام، وأدنيهم قوم، قالوا - وهو صديف ﴿ وسنزيد ﴾ هنا بالواو وفي الأعراف سستريد - والتي مي الأعواف مختصرة الا نوى إلى مفوط رعداً والوار من وسنزيد ، وقوله ﴿ فَأَرْسَلًا عَلَيْهِم ﴾ [الأعراف : ١٩٣٠] ، بدل ﴿ فَانْزَلْنَا عَلَى الدِّينَ طَلْمُوا ﴾ [الشرم : 24] . وإثبات دلت هنا منسب الإسهاب هنا والاحتصار صالك والزبادة ارتعاع عن القدر المعلوم وصده النفض ﴿ المحسنين ﴾ قبل اللبي لم يكونوا من أهل تلك العطلة ، وقبل (المحسين) منهم فقيل معدوس أحمس مبهم بعد ذلك ردناه تو أودرجات ، وقيل المعناه من كان محسناً لنهم وديا في إحسامه ، ومن كان مسية معطك نعفر له خطيته . وكالنوا على مذس العبانس فأعلمهم الله أنهم إذا فعلوا ما أمروا بدس دخوتهم البات سجداً وقولهم و حصة يغفر ويصاعف تواب محسمهم) ، وقين المحسمون من دحل كما أمر وذال لا إنه إلا الله فنطحهن أن الصحمتين أما من غيرهم أومنهم فعنهم أما من العيف بالإحمان في الماضي ١٠ أي كان محمداً أو في المستقبل: أي هي أحيس هيهم بعداء أوافي الحال . أي وسنز نذكم يؤهمانكم في المشاكلية ما أمرتم به من دخول الباب سجعاً والغوا حطة . وهذه البجملة معطومة على وقولوا و حطة نفغر لكم عطاياكم) ولبست معطومة على بعفر للكون جريًّا ، ألا تراها جذات منتظمة عن العطف في الأعواف في قوله (سنزية) وإن كانت من حيث المعنى لا من حيث العساعة الإسرامية ترنيب على دخول الباب سنحدأ والغول حطة لكمها أحربت مجري الإحبار المحمل اللتي لم يرتب على شيء فيفه ﴿ فِيلَلَ الدِّينَ طَلَعُوهُ ﴾ ظاهره انضافهم إلى طالمين وعبر ظالمين ، وأن انطاقهمي هم الدين بدلوا فإن كان كلهم عدلوا كان ذلك من وضع الطاهر موصع المعضمر المنعلوا بالعلة ، وكان قبل فاللواء الكنا أحهوه نتيها على علة البسيل وهم الظم : أي لولا طلمهم ما يدلوا و لمبذل ، محذوف نقديره صلل الدين طلمو بقولهم حطة ﴿ قُولًا غير الذي قبل لهم ﴾ ولما كان محذوة ناسب إصانة غير إلى الاسم انظاهر معدها واقدي قبل لهم مواز أن يقولوا عطة واقلو لم محذف لكان وجه الكلام و فدَّل الدبن ظنموا متولهم حطة قبلًا غيره ، لك لماحذف اظهر مضافا إنه عبر لبدر، على أن المحدوث هو حذا المظهر وهو الذي ميل تهم وهذا التفدير الذي قدرماه هو على وصبع مدل إذ الممحرور هو الزائل والعنصوب هو الجاهارل واحتنف المفسرون في القول ثدي قالوه بدل أن يقوقوا الرجيقة با فعال ابر، هياس وعكرية وهجاهد ووهب وابن (بدار حنطة ١٩ وقال السدّي عن أشهاضه راحطة حسرات وصل : حبطة جساء منفوية فيها شعرة سوداء ، وقال أبو صالح : مشلة ، وقال السلكي ومحاهد : أيضاً فضا شمهاتا ، وقبل : حطى شممالا ومعناها في هذين القولين حنصة حمراه ، وقبل حنفة بيضاء مثقرية فيها شعرة ، وقبل هبه في شعيرة ، وقال انن مسعود هنفه حمراء فيها شعير ، وقبل حنطة في لمحير رواه ابن هباس عن النبي كيلاء؟ . وقبل عبة حيطة مفاوة في شعرة ، وقبل تكلموا بكلام البطية عمل همة الاستهزاء والاستخداف ، وقبل إنهم عيروا ما شرع لهم ولم يعملوا مما أنزاء الله عليهم ، والندي تبت في صحيح البخاري ومسلم أن رمول الله يجيم أن مسر ذلك يامهم قالوا : حية في شعرة فوجب المصير إلى هذا القول واطراح تلك الإقوال . ولو صح شيء من الأقول السابقة لحمل اختلاف لألقاط على احتلاف القائبين فيكرن بمصهم قال كدا .

⁽۱) علم تقسم الطفري (۱۰۳/۲) ، تقسم العرضي (۱۸۹۶) ، تقسير الل عاس (۱) ، مجاهد ص. (۸۹) ، ابن کام (۱۸۲۱ . (۱۹ و.)

ولام أخوجه المختري وقبي و ٣٠٤٠) ، ومسلم و ٢٠١٠/١) ، و مرمدُي و ١٩٥٠) ، وأحمد ص (مسلم ٣١٢١٥). ١٩٥٠) .

وبعضها قال كذاء علا بكون فيها نفست وصعى الآبة ؟ أنهم وضعها مكان ما أمرو مدهن المتونة والاستندار قولاً معايراً له مشعراً مستهدالهم مسافر وابد والإعراض عسابكون عنه عفر أن حطياتهم كل دلك عدم مثلا ساوعرا لله فاستصفوا بدلك الشكال في فالإطاعلي الذين ظلموا رحواً في كور العاهر السائل زيادة في نفيح حافهم والشماراً بعلمة مرول مرحرا ا وقد أصعر دلك في الأحراب فقال (فأرسانا عميهم) لأن المسلم هو المنظهر وفراً أمر محيص (رَجُوراً) بضم الرماء وفد تقلّم أمها لغة في الرجواء واحتلفوا في الرجواهة فقال أبو العالية : هو هصب فقد تماني ، وقال عن وبداء طاعري أهلت منهم في سامة صبحين ألفاً ، وقال وعيد : طاعرت عبوا به أربعين بنه شم مانوا بعد ذلك ، وقال من جنور الداً معرّبة .

والذي بذل عليه القران أنه أترق صبهم عدال ولم سين لوعه بذلا كبير فالمد في تعليق النوع .

ق من السعة في إلى عسر مرسر بالنامع كان كونه من السعاء طاهراً ، وإن يسم بغيره مهورشارة إلى الجهة متى يكون منها القضاء طلهم أو ميانعة في علوه بالنمير و الاستيداء في بعد كانوا في ما مصديرة التقدير بكوبهم في يقسطون في واسر معضوم أن تكون بمعنى الدي ومرجع في والمراسطة والمراسطة والمراسطة والمراسطة والمراسطة والمراسطة والمراسطة والمراسطة والمراسطة المراسطة والمراسطة والمراسطة والمراسطة المراسطة والمراسطة المراسطة والمراسطة والمر

الأول. فولدهما فوراه لمندي وفي لاحراب فوراه فط) [الأعراف. ١٧١]، وأجبب للمحصوح بالعاصل في الشرة الإرافة الإيام وحلت في الأعراف للعلم بدفي سوره البقرة

الثاهي: فالدهناؤ الاسلواق وهناك فواسكو في الاعراب (١٦٨] . وأحيب مان الدسول مفاوع على السكني فدكر الدخول في الدورة المتفاهة والسكن عن المناجرة .

النالث : هما ﴿ حطياتِه ﴾ وهماك ﴿ حطيناتكم ﴿ ١٢٥ أَمَا مِنْ ١٩٠٠ }، وأجيب، أن أحجاباً حجم كثيرة فياسب حيث فرق به ما بليل بحوده وهم عفر في الكثير والحطيثات صبح بلة لمما لم يصف ذلك إلى نف

الوابع - فكر هنذ ﴿ وعداً ﴾ وهناك هدف ، وأسهم بالمحوام قبل .

الغغامس أأحنا فدمادخون الباب على القول ومانك عكس بالواحيب أنر الهاو للجميع والممخاصون بهدا مذسون

⁽٥) أوفر (التقريق الرَّحي عالوغُلُ القدائدة للوث و١٥٨١٥٠)

فاشتنان لحظ الذلك مقدّم على اشتحاك بانصادة فكالموا بقول حطة أولاً تبرينانا حول وعبر مديس فالشعالة أولاً بالعيادة ثم بذكر النورة ثانياً على سبيل هصم النعس ورزالة العجب فتها محتمل الانتسام فكر حكم كل واحد سهما في منورة بأيهما بدأ .

لحسامس التبات الراوامي ومسرمه هم وجدهها هناك ، وأحيب بأنه لمنا نصرم اسران كان المبحي، «الوار مؤفَّة بأن مجموع العمران والرجادة جراء واحد لمجموع الأموين ، وحيث تركت أفاد نورع كل واحد عنى كل واحد من الأمراب عالفتران في مقالمة القول والزيادة في مفاتلة الاحلوا

السابع : أنو يذكر مهنا مسهم ودكر مناث ، وأجيب بأن أول الفصة في الأعراف مبني على التحصيص بلفظ من قال إ ومن قوم موسى أما ي قاكر نفظ من أعرأ ليطانق أحره أبراه ي وها لم نور الفصة على التخصيص .

القطس - هـ. فأبرينا وهاذا فأرسلنا ، وأجيف بأن الإبران مهيد حدولة في أثراً الأمر والإرسال بديد تسلطه عليهم واستفصالهم بالكلية وما مراها معلمة بالانحو .

الناسج - هن فسفون وهناك يطلعون ، وأحيب لذراحا بين هناكون ذلك لطب سبنا اكتبى ما كر انظام في مورة الأعراف لأبيل ما تقدم من البيان ، هنا فال يعفى النس مو إسرائيل حالفوا الله في فول وقبل وأحير لدالي بالمحارة على المدالة بالنبول وين القمن وهو مشاعهم هن الدخول بضعة السجود ، وأحدد بأن العمل لا يحب إلا تأمر والآمر قوم معمل بالمحارة مالامر بن جميعة ، والحوم هنا إلى كان قد وقع على هنه المحالفة الحاصة بصيفون يحتمل المدال وين كان فد وتوقع على هنه المحالفة الحاصة بصيفون المحال الدال وين كان فد وتوقع على هنه المحالفة الحاصة بصيفون القرآن وقسيح الكلال وين كان فد وتو على على وهو خامع المدالس الما والدين أما في الدنيا والمرازق على المدالف المدالة المدالة والدين أما في الدنيا مثارة ومطعة وأما في الدنيا والدين أما في الدنيا والدين الما في الدنيا والدين المناسفي ومن ومني وما ويكون المحلون المحلوب المناسفون وطبق المناسفي والموارد أن المحلوب هو المستسفى ويكون العمل غلا تعدى إليه في الدالي وطبق المناسفي ويكون المحلوب المناسفي ويكون المحلوب المناسفي ويكون العمل غلا تعدى إليه في الدالي وطبق المناسفي ويكون المحلوب المناسفي ويكون المحلوب عن المستسفى ويكون العمل غلا تعدى إليه في المناسفي ويده المناسفي ويكون العمل غلا تعدى إليه في المناسفي ويده في المناسفي إليه في قولها أنها المناسفي المناسفي إليه في قولها أنها المناسفي المناسفي إليه في قولها أنها المناسفي المناسفي المناسفية المناسفية

وأبيس بتنشفن العماة بوخهمات

ويحلل إندت نصيه إلى النين إلى شاهد من كلام العرب كان يسمع من كلامهم و استسفى زماد به العدد و وقد ثبت نعديه مرة إلى المستسفى منه ومرة إلى المستسفى مبحدج تعديه إليهما إلى نست من تساق العرب ، وذكر الله هذه المعملة من الاستسفاء غير مقيدة بمكان ، وقد استدف مي ذلك هناك أمر صلم : كامر دلك على عادة الناس إذ فحطو . وما قمله الله نعائي من نفيجير المناه من الحجو موق الإجانة بالسقيا ، وإمرال نخيث ، وذل كان المفسرين . كان هما ا الاستسفاء في النبه حير قالوا من لنا يكما إلى أن قالوا من لما يسمام ، فأمر الله موسى حدوث العجوم ، وقبل ، دلك عبد

⁽¹⁾ اطرابا دمنًا بعد الآثار في تعليم فطيري (١٩٩/٠) . بعدير القرضي (١٩٣/٠) . بعدير قرميها للواحدي في نعليم الآية (١٩ مدا صدر بعث من الطراق لأي طالب من جعليه من قصده معدد عنها بعيدا وسنول الذائجة الشر تمدح فيراف أي فاحد صن (١٠٠٠) . المرافقة (١٩٤٠) . المحديد النعر تما (١٠٠٠) . المرافقة (١٩٤٠) .

خروجهم من البحر الذي الفائر وقعوا في أرص بيضاء ليس فيها ظل ولا ماه . فسأنوا أن يستسقى لهم . والثلاء في (تخومه) لام السبب أي لاجل قومه لم محدوق يتم به معلى الكلام : أي لفوه إد عطشوه او ما كان بهذه المعني ومحذوف أخراء أي فأجبته ﴿ ففلنا اضرب يعصاك ﴾ فالواء وهذه العصاعي المسؤول عنها في فوله ﴿ ومَا ذَلِكَ صحبتك يا موسى ﴾ [عام : ١٧] . وكانت فيها خصائص تذكر في موضعها ، قبل كانت ثبعة ، وقبل عليفي وهو شجر به شوك ، وقبل من أس الصمة طولها عشرة أفرع طول موسى عليه السلام ، لها تسميتان يتقدان في الغلمة ، وكان أدم حملها معه من اللحة إلى الأرض فتوارثها أصاعر عن أكابر على وصلت إلى شعب فأعطاها موسى على فيما وعميهما اللصلاة والسلام واوذلت أمه لما استرعاه فالاله اؤمب يحد عصا يدعب إلى البيب يطارب هذه إلى بده فأمره مردها فأخد خوها فطارت إلى بدء فتركها ته ، وقيل ديمها إنبه ملك من المنجاكة في طريق مدين ﴿ المعيعِر ﴾ قال الحسن لم يكل حجراً معيناً على . في خجر صرب. انعجر منه العاء وهذا أبلغ مي الإعجار حيث ينعجر المدد من أي حجر صرب ، وروي أتهم فالواطو فقد مرسي عصاه متنا عطته فأوسى افدإليه لانفرع المحجارة وكلمها نطعك لعلهم يعتبرون فكانت نطيعه قلم يعتبروا ، وقعد وهب : كان نفرخ لهم أقرب حجر فينعجر ، فعلل هذا نكون الألف واللام في اقحمو للحمس ، وقبل إنا الأنف واللام للعهد وهو حجر مدين سمله معه من الطور مربع له تُربعة فرجه ينبع من كل وحه للالة أغين يكل سنط عين تسبل في جدول رئي المسلط الذي أمرت أن تسقيهم وكالوا منصالة أنف خارجاً عن دويهم وسعة المستكر النا حشو ميلًا ، وقبل : حجر أهبطه معه ادم من العنه طواراتوه حتى وقع لشميب فدفعه إلى موسى مع العصا ، وقبر - هو المعجر الذي وصع موسى علمه ثوبه حين اغتسل إدارمةٍ، بالأذرة مفرًا، قال له حرائبل عليه السلام لمامر الله ترفع هذه المحجر لأنالي فيه لفارة ولك فيه معجرة فحمله في مخلاة فالدامن عباس ، وقبل : حجر أحذه من قعر النجر حقيف مربع مثل دأس الرجل له أرمعة أرجه ينهم من كل وحد ثلاث العين لكل سبط هبن نسير في حدول إليه وكان بصعد في مخلانه فلاا المتاجوا إلى الساء وضعه وصوبه بعصاب وقبل : كان وخاماً منه اثنتا عشوة عموة تنبع من كل معوة عنن ماه عدب بأحقارته فإذا فرعوا ضربه موسى بعصاه فلاهب الساءاء وقبل : حجر أحذه من جيل رساد طراته أربعه أدرج فاله الصنحاك ، وقبل : حجر مثل دأس الشاه يلفونه في جانب الحوالق إدا بالخاخوا بيه من كل ناحد اللات هون بعد أن سنمسك ماؤها يعد رحلتهم ، فإذا بزلوا فوعه موسى سعياه بعادت العبون تحسيها قاله اس زيد ، وقيل : حجر بحسه في مخلاته احد، إذا فعواكيمه منالة أفضنا إلى أرمل ليستديها وحجرة فجيتما نزلوا ألفاه وغجرامهم وقبيل حجر من الكاسان بمالشا عشرة عيماً يسقى كل يوم صمالة ألف قاله أبو روق . وفيل - حجر دراع مي ذراع قاله السدّي وقيل حجر مثل رأس الثوراء وقيل - حجر كانا ينفجر قهم منه الماء قم يكهوه يحملونه بل كالواء أي مكان بزلوا وحدوه فيه ودلك أمعنم في الإعجاز وأبلع في الحارق ، وقال مفاتل والكلمي . كانوا إذا قصوا حجتهم من العاه الدرست تلك العيون فودا احتاجوا إلى الماء تعجرت

لهذه أقوال المفسوع، في الحجر ، وضاعرها أو هاهو أكثرها التفارض ، قال بعض من جمع في نصبو القرآد. الألكي أنه الحجر الذي في ينوب موسى عليه السلام فإن أفق تودج فيه حركة التنظي والسعى أو وكل به ملكاً بمحملة ، ولا يستكر ولك فقد صح أن رسول الله ﷺ وقد ألك على ، وقد رام هذا الرحل الجمع بين هذه الأخوال ماذ يكون الحجو غير معين على التي حجر وحده صوره حرجد مرة مريد ، ومرة كناناً ، ومرة رحاماً ، وكذا الأخوال ماذ يكون الحجو غير معين على التي حجر وحده صوره حرجد مرة مريد ، ومرة كناناً ، ومرة رحاماً ، وكذا الخير من الكيمات وبحصل الترفيل على الروايات ، ومدا الكلام كما ترى ، وطاعر الفران أن انتجام فين سمين إذا لم يفكر وكوما في يكون هذا معهوداً بين الروايات ، ومدا الكلام كما ترى ، وطاعر الفران أن انتجام فين سمين إذا لم يفكر وكوما في يمكون هذا معهوداً وأن الاستشاء ثم ينكر ولا هو ولا القراب ولا النصوص ، وأن هذه الكيمات أني ذكروها في يمكوس فها لفظ أني أن ،

فيحتمل أن يكون دلك مكرراً ، ويحتمل أن يكون دلك مرّه واحدة ، واتواحدة هي المتحفقة في الفقيرت كي العام للمعقف على جملة محدودة النفدير ، فضرت فالمهجرت ، كفوله مجايي ? أن اصرت بحصالة المحر فالعلق ؟ ! أي فصرت فالفلق ، ويمال على هذا المحدود في وجود الالفيجر الرحة على صواته إذ أن كان يصجر دون ضرت لها كان ألماس فالفاة ولكان تركه فصياباً ، وهو لا يحور على الأسياء عليهم الصلاة والسلام .

وما دهب إلى تعصر الناس من أن العاء في مثل و فانفقل وعن الده التي في صوب ، وأن المحلوف هو المعطوب عليه ، وحرف العظف من المعطوف حتى يكون السحة.وف له أني عليه دليل إدافة أشيث قاؤه محدفت فاء فانصل والصلاد بالطلق فة فصرب تكفف وتخرص على العرب بغير داراني ، وقد تبت في نسان العرب حقاف المعطوف عليه وفيه اعاد حبث لا معطوف بالله موجود . قال تعالى ﴿ فأرسلون بوسم البَّهَا الصَّابِقُ ﴾ [بوست: ٦٦] ، التعليم فأرسبوه فقال فحلف المعطوف عليه والمعطوف والياة حار حدقهما معاً هلان يجنور حقاقو كبل مهما وحماه أولي (وزحم الرمحتمري ٢٠١٤ أن الهاء ليميت لمعتقب بل هي حوات تبرط محدوف قال فإن صرابت فقد الصحرت كما ذكرنا في فوقه إ فتاب عليكم) وهي على هذا فاه نصبحة لا نفع إلا بي كلام بلغ العدائنين ، وقد نقدُم لنا الرق على الرمحشوي أن في هذا النقدير في قوته إ دنات عليكم إديان إصمار مثل هذا المشوط لا يعمورا ، بشَّا ذلك هناك ، وفي فوته أبضاً إصمار قد إذ يفمر فقد ناب ملوكم يا وقد الصجرت ولا يكاد يحفظ من أنسامهم فبلك إمد نكوب سير فادي أوايان دحفت الفاء فلا عدس إظهار قد ، وما دخلت عليه قد يغرم أن يكون ماصيا فنطأ ومعلى بحو قوله ﴿ وإنَّ يَكْتَبُونُهُ فَقَدَ قَدَمت رسل من قبلك ﴾ [فناطر ٤]، وإذا تباد ماسيباً لنطأ ومعني استحال الذيكون بنفسه جواب النسوط فاحتيج إلى تباويش وإضحار جنواب شبرها ، ومعلوم أن الاعتجار على ما قدّر يكون منزلها على أن يضوب ، وإدا كان منزلها على مستعمل وجب أن يكون مستقبلاً وبؤا كان مستضلاً الشع أن تدخل عليه قد التي من شأنها أن لا بدخل في شبه حواب الشوط على المناصي إلا ويكون معناه ماصباً نحو الأيه ومحو فرفهم إاك تحسن إليَّ فعد أحسنت إنَّيت إ وبحتاج إلى تأويل كسا ذكرنا ، وأبس عما الفعل بدعاء فتدحله العاه فقط ومكور معتاة الاستثنال وإن كان بلعظ الماصي محو دإن زرنس فغفر الله الله وأيضآ فالدي يقهم من الأية أن الاعتجار فدومع وتحفق ولذلك فالاو قد علم كل أماس مشرعهم كلوا والنوعوا كاله وحقله خوات شرط محموف على ما ذهب إليه هذا الرجل بحمله عبر واقع إد يصبر مستقبلًا لأنه معلق على مقدير رحود مستقبل ه والمعلق على تفدير وعود مستقبل لا يمنضي إمكانه فصلًا عن وجوده ، فما ذهب إليه فاسد في التركيب العربي وفاسد من حيث الدهمي و موجب طرحه ، وأبن هذا من قوله وهن على هذا فله فصيحة لا تلم إلا في كلام بليع ، وجاه هنا ﴿ تَمْجُونَ ﴾ وفي الأعواف ﴿ الْجَسْتُ؟؟ ﴾ [الأعراف : ١٩٠] ، فقيل عند سواه الفحر والبجس والشق شوادفات ، وقيل وسهمة فرق وهو أن الابيجاس هو أؤل حروج الماء والانفخار الماعه وقترته ، وقيل لانتخاب : تحروحه من التعلب والانهجار : حروجه من النبل . وقيل الانهجاس . هو الرشيع والانفحار . هو السيلان ، وظاهر القرأن استعمالهما بمعنى واحد قان الإبتين فصة واسدنا ﴿ منه ﴾ منعلن بقوله فالقحرت ، ومن هنا لايتداء الغابة ، والصحير عائد على البحمو المبضروب فانصجار المناء كان من المحجو لا مد من المكان كلما قال تعالى ﴿ وَإِنْ مَنَ الحجارة لمه ينضحر منه الإمهار ﴾ [البعرة : ٧٤] . ولو كان هذا التركيب في غير كلام الله تعالى لامكن أن معيد الضمير عملي العمرم، وهو

والم المقر الكشاف و 1947)

^(145%) (4) half-fill (7)

⁽٢) المبعير الداروتيسي في معجر رئسان العرب (١٩٢١) .

المصطر المعهوم من الكلام فيله وأن تكون من للبيب ؛ أي فانصحوت بمبيب الغيرب ولكن لا يجوز أن يرتكب مثل هذا هي كلام الشقطان لأمه لا ينبغي أن محمل إلا على أحسن الوجوه في التركيب وهي الممنى ، إذ هو أفضح الكلام ، وفي هذا الانفجار من الإعجاز فهور نفس العام مي حجر لا انصال له بالأوص فتكون ملأنه منها وخروصه كثيراً مي حجر صعير وعروجه بقدر حاحتهم وعروجه عند الضرب بالعصا وانقطاعه عبد الاستطاء عنا فو النتا عشوة كا التدعي النبا للتأليث ر ومي ثنة الإلحاق ومده نظير اللة وست ، وقرأ الجمهور عشَّرة بمكون الشين ، وقرأ محاهد وطلحة وعيسي وبحي بن وتاب وابن أبي ليلي ويزياه بكسر الشين ، وروى ذلك بعيبه؟ السعيلتي عن أبي عمرو ، والمشهور عبه الإسكان وتطأم أنها لعة نسيم وكسرهم لها نادر في قاصهم لأنهم يتغفون معلاً بقولون في تسر نسر، وقاواً اس العضل الأنصياري والاعمش بفنح اللبيء ودوي عن الاعمش الإسكان وانكسر أيضاً ، قال الزمحتري التالت تنف وقال الرعمية عي لعة ضعيفة ، وقال المهدوي فتح الشهي محر معروف ، ويحتمل أن نكون لغة ، وقد نص بقص النحوبين على أن فتح الشبن شاذاء وعشرة هي موضع خفض بالإصافة وهو سني لوتوعه موقع النون فهو ممة أعرب فيه بالعبدو وسني العمر ألا فوى أنَّ النَّبي معرب (عراب العلني تشوت الله رفعاً وانقلابها بعباً وهراً وأن عشرة مس ولما تزنت متونة نين الشر لم يعمع إضافتها فلا يقال ائت عشرتك وفي محصوفي أن ابن درستويعاً "أذهب إلى أن اثنا واثنتا وشنا مع عشر صني ولم يحمل الانقلاب دليل الإعراب ﴿ عِيمًا ﴾ منصوب على التمييز وإفراد التمييز المتصوب في ساب العدد لازم عند الحمهوراء وأحار الفواء أنا يكون جمعاً ، وكان هذا العدد دون غيره تكونهم كاثوا التي عشر سبطأ وكان يسهم تضاغن وتنافس فأجرى اقه لكل سبط منهم عيماً برده لا يشركه هبه العلد من السبط الاحواء وذكر مذا الداد دون غيره بسمى التحصيص عند أهل هذم الديان . وهو أن يذكر نوع من أنواع كثيرة لمعنى فيه لم يشركه فيه غيره ومنه قوله تعالى ﴿ وأنه هو رب الشعري ﴾ [السحم : 29] ، وسيأتن بيان دلك التخصيص فيها إن شناء الله تعالى في صوضعها ، وفنول المتنسادة

يُسَافُونِي طَلَقَ النَّمُسُ صَحْدُواً ﴿ وَأَسَافَيْهُ مَكُمُ وَجَبِ فَالْسُ

اختصتهما من دور سائر الأوقات للنارة والقرى . قتل معنى اهل اللطائف حلق الد العجازة وأردعها مدانة بها قرق بها أجزاه كثيرة صدا صلب من الجوامد وختل الأشجار رطية العصود ليست قها قرة الأحجار فتؤثر فيها تفريقاً بأجراتها ولا تعجير العبود ما هنا بر الأحجار توثر فيها ، ولما أيدت بفرة التيجير العبود ما ها برا الأحجار توثر فيها ، ولما أيدت بفرة التيجير العبود ما ها بها أحوا الأحجار والما تعجير العبود العبود الوليا الاحجارة أو الما أيدت بفرة التيجير العبود والفرق في طلك لعبرة الأولى الاحجارة إلى العمود والما المراجع الما المعارف الما المحالة المعارف بعراء والما المحالة المحالة الموجود والمعارف المحالة المحالة الموجود والمحالة المحالة المحالة

⁽١) منجم من يحيي من سعيد أنو عهد السعيدي من ولد معيد من العامل الكوبي ـ الطرعلية فيهلية و ٣٤٣/٢ ي .

⁽⁷⁾ الطر الكشاف و 1/1917 م

⁽٣) حيد تقايل جمعر من ورستونه - نفيم الدائل والزاء وصنطه الي ماكولاً - بالشيخ الى المبرزيان التحوي أبو محمد توفي سنة سنخ وقرممي وللاهداف الفسة (٣٠٤/٢) .

مراعاه العملي هذا لازمة لان واكل واقد أصبحت إلى الكرو ومني أصبحت بن لكرة وحب مراعاة والعملي فتطابق ما أهميقت إليه في عود فسمير وغيره والخال الفائل في يوم بدعو كال أناس الإصابية كه [الإسراء - 13] . وفاد الشخم

وقيل أساس فيارت المؤسد مخلهل المنخل مشيا فالسة مهمو تساولها ال

وفالي .

وقبلُ ليسلي سنول لللهُ في يشهرُ * (فرهيتَة لله م ومشيدًا الأسامسُ **)

وقال تعالى ﴿ كُلِّ نِفْسَ دَائِلُهُ الْمُولِ ﴾ [ال عبدالان (١٨٨) . (الصكبات (١٨٧] . وتقول : كن رحمن يقولان ذلك ، ولا يحوو في شيء من هذا مراعاة لفظ كل إب محدوف الذاء وهضوعهم منها التي من لانتني علماء عبأ ونص على المشرب تبيها على المدامه المصيمة التي هي سبب الجياد وإنا كان سرد الكلام قد علم كل أدس عباهم لكي في ذكر العشوب ما وكرناه من تسوح الشرب لهماً منها أبشىء لهم الأمر بالإنتي من العن والسلوى والسوب من هذه العيود أتر مرار المعاراء فعلى ذلك لان فإشاحه كالمت معلومة من عبراهماه الأمر والأمر الواقع أمر بدومه كتفوقك المفاشو فبع ﴿ كُلُوا وَالشَّرِيوا لَهُ مَوْ عَلَى إِمَاءَاوَ قُولَ * أَنَّى وَقَمَا لِهِ وَهَذَا الْأَمْرِ أَمْرِ الدِّجَةِ قَالَ السَّلْسِي فَسَارِتُ كُلَّ أَحَدُ هَاتُ أَمْرُكُ والغاول فينزار الدونصية وشربه الفات أوافلته فيشونه الأحرة أواصره فيستريه الحنة أواروحه فعشترها استمتيكوا أترارح فمشوبه الحضرة على المصاهدة حدث يفول عا وسفاهم ربهم شراباً طهوراً ﴾ [الإحدث : ٩٦] ، طهرهم به حل كل م سواف وبلدي، بالاكار لانه المقصود أولاً وتني بالشرب لان لاحتياج إليه حيصل عر ١٧٠٠ ولان دكو البس والسلوي متقادم علمي الصجار الداء فرمل رزق الله فجرمس لانتعاء العابذار ويحتمل أن تكون للشعيص والرحاكات مأكونهم ومسروعهم حاصلين لهمراس فيراحب منهم ولا تكنف أصحا إتن الطائعاني يجذ الثقات إداغده فظنه أصوب ولواحري على نطح واحد لفائر من ورقبا إلا أن حصلت الإصمار قبل كلوا فسماً إلى موسى أني وقاء فليس قعو لإنسابوا فلا بكوار فيه النفات ومن ورق الله مدمل لعبله و والنوبواع . وهو من إعمال الماني على طريقة احتبر أهل البهبرة اداء كان من اعمام الأول لافتمندوهي الثاني ما يحتاجه فكان يكون كلوا واشرع ممدمن ورف انمداء ولا يحوو خذت مه إلا في صراره على ما نصى يعصبهم والعمرورة والعبيل لا يعمس كلام أفقا عليهما لابراء الرزق والهنا هو السراوق وهمر الطعنام من أنحل والسلوي والمنشروب هزاماه العبيون بالوقيي هواالماء يستامه الزوارع والتماراتهواروني يؤكل منه ويشوب والهدا القول يكون ومامل وزق العامجيم فيدني العافيقة والمحاراتان للترب مر العاد عافيقة والاكل لا يكون إلا مدائنا من البدء لا أن الاكل من البدء حقيقة , فعالمن الرزق فنني الغامر المبشترك بين الصفاء والعله أرنى من هاتما أعمول . ويتمنا كان مقعومهم ومشروبهم لاكلعة طابهم ولااتعب في تحصيمه حسنت إضاعه إلى لله تعاش وإن كالت حسيع الأوراق مسمايه إلى الهاتماني سواء كالك معاشست لصدافي فسيها أدالا والخنص بالإنسادة للفظ عوالة هوالاستوالطم لعني لا بشرقه واللوص في مله ﴾ [سبأ : ٦٦] . فإ تمن بيندأ المحاني تم يعند، ومن بدرةكمو من السماء ،االرص أيَّك مع الله ﴾

راع البيدون العبوار الأخمش من شهاب التعلي

ا معل مس ديران فيسامه للديري و ۱۳۹۶۰ و در لاشاه وقبطان كارواني من و ۱۹۸۰ و در من السفعان (۱۹۸۰ و د سال جديد او بيامه و الامالي لفتاني و ۱۹۸۱ و در المعمليات هو (۱۹۸۱ -۱۹۸۸ و

وم بالبري تبلي و المشركية بيانية على و 1965 م. و 1975 م. عرائة الانساق 1965 م. تبرح البواهد السامي و 1970 م. 1 المقاصد تسعيم و 1967 م.

[العمل - 18] ، واحتمت المعتزلة مهذه الآية على أن الزرق هو العلال لان أقل ورجلت هذا الامر أن يكون للإباسة اقتضى أن يكون الزرق ساحاً فلموجد وزق حرام لكان الزرق ساحاً وحراماً وأنه عبر جناز ، والجواب أن الزرق هـ: إـــــ بعام إذا أربد به العن والسفوى ، والعاء المنفحر من العجو ولا يلزم من حلية معيى قاعن أنواع الزرق جلة جمع الرُرق

وهي هذه الآية تتليل على جواز آكاني الطيمات من الغامام وشرب المستنذ من الشمرات والجمع بين المنونين والمطعومين وكل دللك بشرط النحلء وفد صح أن الذي يتهة كان يحب الحلواء والعسل رأنه كان بشرب العاء البارد العائب وكانت تنبدله فيه الشرات وجمع بمن القناء والرطب وسفي معض بسناه المناس وقد بقل عن جماعة من الصحابة والنابعين أنهم كانوا يتركون المديد من الغدم والشهي من الشراب رعبة فيما جند الله تعاني فؤاولا تعثوا في الأرض مفسلين ﴾ لما أمروا بالأكل والشرب من درق الدواج بفيد دلك عليهم مرمان ولا مكان ولا مقدار من ماكول أو مشروب كان ذلك إنعاماً وإحساماً حزيلًا إليهم واستدعى ذلك النسيط في الماكل والمشارب وأنه بسناً عن ذلك الفوة العضبة والغوة الاستعلائية نهاهم عمنا بسكن أن يبشأ عن ذلك وهو انعساد حتى لا يفابلوا تلك النعم سنا يكعرها وهو المسلد في الأرص ، قال ابن عباس وأبو العالبة معناه : ولا تسعوا ، وقال قنادة ; ولا تسيروا ١٠٠ ، وقيل : لا تنظالهموا الشرب فيمنا بينكم لأناكلُ سبط منكم فناجعل نه شرب معلوم . وقبل العساد لا تؤخروا الغذاء فكاتوا إدا أخروه فسدال وقبل معاه لا تحالطوا المعسدين، وقبل - مصاه لا للمعادرا في نسادكم . وقبل : لا تعاموا قاله امن ريد . وهذه الأثوال كلها قريب بعضها من معلى ، (في الأرض) التحميور على أنها أرمن النب، ويعمر أن يربادها وهرما مما قدر أن يوصلوا إيها فبالها فسادهم وبحوز أنديريد الأرضين كلهاء وأل لاستغراق الجنس ولكون مسادهم فهامن جهة أي كثرة المعمان والإصرار على المخالفات ، والبطر بؤفاز بانقطاع الغبث وقعط الملاد ونزع اسركات وذلك انتقام سم الأرمس بالعساد ، ﴿ مُفْسَدِينَ ﴾ حَالُ مؤكمة ، قال الفشيري في قوله تعالى ﴿ وإِد استسفى ﴾ لاية أن الدي فدر على إخراج العام من العسخية الصماء كالذ قادرا هلى رزالهم بغيرها، ولكن لإظهار أثر المعجرة فيه وانصال مبعل الاستعانة إليه وليكنون لموسى عليه السلام في فضل المعجومع نفسه شنق ولتكليفه أن يصرب بالعصة بوع من المعالجة ، ثم أواد أن يكون نثل سبية جارية على سنة عمر مزاحم لصاحبه وحين كماهم ما طلوه أمرهم بالشكر وحفظ كامر ونزك احتمابات الوزر فعال ولا تعثوا والمستاهل مختلفة وكل برم مشربه فعشوب مرات ومشوب أساح ومشرب هباف ومشوب ريزاس وسياق كل قوم يقودهم فالمعوس ترد مباهل المنني والطلوب نرد مشارب النتني والارواح نرد مباهل الكشف والمشاهدات والأسرار ترد مناهل الحقائق بالاحتطاف من حفيفة الرحدة والذات انتهى كلابه ملحصاً . ﴿ وَإِذْ قَائِمٌ يَا مُوسَى فَن تصير على طمام واحمة ﴾ لما مشموا من الإقامة في البه والمواطبة على ماكول واحد لمعدهم عن الارس التي أنفوها وعن المواتد التي عهلوها أحبروا عمة وجدره من حدم الصبو على دلك وتشوفهم إنى ما كانوا بألمون وسألوا موسى أن يسأل اطالهم ، وأكثر لمعل الطاهر من المفسرين على أن هذا السؤال كان معصية قائوا لأنهم كرهوا إنزال المن والسلوي وملك الكراهة معسية ولان موسى وصف ما سأنوه بأنه لوني وماكانوا عليه بانه خير ويأد قوله السندارين هو على سبيل الإنكسار، والجوهب أن قولهم لي تصير على طمع واحدالا يدل هلي عدم الرصابه فقط بل اشتهوا أشباه احر وأما الإنكار فلانه قد بكون لها فيه من تعويت

وام المطرعة بتعلق بالأثار في تعميم الطبري (١٩٣/١) .

وم. يقال المعتقب عيراً أو أخراً واستعقباً المناور على النكل 19 الإنسال عامل للصاب وما مراك واحتقب قلال الإثنو (كأناه سعمة واحتقه - حن حلقه رائسال معرب (۱۳۷۱)

⁽٢) الرُّكُلُّ . تراب في العام من القدى ويعنوه . . . نسبان العرب (١٧٤ ت) ١٧٥ ع

ولانقع مي الدنيا أو الأنفع مي الأحرة وأما العجوبة بسيائي الكلام فيها وإنما كان سؤالاً ساحاً . والدنيل عليه أن قوله لا كامرا والشراوة) من قبل هذه الآية عند بنوال المن وتعجبر العبل بسر بإيجاب بنر هو (واحة ولجناكات قدلك للم بكن قولهم من لمصبر علمي طعام واحد معصية لان من أسبح له صنوف من الطعام ينحسن منه أن يسائل غيرها زما منصبه أر علم الساب الرسول ، ولمها كان سؤال السي أقرب للإحامة سافوه عن دلت ولان السوع الواحد أربعين خة بعل ويشتهن إداداك عمره ولانهم ما تعودو اذلك النواع ورعبة الإسنان فبطا اعتاده وإن كالباحسيماً قوق رغبة ما ثم يعتده وإنا كالا خربقاً والالا اثلا وكون سينأ لانتفالهم على التبه الدي منوه لأن نثك الاطعمة لا توحد مع طرابع الحمول يغيره ، ولأد المواظية على طعام واحد سبب تنفص المنهوة وصعف الهصم وقانة الرهبة والاسكنار من الأنواع بعكس فأنث فتمت عهدا أن تبابيل أوع سوع يصلع أن يكون مقصوداً للعقلاء ولنت أنه ليس في الفرآن. ﴿ لَ على أنهم كا واحموعهي هنا قشت أنه لا يحورا أنا يكون معصبة ومما يؤكد دلك قوله و العيطوا مصوأ فإن الكيرما سائله في موكالإجابة لصاطلبوا ولوكاموا عاصين في ذلك السوال الكالت الإحالة إليه معصيه وعلى غير جائرة على الإنباء عليهم العبلاة والسلاماء ووصعه العمام بواحد وإنائان طعامين الأما المن والملوى اللذن رزقوهما مي البدلانهم ارادوا بالواحداما لا يحتمه ولا يتبلك وبوكات على ماندة الرحل ألوات عديدة بداوم عليها كل يوم لا يبدلهن مدق لا يأكل الان إلا طعاماً واحداً براد بالرحدة بعي الشدة. والاحتلاف ، ويحوز أن بربدوا أنهمنا مموت واحد لابهما معأمن طعام أهل التلفة والسرف وينعن قوم فلاسة أهن ؤراعات فعاسرته إلاعه أعماه وغيرينا به من الاشباء الديدونة كالمعبوب والبقرل ومحوصه فكر صدير الوحهين من معني الواحد الزمخشري الأالم فاقبل المدد على فعط الطمام من حسن إنه مفرد لا على معتاد و وفيل لالنوا بالتغوذ المأن والسلوي محتلطين فنصعر حذبة العرف اللذي مجمح أشباء ومسمى تونأ واحدأ فالدابي رسال ونيل كان طعامهم يأتهم مصفة الوحدة برأنا عليهم الحس فأكلو امح منتاحلي سامره وملودتهم انقطع منهم طاري علمهم السلوي فأكلوها عادة وحدهان وقبل أرادوا بالطعام الواحم السلوي لأن البس كان شواباً أو شنة بتجول به وما كانوا بعدون طعاماً إلا السنوي ، وقبل عبر هنهما بالوحد تعدصو الالبس عن لواحد نحو بخرج منهما النؤلؤ والمرجد رزنعا بعوج من أحدهما وهو المثع دون اعدت ، وقير فالوا فات عند بروم أحدهما بالونير معناه لي نصير على أننا كلنا أعياه ولا يستعبل يعصب بعض وبكرن فقاكس بالطعام الواحد عن كرفهم تومأه حيداً ومواكوبهم دوي نفي ملا يجده بمضهم معضاً وتدلك كانوا من الناء فلما حرجو منه عادوا لمها كالوا عليه من قفر بعض وعني بعض . فهذه نسعة أقوال في معنى فواد على طعام راحد ﴿ فَلَدَعَ لَنَا رَبِّكَ ﴿ مَعَنَاهِ أَسَنَّه أَبا ومنعلن الدمة محذوف : أي ادم ساريت بأن يجرج كدا وكدا ولعة بني عامر عادع مكسر النبي جعلوا دعا من درات اساء كرمي برمي ويتما سألوه من موسى أن يدعو لهم مما اقترحوه ولم يدهوا هم لأن إجالة الأسياء أفوت من إجابة عبرهم والملتاء فالوا ربك ولم يفولوا ربنا لان في ذلك من الاختصاص به ما بيس فيهم مر مناحاته وتكليمه وإليانه التوراة فكأنهم اطيا الاخ لنة المائي هو محمل لك فكما أحمد إليك في أشياء كذلك رجو أن بحمل إنية في إجابة ده تك في يخرج لنا مج حمد على جواب لامر الدي هو ادخ وقه مر نظير معي ﴿ أوفيا رمهادي أود، مهدكم ﴾ وقبل تسرمت مرف نفاد برم مرك الخرج فيعسرت مصروم على خواب هذا الأمر الذي هو اسرح , وقبل خزم بخرج بلام مصنعرة وهي لام الطلب : أبي لنجرح وهذا عنذ التصوص لا يجوز ۾ معاقبت الأرضي ۾ متحول يعرج محدوث وين تيجيهية ۾ أبي باكولاً منا لبت هذا على مدهت مسبوره بالرقان الأصفش مزار فدة اللفديو ماست وما موصولة والفائد محدوف لفديره نت وقام شروط حوار الحماص وأجار سصهم أن تكون ما مصدرية لقديره من إنبات الأرص ي قال أبو اليف لا يجوز ذلك لان المفعول المصار لا يوصف بالإلبان لأن لإسلت مصدر والمحدوق جوهران وإصانة الإنات إلى الأرض مجار إد المشت هواتله معالي لكنه لمعا

وي المرابعت و ١٩٥٨ع

جعل فيها فابليه الأساب سنند الإبيات إبها وفرس بقلها إداهدا بدل من قوله والمنا تشت الأرض م مثل إعادة سرف المأ وهو قصيح هي الكلام أعني أن يعاد حرم. الحرَّ في الندل بس على هذا التبندير تبعيضية كلهي في مما نسبت ويتعلل سعرج إنَّه الأولى وإمَّا أحرى مفذَّرة عني المعاوم الذي في العامل في البدئ على هو العامل الأول ، أو ذلك على فكوار الممل ، والمشهور هذا الثاني ، وأحار المهدوفي أبصاً والر عطية وأنو البقاء أن تكون من في قوله من يقلها لبهال المعمل وهبر عمها المهدوي ألها للتخصيص تبرخناهمان فقال أنو سفاه موضعها مصد على العبار من الصمير المحدوب تقديره مساقبته الأرص كالمأس بقلها وقلم ذكو هذه الوسهار فالرويجور أن تكون بدلأ ميرها الأولي بإعادة حوف الجوار وأما المهدون والن عللية فزعما مع فوقهما أدامن في من يفقها ينذ من قوله مما نست وولك لأرامن في قوله مها نست للشمخر رمن في فوقه من غلها على وعمهما لساء المدس ، فقد احتلف مدلون الحرفين واحتلاف دلك كاحتلاف التحومن فلا يجوز الدن الأيان وهب داهم إلى أن من في قوله معاشيت الأرض ليان الحسن و فيمكن أن يطرع الفيل بالسال على قوصا بيان الجبس ، والمحتار ما طعنه من كوب من في المرسمين للشعيص وأنا أن تكون ليبان الجسن هذه لمياه أفسحامنا وبأؤنوا ما تستعل به مشت هلك والسراد بالبذل هذا أطاب البقول على بأكلها الناس كالمصاع والكبرهس والكرُّ شارائسياهها فاله الزمجندي (١٠)، ومرأ بسبي بن ولند. وطاعده بن مصرف وغيرهما إ وقدانها بالصلم العاف وفلا عَدُّم أَنها لَغَهُ ﴿ وَقُونُهَا ﴾ تقدُّم الكِلامِ فِيدَ وَلَمْ عَسْرِينَ فِيهُ أَقَاوِيلَ سُنِينَ

أحدها برأته الثوم وبيت فراءة الع مسعود وتومها بالناه وهو المناسب للفؤ والعدس والنصل

الثاني : قاله الل عناس والعسم وقتاده والمسلي أنه البعيقة .

الثالث : أنه الحبوب علوا .

الرابع أأنه الحبر فاله محاهد وابي عطاه وابي ربنا

الخامي أنه الجمعي

السندس: أنه المشلة!!! ﴿ وعدسها ويصلها ﴿ وأحوال هذه الحبيبة التي ذكروه محاهة فذكروا أولاً ما هو جامع للحرارة والبروهه والوحرمة والبوسه إد النقل مه ماهو باردارطب كالهنديا ومنه مناهو حارياتس كالكوفس والسدات ومندما هوحار ومها رطوبة عرضبة شاسفاخ ولذبأ الفثاء وهوبارد رضنا ونافكا اللوه رهوا عاربايس يرامعا العلس وهوامارها جبس وحامسة المعمل وهنو حار رطبه ويقا طبيح عبدر سارة أرطنا فعلي عبدا جنه تدرنيب ذكر عبانه العصمة فؤ قبال أنستيدلمون ﴾ الصمير في قال هاهر عوده على موسى ، ويتحدمل عوب على الرب لعائي ، ويؤيده اصطراعهم عان لكم ما مقالم ، والهجرة في أنستمدتون تلانكار والاستباءل الاعتباض وفي ألى أنْطَنُون وموجعهز لان التنديل ليس تهج إمما فألك إلى الله تعالى الكنهم لعا كانوا يحصل السدال إسؤالهم حملوا فيذلبن ، وقان المعنى أتسابون تديل ﴿ الذي هو أُونَى بِاللَّذِي هُو ظَيْرٍ ﴾ واللذي مفحرل أتستندلون وهو الساصل ، والذي دخلت عليه النا، مو الز ثل كيما فريماه في عبر مكان بالعوامس صنة للدي وهواهنا واحب الإشات على مدعب التصريبن إدلا طول هي الصنة وادبي حبر عن هواوهوا أفعل التحضيل ومن وما دخلت عليه سنزفأ للعلم وحسن حدمهمة تؤدر افعل المغضيل حبرأ فإن وفع غير حبر مثل كونه حالأ أراصفة قل الحذف وتقديره أدمي مززهك الطعام الواحد وحسل حذههما أمصا كون الممصل عليه مذكورا معددتك وهو لموله بالذي هو خير وأثوة الدى هو أدنى لأنه أسال به على المشكون الدي هو مما تنبت الأرمس وعلى ما من وزنه مما نمت

ردي انظر لكشحا والالدووي

⁽٢) انظر تنب الطبري (١٤٧/٢) . ١٦٨) . تنسير الفرطين (١٨٨١)

فيكون قد راعي السدل منه إذ لو راحي البدل لهال انستبدلون الانهر هي أنس ، وقد تفقه النول في اناس عند الكلام على السطردان ودكوما الأولويل الثلاثة فيها ، وقرأ رهور البرقمي وبدل له زهير الكسائي أفرأ بالهم ووقع البعص من همج في التصمير وهم في سماء هذه القراءة للكسائي فعال يقرأ رهير والكسائي شادة أداراً فطن أن هذه فراءة الكسائي وجعم رهيراً والكسائي شخصين وإسا موزهير الكسائي يعرف بذلك والقراضي فهوار على واحد فأما تصمير الأدان والحير ها هفية أماريل

أخدها على قريطج تفاضل الاثب، بالنبع وهذه البقول لا خطر بهية ولا على قيمة والسأرة مما على قيمة وأعظم خطراً ، واحتار هذا الزمينسري إلا افتل أقرب مبرلة واهول مفداراً ، والدنو والنوب بصر بهما عن فلة العندار فيفار هو ادنى المعمل وفريت العنزلة كما بصر دابعد عن عكمل وقال تعبد المعمل عبد المعزلة والدوال الرفعة والعلو النهى كلامه ، وهو من كلام الرجاح

والثلغي . أن الدنّ والسلوى هو الدي من أفتان وأمرهم بأكبه وهي استدامة ما أمر أفقاعه وسكر حمله أخر وذخر في الإخرة والذي طلبوه علي من هذه السعمال فكان أدمى من هذا الرجم .

الثالث أن النفصيل يقع من حهة النالب واللدة والس والسلوق لا شك أمهما أمالت من النفول فني فللوها .

اللوقيع از أن الميل والسلوى لا كلمة في تحصيله ولا نصارولا منصة والبغول لا تحصل إلا بعد مشعة الحرث والرارع والعمامة والسفي وما حصل بلا مشقة حبر مما حصل بعشقه ال

المحاسس أأن المرأز والسنوى لا تبك في حده وخلوهمه ليزوله من عدا الله والحديث والأربس يتحللها الديواب والمعمومة وبدخلها الحرام والشمهة إما كان حال عالصا أفضل مبا يدخله الحرام والشمهة

الشحرة بالشحة إلى النبية أو المناق المساورة من حين القداء ولمحال وداعتها عداء الأقوال على الأسروة والشحرة بالشية إلى النبية أو المناق الأرام ودايونها عداء أو المئلة أو الكفاة أو دحل أو التحدى أقبل سنة ، وأما لو مة والشحرة بالشاءة وقد تلقاء أن النبية أو الكلفة أو دحل أو التحدى أقبل سنة ، وأما لو مة أصلة أنون فلا القيد والمنافرة والدون واحداد إلى معي واحد بعد الهجية وهو من جها الدمني أحسر معالة المؤلف المشاد ودن جمالة أن سمي أقبل الأدون والأدا بالمنافرة وما مجها الدمني أحسر معالة المؤلف الشادة والدون واحداد إلى معي واحد بعد أنها القبل المورد والأدبي بدون المؤلف حواجر أدم المؤلفات حالة الأست وحداد من أنها المؤلفات حالة المؤلفات المؤلفات أنها المؤلفات المؤلفات أنها الأدائم والمؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات والمؤلفات والمؤلفات المؤلفات عليا مؤلفات المؤلفات على المؤلفات والمؤلفات المؤلفات على المؤلفات على المؤلفات والمؤلفات المؤلفات على المؤلفات والمؤلفات المؤلفات على المؤلفات والمؤلفات المؤلفات المؤلفات على المؤلفات المؤلفات على المؤلفات المؤلفات والمؤلفات المؤلفات المؤلفات والمؤلفات المؤلفات المؤ

والرامض الكشاب (1997)

فأما من صرف وته يعني بطيراً من الأمصاء غير معني واستدارا بالأمر بسجول القراء وبأنها سائمها الشاو بدا الده و بأن ما سألوه من الفقل وغيره لا يكون إلا في الأمصاء ومن بودا ما السمى وبجاهد وابن رسال هيل هر مصر عبر ممن لكه مي أمصار الأرض المقدمية بدئيل الأموا الأرض المقدمية وابن الأرض المقدمية بدئيل الأموا الأرض المقدمية وابن المار على مصر غيرتان وحوا من الكرة ويراة بها المعين كما تعرف التي براع وأناء من بدأ من أن أنها بدغال في مالا عين مصر غيرتان ومن الكرة وعول المار عن المعراق المناق في مصر غيرتان المناق الأسم المقدم المناق الأسم المقدم والأموا المناق المناق الأسم المقدم والمناق المناق والمناق والمناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق والمناق المناق والمناق المناق المناق والمناق المناق المناق والمناق المناق والمناق المناق المناق والمناق المناق المناق والمناق والمناق المناق والمناق المناق المناق

الطاعلقيغ بمكنوا مفتوما دقيدا الزبيا كيكنو دفيذيني التخيفيات

وحفلات نوح قوته أنعجمة لمواتضل يلامي عمر التلاثي الممك الباسط وأمراية كالرابية بالساكل بوسيلا بالتصرفات وقف أحدُر هيسي ۾ عنو منع هنوقه قبالماً على هند واتو الندم ذلك من العرب إلا مصا وي فهو فيدن على محالمة ، فيه محائف لنطق العرب فوحت اطراحه باوقال للحسن مراءهم المواد المؤلة والبرا للمذاء والمهاسر ومهر أن الانفط وإن كال الكرة فالحراد بمحين كمة قليا في قول من قالهم أراد بدران فال بكرة مصل الدمسة ل وأثا من فرأ مصر عبر تبوس فالمراد مصم العلم وهي دار هاعون با واستعد بعص الناس مول من ذاك إنها معمو ترعون ذال لانهما من مصر حرجوا وأطروا يدهبوط ألي الأرص المقتاسه لفتال العمارين فأمز بعد والاثب أربعين سنة للحلفهم من فبال الحدوس والعربهم ماهب كأمتاء إبث فقائلا إباهها فاعشون بمدما حميعا في النيمونفي أساؤهم فاستلو أمرانه ومنصوا إلى الشام وقاتلو العسرين العراعاتية إلى البيت العظامل ولمرمصوح أحداس المصارين والمتورجين أنهم فنطوا فن التبد إلى فصر النهبي كلامه لا فتلحص) من فراءة التدويل أن يكون المواد مصرا عن معين لا من النام ولا من عيره أو مصرا غير معين من أمصار الشام أوامعيه وهراسه المفدس أوامصر عرعوان فهذه أرامه أقوال فإعلا فكنج ما سألتمها عديد لحدية حوال ببرامراكب بحاب بالقمل المجروم ويحوى فيه الحاجف الجاري للماهن صمن المنطو امصر أمدي إذا تهسطوا أو أصدر السوط ونعالم معد فعل الأمر كأنه فالبازد تهمطوا مصوا من لكم ما سالتم وفي ذلك محدودين والحويص بالبريط هذه العميلة بمدقشها وتعفيزه فإنا وكبرفيها ما متألمات والشابي الضبهير المائد عبي ما يقديوه ما سأبتموه وشروط مواز العبدف فيه موجودة ر وقوأ براهم المحمل ويحيي مروفات سأتك بكسر السير وهدامز نداخل اللعبات ودنك أناهل مسأل لعبوره إحداهمما أنا مكوَّت معين هميَّة هورمه فقل ما والمايم أن تكول العين والرائقول سأن بسأن فتكون الألف منقلة على والرويدل على الماعين الواو وقرجم هما يتماولان شها نغول يعجلونان وحبي كسر السين ترهم أبا فتحها فأني بالمول همزناء فال الشاعرات

والمراهيات والأمران

ا آوا کا به من المنتسخ حرير من معهو المنظمي العل ويونه و ۱۹۳۳ م. المعتصد و ۲۵-۱۳۵ م. الكامل و ۱۸۳۷ م. الاسكن لاس المحاصد و ۱۹۶۶ م. الاسكان وهورو

إذَا خَلَسَهُمْ وَسَأَيْسَتُهُمْ ﴿ ﴿ وَحَدْنَ بِهِمْ فَهُ حَسَامُوا اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ مُسْرَدُا ا

الأصل متذانهم والمعروف إبداد الهمرة باء فقول سايمها له محمع بين الموص وجوالياء وبين المعرص مه وهر الهمزة لكه قبرا اصطرفه الهمزة قبل أقف ما مل له وفاق ان جني يحتمل أن يكون إيدال الهمزء في سألتم باء كما أبدائك الفأ في فوله :

سألت قديلً وسول الله فاعشة ٢٠١

فانكسر المسيى فس المه تم نفته المهمر فهمر ، والمعمل ما سائتم من الدقول والحديث التي العنوتموها على العن والمسلوى ، وقبل ما سائتم من الكاكم على ندير العسكم في مصالح معاشكم وأحوال أفوائكم في وضويت عليهم الدالة والمسكنة في معمل الصوت هما الإلا أم والفصاء عليهم من صوب الأمير المعت على النجيش وتقول العرب صورة الازم ويقال صوت العناكم على الهد وضوت المعتر صوياه ؛ أي أثرم الإامانة ، وقبل مصاء الإحاطة مهم والاشتمال عليهم مأخود من صوت الفدت ، ومنه قبل الله وذن؟ * أ

السريث علبك العنكسوت بتسجها 💎 وقصى عليمك بها انكتاب العشرل

وقيل معدد التصفت بهم من حيرت المحتصر بالعين الصفد به ، وفيل معته جعلت من ضربت الطبي تخوفاً الي جعلت عليهم المن المجلق في المحتصر بالمحتصر عليهم من المجنوبة التي يؤفرها أخر بد وحم صاعرت عليهم من المجنوبة التي يؤفرها أخر بد وحم صاعرت وفيل هي ما تزهوا به من إخهار الزي يعلم الهجو بهرد ولا بالمحتصر ، وفيل فقر النسي وضجها فلا يرى بههودي إلا وهو التي الخشوع به أو الشجو بهرد به المحتوج فلا يرى بههودي إلا وهو التي الخشوع به أو الشجوع به أو الشجوع بالمحتوج فلا يرى بههودي إلا وهو التي الخشوع به أو الشجوع بالمحتوج بالمحتو

وق) البيد من المصارب للآل بن حرير العرائيان فلمرت و بنال و سرحيكة الإخراب من (2017) المحصاص و ۱۵۹/۳ - (185) وفي هذا بيدر بين من السيط فحيلان من فات الطر ميزان و 100) و بروايته بيد و حقت هدين منا حداث) فترح شواهد القيامة

⁷⁵ صابح بر حلامة في منعهمة التبييني التداوي آنو قراش في فراس فيلام من أهل النظرة الطبي الأثر في اللحة توفي منذ 150 هجرية -الأعلام (1976)

⁽¹⁾ أشرت البخاري من رولة تبدلا من أوس رضي خدمه (١٠/ ٩٧) . في اقدموت بات أنصل الاستخارة ١٩٣٠)

والعلقاء فداريا معصب على عصب . وقفاحاه السعمان المعليين في العديث أبوء معملك على وأبوء بذمني ، وقال معض أحاص فالالاحجراء إلا في السراء والخصاب دراء، على يهد من الداء والنفير في الدنيا أو ما يحل بهد من العلالت هي الأحرة ويكون عاوا في معنى بموزون بحو أرفت الأزفة . أفريت تساعه ، من الله بحصل أن يقون متعلقاً سؤوة إذا ك أن يعمل وحم وكأنها كانو أعليل هن أنه تعالى فعصياتهم وحموا مما أنز من عنده بغصب واليعشمل أن بكون منعلقاً للمحدوب وبكون في موضع الصف . انتي ماذات كانتر من الله ، وهذا النوح، طاهر إدا كان ياه بهماني أصحل أو سعني بزار وسكن ويبعد الوجه الاول ومي ديباد والفعاب الكورد من ملة تعطيم للقصب وتعخيم متبأيه ﴿ فلك بأنهم إفالإ الذرة إلى العمامه بالعصب أو الساءة بالعبرات وهو مده أوالحار والمحار بارتعاء حر والباه بالنسب أأي ذلك كالن كالمرهم وقتمهم ﴿ كالنوا بكفرون مايات الله ﴾ الاست الله ما الناس وسيرها اللي أني بها موسى أو النورقة أو اليات منها كالأبات لنبي فيها حمله وسول الله يجيه أواسها الراحد أو الفراق أو خورج أسدراه الدعراء على الوسلي أفواله حصله ، وإفعاقة الابات إلى الدلامها من حسم تعالى فجورهمون النيسن إد المؤر للحلى الدسا ووكريا ، وروي على ابن مسعود من بدولمرائيل مسجي تبأوهي وواية للاتمانة مي عي ول انتهار معندن سوق مفهر عي احرم ، وعلي عدا يتوجه قراءة من فرا أنتأون بالتشديد عفهور الصافعة في المنال وهي قراءة على . وفرة البحس وتُعطُون باتناء فيكون بالله من الالتعاف وروي عمه بأنياء كالحماعة ولا فراقي في الدلالة بين السيل والاسباء بأن الجمعين إدا محلت عليهما أل تساريا محلاها حالهما إدفاه بكرتين لأباجهم السلامة إددك فالقاهراني الصدوحهم التكسير على أهملاه فناهر في الكتروار وقرآ كافع بهجر أسبين والخيء والأبياة والنبواة ، إلا أن فالوال أبدلنار دغما في الاحواب في الا وهيب همها لصي إنه أراف وفي لا تفاحلوا مبوت النبي إلا أن في الوصوال، وقرأ المعملهور يعير فلم وقد تطام الكلاء عليه في المعروف ﴿ لقير اللحق ﴾ متعلق علوله ونفيلون وهو في موضع مصل على العمال من الصمير في يعتمان . أي يفتمونهما ومطلبين . فهل وبحدر أما تكون منعة المصدر محدوف الرابي فتلا بدير على . وعش كلا الوحهيل عبر باكيد وقم برد هذا على أن فتغ أأجين ينفسما إلى قتل معتق وفعل مغير حتى مل ما وقع من فتلهم يهما وقع بغير معى لأن النس معصوء من أن يأتهن أمرأ مستحل غبيا فيه الهتل وإسناحاه هذة القيد على سبس منتسح الفالهم وانتقبح المعلهم مع أنجالهم الذي يعمر المعل مختلفهم . فأن فتو يقدُّهو هي فيظهم وجهاً يستحقون به النتان عبدهم . وفهل منه ذلك على سبيل النَّاذية الثمالة ﴿ ولكن تعمل الغلوب التي في الصدور ♦ [النحج ١٠٥٠] ، إلا لا يقع قتل تني إلا يعير النحو والجابات بن فقد عد يوحب قتمه وإحداقتل منهم من قش متراهة له وومادة هي منوك بالقائل الن هناس وغيره سويقش سي فط من الأشباء إلا من فيم متيم مقتال وكل من أم مفتار أحبراً " فيل وعرف الحل ف لابه المبير بوالي المعهود في قوله عليه السلام لا يحل ده اهريء فساسم [17 واحماق ١٢٤] ، وأما المسكر بالدواد به للكيد العموم . أي ب يكن هذا؛ حق لاما يعونه المستمور ولا عيره و دلك بعا ہموا وکانوا بعندوں ﴾ تلف رد منی الاول وتکر ہر لہ فائنے نہ سے اُسے بدلت الاول ، ویحور اُن نکور اِند إفراني الكفر والفتل المفاكوران الابكون لكريرأ ولانوكماأ باومعاه أذاناني المديد على حمود ايات لذاوصهم الابياء إسالعو مقدم عصباعم وعندانهم فحمرهم هذا ضي ذلك دا المعاصي بريد اكتم وايل راد على فلولهما باكانو يكسون إ [المعقمين ٢٠] ، ﴿ زاءوا قدرت علما من لعمهم الله لكمرهم ﴾ [النقرة - ٨٨] ، ﴿ وَقِيلُهُمْ فَدُرِينًا فللما من طح الخدعة بالكفرهم ﴿ [السناء . ١٥٥] . وقد تعلُّم تفسير العصيان والإعداد للدوقة يسر الإعتداد هذا أنه تحاورهم ما حذاته لهمامن اللعق زمي الناطل واومل التعادي على المحالفة وقتل الإسيادي وقيل العصب لنفص معهد والاعتدام بكترة قتل لأسباء ، وقبل لاعتماء مسب، المحاملة والإقامة على ذلك الزمن الطوط أثر عن أبي هربره عن السن 85 أما

۱۱) اطرفسی عرضی (۲۰۱۱)

وال العنمين موازمو فين بعد موسى بخمسمانه سنة عرس كار شهو أوؤك السابا واحمعوا معد عيسي مهااه مسة ، وقيل هو الإعهاد في ليست قار تعلي له وقلبا لهم لا يعدوا في السنت كان النساء - ١٩٥١ م وعاللي لوله بما عصوا فصفرته ألى ولك يعهب بهر ولو يعطف الأعتداء على العصوان لتلا عوده تناسب طاطه الاي و وليدل هاي أن الاعتداء فينار كاللشيء الصادر منهم دندان ويعادكم يعاني حمول العقومة بهمامل هبرت الدلة والمستكلة والمهامة بالعصب بين همة فالت قبية أعضم الأسباب في ذلك وهو تفرهم وأبانك الله تهرتني معاجلو ذلك في العظم وهو قان الأسباء والمع علمه فالك سابكون من السعاصي وما يتعدي من الداميان فين معني هذا صاحب المسجمة ويطهران فواه داءه بأعهم كالعا يكشرونه ويعظون بعليل لصرب الذن والمستخلف والصابة بالغصب، وإن الإشاره بقوله دلك معاعصر إشارا إلى الخفو والخش دح تعلق لهما فيعود العصبان إلى الكامر ويعود الاعتماد إلى الناغ فيكون فدادى شبش وفالمهمات تسركما ذكر أولا المبشل وهما الصاب والمهاءه وقاعهما مذينين وهمة الكمر والنتل بالمحادثة الفأ ويشرأ فوا تتموضعين وذهاء مز محامس الكلام وحدودة ناكبه وينحرح بذبك عن الباكب مدي لا مصر إفيه إلا عبد التعامة ودفلت بأن بكون الكلام سعد أن يحمل تغلي التأسيس ، وقد تصحب ها والأبات من لذاتك الإسب وعرات الاحسان ليس إسرائين لصولاً منها أعيو العرو المخول العربية النبي عها بتحصيدي والإنجاز مراامراتها ما استهورا تهاكسوا المرزاا اسر افعالي والغول وهو دحول للجا ساجلس ويطفهم بلغطة وامداد تنابين ورانب على هذا ناتن عمران حرائمهم المطمعة وحطبياهم الحدماء فحنائتها الي الأمرين فعلأ وقالاً عربةً على علالهم في علم الامتنان معافلهم على ذلك بأفيد المكال ، نواذكر تعالى مناقب صلع موسل عليه السلام من العملة ، عليهم وسؤال المعمر لهم ، وقلت أن دعا حدالهم بالعمية فأحياه على فعل بعدم أن أنشأ لهم حراف ع الصف بالمهما مرزأ معري بها ما لكفيهم من الماء منية على الوقيف البذي دقرة تصالى من قور تلك العبيون على عابد الإسباط التحور الإنف صهير مشاحلات ولانمعالة وأعلمهم بأدا فلك حجاراي وأمروا بالأكل الته والمعرج أحاقهن عن العسادرة هو مساء تفطع الرزئ ، له ذكر تعالى فيرمهم من الورق الذي اعترابه علمهم فلجوا في طعب ما كان مألوفهم إلى ليهم ﴿ طَالُوا مَا وَلَنَّا مِلْكُ ﴾ [النفرة - 20 - 20] ، وذلك حرى على منته معهم إذ تخديبا من به فسة كان عائداً عليهم بصلام بيهم ونباهم ودي عابيعه لهم على ما سأنوه من المسال الحسين بالعيس وبها لا عصم اب الانتماء داعاء العذاء الضافي دالما طلموا بحدح إلى استعراع أوقانهم المعدة أعيادة رالهم مي الحصيله ومعادلت فصارت أعذبه مصودميتوية حاليه أحلاط رديته يشبأ صياصص أعار الانصار والمصام مخلاف ماررقهم لله إدهواس الراحد جيد ببشاعيه ممعنة البدي وسودة الإدراك وكال الحلس مي احملا رحمه الله صنتف دقيق الشعير ويشرب عليه العام العدب وتنقل ذهبه أشرق الأهدر الطل ومانه وكان فوعي المدن بعروسية وينجج أحروراء فبالعرو بمنحلدان فيما فيه مطابهما والهبوط إني مصدر ما سينوه تبرأ حبر تصني مها عافيهم به من جمعهم اللاه مساكس مصامتهم معسمه وإدادتك منسبب عن يخرهم بالأبات التي هي مسب الإبنان بما العتوب عبيه من الخوارق التي أمجاب الإنس و لحانا ، وهن قشهم من كان مسأ الهدابتهم وهمر طأسياه أرازد لماجاعهم ينحصل العراقي المدما والمنورافي الإنحرى وأفاراه يراجل كحوارالقلال إليهم هجر العصباب والاعتداء اللذب كالباطيف سهيدانيا العاصي الكفر والتمار وعاد

> والتَّرِينُكُوْلُوْ وَالْمَيْسِ يَنَ الأَمْسُورِ اصْسَعْسِيرِهِا مَسَالِيهِينِجَ لِلِهِ تَسْعَسِينِ

و14 هن المخلق الدولان براسية الطورونون المبيل من كوالمورة لكان العرب 1740 17 (1745)

وع) الشكر بيهم ومسته من الترب وهم أمين بأرضون أبي فيدواتك صين صفة للدي بين وقد رستاه ال وواد إستاق وجمعه أساط -التبلد الربان و خروه به او

ای تخالفران کشتے میں وجیس کشتر ایک ویکھ تیار اوجین کشی عرب ۱۳۳۷ میں ۱۳۳۲ میں ۱۳۳۲ میں ۱۳۳۲ میں ۱۳۳۲ میں ۱۳۳۲ م www.besturdubooks.wordpress.com

هاد ألمه منفلية عن والروالمضارع يهود؟ ومعادنات أرعن ياد والمصارح بهيد إذ غمرك والأربل الأول لغول نعالي زامة حدما إليك) وسبأني الكلام عنى لعظة طبهود حيث النهية إليها في الفران إن شاء نطة نطاني ، والمصاري حمح فصرات ومصرانة علل مدمان وله ماية ، فكن سربويه والشد :

وْكِلْمُنْ خَبُرُكُ وْأَشْعِدْ وَأَشْهِا ﴿ فَمُنْ شَجِيدَ فَطِيرُانِيَّا لَوْ فَعِنْكِ

وأكد الطري :

يُنظلُ إِذَا فَالْ أَنْ عَنْ عَنْ مِنْ مُنْ خَلَقْتُ اللَّهِ وَالْفُرِيِّ وَقَالِ تَطْسُونَانَ شَيَاسَلُ

ا مع تصراباً الصرف خيرورة وهو مصروف لان مؤنه على مصراته ، قال سهوية إلا أنه لا يستعبل في الكلام إلا بياء التبسب ، فيكون كلميان ولنعياني وكأخري . . . وقال المغليل ؛ واحد التصاري نصري ، كسهرى ومهارى ، قبل ، وهو مشبوب إلى نصرة قرية برل بها عيسى ، وقال قتادة - نسبوا إلى ناصره وهي فرية باليما ، بعلى هذا يكون من نعيبرات النسب ، والصائبين الصائفون⁶⁵ قبل ؛ المحارجون من في مشهور إلى غيرة من صود السن والنجم ، يقال ، صداب النجرة طفعت ، وصيأت لنبة العلام حرجت ، وصيات على القريابة على طرأت ، قال ،

إذا يستنأن متوابي الخبيس غلبات حستك بتخترمه شبرق الشعبير

وض قرةً عبر همر فستكلم على فرادله ، قال الحسن والسندي . هم بين الهود والمحبوس ، وقال فشادة والكلي : هم بين البهنود والنصار في يخلصون لوساط رئوسهم ، ويحدون مد كينوهم ، وقال الحليل : هم أنسم

الهود الشهود ، خادر مؤدة وسميت الههود المتعامل هانوا أي تنوا ، وإدارة المهود البهودين ولكنهم حدوا باد الإصافاء السال المرسو (1947) إلى المرافقة .

ولاء العمائون القرم برعمود الهم حتى دين موج منيه السام يكاريم . وفي الصحاح - حسن من أمن الكتاب ومنتهم من مهت الاتمال عند منصف التهاد بالمناد العرب و واز دهام م

الصدرى ، قائميد مهم الحبوب الفردان موج بالفرؤان الآرس ، ويصدن العلائفة ، وقال عبد العرب ال يحتى أنا الله الاس مهم ولا أثر ، وقال العاري عن يصلي على حدث الرساق الاحتراب ما المعتزلة ، يقولون مدينو الكوائسة ، وقال معهم والا العاري ، قال الله يوجه الدو تركيه دينهم بين المهودة والله محتولات الإنوان الدولون أله الاحتراب المهادة الما تركي معهم والله أن الله الاحتراب الدولون الدولون أله الاحتراب المهادة المواقعة المواقعة

أحدهما أأن حابق المائم هوالقازلا لدأمو يتعطيم الكاكب والتحادما لبلة للمالات والتعطيم والدعاء

الثاني - أنه تعلق حائل الأملاك والكواك. . تم إن الكواكب من المعادرة لما في هذا العالم من الحجر والمد والصحاء المرض والمحارطي المترا تعطيمها لألها هي الآلهة المدورة بهذا العشور ، تواريها تعداده وعدا المدهاب هو المساولة للدين جامعة براهيز عليه الملاج ، أن الميهرات الآخر مصدر أمر أدجر وينطق على المأخص الام أوهاد التوايد ، والأجر أخر كمر معرج والإجاز المعلج ، فان المتاهر

والمتقور فيرفيها وبروافك والمتافية فالمتافر فالمتافرة والرحاف

الربع معروف ، ومواقعتي النبي ، والقفط منه ومع يرفع ، الطور ^{18 ا} ما فكل حل ، قال معاهد وتحكرمة وقاده . كم العمل المنت دول غير المست ، قاله أمر عسس و مصحال ، أو العمال مدى مجي أهم عليه موسى على مب وعليه الصحة والسلام ، وقال المعام

> الدائلي منيناميلية مثل الطور فيل التفقيل الكاري إلا البعاري فسير غلاف :

وإِنْ لَمُو سَلَّمَنَ الْعَنَّ مِنْ لَمُنْكُمْ وَالِهِ ﴾ ﴿ وَإِنْ يَمَا مَضَّى مُصَاحِبُ السَّفُورُ لِأَ وَلَا

والهيام الناصة ومنا طور الدان وقال محاهدات هو جسل الأحل بالسريانية و الألوا الدائة وهي مصحر فوي. يغوى ، وطّيء الأول فوق صحون العيل والناه معتوجة والشمال المأيغو والدفي طي بغي ، وفي زهي وها ، فغايوجه. بالله في لمة مراضي ، قال حلقية من حدة النميسي

إنامت النَّسَائِقَ بَخَلَ عَسَلُ إِنْسِانُ حَيْسَةٍ ﴿ يَعَلَى مَعَلَمُ لِهِ مِنَ السَّفْسِعِ خَفَسَكُ

ية لا مند التوار في يعني في حد التولي التكوني لايل من 190 حضوية منهندسة التهليب (1987) ، فول الإطلام. ومن النفو لا يتفكل فيلاً عليني التشريق (1957) ، تنسير القوطي (1958) .

وجع أبو مصد العسيس من أصف الاصطماعي يوفي سنة تنسق وفتتها وفلاتفاقة وطبقت الاستون و 1934 م. تبريع معادة ٢ (١٣٥٠ م.) وفي الطُول الاصفل ، ومور سيناء راصي مشتري ، وهو باستهات مورين والسبب أده طوري وطه اهي - تست. فعرت 1 (١٣٥٨/ 5 م

وهده السادة فيلة وهي أن تكون الدي واللام بإويل ، النبل الإخواص بعد الإقبال ، لولا للتحقيص بعنه له خلا بليها العمل ظاهراً و وجود النبل واللام بإويل ، النبل اليها العمل ظاهراً و وحود النبل فيحدد العباد ، ويحي معدها المسامروج بهاعد العباد ، وينخل محدوث عد الكماني ، وبالإباد الماعد العباد ، وعلى محدوث عد الكماني ، وبالإباد الماعد العباد ، والحر محدوث عند جمهورهم ، وعبد معدهم ، عبد تعقيل فكانه في مهم النبلك من أدما ، ويست حملة الحراب لجياحلاها لأي الحبيل من الطابة وإلى وقول معتود ، فيكون فسير وقع منذا عند العديد ، ويحود بالمع مده صعير العبل عنول لولامي ولولان ولولاه إلى أخرها وهو من موضع حرامولا مند سبورة ، وفي موضع وقع عند الاحتلى ، استب صعير المبر توقع ، كنا استماروا ضعير الرقوع من فياء من المديد من المدعد من المديد ، ومن فعد إلى أد لولا المناف والمائة وحمل من ذلك والمراب ، السبت المائم ، ومن فعد لا يعرف في السبت المناف أومن السائد ، وهو المدير فال السائم ،

المقبول لأقيبان أتسا يهدون المستند وأثب الاثهاء والمدارق

والسنة النصل لان يقطع تالصحر والوامل ، فال الل عربيج . سبني يوم السند لانه فقفة رهاب ، فال لبيد . . وصفّت مشتبة قشير تشجيري واجس . . . سنر تديان بالشقى . سنفتسوم الحسلمية

تعرف معروف ، منجمع قبل الاسم فيستأعلى فعول بنج وقرد يؤرون ، وحسد وحسوم ، ونبية عني فعدة بحر فرد وقرده ، وحسل الاوجاء وعليه المحل المحلوم والطود ، والمعلى حياً ويكل الاوجاء وعملية بقال الحسا الكليد حياً الكليد وحياً المحلوم المحلوم والطود ، والمعلى حياً ويكل الاوجاء وعملية بقال الحسابة والكليد حياً الكليد بحياً الكليد على وقد المحلوم المحلوم والمحلوم والكلي المحلوم الأحدى المحلوم المحلوم ، وقد صرح بهذا الاصلى ، وقد المحلوم والمحلوم المحلوم المحلوم المحلوم المحلوم المحلوم ، وقد المحلوم الأحدى فورض المحلوم المحلوم

⁽١) قال العومري

[.] خلالة مكافح بالمحمد تكافأ ومروضيه . ويلان الكلت عالى إن عاشم في جروانه ما عمرة أنكام عرو على وتكار دعاة السان العرب و17: 15: و

فلن يقبل منه ﴾ [أل حمران - ٨٥] . وولات الشرائع الشيالي شريعة محمد تيج ، وقال عيم اس تعامل . لبست بمستوقة دوهي فيمن لبت على بمانه بالنبي ليمين ورمور الواحدي أأ الوساد متصل إلى محاهد قال العاقص ملحان على السي 💥 فصة أصحاب وقال به هو في الدو قال سندان : فأطفت على الأرض مركب إلى بحربوب ، قال فكأسا كشف على جبل . ومناسمه فعده ولاية أنما قبلها . أنه لمنا دكر الكفاء من أهل الكفاف وما عن يجو من العقومة أخير بما للمؤمس من الأحر العطيم و.لا على أنه يحرى كلاً عجله . والدين المواصفات علمه الأمَّة ، أي - اصواط هرأ الميذ، فريهم يمن ذكر بعدهم . البرابين حكم من العل فقط ً وماضاً . فالدجميات النواري ، أو المؤمنوب فالرسول رس أس معند العرادارم على إيماما ، وفي سائر العافي من دخل فيه . أو الحيفيات مسائل يبحل الرسول ، كرياد من عجره من نعيل ، وفيمل بن ساعدة . وورقة من يومل ومن لحمه لذس من . وسلمان ولحبوا ، ووقد المحسشي الذين كالنوا يسفرون التمنعية والعمهم أدرك ونابان ومنهم مرالم يدركان والدير المدرا كدلك مدرالم ينحل إلا من كفر معيس على فها وعليه الصلاء والسلام ، والمصاري لدلك والصابثين كدلك ، قال السباي . أو أسبحاب سنمات ، وقد ممنز خمايتهم ، أو المؤمون بعملي قبل أن يبعث الرسول . فإنه الن عباس ، أو المامدة بموسى وعملوا شريعته إلى أنه حاه عيس فأمنوا به وعملوا مشربت إلى أن حاه محمد بالقابه السابي عل أشياسه با أو مؤسو الأسم الحالية بالواحارضون ماته وملائكته وكتبه ورسله مراسان الأمهار فهذه نعانية أفوال في المعمل بالدبل أسوا والدبل هادوا وهم البهموت وقرأ اللحمهور . وحدُّوا) بصب الدال ، وقرأ أبو انسمال العدوي تفتحها من المهاداة فيل . أي . مال بعصهم إلى حص ، فالغراءة الأوقى منتها هذا يواويونال أأبرها وياديونان والبران الثائبة مانهها هجارنال ويذاء وبكون فاعليامن الهداية وجده فيه فاعل موافقة فعل كانه قبل والدين هذوا ، أي . هذوا الصنهم لحو حاوزت الشيء معمى حرته ﴿ والخصاري ﴾ الألف للتأميث ، وتفكت ديم الصرف في قوله و الدين قالوا إما يصاري } وهذا البته أعني هالي ماء مفصوراً حمعاً ، وجاه مهالوداً معاداً وأنمه لعالديث أيض لمعواراكات وفرا المعمهور (والصائب) مهمور وكذا (والصائنون) وتعدم معني المان المهموري وقرأ نافع بعن عمري فيعتمر وجهيل أطهرهما أن لكون من صنأ لمعني صالب ومته قبول ائشاف :

إلى مند منافقي الرماء الأله المشيأاً

والرجة الاعور بكون عدام الهمر فينهل بقلب بهنو العاّمي الفعل وبنه في الاصع، كما قال الشاعو : ردّ المنساخ لمنظمين على مسترابطينية [1] والمشامل لشن ينهسان المستأخرة أساد الآم

. - انستان مهادی می متربسید در اینان

وقال الأخران

ولحسَّت أللاً مِنْ وَا وَالْحَاجِ (الْمُعَلِّمِ بَالْمُعَ رَأْمِةَ بِالْمُعَلِّمِ (الْحَالِمِ اللهِ

وفائد احرار

واج علي أن المعدين من تصيير على تحريل الواجاري الدينياري صاحب الطامير الثلاثة تبجي بنته 118 هجراء (حيثة الوصة و الافرارة والراب في تستكي و داد والاي

وجم أمرك من المهرج فريد بن حيث المتر تسال العرب والسناني أأحجا القواف لأبي عجيدة (٣١٧/١٠) .

والإن المنت من المستعدّ لإمراهيم من هومه شطو البنتي والمدل المحمدتين (١٩٢/٥) إن حبراتر الشعر (٢٠٩١)

¹²⁵ أنست من المواقع للمنذ الرسيس من حسفانان المعرّ يشرع تسويمه المشافهة و ٢٤٣/٥] . الكامل و ٢٠٠٠ و و اللسب و وطأ إ

فارعي وزاره لاخباك السرنع

إلا أن قلب الهجزة ألفاً يحفظ ولا بغاس عليه ، وأما يلك الهمرة باه صابه الشعيء بلدلك كان الرجه الأول أظهر ، وذكر بعض المصربي مسالي من أحكام البهود والتصاري فإ والصائين فه لا يدن عليها لقظ الفران هم فقد مذكرها م وموضعها كتب العفه ﴿ من أمن بلغ واليوم الأحر ﴿ من مبنداً ﴿ . ويعنما إِ أَن تَكُونَ شرطية ﴿ فالخبر الفعل بعدها ، وإدا كانت موصولة فالخبر قوله - ﴿ فَلَهُمْ أَجْرِهُمْ ﴾ ودخلت العاء في النخبر لأن المبتدأ الموصول قد استوفى شروط جواة هجوب الفاء في النخير ، وقد تفدم ذكرها ، وانفق المعربون والمفسرون على أنَّ الجملة من فوله (من أمر) في موضم خمر إن إذا كان من ميحاً . وأن الوابط محموف تقديره من أمن سهم . ولا يتم ما فالوه إلا على نغاير الإبعابين ، أعمى الذي هو صفة الذيل ، والذي هو صفة من إما في التعليق ، أو في الرمان ، أو في الإشاء والاستدامة ، وأما إدا لج يتغايرا فلا يتم دلك لأنه يصبر المعنى أن الذين اصوا من أمن منهم ومن كانوا مؤمنين لا يفال من أمن منهم يلا على المتغاير بين الإرمانين ، ودهب يعض الناس إلى أن ذلك على المحذف ، وأن التقدير إن الذبي أصوا لهم أحرهم هند رمهم ، والدين هادوا والصابقين والمصاري من امل منهم ٢ أي : من الاصناف الثلاثة فلهم أحرصهم، وذلك لما لم يصلح أن يكون عنده على آمن حبورًا عن الذين آمنوا وحل بعدهم لل ومن أغراب من مبندأ فإنما جعلها شرطبة لا وقد ذكرنا جوان كومها موضولة لا وأعربوا أنضأس بدلأن فتكون مفسوبة موصولة وافتران وهي بدل من اسم يخاوما بملمت ولانتم فلك أبضأ إلاعلي تقدير تعابر الإساسين كما ذكرنا إذا كانت مبادأة ، والذي تحدره أنها بدل من المعاطنة ، التي معد مسم إن ، فيصح إذ هاك المعنى ، وكاند قبل : إن الفين أمنها من هي الأحداف التلالف رمن أمن من الأحداف الثلاثة فلهم أجرهم ، ودحلت الفاه عي الخرالان الموصول ضمز معني الشوط ، والم مند به عول إن على الموصول ، ودلك جائز في كلام العرب ولا ملاة من حالف في ذلك ، ومن زهم الله من أمن معطوه، على ما قبله ، وحدف منه حرف العفف التغليم : ومن امن بالله ، فقوله عبيد عن الصواب ولا حاجة تدعو إلى ذلك , وقد الدرج في لإيمان بالبوم الأخو الإبعاق بالرسل إد البعث لا يعرف إلا من جهة الرسل ﴿ وعمل صالحاً ﴾ هو عام مي حميم أفعال الصلاة وأقوالها وأداء الفرائض، أو التعمين بمحمد 💥 أقوال الثاني يروي عن ابن عباس ، وقد حمل الصلة ، أو نعل الشرط والمعطوب على لعظ من ، فأفرد القسمير في أمن وعمل ، ثم قال : ﴿ فَلَهُمْ أَجِرُهُمْ ﴾ إلى اخو الآية فحمع حملًا على المعنى وهدالا الحملاد لا يتماد إلا بإعراب من مبندأ ، وأما على إعراب من بدلاً فليس فيه إلا حمل على اللفط ففظ ، وتنحمن على اللفط والممغى قيود ذكرت في النحواء قال أنو محمد من عطية ٢ وإذا جرى ما يعد من على اللعظ فجائز أن يخالف به بعد على المعتبي ، وإذا جرى ما يعدها على المعمى تو يجر أن يحالف به بعد على اللفظ لأن الإلياس يدخل في الكلام التهي كلامه . وليس كما ذكر . بل يجور إذا راعبت السعني أن تراعي اللعظ بعد ذلك . لكنَّ الكوفيين يشترطون الفصل مي الجمع من هذه الحملين فيقولون من يقومون في عيو شيء و وخفل في أمورنا قومك ، والبصويون لا ينشرطون ذلك وهد على ما قور في علم العربية :

أفروي الأخبهث من قبل تسمعة السروقينية بتنخياتها فماييها

وأحرهم مرفوع بالابتداء ، ولهم في موضع منظير وعند الأحفش والكومين أن أخرهم مرفوع بالجار والمنجر ور ﴿ هند ويهم ﴾ ظرف يعمل فيه الاستقرار الذي مو عامل في لهم ، ويحتمل أن ينتصب على البحال والعامل فيه محدّوف تقديره كانماً عند رمهم ، وقرأ الجمهور (ولا تحوّف) بالرفع والتنوين ، وقرأ اللحين ولا تحوف من غير نفوى ، وقد نفتم الكلام على قوله ﴿ ولا خوف علهم ولا هم يحزّون ﴾ أحر فسة أنم على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، فأغنى عن إهلامه هما لا ومناسمة حتم هده الأمة تحاهره بالان من استقر أحرم عند ربه لا يتحفه حزان على ما مضي با ولا محوف على ما يستقبل قال الفشيري · انحتلاف الطرق مع الحدد الأصل لا يصم من حسن القبول ، ممن مستق الله تعالى في إيسأته وأمن مما أسبر به من حمد وصفات ، واحتلامًا وفوع الاسم صر فاتح في استنسفاق الرهيدان ﴿ وَإِذْ أَخَلَمُا مِبَاقَكُم ﴾ هذا هو الإنمام العاشر ، الأنه إسا أخذ ميناتهم المصلحتهم ، وتفذَّم الكلاء في غمة المبيئاق في فوله تعالى ﴿ الدين ينفسون عهد الله من سد مبتاله ﴾ [اليقرم : ٦٧] ، والمبتلق ما أودعه الله نمالي العمول من الدلالل على وجرده وقدرته وحكمته وصلاق أبيانه ورسله ، أو المأسود على درية ادم في قوله ﴿ أنست رابكم فانوا بني ﴾ [الأعراف ١٧٣] . أو إلزاج الناهل منابعة الابيناء باكو الإبمان بمصمد ييجى أو العهد سهم ليعملل بما في التوواف فلما حاد موسى فرؤوا ما فيها من التنظيل فاصحراس أخذها . أو فوله و لا نسيدون إلا الله بم أقوال سنة ، قال الغمال : قال (سيافك به ونه بقل مواثيقكم لأمه أراد مبتلق كل واحد مكم كقوله (ثم بحرجكم فملأ ع ، أو لأن ما أحد، مني واحد منهم أخذه على غيره ، فكان ميئاقاً واحداً ، ولو جمع لاحتمل التعابر التهي كالامه ملخصةً ﴿ ورفعتا فوقكم الطور ﴾ سبب ربعه اعتباعهم من دعول الأرض المغذَّمية ، أو من المسعود ، أو من أخذ متوراة والتزامها ، أقدال تلاتف روى أنا موسى لما حاه إلى بغي إسرائيل ص عند الله بالألواح فيها النوراة فال لهم . حدوها والتزموها فقالون إلا إلا أن يكسما الفريها كما كلمك ، فصمقوا تم أحبوا ، فقال لهم . حذوها فقالوا : لا فأمر الله تعالى الملائكة فاقتلمت جيلًا من جبال فلسطين طوقه فرسج في مثله ، وكذلك كالا عسكرهم فحعل عليهم مثل الطلسة ، وأعوج الله تعالى السعو من وواتهم وأصرم نارأ بين أيديهم فاحتاط بهم فضبه ، فقيل لهو - خديها وعليكم المشاق أن لا تصيعوها ولا سقط عليكم النجيل وعرقكم البحر وأحرقتكم النازاء فسجدوا نوبة عقال وأحذوا التوراة بتمينغيء وسجدوا علي انتل لابهم كالبوايوقيون فيصل خوطأء ففعا وحمهم الله قالوالا سجله أقضل من سجدة تقبلها الله ورحيابها فأمرُّ والسجويجم على شق واحداء وذكر الملس أنا ارتفاع الحبل اترق رؤوسهم كان مقدار قامة الرحل ، ولم ندل الأية على هذا السجود الذي ذكر في هذه انقصائه ، والواو في قوله ا ة ورفعنا ﴾ واو العطف على تصبير اللي عباس ، لأن "خد المبتلق كان منظماً ، هلما للفضوء بالامشاخ من فمول الكناب، ومع عليهم الطوراء وأما عني تضمير أبي مسلم فإنها وأو الحال، أي : أن أخذ المبانق كان في حال رهم الطور فوقهم بحو قبيَّه تعلى ﴿ وَتَلَدَى فَوَجَ أَبِنَهُ وَكُنَّ هِي مَعَزَّلُ ﴾ [هود ١٩٠] . أي - وقد كان في معزّل . ﴿ خلوا ما أنيناكم ﴾ هو على إصمار القول أي : وقامًا لكم خفوا ما البياكم ، وقال معفى الكوميس : لا يحتاج إلى إضمار قول: ، لال أحذ العبناق هو قول ، وفحملي ويد أحذنا مهنافكم بال خدوا ما انبياكم ، وها? ؟ موصول وانعائد عليه محذوف . أي - ما أتباكموه ، والعمل له الكتاب يعل على ذلك قوله : ﴿ الفقروا ما فيه ﴾ ، وقرى، ﴿ مَا أَلَيْكُمْ ﴿ وَهُو ب النفات ، لأمه حرج من فمجر المعطم نصه إلى غيره ، ومعلى توله : ﴿ يَعُوهُ ﴾ يحبُّ واحتهاد قاله ابن عباس وقتادة والسنَّاي ، أو يعمل قاله

^{. (}۱) د ما ازما استحاق خراي فضرية مرد مهدرية إنه برلية يعوافي تقوا الله ما استطعتها بها و تدبان (۱۹) . أي مده استفاحكم . - أو عرازه البه نحوافي تعوقوا بد تسيئم نها (السجمة : ۱۵) . في سنينكم

وناكي باقيه إنا هاملة عمل ليس يحو فو ما هما شرةً \$ [بوست ١٣٥] ، أو هير ماملة يحو فو رما لمفود إلا التعاد رحه الد \$ [المعرة : ١٩٧٢] .

قال ان الحجيب : وهي الحي الحال ، ويضمن كلام سيبرية ان فيها معنى التأكيف الله بعلها في البقر حياياً لقد في الإشات فكسا أن مع بها ومن التأكيف وكلاطة ما حمل جوداً فها

وزائد الطاكية إما كنفة حير ﴿ إمد مو إله و حد ﴾ [الأنماء + 4 •] . أن في كانة بحو ﴿ فرَما تَرِينَ ﴾ [مريع + 7] قال القاربي . جميع ما في القرائد في مشرط بعد و إما } مؤكد النوب مشاريته مين مشرط مدخول ما تتأكيد دمين فقيتم من حجة ك • • • كانلام في القينية لما فيها من فشاكية وقال قو اليماء + زيادة ومن مؤدنة برادنة تبنية شاكيد . مطر الإثمان و 7 × 4 × 9 × 17 و

حجاهداء أومصدق وحق قاله ابن زيداء أو بضوق قاله ابن يحواء الويطاعة قاله أبو العالبة والربيع ، أويشة وإحلاص ، أو بكثرة درس ودرابة . أو بحبة وعريمة ورغمة وعسل ، أو مقدرة ، والقوة القدرة والاستطاعة ، وهذه الإقوال كلها متفارغة المعنى الله والباء للحال أو الاستعانة ﴿ والأكروا ما فيه ﴾ قرأ الجمهور به أمرأ من ذكر ، وقرأ أبي : ﴿ والأكروا ما فيه ﴾ أمرأ من اذكر ، وأصله وافتكووا ، ثم أبدل من التاء دال ، ثم أوغم الذال في الدال إذ أكثر الإدغام يستجيل بـ الإول إلى الشاني ، ويجوز أي هــذا ال يستحيل الشاتي إلى الأول ، ويدغم فيــه الأول ، فيقال ادكم ، ويجوز الإطهــار ، فتفــول وأذهكم وفوالان مستحودته كمرواعلي أمه مصارع الجرم على حوامه الاسر السني سوح شواء لهمل الفيرا مبين فيبل وحيدا بكون أمرأ بالاذكاراء وعلى هذه الغراءة بكون الدكر متربيأ على حصول الاحذ بقوب أي : إن بأحدوا بغوة تدكروا ما فِ ، وذكر الزمخشريا"؛ أنه فويء ; وتُذكُّروا) أمرأ من التذكر . ولا ينمد عندي أن يكور هذه القراءة هي قراءة اس مسعود ، وهم الذي نقلباه من كتابه تذكروا في إسقاط الواو ، والذي فيه هو ما نضمه من التواب قاله عمر عباس ، أو اسفظوا ما قيم ، ولا تسموه والدرسو، فاله الرجاج ، او ما فيه من أمر الله رنهيه رصفة محمد ﷺ ، أو المعقوا مه لتنجوا من الهلاك في العنبا والعداب في العقبي ، والدكو فد يكون باللسان ، وفد يكون بالفلب على ما سبق ، وقد يكون لهما . فبالفسان معناه افترسوان وبالفلب معناه تدبروان وبهما معناه ادرسوا ألقاطه وتدبروا معائبه باأو أويد بالذكر لمبرته وهو العمل ، عممناه اهملوا بما فيه من الاحكام والشوائم ، والقسير في فيه يعود على ما ، وقال في المنتجب : لا يعمل على نفس الحكر ، لأن الدكر الذي هر صدُّ السيان من فعل الله نعائل ، فكيف يجور الامر به النهي . ﴿ لعلكم تنظون ﴾ أي : وجاء أن يحمل لكم التقوى بدكر ما فيه , وقيل : معناه تُعلكم نترعون عبد أنتم فيه , والذي يفهم من سباق الكلام أنهم امتناوا الامر وقعلوا مقنصه بشارعلي ذلك بالبو نوليتم من بعد دلف بالفهذا بدل على القبول والالقزام لما أمروا الهاء وفي يعص الفصص أمهم فالوائمه زال الحبل بالموسى سمعنا وأطعنا ولولا الجبار ما أضماك واولي بعص القصيص فأسوا كرهاً وطاعر هذا الإلجاد ، والمحتار عند أهل الديم أن الله تعالى خلق لهم الإيمان وانطاعة في قلومهم وقت السحود حتى كان إيمامهم طوعاً لا كرهاً ﴿ ثُمَّ تُولِيتُم مِنْ بِعَدَ ذَلَكَ ﴾ أي : الموضَّم عن الميثاق والعمل بما فيه -وأصل النولي أن يكون بالجسم ، قد استعمل في الإعراض عن الامور والادبان والمعتقدات اتساعاً ومجاراً ، ودخول لم مشعر بالمهلة ، ومن تشمر بابتداء الغابة ، لكن بين الجملتين كلام محذوف ، التقدير والله أعلم ؛ فأعدُش ما أنيناكم ولأكرتم ما فيه وعملتم بمضضاء ، فلا بد من اوتكاب مجار في مدلول من ، وأنه لسرعة التولي متهم واجتماعهم عليه ، كأنه ما تحلل بين ما أهروا يه وبين النولي شيء . وقد علم أنهم بعد ما قبلوا النؤراة نولوا عنها يأمور فحرفوها ونركوا العمل بها ، وقتلوا الأسباء ، وكفروا بالله ، وعصوا أمره ، ومن ذلك ما احتص به بعضهم ، وما هبله أوائلهم ، وما عمله أواخرهم والع بزالوا في النبه مع مشاهدتهم الأعاصيب بخالفون موسى ، ويظاهرون بالمعاصي في عسكرهم حتى خسف بمعصهم ، وأحرفت النار معصهم وعوفيوا بالطاعون ، وكل هذا مذكور في تراحم النوراة التي يقرؤون بها ، تم فعل ساحروهم ما لا حقاء به حتى عوقبوا بتخرب ببت العقدس ، وكفروا بالسبيح وهموا نفظه ، والقرآن وإن لم يكن فيه بيان ما تولوا به عن التوراه فالجملة معروفة . وذلك إحيار من الله عن أسلاعهم تعبر فيجيب إنكارهم ما حياه به همحمد ﷺ ، وحالهم مي كتابه ما ذكر ، والإشارة بذلك بي يوله : ﴿ من بعد ذلك ﴾ إلى قبول ما أوتوه ، أو إلى أخد العياق والوفاء به ردفع الجبل ، أو حروج موسى من بينهم ، أو الإبعاق أقوال ﴿ فَلُولًا فَضَلَ اللَّهُ عليكم ووحمت ﴿

 ⁽۱) نظر ما يتعلق بدا تصدير القدري (۱۲ / ۱۲۵ نصدير ابن هماسي (۱۹ / ۱۶) . الدر انتدور (۱۹ / ۱۶۷ وارد کايم (۱۹ / ۱۵) ورانسيان (۱۱ / ۱۶۷) .
 ۱۹۹ جادر انتداع المحافظ المحافظ

راكي النفر الكشاف (١٩٧٧)

العضل الإسلام ، والرحمة القرآن قالد أبو العائمة ، أو العضل فيول النوية ، والرحمة الدفو عن الزلة ، أو الفضل الموصل الإسلام ، والرحمة القرق عن الزلة ، أو الفضل الموصل الاتوقة ، والرحمة القول الواقة المؤلف والدرائهم . فلدة ، وعلى هذا الفول بكون من الموسل والمنطاب إذ صارحة عندا على الحاضوي ، والأقوال فيله المؤلف على أن المخاطب به من سلف ، لاه حاء في سياق فصنهم ، والوفقيل الفاع على مذهب البصريين موسوع على الإبتداء ، والمنظم معدول تقديره موجود ، وما يشبهه صا يلقي بالمبوسع ، والاعليم) منطق بعصل أو معمول له فلا يكون في موضع الخير ، والنقدر طولا فقط الفض الفاع المنطق المنطقة المنطق

قَلُولًا الْحَيْدَا وَلَمُولًا السَّلِيلُ مَنْتُكُنِّ ﴿ يَهْضِ مَنَا فِكُنَّ إِذْ عِنْفُنَا صَوْرَى ٢٠٠

وقد جاء في كلامهم معد اللام قد قال الشاعر :

السؤلا الأمسيارُ وَلَسُؤَلَا عَسَلُ طَيَاعَيْهِ ﴿ ﴿ فَقَيْدُ شَارِكُ فَسَاءٌ أَعْلَى مِنَ الْمُسْالِ (**

وقد جاء في كلامهم أبضاً حذف اللام والمقاد قد محولولا زيد قد أكرمك . في من الخاصرين أو تقفم أن الخسران من الغضاف ، ومعاه من الهائكين في الدنيا والاحرى ، ويحتس أن يكون كان هما معنى صار ، قال الفشري الشماء مجانه مباق المتكلفين ، ولكن قوماً اجاره طرعاً لأنه نعرف بإليهم فوحدوا ، وثوماً أجاره كرهاً ، لأه مشر عليهم فوحدوه ، وثوماً أجاره كرهاً ، لاه مشر عليهم فححدوه ، ولا حجة أفوى من عبان المصر المائلة وتحدوه ، ولا حجة أفلى العصرا ما رفع موقهم من الطور ، ولكن عدموا نور المصيرة فلم يقعهم عبان المصر المائلة الإنقاق المحدود على العصرات بعدمشاهد لكم الإيداد بغيال ، ولولا حكمة بإمهاء وحكمة برهاله الماجلكم بالمعنودة ، ولسل بكم عظيم المصية وقال يعفى أهل المطالف : كانت نفوس بني إسرائيل من خلمات عصياتها تحيط بمي عشواد سائلة الحالمات عالم الموراة ورأيا ما فيها من المكافية الحالمات ، ونحطر من علواتها وملوما في حلي كر وإعجاب ، فلما أمرو بأخد التوراة ورأيا ما فيها من المكافية والمسائلة والمداورة من الهلاك قبل الشاعل .

إِنَّى اللَّهِ يُستَنَّفَي بِسَالُسْرَاهِ بن مِنْ أَي ﴿ فَاإِنْ لَمْ يُحِثُ نُسَافَقُهُ بِعَلَ السَّسَوَاءِ م

﴿ ولقد علمتم الذين اعتدو: منكم في السبت ﴾ اللام في لعد هي لام تركيد ، ونسمى لام الاستداء في محوفروند قائم ، ومن اسكامها أن ما كان في حيزها لا يتغذّم عليها إلا إذا دخلت على حير أن على ما فرز في النحو ، وقد فسقت معنى التسومان كتاباً في اللامات دكرها فيه وأسكامها ، ويحتمل أن تكون جواباً نقسم محدوف ، ولكمه هي مثل مديل التوكيد ، لأن مثل هذه القصة بمكن أن ينهنوا في إنكارها ، وذلك نما تال في عشي أولفت المخلف من مسخهم فردة فاحتيج في ذلك إلى توكيد واقهم علموا دلك حقيقة ، وعلم هذا كمرات ، فلذلك تددّت إلى واحد ، وظاهر عدا أنهم علموا أعبان المعتدين ، وقدّره بعضهم عامدة لحكام الذس ، وفلاره معضهم اعتداء الغين ، والاعتدام كان على ما

⁽¹⁾ النبت من الدمط تنصبه بن أبي مقبل ايخر الشعر والشعراء (١٤٦٢ - اللسان (عصب)

و٢٤ النبت من المسبط لرمعلم قاتله العقر الأشبة والمقتل للسيوطي ٢٣١ (٣٨٠) . ووج العان و ٢٩٥١/١٠

تقلوانس فرانوني شوه فله بصوم يوم التعمله وفرانا فصله عنداكم بديدان والبوء الطاء المنجاكي المراجل والمرهم بالتشارع فيدار فأموه وتعدمو إلى يوم السنبيان فيوجي العدايلي ميدس الدرمتم وبالحدودة والتحتيد فعدانات فرعدات كا العمل ويحرم فليهم فيع صيد العجتاب فكنب تنأس لبره المست منز الحبرج إبن لاهباء فبالع العجب ترامى التعلس والدين العتني تتعرج حرابيتها من العام والالدافر بهي إمير سراديلة على فنجر والطافاهب المستماد فاست التعبيان وأفيم يطهروا للمصت الاغرار فيقوا علي وكاك رماها متي النيتين الحوت وأفسيقا رحل تزم المسعم الربط حود بجرمه وطيرت له ولقاً بالشاخل ، فيما دخت السبت جاء بأخلال فيسيخ فوم بعظه فقسموا مثل ما فيسخ ، فأبور . أق علم دخل في عبر السبت عقبها مغرج إينه الممعود، ولا كان ميم للميت عرج النعيث وعلمان في التحميرة والمعتداس المعوارهان ارماء من طويل المعتبرة ويقي المعوت محاه بعد السبت بأحده معمل فيه مثل فعمه و فكرابك أحمل كالمزم بوم السبب خلالية وماهوم في الأسواق با مكان هناه من أعطم الإعتماء با وقد رويت راءنات في كبفة الإعتماء اعد أعلم بصمة فلك ، والدي ندح في فلك هو ما دئره الله في نتاله . وما صح عن به ، مكم في موضع الحال فسطن ممحدوث والقديرة كالمنز متكم واومزا للتيميص والرز المستومنطق باعتموا وابنا عفي إصعار بوم أوحكم والأحاط علمي الاعتباء قبل الشيطان وسوس لهم .. وقال: إسا عهيتم عن أحده بوم انست . وثم فاتوا عن حسمها فأصاده معملوا نقلان، وقبل اللها فعل وقلك بعضهم ولم يعجل له عمرية وتشبه به أناس سهم وصلوا لعمله ، طبوا أنه السات قد أبيح لهما فنمالا على فاللته جمع كبير فأصبهم ما أصابهم ، وفيل ؛ أنفعوا على دنك مأولين لانه أمرهمو بترك العمل بيء السبيت ، وقالوه إنها نهذا العالميل الاكتبيات التي تشقلها عن السادة ، ولم ينهما عن العمل البسير ، وقبل فعل نتك أوبانتهم تنعرباً وعصياراً (مم مم التعميع بالعقاب ﴿ فظما فهم كوثر ﴾ أمر من الكود و وليس بأمر حقيقة ، لاذ فسيرورتهم إلى ما ذكر بيس فيه تكسب لهم ، لأمهم ليسوا فأدرين على فلب أعدلهم قردة ، بل مدرد منه سرعة الكوف على مذا الوصف كفول نمالي ﴿ إِنَّا قُولُ لَا أَيْنَ وَإِذَا أُرْمِنَاهُ أَنْ تَقُولُ لَهُ كَلَّ مَكَ و لَهُ (المحل ٤١) ، ومحدوه أسطأ الرادسيد فالك صلورا كذلك والطهر الفرآن مسجهم فردق وقبل زالم يعسخوا فرتف وإمعاهم مثل صراء الدالهم كعا فال بعالي ﴿ كُنْنَ الْحَمَارُ يَحِيلُ النَّقَارَا ﴾ [الحمقة: ٥] ، قال مجاهد ، وقين مسخت قبونهم حتى حدرت كفارت القروة . لا نقبل وعظاً ولا نعلي زحراً لم يعمل عن معاهد أنضأ له والفول الأول هو قول المعمهوم ، والحوار أنه يعني علم لهم فهم الإنساسة معد البرورتهم قردة ، وروى في معض تصحبهم في الواحد سهد كان بأنبه الشحص من أغارمه الدين تهوهم فيقول لدائم أذاب ويغولوك وبرأمه باليء ولسبل دموعه على خدره ولم متعرص في هذا العسخ فعوه صهم خباريراء ووزي عن قدر أن الشباب صنرما ثردة ، والشبوح صارية حبازيراء ومما لحا إلا البدير مهوا وهلك سائر ھے ۔

(رروي في قصصهم) . أن اف نمائي مربع السامين فرهة بالليل ، فأصبع الناحول إلى مساحدهم ومحتمداتهم فلم برو أما أمن الهاكلين ، فقالوا إلى فلناس الهائا فضموا علهم الأبرات كما كانت معلقة بالليل فوجدوهم قردة مراويت الخراس والمرأة ، وقبل إلى الناسين فقا قسموا يسهم وبين العاصين القرية بحداد تربأ سهم ، فأصبحوا إلى فلناس مدينة الهائكين فسوروا عليهم العدار ، فإذا عمر فردة بلك بحصهم على يعمل ، فال تناذ وصارو فردة تعاوى فها أدباب بعدما كانوارت الأوساء في قرية حنسين في كلاهما حير كان ، والمعني أنهم يكوبون قد حمدوس القرية والحسوا ، ويعمر أن يكون خالاً من السركون عالمين محمد من القرية والحسوا ، ويعمر أن يكون منسوس عائمين محمد من القرية والحسوا ، ويعمر كانه أن الدي مسجهم أنه لم يأكلوا ولم شرع ولي يتساول ما مانوا حميط وأنه م الريوسية أنشر من نلاق اليو المناس المناس عادا مناس عائل الما والمناس المناس مناسبة أبام ومانوا في الدو المناس المناس المناس مانية الم ومانوا في الدو المناس المناسبة المناس

وكان هذا في رمن داود على مبينا وعلمه أقصل مصلاة والسلام وكانوة في فرية يغال اتبا أيلف وفيل مندبن - وروف مسالم ٢١٠عن عبد الله بن مسعود أن وسول الله يليلو قال ليمن سأله عن القردة والخذار برأهي معاصمات ، فقال الله حريجلك نهوها أو يعذب قوماً فيمعمل فهم نسلاً . وإن القرمة والمغتازج كانوا قبل دلك ، واختار الغاضي أبو بكر مي العرمي أعهم علشوا وأن القردة الموجودين الآن من تسلهم ﴿ فجعلناها ﴾ العدمير عائد على القرية ، أو على الأمة ، أو على الحالة ، الوعلي المستخف أوعلي الحيتان، أوعلن المقولة، والذي معاهر أن الضمير عاته على المصدر المعهوم من كرجا أي فحملها كيبويتهم قرد، حميتين ﴿ تَكَالًا ﴾ أي ميرة ، وهو متمول ثان لحمل ﴿ لَمَا بِينَ بِدِيهَا وَمَا حَلَقُهَا ﴾ أي من القرى والضمير للغومة قالد مكومة عن الن عباس ، أو لمن بعدهم من الأسم وما حلقها ﴿ أَي الدين كالوا معهم ماقس ﴿ رواه الضحاك عن لان عباس ، أو ما بين بديها ؛ أي ما دريها وما خاتها بعني لمنز بأتي معدهم من الأمم ، والضمو الأمة أقاله السندي . أو ما بين يديها من فقوت الفيع وما تحلمها للحينان لتي أصابوا قاله فنادة . أو لعا بين بالمها ما مضي من خطاباهم التي أهلكوا بهاقان محاهداء أوالمابين يفيها ممن شاهدها وماحلفها مس لم بشاهدها فالدقطرت أرحابين يديها من فنوب الغوم وما نطقها لمن يقفي بعدها مثل نلك الدموب والرقاعين يديية عن حضرها من الناحين وما سنتها مس بجيء بعدها ، أو لدا بين يديها من عقوبة الأخرة وما حققها مي دنياهم فيذكرون بها إلى قيام الساعة ، أو لما بين بديها لما حولها من الفري وما خفهها وما يحدث بعدها من القري التي لم تكن ، لأن مسختهم دكرت في كلب الأولين عاعشون مها واحتوابها من منضهم من الاخوين : أو في الاية تعديم وتأحير اللي فعمة،ها وما حلعها معا أعد لهم في الاعرة من المعدان تكالأً وجراء لا بين يدبها . أي لما تعدّم من فنوجم لاعتدالهم فالن حد فهشم أحد عشر فسيلًا . قال بمضهم والأفرب كلصواب قول مرافان ما بين يديها مراياتي من الأمم بعدها وما خلصه مرابقي مبهم ومن عبرهم لم شقهم معقوبة ، ومن قال العسمير عائد على القوية فالسراد أهلها ، ﴿ وموعظة المعتفين ﴾ حص العنشر لأمهم الدين يهتنمون بالعملة والتذكير قال نعمالي فو ناد الشدكري تتسم المتيمس أو إللماريات (١٥٥) ، فوايعة أنت مستدر س بحناها ﴾ [النازعات - 20] ، وقيل أراد تكالاً لسي إسرائيل . وموعظة المعتبر ام أ الحمد الترواء فيتا المنافوال أمة أحرفها اللدير بهوا ومجعوا محمد ينج قاله السدي من المباعث , وقبل اللفط عام في كان منز من كل أمَّ قاله ا الهركاجة الأجرالهم ارقد تضميت هده الأبات الكريمة النموية بالعومني اليهود والتصاري والعباسي الأحرن غلى فأ وأن ذلك عبد من براهم ، وأن إيمانهم في الذنبا أنتج لهم الأمس في الاحرة . ١٠ ن إحداثِلُ قالت والدمل استقراله أحرم عبداريه فقد بلغ الغاية الغصوى من الكرابة والأدادم والأدادم لبيل أنه الفور إنها هوالمن أطاع ، وصارت عده الأية بين أدل من المعادات المسأل أنسب المساعة على من والسرائيل ووالأعرى تنفيسن ما عوقيوا بدمن بنتر بمعيل اوتساء أأدا المشاقرات ويبيدناه أأكار بالمتعدث تهدم لالة محسي عاقبة من أمن حتى من هذا الأحسن الذي عوقب مدين الله عدد الراء - از الا الحداد وتسايرا لشتحول في أشرف الادبان ونبيها ك الإسلام يجل ما فيله وأن طاعة الله السداد العاب عاد رتصس تواجرو وبداحسنا مِنْ فَكُمْ مِ الْعَدْكُمْ وَالْمُونِ أَحَدُ عَلَيْهِمْ لَ وَأَنَّهُ كَانَ يَحْمُهُ الْوَقَاءُ مَهُ أ وداحات ومها مع مشاعدتهم هذا الحاوق المعلم تولوا وأعرضوا عن فلول الحق ، وأنه لوم الدخترات ، يعدون للأ الأعتداد في أحد يفكرهم ما هوهي على عشمهم من عقرية العاصبي ، وماكاة بشراء المعتدس ، وأساء حساس عوي إدحه ما حضوه الرحس يعاقب محروح العنصي مراطور الإممامة إلى طوا الفردية والمنات

وه و أصدين مسلم وجود و داري تختلد الله الوجاع معهدم و برأهم و السعادي، ومعهد والعدد . وهو المطرعات الشامل و الاستعارات الراملي الرائسية الرائمة في الدار الافة

and the second second الألثارية وينوح متتلأ بدلار فتحسدن أنح الانفاس ويواد الكساراء ويسخ بدنجته إنى أفتح مدرر عدامه دراعدا و في الاسموة من الكان والعقومات فلن ويعرائه بعل يدعي الصقداري بالسله عن يرادز بسلقار الفهاري السبب مها بدراه ولعياس ويحرض في بعيبها الديد للشيء ومل منه العفوية بكون ديها للعام أراعهه للداني

﴿ وَ إِذْ فَصَالَ مُوحَىٰ لِمُقَوْمِهِ إِنَّ الْفَ يَأْمُرُكُهُ أَنْ تَعْدَبُحُوا لِفِرَةً قَالُواْ النَّجَدُنا هُرُواْ قَالَ النَّوْدُ بِاللَّهِ أَنَّ ٱكُونَ مِنَ ٱلحَمْهِ لِيمِكَ اللَّهِ ۚ قَالُوا ٱوْغُ لِنَارَ بَنِنَى لِيَامَا مِنْ قَالَ إِنْهَ يَقُولُ إِنْهَا يَقَرَّقُوا لَوْسَ وَلَا بِكُرُّعُوْانَا تَيْكَ ذَلِكَ فَأَفْسَلُوا مَا تُؤَمِّرُونَ ۞ قَالُوا الْفَعْ لَنَا وَمُلَكَ لِبَيْدٍ لَنَا مَا لَوَلْهَا عَالَى إِنَّا هُوَيُولُ } إنَّهَا لَصْوَدُهُ صَفْرَاتُهُ فَايَعْهُ أَوْفَهَا تَشْدَرُا النَّطْوِينِ ﴿ وَإِنَّهُ فَالْوَادُوعُ فَالْوَادُوعُ فَالْوَادُوعُ فَالْوَادُوعُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِيلُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُولِي وَاللَّهُ وَاللّالِي وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِ لُّنَّا مَا هِنَ إِنَّ ٱلْمُقَرِّ مُشْمَهُ عَلَيْسًا وِينَنَّ إِن شَاءَ اللَّهُ لَسْهُمَنَا وَنَهَجُ فالْبالغَيْقُولُ إِلْهَالغَرْةُ لأَوْلُولْ تُتِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَاشْنَقِي لَلْرَبَّ مُسَلِّمَةٌ لَاجْبَيَةً فِيهَا فَسَالُوا الشِّيْجِيْتَ بِالْحَقِي فَذَيْفُوهَا وَمَاكَادُوا يَعْمَلُونَ الْإِكْمُورَا فَنَاشَهُ نَفَسَا فَأَذَرَهُ ثُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُعْرِجٌ مَاكَسُ تَكُلُّمُونَ وَأَ رِبِغَضِهَا كَلَائِكَ لِيغِي النَّهُ ٱلْمُودَ وَيُربِكُم مُايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَا يَرَاهُ أَمْ فَسَت كُلُوبُكُم مَاعْدِ ﴿ لِلَّهُ فَهِيَّ كَانَّجُهُ وَ لَوْ أَشْدُهُمُوا ۚ وَإِنَّا بِنَا لِكُمَّا وَ لَمَا يَنْفَجِّرُ مِنْهُ ۖ أَوْفَهُمُ وَإِنَّا بِمَا لَكُمَّا وَلَمَا يَنْفَجِّرُ مِنْهُ ۖ أَوْفَهُمُ وَإِنَّا فِي الْمُعْلَقُ فَا فَيْخُرُجُ مِنْهُ ٱلْمُلَآءُ وَيْنَ مِنْهَا لَهُمَا لِيْهِلُمُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ يَشْيِقِ مَشَاتَهُمَلُونَ وَإِنَّهُ ﴾

أيترة الأطي من منذ العموان مفحاءات والمستفع عن الدكر والشغر والشغور والبلغور والباقورات فالواء إنعا سفيت عرة لأمه الإفر الأراس التي تشفه تشجرت وقعد سمي محمة من علي بـ التعليق مراعيي مراقي طالب التجرار وت. هو والجود زيادين عالي من العلماء العصيحة الذي العياد والدماة الإعتصام بالقمل منه عاديموه

> اللحهن معروف والمملل معاجهل يحهن بالخيل والداحمع على الجهان والجواشاء فال الصنفران

حاولا وأكاراه الأنباريس السيؤان ولا تسادهمي الأحهسال حاأمهي ولا أري

ويحتمل أتدركرنا جمع جاهار نامراجات جمع فياجي ر

الغارض العسن النوا فقطعت ولاقتها من تكني إيقال بأوساه وفرفسك تكرمي بفتح العس في السعبي وفسيها إ والمصدر فروض روائعاس الفطع رافال الساعي

^{👣 🚾} والمعود المولد المعدد - 🏚 يبدأ إلى الراسطين والمعراب أي عبدو الغيار الشاب القبرات و و (١٥٥ - ١٥٥ م والانتخاص والموروم كالمنف التفريدج لأنب تعيد المعكاني فسأوقب والاوا

تحديث ينهيدة الطوّي فينس بصناوص . ﴿ وَلا يَسِمُ لَوْنِهَ فَابَ النَّوْنِ السَّاسِطَ عَلَمَ اللَّهُ و ويقال لكل ما لذم وطال أمره فارض ، قال الشاعر

ر اليما تؤت ينبي فيسلمي عالمل فسارمون السائمة لمسؤوة فنصروه العضائص

وكال المسنن مسبت فارضاً لأنها فراصت مسها ١٠ أي قطاءتها والمفت المخرص فال حفاف من الدينة ١٠٠

النشرى لهذا أضغين ضفاك سامات ... أسساق إليت منافقًا وفر على رخيل وَالْمُ نَصْلُهُ بِكُمْرَةُ فِيرُامِي صَدِيعَةً ... فكتم أجبازي سالسوفة والفضال

البكر الصغيرة التي لم ملد من الصعراء وقال الل قفية التي ولذت ولدأً واحداً . والكر من البساء التي لم معسمة الرجل . وقال الراب ، وقال الراب ، وقال الراب . المام الأولى .

قال افراحر .

يسًا بِسَجْسَرِ بِكَسَرَيْسَ فِيسًا عَلَيْكِ الْمُنْجَسِمَةُ ﴿ الْمُسْعَمَّاتَ بِسُنِي فُسَجَرًاعٍ بِمِنْ عسنسساتُ والذَّي تفتح الناء الغنيُّ مِن الإيل ، والانتي يُتَحَرَّهُ ، وأصله مِن الحرة و ﴿ وَأَنْ وَوَمَا النَّكِرَةِ والناكورَةِ

والموانية؟ النصف و من التي ولنات بطناً أو يطين ، ومن التي و الله و ما وقالت المرب الموانا لا تعلم الحمرة ، ويقال عومت المراد وحرب موان ، ومن التي توثل فيها مرة عمد مرة ، السم على معل قالوا عود وهو الفياس في المعمل من فعال ، ويجوز صبر عين الكلمة في الشعرات :

وفي الأكبار اللابطار

بي ظره عامكان متوسط التصرف . الفول هو معهد مين الد. وبينك في الكوف . ٧٨ إلى ودحولها إذا كانت ظرف بد مدم كلامهم وبنقل من المكانية إلى الرمانية إذا تحتمها ما أو أم الاسمية والعملية ، ورمما أصيفت بيد إلى المصدر وليس مي م

اللون معروف. وجمعه على القياس ألوان ، والمو: اللم كان لا يشت على على واحد وحال واحد ، وصه يتفرّن فلوّل الم ظهر عنبها فسفليه من لون إلى أود .

ياد الله المحافظ في الأولاق بيني المارة و المحافظ المحافظ على المحافظ على المحافظ على المحافظ المحافظ

مان شرخ از این ونالوا - فلان طلود (دّا اید و حسیم از ای لوی قالم

(1) حقة بر مدرس خارد بن الشرية يطبي من معمر الوغوات بشاعر فوس ، وي يعومت العميرية . الاجاي (١٣٤٠).
 الأعدر (١٩٤٥)

الإعلام (١٩٩٧). (٣) العبان العن يقر وغيرها التصفيدي سبيا - وقيل العواد من النفر والحيور الراباء ، ما مصية البكر - وقبل هي التصف التي بن القرامي المسة ومن البكر ، بدأن العرب (١٩٧/١٤).

(۳) اللَّيْة، من الشريخ - صدرة : - وعن مرفقت بقرى رمد و خل الكتاب و ۱۹۵۵ و عشر ح .. بسته در مد دري (۱۹۰۱ - ۲۵ و وي مست وسوك)، المعيف و ۱۹۵۸ و - اللَّمْنِية و ۱۹۵۷ و وب المحموم شرح فلفضل و ۱۹۵۰ و .. الحقوة لود معروف و ولياس الفعل من مدة الصدر صنو فيو أصنو من صنوات القولم شبب فيو انسب ومن شهيات

الغفوع أشدًا ما يكون من الصفرة والملعة ، يقال أصفر فاقع ووازس ، وأسبه حالك وحايك ، وأسمس سنز والذار وأحمر قال وزنجي ، وأحضر ناصر وماءهام ، وأثر في خطس ، وأرمك رداني .

السرور لدة في الفلت عند حصول نمع ، قو نوفده ، أو رؤية أمر معجب والتواء وقال نوم ، افسرين والصرح والحبور واقتبال طالق ، وغيص السرين الدم

الفالول الربض الذي والت صحوبه ، وقال داية طول بينة الدل بكسر الذات ، ورحع دليل بين الدل بصبر الذات . والفعل ذله مثل

> الإنارة لاستخراج والطعلة من مكان إلى مكان ، وقال امرة النيس أ أيسلُ وَلِمُدَى سَرِّنَهُمَا رَيُّيسِرُهُ * وَلَمَانُ الْمُعَاسِرُهُ * - وَلَمَانُو الْمُعَاسِ الْفُعَالِجِ مُخْجِس

> > وقال التحقق

يُسِرُّهُ الْحَشِي حَتَى لِمُسَاصِيرُهُ سَرَّتُهُ ﴿ إِذَا الشَّيْنَ مَلِثُ رَيَقَهَا إِسَالُكَـٰذَ؟ ال

العوث مصدر حوث يحوث يعوث لقو للوذني لينذر فيها النحب ، ويطلق على ما حوث رووع ، وهو محار في ﴿ تساؤكم حوث لكم ﴾ إلى اليفرة . ٢٢٢ م. والحوث الروع ، والحوث الكسب ، والحوائث الإمل الوحدة حويمة ، وفي المحديث وأصدق الاسعاء العارث لان العارث هو الكاسب) ، وحترات الميد اكسابه .

العسلمة السخلصة السرأة من الدرب مبلم له كذا : أي مبلص سلاماً ، وسلامة مثل اللذاذ والمذافة

الشية مصدر وشي "المتوب يشيه وشياً وشية حسنه وبريته مخطوط مختلفة الأثوان ، ومنه قبل نشباهي في الإنساد بين الناس راش لأنه يحسن كذبه عندهم حتى يعبل ، والشية اللمعة المحافلة للوف ، ومنه ثور منوشي القوائم فيات الشاعر ال

حَنْ وَمَنْ وَصُوهُ صَوْمَتِيَ السَّاوِصَةِ ﴿ ﴿ طَنَاوِي الْمُصِيرِ كُنْتُ طَعْلُقُسُ الْفُرُو

الأن ظوف ومان حضر حميعه أو بعضه ، والألف واللام فيه للسميور ، وقابل والدة وهار مبني النفاسة ممنى الإشارة . وزمم العراق أنه منفوا من العمل ، يقال أن يبني أبناً - أي حان

فاللوء الدمع ويشرأ عنها العذاب واقاف الشاعر

⁽⁴⁾ وتني . فرتني من التامية معروف والجمع وقتاء — وافال الن سيده ٢ فوتني معروف وهو يكول بي كل ليون . السر الدان الدره . (١٨٩١/١/١)

منتحت فيتهم وزندالأحابين

والأارة تفاعل منه ما وللمصدرة حكم يتخلف مصدير الأفتان التي أأنهم همره رصال ذكر في السحر المساوية علط الفقير، وصلايته و يقال قما يقسو فسوأ وقسوة وقسانية وتسا وحسا وحسا تشتارية م

اللتي أن يعمل الذي ، شهي ونشقل ما ما المنشية الحرف مع منظم المحتني ، بقال حتى مغشر ما النطة والديور والنسان عنف بقال ما عمل مناسر ما النطة والديور والنسان عنف بقال من بقال ما عمل بقاس وحكان عمل ما بعثم ما في وإدافان موسى لقومه إن أقه يأم كم أن سنبحوا بقرة في الابة وحد قتيل عن من إسوائيل است عامل ولم يدروا قاده والحقيز الديور عند تقال عطاء والمقتول كان أنقاد وقيل إلى أنهاد ولا وارت المشاري كان طقال المنابق من المغتول وقيل عطاء ابتنا كان نحب عامل شد عم لاحثا لها في بني إسرائيل في الحسن والمعال قتيله والمقتول المعارون في عدد الحكاية مد يوقف عابه في كتبهم ، والذي حال موسى الميان هم الفائل قائد أبو العالم و ما احتماع القوم فسأتوا موسى

و ووجه مديه عقد الآية تساغلها) . أن نظام ذكر مخالفتهم الآرائهم وتكديبهم لهم في أثار أسليم ينسب دالك دكر عقد الآية . لها تقديت من المراجعة والنعب والمداد مرة معا مرة ، وقيلة دواة قال م معموف على قبوله فإ ورة الدند ميتانكم إلا أن المرة : 58 أن وقام موسى أنباهه وأشياعه ، وقر الحصيور (يشركم) نقيم الراء ، وعلى أبي عمره السكون والانتظامي وإيدال طهيرة للمأ ، وقال تقدم توجه دلك عند الكلام عن طرفكم وتقريكم بصيحة المقادع ، فيحتمل أن يراد به الحال ، ويحتمل أن يراد به فعافي إن كان الأمر يقيع طيف، معا أنها العرف أو يعالمون عن مرجع المفعول الثاني بهام وهو على إسفاط الموف . أي بأن نامجوا ، ولحذف الحرف ها معيون :

> المعاهدة بالدينية والمهافزة على المهمول مثاثرة معرف المؤاتي يحمد المترضيخ قال الم المؤاتف المنافزة فالمعافزة على المرافزة المنافزة فالمعافزة المرت -

والثاني . كويه مع أن وهو يسوز معها خلف حرف الحرارة من يسل ١٩٥٠ . وعلى أن العامروية أن يتبعوا يقرق ، وأن يقود كان يقد المحرورة أن يتبعوا يقرق ، وأن يقود كان يقد المحرورة أن يتبعوا يقرق ، وأن يقدر محمد للمحرورة الأخراف منهم ولكن شادرة منا المحرورة المحرورة

ووأخاصم المجدوري واس مجهلين بالياء تنفي أن الصحير لله يعتاني أأ وهو السميناء على منص الإنصاراء

وقل عد مدرست من السنط مدة مسوم تعفروني مطابقات الظر الكيامة (٢٠٠٥) ، وابيث الكان (٢٥)) . مدامة (٢٥) . الفرح تنو عد العبي (١٩٤٨)

﴿ فَرَقًا ﴾ قرأ حمرة وإسماعيل وحلَّم في احتيازه ، والقراز (`` من عند الوارث والمعصل بإسكان الراي ، وقرأ حقص عضم الرائل والواريط الهمزاء وقرأ الباعون بعدم الزاي والهمراء رفيه تلاك تعات الني قريء مهاء واعتصاب عش أته مفعول فالا لفوله والتنصصا هزوأ يهم فإما الدابريدانه الصدا المفعول: أي مهزوماً كقوله را مرهم فمنوب الأمير وهذا خلق الله ، أو يكون أحبروا به على حبين العبالغة : أي الدخامة نفس الهزؤ . وذلك لكثرة الاستهراء مس يكون حاهلًا ، أو على حذف مضاف : أي مكان هزه ، أو نوي هو، ورخايتهم نبيهم حين أشرهم عن أمر الله بأن يدمجوا يقره يقولهم أنتخلها هزوا دليل على سوء عفيدتهم في بيهم وتكذيبهم له ، إذ تر علموا أب دلك إحيار صحيح عز الطابعالي تساكان عوابهم يلا استثل الامر وجوابهم هذا كغر بموسى . وقال بعض الناس كانوا مؤسس مصدقين ، ولكن جري هذا صلى محواما هم عليه من غلظ مطمع والجعاء والمعصبة والعدر مهم أنهم لما طلموا من موسى تعيين القاتل هذر الهم إن الله بأمركم أنا تفامعوا بارأوا تبابل مابيل السؤال والعواب وبعدون فترهموا أنا موسي فاعمهم باوقد لايكون أحرهم في علقه الوهند بأن الغنيل يضوب ببعض البغرة المة بوحة فبحيا ويحبر صن فتله ب أو يكون أحبرهم علك فتعجبو من إحباه مبت حاض مبت ، فطنوا أن ذلك يحري مجري الاستهزاء . وتبل في الكلاء معضوف تقديره الله أموك أن تنحدون هزوأ والبير هواستفهام حفيقا نبس فيه إبكاراء وهو استعهام استرشاد لا استغهم إبكار وعناه فإقتل أهوذ باله أن أكون ص الجاهلين ﴾ قما فهم موسى عليه السلام عنهم أن ثلك المقالة التي صفرت صهم إنما هي لاعتقادهم فيها أنه أخير عن الله بعا أم يأمر به استعاد بالله ، وهو الدي أخر عنه أن بكون من الحاهيل بالله ، فيحمر عنه بأمر تم يأمر به يعاتمي إم الاحمار عن الله تعالى بما لم ينخر به الله إحما بكون ذلك من السهل بالله تعالى . وقوله من الجاهلين فيه تصريع أن ثم جاهلين واستعاذ باقه أن يكون منهم ، وفيه تعريص أنهم حاهلون وكأنه فالى . أن أكون مكم ، لأنهم جرروا على من هو معصوم من الكانب ، وخصوصاً في تشليم عن الله أن يحر عن الله بالكذب . قالوا والجهل بسيط وم ك. . البسيط عام وخاص والعام عدم العلم بشيء من المعلومات والخاص عدم العلم بدص المعلومات والمركب أن بعيهل ويحفل أنه يحهل ، فالعام ، لمركب لا يوصف بهما من به يعمل علم فضلاً عن نبي شرف بالرسالة والكانيم ، وذلك مسحيل عليه بستحيل أن يستعبد منه إلا على سبل الأنساء فالذي استعاد سدموسي هو خاص ، وهو المعضي إلى أن يعقبر هن الله تعالى مستهزئاً . أو المنتابل الحهلهم فتدوا التحدثنا هروأ لمار يحرهم عن الله ، أو مصاد الاستهزاء بالمعرضين فؤك فللك جهل أوامل البحاهلين باللحواب والاعلى وغل السؤال إذاهاك جهل والامرامن تلفاء بصبي الأواسسة إلى الله واللخووج عن جواب لسنتل المسترشد إلى الهزء فإن ذلك حهل ، وهذه الوجوم السنة مستحيلة على موسى ، قبل وإنساء السنعلة منها يطريق لاهب ، كما استعلة مرح عليه السلام ﴿ أَصَوْ بَلْنَا أَلَ أَسَالُكُ مَا لِيسَ أَن به عليه ﴾ [مرد 48] ، وكما في فؤ وفل رب أغود بك من همزات الشياطين في (المؤسوق - 49] . وإنها قاميا ذلك بعر بن الأدب مع الله والتراضع له ﴿ قَالُوا أَوْجَ لِنَا وَيَكُ بِينِي لَنَا مَا هِي ﴾ لما والله لهم موسى أعود بالله أن أكون من الجاهلين، وعصور أن ما التجرهم به موسى من أمر الله إباهم بدمج النعرة كان مؤيمه وطلباً حازماً قائوا له دلك ، وهذة الدول أيض فيه تعسبت منهم وقلة طواعية إدالو امتنفوا مدبيحوا نفرة كالنوا قدامو بالمبأمون والكن شذديا فتنمد الله عامهم فالداس هباس وأمو العانية وغيرهما (٢) وكاسر النمين من الحج العقاس عام ، وهد سنؤ ذكر ولك في عادع لنا ديك يعترج لميا ، وجوم بس على جواف الأمر ، وما هي مندأ رجيو ، وقرأ عبد الله مثلُّ لذ رقت بين ما هي . ومفعول بنين هي التجملة من العسدار والمعر والمعلل معلق لان معنى بين لما يعلمها ما هي . لان النهيين يلومه الإعلام ، والصمير في هي عائد على اشعرة السائل

⁽١) انظر هابة البهابة (١٩٤٢)

١٧١ لخر نصير العرطي (٢٠١/١٠)

فكرها ، وكأنهم قالوا يبين لنا ما البقرة التي امرنا بالمحها ، ولم يويدوا نبين ماهية البارة ، وإنسا هو سؤال عن الوصف ويكون على حدق مضاف النفاير ما صفتها ، ولذلك الجبيوا بالوصف وهر قوله لا فارض ولا بكر ، وإنها سألوا على طرق التعتب كما تأدمناه ، أو على طريق التعب ظورة من يقرة منة يضرب بها مبت فهموا إذ ذلك في غاية الاستضراب والخروج عن المالوف ، أو على طريق أنهم ظورا قوله أن تفسعوا مقرة من باب المجمل فسألوا تبين ذلك إذ تبين المجمل والجب ، أو على رجله أن ينسخ عنهم تكلف المدين قلك عليهم لكوبهم لم يعلموا السمى الذي لأجله أموا بنظاف معى فولهم ادع كان ينسخ عنهم تكلف المدين قلك عليهم لكوبهم لم يعلموا السمى الذي لأجله الموا والمناف الرب مضافاً إلى موسى ، وذلك لما علموا له عند الله من المنطوعية والمنزلة الرفيعة ، وقبل إنها سألوا موسى استرشاداً لا عناداً ، إذ لو كان عناداً تكمره به وصبات حقوبتهم ، كما عبدت في قولهم أونا الله جهرة وفي عبادتهم السجل وفي استاعهم من قبول التردة وقولهم اذهب أنت ودبك عادي الكلام حدف تقديمه فدعا موسى وبه فاجابه في قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكو ﴾ صمة ليقرة ، والصمة إذا كانت منية بلا وجب تكراوها كما قال :

وَفِئْيَانَ مِسْلَقِي لَا ضِعَافَ وَلَا عُزُلُهِ ۗ ٢٠٠٠ مَ

قان جدادت غير مكاردة فبابها فلنحر ، ومن حمل ذلك من الرصف بالمعجمل فقدر سندا محدوقاً : أي لا هي عارض ولا بكر ، فقد أبعد لان الاصل الرصف بالمقرد ، والاصل أن لا حدف في عوان في نف الما نضحه قرله لا فارض ولا بكر في بين ذلك في يقتضي بين أن تكون تلخل على ما يمكن الشنية فيه ولم بأت معدها ، اسم إشارة مفره ، فقبل أشير يفلك إلى مفرد فكانه قبل عوان بين ما ذكر قصورته صورة المعرد ، وهو في السعى منز إذان تثنية اسم الإشارة ، وجسعه ليس تشية ولا جمعةً حقيقة على كان القباس يقتصي أن يكون اسم الإشارة لا يشي ولا يجسع ولا يؤنث ، قالوا وقد أجرى الضمير مجرى اسم الإشارة قال وؤية .

بْسِيهَا مُسَلُّوطُ مِنْ سَنَوْلِا وْبِالْقِ ﴿ فَسَأَنَّتُهُ فِي الْجَلَّةِ سَوَّلِسِمُ الْبَعَالَ

قبل له كيف نقول كانه وهلا قلت كانها فيعود على الخطوط ، أو كانها المديد على السواد وظالمل ، فقال أردت كان ذاك وقال لبيد :

إِنَّ فِلْمُنْشِعِ وَفِلْتُشْرُ فَسَنَى ﴿ وَكِسَلًا فِلْكَ أَحَادُ وَصَالًا أَنَّا

قبل أراد وكالا فينك فأطلق المنفرد وأراد به المشنى ، فيستمل أد نكو. أنها من ما الديار الطلق فلك ديويد به منك ، وهذا مجمل غير الأول ، والذي أذهب إليه عبر ما ذكروا وهو أن ما المعطوف الدلالة المعنى عليه التغذير عوان بين دلك ، وهذا ؛ في بين الغارض والبكر فيكون . أن .

المَسَا فَاذَ مِنْ الْمُشْرِلُونِ مِنَاهِما أَنْ أَسُوْ مُنْهُمُ إِلَّا فَشِيعٌ * - صَلَّ اللَّهُ مُن

ا في قما كان بين تلخير وباهيد فحذف لفهم المعنى ، ومنه ﴿ سرابيل تَفِيكُم الحرِّ ﴾ [الله] . [٨١] ، أي والبرد

و١) هذا مجونيت من الطويل وهو تزهير بن أي سلم. الطو شرح ديوان زهير لنطب من (٩٦) ، ١٩٦٥ (١٠) ، وووايت وشهال صافل
 لا ضمات ولا تكل رومو في فلسان بروية المديران (حنش) .

⁽F) قد هندي .

وزيا حملت مو تأكاه أكمال أحوائها ، فالصغيرة لتقلية للمارزها حدثه في مانصواها تؤمر ول في أي من فح النغرة ، ولا تكرره السؤال ، الا تعتبرا في أفراد أمرتها بليعه ، ويعامل أن تكون عبد المحملة من قول الله ، ويحتمل أن تكون من توسفون ي وهو الأطهر طرصهم على امتئل ما أمراء المقدمات ، وما موضوعة ، والخائد محدوث تقديرها تأزم ويه ، ومذف الفاصل تبعير به إذ تقلّد أن عد بأمركم وتنسب قراص الأي ، كما قصد قاسب الأعراض في أواخر الأجاث في غوله

ولا إلما بؤما أن أزة الوذائع

إذا خراليت الدي قبل هذا قوله

وما يلزون أبل المعشرع

واستر بصهم أن يكرن بالمصدرية أن فتعلوا أمركم ، ويكون المصدر بمعنى المفتول : أن بأموركم ، ومه بعد ﴿ قانوا أوع فنا ريك بين فنا ما لولها ﴾ لما تتركوا من هذه فرعوا في بعرف لولها ، وهناك كله يبدّ على نقص فظرهم وعفيظم ، إذ قد تعكم أمر أفه غيا بدرج بهرة ، وأمر البني عن أنه الناسرج غيا المثنى عليهم يفريه فالعموم ما تؤمرون ، ومع ذلك من يرتدعوا عن أنسز باعن تربها ، والفول في أنع لما رعنه ، وفي حرم بين ، وهي المحمدة المستفهم منا ، فالمحدوث عده سنى نظره في الأنه فيلم ، فاقتى عن يكوه ﴿ قال إنه يقول إنها يقرة صفراه ﴿ قال المحمور هر المورد عراية المقرد عن الفرق والطائب أناء وفات المحمد وابو

ومنظرة ليسنك ولمائدة لؤؤان وتكن مسؤداه مشال العمصر

وقال سعيد من صفر ما القرال والعلف خاصة ﴿ فَقَعْ ﴿ أَيْ شَدِيدَ الطَّعْبَةِ قَالَمَ مَنْ عِبْضُ وَالْحَسَقِ مَا أَو التحاليق المبعودة لله قطرت أن المسافي قالة أبو العالمية وقادة ﴿ لَوَاتِهَا ﴿ وَكُوا أَنْ إِعْرَامَهُ وَحَرِهُ

أحتما الله نافل مرفوح لماقع ، وفقع صفة لنشوم ، أشان أنه بالدأن الإخبير، فانع ، وأشات أنه صفة أيسلً الناظرين حيل، وأثنا على العد معين المدهما تكريه أنديك إلى مؤدت كما فكو دهيا، للعني أصاعه

والثاني أنه رائد مه المؤلف إدافو انصفرة لكام في منفرتها نصر النافورين . أحسن على المعنى تقويفها 1 حامة الثاني فاحتفرها على معنى أمورتها الإعراب الإرن ، فأن إعراب الربية مسياً ، وفاقع حرامه ألا يجبره التحكيما للهاء المعنى عمره الأرن ، فإن إعراب الربية مسياً ، وفاقع حرامه الأعلام المحكومة أن سياً المحكومة الأربية أن يحرار منه الأربية أن يحرار والمواقع المحكومة المؤلف ، لا يعرف السين وهو مسكر الفعار المحكومة المؤلف ، ولا يصبح حال يكون نامة تصدراه على صبح التوكيد ، لأن يارم المعلامة إداد تنافعة عراد المحكومة المحكومة المحكومة والمحكومة والمحكومة والمحكومة والمحكومة المحكومة ا

وَإِنْ أَرْمُونَ مُشْرِكِ صَغَمُ وَحَالِمًا * كَالْمُ يَحُوُّ الْمُشَاكِ فِيهَا أَمْ أَقَ

صابه الشمر إذا قان وجه الكلام صمراء فاقعة أراوحاء صفراء وتقم لوبهة وسريكاء بالفوله فسفراء فاقعة لأبه أواد بأقيب

رق الطلق بالدم وخمس كالمعم والمعرس والمعلى والمعلى المعرب ولدائمهن والعاد بان يادي المقلف أعشها ممثل أرقستان المرس - والاحتمام وا

نسة الصفرة . فحكم عليها أنها صدراء . تم حكم على النون أنه شديد الصفره . فابتدأ الزّلا بوصف القرة بالصفرة . ثم أكد فلت بوصف اللون بها ، فكأنه قال : هي صفراء ، ولونها شديد الصفرة ، فقد اختلفت جهة تدق الصفرة لتطأ إذ تعلقت أزّلاً بالدان ثم ثانياً بالعرض الذي هو النون ، واستلف المنتفق آيضاً لأن بصفق الصغرة مخالف لشديد الصفرة ، ومع هذا الاختلاف الطاهر فلا بجناح ذلك إلى التوكيد

قال الزمختري (٢٠٠١ قان قلت فهلا قبل صدرا، فاندة ، وأي فائدة في ذلك النون و فلت و الله لدة في النوكيد ، لأن اللون السر المهيئة ، وهي الصغوة فكانه فيل شديد الصدرة صفرتها ، فهو من قولك جد حده وحنونك جون الهم كلام ، وقال وهب إذا نظرت إليها خبل إليك أن شعاع الشمس يحرج من حلاما في نسر الناظرين في أي نهج الناظرين بالمها عبل إليك أن شعاع الشمس يحرج من حلاما في نسر الناظرين في أي نهج الناظرين بالمها ومنظرها وأونها ، وهذه الجملة صفة للقرق ، وقد نقلم قبل مو جديها حراً تقوله لوبها ، وفي تكلم قد ذكرتم ، وحقه مدا الوصف قبل المحل ، وفي يحكم المائيل بالمعل بالمعامل المناطرين الموصف قبله ، وأنه فاندي ، عن الموسف قبله ، وأنه فاندي بهما جميلاً وهشت عبه الاعمار وعجب من حسه السعار ، حاء يوصف الموسف قبله ، أن أمن الناس طامحة إليها ، متلدة فيها بالنظر قلبت منا تعجب شخصاً دون شخص ، ولفائك وقال النوور أنه حصل من النفكر في يحمد من طوالها ما يها ، وإن كان النظر مناس نظر وطائلة على الفوة الذي تسر ضر ها من نظر بهو عائد على الفون المفي سر عمر ها م وفد القام وقد الفات ، وقد الفاء من الموسل المؤل المورد أنه من من أيسر عالم النول ، قيمتمل أن يكون لونها سندا وبسو عبرا ، ومكون فاقد توجه المهنوا ، على حد هذا البت الذي المدن المدن وهو :

وإنمي لأشقي الشرت صفراه فابعا

على قلة دلك ، ويحتمل أن يكون ارتها دعلاً ملفع ويسر احسر مستأنف ، وجمهور المصرين بشهرون إتى أن العمرة من الألوان الساوة ، ولهذا كان علي كرم انت وجهه يرعب عي النعال الصفر ، وقال ابن عالى الصغرة نسبط النفس والدهب الهم ، وكان ابن عباس أيضاً يحفى على ليس النعال الصغر ، وبهى ابن الزير ويعمي بن أبي كثير عن لمن والدهب الهم ، وكان ابن عباس أيضاً يحفى على ليس النعال الصغر ، وبهى ابن الزير ويعمي بن أبي كثير عن المنح والنعال المود الانهائه عليه و قالوا ادع شاويك يبن لنا ما هي في ذلك الوحيد الله محمد من أبي الفصل المربي في وي الطفان وحد الانساء عليه و الكانساء وبلا كان هية امن العباس ، فظوا أن العبوان لا يكون أبة إلا إداكن على ذلك الإسلوب ، ودلك تما تروا انها أبه سالوا عن ماهدتها العبوان ، وذلك تما تروا انها أبه سالوا عن ماهدتها الإطلاق لأنهم لو عسلوا بمطلقه ثم يحصل النقصي عن الأمر يقيل وينها سالوا عن التعبل ، وإن كان اللهذا متصاء الإطلاق لأنهم لو عسلوا بمطلقه ثم يحصل النقصي عن الأمر يقيل النهى كلامه ، وقال غيره لما ثم يمكن النمائل من قل وحه وحصل الاشتباء ، سائوا عن العمل فأخروا بمنها فوحدوا النهى أن ما من على والمنافها الموال إلى أن المعل في الموساف ، إذ وجود بفر كبر على عشم الاوصاف يقد أن رباك بمن قامة من) نقدم الكلام على منه الحديث في إلى المؤلل إلى أن المعامل على استغصاء أوصاف عنه المؤلم على استغصاء أن المناس على استغصاء أوصاف عنه على منه الحديث ، فإلى البول على استغصاء أوصاف عنه المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم إلى أن المغامل على استغصاء أوصاف عنه على منه الحديثة ، فإلى البول على استغصاء أوصاف عنه المؤلم المؤلم

ودع نظر فكناها (100/11)

الدفرة يحونشابهها عنيناء فإنه كثير من النفر سالتها في السن واللوق

وقرا عكرمة ويحيي س بعمر إلى الباقراء وقد تندم الدائسم جمع قال الشاعر

مالي إلا الدامة الاسرحان أنكم فمن البابي الفولم

وقرأ الجمهور نشابه جعلوه فعلاً ماضها على وزب نماهل مسك الصدير البقر على أن البقر مذكر . وقرأ النحس تشابه مضم الهاء جعله مصارعاً محارف التامي وماصيه تشابه راوفيه صمير يعود على النقر هي أن النقر مؤمث بارفرا الأعرج كدلك إلا أبه شليد الشبل جعله مضارعاً وأواضيه نشأبه أصله لتشابه فادعس وقبه صمير بعود على البعراء وروي أيضا عن الحمل ، وقرأ محمد المعلطي المعروف بدي الشامة نشأة فلهنا ، وقرأ محاهد نُنثُ حملة ماصبا على الفعل، وقول من مسعود يضَّانُه بالباء وتشديد ابشين، جعله مضارعاً من تفاعل، ولكه تخفير الناء في الشين، وفريء اختشه السم فاعل من كم وقرأ معضهم ينشابه مضارع نشاء ، وفيه صمين بعود على النعواء وفرأ أبي مشافهتُ ، وفرأ الأعمش تُشتابة وَمُنْذُنَهَا أَن وقرأ الدرائي، وسحلق وتُسَائهاتُ يتقديد القبري، مع كونه فعلاً فانسياً ولذه التاليث العروس ههذه النا عشرة فراءة ، ونوحيه هذه الغرامات ظاهر إلا قراءه ابن أبن إسحاني تشابهت ، فقال بعضر الناض لا وحه أبهة ونبيس ما قاله أن تشديد الشبل إبيه بكون بإدغام التاء فيهال والعاصر لا يكبون فيه ساءان فنفي إحداهما وندعم الأخرى ، ويمكن أنه توجه هذه القراءة على أن أصبه الهابهت ، واللاه هي لذه البغرة ، وأصله إلل لبقرة المانهيت عليها ، ويقي ذلك إلحاق ناه التأليث في احر الفعل . أو اشابهت أصله تشابهت بأدغمت الناء في الشيل ، واعتنبت معوة لوصل فحين أدرح بن أبي يسحق الفراءة صار اللفط إن البغرة الشابهات ، فطل السامم أن ناه الفرة هي اله في النجل ه إلا البطل واحد فلوهم أنه قرة تسابهت وهذا لا يظن بالن أمي يسحال فإنه رأس عي علم النجواء وممل أخد النجواعل أصحاب أبي الأسود الدؤلون المسبط عقو اسحراء وفدائك الراأبي إسحاق برزي على العرب وعلى ص يستشهد مكالامهم كالفرردق ، إذا حاء في شعرهم ما ليس والمشهور في كلام العرب ، فكيف يفرأ قراءة ذا وحدلها ، وإن المقر العطيل المسؤال كما تفول أكره ربدأ إمه عالم فالمحامل لهم على السؤان هو حصون ندابه النفر علمهم ﴿ وإنا إن شنه الله المهتدون ﴾ أي المهتدون إلى عبل البقرة العامور بديجها ، أو إلى با حقى من أمر الفائل ، أو إلى الحكمة التي من أجلها أمرما بدمج البغرف وفي معلبق هدايتهم ممشيئة الطراباية وانفياد ودلالة عمى مدمهم على برك مواطفة الأمراء وقعدجاه في الحديث لوالم مستتوا نما بنت لهم أحر الأبداء وحوات هذا الشرط معذوب بدل عليه مصمون الجمعة . أي يدخمه اتخا اهتديها . وإد حدَّف الجواب كان فعل الشوط ماضياً في اللَّفظ ومنفياً بنم ، وذباس الشوط الذي حذَّف حوام إنّ يتأخر عن الفاليل على الحواب ، مكان الترتب أن بقال في الكلام إن زيداً لذاك إن شاء اهد : أبي إن شاء الله فهو قائم ، أنخبه نوسط هغا ببن السعران وحبرها ليحصل تواعل وؤوس الأي با وللاهنمام بتعلمل الهدابة معشيئة اتفاء وجماء حموالان اسمأكانه أط على النبوث وعلى أن الهدابة حاصلة لهم . وانتد لحمر في التأكيدي، واللام ولم بأثوا بهذا الشرط إلا عني - بيل الأهب مع أفه تعانى ، إذ أحروا بنبوت الهذابة لهم وأكدرا تلك النسة . وثو كان تعليقاً محضاً أبما أحتج إلى الأكبد . ولكنه عمل فول الفائل أما صائع كلدا إن شاء الله وهو مطيس بالصنح . فذكر إن شاء الله على طريق الأدب ، فاب المائر هاي "" إن قوم موسى مع غلط أنهامهم وقلة عقوقهم كانوا أعرف بالله وأكس توجيداً من المعتزلة ، لأنهم فاقيا وإقا

⁽١) خاله بن حمودي فاقع وفق الرسفيان بن عمر من مشي سر يعانه بن حدي من فياتل من بكار بن كنامة أنو الأسود الدولي العموي تومي سنة سنع وسمين تنهجرة بغالمان الحمارت الطر النابغة (٧٠ . ٩٧ . ٩٠ . ٧٠ .

و1) محمد بن محمد أن محموم أنو منصور المانوندي من أكنة علماء الكلام بسنة إلى بالرائد محلة المبدرقيد تاهي منة ١٣٢٣ محرومة

إن شاه الله فمهيدون ، والممترلة يقولون قد شاه الله الديهيدو وهم شاؤوه أن لا يهتدون ، فعلست مشهلهم مشيئة الله تعالى . حيث كان الأمر على من شاؤوا الا كما شاه الله تعالى ، فتكون الأنة حجبة لبا على السعنزلة النهى كلامه ، فو قال إنه بقول إنها يقرة في الكلام على نظره فو لا تؤلول نثير الأرض ولا تسفى الحوث في لا تألول صفة البفرة على أمه من الوصف بالمعود ، ومن قال مو من الموصف بالجملة وإن التغدير لا هي دلول فيجيد عن الصواب ، وتثير الأرض صفة لللول وهي صفة داخلة في حيز الفي ، والمفصود نفي إثارتها الأرض . أي لا نثير فتدل فهو من بالب :

على لاجب لا يُقتدى بعلوه

اللفظ نفي الغاز . والمقصود نفي الإثارة ويتغي كونها فلولًا . ولا تسقى الحرث نفي معادل لغوله لا ذلول ، والجملة صقة ، والصعتان سفيتان من حيث المجني ، كما أن لا تسغى منفي من حيث المحمر أيضاً ، ومعنى الكلاء أحا الم تذلل بالعمل لا في حرث ولا في سفى ، ولهذا بعن صها إثارة الأرض وسفيها ، وقال الحسن كانت تلك البغرة وحشية ، ولهذا وصعت بأمهة لا تثير الأرض بالنحرت ولا يسنى عليها فتسقى ، وقد دهب قوم إلى أن قوله نثير الأرص فعل منبت لفظأ ومعني ، وأنه أكبت للغرة أنها تشر الأرض ونحرثها ، وهي عنها ستي النحرث ووذ هذا الشول من حبث المعنى ، لأن ما كان بحرث لا ينتفي كونه دلولا ، وقال بعض المصبرين معنى نثير الأرض بغي الحرث بطراً ومرحاً ، ومن حادة البغر إذا يسطرت تضرب مفرنها وأطبلا مهاخشيرتراب الأرض ويتعضد عليها تغساره فبكود هدا المعني من تمام قنوته لا ذلول. لان وصفها بالمرح والنظر دليل هلي أنها لا ذلول. عال الزمجتري؟ ١٠٠ لا دلول صفة ليفرة معمى بقوة عمر ذكول . يعني لم تذلل للحرث وإذارة الأرض ، ولا هي من النواضيع التي بسنن عليها بسقي الحروث ، ولا الأولى للنفي ، والثانية مربدة لتوكيد الأولى ، لأن المعنى لا دلول تثير وتسفى ، على أن الفعلين صفتان للملول ، كأنه قبل لأ دلول مثيرة وسافية النهي كلامه . ووافقه على جعل لا الثانية مزيدة صاحب المستخب ، وما دهما إليه ليس بشيء لال فوله لا فلون صفة منفية بلا ، وإذا كان الوصف قد نفي بلا ازم تكراو لا الدافية لما دحلت عليه نفول مورث برجل لا كرمم ولا شجاع ، وقال تعالى ﴿ ذِي قلات شعب لا ظليل ولا يعني من اللهب ﴾ [المرسلات . ٣٠ - ٣١] ، ﴿ وظل س يمعموم لا بارد ولا كوبهم ﴾ [الواقعة : ٣٤] . ﴿ لا فارض ولا بكر ﴾ [البقرة : ٦٨] . ولا يعتوز أن نأتن مغير تكوار لأن المستخلامتها نشعي إلا إن ورد في ضرورة الشُّعر ، وإذا أن تقديرهما إلى لا دلول مثيرة وساقية كان غير جائز لما ذكرناه من وجوب تكوار لا تنافية ، وعلى ما قدراه كان نظير حادثي رحل لاكويم ودلك لا يجوز إلا الدورد في لمحركمة تبهنا عليه . قال ابن عطبة ولا يمبوز أن تكون هذه المجملة في موضع الحال لانها من فكرة انتهى كلامه . والمجملة الغي اشغر إليها هي قوله تئير الأرص ، والنكرة هي قوله لا دلول ، أو قوله بقرة فإن حتى بالنكرة غرة ققة. وصفت ، والنجاء ص الذكرة الموصوفة جائزة حوازاً حسناً وإن عني بالنكرة لا فلول بهو قول الحمهور مس فم يحمش مذهب سيبويه ، ولا أمعن النظر في كتاب ، بل قد أجار سيبويه في كتابه في مواضع محيء النحال من النكرة ، وإن أم توصف ، وإن كان الإتباع هو أنوجه والأحسن ، قال سيبويه في باب ما لا يكون الأسم هم إلا تكرة ، وقد سجوز نصبه على مصمه هدا رحل منطلفاً يريد على النحال من النكوة . ثم قال وهو قول عيسي ، ثم قال وزعم النحليل أن هذا جائز ونصبه كنصبه في الهموفة جمله حالًا ، ولم بجمله صعة ومثل ذلك مروث برجل قائماً إذا سعلت المرود ، في حال قيام ، وقد يجوذ على هذا فيها رجل قائمة ومثل دلك عليه مائة بيصاء والرفع الوجه وعليه مائة دينا الرفع الوحماء ورعم يونس أنا ناسأ من العرب

القوائد اليهية (١٩٥ م)، يقالح السمادة (٢١/٣). (ام انظر الكتاف (٢٠٥١/١) .

يقولود موردت عاد قصده وحل والمرحم ما و ، وكذا لك قال سيبوده في سال ما يتصب الا ، ه سبح الديكون صبة فضال رافود على وعلين نعي سمنا ، وقتل في علي سم فإدا فقت في عمل على جرة وعليه دين ضعر نفاس داوجه الرفع الاه همة ، والتعب بحود كلميه عليه مانة سفسه فهذه عموص سيبويه ، وقو كان ذلك فير حائز كما قات الراعطية لمه قاسه سيبويه الان غير المحائز لا القال له عضلاً عن أن بقاس ، وإن كان الإنساع للمكرة أحسى ، وإنما الشعب في حالم المسالة الارط دهب إليه أبر محمد هو قول الصمعه في مساعة الإعراب ، لدين لم يقلموا على كلام الإساء ، وأحد بعض المحريين أن يكون نثير الأرض في موضع المحال من القسير المستكن في دلول تقديره لا ذلك في حال بالمرته ، والوجه ما عداً الم

وقرأ أبو حد الرحمل السلمل لأ أفرل لاتفتح ، قال الرمحشوي؟! المعلى لا دلول مالك . أي حبث في ، وهم بغي لدلها ولان توصف به ، فيمال هي ذلول ونحوه فالت مرارت غوه لا مجل ولا خياد ١٠ أي فيهم ١٠ أو حيث هم اسخي كلامة - فعلى ما قدره يكون النعير محدوقاً . ويكون توله نتير الأرض صفة لاسم لا وهي منعبة من حسن التعميل -ولدلك عطف هنبها حمينه معية وهو قرئه ولا تسمى الحرث ، وإذا تفور هذا فلا يحور أنا نكون انس الأرض ولا نسفى النعرب عبراً ، لأنه كان بشاع حدَّ التوكيب مع ما قبله . لأن قبل قال بها بقية بنقي كالإماً معللاً موا يعده ، إذ لا تحصل به الإمادة إلا على تغدير أن تكون هذه الجملة معترضة نبن الصفة والعوصوف ، ويكون محظ البخبر هو قوله 🛊 مسلمة لاشبة فيها ﴾ لأنها صفة في القطء وهي الجبر في الممنى ، وبكون دلت لاعتراض من حبث المعمى نافياً دلة هذه للشرة ، إد هي فرد من أفراد العمس المنفي بلا . الذي من معها ، ولا بحور أن تفع هذه العملة أحم لا اللول على قرامة الممامي في موضع الصفة على تقدير أنا تثير وما بعدها النجراء لأنه ليس فنها فائد على الموصوف الذي هو يغرفوا العائد الذي في نتم ، وفي تسلى فسعير اسم لا ولا يتحيل أن قوله لا داول تسم الأرض ولا تستم. الحوث على تقدم أنه لتير وما بعده حمر يكون دالاً على نعي دبول مع البخر عن قرحوت لان دلك كان يكون عبر مطابق لما عليه الرحوت وإنها السعى نفي ظلك بالنسة إلى أوضهم وإلى حرشهم ، والألف واللام للعهد فكما يتعقل انتماء دفول مع الهنفاد كون نشر وما بعده صعة . لانت قبدت الخبر نضمبري حيث على فصاح هذا النفي ، كاللَّك بنعقل انتقاء تلويا مع الحمر عنه حيث التنفد أن متعلق النخرين محصوص وهو الأرض والعوث ، قصا تقدر ما من دلول مثيرة ولا سافيه ، حيث تلث النفرة كادلك نفدر ما من دنول نشير أرضهم ولا زمغي خراتهم ، فكالاهما على قد محصص إما بالنحير المحقوف ، وإما بتعلق النخير المنتث أداوقه النصى وصف النفرة بقالول ومامعدها إمامكون الحملة صغة والرابط بحس المحقوف وأوام وكون اللوساء اعتراضه وبر ناصفه والموصوف ورذاتم تشتمل على وعطاير علها معاقباتها إدا حعلت تتير حمراء الايقال ال توابط مناجو المعرم به البغرة بردهن أفراد السم الحسن . لأنه موابط بالصهوم إسعاقيل به في تعفر بهد بعم الرسل عس خلاف مي دلك ، وتعل الاصلح حلاه و بات بعم باب شاه لا يقاس عليه لو قفت زيد لا و على مي الدار وهو رت يرحل لا عاقل في الدار والند نعلي اللحم والصفة وتجعل الرابط العموم ، لاطف ذا طيب لا دجل في الدار انتفي ديه البها - اللة قلت لا عانون مي المدار النص العمل عن الصرور به ليا يحز دلك ، مثلالك احتربا في هذه العراء، على تفدير كون للجو وسنقي حبرأ فلا فلرق أنامكون العصلة اعتراهمية بهن العبعة والمتوصوف والذاء على على الإللاة وعلى السطي عن عربت لمعنى لا من ميث كون العملتي صعة للشرة ، وأما تعليل الرمعشري الاستلك بعروث لقام لا يحيل ولا خلاه فيعد ، أوحبت هما فتمشيل صحيح أدالان محممه الواقعة صفة للوم لنس الواعط فيها العموم إلها الرابط فقدا الصحيراء وهدالك ما فرزه هو الرابعة فيه الصنير إذ فدره لا دلول هناك التي حيث هي . فهذا الصنير عائد عني النفرة وحصل له الربط كما

وجوا الطراكيمية والإخداري

وزور الطرائككاف والأرادان

حصل في تعنيه طوقة ميهم أو حدث هم ، فتحصل من هذا الذي قورياه أن قوله تعالى لا دول في قرامة السلمي التخرج على وجهيل احتجما أن تكون معترضة ، وذلك هلي تقدير حدث خير ، واطاني أن يكون معترضة ، وذلك هلي تقدير أن واطاني أن يكون عمر التوصف وذلك على تقدير أن يكون خير لا تشر الأرقيق و المستقى الحرث ، وكانت قراءه الحجهور أولي لأن الوصف والخمرة أولي من الوصف بالجملة ، وقبلت على الوصف بالحجلة على أو منتج على الوصف بالمعرورة عند بعض أصحاب الان لا قول الدفي المها حمله ، وصحمة مقود قدد فدّ الوصف بالحجلة على أوصف بالمعرورة عند بعض الحجاب الأن لا قول الدفي الدفي المها حمله ، وصحمة مقود قدد فدّ الوصف بالحجلة على أوصف بالمعرورة عند بعض التالي المدني محدوف لان سفى يتعدّى إلى النبي ، وقوا الحصهم الموصف بالمحاب المالية على أو مناسبة من المعرف وأحد ، وقد قرىء أشكم غنج الواد وصحها ، المسلمة من المهوب قاله المحاب وفائدة وأم المحابة والمالية والمحاب والمحاب والمحاب والمحاب المالية والمحابة والمالية والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة المحابة المحابة المحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة المحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة المعابة المحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة المحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمحابة المحابة المحابة والمحابة والمحابة

الْوَضَّفِيرُ اللَّهُ وَيُقْدِينَ عَنْ وَلَيْسُونِ السَّاحِيْجُ وَيُسَوِينَ السَّنَّبِ وَلَا الْفُصِرا

أو س الحرام لا عصب مهه ولا سرفا ولا غيرهما مل هي معقهرة من ذلك ، أو مسلمة الفوائم والحلق قامه عطاته الحراسلي وأومسلمة من جميم مةتفقم ذكرون الكون خالية ور العيوب برينة من العصوب مكملة الخلق شديده الأسر كاملة المعاني صالحة . لأن تظهر فيها أنه الله تعانى ومعجره رسوله . فال أبو محمد بن عطبة ومسلمة بناء فبشعة من السلامة ، وقاله عبره فقال من من صبغ السالفة ، لأناوزي مفعلة من المجامه وليس كما ذكر ، لأنا التصاعف، الذي في مسعمة ليسن لأحن العمامة، بل هم تصعيف النفل والنعابة بقال سفها كذاب لم إدا عذبته بعاندهاب هنا كهوافي قوله فرحث ريداً ، لج أصله فرح ربد وكمائك هذا اصله سلم ربد . تبر يصحف مصبر متعلق فلس إدن هنا سالفة على هو المرادف للنام المتعذي بالهمزة ، لانبة فيها : أي لا باص فاله السذي ، فرلا وصم وهو الجمع بي لوبي من مواه ه بناص ، أولا عبب فيها ، أولا لون بخالف بوبها من سواد ، أو بناصي . أو لا سواد في الوحد والفوائم وهو الشبة في الشراء الفال تور موشي إذا كان في وجهه وقو لهم سواداء وقبل لانبية فيها تصبير لقوله مستمة أأ أي علصت صغرتها عن الحلاط سانو الأعراب فالعابين ربطاء فال امن عطية والغوو الأشيد الذي طهر باغه يفال فيسي أبلق با وكبش أحرج بالرئيس أهرق ، وكلب أنقع ، ولور أتب كل ذلك بمصلى البلغة لتنهل . وليس الاشهدماجوذاً من لشهة لاحتلاف المناتب ﴿ قالوا الأناجئتُ بالنحقُ ﴾ وأ الجمهور بإسكان اللام والهمزة بعده ، وقوأ نافع بعدف الهمرة والفاء حركتها عني اللام . وعام روايخ، إحداهما حقف واوعالوا ، إذ لم يعند مقل لهمركة , إد هو يقلُّ عنرص , والزواية الأخرى إفرار الواو اهتدها بالنقل واغتبارأ كعارص المحرمك بالأبرالر والم تحمص إلا لامن سيكون فجم يعدمن بالهذا دهب موحب العدم معادت الوارائي حالها من الشوت ، وانتصب الان على الظرفية ، وهو طرف بدل على انوقت العاهم وهو فوله لهم إنها غرة لا فأوأ إلى لاشبة فيها ، والعامل بماحث ولا براد يحشن أبه كان فانبأ فحاس وإنما معاره بعلفت بالحل فشحق متعلق محشت على هذا المعلى . أو نكون الباء المداية وكأنه قال أحلت المحق ؛ أي أن الحق كان الدابحث بأجامه باوهما وصف محدوف تقديره بالبحق الجبين 1 أي الواصح الذي لوابق مده أشكال واحدج إلى مضير عد الوصف ، لانه عي كل محاورة حاورها معهم حاد بالحق . فلو لم يقدر عقا الوصف ثما كان تتقيدهم معينه بانحق بهذا انطرف الحاص فبالذة والمددة فبالغادة بإن أمهالا وصعما محدوث هماء وقال كصروا بهدا الصول لأنابين الفاهلية وصلي لبيه أفضس الصبلاة والحلام كالولا بالتجر إلا بمحرافي قبل وفتان وقالموا ومعن بالجن محبطة معنا الغره وصابض بهه التكال ﴿ قَلْبِحُوهَا ﴾ قبل هذه الجملة مستارت التقدير فطلوها وحصلوها ؛ أي هذه المقاة الحاسمة للأرضاف السالحة ولحصيفها كالديان الغا أنزقها من السمادي أويانها كالتدوحشية فأحذوها باأو بالمترالها مزر لشؤب الباز بأبويه بالوهد

الذي تصافرت أذويل أكثر المفسرين . وذكروا من ذلك خنابرقاً وقصصاً كثيراً مضطرباً ، أصرابا عن نقله صعحاً كعامتنا هي أكثر العصيص الذي يتعنونه ، إذ لا يسغل أن يستل من ذلك إلا ما صبح على الله معالى ، أترخل وسوله في فرأن أو سنة ﴿ وَمَا كَانُوا يَضْعُلُونَ ﴾ كني عن الله بن المقال بالأن الفعل بكس به ص كن فعل ، وكان في النبوت تدلُّ على المغار بة به فإذا قلت كاد رباء يعوم فسعناه معاربة الفيام والمربتليس به فإذا فلت ما كاد ربد يقوم المعناء نفي المقارعة ، فهي كغيرها من الأمعال وحوياً ونعياً . وقد دهب يعلس الناس إلى أنها إدا أنبنت دين على بعن الحفر ، وإذا علمت دين على إلمات النحبراء مستدلاً بهده الآية لان قوله بعالي و مفسحوها وبدل على ذلك . والعسجيح القول الاؤل. وأتما الابة فعد انختاف زمان نفي المبتارية والديم إد المممي وما فاربوا ويحهة قبل ولك . أي وقع الديع بعد أن على مقارنته ، فالحعني أمهم تعسروا في تمجها ، ثم ديجوها بعد دلك . فيل رالسبب الدي لأحد ما كلاوا بذبحون هو إذ علاء تعنها ، وإمَّا حوف فصيحة الفائل، وإمَّا فقة القياد ونعنت على الأنباء على ما عهد منهما، واختاهوا في هذه النغرة المدنوحة أهم. الش أصروا أولاً لديجها وأنها معينا في الامر الأول والدلو وقع الديع عليهما أولاً لها ومع إلا على هذه السعينا أم المشود لهذا الزلا هي نفرة غير محصوصة ثم القلب محصوصة بنون وصفات فلابحوا المحصوصة ، فكان الأمر الاول مخصوصاً كانتقال الحكم من النفرة المطلقة في النفرة المخصوصة . ويحوز النسخ قبل العجل عمل أنا فقه البقرة المحصوصة سلوقها الأمر بذبح بقرناء دلوارفع الدبع عليها بالحطاب الأول لكانبا ممتلين فكذلك عد التحصيص االم اختلف القانمون بهذا الثامي عل الواجب كربها بالصف الأعبرة فقط وعي كوبها لا دلولٌ إلى احره ، أم ينضاف بني هذه الايصاف في حوال السنوابين قبل فهنات أن يكور مع الرصف الاحير لا تارضُ ولا يكرُّ ومعراء فافعُ لوَّجا ، واللمن الخدرة هذا الثالي له لأن الظاهر الندواك هذه الأوصاف لأن قوله ما هي وما قولها وما من بدل على دلك ، وهذا هو الذي الشقهم في الاحبار أمها كانك بهذه الأوصاف حميعاً ب وإذا كان البيان لا يتأخر عن وفت الحاجة كان دلك تكليما معد ككليف ، وذلك بدن على نسج انسبهيل بالإشق ، وعلى جراز انسج قبل الدمل ﴿وَيَهُ تَعْلَمُ تَفَسَّأُ ﴾ معطوف عش قوله تمالي ; وإد فال موسى تفومه) وبجور أن يكون ترنيب وحودهما وترولهما على حسب تلايتهما ، فيكيد له تعالى الد العرهم طبح البغرة فصحوها وهم لا مطمون مماله لعامي ويهامن السراء اثم وقع بعد ذلك أمر الغنيل ، فأطهر لهدامة كاف أخفاه عمهم من الحكمة لقوله اصروره بمعمها ولا شيء معاطرنا إلى اعتفاد نفيج فنن الفنيل ، فبرسالوا عن نعيس فانله إذ كالنوا فند العنالهرا في ذلك ، فأمرهم الته تعالى للسخ لغوة , فيكون الامر بالدبيخ متفذَّماً في النزول والنلاوة ، مناحرا في الوجيف ويكون فتل الفنيل متأخرأ مي النرول والتلابف منفذماً في الوحود ، ولا إلى اعتفاد كون الامر باذا ح وما عده مؤخراً في النؤول منتذبًا في الثلاوة ، و فإخبار عن قتلهم متذَّماً في النزوز مناحبةً في الثلاوة دون تعرض لرمان وجود القصتين ، وإنما حمل من حمل على خلاف الظاهر اعتبار ما رووا من المصصر الذي لا يصح إذ أم رداء كنات ولا حمة ، ومني أمكن حبل الشيء على طاهر. كان أولى ، إذ العدول عن الطاهر بني غبر الظاهر إمها مكول لحرجج ولا مرجح بل تظهر الحكمة البعدة في تكليمهم أولًا ذمع مترة هل بمتنوب دلك أم لا ، وامثال الكابف التي لا يطهر فبها بياديء الرألي حكمة الأعطيران امتثال بالتطهر فيه حكمة بالإنها طراعيه صرف وهبودية محضة واستسلام خنائص محلاف ما لظهر له حكمة ، فإن في العقل داعية إلى امتثاله وحصة على العمز به ، وعلى صاحب المنتخب إن وقوع دلك الغتيل لا باد أن يكون هيفلماً لامره نعالي بالدبع ، فأما الإحبار عن وقوع بلغت الغتيل . وعز أنه لا بدأن يضوب القنيل بيعمر قلك النفرة ، ولا يجب أن يكون مقدّماً على الإحبار هي قصة النّعرة ، فقول من بقول هذه الفعية بجب أن تكون متقدمة على الأولى خطأ ، لأن هذه القصة في نفسها يعيب أن نكون متعلَّمة على الأولى في الوجود ، فأما النفذيم في الدكر مغير واجب ، لأنه باره بقام دكر السب على ذكر المعكم وأسرى مغي العكس من طلك ، فكأنه لعد وقعت لهم تلك الواقعة ، أمرهم بدلج الخرة فتما ديجوه ليال الواد فتلتم بعساً من قبل واحتلهم فرش معلهم لكم القابل الدي

سترنموه أن حدوث الغنيل بعض هذه الشرة الميديرجة ، ومقامت فصة الأمريديج البغرة على ذكر الفنيل ، لأنه ج عكس لعد كانت فصة واحدة والدهب العرص في نشبة منفريع النهى كلامه . وهو سني على أن الفنيل وقع أولاً نم أمروا مه، ذلك بقوج البعرة ، وبيس له ذلك هني ذلك إلا مقل شيء من القصص النبي نم نشبت في كتاب ولا منية ، وقاء بها حمل الانشى على أن الأمر بالديم يكون منظماً ، وأن الفنق بأخر كجانهما هي منالاوة

وقال معمل الناس: التقديم، النَّاجير عنس ، لان دلك موجود في الفرآن في النعمل . وفي الكلمات ، وفي كلام العرب ، وأورد من ذلك جملًا من دلك مصه نوح عليه السلام في إهلاك فوله وفوله (وقال اركبوا فيها) وفي حكم من هات عنها دومها بالتربص بالأربعة الأشهر ومشر ويعنان إلى الحول . إد الباسخ مفدَّم والمنسوخ مناخر . وذكر من تقليم الكلمات في الغراب والشعر على رعمه كثيراً ، والتقديم والتأخير ذكر اصحابها أنه من الصرائر فيشفي أن يدره القرأنا محه ، ونسبة المتبل إلى حمع إما لاب لهانلين جمع وهم ورثة المعتول ، وقد معل الهم اجتمعوا على قلعه ، أو لان القاتل واحمد وسبب ذلك رليهم لوجوه دلك وبهم على حربعة العرب في نسبة الأشراء إلى الفيلة ، إذا وجد من معضها ما بنع له أريمانج ﴿ فَاقَارَ أَنَّم فِيهَا ﴾ قرأ الجمهور بالإدعام وقرأ الرحياء فنداراتُم على وزن تعاهلتم وهو الأصل هكذا نظل معص من جمع في التعمير وقال ابن عليه قرة الوحماة وابو السوار المعنوي وإذ مثلتم نفساً فالدُّواتُم ، وفرأت فرفة فلدار أنَّم على الأصل النهي كلامه - ونقل من حمع في الصدير أن أنا السوار قرأ فدراً أبر لف قبل الواد ، ويحتمل هذا التعارة وهو الند أنع أن يكون حقيقة . وهو أن يدمع بعصهم بعضاً بالأيسى فشدة الاحتصام . ويتعنمل المجار بأن يكون بعضهم طرح قنله على بعاض فا فع المنظروم عليه ذلك إلى النصاح ، أو بأن دفع بعضيهم بعصاً بالنهمة والبراءة ، والصحير عي فيها خاتلا على النمس وهوطاهرا ، وقبل على الفتلة فيعاد مثل المصدر المفهوم بن المعل ، وقبل على النهمة فيعرد على ما بل عليه معلى الكلام ﴿ وَانْهُ مُعْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمْإِنْ مَا لَا مُعْيُوبُ بَاسَمُ الْعَاعِلُ وهو موجول معهود ، فلذلك أتي عامم العامل لابع بدل على الشوت ، وتم نأت بالعمل الدي عبردان على التحدد والتكرارات ولا تكرار إذ لا تحدد معالاتها قصة واحملة معروفة ، فللذلك والله أضلم لم منت بالعدر ، وحاد النبد العاهل معملاً ولم معهد ، وإن لتان من حبان الحملي ماصياً ، لأمه حكى ما كان مستقيلًا وقت الندرين. وداره مثل ما حكى النعال في قوله تعالى ﴿ وَكُلُهم باسط فراهيه بالرفسية. ﴿ الْكُنَّهُ فَعَدُ مُنْ ﴾ . ﴿ وَمُعَنِّتُ كَانَ هَا مُعَدِّرُونَ عَلَى مَا مُعَدِّرُونَ فَعَد كشم تكتمونه ، والظاهر أن السعني ما كشم تكتمون من أما العنيل وقائله ، وعلى عدا دهب العمهور ، وقبل يعجر أن وكرن عاماً في القبل وهيره . فبكون القنيل من حملة أو دو . وفي ذلك تعد إد ليس كل ما كنموه عن اساس أظهره الله العائل ﴿ فَقَلْنَا أَضَرِ بِوهِ بِيعِشِهَا ﴾ جمله معطومة على قوال إفتك بعساً عاذراتُم فيها ؟ . والتحمية من قوله تعالى (والته مخرج ما كنتم نكتمون) اعتراميهم بين المعطوف والمعصوب علم ، مشعرة بأن التدار و لا بجدي شبطً . إذ الله تعاني مطهر ما كتبر من أمر الغتيل و والهاء في اصراوه عالد مان النصور على تذكير النصل، إذ فيها النانيت وهنو الأشهر والتأكير ، أو على أنا الأول هو عمي حدف معياف : أي ، إد معيد دا نصي يعدف المضاف وأقيم المضاف إليه معامه . فروعي بعرد انضبير مؤنثاً في قوله فبأذرائم فهها ، ورواس المجهدوف بعود انضميم بميد مبدكراً في قبوله ﴿ فقلت الحبرموم) ، أوعظه على الختيل: أي مقله الصربوا القابل بعضها ، الظاهر أمهم أمروا أن بصرموه بأي معض كان ، وضل ضرعوه طلماعهان أفرنتمحتاها اليمسي وأوسنسهان أوسمان وفيان أوبالعطم الذي يعي القضروات وهوأصل الادلان أبر المضعة التي بين الكفين ، أو بالعكسان ! . وهو أصل قاب ، أو تلفلك والنسان مماً ، أو يمصر من عطامها قاله قو

 ⁽⁴⁾ اختشار والفائدة عن المناوعية الوركان من أصل البند ولهذور في أولد العالم وقل : مو أصل الدين قله لبند العرب (3) و و 20 و من المناطقة الدينة العرب العرب المناطقة المراطقة المناطقة المناط

المعالية بالوالماء في سعضها للإله المدنقون فيونت بالقدوم والرابصين عائد على البذرة التي سعس المذرة والعالي الخلاج اختلف ببال عاليه ما بعده وما فيمه التقدير فعيار بورفعسي باردي على ميريه فربو المالي و العبر بود معصها وبرا وداراهمي عجي فواه معالي ۽ كفالك ينجي الله السوتري) . ويقل أن الشهوب كان علي حدة الشمل ، ومائدٌ قبل دفيه ، ومن قال إسم مكتوا في طقتها أربعين سنة ، أو من يقول إنهار أفروا بصبهة ولمبالكن بن صلت، ولا وحمال فلا يكون الصرب إلا بعند دهمه قبل على قرم با والأمنهم أنه المساشر بالصرب لا انسال وروى أبه يتم وأمد حم تشمحت دمان وأحمر بعمله فغال فتفي الر أحي ، فعالم . بتو أحمه والله ما قصار ، فكذب بالعلق بعد معاينته . قد مات مكانه ، وفي مصل القصص أمه فان قتلني فلان وفلان لاسمي عمدي لمرسفط مبتا فأحند وفتلان وتبر يوزنوا فالملا بعد دلك وقبال معاورتني أأاكال الصرب بعيث لا حية به اللا بلمس على دي شبهه أن العياد إبها الفلت إنه مها بيرات به لتراوي الشبهة وتأكد الحجه ، كامالك يخلي الله السوتي إدار بال كال هذا حطابا للدين حصروا إحياء الفتيل كالدنية إنسطر فوت أي وطنا لهم كالك مجمل الله اأموس يوم الفيامة . وقفره الصورفين حطام من موسي على مسا وعليه الصلاة والملام ، وإن ذال لمكري المعت في رص رحوب الله بيجة فبكون من تلوين المعطاب والسعمي كما أعرب يس بني بمواشل من اندب والمدلل على اطه العوش يوم الفيامة ، وإلى هذا دهب انطبري . والطاهر هو الأول لانتظام الاي في سنل واحد . ولالا بخالف معالف العلك فالمفرث وحطات للوقست وتوركو لان طاهر فاريكو أبدحطات نسي إسرائيل ووالكاف من كالك مبدة ومصدر محدوق منصوب لموله بجبي افد الصوتن أألى إحاداء ثل دلك الإحاياء شني الفا المهوسي واستمالك إساعي في مطلق الإحباء لا ل كبنية الإحباب فلكون فلك إسارة إلى إحباء الفتال . وحمل صاحب المستحب للملذ إشارة إلى فعس الغنال ، وبحناج في تصحيح ملك إلى مناف مصاف أ أي منل إحياء ذلك الفيل تمني أله المولى ، فجعم إشارة إلى المحمدتر أترلن وأقل تكلفأ بارزاذ كبار فبلت حطامأ لينن إسرائيو التجاميرين إامياء النبها فتحكمه مشاهبة فالك وبران كاموا مومس بالنعث اطمئنك فلوبهم وانصاء الشبهة بمهوال إدائدي كالوا مؤميل به بالاستدلال أموا به مشاهدة فإ وبريكم الياته ﴾ طاهر هذا الكلام الاستفاف . ويجوز أن يكون معطوفا على نجيني . والظاهر أن لأيت حمع في اللعظاء والقعش وهي مارزاهم عي إحماء المنت والعصا والحجر والعمام والمل والسلوي والسحر والنحر والظور وهو فلدات وكالوا مع فلك أعمى الناس فلوناء وأكبا صاوة وتكاب سيهم من نفك الاوداب التي شاه هوا فيها فلك العجائب والمعجرات واوليا هناجت المتحدور مربكو الله وارير كالت أعاواحمق لأبها تدل هني وجود الصابع العافر هني كل المقدورات والعالم بكل سعدمات والمحتار في لإبحاد والإنداع واوطن فبمق موسي عده الصلاه والسلام و وعلى والغاصاحة من لما يكر فاللاء وعلى معبى نلك النهمة على من ماشه فاتبك القتل انتهى كالامه - فالعلكم تعقلون ﴾ أي الطاكم مشمود من عصيامه ومصلون على قصية عقولكم ، من أن من قدر على إسياء مصل واحدة فامر هن إجاء الأنصل فلها لعدم الاحتصاص ما عنفكم ولا مشكل إلا كنفس وتحدد أأي كحلق عس واحدة وبعثها ، وقال الرمختري أأأفى الأسباب والشروط مكتروهواتك وإماء شرط الك لماغي دسح المفرناس التقرب وأأداه التكليف و والانساب أنواب والإشعار لجبين نفدتم القريه على الطنب راوما بي الشارب عليهم ليتبديدهم من اللطف لتبراء ولاخرين في لوال التفه به ال والعمارعه إلى امتثال لوامل مه لعالي المانسامها على الهوو من غير تصيار وتكثير سؤال ا ارمع انسب بالتحارة الرابحة . والدلالة على ركة البر بالإبول . والشفعة على الاولاد . ومحهيل الهازي، من لا معلم

[.] هن مع در معمد بن حيد دافع مي الوالمدين السويدي فالمهيمات بلاير دي كل مي توفي في ربيع الأن بنية صبيبي واربعيد لا من حيث وتعالمي ، المعر تاريخ معدد 1919 و و دايو الهيئاني و 1946 و

وحج العرائكشف والأجودآن

كهم ولا يظلع على حقيقته من كلام المكلمات وبيان أن مر حق المنظوب إلى ربه أن يشرقها "هي احتياز ما يتعرف به . وأن يحترار هي المين عبر قحم ولا ضرح حسل اللون بريته من العبوب موق من ينظر إليه أن يعلي شعب كاما ، وقد عن عمر رضي الله معالى عبد أنه صحي و يحتر المؤلفات في الخطاب نسج أنه و مأن السنج على المعالى حترا "أن والن أن يجر قبل وقت النسل و وإمكانه الاءاته إلى المدونين المحاصلين عبد المبت بالمحت ، وحصوف سبها عبراء على المعالى عبد المعالى عبد المبت المحت ، وحصوف المبار على المعالى عبد المبت المحت ، وحصوف المبارة على المعالى عبد المتعلم عبدا المبتران وقت ذكر المعسرود المكان الفهر المراس واستدام عليه من عمده عالم الفتران و لا يخفوا المساطية والمتدام عليه على حودان الفتائل والمتدام المناه إلى كان مصر برنه ، المساطية ولك من عدد الاية لهار على حودان الفتائل مراث المناهاي وإن كان مصر برنه ،

إ ونقول) لا تدل هذه الآية على فقل ، وإنها القيمية إن صحت نقل على ذلك ، لأن في أحرها فها ورث أن المستحد من أخراط أنها ورث فاقل المعدد ممل قفل ، ووري على موروع في والموروع والمستجه أنه لا ميرات له عندا كان أو خطأ ، لا من دينه ، ولا من سنة مال . وها في أن أو سبهة والموروي والأوزاعي وأنو يوسعه أن إلا أن أصحاب في حيفة فاقوا إن كان صحية ، ولا من مجيونا ورث ، وفقل عثمان الميورة الموروع فقل أن أن وهما أنا عن منقل لا يرث قاتل المعدد في دينه ، ولا من مالك ، وإن قفله عن أنهمين ومحاهد والمزهري ، وهو قول الأوزاعي ، وقال المالي العامل ، أو نعدل الناعي . لا يتوارأن ، لاتهما فتلان ، وقالوا استان

(1) تترَّق في الأمر أن تأكّر فهم () وقال أن مساة : تترَق في أموره . تجود ويناج مثل فلي هله بالسام العرب (((((((الم

ا ") من دركتي في سلامي الدهب المدور سنج المأمور به أيل الشكل من العقل طلاق المنحرة ، والمعافض فعنت من أحسان ال - أخذهما المملام في هنده الكليف بما علي وامر الده شرعا وقوف عبد وقام ، فالمعرفة بمدورت ، ولهما العمرا من أسبح -واحتمال عزروت اللهما حروم

وقل محمد الديني . مو قال المساور لايطواريو في طورة به طل الفيكل أو مدوجوار السنج قال يك . ولا لايمكن هل الوطاعة أمر . والسنج بمدري المفقد . ومن لا طوار برائك عار أن يقول بدل وال لا يقول ، فليست مدام على ملك ملكة أشا يشعر مه اللام المعالق

المعرائي القابل أن الإريسلوم الإردا وسعد أنواد الواشي، صفيا له لا يجوز بعد فك سع فكون غير براف وهذه الايتشارة فيحور الحاق سنح يج

وقال الكيانية المن في تصيد المنظول بمواز السج فيوا الشكر من المعراز الشيطوا في الأمر المنكل فعن هذا لا يتحقل السع ال الأمالية بمرائات وإن قالوا : إن المنكل لهي مشرطوان المناح يضع الكيابية المناح مقصد في صحة لكسم دالا بحال ، فعلي هذا المنظمين أن ينتهد ما لا يتنقل لا يحول النوائل المناح المناح المناح المار عاليت بعج المنح من هذي الأصابي المناح وكذلك فال اليمادات منذ بالمن المنزلة في فالكليف منا هيم الأمر النفاء وقوما الرفايات وقد فهر الكانت ما الأمادات على أدهة فواعد النظر سالاس الشفال 193 في فالكليف ما والطر المستصفى و المارات (1960) المشر بهود (1964) المالية المناصول (1964) في الأفكام الألامي (1964) في المناط المناط على (1964) المناس التجرير و (1867) المناس المناس

ولاه معودي بن إيراميم بن حيث الاقتصاري الكري المعدادي أنو يرسما صاحب الإسرائي مستة بمسيدة يوني سنة ١٥٠٠ هجرية - احقر المفتاح المعدادة (١٩١٧ م - أحير الفضاء بركيع (١٩٤٤ م - تاريخ لمداد (١٤٢٧ م) .

(\$) التي بمح الموحدة بطحاحثه بالسورة ، وهر عثمار بن مسبق التي أثو صرو التعرق المدولة، أحمد وبن محدولة/وطعي قرض المبلة 182 موجدة، لطر الملاجعة (٢٣٠٤ - ١

195 عند الدين وعد بي مرابع الدين والفرشي مولات أبو محيد الريبوي المدالاتية بوي سنة 194 حدوبة بالطوالقات (195 م - الفلاحية (197 م)

(4) إسماعيل برايجي برايسامير أو إراهيم عبري هماجب الإسرائيليين ، ذان تشايعي أن حداء و ناظر فشجاد لحداء أوان حية الا

مالك في رواية الى تماسم والن مسابها منهم على صحة القبل بالقسامة و يقول المعتبل وفي عند قلال أو والالان فقلى ، وقال المستهور ملاقة والوقائق في قصة البدرة استدلال بعل قال شرح من قبنا شرع الآلك وهو مذهب مالك وحداء على المستهور المنهاء قاليا في عدم المناف المراف المستهور المناف المناف والمراف والقبلات والمنافض و وقال أو وسعة لا معور المنافيا التي المسابل ولائل المناف والأبراء عند المسابل مدافرة في كسب خلاف المفهدة على قائمة و في يقتل حيوان فها في منافق من المنافزة على قائمة و في المنافزة على قائمة و في يقتل من المنافزة على قائمة و في المنافزة على قائمة و في المنافزة على قائمة و في المنافزة في المنافزة في قائمة والمنافزة على قائمة والمنافزة في المنافزة في المنفؤة في منافزة المنافزة في المنفؤة في المنافزة المنافزة والمنافزة وال

الدائمة فبعريف الطواوليات الاعبادي والإدادي والاعلام والاروجام والمجاوية

۱۹۱۰ مودد شرح مر فقد الاحكام التي شرعها ها بعالي بلامي الساعة واسط أميانه الهيل أرسلهم إلى نتلك الامو كسيسها إرافهم وموامي وهيسي عبيهم العرفاء والسعير

ا ولا موجر مستاه الأجواز في الكلاء على الأوة الترجية تدبيق في التاريخ الأبياء الصلق من بالمنية والعام والتي ال الكواد متروجة بالمنسة إلى الوادع الناجه وتطليقها ا

محلامة العول في هذا العوصوع أن شوائع الأساء الرباش بالمستة إليا عمل مسيس .

الأوال الأحكم النبي حربره لهومكر مي فضات لصانعاني ولامي سنة بالسبال يجوان وهنه لانخوان نبرع بدالهلا ملات

المتصي الاحكام السي تعليها فتاعلها فرافنان والسمنا على لسار الرسول يهيز وهدو من للات أتراع

ا الأولية الأحكام في قدمة أو عني سنجها ورسها عبد أوجه أنصالًا لكورش ما لدية حافقاً الكاني الأحكام في مع الدكو عن يقابط رئيسة إنساء وجم بكورش في لأك رايس سندي بها جاجات را لابها بالاقرار صارت

الثانية ، الأحكام التي فضيه الفاشعال في الفرائد ، أو دكرت فتى سان الرسال ينج ، من هزارات أو أو را أن ال رواي شرعاه ا والدع تسخيه الرفعها على كان في قبل الفرائد عليه منها أن الأس بنظير والكل الألف والأن الألف والأن والأن والأن والديا اللسل المكروح السامي عمل مساؤره الله كان ومن المهلكام والمكل المنافضة المسائر ، وله إصار عدال عدال على المتواد التي والراشل الانتخاص في فراء المن على مطابع على المنافض والمكل أن الما فشط المهل كل شرب المسلسل والمواصد عدالي من صابح عليه السلام الولي قواء المن علمه المنافسية المنافسة المنافسة المنافسة ولا يراك المنافسة المنافسة

¹⁹⁹ حدالطف فاء أحد فاصل بالجراميس به هذا بمد بكونه معملاً على وتامون فك الدر يقد وجود السبح في منك فاتها و السد عليه الكونا حدالس متوجو في ملكه فيكون قديد معملاً الطراري فيكن و و 1920ع ، ولتسخد كان ولا النظر ما في الشاخ الكبير ال 1939ع ، وقمي المعملات (1979ع) ، روضه لتقالين و 1945ع ، وما يعدد الناص عبر السابري النبيرات النزوي عدد في ال العدد الله في مدول الدائمي وصي القدامها، وقائل الربي وسول للهجو الله طبري مبيراً مسيرير إلى أميل وأمر حد أنو داود ال 1937ء و مان المبيرة (1987ع) ، والمراكز المائنة في الفرق والإستاء المعلمية و 1945ع ا

ال(*) - الطرائكتاهي و ١/ ده د أي .

فصدر منهم هبر ذاك من عنط الطوب . وعدم تعدعها بيه شاهدت ، والمغيت . والتكديب عني غل أنهم بعد مدحيي الغدال وأحواسن فنله فالواكانات والعممورعي فيومكم صعبو ورثه الغنين فاله اس عدس بارهم الغبن فدوه وأمكروا عند ، وقيل قبوت بني وسرائيل جميعاً ، فينت بمعاصبهم وما ارتكبوه قاله أبو انعابية وهره ، وكني بالفسوة عن مو مقاب عن الاعتباراء وأن المجامعة لا تحول فيها ، وأني نص في قوله من بعد ذلك إشعاراً بأن المتسود كان اب الإها عميت مشاهده فيك الخبراني ولكن العطف شريقتهم العهلة فيندافع معس لدومسي مراء فلابندهن تحوراني حدهما د والتحوز في ثم أولي لان محاباتهم تفصل العبادرة إلى المعاصل بعيث شاهدون الآبة العضيمة فبمحراوا إلزها إلى المعصبة عناداً وتكديباً ، والإشاره بدلك قول إلى رجياه القتيل ، وقال : إلى كلام الغنيل ، وقبل ، إندارة إلى ها سين من الإياث من مسحهم فردة محملان ورهم الحيل والبحاس المدن وإحيناه الفعل فبالد أشرحام وفقهن كالحجارة أوجوبعه في القموق وهذوحملة التدائية حكم فيها تتلبيه فتربهم والحجارة دازة الحجر لايتأثر مموعظه دومصي أناغله يهم صلبة لا ليعلمونها الجواوق كما أن اللجعر حش ساماً .. وفي دلت إشارة إلى أن اعتياض فلويهم لس أهارض و عل حلق ذلك فيها خالفاً أوليًا كما أن صلاة الحجو كدنك ، و لكاف المفيدة مدير التشب حوف ودلة السينوية الوحمهور المحواس خبيرها الدراءلاس انها تكون استأسى الكلام راومواص الاجفش فعلقه هبا بمحلوف التصير فهي الالفة كالعجرة ا حلاياً لامن عصمور إدرعم أن كاف النشبية لا شعلق يتهيء ، ولالاتل ذلك مذكورة في كلب السحر ، والألف (للا في الممترة لتعريف الجسيء وحمعت الحجارة بآب تفرداء فيقال كالمحر مكون أخضراء إدادلالة المعرد عني الحس كلالأنَّا الجمع . لأنه قريل المجمع بالمحمم ، لأن قلونهم حمع ، فالسرء فعالله بالمحمع ، ولأنَّ صوفهم فتفاولة في العسوان كبار بالحجار متعاوية في الصلامة و فلو قبل المحجر لأفها فالك علم الطارت و إذ سوصرفيه من سبت الإفراد علك ﴿ قُولُتُمَدُّ فِيهِ ﴾ أو يعمي فلواوي أو سعني أو للإنهاج . أو للاياسة ، أو للشك ، أو لمتحبير ، أو متنوج أقوان ، وذكر المصبري مثلاً تهام المعاني ، والأحسر العول الأحور ، وذان قاونهم عني قسمن للوب كالحجارة فسود ، وتقوب اندة فسود من استخدرت ، الجمل ذلك في قوله (لم فست فلودكم) لم فصل وادع ، من مشبه بالحجارة ، والحي أثمة مهم إدما كالرائدة كالرهشارة عي مطلق العصاء برنم امتاز بالأنساب والتصاب فسوة على التعجر الرفعوس حالك الدمش تقاطينه الكاف ويعتصيه أنعل التعصيل والانا كلاصهما تتعسب عب التمينز تقول ربنا فعدرو حلماً ب والهذا التميير فلتعسب معد أفعل التفصيل منقول مار العبندان وهوالفال عربب فتؤجر عدا التعييز ونفيد ماكان مصاد إلماء معامه تفول ويد أحمس وجهأ من عمرواء وتقديره وحدويقا احمس من وحد عموواء فأحرب وجهأ وأفست ماكان مضافا مقامه والطريعي بالانتداء كما كان وحدمته أبرالوسا لأعر أنان إلى حذاء وحدس أولت من وجدعمرو ورفاءه عمرو دهامه فقمت مي عمولواء وإنها كان الاصر ذلك لان المنصف بزياته احسن حقيقة ليس الرحل باإنعا هو الوجاء وبصير هذا مرزت بالرجو النحس الوجه أواللوجه أصل هذا الرفع بالأن التصف بالنحس حقيقة ليس هو ترجل بالمدعم النجه ا وإبدا الإفساطة فالماء لان فكر مجيء التمبير منظرلاً من المعاهل فريده . وأفرد النَّذُ ولان النَّت حراً عن حجو ، أن سعيدها هناهريس لكنها حقفت راوها مكاب حسن حققها كارد ولع أفعل اعتصيل حرأ عن نعيسنا با وعطف أو أثنانا حلي قوله كالجمارة ، فها عطف مبر على سبر من أبس قطف المعرد كما تقول (مدعلي سعر أو مقيم ، فأنساء والمدي في أشدًا عائد على القلوب ، وكا سامة إلى ما أجاره الترمجندي؟ ١٠٠ من أن راهامه يجنس وحمين أحرين أحدهما أند يكرن الغنام أراهن اشدأ نسوة فنصبو من عطف الجمل ، والمناني أن يكون النقناير أو مثل أشد فحدف مثل وأقب أغط مقامه ، ومكون (صمير في أشدًا إذ تاك غير عالم عمل القلوب ، ود كان الأصل أو مثل شيء الندَّ فسوة من المعجوبة ،

ورار معتر الكشاب و ١٩٥٥ ع

فالصمير في أنشأ عاند على وقال الموصوف بأشدً المحذوف . ويعضد هذا الاحتمال الثاني فراءة الأعمش مصب الدال عظفاً على كالحجارة قالم الوسنشري (12) . ويتمعي أن لا يصار إلى هذا إلا في هذه الفراء، ساسة ، وأما على فراءة الرهم فلها التربية المناس الذي دكرماء ولا إصمار فيه فكاك أرجع ، وقد رد أمو صد الله بن أبي العضيل في متحه عش وتمخشري قوله إنه معطوف عني اتكاف مقال هو على مذهب الأسمش لا على مصعب سيويس كانه لا يجيز أب يكون سمايلا في الشعراء ولا تحير ذلك في فكلام فكيف في القرآن، فأولى أنا يكون أننذ غير مندأ مضمرات أي وهي أنبط -تنهي كلامة . وما ذهب إنيه الرمخشري ¹¹ صحيح ، ولا يريد نفوله معطوف عني الكاف أن الكاف اسم ، إنيه تريد معطوفاً على الحار والمجروب لانه في موضع مرفوع فاكتفى بذكر الكاف عن الحار والسحروراء وقوله فالأولى أن يكون أشاءً حو منذاً مصحر . أي هي أشار ، قد بُما أن الأولى عبو هذا لأنه تقدير لا حاجه إليه . قال ووجعشري أ أ و تبد قفت) لم قال أشذ قدرة ، وفعل الصنوة مم يحرج مه أمعل التفصيل ومعل التعجب؛ قلت ؛ لكونه أبس وأدر على فرط الفسوة ، ويرجه آخر وهو أله لا يفصد معني لأقسى ، وتكن قصد وصف العسوة بالشدّة . كأمّه قبل اشتذَت قسوة المحجارة وفلومهم أشقا قسوة النهن كالإمهار بمعني فوله وفعل العسوة مما يحرج منه أفعل التفصيل وفعل التمحب وأف قسا بحور أن بيني صه أفعل التفصيل وصل التعجب بحوار احتماع الشرائط للمحرزة لساء دلك ، وهي كونه من فعل اللاتي محود فنصرف كام فابل للزبادة والنفص عثبت وابي كريدس اصل أراس كون اراس ميبي اللمفعول حلاف والرأ أمر حياة (أو أشذ قسارة) ، وهو مصدر تصا أيصاً ﴿ وَإِنْ مِن الحجارة لما يتفجر مم الأنهار ﴾ ساشيه لعالي قلر بهم بالحجارة في الفسوة ، تم ذكر أنها أشدَّ فسوة على اخلاف الناس في مفهوم ، أو بين أن هذا النشيم إنما هو بالنسة لما علمه المحاطب من صلامة الأحجاري وأجذ يدكر حية كون فلوبهم أشبأ تسوق والمبض أن قاوب هؤلاء حاسية الا صلمة لا تلبتها العوافظ ولا نظار للرواحر و وإلا من الحجارة باليقل التعلجل و رأنها مصارنة في قبول دلك هلي عسب التعسيم الذي أشار إليه تعالى (والكلم عليه) ، عقد نصلت لاحجار على تفريهم في إن مها ما يقبل الدخلخل ، وأن فلوب هؤلاء في شدَّة الصناوف واحتلف المصارون في هذه الآية نقال قوم ا إن قول { رَانَ مَنَ الصَّجَارَة } ، إنّي اخره هو على سبيل المنظل، يمعني أنه لو كان الحجر مين سفل السفط من حدة الطائماني، وتشفق من هيت ، وأخم فلا حمل لله فبكم العفل الذي به إدراك الأمور . والنصر في عواقب الاشباء . ومع دلك فطويكم النسا فسوة . وأحمد عن الخبراء وقال قوم : ليسر لاتك على جهة المثل بل أخير عن المحمارة بعينها ، وقسمها لهذه الانسام ، وبين بهذا التعسيم كواد فنوجهم أشدَّ فسود من الحجارة ، وقوا الحميهور وإنَّ مشفَّته ، وقرأ قناده وزنَّ محملة ، وكدا في الموسسين عد دلك وهي المحقعة من الثقله ، ومحتمل وحهين :

احدهما أن تكون معملة ، ويكون من الحجارة في موضع حيرها ، منا في موضع نصب بها ، وهو اصفها . والكام لام الاستاء أدخلت على الاسم الستاخر ، والاسم إذا تأخر جاز دخول اللام عليه محوقوله ، وإن لك لأجرأ . وإعمالها محققة لا يحيره الكوفيون ، وهم محجو بون بالسماع النابت من العرب ، وهر قولهم إن صوأ عطان سكونا النون إذا أنها إذا عممت لا نعمل في صمير لا نقول إنك منقلل إلا إن وود في الشعر .

واج الطرائقييات والجوارة

والمعاشم فكشف والمعاربة

وح، المغر الكنت و ١/١٨٥٠ م

⁹¹⁾ بقال: خما برجل مشرك وششرك ميكنان ولد جديد العالمة العقام بلية المحمر الوجيب الله ومرجها فشيرًا وششأت بسيار الساب العالم و 1 (177)

والنوحة الثالي زأر لاتكون معملة بل تكون مثقاف وبارني موضع رفع بالاستاب والحبرفي الحار والمجبردة فيله بالواهج في فند محتف فيها فمتهم من وهمه إلى أنها لام لامنداء بالرمب اللعرق من إن المؤاتدة وب العافية بالرهو مة فيما أبي الحُمل على من سليمان الاحقش؟ الصعيري وأكثر بحاة معدول وبعقال من بحاء بلادة أنو الحسن من الاحضوات ومنهم مراهمت إلى مهالام اعتلمت للعرق وتست لاه الامتداء . وماقال أمرعلي العرسي ، ومن تعواء بلايد الراأني الطالبة راءالكلام عني نظالا مدكور في علم البحواء ولمريدكم العصمون والمعراون في إلى المحملة ف وِّلًا هَمَّا أَوْجِهِ اللَّهِينَ . وهو أنها مسلماة . وأن اللام في لنداؤهت للفرق . فأن العهدوي من حفقه إلى فهي المحققة من اللغبية لا واللام لارمة بالمرافي بيهة ويبل إندالش بمعسى مال وقال امر عطية فرق بنها ونبل أماضه لام الموشد في أحاء وقال الرسطنوي وفري، وإن بالتحميف ، وهي إن المحتمد من اللقية التي بلرمها الام العارف ، ومه قوله تعالى ، واب كُلُ لِمَا حَمِيهِ ﴾ [يسل ٢٣] . ويبعلهم إن هي المعجمة من الطبلة هو ملاهب البصريس ، وأما العواء فرهم لبعة وره الس مالك أنَّ إن هي السابية به واللاء مسعني إلا منه الفلت إلى ربد نقائب فسعاء عجاء ما أبد إلا قائد به والع فكفساني فرهم بهذري وليها فعل كالندازي بافيه أر واللاه يمحلي إلا رإن وليها ضم كالسب مختله من اللعبلة ، ودهب قطرت إلى أنها إلا ولمها بعل كانت لمعمل فد والكلام على هذا اصدهت في كلت المعلي، وقرأ الجمهور أنه يعبد محمد وهي موصولة -وقرة طبخة بن مصرف للديانيشديد فانداني الدرصعين، ولعده سننطق والراء أي وفي الموضعين، ذاك محمد بن عطية وهي فردة فيرمنجهة ، وما فره الن يطيع من أبها غير منجهة لا يتبشي إلا بداغل ممه أنه بقرأ . وإنَّ عائد فبد معسنة يعسر توجيه هذه الدراءة , أما إذا فرأ متجمع إلى وهو العطون مددات فيظها ماحبهها معس فهور براية ذكرت لنافخة ويكون المذالمة إذا تقوله معالى فه إن كان نقس الماعينها حافظ إلا الطابق [18] ، ﴿ وَإِنْ كُنَّ فَعَا خَعِيج أَدبك محصرون ﴾ [السن ٢٦٠] . ﴿ وَإِنْ كَنْ قَالَتْ بَعَدُ مِنَاهُ الْعَبِيَّةُ أَا الْرَحْوْفِ . ٢٥] . في قالع من فيأ أحا بالتشديدان وبكون مداحده ومداله بتلا للدلال ويهمن الهده التقدير وماامر الحجارة حجر إلا يعتجر فته لامهال وكذلك ما فيها فقوله تصلى ﴿ وما منا إلا له مفتم مصوم ﴾ [الصافات ٢٠٠٥] . أي وما من أحد إلا له مقده معاود ﴿ وَإِنَّا مِنْ أَهُوا الْكُنَاكَ إِلاَ لِيُؤْمِنِ لِهِ قُلْ مُونَهُ ﴾ [السنة : ١٥٠] . أي وما من أهل لكناف أحد ، وحدد الد المستدأ أحسر لدلالة المعنى نبيه إلا أبا يشكل معني الحصواء إدابطهر بهذه التعقيل أنا الأحجار كعلانة واحدوا فالبقحرات الأعيل ويسفا فأبشقن فيجرح فته المدور ومنها فابهيط من جشية القارو وذا حصرت أفهر المتهوم فته يالاظل فيقافره من الأحجار فيه هذه الأوصاف كلها : أي تتمجر منه الإنهار ، ومشقل منه المده ، ومهبط من خشية الله . ولا سعد ذلك بقا حسل اللفظ على التقاليم ، إذ كل حجر يضي ذات ولا يسمع فيم دا أن داهه دلك ، طدا تلحص هذا كله كانت الفاء متوجهة على نضار أق غرة طاعه وإن بالمغدة من وأدارن فيأم عبدات بغرا وإن بالتقفيد فيصر نوجه دلك و وأماس رعم أنزان المشائدة من منعمي مة النافية واطلا يصم قونه بالا يتستادتك في نسان العرب ، ويمكن أماندجه قراءه فللحه الما والتشابية مم قراءه إن بالتنديد بأن يكون السابان محفوقةً لفهم المعري كما حدف في قوم

ولكر يمجل عليهم المشاواة

واي على مريدي بن الاصل السور كو معين الاستثنى والسواق على تقليد الردي وأن المستدالة في يستحير عليه وقاهيته. وقال منت علية وقد فؤيد التربيب العرائدة و10×10، ومعلم الأقدار 10×10، و10×10،

واق علي برحد البرحي برجهاي برحد بالوطنيان و «احمر القابري لاكتبير منذ بالمريدة (لاستنوال محادة فحرمة بالمغز الممتة لاين شكوال و فال «الركام و (۱۹۸۶ م

وج التسويل لطول المرابق منظر عرف الأميان (۱۵) ووراه مشرح شواهم بمعني (۱۳۹۱ و ۱۳۹۸ م ۱ ۱۳۹۸ و استان العرب. المساوي

ملاي وملك المنم على ساعة 10

وتكود لله بمغنى حين على مدهب و العارسي في أو حرف وجوب لوجوب على ما هي بسبونه والتقدر وإن منها مقاداً ﴿ لِياً وَمَا أَنْسُهِ هَذَا مَا فِيهُ كَانُوا فَدَ حَدَّوا الأمانِ والعَبِرِ عَلَى مَا يَأُولُه منطبهم في أمل فه الله حدثني إلطاب على إذ وصاحبها فحلف الاسم وحده أسهل ، وقرأ الجمهو، كأجو بالناه مضاح تمجو ، وقرأ مالك بن فينزا؟ يُسْمِر بالياه مصارع القحراء وكالاضنا مطارم أما يتصعر فمطاوع تفجران وأما يتفحر فمطاوع فنعر محفقان والنفيج التعتع بالسعة والكثرة ، والانفجار دوله ، والمعلى ياس الحجارة ما فيدخرون واسعة بمنعق بنها الماء الكثير الغمر ، وفواء أمل ا ، و 1 الصحال د - منها لايهار ، وفرأ الحمهورات ، بالقواءة لوقي جبل على سيمن ، وقراءة الحمهور على النفظ لان «الها هما قلط ومعنى ، لأن المرادية المحارة ، ولا يمكن إن يراديه مفرد المعنى ، فيكون لفظه ومصادو مدأ ، ادابس المعش ويقامل الحجارة للحجر السي معامراهم الماء إمما المعلي للاحجار التي يتمعر منها الانهاراء واهاسبني الكلام على الأنهار في قوله حالي ﴿ وَمَشْرِ الدِّينِ صَوَّةُ وَهُمُمُوا الصَّاعَاتِ ﴾ [النقوة - 32] الإنه ، ومدةعت معصهم إلى أن ألحج الذي يتعجرمه لأجارها التعجر الذي صراء موسي معصاه فلقجرت منه النتا عشرة عينا ﴿ وَإِذَا مَهَا لَعا يشقن فيخرج مه العادي النشقو التصدم فخيل الوبعرص ببيدهم المدامعة حتي لايكون بهرأ الوفر المعمهور يتمكل تشديد الشهل وأصله لتمقل فادعم التاء في اتشهى . وترا الأعمش والشائل إلىان ، والشهل المحققة على الاصواب ووأيتها معرؤة لانن مصرف أأأاء وهي السنحة التي وفعت عليها من بهليم الراحلية مالعيه وقرأ الني معيرف بتلفق الملوك وقاص والدي يفتصيه النست أد يكون نفف وحده مشذت وقد بجيء الملادعي سمو فإداك السصارع محروما جر الفلك فصحان وهوهما مرفوح فلا بحوز الطنت بارلا أبها قراءة نبادنان فيمكن أن بكون ذلك فيها باوأمه أن بكمون العضارع معتود مع الفاقين وتشميم الأولى منهما فلا ينعرن فالناأبر حشم ينجرز لما للفخر منمات ولا يتحور تشطر حجه ولاحارا فالانتفحر فالدالتاب الإنهار ولا يكون في تلتقل وفال أبوجيفو البجلس يحورها لخره أموحاتها حساه على المعنى . لأن المعنى وإن انها للحجارة لتي تشمل وبلك يشهل بالياء فيبحمول على العظ التهي . وهو تلام صحيح ، وحا يعلل هما أن أحدًا قرأ سهم انها، وجيد على النمسي ، إنسا بقل ذلك في قوله (إلها بندجر منه الأنهار ي ، مكان قوله بنفخر خملا على اللفطاء ومنها حملا على المعلى والمبعس هذا هذا أنه ولى القدمار جدم وهو الإمهاراء فنامت الحمع الحمع لدولك الأنهار من حيناه في حميم سمد في المادة أن تجرح من حمعر واحداء وزعنا تجرح الأنهار من أحجل والمنظلة فاستوم اطوا المعني هذا والما فتحرج متوافسة فالمدولين جمعا فلا يناسبوني احمل مداعس المعمل - عل أحرى بشفق ومم على المعط ﴿ وإن صها لما يهيط من عشية الله ﴿ الهموط هنة الموقي من عمو إلى أسفل م وقرأ الأخمش يبهط نصبه أنباء بارقد نقدم أنها لغةال وجشية الضاحوجان واختلف المبتسوون في الفسير هداء فناهب هوم الرأن الدامحشية هنا حشقه ل واحتلف هؤلاء بقال فود معناه من حشية المحجارة غدتمالي با فهي معاسر معيناه للمفعول والبرد افغا معالي جعل فهده الإحجار التي تهبط من حشيه انفا تحالي تسيير افاه الهاامذم العس السباع فينس بعفل والمنقال على فلك بأدامة تعالن وصف بمعي الحجارة بالتحدول ويمضها الكرادة والوصف حميعها بالمطق

۱۹۹ معاصد کا من الموط تعدي من ويد معددي و الفران و و آني اريد هار ۱۹۹۱ و دا المدينة و ۱۹۹۱ و دا الدور متوامع ۱۹۹۱ و ۱۹۹۱ و شرح شائعه نسمي و ۱۹۹۷ و

⁽¹⁹⁾ مالك برايب، السين مولات الريبي الراحد الإعلامية الأعام فإلى سنة 197 عمرية راحم القامية و 197 ع. والزاحكية براحدوث رابع عبد الهاب و الراجويين

والنحميد والتغديس والتأريب والنصلاح ، وكل هذه صفات لا تصدر إلا عن أهل التميم والمعرفة ، قال تعالى (لم أنزلنا حفا الشران على جبل) الآية (وإن من شيء إلا يسبع محمده) (با جنال أؤيي معه واقطير) ، وفي الحديث الصحيح إني لاعرف حجراً كان بسلم على قبل أن أنعتا ؟ . وإنه بعد سعته ما مرّ بحجر ولا مدر إلا سلم عليه ، وفي الحجر الأسود انه يشهد لمن يستلمه . وفي حديث الحجر الذي ترّ شرب موسى عليه السلام ، وصار يعدو خلفه ويقولُ توبي حجر توبي حجوات ، وفي العديث عن أحد ان هذا حبل يعينا وتعبدات ، وفي حديث حراء لما اعتر اسكن حراء اله وفي حليث تسبيح صفار الحصر وكعب رسول الله ١٢١٤٥ ، وقد ذلت هذه الحملة ، وأحاديث أحر على نطق الحجرانات والجمادات وانقبآد الشجر وعرادلك بالغلولا أنا تسالي أودع هبها فوة مميزة وصفة غافقة وحوكة احتيارية لعا صدرعتها شيء من فلنك ولا حسن وصفها به . وإلى هذا ذهب مجاهد وابن جريج وحماعة ، وقال قوم الخشبة هنا عفيقة وهو مصدر أغييف إلى ماعل ، والمراد بالحجر الذي بهيط من عشبة الله هواشرد ، والمراد بخلبة الله إخافته عنادم ، فأطلق الدخلية وهوايريد الإخشاء زاأي نزول البوديه يعقرف الله عباده ويزجرهم حزا الكمر والمعاصي وارهدا قول متكلف وهو مخالف للظاهراء والبرد لبس يحجارة وإن كان قد اشتذ عند النزول فهرعاء في الحقيقة ، وقال قوم الخشبة هنا حقيقة وهو مصدر مصاف فلمقمول وفاعله محدوف وهو الصاداء والمعنى أناامن الحجارة مااينزل بعضه عن بعض عند الزكرلة من خشبة عباد الله إياد (وتحقيقه) أنه لما كان المفصود منها خشية الله تعالى . هنارت تلك الخشية كالعلة المؤثرة في هلك الهبوط ، فكان المعنى لما يهيط من أجل أن يحصل لعباد الله تعالى ، ودهب أبو مسلم ، إلى أن الخشية حليلة ، وأن الفسير في فرئه ﴿ وَإِنْ مِهَا لِمَا يَهِطُ مَنْ خَشُوهُ اللهِ عَلَى الْقَنُوبِ . والسعى فن من القلوب فلوماً نطمثن وتسكن ونرجع إلى الله نعالي ، فكتي بالهبوط عن هذا المعنى ، ويريد بدلك قلوب المخلصين ، وهذا فأويل بعيد حداً ، لام يدأ بغوله وإن من الحجارة لم قال وإن منها ، فظاهر الكلام النفسيم للحجارة ، ولا بعدك عن الطاهر إلا بدليل راضح والهبوط لا بليق بالغلوب. إنما يليق بالحجارة وتبس نأريل الهبوط يأوفي من تأويل الخشبة إلا تأوك هذ ، وقد أمكن في الرحوء التي تصمت حملها على التعقيقة ، وإن كان يعض تلك الأقوال أقوى من بعض ، وذهب معضهم إلى أن الذي بهبط من عشبة الله هر الجبل نلذي كلم الله عليه موسى عليه السلام إذ جعله دكاً ، ودهب فوم إلى أن النخشية هنا مجلز من مجاز الاستعارة ، كما استميرت الإرانة للجدار مي قوله تعالى بريند أن ينقضُ ركما قبال ذيد الخيان

> بِحَمْسِعِ فَعَسَلُ الْبُلُولُ فِي خَنِيْسِرِهِ وَ السَوْقِ الأَحَمَّ بِنَّهِ شَاجِّسِهَ لِلْحَسَوَافِيرِ وكما فال الأحراب

اللَّمَا أَمَى تَحْسُرُ السِّرَّيْسِ لَصَافَعَتْ السَّاسِورُ النَّسَانِيْنَةِ وَالْجِيْسَالُ الْخَشِيعُ

⁽۱) اصوحت سبلغ (۱۷۸۶) ، وأحمد (۱۹۶۵ - ۱۵) ، والندوني (۱۹۱۹) ، والتطبري في الكبيد (۲۵۷/۳) ، والصفير (۱۳۷۹) ، وفي في شبة (۱۹ (۲۵))

⁽³⁾ المرحد المحاري (۱۹/۱۸ - ۱۸۵) . في العبياد و ۱۸۸۳) ، و ۱۸۹۳) ، و ۱۸۳۹) ، ويسلم (۱۹۳۲) ، في السيخ (۱۹۱۵ / ۱۸۲۸) .

⁽٣) كبرية مسلم (١٩٨٠/٤) . حسائل المستابة (١٥١٧/٥٠)

^(\$) وأبضاً تسبيح فطعام . المشر صحيح البخاري (٥٨٧/١) . بعد علامات الشود في الإسلام (٣٥٧٩) . . .

⁽⁰⁾ المدارسي (۱۳٫۷) ، والسبيقي في السلائيل (۱۹۵/۳) ، ومن شيريق حسر مسمالترسدي (۱۹۵/۵) ، حي المناقب (۱۹۲۸)

أي من وأى الحجر متردياً من علوً إلى أسفل تحيل فيه الخشية ، فاستعار الخشية كناية عن الانقباد لامر الف و وإيها لا تمنتج على ما بربد الله تعالى فيهذاء فمن يراها يظلّ أن ذلك الانفعال السويع هو مخافة خشبة الله تعالى ، وهذا قول س دهب إلى أنه الحماة والنطق لا يتعلان في الجمادات ، وذلك منت عندهم وتأوّلوا ما ورد في القرآن والحديث ممة بلدار على ذلك ، خش أن الله تعالى قرن بها ملائكة عن التي تسلم وتتكلم ، كما ورد أن الرحم معلفة بالعرش لنادي اللهم فعل من وصلني والعفع من فطعني . والأرحام ليست بحسم ولا لها إعراك . ويستحيل أن تسجد المعاني أو تتكلم ، وإنحا قرن عند تعالى مها ملكاً يقول دلك القول ، وناؤلوا هذا حبل بحينا ونحمه : اي يحبنا العله ونحب أهفه كقوله تعاتمي ﴿ والسَالَ الفرية ﴾ [يومف : ٨٣] . واحتبار ابن عطبة رحمه الله تعالى أن الله يخلل للمجمزرةفدراً صامى الإدواك نقع به الخشوة والخرقة ، واحتيار الزمجشري(١٠٠ أن الحشية محاز عن لأنفياد لأمر الله تعالى وعدم امتناعها . وقرابب نفسيم هذه الحجرة تربيب حسل جداً وهو على حسب النومي ، هامة أولاً باندي تتفجر منه الآنهار - أي حلق دا حروق مسمة قلم بنسب إليه هي نعمه مصل ولا فعل : أي أنها خَلَفَ دات حروق بنعيث لا بحناح أن بضاف إليها صدور فعل فنهذاء الع ترفي من هذا الحجر إني الحجو الذي ينفعل الفعالاً يسيراً وهو أن يصدر من نشفل بحيث بشع مه العام . ثم ترقى من هذا الحجر إلى الحجر الذي يتعمل القعلاً عظيماً بعيث يتحرك ويتدهوه من علو إلى أسفن ، ثم وسخ همدا الانفعال النائم بأندفلك هوامل حشية افتا تعالى من طواعيته وانفياده لها أراد القدمعالي منداء مكني بالمغشية عن العلو عية والاخباد لأنا من حشى أطاع وانفاد ﴿ وما الله بِفاقل عما تعملون ﴾ هذا مبه وعبد ، ودلك أنه لما قال ثبر فست قلومكم س معد دلك أفهم أنه بشأ عن نسية الفلوب أهمال فاسدق وأعمال قبيحة من مخالفة الله تعالى . ومعانمة رسلة ، فأعقب ذلك إتهذبذهم مأن كال تعالى ليس بغافل عن أصالهم ، بل هو تعالى يحصبها عليهم وإذا لم يغفل عمها كان مجازياً علمها ، والعملة إن أريه بهما السهو فالسهو لا يحوز مثى الله تعالى ، وإن أربع بها النوك عن همد فذك والمم مما يجور أن يرصف الله تعالى به . وعلى كلا الطديرين دغى الله تعالى المفلة عنه ، وانتفاه الشيء عن الشيء قد يكون لكونه لا يمكن منه عفلاً ونكونه لا يقم منه مه إمكامه , وقد ذهب الفاضي إلى أنه لا يصبح أن يوصف الله تعاني مأمه ليس مغافل ، قال لأنه بوهم حواز الغملة عليه ، وليس الأمر كما ذهب إليه لأن نفى الشيء عن الشيء لا يستقرم إمكانه ، ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿ لا تُحَدُّه سنة ولا نوم ﴾ [البقرة : ٢٥٥] . وقوله ﴿ وهو يظهم ولا يطهم ﴾ [الاسام . ١٤٠] ، مقد معن عنه تعالى ما لا يستفزم إمكانه له .

وبغافل في موضع نصب على أن تكون ما حجارية ، ويجود أن تكون في موضع وقع على أن نكول ما تبيينة ، فدخلت الباء في خبر المبدئ ، وسؤع ذلك لهم ، ألا نرى أنها لا تفخل في السوجب لا تقول زيد بعائم ولا ما زيد إلا بقائم ، قالد أن حطية وبغافل في موضع نصب خبر ما ، لانها الحجارية بقوى ذلك دخول الباء في الخبر ، وإلى كانت الباء فد نحيء شادة مع التميمية أشهى كلامه ، وهذا الذي ذهب إليه أمر محمد بن عملية من أن الباء مع النميمية قد تحيء شادة ، لم وأحد إليه مي خبر المستدأ بيا مواد المنافقة على المرافقة على المرافقة على المداومي في أحد قوله وتبعه الزمحشري ، وقائل بأنه يحود أن يجر بالباء وهو الصحيح ، بعدها ، وهو مذهب أبي على الفارسي في أحد قوله وتبعه الزمحشري ، وقائل بأنه يحود أن يجر بالباء وهو الصحيح ،

المعترك فالفقن بنازك خطات

رازر الظر الكتاما وازارده وارا

ا ؟) مقا محربيت فقر (دي الطروبونه و ٢٠١٠) ، الحراب (١٩٢٥) ، إمراب القراب للبحس (١٩٥٨) ، شرح البت سيوم التنجلس من (١٩٥٨) ، القرر القرام (١٩٧٩)

والشماريني تمييم تنصمن جر الحبر باساء كنيران وقرأ الجمهور بغماريا اذعاب وهو الجاري على تمان قراه اله فسنت فعربكم والرفرا فميز علياء والمتحمل الريكون التخطيب موارسيل المرتفيين والمختمل أنا يكرب الحطاب وو سي إسرائين . ويكون دنت النفائ إد حرام من المعطات في قوله تعالى لم فلمت فلوركم إلي العبية في أونه العمارات ا وحكمه هذا الالتفات أبه أعرض عن محاصتهم وأبرزهم في صارة في لا غيل عبهم بتبعطاب وجعمهم كالعاسين خلاء الأنا مخاطره المسحص ومواجهم بالكلام إقبالهمل المخاطب عليه وتأتيس لداء فقعفع عنهم مراحهته لهم بالحطأب ألكمرة مواصفر عمهما من المحالفات والحد تصميت مده الابات الكويمة مصولاً عظيمة ومحدورات كلوة) ودادار أبا موسي على سيباه بلبه الصلاة والسلاه شافههم بأن ابعانوالل بألوهم بذبح المرماء ودلك امتحان مواعد تعالى فحوانه بينافرون لامتدال أسراغه تعاني ووأخرجوا دلت محرج الهززار إدالم بعهدوا سنا لأسراء وكالأبسغي أأذ بعاتروا بالامتشاء و فأحقهم فالملي باستعادته ينتفا الفني أهره أن يكون ممل حهل بالبيعير عوراتك مما للو بأمره ماء فرفا عبيهم بأن استعمال الهرؤافي النابيع عن الظامعاني وليي غيره هو يعتمره ماهان فرحموا إلى فوج وتعشوا في البقوف وهي أم صافهة و فالان معرفهما الانديجو الفرقاء إدافه أمواره عرفا مطفقاء فسأقوا ماهي بالإسألو موسي أسيدهو غاقطاني أفارينها مجمء إلخا كان دعاؤه أترب للإحامة من دعاتهم و فاحر عن العائماني سنبها والم حالية من كثرة مؤاتهما واس تعتجم واقتداحاه يحا أهمك من إصرائيل كثرة سؤالهم واحملافهم على أسيانهم ل فياهر إلى أمرهم بأن بعدوا ما بزمرون به عالى تعدر سؤالهم فلم بليعتو إلى أمرت وسأبراض بسأل اندنعاني تانبأ من لونها إدند أخبرو سنهدد فأحبرهم عن الانعاني بالرعواء والح بأسرهم تالب أرابعمله مناياهم ودايعاء إداعلم سهم يعينهم لأمهم حانعوا أمراغه أولأعي عواداي الفابأهوك أفاعدمهم الغرف وحالفوا أمر موسى ذنب في قوله فانطنوا ما تؤمرون والفلم بكل إلا أن أغافهم هاني طبعتهم من تخزم السؤال ا صنالوا للكنا أبديستال غداهمها والمخترهم عرزاتك تعالى محالها بالدسة إتى الممتل ودقي الأوصاف عن فكرهة وعجبك المبرحوا النيا موسن حاد بالنعني دواصح الدي لين أمر هذه النقرف فالمنسوف حني حصلوها وفنجاها دشتالا لأمراها المعالى ، وأذك بعد برديد فاتبر وبطاء هطيب ، وبيل ذاك ما دار وا دمجها بل معوا منطلهن أشهاء فبناأخر همهم فحصائها ودمعهال البرأخو تعافي عنهم هنز النصل وتداهمهم فبس قتله والختلامهم في فلك و فأمروا أنا بضرعوا فلك الغشل معص هذه النفرة المدنوجة بالعضر ووقيمتني بإدل القالو بكشف عهم ملرا مواهد بديح النفرة وأرابه ترتب عملي فالمكامل لاما المعجر الجارق مة يحصل به العلم الصروري الدان على صدق ويسي عليه السلام وعاني بسنا أنصل الصلاة والسلام ، تدبين مدير أن مثل هذا الإعية. ينهي العبوس ، إدلا فرق بين الإحيامين في مطاق لإحماء ، تو أحم معاني بأنه يربهم أبانه ليسم عن بلت الإواحة كوبهم بمسيرون من أوني المغلو الناطرين في عواهب الأمود المعكرين في المعاد ا الله أحر تعاني منه ذلك أنهم على مشاهدتهم هذا المحاري العطيه ورؤيمهم الأدت قس فالدائم يتأثر والذلك . فل فرشاء على ولك عكس مقلصة من القلمية الشاهلة على شبه ولوبهم بالفجاجة ، أم هي أشد من الحجارة ، شم استطره لذكر اللحجارة بالشبيس الذي ذكره علمي أن الجيجاة تفضل فلرجين ، في كرب بعصها بنائر أناتيراً 5 طبعاً بحيث بمحمولة ويتدهده باركاري بعصها ينشفق فيتأثر تأثيرا فلبلا فيسع مبدائماه باوكدن بعممها حلن متعرجا تحبري صدالاجهاداء وفانوالهم عالمي سحبة واحده لاستبل موعوقة والإطائر لدكري ولانتبعث لطاعه والنم حتم ناتك فأمه تعالمي لايععل شما اخترجيه في دار الدنية رامل يعالز بهم إشاك في الدير الانجري ، وقاد افتتاع هذه الايات فأد افغا تعالم بأمراء واستنامها لأدالة لايعقل والهوالعالم ممر عنتلي والمن أهمل والمحاري مملن أمره بحريل توابه والمهمل امره للمدع تعالم

^{﴿ ﴿} أَفَنَظَا مُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ شَرِ مِنَّ مِنْهُمْ مِنْمَعُونَ كَنْ مُرَاتَّعِ ثُمُزً يُحَرِّعُونَهُ مِنْ

بَصْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَسْلَمُونَ يَنْهِا وَإِذَا تَقُواْ الْذِينَ مَامَنُواْ قَالُواْ مَامَنَا وَإِفَا خَلا بِعَصُهُمْ إِنْ يَعْضِ فَالْوَالْمُعْدِينُوْ مُهُمِيمَا فَسَحَ اللّهُ عَلَيْكُمْ لِيُعَلَّمُوكُمْ بِهِ، عِندَ رَيْكُمُ أَفَلا تَعْلَوْنَ الْبَيْنَا أَوْلاَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ بَسَمَ مَا يُسْرُونَ وَهِيَّا فَوْلِلْ بَلْفِينَ يَكُمُ بُونَ الْجَنْبُ أَفِيقُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْجَنْبَ إِلّا أَمَا إِنْ وَاللّهُ لِيَشْفُونَ وَهِيَّا فَوْلِلْ بَلْفِينَ يَكُمُ بُونَ الْجَدَبَ أَنْدِيهِمْ فَهَيمُ فَوَلَى الْجَنْبُ وَاللّهُ الْمُعْمِلُونَ الْجَدَافَةُ وَاللّهُ الْمُعْمَلُونَ وَهِي اللّهُ الْمُعْمِلُونَ الْمُعْلِمُ وَاللّهُ اللّهُ الْمُعْلَمُونَ وَهِي اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّه

الطمع" المعنق النصر بإدراك مشهوب تعينه فويا ، وهو أسقا من الرحاء لأنه لا محدث إلا عن فوقارهمة وسأدافراكم . وإذا المنتذ صدر طمعا ، وإذا صفعت كان رصة ووحد ، يقال طمع يصمع صفعاً وطباهم وطباهم محممه لاتفواعية ، عال الشاهر

طَعَافِيَةِ أَنَّا بِمُقْرِ الذُّلُبِ عَافِرَهُ*؟

واسد التدعور فلاح وطامع ، ويعدَّى بالهندة ، ويقال طامعة مطامعة ، ويتن للمع نصم السم كار طبعه ، وصلاً الطبع الباس عال كثير

لا حَيْمَة بِي شَخَّتَ وَفَعَنَا لا يُعَمِرُكُنَّ ﴿ عَوْدِهُنَ لِينُّمِن أَزَّ بِمَارِّعَتْ الطَّمَعَ

ويقال الارافها و التي تطلع ولا تبكل ، وما توسع في الصبح فيسي اداري (۱۱ لجند ، بدال أم تهيا الأمير الأمير الأعلام ، أي أرزافها و وهوس وصبح استعباد موضع في الصبح في الكلام هو العول الدال على نسبة إستادية مقصودة الفاتها ، ويطفل أيضا على نسبة إستادية مقصودة الفاتها ، ويطفل أيضا على الكلام أو التي يدر حيها بدالها على المحتال الثناء المحتال المتابع المتحال المتابع المتحال المتابع المحتال المتابع المتحال المتابع المتحال المتابع المتحال المتابع المتحال المت

والإخاري أساليب العبيع أصدياس والإفاران

ا من هم عبد بهدس العمول كالعد فقد عوالدي النب وليل والمئز فصريف (الدول تهديد). وعم العراسة عديد و دار 196

وبيًا ، وأما حدَّث فقد الشدوا بيت الحارث بن حازة :

..

از تسقيم تا قشاقون منين المستنفسة ف منبّ العالجة

وجعلوا حدث في متعلية إلى ثلاثه ، ويحسل أن يكون التعدير طائموا عنه ، والتحفلة بعده حال كما حرج سبوية فوته ولئت علد الله . أي عن عد ألف ، مع احتمال أن يكون ضمن ندت معنى أعلمت . لكن رجع عنده حدمه حرف المراعلي التصميل ، وإنها احتمل أن يمن بيت الجارث على أن يكون مساحد فنامه العموب ، لم يكن مه دليل على البات تعدي معدد إلى ذلك إلا أن يشت من لبيان العرب ، العنج أن للنشاء على إلبات تعدي معدد إلى ذلك إلا أن يشت من لبيان العرب ، العنج أن للنشاء على البات إلى ذلك إلا أن يشت من لبيان العرب ، العنج أن للنشاء الكماشي ، ويمعني المعموم فال الكماشي ، ويمعني المعموم فال الكماشي ، ويمعني المعموم فال الاحتجاج وهو القصد لعمله خلله فله أن يغلب ، والمحدة الكلام المستقيم بأخوذ من مصحة الطريق ، أمر الشيء أصفه وأعلنه أمهوه ، الأمن الذي لا مترا عي كتاب ، ولا يكتب سب إلى الأم الام ليم ليس من شمل النساء أن يكتب أن يقرأن في يكتب ، أو لأنه ليس من شمل النساء أن يكتب أن يتمون المعارف ، الأماني حمد أمية ومن أحوث ، الأم لامة ومن الما المعارف ، الأماني حمد أمية ومن أحوث ، الأن المستمود عياه ووار ، وسيفت إدخالهم من من أن المنافق المواجع والا إلا المعارف ، الإن المستمود عليه والمنافق والمنافق المعارف ، أمونة على الأماني عدد أم من من أم الأن المستمود على الأمان عمل المستمود على الإن المستمود على المنافق أن توف المعارف ، والمستمود المواجع ومن أحوث ، الأن المستمود عن نصب ويرد من المنافق ويمان المنافق المواجع ويرد المنافق ويمان المنافق أن أن المنافق أن أمونه أن أن المنافق أن أمونه أن أن أن المنافق أن أمونه أن أن أن المنافق أن أمونه أن أن أن المنافق أن أن أن المنافق أن أن أمونه أن أن أن المنافق أن أن الم

المنطقي فلطات الله أول للهلة الما والجبرة لانس جالمناج المستعدد

والتلاية والكلب واجعان لمعمى التقدير فالتفدير أصله قال الشاهران

ولا تنظيران المنتسرُ و شيؤت أضفية ﴿ ﴿ خَتُن لَيْسَ صَالِحَتْنَ لَكَ أَسْتَالِنِ

أي بفدر وحملها بتشديد الياء لأنه أفاعيل ، وإذا حمج على أفاعل خفف الباء ، والأصل الشديد لأن الباء الأولى مي النجع هي الواو التي كانت في المغرد متي القلبت وياباء ، الا ترى أن حمج أمنود ؟ أصاليد ، وبي الوبل مصادر لا فعل له من تفقه ، وما ذكر من قولهم وأل مصنوع ، ول يجهي ، من هذه العادة أنني فؤها وأو وهينها به إلا وعل دارج وربس وربب ، ولا بنني ولا يجمع ، ويغذ، وبله ويجمع على ويلات قال :

مِعَائِثُ لِلَّهُ الْوَبُعَاتُ لِمَكَ مُوَّ جِلْهِ اللَّهُ

وإزا أصيف وبن فالأحسن فيه النصب قال تبالل فإ ويلكم لا نصروا على الله كدياً ﴾ [طه - ١١] . وزعم معس

ولا إلى اللهة (الفاتح إ عليمي الإعلاق . فتجه هنده فأنجأ . أ. الدان العياسة (٣٣٥٧) و

وج بر من أنشية وهرآء أنشية وأنشلوب وملدونة ونشادات باحده .
 والأنشية من السياد ، الدحمة المدعونة فيعاند وقال دماة الأحراس ، حلام أنشية وأنشؤة إدا كان داماً محتلماً شطأت حمالا الحرب

ر دهو در ۱۳۰۰ (۱۳۰۰) ۱۳۰۰ (۱۳۰۰) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱) - ۱۳۰۱ (۱۳۰۱)

^{79،} هذا عمر بين من الطويل لامري، القبل من معلقه - المعر دوارة من (۱۹۳۸) . وانظر شوح شواعظ معطر، (۱۹۹۵) ، والمقاحب المعرفة و ۲۷۲۶ و

أنه إدا أضيف لا يجور فيه إلا النصب وإدا أفردت اختير الرقع قال فويل للذبني ، ويجوز النصب قال :

قَوْيَلًا إِنْهُمْ مِنْ شَرَابِيلِهَا الْخَصْرِ⁽¹⁾

والويل معند الفضيحة والحسرة ، وقال الخليل الويل شدة الشر ، وقان المعضل وابن عرمة الويل الحران ، يقال نويل الرجل دعا بالويل ، وإسا يقال ذلك عند الحزان والمكرو، ، وقال غيره الويل الهلكة وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ، وقال الأصمعي هي قلمة تقحع ، وقد يكون ترحماً ومنه .

ويل الوستعر عزب

الأيدي جمع يد ويد ما مذف مه اللام، ووزمه تعلى ، وقد صرح بالأسل قالوا يدي ، وهد أيدلوا من الياء الأولى عمرة قابوا قطع (قد أدبه ، وأبدلوا من الياء الأولى عمرة قابوا قطع (قد أدبه ، وأبدلوا منها أبضاً جيساً قالوا لا أقعل ذلك جد الدهر يوبدون يد الدهر ، وهي حميقة في المجترحة ، عبازي قبيرها ، وأما الأيندي فبصح وأكثر استصبال الأينادي في المجه والأصل الإيساي استقلت الشمة على الياء ، فحدث فسكنت الياء وفيلها ضمة فانفلت واواً ، فصار الأيد ، كما قبل في بهن موفق ، ثم إنه لا يوبد في لسابهم واو ساكنة فيلها ضمة عي اسم ، وإذا أبي الفياس إلى ذلك عليت تلك الواوياء ، وبنك الضمة قبلها كسرة ، فصار الأيدي ، وقد نقدم الكلام على اليد عبد الكلام على قوله لما بين يديها ، الكسب اصله اجتلاب الفع ، وقد جاء في الياء عبد الأم ، وإلى الله عبد الألام وليا ، وإلى واصد نقول كسبت مثلاً ، وإلى النبي نقول كسبت وبنا أم وأنت الأمرابي بقال كسب حريفه وأكسب عبره وأنشد

فأنحسني مالأ وأثبته خمداا

المسين" الإصابة ، والمس الجمع بين النيبين على نهاية الفرب واللمس منه ، لكن مع الإحساس ، وقط يحي الدس مع الإحساس ، وحقيقة المس واللمس بابيد ، ريقل من الإحساس إلى المعاني مثل إلى مستى الشيطان كافئي يتحيطه الشيطان من المسل ، ومنه سعي الجنون مساً ، وقيل المسل واللمس والجبل متقارب ، ولا أن الجبل عام هي المحسوسات ، والمسل فيما يحمى ويلق كمض العروق ، والمسل واللمس بطاهر البشره ، والمسل كابة عن المكاح وعن الجنون ، المعدود اسم مفعول من هذا يسمني حسب ، والمعدد هو الحساب ، الإسلامياة! عدم الإيفاء بالشيء الموعود ، يلي حرف جواب لا يقع إلا يعد بني في اللقط أو المعنى ، ومنامارة، مواه كان متروناً به أداء الاستفهام ، أو المنافية من مثل هل يستطيع ربد مقاومتي ، إذا كان منكراً الماونة ربد له لما كان معناه النفي ، ومما وقعت فيه جواباً للاستفهام في مثل هل يستطيع ربد مقاومتي ، إذا كان منكراً الماونة ربد له لما كان معناه النفي ، ومما وقعت فيه جواباً للاستفهام في الراحيات بن حكيم :

> ا مَكُن مُسَوَّقَ لَيْنِكِمِهِمُ بِكُمَالُ مُهَاتُمِهِ ﴿ وَيُبْكِي لُمُنْسِرُ إِسَالَسَرُمُسَاحِ الْخُسُواطِمِ وقعت جواباً قلدي قال له يعو الأحطال :

 ⁽۹) علما هجز بيت من قطريل لحرير ، وصدره و كما قلزم نيماً عصره في جنودها) ـ انظر ديرانه (۱۹۵) ، الكتاب (۳۹۳/۱۹) ، محمع الخذري (۲۹۲/۱) ، شرح المعمل (۲۹۲/۱) ، معامل الخدري (۲۹۲/۱)

و به المسينة التيء أنتُ مَنا إذا لفت بدك ، ثم استعر الماحد والضرب لانهما بالدو ومشيع فلمساع الدلسل وللعنون كان البور است . . . لسان العرب و ١٩٦١ ع . .

وع) هُمُعُلُقُ والمُعْلَمُ . مَيْضَ الوقاء بالوقد . . . والمُنْفُ بالصبح لاسم من الإخلاف السان العرب (١٣٤٧/٣) .

ألا فبالسَّالَ الخَجْسَافِ هَنْ قَسَوْقُنَافِيزٌ ﴿ يَعْلَى أَمِينَكُ مِنْ تُمْسِرِ ثَنِ مُ الْجِيرُ ا

وعلى عندنا الانبي الوضع ، وليس أصله . من مزيدت عليها الأنف . خلافاً للكوديين ، السبه - ديعة من ساء بسوا مساءه إداحزن . وهي ناتيت النسء . وقاء تفلُّم الكلام على هذا الوزياعيد لكلام على قوله ! أو تصيب } فأعلى عن إفادته . ﴿ أَفَعَطُمُ مِنْ أَنْ يَوْمُوا لَكُمْ ﴾ دكروا في سب برول مله الابه أداريل ، أخلاها . أنها برلت في الانصار ، وكانوا حدماء لمهرداء ويهجم حوار ورضاعة ، وكانوا يودون لو اسلمواء وقبل : كان انسي بيج والمؤسون يودون إسلام من بحضرتهم من أننه المهرداء كانهم كانوا أهل كتاب وشريسة ، وكاسوا بغضون تهم ، ويلطمون بهم طمعه مي بإسلامهم ، وقبل النزلة فيعن محصوة السي علا من أبياء السيمين المذين كالواجع موسى عليه السلام في العلور فسمموا كلام افقاء فلمج بحظارا أمره وحرُّفوا القول في أغسرهم للنومهم وقالوا سمحملان بفول الزار استطعتم أن تعصوا هذه الأشباء فالمعلواء وإن شتنم فلا للعطواء وفيل الزلت بي عالماته لبهوه النمن لحرفون للنوباة فلجعلون الحلال حرامان والحرم حلالًا الناعاً لاعوالهم ، وقيل - إله النبي يهيج قال : والا ساعل عشبا قصية المدينة إلا مؤمن من قال كالب س الأشرف ووهب بي بهوما وأشناههما والأهبيا وتنجسموا أخبار من امن و فولوا لهم امناء واكفروا إدار معتم وعبالت و وقبل الزائد في فوم من البهود قانو المغفل المؤمنين ؛ بحل يؤمن أنه بني لكن ليس إلينا وإنما مورليكم خاصة ، فلما حَمُوا قَالَ مَعْصَهُمُ } أَنْقُرُونِ مَبُونُهُ وقد كَنَا قَبَلِ تُستَقِيعُ بِهِ ، فهذا هو الذي يتح الله عليهم من علمه ، وقيل الرات في قيم من اليهود كانوا مستعود الوحمي ، ثم يحرفونه من معدما مغلوه ، وهذه الاقاريل كلها لا تحرح عن أن الحديث في البهود اللدين كانوا في زمال رسول لله يحقى لأنهم الدين بصح فيهم الطمع أن يؤسوا ، لان الطماع بالما يصلح في المستغمل والصميراني أديزمو الكم النهود وبالمعني استعاد إيمانا البهود والاقداغلم لاعلاقهم أفاعل والحري أستاؤهم عليهما ، فيعيد فمدور ﴿إيمان من فؤلاء ، فإن فين - كيف بلرم من إفدام معصهم على المعراف حصول البأس ص يبعله البانين ، فين : قال الفعال - يحتمل أن تكون الدين كامن يؤس عؤلاء رهما إنها بأحله ن دسهم ويتعلمونه من الرم يحرفون عندأ ، طإنما بعلمونهم ما حرفوه وعروه عن وجهد ، والمنقدة ي بقلود دلك منهم ، فلا ينتصوب إلى اللحق ، وقبل الباسهم من إيسان فرقة بأعيانهم ، والهمرة في الفهمميون للاستفهام ، وهيمة معي الاربر ، كلمه قال : فة طمعهم في إيمان هؤلاء وحالهم ما ذكران ولهن . فيه صرف من الكير على الرعبة في إيمان من شواهم امتناعه قائمة ، واحتبعه يعانهم بالأنهم كفروا يموسي فع ما تستمدوا من العوارق بنقي يديداء ولابهم ما تعترفوا بالحن مع ملمهما با ولأمهم لا يصدحون للمهر والاسملال و والحطاب في 3 أنطيبهان وتلتي يجه حاصة حاطه بعفظ الحمم تعطيما له ي تحده امن عماس ومغائل . أو للمؤمنين ، فاله أمو العالمة وقنادة . أو للامصار فاله النفاس ، أو لرممول الد والسؤمس ، أو الحدمة من المؤمين ، أو لحدمة من الأنصار ، والقاء بعيد الهمزة أصلهما النضيم عليهما والنشاس (وأتنضمون) والا أنتظمعون واللقاء المعطف والكناه اعتلى لهمزة الاسبعهام بهدمت عليها والوميغشوي يرامم أناسي الهمرة والعام فغل محذوف ويبثو العله هال حالها حتى تفطف البحيلة يعيرها عين الجبلة البيخدةة فبلها وأوهو خلاف مذهب مبلوبه ، ومحموع معوضع لا منكن تقدير نعل فيها بحرقونه و أو من بشأ في الخلية، [الزخوف ٢٠٨] إليس بعلم أما أنزل (بطك)[الرعد 19](أمس هو قائم) [الرعد ٣٣] [(أن يؤمنوا) معمول نظمعون على إسفاط حرف الحوال النفدم ا

 ⁽²⁾ البيت من معومل للمعملات و المكند أحالت به الإحملان بدران أيتند في منهم: هذا الملك در مروايا ...

[.] ۱۹ د این اصبال عقد اداره ای ما ۱۵ در ۱۰ در استان اصباد می باشیو وصاحب احم الحربة و ۱۹۱۹ و بار می احملی و ۱۹۶۶ و ایشم الاحمل و ۱۹۸۸ و

في أن يؤمنوا ، فهو في موضع عميت على مذهب سيبريه ، وفي مرضع جر على مذهب الدنيل و الكسالي ، ولكم منماق بيؤمنوا على أن اللام بمعنى الناء وهو صعيف ، ولام السبب أي أن يؤسوا لا على دعولكم لهم ﴿ وقد كان فريل متهم يسمعون كالام الله ﴾ العويق قبل " هم الاحبار الذبن حرفوا المرزاة في صفة محمد تتخة قاله صجاعه والسنذي ، وقبل " جماعة من البهود كانوا مسمعون الوحي إدا بول على رسول الله 🚓 محودته قصدتُ الديدخوا في الدين ما ليس بيه ، ويعمصل المصادفي أحكامه ، وفيل : كل من حرف حكماً أو عيوه كمعلهم من أبة الرجم ومعوها ، وفيل : هم السمون الذين سمحوا مع موسى عليه السلام كلام الله ، ثم طائرا بعد ذاك ، وقد أنكر أن يكوبوا سمعوا كبلام الله تعالى ، قال اس الحوري للكركم فلك أهل انعتم منهم البرمكي صاحب النوادراء وقال للإساخص موسي عليه السلام بالكلام وجاءان وكلام غه الدي سرفوه قبل : هو التوراة حرموه. بعد بل ألفاط من نلقائهم وهو قول الحسهور ، وقبل : المتتأويل مع الماء العظ الغوراة فاله اس عباس ، وقبل . هو كلام انته الغنبي يسمعوه على الغير ، ومثل - ما 5 ترة بسم موء من الوحي الممؤل عني واسهأ - م قلمة ، وقرأ الأهمش (تللم الله) حدم كلمة ، وقد يراد بالكنمة الكبلام ، فتكون الصراء لا معدي واحد - ومه بواد العفودات فيحرفون المقودات ، فتنعير المركبات وإمسادها تنبير المفردات ، ﴿ ثَمْ يَحْمُونَهُ ﴾ اللحريف لدي وقع قبل التي صفة رسول الله تيج ، فإنهما وصفوه بعير الوصف الذي هو عليه ، عني لا نقوم عليهم به العجة ، وأبل: عن صفته وفي أنه الرحم . ﴿ مَنْ يَعْدُمَا فَشُوهُ ﴾ أي . من يعدُمًا صبطور وتهموه ، ولم تنب عابهم صحته ، وما مصدرية ، أي : من بعد عقلهم إباء ، والصبير في (عقلوه) غائد علي كلام علم ، وقبل : ما موصولة والضمير غالمه هابها وهو بعيد ﴿ وهم يعلمون ﴾ ومتعلق العلم محذوف ، أي - أبهم حرَّفود ، أو ما في تجريفه من العقاب ، أو أنه النعل ، أو أنهم مبطئون كاسون ، والواه في فوئه ﴿ وَقِدْ كَانَ قَرِيقَ } وفي قوله ﴿ وهم معلمون ﴾ وأو العمال، ويحتمر أنا بكون العامل في الحال قوله (أفتطيمون) ويعتمل أن يكي والنا يؤمون) ، يعلى الأول - يكود المعنى : أفيكون تتكم طبع في إساق الهود ، وأسلاقهم من عادتهم تجريب كلام الله ، وهم سالكو سنهم ومتبعهم هي تصبيقهم ، فيكون الخال فيدأ عن مطمع المستبعث ، أي يستبعد انصم في إيمان هؤلاء وصفتهم هذا ، وهلي الذني وكوب المعلى استحاد الطمح في أنايقم من هؤلاء إبعان وندايان أسلامهم على ما نص من تحريف كلام الله تمالي ا فعلى هذا كون الحال فيداً في إيمانهم . وعلى كلا التقديرين فكل متهما أعنى من التطمعون ومن يؤموا فقية مهذه المعال من حسل المعمى ، وإسعا الدي ذكرناه فقنصيه صناعة الاعراب ، وبيان التغييد من حيث المعمى ألك إذا قلت فحطمع أنا يشعله والدارهو متمع طربقة أبداء فاستهداه الصمع بعيد يهده المحال الوصعلن الطميع الدي صور لاساع المعقروس وقوعه مفيفا بهده النحال وافتحصوله أن رجود هذه العجال لا يعدلنج الاماع ولا يناسب الطمع أرابل إنها كان بناسب الطمع ، ويفوقع الانتاع مع العاد هذه فلحال . وأما وندمل في قوله (أرهم بعلمون) فقوله و ك بحرمون) لي ا بقع التحريف منهم بعد تعقله وتفهمه ، حاصين بما في تحريفه من شديد العذب ، ومع ذلك فهم بقدمون على دلت ويحترقون فلجاء والإنكار على العامم النذامن الإنكار على الحاهل، لان عند العالم دواعي الطاعنة بما عدم من الوابها ، ونواي المعصبة لما علم من عقامها ، ونحب بمضهم إلى أن العالم في فراه (وهم يعتمرن) نواه (مقلوه) والطاهر الغيرن الأول وهو قوله (يسرعونه) ﴿ وإذا لقوا الغير أمنوا قالوا أمنا ﴾ قرا امن السماع ﴿ لأَقُو ﴾ قالوا على التكثير ولا يطهر البكتير إنما هو من فاعل الذي هو بمعنى الفعل المجرَّد ، فمعنى ﴿ لافوا ﴾ ومعنى ﴿ لعوا ﴾ واحد ، ونقدَّم شرح مفردات عده المحملة الشرطية و ويحتمل أنا نكان عده الجملة مستأنفة والمبيط عن توع من فيالع البهود الدين كانوا الى وهاب رسول الله كافؤ وكاشفة عما أكبره من النفاق ، ويتحنيل أن تكون جيلة حالية مبطوقة على قبله و وقد كان عربق احجم) الأمل أن كيف يطمع في إيمانهم ، وقد كان من أسلاقهم من يحرف كلام الله ، وهؤلاء سالكو طريقتهم ، وهم مي العسهم منافقون بطهرون مو فعتكم إذا تقوكم وأنهم مبكم ، وهم في الناطن كفار فمن جمع بين هائين المعالمين من

اقتفاتهم بأسلافهم الضلال ومنافقهم للمؤملين . لايطمع في إيمانهم، والذين امنوا هما هم أمويكر وهمرو حماعة من المؤملين . قاله الجمهور المصرين ، وقال بعضهم ؛ المؤملون هنا حمامة من اليهود أحوا وأحاصوا في المحجم ، والصمير في (القوام) لجمياعة من اليهود عبر معينة ما ينقين على دينهما ما أو لجماعة منهم أسلموا ما ثم بافقوا مأ والليبود الذبير أمرهم ولإساؤهم من مي قريظة أن يدخلوا المبدينا ، ويتحسسو أخبار النبي علله ، فالوا : ادخلوا العدينة وأطهرو الإيمان فإنه نهن أو يدخل المدينة إلا نؤمن ﴿ وَإِنَّا خَلَا بَعْضُهُمْ إِنِّي بَعْضُ ﴾ أي . وإذا الفرد معصهم ببعض ، أتي . اللين لم ينابقوا إلى من نافل ، و (إلى) قبل : سمعي مع ، أي - وإدا خلا بدخيهم مع معمل ، والأجدم أنا يصمن خلا معني فعل يعلي بإلى ، أي : الضوى إلى معض أو استكنَّ أو ما أشهه ، لأن تصمين الأفعال أولى من تضميل الحروف ﴿ قَالُوا ﴾ أي ١ هلك البعض الحالي بيمسهم ﴿ أَتَحَدَّنُونِهم ﴾ أي ١ قانوا حدين عليهم . أحدُّنوف المؤمين ﴿ بِحا فتع الله طبيكم إله وما موصولة والصمير العائد عليها محدود ، تقديره سما فتحه الله عليكم ، وقند حوروا في (س) أن تكون تكرة مرهمونة . والن تكون مصمومه . لني : يصع الله عليكم . والأوس الوحه الأول ، والذي حذَّتوا به هو الأفكلم مه حمامة من النهود من مبغة رسول الله يلج ، قاله أمر العالية وقناه . أو ما عذب به أسلامهم ، قاله المحكي ، وقال صحاهد البرن وسول القائيج قال السي فربطة : بالرخوة المحترير والقردة. فغال الاحتار لأنباعهم ما عرف هذا ولا من عندكم .. وقان ابن زيد : كانوا إذا ستلواعل شيء فعوا في التوراة كدا وكذ ، فكره دلك أحدارهم ونهوا في المخدود عنه ، معلى ما قاله أبو العالمية بكون الفتح للمعلى الإعلام والإذكاراء أي - التحدثونهم بما أعلمكم علم به من صفة أمهم ا ورواه الصحالا عرا الن صلس، وعلى قول السدي يكون بممنى الحكم والفصاء أي : أنحدثوبهم بما حكم الله به على السلامكم وقضاه من تصبيهم . وعلى قول ابن زيد يكون بمعنى الإنزال أي . أنحاشونهم بما أشرب أنه عشكم في الغوراة ، وقال الكلبي : المعنى : مها قصى غه عليكم وهو راجع لمعنى الإنزاب، وقيل ا المعمى بعا س الله تكم س أمر محمد بتلا وصفيه وشريعته . وما دعاكم إليه من الإيمان به والخد العهود على أنبيانكم بنصدخه وعمرته ، وأبلي " المعنى مما منَّ الله عليكم من النصر على عدوَّكم ، ومن تأويل كتابكم ﴿ ليحاسوكم ﴾ هذه لام كي والنصب بأن مضمرة معلمات وهي جائزة الإصمار إلا إن جاء بعدها لا فيجب إطهارها ، وهي متعلقة يقوله (أنحدثوبها) فهي لام هر وتسعى الام كي والمعنى انها للسبب كما أن كي لسبب و ولا يعون أن النصب يعتما لأصمار كي وإنا كانا يصح التصريح بعده ما يكي ، فقفول ، تكي اكرمت لأن الذي يضمن عاصر أن لام كي ، وقد أجاز ابن كيسان والسيران أن يكون المضمر العد هذه اللام كي أو أن . وذهب الكوشول إلى أن النصب عد هذه اللام إنما هو بها تعميها ، وأنَّ ما يطهر معدها من كي وأن إنما ذلك على سين التأكيل ، وتحرير الكلام في ذلك مذكور في مبسوطات النحو ، ودهب بعض المعرمين إلى أب اللام تتعلق بقوله فتح ، وليس مطاهر ، لأن المتحاجة فيست عبة فلفتح ، إنما المتحاجة ناشئة عن التحدث، ، إلا أب تكون اللام لام الصيرورة عند من ينبث لها هذا المعمى فيمكن ، إذ يصير ممعني إن الذي فتح الله ملبهم به حادثوا به فأم البره ولي أن حاجوهم به ، فصار نظير و فالتفظه ال مرجون ليكون لهم عدواً وحرناً) (القصص ٨) لم يلتعظوه لهذا الأسر إلما أل أمره إلى ذلك . ومن لم ينبت لام الصبرورة جعلها لام كي على نحوُّز . لأن الناشيء عن شرء وإن مم بفصة كافعلة ، ولا فرق بس أن بجمعها عملقة لهوله أتحدثونهم ، وبين سا فنح ، إلا أن جعلها متعلقة بالأول أفرب وسافقة ، كأنه قال : التحدثونهما فيحاجوكم ، وعلى الثالق بكون البعد إذ يصار السعني : فتح الله عليكم مه فحدثتموهم له المتعلمونكم ، والأولى جعله لأفرب وساطف والفضمير مي ﴿ يَهُ لِهُ صَائِدٌ إِلَى مَا مَنْ قُولُهُ ﴿ مَمَا فَيْحَ أَفَهُ ﴾ . وعما ببعد قول من دهب إلى أنها مصدرية لأن المصفرية لا يعود عليها فيسير ﴿ عند ريكم ﴾ معمول نقوله ليحاجركم - والمعني الهماجوكم به في الاغراء مكني بقوله و عند ريكم) عن احتماعهم بهم في الأغوة ، كما قال تدمي و تم إفكم يوم القيامة عند ولكم تختصيمون؟ [الزمر ٣٠] وقبل معنى عبد وبكبر في وبكم : أي فيكونون أحق به ، جعل عند بمعنى في -

وقبل . هوخلي حقم مضاف أي ليحاجوكم به عبد ذكر ربك ، وقبل : معاه أنه جمل المحاجة في كتابكو محاجة عند أفقاء ألا تراك نفول هو في كتاب الله كذاء وهو تبد الله كذا بمعنى واحداء وفيل الحبر مصول لقوله (مها ضح الله علمكم عمة وبكم) - أي من عندوبكم فمحاجوكم ، وهو يعت النبي ﷺ وأما ميثاقهم بنصة بنه ، قال ابي أبي الحصل : وهذا الغول هو الصحيح ، لان الاحتجاج عليهم هو بما كان أي الَّا جا النهي . والأولى حمل النعط على طاهره من غير تقاديم ولا تأخير إدا أمكن فلك ، وقد أمكر مجمل قوله و هند رينام على بمضى المماني التي دكرناها ، وأما على ما ذهب إليه هذا الداهب فيبعد حداً ، لأن إ ليحاجوكم) متعلق نقوله : ﴿ أَعَدَنْرَتِهِمْ } وعبد ربكم متعلق بقوله . فيما فتح الله عليكم ، فتكول قد فعيلت بين قوله ؛ عند ربكم وبين العامل فيه الذي هو فتح عد عليكم بقوله . لهجاحوكم وهو أجسي منهما ، إذ هو متعلق طوله , أتحدثونهم على الأشهو , ويبعد أن بني، هذا التركيب هكذا في فصيح الكلام فكيف نحيء عن كلام الله اللدي هو أنصبع الكلام ﴿ أَفَلَا تَعَقِلُونَ ﴾ فلاهره أنه مندرج نحت قول من قال. أتحدثونهم معا يكون حجة لهم علكم ، أفلا تعفلون ملا تحدثونهم بدلك ، وقبل - هو خطاب من الله تلمؤمني أي : أفلا تعفلون أل فؤلاه اليهرد لا يؤمنون وهم على هذه الصفات الأميمة من انباع أسلاقهم السعافين كلام اقه والنقلبد لهم فيما حماموه ، وطاهرهم بالخال وغير ذلك مما نعي عليهم اوتكابه ﴿ أَو لَا يَعلمونَ أَنَّ الله يعلم ما يسرون وما بعلنون ﴾ عده توبيخ س الله لهم . أي إذا كان عدم الله محيطًا بحميم أمعالهم ، وهم فالمرن بدلك ، فكمت بسوغ فهم أن ينافعوا ويتطاهروا اللمؤمنين بما يعلم الله سهيم خلافه ، فلا يجمع حالة بذاقهم بحالة هممهم بأن الله عالم بدلك ، والأولى خمل و ما مسرون وما يعلمون) على العموم إد هو ظاهر اللفظ ، وقبل : الذي أسرُّوه الكفر والذي أعلنوه الإيمان ، وفيل : العداوة والصداقة ، وقبل : فولهم لشياطيتهم إنا معكم ، وقولهم للمؤمنين : امنا ، وقبل - صغة السي 55 ونغير صفحه إلى حمقة أخرى حمى لا نقرم عليهم الحجف وقرأ ابن مجمعين (أو لا تسلمون) بانه قالوا فيكون ذلك خطاباً للمرتمين ، وفيه نبيه لهم على جهلهم بعالم السر والعلامية . ويحتمل الأبكون خطاباً لهمي، وفائدته التميه على سماع ما بألي معمه لم أعرض عن حطابهم وأحاد الضمير إلى الغيم إهمالًا لهم فيكون دلك من باب الالتعاف ويكون حكمه في الحالتين ا مكرمه ، وقد نقدم أن أن مثل و أهلا تعقلون ي و أو لا يعلمون و أن ألها، والوار فيهما لمعطف . وأن أصلهما أن يكونا أول الكلام أكنه اعتمى بهمزة الاستعهام فغذمت . ودكرنا طريقة الزمجشوي في دلك فأعني عن إعلاته . وإن الله يعلم يحتمل أن بكون مما سدت فيه أن مسد المفرد إدا قلنا إن بطمون منعد إلى واحد كفوف ويحتمل أن يكون معا سامت مه إنه مسد المفعولين ، إذا قلتا : إن يعلمون متعد إلى النهن كطلت ، وهذا على وأي سيبوبه ، وأما الأخطش فإنها تسد عمده مساد مقعون واحداء وينجعل الثامي محدوها وقد نقدم لية ذكر هدا المخلاف والعائد على ما محذوف تفديره بسرّوبه ويعذونه ، وظاهر هذا الاستفهام أنه تغرير لهم أنهم عالمون بذلك : أي بأن الله معلم السر والعلاية أي قد علموا للك علا بالسهد الغاق والتكذيب بما يعلمون أنه الحقي وقبل واقلك تقريم الهم وحث على التمكر فيعلمون بالتمكر فلك و ودلك أنهم لما اعترفوا مصحة التوولة فيها ما يدل على مؤة وسول الله يجه لزمهم الاعتراف بالربوبية . ودل على أن المحصة مع عصهم بها أقبع وفي هذه الآية وما أشبهها دليل على أنارسوق الله كلة كانا يغضى عن المنافضي ، مع أن اعه أظهره هني تفاقيم ، ودلك رجاء أن يؤمنو ، فأغضل عيهم حتى قبل الله منهم من قبل وأهلك من أهلت ، واحتلف هن هذا الحك باق أو مسخ ، فقال قوم : سبح لأنه كان يفعل ذلك فترة تالبعة للقلوب ، وقد أعز الله الإسلام وأحمل صهم علا حاجة إلى التأثيف ، وقال دوم : هو ماني إلى الأن لأن أهل الكفر أكثر من أهل الإيمان فيحناحون إلى ويادة الأمصار وكثره عشدهما ، والأول هو الأشهر ، وفي قوله . تعلم ما يسرون وما يعلمون عجه على من ذهم أن اته لا يعلم الجرئبات مل بعلم الكلبات ﴿ ومنهم ألبون ﴾ طاهر الكلام أنها ترلت مي اليهود المذكودين في الآية التي قبل هذه قعاله امر

عبس الله ، ومن : بن السحوس ، فتاه علي بن أي طالب ، وقيل الني لهبوه والمنافعين ، وقال عكومه والصحاف : في عبارى العرب ، فإنها عالم الا يحسنون فكتابة " الله في عم من أمل الكلاب رام كتابه الشويد الكوه المساول العرب ، وقبل الني عوال الكلاب رام كتابه الشويد الكوه المساول الكلاب ، وقبل الني مو الأقبل ، وقبل الني المنافق المنافق المساول المساول الكلام الكلام الله عم مع النهي المحمودهم الكلام المساول المساول المساول الكلام المن الألكام المنافق الكلام المنافق الكلام المنافق الكلام المنافق الكلام المنافق الكلام المنافق الم

وأحدهما والنصب بسي الاستناه وهي لعه أهل العملو

والوحد النائي : الإنهاع على المدل بشرط القامر وهي لعد تمديد ، فقصت أماني من الوحهين ، وتلبطني إلا مد هيد فليه من المانهيم والمديه الن لذي يعتر علهم والرحمهم ولا يؤاخذهم يحطياهم وألد أمادهم الألبية بشفعون لهم ، أو الا يعلمون إلا أكديب عنقة مسموعا من علمائهم فلمائهم فلمون إلا أكديب عنقة مسموعا من علمائهم فلمائهم وقبل ألماء وقبل ألماء من عيش ومجاهد واحتازه العراء ، وقبل ألمحمود إلا نلازه أي لا يعممون وقبل ألبية بالمنافقة على نصل القلب أول الفواء تعالى وقائل المحمود ألمائي بالنشية وقبل أن ساطل المحمة إلا من كان هود أو يعمري غلب أدابهم على وقبل المحمود ألمائي بالنشية وقبل أنهائه والمائي المحلس الحائف في المحتل أكثر كما والمائي المحلس الحائف في المحتل أكثر كما

ومسلُّ وحسنَج التُسْلِمُ أَزُّ لَنْتُحَشَّدُ الْعَمَى ﴿ ﴿ تُسَلِّمُ وَالْسَالِمُ مُومَّ النَّسَالِة فَحَالَا

 وإلا هم إلا يظنون أو إذا هما هي الدائية بمصل ما وهم مرفوع بالانتداء ، وإلا يعنون في موضع الحمر ، وهو من الاستثناء المفرع ، إنها كابت إذ نافيه فلا حلت على الدينة أو النفر أبو يعمل عمل ما الحجارية ، وقد أحياز دلك .
 بحمهم ، ومن أجاز شرط مهي الحمر وناحيره والصحيح أبه لا يحور لأنه قد محفظ من ذلك إلا بيت بادر وهو

والاستطواعيين الموصي والمحاكل

 ⁽⁹⁾ اعظ نفسر انفرصي و ۱۹۵۳ .
 (9) سليمان بي سمار وي سمان ين سائم بي چمال بالحمر والداي مع تشديد العهم أنو انوجج الوهوي حولاهم المقار مقريمة

ا خليق صابط بالمان بعد السنامي ومانا الطؤة المهاية و 17 و77 م. وفي طبيعا من الطويل لدي لدم مير مان (2 م) والمعرف و (TSP) من الموجب (T (A)) . العبح المواجع (T (C P)

يُّ مُسَوِمُشَسَوْدًا وَ قَالَ أَحَدِ اللَّهِ مِنْ أَضَفُ الضَّافِيلِ اللَّهِ مِنْ أَضَّفُ الضَّافِيلِ ال

وها. نسب السهيلي وقبره إلى ميبويه جواز إهمالها إعمال ما ، وليس في كتابه بص على ذلك ، وهمس بطنون قال محاهد - وكذبون ، وقال أحرون . بمحدثون ، وهال أخرون : يشكون ، وهو التردد بين لموين لا يترجع أحدهما على الناطر فيهمناه والأولى حمله على موضوعه الأصلي ، وهو الترجيح لأحد الأمرين على الأخراء يحالا يمكن حمله على البغين ١٠٠٨ طرم من الترجيع عدهم أن يكون ترجيعاً في نصل الامراء وقال مقابل العناة ليموا على بقيل إن كالب الوؤساء لوصدقوا بالمدوهم النهي كلامت وأمي باللحير فعلأ مضارعاً وليم باند يسلم العاعلي، لام بدل هلي حدوث العلن وتجدده لهم شيئاً فشيئاً . فلسنوا تعتبي على طن واحد . يل بتحد بهم طنون ، دالة على صعراب مفتندهم واحتلاف العواقهم، وهي هذه الآية عليل هل أن المعلوف كسبها، وعلى بطلان التقليب، وعلى أن المغتر بإصلال المصلل مقاموم ، وعلى أنَّ الاكتفاء للفطي في الأصول غير جائز ، وعلى أنَّ الفراء بعير دليل باطل ، وعلى أن ما تساؤي رجوده وعنمه لا يجوز المصور إلى أحدهما إلا بشايل سمعي ، وتمسك بها أيضاً مكر والقياس وجير الواحد لابهما لا يعيدان العلم ، ﴿ قَرِيلَ لَلْفَيْنِ يَكِيُونَ الكِتَابِ بِأَيْدَيْهِم ﴾ الآية قبل - رك في الدين عبروا صنة رسول الله 🚾 رمذكو العند . فجعلوه ادم للبطأ طويلاء وكالذهي كديهم على العبعد التي هوانها فقالوا لأصحابهم وأتباعهم الطرو إلى صعة هداءتني الذي ينعت في أخر الوطان ليس يشبه بعث هذا , وكانت الأحبار من اليهود يحافون أن يذهب ماكلتهم بإيفاء صفة اللس ﷺ على حالها ملذلك غيروه ، وقبل . حاف مقوكهم على ملكهم إذا أس الناس تنلهم مجدؤوا إلى احبار اليهود فجداوا لهم عليهم وفسائع وفأكل وكشعوها من الثوراه . وكنبو بأيديهم تتدأ وحللوا به ما احتاروا وحرموا ما احتاروان وفيل لا ترأت في الذين لع يؤمنوا بنني ولم يشعوا كتاباً بل كتبرا بأيديهم كناماً وحلنوا فيه ها اختروا، وحوموا ما احتروا وبالواء هداهن فند لفاء وفال أمومالك والزلمت في عبدالله بن سعد من مرح (١٠ كاتب النبي جهتا كان بعيرا فارتداء وقع تقدم شرح ومل هند الكلام على العقودات ودكر عن عثمان عن النبي 35 أنه صل من نارجهم ، وذكر أن أبا سعيد داري أنه واد في حميمه ولي مدنين يهوي فيه الهاوي ، ودكر أن سفيان وعطاء بن بسار وبريا الدواه وحري وعده حميتم مار صديد أهل النازاء وحكن الزهراوي وجماعة الهابات من النباب جهيم وقبل الصو صهرسج في حهيم . وقبل عن سعيد من جبير : أبه و : في حهنم لو سجرت فيه جبال الدنيا لاساعت من حره ، ولو صلح في تصبير الويل شيء عن وحول الله بخة لوحب المصبر إلياء وعد مكلمت العرب في نظمها ونثرها بعقطه الديل قبل أن بجيء الشراف والع نظاف هلي شيء من هذه التعاسير وإسعا مدلواه ما هسره أهل الذمة وهو بكرة فيها مصي الدمان ، فلدلك جار الابتداء بهما إد الدماء أحد المسابقات لحوار الاعداء بالنكرة . وهي تقارب للإثبي بسوعاً . وذكرناها في كناب منهج المسالك من فأبغت والكنامة معروفة ويقب راثول من كتب بالفام إدريس راوقيل إ ادم والكناب هما فيل اكتنوا النباء احتصوها وأحكاءأ شلوها مز الغوراة حتى سنقر محكمها بسهم ووصل كتمواهي الفزواة بايدل على حلاق صعدرسول الله بجثان وبلوها في مفهالهم وإلى العرب ، وأحموا ذلك السبح التي كانت عندهم بمراتبديل ، وصار ممهاؤهم وص أشهم من مشركي العرب إذا منالوهم عن صفة رميال الله 🕿 بعولون ; ما هو هذا المتوصوف شديا في الثورة السندلة المسرة ويتم ذوجة عليفيده ويعولون لمهم أأحده لتوزاه التي أنولت من عنداعة ليشتروا به تسأ فليلأ با ذيأبديهم ؟ تأكيد يرفع نوجع المحاذ لاق فوالت ربد بكنب طاهره أنه يباشر الكتابة ، ويعتمل أن ينسب إليه على طريقة المحار ، ويكون امرا بطلك

وای اشت من الحد برخ الحرامه (۱۹۹۶ و ۱ کفر انترامه و ۱۳۹۱ و اشتراع سواهد این عقبل البدر خاری می و ۲۰۱ ۲۵ و حد الدام المعدال فی سوم افترشی العامری بی عبر سرامی بزی بولی است ۳۷ مدر باید نظر اید العالم و ۱۹۶۶ و

كها جاه ابي المحدث ال وسول الديري 1797 كتب وإنب المعمى أمر بالكتابة بالآبا الله تعالى منا أحمر أمه النبي الأمر وهم الدي لا يكتب ولا يقرآ عي كتاب ، وقد فد انعالي و وما كنت بنبو من قبله من كتاب الا تحصه بنجيك إلا الارتبات. المنطقون والمنكون بالا ونظير مقا التاكيم يعيد محمامية ويقولون بالمواهيم وقوله

بطرت مروقهم بمثيلة منظرا

ههذه كشها أني مها سأكبد ما بصفسيه طاهر اللفط ، وفرقع المجعد الدي كان بحامله ، وفي هذا الناقيد أبضًا نفاج الفعلهم إبالهم يكنفوا بأن يقمروا بالاعتلاق والتعييران حنى كانوا هسو الذبن تعاطوا الخاء بأنفسهم واسترسوه فأيسبهم ا وقال ابن السرام - فاكر الإبدي قباية عن أنهم احسفوا ديك من العانهم ومن هذه أنصبهم من عيد اند يعول عشهم أنتهن كالاموار ولا يدررعلي ما ذكر لان مباشره الشيء بالبدلا تفنصي الاحتلاق والاعداس تعدير حال محدونة يدم تضمها الا للعدهان النقدير بكتبار الكتف بأبديهم محركا أوالنعية معايدن على هدا المعفى بالغولة بعداء للم يقولهان هذا من معد الفيارية لا يُسكن على من بعض مكالب مبتدرية إذا وصعه عبر موجهم فلنلث قدره هذه العمال ﴿ لَهُ بِعُولُونَ ﴾ إذ والتاعهم الأميل الدين لا يعلمون إلاما فرىء هم ومعمول النول صاء الحملة التي هي ﴿ هَذَا مِن عَنْدُ اللّه لِيشعروا ﴾ عنة عي الفول وهي لام كي .. ولد تغذه الكلام عاملها وبراء وهي فكسورة لانها حرف حر فينصل ما (بفونون) وقد أمعد من ذهب إلى أنها مسملة بالاستفرار و وسو العشر يقتمون لاء كل قال مكن في إعراب مقرأته تدهج بدلعنا قليلاً ﴾ به منعمو الشولة المشتروان والعيممير طائد علل الدي أشاروا ريبه عولهم هداعل عندالله بارهم المكترف العحرف وافقده الخرابا في الاشتراء في فوقه والشنروة الصلابة بالهدي والبعرة ، والتعر هيا هو هرص اللبيد أو الوضا والعناكل عن كانت أفهم ا ووصف بالطلة لكومه فاب أو حراما أو حقيرا . أو لا بواريه شراء لا لعن ولا فقص . وبه حجموا في هذا اللفعل أجهم صلوا وأحموا وكذبوا عمي افقا وسموا إلى دلك مب الدنيان وهدا الوعية مرتب على كمة الكتاب الصحرف وعمي يستاده دي اله تعاشى وكالاهما منك واللحم ينتهما أكراء وهدا بمال على تحريع أحدالمال على الناظر وإنا تشان وهمت المعطى فوقبل لهم مماكنين أبديهم ووبل لهم معا يكسمون فاكتامهم مغدمة شيختها كسب العال الحراء بالعدالك الزار الويل في كل واحد منهما لثلا يتوهم أن الرعيد هو على المجموع فعط فكل واحد من مفس متوعد عليه بالهلائل ، وطاهر الكسب هوالد أحدوه عني تحريفهم الكتاب من الحوام بالوهو الأليق بمسال الامه بالفراد الحراه بعد وكساوته الاصدال السبنة . فيحتاج في كلا الموليس إلى خنصاص لان ما يكسبون عام والاس أن يصد با دقرن. ﴿ وَقَالُوا فَن المستاء النال إلا أباماً معدودة كي سبب تؤول هذه الابة الهند رعموا أنهم وجدارا في النور ا مكتوباً أن مذجر طرعي ٣٠٥٠ مسيره أربعين سنة إلى أن ينهوا إلى شخره الزقوم ، فالواء الإنها مقد، حتى نتهن إلى شجرة الوقوع لنة هذا حمسم ومهلك . وي دلك على تس عباس ، وفيل . إنه النمي ﷺ أا عال . اليهود من أهل البائر ، قانوا - بحن أم تجمعونا أنشي وبالمارا كالبسم لقداء للمذمرةن لا المخلفكين فنزأت هدما لأمة بالرزوي عمهم أنهم يعطمون مسعة أبام عامد أمام الدميا مسعة ألاف ذكل أتف لوم لم ينقصم المذات واردي صهير أنهم بعديات أربعين بوماً عدد عادتهم العجل - وأبل ا الربعين يوماً تحلة الفنسواء وقبل الآرمين لبلة ثم ببائن أحرجوا كل مختون من غي إسرائين همات هذه الأبق والفنسم في و وقانوا إدعائد على الدين بكنون الكناب ، حمعو إلى بهديل كتاب الله وتحريفه وأخذهم به اسال النحرج وكدبهم

⁽c) والمدارين هند المجاري (٢٠١٦) ، كتاب بدر الرحي (٢٠) ، وصنع (٢٩٢٠) ، خرر الجهلام (٢٩٣٠/١٠)

وَّقُ أَسْمَةٍ مُولَّ لَذِينَ وَمِلْكُومِنِهُ وَأَنْهِدِ عَلَيْنَ فِي النَّمَارِيُّ (٣٠٠ تون) ، في خيستوا (٣٠٠ تا ٢٠ تا ٢٠ مي ضيفة (١٤٠ قديم)

على أنه من عبد الله الإحبار بالكتاب المحت عن مدة إقامتهم في الشاران وقد تقدم أن المسل هو الإصابة : أي 1 فر تصبيه ساريلا أياماً ﴾ استثناء معرَّع لا أني لن تعسنا الناو أبدأ إلا أياماً مجدودة وقد نقدع دكر العدد في الايام نأمها صبحة أو أربعون ، وقبل : اراد بقوله (معدودة) أي قلائل . بمعمرها العدّ لا أبها معينة العد في نصبها لم أحد في را عدم الذعوى والأحار الكادنة فقال في قل أتخذتم عند الله عهداً كه لني مثل هذا الإعبار الحوم لا يكون إلا مص الحار عند الله عهداً بدلك وأنتبرتم تتحذوا به عهداً فهو كذب وعتراه ، وأمر سيه 52 بأنا برد عليهم مهدا الاستعهام الدي بدل على تتكار ما قالوه ، وهمرة الرصل من النحد المحدف لأحل همرة الاستعهام، ومن سهل بنقل حركتها على اللام وحدثها قال الفل المخفاتم بقلج اللام بالأن الهموة كانت مفتوحة بالوعيد الله فؤف مبصوب بالمخدتين وهي هما نفعاني أتواجد ويحفعل أت تتعدي إلى الثين ، فيكون الثاني الطرف ويتعلق بمجموف ، والعهدهنا المبتاق والموعد ، وفات الل عباس - معمومين فلتبرلا إله إلا الذ وأستو وأطعتم تتلكان بدلك وتعلمون خروجكم من الباراء معني التأويل الأول المعمي عن عاهدكم الله على هذا الذي تدعوب وعلى الثاني هل أستفتم عندالله أعمالًا توجب ما تدعون ﴿ قَلَن يَخَلَف اللَّهُ عهده أم تقولون على أنه ما لا تعلمون إدعاء الحمله حواب الاستفهام الذي فسمل معنى الشرط ، كمولك أيفصدنا وبدعش تجيب من برتاء وفد نقدم المغلاف في جواب عده الإنساء عوا ذلك يطرش التصميل أي يعمس الاستعهام والتمني والأمر والنبي إلى سائر باقيها معنى الشيرط فع يكون الشيرط مجدوماً يعدهما ، ولللك قان المرحضاري(37). ففي بحلف محلل بمنحقوف بالتعديره إن التحديم عند، عهداً فلن يحلف الله عهده كأنه اختار القول الثاني من أن الشرط مقدر معد معه الأشياء ، وقال من عطية : قلل بحثف الله عهده اعتراض في أنناء الكلام ، كانه يربد أن قوله ; أم نفولون) معادل لغوله وغل المحدثم عند الله عهدأ والصنوت عذه الحملة بن همين اللتين وقع بنهما التعادل حملة أصراحية فلا يكوك ألها موضع من الإعراب، وكالمايفول. أي هديل واقع النيناؤك العهد عند الله أم فولكو على العاما لا تعلمون ، وأحرج فلك مخرج المتردد في تعييه على سبيل التقريران ورن كان قد عمم وقوع أحدهما وهوقولهم ممني الله ما لا يعلمونان ونظيره فو وإن أو إياكم لعلى هدى أو في شهلال مبيري [سنا : ٢٥] . وقد علم أيهما على هدي وأبهمه هو هي فملاك ، وقيل أم هما سفطعة فيشدر وذا ودهمراف كانه قال البل أنفرلون على اقدعا لا تعلمون ، وهو استفهام إمكار لأنه قد وقع منهم قولهم على القاما لا يصمون فأمكروا ملههم صدور عذا منهم ، وفي قوله (دس يحتد. الله خهاء) مالين على ت الله لا يخلف وعده . واحتلف مي الوعيد قدمت الحبهور إلى أنه لا يخلف كما لا يحلم، وعده . ودهب موم إلى جوار إحلاه ، إيماده وقالوا : إحلاق الرعد قبيح ، وإخلاف الوعيد حسن ، وهي ممثلة سعت فيها في أصول الدين ﴿ بلي ﴾ حوة - جواب بشت به ما يعه النعلي . فإذا قلت : ما فام رب ، فقلت : نص ، كان تصديقاً في نعي قام ربد ، والدا قلت : على كان مقطبة كذلك النعل ، فلما قالوا - للي تعمما النار ، أجمعوا ، غوله - على ومصفعا تعممكم الناد والمحمل على التابيد وبين بذلك بالحلود ﴿ مَنْ كَسَبِ مَبْسُهُ ﴾ من معتمل أن تكبون شرطينة ويخفعل أن تكنون موصحيَّه ، والمسؤعات لحوار دمول الفاءعي النجران إداكان المتقا موصولا موجودة هناب ويحسم المجيء في قسعيه باللس وهو موصول ، والسيئة الكفر والشرك ، فله من عبلس ومجاهد ، وقيل . الموجبة لمدر ، فلله أنسدي وعلمه تفصر من فسر السبلة مفكناتر ، لأنها من التي يوجب البارأي يستحل باعلها الباريد لم تغيرانه ، وأحاطت به خطبته ﴾ قرأ الحجورة بالإفراد وبافع خطيئات همم سلابة واويعض القراه حطاياه لتمم تكسيراء والمعنى أأابها أحمانا من حميع بواعيا با ومعلى الإحاطة به أنه يواهى عقل الكمر والإشراك، هذا إدا فسرت الخطيته بالشرك، من يسرهما بالكبيدة فمعمى

وفرا همر فكشف والانهامات

الإطلاعة به أن يعوف وهو مصر عليها ، فيكون أحلوه على القول الأول المراد به الإقامة إلى انتهاب وعلى القول الناس أمراد به الإقامة دهواً طويلا إد مأله إلى الخراج من الدار . قال الأكلى أرتقته دنويه ، وقال إبر حاس أ أسيطت حسناته ، وقال معاهد . عسيت قبيه ، وقال معاهد . عسيت قبيه ، وقال معاهد . عسيت قبيه ، وقال المحسود : كل من نوعة الله يمثل وعلى الشوائل الموسية ، كا من المنط فقال و مر كسب منوعة الله عليه بالناز فهر المحقية استحقة ، ومن كما نقام فها لفظ ومني فحصل أولاً عبى الفظ فقال و مر كسب مية وأساطت به خطيته الموسود المنابل المعلى وهو قوله في فأولئك إلى أحره أو دامية لاله كان بال على معرد المعلى وطو الشوائل به إلى أحره المنابل المعلى وطو الشوائل به إلى أحره أو دامية لاله كان به على معرد المعلى وطائل به المنابل المنابل به المنابل والمنابل به تعليه الموائل والمنابل به تعليه الموائل والمنابل عليه المعلى المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل والمنابل به تعليه المنابل المنابل المنابل المنابل والمنابل المنابل المنابل والمنابل والمنابل المنابل المنابل والمنابل المنابل المنابل المنابل المنابل والمنابل والمنابل المنابل المنابل والمنابل والمنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل والمنابل والمنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل والمنابل والمنابل المنابل المنابل المنابل المنابل المنابل والمنابل المنابل المنابل

﴿ وَالَّذِيكَ مَا مَوْا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ أَوْلَتِكَ أَصْحَبُ الْمِنَّةِ هُمْ فِيهَا كَلِدُورَكَ لَيْهُ ﴿

فا فكر أهل الذريعة أهد فيه من الحائل أمم دلك بدي أهل الإيان بها أهد في من الحديق بالمجازات والواد الدي أمنوا) أنه تحسد الله أن وغير فالمه فيله إلى ينظر وغيرة وهو طاهر الدهد ، وطال إلى ويد الهو تحالي طالبي كلا وأقت ، وبأرا ما فكر في الفرال البه في الوعيل ، إلا ودكرت أبه في الوعيل ، ودلدة دلك ، تفهير عبل تدالي واعتدال رحمة الأبات الكريمة المجاز من محالية ولا الفسسة هذه الأبات الكريمة المبلسلة طبح المنظم المبلسلة على المبلسلة المبلسة المبلسلة المبلسلة

⁽٩) الطراعة رالطبري (٥٩١١٩ : ٥٩٠) . عليها أن عامل ١٣ و، تصفر الرسيط في تصبر لاية

راق) معر (کفتاندو (۱۹۸۸) .

صدر عنهم من الكانب ومحمد . أنها لتنهم في الهار أباد معدوده . وأن ولك إحبار اليس صدرا عن عهد الخدود عند الله . على قول عن أمه تما لا علم طمامه ما لواردُ عليهم وعواهم بلك بماله ما بل ما يع فيما الناس إلى بيسين لنام وهو فيتحب الدووولين وعوصاحب الحدود وأمهو الدوجوء تحت ويب الكاد كأنها كليها المستاك وأحاطت بها الخعيتات والأعبك م الفتص الله فيهم من أول المدورة إلى هذا وما يفدر المدادلك تما إليكياء من الكدر والمعالدت

﴿ وَإِذْ أَخَذُ نَامِيثَكُ بَينَ إِسْرٌ مِيلَ كَانَفُ بُدُ وَنَاإِلَّا اللَّهُ وَالْوَالِآنِ إِحْسَانًا وَفِى الْفَرْبَ وَالْيَسْعَى وَٱلْمُسُكَدِينِ وَفُولُواْ لِلنَّاسِ خَسُنَا وَأَقِيمُوا ٱلصَّكَاوَةَ وَمَا مُواَ ٱلرَّكَوْةَ ثُمَّ فَوَلْسَتُمْ إِلَّا وَلِيهَا مِنكُمْ وَأَنْسُمُ مُعْرِضُونَ مُرَاتِهُ وَإِذْ أَخَذَا مِنَ هَكُمْ لَاقَا فِكُونَ مِمَا مَكُمْ وَلَا تَخْرِيعُونَ ٱنْفُسَكُمْ مِن دِبَسَرِكُمْ ثُمَّ أَفَرَرَتُمْ وَٱسْتُمْ فَشَهُدُونَ مُرَاِّيٌ فَمَّ أَسْمَ هَوَٰلَآهَ تَضْفُورَكَ أَنفُسَكُمْهُ وَتَغَرِجُونَ فَرِيفَنَا مِسَكُم مِن دِيسَرِهِمْ تَطَلَهَزُونَ عَلَيْهِهِ بِٱلْهِاشِّ وَٱلْفَدُوَانِوَ إِن يَأْفُوكُمْ أَسَرَى تُفَنَدُ وهُمْ وَهُوَ تُعَرَّمُ عَلَيْكُمْ إِخْرَاهُهُمَّ أَفَكُوْ وِمُونَ بِيَعْضِ ٱلْكِكُنبِ وَتَكَفُّرُونَ بِيَعْضِ صَمَاجَ أَهُ مَن يَفْعَلُ دَيْكَ مِنحُمْ إِلَاحِزْتُ فِي الْحَيَةِ وَٱلدُّنِيآ وَيَوْمَ ٱلْقِيمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰٓ أَشَكِ ٱلْمَدَاتِ وَمَا اللَّهُ بِعَنظِي عَمَّا لِعَمَمُونَ فَيْ إِلْوَاتِيكَ الَّذِينَ الشَّرُو الْحَيْوَةُ اللَّهُ فَإِلَى الْمَعْفَقُ عَنَّهُمُ ٱلْفَكَذَابُ وَلِاهُمْ يُنصِّرُونَ لَوْلِكُمْ إِ

> الوالدان الاب ولأفروش مهم يطلق علبه والدوظاهر الإطلاق الحميطة بالمنان ودي ولد لم يقدة أنوان.

الويعال للام الوالمدوواتمة وودبل المالية للأب وحدول ولهيا فغليماً للمذفر والإحسنانا الالتفع مكال حسن وادر ممعن صمحب وافترمن الأسنده السدائلي ترفع ونيهة أنياوان وتنفست وفيها الألف والجرأ وفيها أباداء وأحبأها عمد سيبويه ذوي ووارمها عسمه فعلى ، وحمد التحليل : لمؤة من باب خارة رمؤة وررغها حسمه فعلى . وهو لازم الإحداثة ومتغاس إصافته إلى اسم جنس ، وفي إصافته إلى مضمر خلاف ، وقد يضاف إلى العلم وجوماً إذا اقترنا وضعاً ، كقولهم در جمانا ودوايرنا وهوارمين ونو الكلاح ورنائم بفترنا وضعأنا فقد بنعوز للفولهم في عسرو وقطوي فواعمرو ونو فطري اء ويعمون له صناحت فمذا الاسم وإصافته إلى العمم في وجهها سمموخ , وتمذلك أله دوالكة , والفهد صلّ على محمد وعلل دويه وومعا أصاهم إلى العلم وأربدته معني ذي مال ، ومنا أضيف إلى صمير العلم و أصيف أعها إلى صمير المخاطب وقار الشاعوان

> رحوله فللما بن فريت الافانسالان وابسا أشرخت شاحمية منسك متسار مسا

والها الأحسن أأحرا الإمامة وأرحل فكسن وبطبياني وليبي الموب والمهملان

٢٦) البرت من الخوار الكاحوص الانتساري من تصيفة الشماع بحصرة عمل براعمة العربين، النظر الشعبر والشعارة الأس قسمي

وقد أنت فو في أنف من موصولة ولها أحكام في النجواء الفرايي معما إكامر معي ، و كالد وقد النقيات وهي فرالة الرحم والصليات في طرفة .

وفارتنان بالتطارتان وحلقة البلة الاختيانيات النزايا للتصحيح المنهد

....

وقال أيضاً :

وَهُلُمُ هُويَ الْعَدْيِسِ أَصِدُ مصياصيةً ﴿ عَلَى الْعُمْرُ مَا وَقُعِ الْخُسَامِ الْفَهِلَا

لبنامي أن مسي وهو ومع لا يعسوف مان الاقت فيه للناسق , ومدرته يتبع كند ... وهو حصم على غير فياس ، وكذ حصم على أنام ، وقد على النام ، وحكى العالودي الدالية على النام ، وقد على النام ، وقد على النام ، وهو على يتب أي عهود عن أبه ، وصيل المنام النام والنام النام الن

خرى الدُّميك بالْحَبْر الْبَافِس **

أو واو لقولهم ﴿ فَعُولَانَ وَوَرَبَّهُ لَعَلَّى ﴿ وَقَبْلُ } عَمَلِ وَقَدْ سَمَّعَ مَقْصُورَ ۚ قَالَ

المفتلة لتلمأ أنث تنطلبه الافتهام بيريط واللماك

رئال :

٣٠ من (١٩٤٤) ، فينج العرب (در) وروات

ونكي رجا والأحملك وتواكمتن منه المسترها فمديعاً فرا فريسك الأوقيان

والخرافعاء أملين (٧٠١) . هينج الهوامع (٥٠/١٠)

الله اللّيّة الله وهي ومتوسدون آخير وليّنا ولينان تعدل الله وقد بن السّنيان البنيري الممن بن ليق الأساولي. المهالد مراضل الأماولا يقدر لمن عبد الأماس ليمين يتيسان المياسان والمردولة ا

ه في المحتوض بدأة لعلق بن يدنا أخر عن يستم أدبي يرجاني من و (أو . أوسته في المحلوث و ((و و و) . البنات " محق واط حجراة و (4- 1840) . تبرج شرط شرح التنفيذ و (4 / 194) .

راه و است من برطن طر محرکه (۱۹۸۶ م) . اتب فاتر ایری و ۱۹ رفعه این شرح انسیبی (۱۸۰۰ م) . و طر للموس القسو هدا من و ۱۷۷ م ایسه (۱۹۸۹م)

ولكين غشى أتعفاب بفطؤ الذماا

في رواية من رواه كدلك وقد سمع مشقد المهم ، فال الشاعر :

أنحسان فلسك فسترقمنا إستشاذ جسؤيسين أياه مشارد لللبك ولسنوارا فملى التحسيبات

الذيار حمم دار وهو قياس في فعل الاسم إذا نم يكن مصاحفاً ولا معنل لام نحو طائل وهي ، و لياء في هذا الحسم منطقة عن وار ، إذ أصله دوار وهو قياس ، أمني هذا الإبدال إذا كان جمعاً لواحد معنل انعين كتوب وحوص ودار . بشرط أن يكون فعالاً محيم طويل : طوان وطيال ، أثر بالشيء المعترف به ، خلاهم وان تصاوبون كأن المتطاعرين يبتد كن واحد منهم مهود إلى صاحب والطهر المحيى ، وإنم الدنب جمعه أثام ، الأسرى صنع أسير ، ومعلى عفيس في فعيل بمعنى ممات أر موجع كفتيل وحريم ، وأنم الاساري⁽⁷⁾ وطل : حمم أسير ، وسمح المعرف على بعض الإساري المعالمة ، وقبل : أسارى جمع أسرى فيكون جمع المجمع قالم المعتملة المعالمة الاسوى من في الهداء والاسارى من في الوائل : أسارى جمع المرى غيكون جمع المانية على مبيل المعلمة ، وقال أنو عمرو بن العالمة ، الفائلة يكسر قول الوائلة ، والأسير هو المانية على مبيل المغلم والعلمة ، القداء يكسر قول فيدي كان المنابئة ؛

الله منها لا مناه الله والله في الله في الله الله في الله والله في الله والله والله الله والله الله و

ويقصر قال

فِذَا لَكَ مِنْ رَبُّ طَوِيقِي رَبَّالِدِي لَا

وإذا فتح أوله نصر بغال : فم قدا لك أبي قاله الجوهري : ومعنى فدى فلان فلاياً أي أعطى عوضه ، المحارم اسم مفعول من حرم وهو راسع إلى معنى السبع نفول حرمه بحرمه إذا متعه ، العجزاء البشامة ويطلق في العجر و نشر ، العجزيا¹⁴ المهوان قال الجوهري . خزي مالكسر يخزي خزياً ، وفال ابن السكية : معنى خزي وقع في بالمه وأخزاه الله أيضاً ، وخزي الرجل في نفسه مخرى خوابة إذا استحيا وهو خزيات ، وقوم حزايا وامرأة غزما ، الدنيا تأليث الاسى ويرجع إلى الخذو معنى العرب ، والألف وم المناشف ، ولا تحذف منها الألف واللاء إلا في شعر نحو قوله :

والمسترجين الأقضيات أنامي فأوضيا المراسفين التداميا بتصفر التناسة

والطراطسة في علق القراءات (١٣٦/٣) . (١٩٨٠) .

 ⁽³⁾ الميت من الفويل المصحيد من طبخ الري السر أشال الرسامي من و ١٠١٧ع . القوانة و ١٠٢٩ع م الأشياء والمفاتر و ١٩٩٧ع م شرح شواعد شرح الشافية و ١٠٤٤ع.

وح) البيد من السبط لمو معلم طلف فتفر قدح التسهيل (۱۹۸۹) ، حيج القواميج (۱۹۸۶) ، الغرار القوامج (۱۳۲۸) ، الاقتباه والانظار (۱۹۳۸)

 ⁽٣) الإسلام الثليد ويكون مثل فكتناف ، وف مدي الأمير ... يقال الدرف الرجل أمرأ وإسترأ فهو أمير وفأسنور والعجم أمدرى وأسارى بالسند تعرف () () ()

⁽³⁾ البيت من مسيط للباسة القر دوات من (77 م. ليرح القصائد/لان البندم (2007/ م. التغراب (1007/) ، التسر والتسراه (2007 م. اللساد (قدى)

٢٥) الليث من اطريل للنامة انظر دوانه (١٣٧) . تقسير الطنبي (١٨١٥) . روح المعاني (٢٨/١) .

¹⁷⁹ المعري : السيوب حري الرحل تجزيل سوياً وحري ﴾ الاعتباة هو ميسينة وفع في بنية وتم وشقوة عدل عدلت وهذر رشيال العرب 75 إعداد : إ

فِي سَمِّي ثُنَّيَا طَالْمَا قُدُ مُدَّبِّ أَ

والدنيا ثارة تستمين صعة ولارة تستميل استعمال الأسماء فردا كانت صفة فالياء مبدلة من واو إذ هي مشتقة من الدنيا ثارة تستمين صعة ولارة تستميل الأسماء فردا كانت صفة على المنبية الدنيا كما أولئاله من السحاء) ، والدن نحو العللى فشاف وإذا استميلت فسنمهال الأسماء كنالك ، وقال أبو بكرين فلمراج في المنفسور والمعلمود له ، فينيا مؤنثة متصورة تكتب بالألف علد لفة نبيد وتسيم عاصة ، إلا أن أهل فلمحالز وبني أمد بالمحفوسة والمعامرة من المنافرة والمؤلفة المنافرة بكل فعلى موضع لامها واو بفتحول أولها ويفائرت الواردة قطها في ذكر توبيج بني إصرائيل وتقريمهم ، ونبين ما أنند عنهم من مبناق فلميافقة له ، وإفراده تعالى بالمبدئ والمبادرة في المساكن و لموافقة على ركتي الإسلام بالمبدئ والمبائدة وطريقتهم أمالونه تهالي المبدئي والموافقة على ركتي الإسلام المبدئي والمبائذ والمبدئ والمبائدة وطريقتهم أمالونه تهم ، وإذ المبدئي والمبائل بن قد ذكر توليهم عن ملك والمبائل هو الذي المبدئ على صنعهم المبائدة وطريقتهم أمالونه تهم ، وإذ معطوف على النظروف فلسائية وطريقتهم أمالونه تهم ، وإذ معطوف على النظروف فلسائية وطريقتهم عن ملك والمبائل هو الذي أخير وضياف أمالونه في التورنة بأن بعدوه إلى أحر وضعف بأن المنطوب فد حصص بني إسرائيل وبيائي الإية فيهم ، أوميائي أعد عليهم في التورنة بأن بعدوه إلى أحر وضعف بأن المنطوب فد حصص بني إسرائيل وبيائي الإية فيهم ، أوميائي أعد عليهم في التورنة بأن بعدوه إلى أحر وضعف بأن المنطوب في التورنة ولكمائي والم المهائية وقرأ الدفون بالناه من فوق ، وقرأ أبن بعدود فرق من أمالا يعبدون فذكروا في إعراء وجوهة :

أحدها : أنه جدلة منهة في موضع نصب على المجال من بني إسرائيل : في غير عالمين إلا الله : أي موحدين الفه ومثر به بالقبادة ، وحر حال من السفاف إليه وهو لا يجوز على الصحيح ، لا يقال إن المهاف ، إليه يمكن أن يكون معمولاً في المهندة ، وإنه كان كذلك جباز أن يكون معمولاً في المهندة ، وإنه كان كذلك جباز أن يكون المعجرور بعد فاحلاً هي المدنى أو معمولاً لأن الذي يقدر فيه العمل هو ما انحل إلى حرص مصدري والعمل ، وما ليس المعجمي على أن ينحل لدلك ملا يجوز المحكم على موضعه مرفع ولا تصب ، لانك لو قدرت أضفناً أن توافق بني إسرائيل قرال في بالمعجمي على أن ينحل أخيا أن يقدر أحيثة لم يجز فيه ذلك ، ألا ترى الك لو قلت أخذت علم ريد لم يخول بحرف مصدري والعمل ، ولا كناس ضرباً زيد فلك من المحتور بحرف مصدري والعمل ، ولا كناس ضرباً زيد أن يعمل على خلال المحتور بحرف مصدري والعمل ، ولا أخيا من أجرار أن يعمل على خلال المحتور بحرف مصدري والفعل ولا المحتورة أن يتقور المصدر بحرف مصدري والفعل ولا قلى من الجاره ، ومعن أجاره ك تكون الحملة ما المحتورة وقطرب قالوا ويجور أن يكون حالاً مقارة من الجرد ، ومعن أجاره ك تكون الحملة على من الجاره ، ومعن أجاره ك تكون الحملة على من الجاره ، ومعن أجاره ك تكون الحملة علي والفعل .

الوجه الثاني : أن تكون الجملة جواباً لفسم محذوف دل عليه قوله أعدًا مهافي مي إسر لبل : أي استحامة هم واقه لا يعدون ، ونسب هذه الوجه إلى سيمريه ، وأجازه الكساني والفراء والمبرد .

اللوجه الثالث : أن تكون أن معفوفة ، وتكون أن وما بعدها معمولاً على إصعار حرف عر القدير بأن لا تعبدوا إلا افقاء قدفف حرف الجر إد سفاته مع أن وإن جائز مطره إذاتم يلبس ، ثم حقف مد ذلك أن دارتفع الفعل فصار لا فعدون فاله الاحقال ونغيره من شر العرب مره يسعرها ومن نطعها قوله :

ودي البيت من مشطور الرجر للمحنج الطر الفترانه و ١٩٨٧ م. شرح شواهد الكشف و ١٩٣٣ م. المعصل و ١٩٠١ - ١٥ م.

ألا أيُهَذُهُ الرَّاجِرِي تُخصَّرُ الْوَعَى: ال

اصله مرّة بأن يحفوها ، وعلى أن أخضر الوشي فعولي فيه من الفعاق ما ذكرتك ، وهذا الموع من إصحار أن في مثل هذا مختلف فيه قمل التحويين من منفقا ، وعلى ذلك متأخره أصحاباه ، ودهب جماعة من التحويس إلى أنه يحور حقابها في مثل هذا الموضع ، ثم احتضرا فتن يجهروه الفعل إدادك وهذا مذهب أني المحسن ، وسهم من قال سقي المعلق وهو منف المسترد والكوفيين ، والصحيح فصر ما ورد من ذلك على السماع ، وما كان هكذا فلا يسمي أن تحرح الأم عليه الذا في غير المواصم المنظم وهيا .

الوجم الرابع : أن يكول التقدير أن لا تعيدوا ، فحدت أن دارتهم المعلى ، ويكان دلك في موضع لصب على البنال من توله مينال مني إسرائيل وفي هذا الرحم ما في الذي قبله من أن الصحيح عدم النياس ذلك أعلى حذت ان ورفع الفعل وعيب

الرجه الخامس : أن تكرن سحكية يعال سحدولة : أي فائلين لا تعدول إلا أنف ، ويكون إد داك العطه لغط البشر ومعده النهي أي : قائلين لهم لا تعدول إلا أنه فاله العراء ، ويؤيده قراءة أن وابن سنعود ، والعظم عليه قرقه (وقولوا للناس حسناً)

الوجه السندس . ان بكرن المتحذوف القول أي الوفظ لهم لا تعدون إلا الله ، وهو نفي في معنى النهي أيضاً ، فإن الزمجشوي (الما ي كما يقول كدعب إلى فلان تقول له كما تربد الأمر وهو ألمغ من صريح الأمر والنهي ، الأم كان منوع إلى الإمنات والامنهاء فهو يجور عبد النهي كلامه ومواجس .

الهوجة السابع : أن بكون التغلير أن لا تصدون ، وتكون أن مصرة لمضمون الحملة لأن هي قوله (أخدما ميثان عني إسرائيل) معنى القول ، فحدث أن المصرة وأبقى المصر ، وفي حوال حذف أن المعسرة نقل .

الموجه التامل - أن نكون الحملة نصبوية فلا موضع لها من الإعراب ، وفلك أنه لمنا ذكر أنه أحذ مبتاق سي إسرائيل تان في ذلك ربهام للمبتاق ما هر ؟ تأتي بهذه الحملة مصرة للمبتاق .

فس قرآ باليذ، فلان بني إسرائيل تفط عيبة ، ومن قرآ بالتاء فهو العنت وحكمته إقبال عامهم بالحطاب ليكرد أدمى فلهبول وأقرب للامتقال ، إد فيه الإقبار من اقد على المخاطب بالخفاف ، ومع حفل الحملة مفسوة لا تحرج عن المهول وأقرب للامتقال ، إذ فيه الإقبار من اقد على المخاطب بالخفاف ، ومع حفل الحملة مفسوة لا تحرج عن حي أويد به من أويد به من الإسبالدائية ، إلا أنه استثناء مثراً في لا تعبدون أنه بالمحلول إلى الاسبالدائية ، إلا أنه المخاطف والمحلول إلى المحلول إلى المحلول إلى المحلول إلى الإسبالدائية على مثل المحلول إلى الإسبالدائية من مؤلفات على مثل المحلول إلى المحلول إلى الواحد في المحلول إلى المحلول المحلول إلى المحلول المحلول إلى المحلول المحلو

ا ومن غربب المحكايات : أن صهر وأي امرأه بطوف يأنيها على طهرها . وقد جامت به على ظهرها من جس فقال

وفق النبت تبطرية النظر ويراند مي والفق ، المستحلة السيرية والأقامة والا شرح القصيلة الأني الأستوى من (191 و ، الحرامة - والأرافة والدائرة عنوامد التبعي و ماريان فاملاً وفق الطرافقتات والأوادو :

جمه و المستورة الشورة المستورة المستورة المستورة المستورة المستورة الشورة الشورة المستورة المستورة المستورة ال الها جوافق الله حيواً لم لقد وحيت بعدته بغذات ما وفيته ولا أنصبت لم لأنه كان يحملني ويود حبائي وأما أحمله وأود مونه ا واختلفوا فيما تنطق مه الباء في فوله إ ومالوالدين) وفي انتصاب ﴿ إحساداً ﴾ فلي وجود

أحدها : أن يكون معلوماً على لا تعدون . أعلي على المصدر المسلك على الحرف المعماري والعمل إد التقدير عبد هذا الفطل بإفراد الله بالمناذة وبالوالدين . أي ويو الوالدين ، أو ياحسان إلى الوالدين ، ويكون النصب إحساناً على المصدر من فلك المصاف المحدوف ، فالعامل فيه الميثاق ، لانه به يتعلق الحار والمحرور ، ورواقع الاتعال تعمل في الطورف والمحرورات .

الوجه التاتي الديكون متعلقاً ما إحساباً والديكون إحساباً مصدراً موضوعاً موضع عمل الأمراكات قبال الراحسة والدين واحسوا بالوالدين القالوا : والبادار لات إلى في هذا القبل نقول : أحسب به وإليه بمعنى واحداء وقد نكون على هذا اعتقاب على حدف مضاف : أي وأحسوا بر الوالدين المسعى وأحسوا إلى الوائدين موهما ، وعنى هدين الوجهين يكون العامل في الحار والسحرور ملقوطاً به .

قال ابن عطية - ويعترض هذا الفرل بأن المصدر قد تقدم عليه ما هو معمول نه النهى قلامه . وهذا الاعتراض إنسانيتو على مدهب أبي الحسن في صعة تقديد معمول لعمو - صورنا وبدا ، وليس بشيء لانه لا بصح السع إلا إذا كان المصدر موصولاً بأن يسعق لمرف مصدوي والفعل ، أما إذا كان عبر موصول فلا يعتبع نقامه علم فحائز أن لقول ضرباً وبدأ وزيداً صد أ ، سواء كان العمل تقليل المحقوف معامل في المصدر أو للمصدر النات عبر المعل ، لأن فات العمل هو قبل ، والمصدر النالب عنه أيضاً معمود الامن ، فعلى اختلاف المذهبين في المامل يحوز الفعالية .

الوجه الثغث . أنا يكون العامل محدوثاً ، ويقدر - وأحسوا ، أو ويحسنون بالوالدين ، ويتحسب إحساما على أنه مصدر مؤكد نشلت العمار المحدوف ، فتقديره : وأحسوا مراعاة للممنى لان معنى لا تعبدون لا تعبدوا ، أو تقدره ويحسون مراعاة للفضالا تعبدون ، وإن كان مصاه الأمر ، وبهذين فتر الرمجندي: ^ هذا المحدوف

الوجه الرابع « أن يكون العامل محلوقاً ، وتقديره - واستوصيا بالوالدين ، وينصب إحساماً على أنه مفعول. قاله المهدوي .

الوجه الحاصر أن يكون اتباعل محلوماً وتقديره ووصيدهم بالوالدين ، وينصب إحساء على أنه معمول من أحله : أي : ووصيدهم بالوالدين ، وينصب إحساء على أنه معمول من أحله : أي : ووصيدهم بالوالدين إديانياً عنا : أي لاحل إحساناً الله إلى الرصية بهما منها إحساناً إلى لا ما أن إحساناً الإحسان ، أو إحساناً من مأت المنظوم من إديانياً لهم على اعتال بلك الاوالد الإلاحل الدنظيم ، أو إحساناً من المنظوم المناز أوجه النائي لعلم الإصمار فيه م ولا فوله و وبالوالدين) وكان تقديم الوالدين لا يهما أكد في الأمر ﴿ وفي القرين والبناس على العالم اعتاد بمنها المنورة ومنا الوالدين ، واعتمام المارهمان ، وحاء هذه الترب اعتمام بالأكبر ما بالوالدين . واعتماماً بالمرهمان ، وحاء هذه الترب اعتمام بالأكبر ما بالوالدين . إلى الإحسان اليهمان المناز بالإحسان الإحسان الإحسان المناز بالإحسان الإحسان الإحسان المناز بالإحسان المناز المنا

ود) انظر مکشاه و ۱۹۵۸ م

ألل يتعهد بفسيه بالاستحدام با ويصلح معيشته با يخلاف الينامي فإلهم لصعوهم لاينتقع مهم وهم مختاجوان الن عن يبقعهم ، وألول هذه التكاليف هو إفراد الله بالعبادة ، ثم الإحسان إلى الوائدين ، ثم إلى هي الغرمي ، ثم إلى البناس ، ثه إلى المساكين فهده بحملة بكائيف بجمع صادة الله ، والحضر على الإحسان للوالدين ، والمواساة لدي العرس والبنامي والمساكين ، وأفرد ذا الترمي لابه أراديه المحس ، ولاق يصافيه إلى المصدر يندرج فيه كل ذي فرالم ﴿ وقولوا للنامي حسبناً ﴾ لما ذكر بقد عندة أبغ الإحسان لمن ذكراء وكان أكثر المطلوب فيه العمل من الصلة والإضعام والافتفاداء أهفيه بالقول المصبى ، ليجمع المأخود عليه العيدق استال أمر الله لعالى في الأفعال والأقوال فقال تعالى (وقولوا للماس حسنًا ﴾ ، ولما كان القول منهل المراه إد هو بدر لفظ لا مال ، كان متعلقة بالناس عموماً ، إد لا صروعلي الإنسان اي ولإحسان إلى اساس بالغول الضب .

وقرأ حمزة وانكسائي ويعقوب واحت ؟ غنج الحاء والسنياء وقرأ عطاء بن أبي وباح وعيسن بن محمر (حُسَّنا إ بصمهما ، وقرة أنَّ وطفحة بن مصرف تحسَّني على وزن فعلي ، وقرأ المحمدوي (إنجماناً) ، فأمة صواءة الحمهور (حسباً) فطاهره أنه مصدر ، وأنه كان في الإصل مرلًا حسباً إما على حذف مصدف . أي دا حسن ، إيام على الوصف بالمصابر الإفراط حسمان وقبل بكون الصأعيفة لاأن أصله مصفرا بل يكون كالحلو والعراء فيكون الحسن والنحسن العشن كالحزاز والحرن والعرب والعرب ، وقيل النصب على المصدر من المعنى ، ألاذ المعنى وليحس قولكم حساً ، وأما من فرأ إرحيناً) يفتحنني فهو صعة لمهمدر محدوف : أي وقولوا الدامي قولاً حسناً ، وأما الل قرأ الضمنين فضحة السير إنباع لضمة المعادات وأمامن فرأة حمسي بمعقال ابن فطية ازاره سيبويه والاسأفعل وفعلي لا يحيء إلا معرفة إلا الدبرال عنها معني لتفصيل وبنض مصدوأ كالمقنى عدلك حائز ، وهو وجه الغرءة بها انتهى كلامه . وفي كلامه ارتباك لانه قال : لان أميل ومدي لا يعلى، إلا معرفة ، وليس على ما ذكر أما أعمل عله المتحملات

العلميعة بران يكون بعلي ظاهرة الوطندية وطشافاً إلى نكوت فهدا لا يتعرف لحال بل سفي لكوة .

والاستعمال الثاني : أن يكون بالأنف واللام ، فإذ ذاك بكون معرفة بهما .

التالث . أن بصاف إلى معرفة ، وفي التعريف بتلك الإصافة خلاف ، وطك نحو - أفضل الحوم ، وأما قعلى علها استعملان :

أحدهما الملأئف واللام وايكون معرفة لهما

والثاني : الإفعانة إلى معرفة نحو فصلى السباء ، وفي النعريف مهذه الإضافة المعلاف العاني في أفعل ، طوق الن عطبة : لأن أفس وقعلي لا يجيء إلا مدرقة ليس بصحيح ، وقاله : إلا أن نزال عنها معنى التفصيل وبنقي مصادراً فيكون فعلى الدي هو مؤت العلى . إذ أزلت مه معنى التفضيل بنق مصدراً وليس كذلك ، بل لا ينتاس محيء معنى مصدراً ، إنما حامت منه ألفاظ بسبرة فلا يحور أن يعتقد في فعلي نتي مذكرها أفعل أنها بعبر مصدراً إذا والرمتها معني التفضيل . ألا ترى أن كبرى وصعرى وجلي وفضلي وها أشبه ذلك لا ينقاس حجل شيء منها مصدراً بعد إراك معني التفضيل والل الذي ينفحن على وأي أنك إدا أؤلت منها معنى التفصيل صارت بمعنى كبيرة وصعيرة وجليلة وفاضلة و كما أمك إذا أرلت من مدكرها معنى التعصيل كان أكبر بمعنى كبيراء وأفضل مهمي فاضلء أطول بمعني طويل، ويحتمل أن يكون المستبر في عنها عالناً إلى حبسني لا إلى فعلل با ويكون استثناء منفطعاً كأمه قال: إلا أن بزال عن حسس ، وهي اللفطة التي قرآها أبرر وطلحة معمل التعفييل ، ويعلي مصدراً ، ويكود معني الكلام إلا إن كانت مصدراً كالمقبى يا ومعنى قوله وهو وجه القراعة بها زاأي والمصدر وحه الفرادة بها يا وتحريع عده القرادة على وجهين

كمدهما ؛ المصلم كالبشرى ، ويعتاج ذلك إلى نقل أن العرب تقول حسن حسنى كما تقول وجع رجعى ، وبشر بشرى إذ معي ، معلى كما ذكرنا مصدراً لا ينقلس .

والوجه الثاني : أن يكون صفة لموصوف محفوف : أي وقولوا للناس كلمة حسني ، أو مقالية حسني ، وفي الرصف بها وجهان :

أحدهما . أن تكون ياقية على أمها فلتحميل واستعمالها بغير ألف ولام ولا إضافة لمعرقة للدر وقد جاه دلك في الشعر قال الشاهر :

وَإِنَّ وَصُولِتِ إِلَى جُسَلِّي وَصَحَّمَوْتَ فِي ﴿ يَسَوْمَا كِسَوْمٌ شَرَةٍ النَّسَامِيرُ فَالْجِيلَ الْ

فيمكن أن تكون علم القوامة من هذا لانها قرفوة شاذة .

وافوجه الثاني : أن تكون فيست فلتتضيل ، فيكون معنى حسى حسنة : أي وفولوا للمعر مغالة حسنة ؛ كما خرجوا يوسف أحسن إخوته عن معنى حسن إخوته ، ولهما من قرأ إحساناً فيكون نعناً لمصدر معدّوف ؛ أي قولاً إحساناً ، وإحماناً مصدر من أحسن الذي حسزته للصبرورة : أي تولّا ذا حسن ، كما نفوق أعشبت الأرص إعشاباً : لي صارت ذات عشب ، واختلف المعسرون في معنى قوله (وثولوا للناس حسماً) ، فقال ابن عباس : قولوا لهم لا إله إلا اتف ومروهم بها ، وقال ابن جربج : أولوا قهم حسناً في الإعلام بما في كتابكم من صفة رسول الله 🏂 ، وقال أبو العالية : لمولوا لهم الغول الطبب وجاوبوهم بأحسن ما تعمون أن تجاوبوه به ، وقال سفيان النووي مروهم بالمسورف وابهوهم عن السكر ، وقال ابن هباس أيضاً صدقاً في أمر صحيد ﴿ واختلفوا في السخاط، بقرك وقولوا للتاس حيثاً من هو : فالظاهر أنه س حملة العيثاقي المأخود على بني إسرائيل أن لا نعبدوا إلا الله وقن تقرئوا للتاس حسبناً . وعلى قراءة من قرأ لا يعبدون بالباء يكون النفاتاً إن خرج من العبية إلى المخطاب ، وقبل المعناطب الأمة ، والأول أترب لتكون الغصة واحدة مشتملة على مكارم الأخلاق ، ولنناسب المفطاب الذي بعد طلك من قرئه ثم توليتم إلى النو الأبلت . فإنه لا يمكن إلا أن يكون في بني إسرائيل ، وظاهر الآية بدل على أن الإحسان للوالدين ومن عطف هليه والقول الحسمن للناس ، كان واجباً على بني إسرائيل في دينهم ، كان تمنمذ السيتاق بلث على الوجوب ، وكذا فاهر الأمر ، وكان ذمهم هلي النولي عن نظك ، وروي عن قنادة أن قوله (وقولوا للناس حسناً) منسوخ بالية السيف ، وهذا لا يناتي إلا إذا لذا : إن المخاطب بها هذه الأمة ، ومن الناس من خصص هذا العموم بالعزمين ، أو بالدهاء إلى الله تعالى بما في الأمو بالمعروف ، فهكون تخصيصاً بحسب المخاطب أو يحسب الخطاب ، وزعم أبو جعفر محمد بن علنُ الباقر أن هذا المنوم بناق على ظاهره ، وأنه لا حاجة إلى التخصيص ، قبل : وهذا هو الاقوى ، وفلدليل عليه أن هارون وموسى على نبينا وعليهما الصلاة والسلام أمرا بالرفق مع فرعول ، وكذلك رسول الله 籍 قبل له ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالمحكمة والموصفة المحسنة ﴾ [الشحل : ١٣٥] . وقال تماكن ﴿ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله ﴾ [الأنمام : ١٠٨] . ﴿ وإذا مروا باللغو مروا كراماً ﴾ [الفرقان : ٧٣] ، ﴿ وأعرض هن المبخطين ﴾ والأعراف : 199] ، ومن قال ٧ يكون الفول التعبين مع الكفار والفساق ، استدل بأنا أمرنا بالعنهم وفعهم ومحاربتهم وبقوله تعالى ﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ﴾ [النساء : ١٤٨] ، ﴿ وأليموا العبلاة وآتوا الزكلة ﴾ إن كان هذا الخطاب للمؤمنين فيكون من

 ⁽⁴⁾ أطبت من السبط للمرفش الأكبر انظر المعمليات و (17) (27) ، وفيل لبشاءة بن حرب التهشلي شرح ديوان الحصامة و (4 / 4) ، والمواند (27) (4 / 4) .
 وانظر المواند (20 / 4) ، شرح شواعد الاكتفاد (4 / 4 / 4) ، حالية بين (27) (4 / 4))

الخوان الحطاب ، وقد نقدم الكابيم على تصلي جانين الجمينين ، وإن كان هذا الخطاب ليلي إسرائين وهو الظاهر ، لأن ما فياه وما بعده يدل عليه فالصلاة هي التي أهروا بها في التوراة وهو إلى الان مستمرون عليها ، فيروي عن ابن عباس أف اركة أمواليم كانت فرخا نهمه وبهم مار فتحملها فكان دفك نفله وما لا تمعل الدر دلك م كان هير مشمل ، وقبل اللعملاة هي هذه العمروصة علينا ، والحطاب لهي بحضية رسول الفرنخ من أبنياء اليهود ، ويعتم في نفت. وحبين الحدهما أن كون أمرهم بالصلاة والكاة أمراً بالإسلام ، والثاني على قول من بقال بن الكاعار محاطون هروع الإيعان والركاة هي هذه المعروصة . وأبل : الصلاة والركاة منا الطاعة عد ومدن ومعنى هذه الغول أنه تشي عن الطاعة لله تعالى بالصلاة والزئاة النمن هما أعظم اركان الإسلام فوائم توليتم إلا فليلا منكم وأنتم معرضون فو هاهره أبه حطاب العل إسرائيل الذبل أحد الله عليهم المشافي، وقبل هو خطاب المعاصري وسول الله يخيًّا من من إسرائيل، أصد إليهم الولي أسلافهم إذاهم كلهم بنلث السبيل فالانجود الراحانس وهواب والمعلى توالينع عما أحد هليكماس الميثاني و والمعلى بالفليل الفليل في عدد الاشتخاص ، يقيل هذا الفلس هو عبد القدين حلام وأصحابه ، ولهن من أمن فديما من أسلامهم وحديثا للمداغة من سلاء وعبود . قال ابن عصة ويحدم أن تكرن الفلة في الإيمان . أي لم بيني حين عصوا وكفر أحرهم ممحمد بجمة إلا إيمار فديل إد لا ينفعهمان والأول أفرى النهن كلامهار وهو احتمال مبداس اللفط إداللدى بنبادر إليه الفهم . إحا هو استناه أشحاص قليهي من الغاعل الذي هو الضعير من توليتم وبصب (قبيلا) عني الاحتثاء وهو الأقصيح لأن قبله موجب ، وروي عن أبي عمرواً له قرأ إلا تنبل بالرفع , وقرأ بدلك أبضاً قوم ، فأن الل عطبة وهذا على بدل (فاس) من الضمير في توليتو ، وحار دلك يعلي البدل مع أن الكلام لم ينفذُم هم نعي ، لان توليتم معناه اللغي كالعافات لمربعوا بالممتلق إلا يلها المنهي كلامه ال والدي ذكر المحربون أن المدل من الموحب لا يحرر بالعافلت فلو العيم إلا ربد بالرفع على المشاء لم يحر فاتوا . لأن النشاء يعطل محل الصداء مه فقو قلت قار إلا ربد لم يحو لأن إلا ال مدحل بي الموحمة ، وأما ما احتل به من نسويع ذلك لأن معني تولينم شعى ، كأنه قبل ثم يعرا إلا قليل فلبس سنيء ، لأنه كل موجب إذا أحذت هي نعي عليصه أو فيكُ كان كدنت ، فليحر قام الفوه إلا ربد لأنه يؤوّل غولك لم تحلسوا إلا زيب رمع ذلك لمرسنج العرب هذا التأويل فتبس عليه كلامهال وإنها أجاز المحربون قام الغوم إلا ربد بالرفع على الصفة بالرقد عقد سيبويه مي ذلك بالأفي كتابه فقال والبدا بات ما يكون فيه إلا ومؤسف وصبأ بسؤلة عبر مثل ودكر من أمثلة هذا الناب أو كان مصارحل إلا ربد الملساط ونو كان فيهما أنهة إلا لله لصدة ﴾ [الأبياء - ٣٦]

وقليل بها الأطنوات إلا بعالبهان

يسون بين هذا ولين فراه مو قرأ فو لا يستوي الفاعدون من المؤمنين غير أولِ الفطرو في السناء - ٩٥] ، لرفع غير ، وحوّز في سنواء قام الغوم إلا وبد بالرمع البداء والصفة ، وعرّج على فلط قبل عمرو من معد بكرب .

وَقُولُ أَخِ مُنْفَاقِفُهُ أَضُوهُ * لِمَسْرُ أَصِيفَ إِلَّا تَشَرَقُنَاكُ*

قال كامه قال وكل أخ عير العرقدين مقارقه العوه كما قال الشماح :

 ⁽¹⁾ الليب أن الطويل لذي الرسة العراق على العراق (10 - 10) و الدرج غراضة الليجي (70 - 70) و شرح أساف سيوية من (70 - 70) و شرح أساف سيوية من (70 - 10) و شرح أساف سيوية

۷۱) اقيمه من الواق لمقوري بن عامر الأسدي وقبل لعبيروني بقد يكوند انقل ترح شواهد المعيني و ۱۹۱۹ و. الحرائة و ۱۹۲۳ و. ۱۹۷ وي المنجع لاين عملون و ۱۹۷۱م و المعالمة و ۱۹۸۶م وي ترج أنيان بيوية قلبطاني (۱۹۵۰)

ا وَكُانُ مُنْفِيلٍ مُنْفِرُهَا شَامُ نَفَسُهُ اللَّهِ فَيَالِي غَيْسِي ضَائِحٍ أَوْ مُضَارِقًا !! ومنا التعد التحرول :

المنطق المسافيع المناك الفرنية () علمة إلا الطلب وإلا المجلسوسات. والتعور البطاء

وْسِالْطُسْرِيفَة وَفُهُمْ مُشْوَلٌ حَسُقٌ ﴿ أَصَافِ مُغَيِّرُ إِلَّا السُّوْقُ وَالْمُوسَةُ ٢٠٠٠

فال الاستاد أبو الحسرين عصفوران ويخالف الوصف بإلا الوصف بغيرات من حبث إجا يوصف بها المكوة والمعرفة والظاهر والمضمراء وقاله أيصأن وإساجتي التحريون بالوصف بإلا عطف البياناء وفالدخيرة الابوصف بالا إلا إذا كان الموصوف تكرة أو معرفة بلاء الحسن ، وقال الميرد : لا يوصف بؤلا إلا إذا كان الوصف في موضع بصفح ف البعال ، وتحرير ذلك كتلم عليه في علم النجو ، وإنما نبهما على أن ما ذهب إليه ابن قطرة في تحريج خده الغراءة أخ يقعب إليه بحوي ، ومن تحليظ بعص المعربين أنه أجار رفعه يفعل محدوف كأنه قال امتم أن يكون توكيفاً للمضمر المعرفوع المستثنى مناب ولولا أن هذبن القولين مسطران في الكنب ما ذكرتهمنا . وأجار بعصهم أن يكون رفعه على الابتقاء ، والخبر محدوب ، كأنه قال إلا فلهل منكم لم ينول ، كما فالوا : ما مررت بأحد إلا رجل من بني تعيم خير امه ، وهذه اعاريب من لو يمعن من السحو . و وأشو معرصون ، جملة حاثية ، قالوا مؤكمة ، وهذا قول من جعل النولي هو الإعراض يعينه , ومن حالف ينهما تكون اتحال مبهة . وكذلك تكون مبينة إدا احتلف متعلق التوفي والإعراض ، كما قال بعصهم : إن معناه ثم توليتم عن ههد ميثاتكم وأنتم معرصون عن هذا النبي فيخ . رجاءت الحملة الحالية المسية مصدرة بالنب لأبها أقد وكان البغم السما لأنه أدل على التيبيت ، فكانه قبل : وأنسر عادتكم الإعراض عن المحل والتولي عسه . وهي المواجهة بأنت نقيج للعلهم وكونهم ترتكبوا دئك انفعل انقبح الدي مر شأبه أن لا يقع كفولك يحسن إليك وبداوات مسيء إليماء فكان المعنى أذامن وتلقه انة وأخد فليه العهدعي أشياء مها انتظام دينه وهبياء حدير أن بثبت على العهد وأن لا بنفظه ولا يعرص عنه ، وقبل : النولي والإعراض مأخوذ من سفوك الطويل ، ومن نرك سعوك الطويق فله حالتان إحداهما أن يوجع هوده على بشته وذلك هو التولى ، والثالبة أن بأحد في عرض الطريق ، وذلك هو الإعراض ، وعلى هذا التنسير في التولي والإعراض لا يكرن في الإية دليل على الاحتلاف ، إلا إن قصاد "ل ناسأ تولوا وناسأ اعرضوا وجمع ذلك لهم . أو يتولون في وقت ويعرضون في وقت ، وقال ، القشيري ؟ . التعبد بهذه الحصال حاصل لذا في شرعنا ، وأولها الترحيد وهو إقراه الله بالصافة واقطاعة ، لم رنك إلى مراعاة عن مثلك إطهاراً أن س لا يصلح لصحبه شخص مثله كيف بفرم بحق معيره ليس كمثله شيءاء عادا كانت الثرنية المنضمية حفوق الوالدين فوخت فطيم هذا الحل ، فما حق تربية سندل لك كيف تؤدن شكره ، ثم ذكر عموم رحمته لذي الفرني والبتامي والمستكين وأنَّ يقولُ للناس حسناً وحفيقة العبودية الصدق مع المحق والرفق مع الخلق انتهى ونعصه محتصر .

ا وقال معنى أهل الاشارات : الاسباف السطرب بها إلى الله تعالى ، العنفاد وقول وعمل ونبة ، فنبه بشوله لا

 ⁽۱) البيت من تطويل تشتيخ بر صوم بطرهوك (۱۷۳) ، الكتاب (۱۹۰ / ۱۹۹) ، شرح لبند سيويه التحلي النسان و هوز و

⁽¹⁾ البيت من الحديث الريطي فائله النظر صبح الهوامع (١٣٩/١) . الدر التوامع (١٩٥/١) . الدر المصور (٢٨٧/١) .

وم) الليك من النميز للأحمل لتدفيق أبطر شير الأحقال (1965) . الالتحرار (1947) . القاصة التحرية أحين (1977) الفير الصور ((1987) . شرح شوعه دفعي الشيريق من (1970)

العبدون ولا الله على معام النوحمان واعتقد ما يحب في على عاده من الطامات و العنفي ع مشروة بذلك ، ومامنة محضة وهي التركاف وسانية محصه وهي الصلاة ، ومدينة ومالية وهو لو الموالدي ، والإحسان إلى هيئيم و المسكيل في ورة أخذنا مبتافكم لا تشفكون وماكم في الكلام على تسمكون كالكلام على لا تصوران إلا رفة من حيث الإعراب .

خطيصافة فسأسنأ صفيؤها ببطها السراكلة كالماوا على النبؤب أشسرا

وقيل معدة لا تقدول الصبك باريك بكم ما يوجد ذلك ، كالارتداد والويا بعد الإحصاف ، والمحارية فتل المصنى بغير حتى وقيل معدة بالمساوية فتل المصنى بغير حتى وقيل عديمة الدماء ، وقيل معدة لا يستلك بعضكم دماة بعض ، إنه أشار تقوله (الا ترجعوا معدي كفاراً أصرت بعضكم وقالب بعض ، إنه أشار تقوله (الا ترجعوا عطية) ، وقال المساوية كفاراً أصرت بعضكم وقالب بعض) ، وقال المساوية كفاراً أصرت بعضكم وقالب بعض والابتداء يسترف ولا يتده يسترف إلى بشارة بقال المساوية كدي كانوا في عهد رسول الله يهدى أو مع أسلامهم في أحدًا المساوية على المساوية بعضاً ، الولا تسترا حوار من ماروكم ومحادرها إلى المساوية المساوية على والمواجعة المساوية بعضاً ، الولا تسترا حوار من ماروكم ومحادرها إلى المساوية المساوية كانوا المساوية بالمساوية المساوية بالمساوية با

وأنشث فالتجيبة بالجيسم حبقة السائس فيؤسرم المخاليم للأسائس

والنم تشهدون إلى أي تعمون أن الله أحله عبكم . وأواد على قدماء من بسرائيل إلى كان الططاب وارداً على قدماء من بسرائيل إلى كان الططاب وارداً عليهم وإن كان على الملاكم منا أحله الله عليهم من المهد إما عليهم وإن كان معي الشهادة المحمور قامين أن يكون المنظمات الاسلامهم ، وقال بعضل المهدي أن المحمور قامين أن يكون المنظمات الاسلامهم ، وقال بعضل المحمود عالم الربي المحمود عالم المحمود عالم المحمود عالم المحمود عالم المحمود ، والمحمود عالم المحمود ، وقال إراضه المحمود ، وقال إراضه المحمود » المحمو

^(*) أشرته مسلم (١٩٤٥) من قتام الإينان (١٩٤ - ١٩٤) بي وداة السنة بالموطوع الأستق وأما موه الإطل للعلمة

وفي الاستاري و ۱۹۷۹ م من الطب بالكاشرات لا يتي ۱۹۷۸ م. ومنتيج و ۱۹۷۱ م. ۱۹۰۰ أي من الإيمان عليا عليا شريم قال الإنسان بالي و ۱۹۷۸ م. م

⁽٣) مخافي برانشا برانجا الواريد لايديني المعروب بالهيئ حقيق في كمن الهمرة توفي بالمعرة سنة ١٣٥ عجرية البيار والسين (١٩٩/١٠ م. إرشاد الأرب إلى ١٩٣/١٠ م. ١٨٥٠٠ م. ٢٠٣١٢)

وفيل إن قوله و وانتم تشهدون ؛ لتأكيد كفولك فلان مغر على نفسه بكذا شاهد عليها فؤ ثم أنتم هؤلاه غقالون أنفسكم ﴾ هذا استبعاد لما أصبر عنهم به من الفتل والإجلاء والعدون ، بعد أخذ العبناق سهم وإفرارهم وشهادتهم ، واختلف المعرون في إغراب مذه العملة ، فالمختل أن أنتم مبدأ ، وهد أخذ العبناق سهم وإفرارهم وشهادتهم ، واختلف فالعمرون في إغراب مؤه أن المسبح الإلمارة في تلفظ ، وأنها أفتير عن أضبير باسم الإلمارة في تلفظ ، وكانه قال المنافر والله المحاصر وهو المختلف ، وإنها أخير عن المسبى الإلمارة المنافرة في تلفظ ، ولما أما محللة مثل المنافرة على المنافرة على المنافرة على المنافرة المنافرة على المنافرة المنافرة على المنافرة المنافرة على المنافرة المنافرة على المنافرة المنافرة المنافرة على المنافرة الم

قال ابن عفية ، وقال الاستاد الاحل أبر الحس بن أحمد شبخنا هؤلاء وم بالابنداء ، وأبتم خبر مقفى ، وتغلوب حال بهذا تم المعنى وهي كانت المفصود فهي غير مستفى عبها ، وإنما جارب بعد أن تم الكلام في السبند وانستند إليه كما تقول ، هذا زيد منطافاً ، وأنت ها همدت الإغيار بأنطانة لا الإغيار بأن منا هو زيد انهى ما نقله ابن عقية عن شهخه ، وهو أبو البحس على بن أحمد بن حلف الأنصارى من أهل بلدنا غراطة بعرف بابن أسافش ، وهو أبد الإمام أبي جعفر أصعد مؤتف كتاب الإقباء في الغراءات ، وله التهارات ، وله المتبارات في النحو حدث يكتب سبويه عن الرزير أبي يكن سمسد بن مشام المصمورة ، توفي بعث أبي بكر أن المستفى ، وعلق عني المعمول على كتاب الجمام المستفرة ، ولا أهري ما الدنة في المعمول عن جعل أنهم المستفرة ، وهؤلاء العبر إلى عكس هذا ، والمامل في هذه الحال العبر إلى عكس هذا . والمامل في حد الكنا العبر إلى عكس هذا . والمامل في حد الكنا العبر إلى عكس هذا بالمقام عبولاً عنائل مود بعض المعمول إلى مقدم المعمول المعمولين المعمول عنائل مؤلاء متاب مود عن القراء ، وحد الابة الزياء وغيره حتوجاً إلى مذهب تقوام ، فيكون على هذا المعاد و وقبل عبد من عنه المعمول عده الابة المعمول عنها بالمعمول بالمعمول المعمول المعمولة وقد أسام الإشارة علية من المعمول وقد منها عرف التداء مع المهارة من المعمول وقد منها عرف التداء مع المعمول وقد ما المعمول المعمولة عدد المعمولة وقد أسلموا أبها أبهان عدد المعمولة والمعمول المعمول المعمولة عند المعمولة من معمول وقد الكرور وقد ما كلية المعمولة والمعمولة والمعمولة والمعمولة المعمولة والمعمولة المعمولة المعمولة والمعمولة والمعمولة والمعمولة والمعمولة والمعمولة المعمولة والمعمولة و

إِنَّ الْأُولَسِ وَخَصَّـوا فَــَوْمِـي لَهُمْ فِيهِـم ﴿ ﴿ هَـذَا الْفَقِيمَ ثَلَوْ مَنْ غَاداكُ مُخَسَفُولا؟؟

ودهت من كيستان وغيره إني أن أنتم مبتدأ , ويفتلون المجير ، وهؤلاد تحصيص للمحاطس لما بيهر على الحال التي هم عليها مقيمون ، مبكون إذ ذاك متصوباً بأهتي ، وقد مص المحويون على أن التحصيص لا يكون بالكرات ولا بأسماه الإشارة ، والمستقرأ من لسان العرب أنه يكون أياً بحق : اللهم اعتراضاً أيتها العصابة ، أو معرفاً ، ولاقت واللاح

والهاالعقر الكشاف والأرادان

وفي الطر الكشاف و ١٩٠٧ ع

⁽٣) البيدس فسيط ترجل من طيء الحطر شواهد النوصيح (١٩٥٦) . شرح عمده الخاط (١٩٣٢)

العواد للعن العوب الترى شاس للعليف أو بالإصافة للعواليعن معاشر الالبياء لا يورث ، وقد يكون عشاً كما الشدوة الله للسيا الكليات :

احد. وأكثر ما بأني بعد صعير مكتم كنا مثله ، وقد صد بعد صعير محاطب كتولهم الله الله وجو العدل ، ودهب بعضهم إلى أن هؤلاء موصول سعى مدي ، وهو صور هر أنتم ، ويكين تقنتون صنة بهؤلاء ، وهذا لا يحوز على مدخب الصورس ، وأحيز ذلك الكونون وهي مدأة خلافه مدكرة أن على النحر ، وقرأ الجمهور ؛ مثالي يكوز على الناسر ، وقرأ الجمهور ؛ مثالي يكوز على الناسر ، وفي نصير المهادي أنها قرء أبي نهيك قال والوهري والحدس ؛ نقلون أمياء الله مي قتل بعن متبدأ ، والمه أعلم عبو به ذلك في تفخوجون مريفاً منكم من يوجه في هذا فرد في من في قبلة والنفير من الهجود ، كان مو فيقاع أعداء قريمة والتعبير والأوس والحرب المواد ، وقريعة والتعبير والأوس والحرب المواد ، وقريعة جنة الأوس في والمواد ، في المواد ، وقريعة جنة الأوس في المواد ، في المواد ، في المواد ، وقريعة جنة الأوس في المواد ، وقريعة حنة المواد ، وقريعة منه المواد ، وقريعة حنة المواد ، وقريعة حنوا المواد ، وقريعة خنة المواد ، وقريعة خناو من المواد ، وقريعة خناو من المواد ، وقريعة حنائه ، وقاد عليه ما المواد ، وقريعة حنائه ، وقاد علوا عواد من المواد ، وقريعة المواد ، وقريعة خناؤه ، وقريعة خناؤه ، وقاد عليه ما إلا من المواد ، وقريعة خناؤه ، وقاد المواد ، وقريعة المواد ، وقريد المواد ، وقريعة المواد ،

الرأ يتحقيف الطاء عاصم وحمره والكسائي ، وأصابه تتظاهرون فحفف الناء . وهي عندما انسة لا الاوس سلاماً الهشام ، إدارهم أن المتحدوف هي التي للمصاومة الدالة في منل هذا على الحقاب ، وكثيراً جاء في الفران حدث الداء ، وقال :

المتصافعتك والمستوال والكام المستخلف بنابيي مشدن مسؤقها

يو مد تعاطمه و دو آماي السبعة شندند الغاند . أي يؤدعام الطاء في النامل وفر آمو مبياه : ﴿ كُلُوهُمْ وَلَ ﴾ مصبع النام وكسر الهاء له وقرأ مجاهد وفنادة بالحنلاف عنهما ﴿ تُعَكِّرُون ﴾ مفتح الناء والظاء والهاء مشدوق دون آلف ، ورويت عن أي معود ، وقرأ معضهم ﴿ مُفَكِّمُ وَلَ ﴾ على الأصل فهذه حسن فراءات ، ومعندها كله النعاب والتناصر

ودوى أو العائبة فال : كان سر إسر ثيل إذا استصحارا فوماً أمر موهم من ديارهم ، عليهم مالإليم ما دولان الحدميناأنه الفعل الذي يستحل هذه صاحبه الدم والقوم ، والتالي أنه الذي تنعر مه النفس ولا مطمش إنه القالب ، وفي حديث التوامل (الإنتر ما حاك في صارك) ، وقبل المعنى نظاهر وك عليهم بعد يرجب الإنتر ، وهذا من إسلاقي انسب. على مسيم ولذلك مسبب محمر إنداً كما وال

شرك الإلىاحلي ممل للمقلبي

﴿ والعدوان ﴾ عوضاور المعدّمي الفقد ﴿ وإن بأنوكم أسارى ﴾ فرامة الجمهور بارق قعالي وحمره بورب فلمني ﴿ تفادوهم ﴾ فرأه بانع وعاصم والكسائي من فادى ، وقول لبنون . من فادى

⁴¹⁹ النبت من مشطور مسويع فرؤ<mark>ية من مصلح شطر ديرا</mark>مه (179) . المعرابة و 197⁴)

والمراهر كشعار والمرأن

أنافيت من السناه وفي معاصيات المعاصل من المعاسل بدارات بعض الرحل بعض مافكتر ويعشى دافها عشاراً معادراً وعطران والمعاسل معروب النظر السنان واعظم إلى المعاسلات المع

قال الله عطية الموحد لقط الإتيان من حيث هو في مقالة الإسراع فيظهر النصاء النصح تقطيم في الإخراج ا يمني أنه لا يساست من اسائم إليه بالإحراج من ديارهم أن تحسبوا إليهم بالقداد ، ومعنى تفادرهم تقدوهم إذ المعاعدة تكود من اللين ومن واحد ، فقاعل سعمى قط المحرد وهو أحد مدانيها ، وقيل : معنى خادى مدل أسيراً بأسير ، ومعنى تقدوهم بالصاح ، ويشهد للاؤل فول العباس قاديم تطبيوا القدية من الاسير الذي هي أيشيكم من أعد تكواد وصعة قوله :

فالحلي فالجري أسيبرك إنْ فلوسي ﴿ ﴿ وَفَارِسَكَ مَا أَرَى لَا هُمُ جُنْسَاعِا ﴿

وتقانوهم تعطوا فليتهم ، وقال أبر على - مدى تفاووهم في اللغة تطلقونهم بعد أن تأخلوا عنه شنأ ، وقانيت انفسي الداي أطافاتها بمصان دفعت لسائل وفادي وفدي لتعذبان بالتي مفعوليس الثاني حعرف عراء وهوهمة به محقوف ﴿ وهو محرَّم علكم إخراجهم ﴾ تفذيت أرحة أشياه قتل النفس والإحراج من القابد والنظاهر والمعاداة وهي محرَّمة ، واختص هذا الفسم بتأكيد النحربها وأوإن كانت كلها محرَّمة لما في الإحراج من الدبار من معرَّة الجلاء و والنفي الذي لا ينقطع شره إلا تالمموت ، ودلك محلاف الفتل لأن الفتل وإن كان من حيث هو هدم السيه أعظم لكن فيه العطاع الشراء وسخلاف المقاداة بها فإنها من حربوة الإخواج من المدبار والتطاعراء لأنه نولا الإحراج من لدماء والتطاهر عليهم ما وقعوا في فيد الأسراء وقد يتكبرد أيصاً مستاحدُف فيه من كل حملة دكو الشجريداء ويكون النقدير تعتلون ألحسبكم وهو محرم علبكم وكذا بالههاء واوتدع هرعش الانتداء وهو إنا صبير الشأقء والحمله بعده حرعته ، وإعمالهما أنا بكون إحراجهم سندال ومحرم حدر ويه مسهر عائد على الإخواص إبدالية به أباحير ولا يجيز الكوفيون بقضيا الخبرادا كاذ متحملا صمير المرقوعا بالفلا يجيرون قاتم ريداعش أذايكون قائم حبرأ طلاسا بالطلك عداوا إلى أنابكوم خبراهو أقرله محرم ، وإخر جهما مرفوع به معمولاً تو يسم فاعله ، وتنعهم على هذا المهدوي ، ولا يجير هذا الوجه البصريين لأن عندهم أن صبير الشأل لا ينحرعه إلا ينحسلة مصرح يجرأيها أروإدا جعلت توله محرم سيرأعل هو وليتمز جهم مرفوماً مه الرم أن يكون قد فسر صمير الشأن بعير حمله ، وهو لا يحوز فند البصريين كما ذكرتا ، وأجازوا أيصاً أن يكون هو منته أ البس فسمير السأنابل هو عنادعلي الإحواج ومعرّم جير هنه وإحواجهم بدلء وهذا به خملاف منهم من أجارات يفسر المصمر الذي ألم يسين له ما يعود عليه بالبدل ومنهم من صع ، وأجاره الكسائي ولي يعص التقول ، وأجاز الكوفيون أن يكون هو عمالةًا وهو الذي يعبر عنه البصريون بالقصل ، وقد تعدُّم مع العبر والنظاير وإخراجهم هو صعرم عملكم فلما قدم خبر المنتدأ على المبتدة قدم مده الفصل . قال العبراء لأن الواو وها هنة تطلب لامنم وكل موضع تطلب فيه الاسم فالمماد فيه حالي ولا يجوز فذا التخريج عبد التصريين لان فيه أمرين لا يجوز أنا صدهم و أحدهما وقوع العصل تين معرفة لكرة لا نفارت المعرفة . إذ التقدير وإسراسهم هو مسؤم فسحوَّم بكرة لا نقرب السعوفة ، الثاني أن فنه تفقيم العصل ، وشوطه عبد الصبريين أن يكون متوسطاً بين المبتدإ والخبر ، أوبين ما هما أصله وهذه كلها مسائل تحقق في علم النجو ، ووقع في كناب لن عطبة في هذا المكان أقوال تستفنا وهو أنه قال قبل في هو أنه مسمير الامر تفديره والاس محرَّم عليكم وإحراجهم . في هذا الفول بدل من هو النهمي الهانفلة في هذا القول . وهذا حطَّا من وجهين ، أحدهما أنه أخبر عن صنيير الامر بمفرد ولا يجيز ذلك بصري ولا كوفي أما البصوي ، فلأن معسر صنير الأمر لا بلد أن يكون جملة ، وأما الكوفي فلاته بجبر الحملة وبحيز المعرد إما كال فد النظم منه ، ومما بعده مست ومستند إليه في الجعني محز قوئك طنته فائها الزيدان . والثاني أنه جعل إحراجهم بدلًا من صعير الأمر ، وصعير الامر لا يعطف عب ولا يبلأه منه ولا بؤكد ، قال ان عطية وقبل هو داصلة ودا مذهب الكوفي ولبست هنا سانتي هي عماه ومحموم على هذا ابتماله

وإسراحهم حبر النهي العائفة في هذا العوال ، والسفول عن الكيفيين للكس مذا الإعراب ، وهو أن يكون العصر فذ أقدامع المعراعلي المئنة أفوعرات مجرم عندهم جبر مفلم وإجراجهم مندأن وهو المناسب للمواعد إذالا ببتدأ بالاسم وقا كان بكرة ولا مسوغ لها ، ويكون الخبر معرفة مل المستفر في نسابهم عكس هذا ولا إن كان يرد في شعر فيسمع ولا بغاس محمد و قال امن هطبة وقدر هو الصحير المفكر هي محرم فدم وأظهر النهي ما نفله لي هذا الفول ، وهذا الخول ضعيف جداً يُذَالاً موجب لتقدُّم الصمير ولا ليروزه بعد استناره . ولابه يؤدِّي إلى خلو المه سول من حسين . إذ علي علد الفول بكوي محرّم حرآ مفذمة وإحراسهم مهدل ولا بوجد اسهر فاعل ولا مفعول عارماً من الضمير إلا إدا رفح الظاهراء ولا يسكن هناأن لرفع الطاهر لأن الضمير المتمصل المقدم موكان الضممر الموقوع سمعرم باشريض هذا لحسمبر لا يدرى ما اعراب إذ لا حائز أن يكون سنداً . ولا جالز أن بكون فاعلاً مقدَّماً . قال اس عطبة وقبل هو هممبر لإحراج نفديوه وإحراحهم محرم عليكم متهي مامقته عي هذا القول ، وليم مين وحه ارتفاع إحراجهم ولا يتأمي علي أب يكون هو فسميره ، ويكون إخراحهم تفسيراً لذلك المضمر إلا على أن يكون إخراجهم سلا من الضمير ، وقد نقدم أن عن ذلك خلافا منهم من أحار ومنهم من صع ﴿ أَفَوْمَوْنَ بِيعَشِ الكُتَابِ وَتَكَثَّرُ وَدَ يَبْعَضَ ﴾ هذا استفهام معنه التربيح والإنكاراء وقم يدفهم على النداء بأراضي انساقصه إدائوا يبعس الواحب وترتوا بعصة وارتكون المنافضة أكدامي عارمًا ، ولا بقال: لإخراج معصبة فقد مساها تعرأ ، لات تقوق لعلهم صرَّحو بأن نوك وإحراج هير واحب ، مع أن صويح التوراة كالذهالأ على وحويه والمعص الذي امنوا به إن كال العراد بالكتاب التوراق البكول عالماً بيما أسوا به من أحكامها وفغاه الأسبرهن جملته با والبعض عدى كفروانه هوقتل بقصهم مقصأ باوإجراح بقصهم من دبارهم والمطاهوة فالإشم والعدوان من حمية ما كمروا به من المبراث وفيل مصاه يستعملون البعص ونتركون البعض تعادون أمسري قبيمكم ومتركون أسرى أهل مشكد ولا تقادونهم . وبه إن عبد الله بن سلاه مؤاهلي وأس المطلوب بالكوفاء وهو بعادي من المساء من لم يعم عليه الحرب ، ولا يفادي من وقع عليه الحرب قال فقال ابن سلام تما إنه مكترب عندن في كذلك أن تفاويهن فللهل . وقال سجعد معادزن وحدته في بدعيرك ندينه وأنت تعقه لبدلا ، وفيل المراء أنسبه على أمهم مي المسكهم شوأة موسى هفي سيه وهليه الصلاه والسلام مد التكديب بمحمد ﷺ ، مع أن العجمة في أمرهما سواه فحروا مجري سلفهم أن بإموا سمس ويكفروا بمصيء قالوا وبجوران يراد بالكتاب هما المكتوب عليهم من هذه الاحكام الأربعة : أي المفروض ، والذي أميوا به منها فداء الأسوى ، والذي قد والله في الأوسة ﴿ فما جراء من بفعل فالمله حنكم إلا خزى في الحيلة الدنيا كه الجزاء بطلق في الحبر واشتر فال وحراهم سد صبروه ، وقال فحزاؤه حهم ، والخري حنا الفضيحة والعفوية والقصاص فيمن فتليء أو صرب الجربة عنر الدهراء الوغتل فريطة يا وإجلاء المصيراس صارلهم إيمي أربحا وأفرعات ، أو علمة العدلوّ أقول خمسة ولا يتأتي الفول بالمعزبة ولا المعلام ، إلاإن حملما الابة علم الدبن كاموا معاصري وسول العديجي ، والأولى أن يكون المراد هو الدمّ العطيم والمحمير المائغ من عبر لخصيص ، وإلاّ حري استشاء معرَّخ وهو حبر المبتدأ ، ويقض النفي هنا نفض تعمل ما على خلاف في المسئلة وتعصيل ، وذلك أن الحبر إذا الأحر وأدخنت عليه إلا فإما أل يكون هو الأوّل . أو منزلاً سولته . أو رصفاً إن كان الأول في السعني ، أو منزلاً مراته لم محنز فبه إلا الرفع عمد الجمهور ، وحار الكوقيون النصب فيما كان المدنى فيه مسإلاً منزنة الأول . وإن كان وهمما أجاز الغراه فله المملب ومتعه المصربون ، ونقل عن يوسل إجازة فنصله في الجير بعد إلا كالتأما كان ، وهذا محاك العا نقله أو حعقر التحامي قال لا خلاف من المحويين في فولك ما ربد إلا أخوك أنه لا يحور إلا بالراف ، قال فإن قلت فاأنت إلا لحبتك بالتصريون يرفعون ، والمعمى عداهم ما قبل إلا العيقال وكذا ما أنت إلا هنذا" ، وأحاز في هذا الكوفيتوت المصميدة، ولا يجوز النصب عنذ الصريبي في غير المصادر إلا أن يعرف المعلى فتصمر ناصبًا لحواما أنث إلا تحيثك مرد وعبنك أخرى وما "مت إلا عسامتك تحسينا ورداءك نويبها ﴿ ويوم العيمة بوذون إلى أشذ العذاب ﴾ بيم القيامة عبارة عل إمالة معند إلى أنا يفصل بين العملات ويدخل أهل النجم النحية ، وأهل ممار المهر ، ومعمل بوذون يصهرون اللا بالوام كبيونتهم أمل دلك من أشأ العداب أو براد مائرة الرجوع إلى غين، كالبواعية كما قب تعالى ﴿ فرددنا، إلَى أقمه ﴾ " القصص : ٦٣] ، وكانه و كانو عن الدب في أشار العدات أيضاً ، لايهار عديوا عن السب بالفتار والعمي والحلام ، وأتواع من الصداب وفرأ التعملهن برأؤون بالباب وهو مناسب لها قبله من موته من يقعل ، ويحمص أن يكول الثعالة فيكون راجعاً إلى قوله المؤملون ، هكول قد خرج من تبسير المغطف إلى صغير العيمة ، وتبرأ المعين واس مرسر بالعبلاف عنهما تردون بالذاء وهو مباسب نفوله العومتون بالربيجمار النابكون التصانا بالنصبة إلى قوله من يععل دلك با فيكون فدحرج من صبير الفينة إلى فيسير الحطاب وأسد المدات الحدوقي الباراء وأشمعه من حيث إله لا التحاه له ، أو الواع عداب جهم لأنها بركاف محتمة وفيها توديه وحيات . أو العذاب الذي لا تواع فيه ولا روع من البأس من المختص وافر لاشكره هي بالنسفة إلى عداب عديد والاستية بالنسبة إلى عياب مايتهم لابهم القبي أصلوهم وطاموا طليعة أنوال حملية بهاوما الله بغافل عنه تعملون كوانقذه الكلام على نفسير هذا الخلام بدوقع قبل التطمعون ، وفرأ بالعج والبراكثير وأمومكم بالبياف واقباقون بالماءمن فرفيان فيدياه بالسب يرقون فرااة الجمهوران وياثناه تناسب فراءة لرأوف بالناس فيكون المحاطب بذفت مزاكار مخاصاً في لأبة فيل . ويحميل أن يكون الخطاب لأمة محمد عنين مفدروي عل عمر من الحطاب لذل إلى بهي إسوائيل قد مصدا وأكبر الذبي نصول مهدا يا أمَّة محمد رسما بحرى محرات وهذه الآية مر أوعظ لأبات إد الممني أن الله بالمرصاد فكل كنو و ماص ﴿ أُوسْتُ الدِّيلِ اشْتُرُوا الْعَارِةُ الدُّنا بالاحرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم بنصرون في قال من همامن برائت في البهود . وهم الذبن نفذه دكرهما أمهم احمو معض الكتاب وتظروا بمعص وافني سنم لإشاره نتبل على أمه كنبوعه إلى الدبل صمعرا الاوهراف الساقة العليمة واوفد تعذه مكلاه على ذلك فند لكلام على قوله ﴿ أُولِنْكَ عَلَى قَدَى مِنْ رَجِمِ ﴾ [النفرة . ﴿] ﴿ رَابَّهُ إِدْ عَلَدت أوصاف الموصوف أنس إلى فقك الموصوف نتياها على أما هو علماء للك الأوصاف ، والدان حبر من أوقلك ، وتعلَّم الكلام في قوله الشروا ، وغقام أن الشراه والبيد بعنصبان موصأ ومعوصا أصدان موسمات العرب في باللدرلي المعالي وحعل إبترهم بهجة العبيا وريشها على النعيم المرمدي بالشنر ، رشرا للمنحو الفاتي على الاحل الدفي . إذ المنسري ليس هو العاتم التحصيله والتمن المعدول فيه مرغوب عنه عنده . ولا يمعل منك إلا مغنول الرأى فاسعا لعقل (فأن يعفي أرباب العالي) . إذ الذجاحا فاحز شهالك الفسب والأخرة ما الصلت برف الرب ، فلا يعتقف معقوف على الصلة ، ويحور أم توصل الموصول بصلتين معتمعتني وماتا بقول حياس الدي قتار وبدأ بطامين وسيقتل عدا أحدار إد الصلات هي حسرات فعي مشترط النجاد زمال أفعالها للججف مدينون مر ولأفعال مباية الهيعردات والهيد مصوا فيلي المتراط اتنجاد الومان فضية أو عمره وعملي احتبار الدراهق في العميلة ، وحوَّر أن يكون أولتك سنداً ، والمدني بصلته حيراً . وقلا بحفف خو معد حسر ه وعكل دعوب العادلان الدين إداكانت صلته صلأكان فيهامسي الشروطان وعدا انطألان الموصول هبا أمراء خبراعن أوللك فلهس فوله فلا يتغلف حيرا عن المترصول برائما فورحم عن أولئك ولا ممري للممتده الشرطية من الجوامول النوافع حوأجه بالوجور أيصيأن بكون أولئك صدأت والذين مبدأ فلات وفلا يحقف خرعن بدين بالالذين وحواجير على أولئك، قبل ولم بجنح إلى عائد لأن الدين هير أونتك كيَّ تعون هذا ربد منطلق، وهذ خط لان كل همة وقعت خبراً العبقاء فلا مدفيها من رابط . إلا إن كانت بصل المبتمة عن المعمى بلا يحتاج إلى دبك الرابط ، وقد احتراء عن أولفك بالممتلة المودمون ومخروفين مر الرابط ، وليس بطير باحتل بدس قوله عذا وبه منظل بالأب بدهعظلل حرات م هذا والوهمة فقودان وأكور والمامانأ مراها الماميملين حرأ والهاأن كوراهدا منتذأ واوريدمنتذأ للعباء ومطلق حبرا عن ربعاء ويكون زيد منطنق حملة في موضع النجرعن هذه فلا يجوز بعدم الرابطاء وأبضاً علوكان هنا واخطالها جازحها الإعراب بالأنا أبدبي محصوص بالإشارة ويبافك بشباءت الشرطان إذ يروك لعموم باحتصافها بالزلاق صلة

الفين ماصبة لعطاً ومضى ، ومع هذين الامرين لا يحوز دحول الهاء في الجدلة الواقعة حبرا ، والتحقيف هو التسهيل . وقاد حمل على النخصف على الانقطاع . وحمل أيضاً على التشديد . والأولى حمله على على التحميف بالانفطاع أو بالمغليل منه أأوافي وفت أوافي كل الأوقات لابه بعي للماهية فيستلزم بعي أشيخاصها وصورها والظاهر من النعي بلا والكثير فيها أبه على في المستقل ، وقد فسر الرفيطيزي؟ على التحقيف بأن ذلك في الدنيا والأحرب، ففي الدبه بخصانا الحربة والإدفاق بغي النصرافي الدب والأحرف ومعتي معي النصر أنهم لا يجمون معل يدفع عنهما ماحل بهم امن عذاته الله .. ولا هو مصرون جمله السبيه معطونة على حملة تعلية .. ويحوز ان نكون فعية ونكون المسألة من مات الاشتعاقاء فيكوف هم مرفوها بدهل معذوف يفسوه فالعده على حذ فيله زاوان هوابم يحفل على النفس فسمها با ويغوي هدا الوجه ويحسم كوم نعهم هوله ولا يحفف يا وهو حسله فعلية إدالولا نفلع الحسله الفعليه لكان الأرجع الوجو على الاعتداء ، وفائك أن لا ليست مما تطلب الفعل لا اختصاصاً ولا أولوبه ، فتكون قان والهمرة حلاماً لاي مجمد س الصيداء إدارعم أنا الحمل على المعل فيما وجلت عليه لا أولى من الاستداء ، وبده الفعل للمفعول أوتي عن شانه الفدعل الله أعم (لا إنا حمل الفاهل عامًا ، ويكون ولاهم ينصرهم أحزى فكان بنوت بذلك احمام القواميو أبيا احتصت به قس ومعام ، وبعوت الابجار مع أنا قوله ولا هم ينصرون بفيد دلك أعلى العموم ، ﴿ وَقَدْ تَصَمَّتُ هَذِهِ الآيات الكريمة ﴾ إحتار الخه فعالي أنه أعند تأسيناي عمل من إمرائها إبهام العنادة في والإحسان إلى البالسين ، وإلى هي العابون ، والبناس ، والمساكين ووالفول الحسن للناس ووافعة الصلام وإيته الزكاة وأمهم بعصوا المبتاق عوليهم وإعراضهم وإم أخد محليهما أبالا يستكرا دمناهوان ولا إنهرجوا أبنسهم سراديارهما وأبهم أفروا والثرما اللك والكان المبتاي الأول بتصمر الأوامر ، والمبيناق الدى ينضمن النواهي . لان التكاليف إللهة مبية على الأوامر والنواهي ، وكان البناء مالأوامر أكنه لأنها تنصمن أفعالًا ، والفراهي تنصمن نروكاً ، والأهمال لنش من النروك ، وكان من الاوامر الأمر بإفراد افد بالعبادة وهوارأس الإبعان إذ متعلقه اشرف المتعلقات ذكان اشدوانه أوليي بالترامعي عليهم التناسهم معافهوا عجاء وإن كان قد تقدم أحباره أنهم حافعوا مي الأمر نفوله ثم ثوليتم لأن فعل المسهيات أفيح من نوك المأمورات . لأنها نوباك كما فأكراء اشرفرههم بمخالفة تواهل انشاء وأنهم مستعينون في دبك يعير الحق بن بالإثم والعدوان بالمبردكو تناقص أراتهم وصخف عقولهم متناء من أني وليهم مهير ، صع أنهم هم السبب في إخراجهم وأسوهم ، صع علمهم متحريم إحراحهم ، وعدكو انهم أمنوا بمعض الكناب وكفروا ليعض هذا . مع أنه كله حق وصدقي فلا بناسب دلف الكعر سعض والإيجال معضل - لمو ذكر أن الجراء لعاعل ذلك هو سحري في الدنيا ، وأشد العداب في الأخرف، وأن الله لعالس لا بعقل هما عملوه فيحاربهم على طلاء . لم أشار إلى من تنعلي بهذه الأوصاف الذبيمة . وخدم أمر الله وبهم هو ف المشترى عاجلاً فأفهأ باحل جذيل ، والرعاماً مكدراً على باق صاف ، وإن بنيحة هذا الدراء أن لاستنف هنهم ما حل بهو من العذاب ، ولا يحموا ناصراً بدفه عليه سوه العقاب، لقد غيروة تجارة وبدلوا بالنصم السرمدي فارأ وقودها القاس والحجارف وإذا كالذ التحقيف قدأنض والرفع أولىء وهل هذا إلا من باب الشبه بالادبي على الأعان

﴿ وَلَقَدْ مَا تَيْنَامُوسَى الْكِنْتُبُ وَقَفَيْسِكَامِنَ بَعْدِهِ ، وَالرَّسُلِّ وَمَاقَيْنَ عِيسَى أَنِ مَرْمَ الْبَهَنَاتِ وَأَيْدَنَهُ بُرُوجِ القَدُّمِنُ اَفَكُلُمَا جَآءَكُمْ رَسُولُ بِسَالًا بَهُوَى اَلشَّكُمُ اسْتَكَبَرَتُمْ فَقَرِيقَا كَذَّبَهُمْ وَقَرِيقًا لَقَالُونَ ﴾ ﴿ وَقَالُوا قُلُولُنَا عُلْشُأْ فِل لِنَتَهُمُ اللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وَلَنَّ

وفي المغل فكشات والأرادة وال

جَآءَهُمْ كِنَتُ مِنْ عِندِاللَّهِ مُصَدِقً لِمَامَمُهُمْ وَكَافُواْ مِن فَبَلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَاكِمَا تَهُم مَا عَمَرِهُوا كَفَرُوا بِدِّه فَلَمَنَهُ اللَّهِ عَلَى ٱلكَّفِيرِيكَ ﴿ يِشْكَمَا أَشْفَرُواْ بِيهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكَفُرُوا بِسَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَقْيًا أَنْ يُتَزِّلُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، عَلَىٰ مَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ فَيَاكُهُ وِيعَضَبِ عَلَىٰ غَضَبُ وَلِلْكَنفِرِينَ عَذَامِتُ مُهِ بِنَّ كَأَوْلَا لَقِلَ لَهُمْ مَامِنُواْ مِسَا أَزَلَ اللَّهُ قَانُواْ نُؤْمِنُ بِمَا أَنزِلَ عَلَيْمَا وَيَكُمُونَ بِمَا وَزَآءَ هُ وَهُوَ ٱلْعَقُّ مُصَدِّقًا لِمَامَعَهُ قُلْ فَلِمَ تَفْتُلُونَ أَيُّكِنَآءَ ٱلدَّوسِ قِدُلُ إِن كُنْتُم مُوَّمِنِينَ لَيُّ ﴾ وَلَقَدْجَآءَ كُومُوسَىٰ بِأَلْبَيْنَتِ ثُمَّ ٱعَّدَمُ الْمِيغِلَ مِنْ بَعَدِهِ، وَأَنْسَتُمْ فَالِلِمُونَ إِنَّ ۖ وَإِذْ أَخَذْنَا مِينَافَكُمْ وَرَفَعْسَا فَوْقَكُمُ انظُورَ خُذُواْ مَا ٓ مَا مَا تَبْتَكُم بِفُوَّةٍ وَٱسْمَعُواْ قَالُواْسَيْعَنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرِبُواْ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْعِضِلَ بِكُ غَرِهِمْ قُدُل بِفَكَمَا يَا أَمُرُكُم هِمَا يِمَنْكُمْ إِلا كُنْعُمُّ فَهِيَاتَ لَآيَّا فُل إِلا كَانَتُ لَكُمُ اَلِدًا رُا لَا يَخِرَهُ عِندًا لِنَّهِ خَالِمِكَةُ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَعَوِقِيكَ ﴿ إِنَّا وَلَنْ يَسْمَنُوهُ أَمِدُ السِمَا فَدَّمَتْ لَيْدِيهِمْ وَافَمُعَلِيمُ بِالظَّالِمِينَ لَيْكُ وَلَنْجِدَ ثَهُمْ أَخَرَعَكَ النَّاسِ عَلَى حَيَوْةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُواْ مَوَدُ أَحَدُهُمْ لَوْيُعَشِّرُ أَلْفَ سَنَنَةٍ وَمَا هُوَيِهُزَهْرِجِهِ، مِنَ الْعَذَابِ أَن يُعَمَّرُّ وَاللهُ بَصِيرٌ بِمَايَعَهُ مَلُوكَ (أَنَّ) ﴾

قفوت الأثر البعد ، والأصل أن يجيء الإنسان تابعاً اللغة الذي اتبعه ، ثم نوسع وبه عنى صار لطلق الاتماع ، وإلى بعد زمان المتبرع من زمان النابع ، ومال أمية :

أفنافث لأخوافية فنطب غن جنب المرتجهات تعلم ولانسهال ولاجملة

الرسل حمع وسول ولا يتفاس فعل في قعول بمعنى مقمول ، وتسكيل عبته بغة أهل المحدال ، والتحريك لدة غي تعبيه ، فيس م تعبيم ، فيسى اسم أعجبي هلم لا يصرف للعجمة والعلمية ، ووزيه عبد سبيويه فقلى ، والباء فيه ملحقة سات الأربعة بمنزلة باه مغرى يعني بذياء الألف سمامه يا، تكتابتهم إياها يا ، فال أبا علي وليست لتنابث كالتي في ذكرى ملائة صوفهم له في النكوة ، ودهب الحافظ أو عمر وعنسان بن سعيدا السائي صاحب التصايف في القراءات وعنسان سعيد التعبيرة وعبره إلى الكران أصلاً في المعين بأن وزنه بقمل ، ورة ذلك الاستاذ أبر الحسن من الماضي بأن الياء والراو لا يكران أصلاً في بات المرابعة على التحويزة يتكلمون على

و1) عثمان بن سيدان عثمان بن سعيد بن عبر أبو همار الذابي الإساري مولاهم الطواطي تبيح مثمانج النسولين الحراجاية النهابية (١٩٣/١٠) .

المحكامة في التصريف على الحدّ الذي يتكلمون في العربي صيسى من هذا الناب النهي كلامه .. ومن وحم أنه مشتق من العبس وهو بياض يحالطه شقرة . فغير مصيب لان الإشتقاق العربي لا يدخن الاسمياء الاحجمية ، صوبم باللسبان السرداني معاد الخادم ، وسميت به أمّ عيسي تصار علماً ، فاعتم الصرف للتأثيث والعبمية ، وهريم باللسبان العربي من النساة كالزبر من الرحال ، وبه فسر قول رؤية -

فلك بزيران نعبة مؤينه

والزبر الذي كخر عططة النساء وزبارتهن . والياء هيه مبليلة من واو كالربح ، إذ هما من الزور والروح ، مصار هذا اللفظ مشتركاً بالسببة إلى اللسامين ، ووزب موبع عند التحويين مفعل ، لأن فعيلًا نفتح الفاء ثم يتبت في الأسبة ، كما لبت حو عثير وحلمه قاله الرمخشري(") وغيره ، وقد أليت بعض الناس فعيلًا ، وحمل منه ضهيد اسم موضع^(") ومدين إذ حملنا مبعه أصابة ، وصهباه مقصورة مصرونة وهي المعرآة التي لا نحبص ، وفيل التي لا تدي لهلا؟ قال أبو عموو(١٠ الشيسان صهبة وضهيما منه تفصر والمد. فإلى المزحاج اشتطافها من مسأهات: أي شمامت، لا ما أشهت المرجل، وقال الن جني أما ضهيد وعتبرا؟ فمصنوعان ، فلا بجعلان للبلاً على إندات فعيل ننهي . وصحة حرف العالم في مويم على خلاف الفياس نحو مزيد - البين النوصح بان وضح وطهر ، أيَّد فعل تأبيداً . وأبد أفعل انباداً ، وكلاهما من الابدوهو الثقوة ، وقد أبدنوا في أفعل من باله جيماً قالوا أحد . أي قوي ، كما أبدلوا ياه بد قالو لا أفعل دلك جدي الدهر بريدوك به الدهراء وهو إيشاله لا يطرف والأصل في آبد أأبد وصححت لعين كما صححت في أعيلت ، وهو تصحيح شاد إلا هي هغل الشعجب فنظول ما أبين وما أطول ورآه أبو زيد مقيساً ، ولو أعل على حدَّ أنسَا (أوقعمت فألقيت حركة العين على الغاه وحدفت العبن توجب أن عقلب الغاه واوأ لتحركها وانفاح ما صاهاء كما انفليت في أوادم حسع أدم على ألعاعل ، لمم تنفقب الولو ألفاً نتحركها وانفتاح ما قبلها ، فلما أننى القياس إلى إعلال الصاء والعبق رفص وصححت العمين ، الروح من الحيوان اسم لمجزء الذي تحصل به الحبقة فال الراقب ، و حلف الناس فيه وفي النفس أهما من السشترك أم من المعتباس ، وفي ماهية النصل والروح وقد صنف في ذلك ، النندس الحهارة ، وفيل المركة ، وقد تغذم الكلام على نائث عند الكلام على قوله تعالى ونقاس الك ، الرسول فعول بمعنى المفعول . أي المرسل وهو فقيل ، جمع أغلف كأحمر وحمر ، وهمو الذي لا يفقه ، أوجمع علاق وهو تُغشاه ، فيكون أصله التنفي فخفف ، اللعن"^(»)

ورم الطر **الكناب** و (۱۹۸۸) .

⁽٢) خطر اسال العرب و ١٤ ١٢٥ م. .

⁽۱۳) انظر فينانا الفرت و ١٩٦٧/٥ م.

وَ فَوْ السَّحَاقُ مِنْ مِرَامُ الْمُرْمِورُ النَّهِمَانِي تَوْفِي حَمَّ مَنْ رَأَوْ حَمَى، وَمَانَتِي وَقَل حة ثلاث عشرة. النَّهَا 1 (1847 م.)

⁽٩) ولا تقل في فعلم النواب غيرًا لأماليس في فالخلاء فعيل يفتح الفاء إلا صهد وهو حصوع . . الساد العرب (١٩٠٦/١٠)

 ⁽⁴⁾ الشائد: (4) في السهية والسهيسة ، أضّا يُشَتَّ فَكُوفَتُ عَنِهمَ قَالًا عَلَمَ ، أولَي السهيت " ويهد من البهيث فضاف السهان السهيت " و يهد من البهيث فضاف إنسان السهيت " و 100 و

 ⁽٧) يقال : فلب أضّت بن "تُفْقر . كانه شنّي دنلاب بهر لا يدي شيئاً ، وفي التريق العزيز و وبالرا طرب طلب) رئيل المبد مشّ .
 الساق فعرب (١٩٨٣/ ١٩)

⁽a) اللَّمن : الإنعاد والطرد من الخبر . وقبل : الطقرة والإنعاد من فقد . ومن المسلق السَّلُ والناب الانب والنامع لعالم ولعالمات . المعان العرب و 1938 و : 9 . .

الطرد والإبعاد ، يعان شاءً وتعين أأي بعيد ، وقال الشعاج ال

وُعَدُونَ فِيهِ السَّفْسَطُ وَمُوارِدِينَ عَلَيْهِ * * (مَعَنَاهِ السِّفَقِينَ فَالسَّرَافِينَ السَّلَهِ- وَ

المعرفة الدائر المتعلق بالمعردات ، ويسبقه العمل للخلاف العبل العلم وإنه المعاقي بالنسب ، والدالا يستند الجهل ، وادارت لما يوصف ما تعالى بالمعرفة وورده وبالمعير ، ينس معل معل للدام ، والعبل فعل ، والدارات بعد بات معقود في الدول ، المها أن الطعم ، وأصله العملة عن قولهم بعن الجرح فيد ، قاله الأهميدي ، ومال أصله شالة الطعب ، ومداد على ، وعول الراجز

أنسد والناعي بعث أأزفندن الصياضية فكنفيات الألبوان

ومه منعيك الزنية عبداً لشكر طبيها للربال الإهدة الإيلال ، وهال عوالاً لم يحمل به ، وهو معنى الفقل بعو كالم الإنسان لا يؤيد به ولا ينتقب رئية ، وراد من ططروف استرسته التصرف ، الكول سعى عدم ، ويحمل حامد وهو الاشهر بها به المعالفين الذي لا ينومه عني اطال خلص يخلص حموصاً ، المنى تعمل من السنة وهو الشيء السناجي ، وقد يكول الشنيش بالمعال بمه من الدلاوة ، ومه نسى على ربد منه جامه ، وحد مشترك عن إحمدية والعلم والفني والعرب ، ويحتلف بالمعالمة المتوجدي والموجدة ، المعرض شبة الطلب ، الوف المحمد المشراء والإماراله ، وفياء وقوما على ومل بقمل وحكى القسالي ودوت معنى هذا يجور الاسرائزي والركون قال يقعل وهذا الاحتام في

ما في فلونهم لنا من مودهة ""

صرورة ، مم التصريف فيه النش ، و هو من عم فرحل أي طال عمره وصرواته أطال حمره ، والتمر ماة الميان الإلفان ما الألفان الألفان ما الألفان من من التصريف و التمر ماة الميان الألفان و مو مائل المراز ، وهو من التمر المراز المراز المراز الألفان و مو مائل الألفان و المراز المر

وم وارتبي أن ما بي وامل الرسل طلم بعيدًا الفعل من أنجو الاستقال النظيف فعالما (PPT) و و PPT) و و PPT و المعالم النظام المعالم الم

وموسى هو الثاني عنسه ﴿ وَقَفْنَا ﴾ [1] هذه الياه أصلهة الواو إلا أنها مني وقعت رابعة أندلت بـ] كما تعول عربت من الغروب والتصعيف الذي مي فقينا مس للتعفية إدمو كان للتعلية لكان يتمفي إلى النين ما كان فقيت يتعدي إلى والمد تقول فعوث ريداً . أي لبرت ، قلوجه على التعدية لكان ونفيناه من بعده الرسل . وكونه لمبريحن، كدلك في انديال ينعد أن نكون الله ترشمه في المفعول الأول ويكون المعمول لناني جاء محدودًا، ألا ترى إلى قوله له لم قلب على للرهم توسدًا؛ وفقينا بصيس أمن مربعهم [الحديد - 72] . ولكنه فسمن معنى حدًا . كانه قال وجشا من بعده بالرسل بفقو نقصهم بعضاً ومن في ﴿ مَنْ نقله ﴾ لالتلالة التلبُّة ، وهو طاهو لأنه يتحكي أن موسى ثم يبت عش بني، يوشع ﴿ يَالُوسُلُ ﴾ أوسَلُ الله نفس أَفُر مُوسَى وسَلَّا وهُمْ يُوسُعُ وَسَمُونِي وَشَمِعُوكَ وَقَارَدُ وسَلِيمَال وشعيا وأرقبة وغرير وحزَّقِيل والهاس والبسخ فنبوس ورقربا فيهجمي وعيرهم . والمنه في بالرسل متعلقة بقفيها ، والألف والبلاء بجتسمل أن تكاون للجس الخاص ، ومحمول أن تكون للعهد لما استفيد من الغرآن وعيره أن هؤلاء يعتو من يعده ويحمل أن تكون التقيمة معنوبة ، وهي كوجم شعونه في الصبل سنوواة وأحكامها وبأمرون بالناعها والبقاء على المؤلمها . وفرأ التحمهور بالرأسل عصم السبوراء وقرأ والعدس الراء يعمل من يعمر و الارتسكينها فال وقد تمدم أنهما لغنان . ووافقهما أنو عمر وإل أفسيف إلى صميم حمع محود سلهم ورسلكم ورسلنا ، استثقل تواني أوبع متحرقات فستكن تبجيداً في واليناحيسي ابن مربع ﴾ أصاف عيسى إلى أمه ردا على اليهود ليما أضافوه إليه ﴿ البِناتِ ﴾ وهي الحجع الواصحة الدالة على ليؤله ، فيشمل كالر معجرة أوبهها عبسى فانبه السلام وفقا هو الظاهراء ونين الإسبيل ، وقبل الحجج التي أضافها الله على اليهوف وفيل إيرام الاكتما⁹⁹ والأمرمن⁷⁹ والإحبار بالمعينات وإحياء النموني ، وهم أورمة مناه بن نوح والعازر واس العجور وست العشار ، ومن الطير الخفاض فقيل لم يكن من قبل عيسي على هو هنوره وانت بمع فيه الروح ، وقيل كان فبله فوضع عبسى على مناله فالبراء وإمما احتص هذا النوع من الطير لأنه ليسر شيء من الطن أشد حافاً منه لأن للحم كله له وأجمع الله ذكر الرسل وفصل ذكر حيمي . الاز من قبله كالنوا مشعبين شو بعة موسى لا وأما عيسي فنسخ شرعه فشوآ س شرع موسى ﴿ وَأَبَدُنَاهُ ﴾ قرة العسهور على وؤن فعماه ، وقرأ سيناهم والاعرج وخميد والن محيصن وحسيل عن أي عمرو البدلة على وزن العقاء ، ومقدم الكلام على ذلك في المفردات ، وفرق يعصهم فيهما فعال أما المد صعده الفواء وأما القمر فالبايد والنصر ، والأسخ أنهما بمعنى فويناه ، وكلاهما من الأيدوهو مقوة ﴿ يَرُوحَ الفُلْسَ ﴾ قوامة الحمهور بصم الفاف والذالء وقرأ مجاهد واس تشر سيكون الدائر حيث وقع وب لفة همهاء وقرأ أبو حياه المقوس مواد ، والروح^{(1) ه}ذا صد اتحد الأعظم الذي كان به عيسي عليه السلام يجي السوني قامه ابن عناس ، أبوء الإنسجين ه كما صعبي ه الفرآن ه روحاً قال تعالي ﴿ وكدلك الرحون بعبك روحاً من أمرناً ﴾ [الشوري . ٥٦] ، قاله اس ربد ، أو الروح التي نفخها العاني في عبسى عابه السلام ، أو سهريل عبه السلام ذاته فنادة والسئل والصحاك والرسيدا" الرسب

⁽¹⁾ يقال التمني الزمونسية (العماريقية على الزميسلاد التي أنين بالديد المستر العرب والايدام من

ا 17) الكتابة في التصنير - العمل الذي يولد له الإسنان ، فيه تصره للكسر مجمهة وهو النمه إذا العرب طلمة يخسل على السال المعرب (١٩٢٣/١٠) .

 ⁽٣) أسوطي العام معروف . سبك الله تفاعة مد يعني كل دار . وهو سامي يقع في المحسد ترضي مرصة والأنش بيرضام السان العرب (٢٥٠٤)

⁽³⁾ الأوج بالصوفي علام فعومة النصح ، سمي يوجهُ لأناريع بعرج من الروح الذين فعرب (١٩٥٢/١/١٠) .

⁴⁹⁾ الطرائعيس التوطي و 1873 م. تعسير الل طائل على 185 . . تعليم الطوي (18777) . علسم ابن كثير (1877) . مجيل القرآن و 1877) :

مغا المقول لابن عباس قاله ابن عطيف وهدا أصبح الاقوال ، وقد قال العبي غيّة لحسان بن ثابت اهج قريشاً ودوح الفعس ملك ومرة قال له وجريل معك النهى كلامه قائوا ويقوي ذلك قوله تعالى إد المثلث بروح الفعس ، وذال حسان :

وْجِيْرِيسَلُ وَمُسُولُ اللَّهِ صِيفًا ﴿ وَزُوحٌ الْخَسَاسِ فِيلَ فَعَا عِفْسَاهُ

ومسمية جبرول بذلك لأن الغالب على جسمه الروحانية ، وكذلك سائر الملائكة ، أو لأنه يحبا به الدس كما يحيا المبدن بالمروح قإنه هو المنوفي الإمزال الوحي ، أو لتكوينه روحاً من غير ولانه وتأبيد الله عيسى مجريل عليهما السلام لإظهار سبت وأمر دينه ، أو لدفع اليهود عنه إذ أوادوا قتله ، أو في جميع أحواف ، واحتمر الزمخشري(١٠ أن معناه بالروح لمقدسة قال كما بغال حاتم الجود ررحل صدق ووصفها بالفدس كما قال وروح منه فوصفه بالاحتصاص والنقريب للكرامة انتهى كلامه . وقد نقدُم ممى القدس أنه الطهارة ، أو البركة ، وقال مجاهد والربيع القدس من أسماء الله تعالى كالتقوس ، قالوا وإطلاق الرَّوح على جبريل ، وعلى الإنجيل ، وعلى اسم الله الأعطب مجاز . لأن الرَّوح هو الربح فالمشرود في صفارق الإنسان في منافذه ، ومعلوم أن هذه الثلاثة ما قالت كذلك إلا أن كذلًا منها أطلق الرّوح عليه على سبيل النشبية من حيث إن الرَّاوح سبب للحياة ، فجيرهل هو سبب لحاة العلوب بنافعلوم ، والإنحيل سبب لنظهور الشوائع وحياتها . ولاسم الأعظم سبب لأن يتوصل به إلى تحصيل الأغراض ، والمشابهه بس جربل والأردع أنم ، وقان هذه فلنسمية في أظهر ، ولأن السراد من أبدنا، تأوينا، وأعناه ، وإسنادها إلى جبريل حقيقة ، وإلى الإنجيل والاسم الأعظم مجازاء ولأن اختصاص عيسي بجبويل من آكناء وجوه الانختصاص إذاتم بكن لأحد من الأنبياء مثل دلك ، لأنه هو الذي يشر مريم بولادته ، وتوف عبسي بنفحه ورباه في جمح الإخوال ، وكان يسير معه حيث سار ، وكان معه حبث صعد إلى السعد ﴿ لَوُكُلُمُا جَاءُكُمُ رَسُونُ بِمَا لا تَهُوي أَنْفُسُكُمُ اسْتِكُرِنَمُ ﴾ الهنزة أصلها الاستفهام وهي منا للتربخ والنفريع , والفاء تعطف الجملة على ما قبلها , واعتنى يحرف الاستفهام فقدم والأصل فأكلما , ويحتمل أن لا يظار فيلها محذوف يل لكود العطف عني اللجمل التي قبلها كأنه قال ولقد أتب يا بسي إسرائيل أنباكم ما أنبياكم فكلما جاءكم رسول ، ويتعشيل أن يفدو قيلها مجدوف : أي فعلتم ما فعلتم من تكديت قريق وقتل قريق ، وقد تقدم الكلام على كلما تي قرق تمالي ﴿ كُلُمَا رَزُوهِ مِنْهَا ﴾ [البقرة : ٢٥] ، فأضى عن إهائته ، والناصب لها قوله استكبرتم ، والخطاب في جاءكم ينجوز أن يكون عاماً لنجميع بني إسرائيل ، إذ كانوا على طبع واحد من سوء الاخلاق وتكذيب الرسن وكثرة سؤالهم لأسيائهم والشك والارتياب فيما أتوهم بدء أويكون عائلة إلى أسلافهم الذين فعلوا ذلك دوسياق الأنات يذل عليه أو إلى من محضرة رسول ال 雄 من أشاتهم لأنهم واضون بفعلهم ، والراضي كعفاعل ولد كدبوا وسول الله 機 فيما جاربه وسقوه السم ليضلوه وممجروه ، وجما مثملق بقوله عادكم ، وما موصولة ، والمعالد محدوف : أي لا نهواه . وأكثر استعمال الهوى فيما ليس بحق ، ومنه هذه الآية ، وأسند الهوى إلى النفس ، ولم يسند إلى ضمير المعاذلت فكان يكون منا لا تهرون أشعاراً بأن النفس بسند إليها عالياً الأنعال السيئة ﴿ إِنَّ النَّفَسَ لَأَمْارَهُ بطَّسو، ﴾ [يومف: : ٥٢] . ﴿ فَطَرِّعَتَ لَهُ تَغْمَهُ قَتَلِ السِّهِ ﴾ [السَّادة : ٣٠] . ﴿ قَالَ بَلَّ مَوْلَتَ لَكُمْ أَنْفَسكم ﴾ [ينومف . ١٨] ، استكيرتم استفعل هيا بسمى نفعل ، وهو أحد معاني استقعل ، فسر وسول الله 秦 الكو بأنه سنمه النحق وغيط الناس ، والسعس فبل ستكرتم عن إجابته فحنقارا للرسول، أو استبعاداً للوسالة ، وفي ذلك ما كانوا عنيه من طبهمة الاستكبار الذي موصعل النمائص وتتبيعة الإعتجاب وهواشيحة الجهل بالنقس انسقارن للحهل بالحالىء وإن دلك كالا يتكرر منهم

ودوانظر الكشف والأعتاج

عكره محررا ألوحل إلبهم وافعراهما فأقرنا سنكمر بعمني التكن وهوستبعر بالتكيف والبتعل لذلت لا أنهير بشهرون ملالك كبراء هصده على بعملواء والماد لاستمون مفيلته برالاني الكبرياء إنساعي فلانعاش فبمحدر أو ينصف عباعيره حنيفة ﴿ قَفُرِيقًا كَفَيْتُم ﴾ طعمه أنه معطوف على قواه واستكرند وإلا فيشة عن لاستكنه مددرة قريل من الرسل بالتكليب مقط حيث لا يظهرون على قلم . وقريل بالفيل إذا ماروا على قلة ونهيآ لهم ديك با ويصمل أنو من فتنوه نفيا كذبوه . و حمل من التصريح شكليه للعلم بدلت و ولذي أماح أفعالهم معدوهم قديد وأحيز أنو الفاسوا (الراعب أن ركاب فغرانقا كالمنتو معطوها على قباله وأبدمه ويكون تربه الكامية موام معده فصيلا بسهما على سببي الإلكس والاطهراني ترقيمه لكلاه الأول بالوهد أرنته محنمو وأحر العلل وفذم المقمول اسهامل وزوس الأي رابام محدوف تغذيره فعرافة متهم كالهبيم ، وعدًّا بالكفيب لابه أول ما يفعلنه من الشراء ولانه المشراء من العريفين المكالم، والمشرور في وعريفة الفنلوف ، وأني بفعل الفتل مصارعاً إما لكومه حكيت أنه الحال الماصية إن كانت وينفاذ فاستعفسون في النصل ارصوراء حنى كالعاملسين بمعشروع فله والإلها فيدمل مباسبة وؤوس لاي النبي هي فواصل والإنا لكون فسنطلأ لأمهم مرومونة التي وسول الله نكل . ولعالمات سحرو، وسموه ، وقال بيخه عبد مونه منا رالت أكنه حبراً " تصاربني عهدا أواه، الفطاع أعري ألأاء إنخك في دنك عمل هذا سبجه نسبه على أن عاديها فتل بهالهماء لأن هذه البهي الصكتوب عندهم عي الغوزاة والإسجيل وقد أموء مالإسعال به والنصراة برايمون النلف وكبيف مراك بكل فيه نفدم عهد من الهدففتك عبدهم البقي وأفسران محطبة عن من إسوطين كالوابقظار، في ويوم تلاثهانة نهي بالداعوة سوفهم احرالتهم وارووي سبيعس عبداً - ثه نفوم سوق نفلهم حر سهار ﴿ وَقَالُوا فَلُونِ عَلَمُهُ ﴾ الصحير في قدرا مالفاعلي النهيد ، وهم أناه مني إسرائس الدين كالوا محصوة وسولها لغارؤه وأفلوا فلك بهنأ ودفعا لها فاست عبيهم الممحج وطهرت لهم البيات وأصجرتهم عل مقافعة الحق الممحوات ، تولوا عن ربية الإسمية إلى وبيه المهيمية ، وقرأ الحمهور ... وعلما والممكان اللزم ، وتقدم الكلام على سكون اللام أهو سكون أصلي ، فيكون جمع أحلف أم مرسكون تخصف ، فيكون عمم علاف ، وأصله العمم كحمد وحمراء فالداني مطاء وهذا يشبر إلى أن التحقيق من التنفق بلمة يستعمل إلا في الشعراء ونص لبي مثلك على الديموز المسكيل في حواجم جمد عبدر دويا صوررة با يقرأ الن عبلس وير لاعرج موار بن هومواء ويواس مخبصر ١٠٠ تحلُّف و خسم اللام و . وهي مرازه عن أبي عمرو وهو جمع علاف . ولا يحوز أن يكون في هذه الفواءة جمع أعنك لأن نظيل فعل الصحيح العيل لا مجوز إلا في الشعر بقال علقت السيف حدث به علاقاً . فأما من قرأ علف بالإسكان فمعله أبها مسورة عن اللهم والتميين، وهان مجاهد أني عليها عقدوه ، وقال وعكرمة و . عمها صابع الله وقاله الزجاج أزات تخلف أأني عليها علمت لاتصل إليها المتوعظات ومثل ووسفت عامأ لاشامر ولانعشراء وابل استحوية على بدماع مد تفول وتهو مدنيون ، ويتعدمل على عده الغراءة أن كول فولهم فقاه على بديل النهال والدرافعة حمَّن بسكتوا وحود الله تتاذ ، ويحتمل أن يكون ذلك خراً منهم بحان فقولهم لأن الأولى فيه ده أنصبهم بعد للس فيها

ا (4) محمد بن محمد بن أنتخبل و القاسر الأميلهاي . المداوف بالراغب بالإلى منه (5) معادات وهمات الحارث (9) (4) . - الأحكام (1397)

¹⁹ فكره المحلقي في وصلاح حطة المحالس ، ويتمون في الميزان و 1997) ، والمرابد أبي عدي في الكافل و 1949) . وذكره القاملي طامل في الشقار 1949) ، ويسمو عبد اليهمي و 1979)

ا 18 الاتجرار حرق من تطلب وبدال حو البرند في الدين وأسميهم يجعد ويأ مستقل المست و ويل الانهوان الانجدوان، وبعا التما بالالاتجار التي فطور الانامر المرد إذا المفتح مات فيدمات السار الدين و 10 و 17 و

وور الطريعيس عرشي و ١٥/٥٠) ، نصب الطري و ورويه (١٠٠٠) .

وكانوا يسعمون بشير دللك وأسساب الدفع كليرة با وأثما من قرأ بضه اللام صعناه أنها أوعية للعلم أقاموا العلم مقام شيء سجسنا وجعلوا الموامع الذي تمنعهم غلفاك بالبسندل بالمحسوس على المعقول واويحتمن أنا برهوا بذلك أنها أوعية للعلم فلو كان ما نفرته حقاً وصدقاً لرعنه قاله ابن عباس وفتاهة والسدّي . ويحتمل أن يكون المعنى أن قلوبنا علف : أي مسلومة علمة فلا تسع شيئاً ولا فحناح إلى علم عيره فإن الشيء المقلف لا يسع غلاقه عبره ، ومحتمل أن يكون المعنى الله قلوبهم غلف على ما فيها من ديمهم وشريعتهم واعتقادهم أل دوام ملتهم إلى يوم القبامة . وهي لصلامتها وتوتها نسم "ذ يصل إليها غير ما ديها ، كالغلاف الذي يصود المقلف أن يصل إنيه ما يغيره ، وعبل المعنى كالعلاف الحالي لا شيء غيه ﴿ بِلَّ لَعَنْهِمَ اللَّهِ بِكُلُّو هُمْ ﴾ بل للإصراب وليس اضراباً عن اللفظ المفول لأنه واقع لا محالة فلا يضرب عنه ، وإنما الإصراب عن النبية التي مضمها قولهم إن قيوبهم علف لأبها خلف متعكمه من ببول الحق مقطورة لإدواك الصواب ، فاخبروا صهابيعا لم تجلق عليه ، ثم أخبر تعالى أنهم العنوا بسبب ما تقدم من كفرهم ، وجلواهم بالطرد الذي هو اللعن المشبيب عن الذب الذي هو الكفر ﴿ فَلَلِيلاً مَا يؤمنون ﴾ المصاب فليلاً على أنه بعث لمصدر محدوف : أي - فإيماناً فلبلا يؤمنون فالدفنادي وعلى مذهب سيبويه التصابه على الحال النقدير فيؤمنوه : أي الايمان في حال قفته ، وحوزوا التصابه على أنه معت الزمان محذرف أي فرماناً فليلاً يؤمنون لقوله تعالى و أمنوا بالذي أفزل على الفين أمنوا وجه النهاد والفروا أسره) أل عمران ٣٢ . وحوروا أيضاً النصاب بـ (يؤمنون) على أن أصله فغليل يؤمنون ، لم لعا أسقط أبله تعلني إليه الفعل وهو عول معسر ، وجؤؤوا أيضاً أن يكون حالاً من العاهل الذي هو الضمير عن يؤمنون المعمي أي فجمعاً فليلاً يؤسون . أي المؤمن منهم فليل ، وقال . دا تممني ابن عباس وقتاده (ومفحمه) إن الظلة إما للنسبة للفعل الذي حو المصدر أو للرماق أو للمؤمن به أو للغاط فبالنسبة إلى المصدر نكون القلة بحسب متعلقة ، لأن الإيمال لا يتصف بالغلة والكثرة حقيفة ، وبالنسبة إلى الزمان تكون الغلة ف لكونه قبل سعته فللة قلبلًا وهو زمان الاستعناح ثم كفروا بعد بذلك ، وبالنسبة في المؤمن به تكون العنة فكونهم لم بين لهم من ذلك إلا توجيد الله على عبر وجهه إذ هم محسمون يقد كلابوا بالرسول وبالتورة ، وبالنسبة للفاعل تكون القلة لكون من أمن منهم بالرسول فليلًا ، وقال الواقعتي العمض : في لا قليلاً ولا تشيراً بطال قال ما يصل : أي ما يفعل أصلاً ، وقال ابن الإنباري : إن المعتبي فما عات ن قلبلاً ولا كثيراً ، وقال السهدوي مدهب فتلدة أن المدمى فقليل سهم من يؤمن ، وأنكره التحويون وفالوا لو كان كفافك للزم رمع تطيل ، وقال الزمخشري؟؟ ويجرز أن تكون الغلة بممنى المدم ، وما دهمو إليه من أن قليلًا يراد به النفي صحح لكن في نجر هذا التركيب أعنى فوء تدلى فقليلًا ما يؤمنون ، لان قليلًا انتصب بالفعل العثبت فعمار نظير أمت قلبلًا - أي قياهاً غليلًا .. ولا بدهب ذاهب إلى الله إدا أنيت نفعل منت ، وحملت قليلًا متصوباً تعتا لمعمدر ذلك الفعل يكون العمس في المشبت الوافع على صفة أو هيئة انتفاء ذكك المشبث وأسأ وعدم وقوعه بالكلية ، وإنها الذي نقل التحويون أنه فند براد والقلة النفي المحصن في فولهم أقل رجن يقول نقلك ، وقل رجل يقول دلك ، وقلما بقوم ربد ، وقليل من الرجال يقوم فذلك ، وقليلة من النساء نقول دلك ، وإنها نغرر هذا فحمل الغلة هنا على النفي المحض ليس بصحيح ، وأما ما ذكره الشهدوي من مدهب فتلاة وإسكار التحويين مثلك ، وفولهم لوكان كذلك للزم رفع قليل عنوق تتلاة صحيح ، ولا يقرم ما ذكره النحويون ، لأن قنادة إسابين المعنى وشرحه ولد يرد شرح الإعراب فيلزمة ذلك . وإنما انتصب قبيلًا هنذه على المحال من الضمير في بؤمنون ، والمعنى عنده فيؤمنون قوماً قليلاً . "ي في حالة قلة ، وعذا معناه فقليل صهم من يؤمن ه وما في قوله ما بإمنون زائلة مؤكمة دخلت بين المعملول والعامل فظير قولهم رويدها الشعو وخرج ما أنف خاطب بلع ا

ودر الظر الكشف (١٦٤/١) .

ولا يحوز في ما أنا تكول مصدوعه لأنه كان يلزم رفع قلبل حتى بمعقد متهما منتدأ واضراء والأحسن من هذه المعالي كلها هو الأون وهو أن يكون المعنى بإيمانًا فليلاً يؤمنون ، لان دلاية الفعل على مصدوء أفرى من ولاك على الزمان وعلى أنهبته وعنى السعمول وعلى الفاعل ، ولموافقته ظاهر قوله تعاتى إ علا بإسون (لا تنبلاً) . وأما قول العرب مرون بأرص طبلاً ما تنت وأنهم بريدون لا ننت شباً قامه دلك ، لان قلبيلاً انتصب على انحد. من أرض وإن كبان مكرة ومنا مصدريه والتقدير فليلا إنباتها التي لاانب شيئان وليست ما زاندة وقليلا معك بمصدر بحذوف بقدير الكلام مبت قليلًا ، إذ لو كان التركيب السفدر هذا لما صلح أن يواد بالشيل اللغي المحض ، لأن قونك تبت قليلًا لا يدل على تفي الإنبات رأساً ، وكذلك له قلمة صربت صوراً فَلمَا له يكن معاه ما صربت أصلًا ﴿ وَلِمَا جَامِهُم ﴾ الضمير عائد مني البهود ، ونزلت فيهم حين كالت عطفان تصنيهم ونهزمهم ، أو حين كالوا بالقول من العرب أدي كثيراً ، أو حين حبرسهم الأوس والحزاج فغلبهم ﴿ كتاب ﴾ هو العراق، وإستاد المحي، إليه محارية من عند ألله في موضع الصفة ووصفه بجن علما السميم أنا بغيل وينبيع مافيه ويعمل تصميرند إذعرواودس عندخيالتهم وإفهم الدي هو ناظم في مصاخهم ﴿ مَمَا فَلَ ﴾ ومَا مَنْ الأولى هَنِها لأن الموصف بكينوشه من عند الفائد ووصف بالتصديق لناشيء عن كولمه من عند الله ، لا يقال أنه يحضل أن يكون من مند الله متعنفا بحامهم . فلا يكون صفة للفصل بين الصفه والموصوف بما مو معمول المبر المدهما و وفي مصحف أبي مصدق ، وله قرأ بن أبي عبلة وبصبه على المحال من كتاب وإن كان تكرف وقال أحاز ذلك مجريه بلا شرط فقد لحصصت بمصفة فتربث من المعرفة ﴿ لَمَّا معهم ﴾ هو النوراة والإلحيل وتصديمه بلد تكونهما من عبد الله ، أو بما التسملا عليه من ذكر بعث الرسول ونعته فؤ وكانوة ﴾ بجور أن يكون معطوفاً على حممه ، فيكون جواب لما مرتباً على الصعير، والكون ، ويحتمل أن يكون سملة حالية ؛ لي وقد كالوا فيكون الحواب مرنبأ على السحىء بفند في طعوله وهم كونهم يستعتمون ، وظاهر كلام الزمستيوي أن فوله وكانوه ليست معطونة على الغفل بعد نما ولا حالاً ، لاما قدر جواب ليد معذوفاً قبل تقسيره بستفتحون ندل على أن فولد، وكدموا جملة معاوية عنى محموع الحملة من قوله . ولما ﴿ مَن قِس ﴾ أي من قبل السجيء ، وبني لقطمه عن الإصاءة إلى مدرعة ﴿ يُستَقَمُّونَ ﴾ أي يستحكمون ، أو يستعلمون ، أو يستصرون أقول ثلاثة يقرلون إدا دهمهم العدل اللهم الصول عليهم بالسبي المبيعوت في أحمر الزمان الذي يجيد يعتم في السوراة ، والتخلفوا في جنواب ولينا الأولى . فيذهب والأحفش وبره الزحاج وإثن أنه محاوف تدلاله المعنى عليه واعتاره الرمخشري آا وقدره نحو تشبرا به واستهاموا بمجبته ، وقديه غيره كفروا محدف ندلاله كفروا به عليه ، والمعنى فريسا في فلك ، وذهب الفراء إلى أن الله، في قوله فلما جاءهم حواب لما الاولى ، وكفروا جواب لفوله فلما جاءهم رهو عند، تعلير قونه فإما بأتينكم مني هدى فمن تسح هداي فلا خوف قال وبدل على أنه العام هـ. السبت بناسقة أن الواو لا تصفح في موضعها ، ودهب الصود إلى أن جواب المعا الأولى هو قفروا به وكور لمعا لحول الكلام. ومقمه فلك تغريراً المذب ونكيداً لمد ، وهذا اللول كان بكوي أحسن نولا أن الغاء تمنح من التأكيد ، وأما هول خراء : فلم شبت من لسابه، ثما حاء ريد فلما حاء حالد اقبل حدير فهو تركيب مفقود في أسامهم فلا نشته له ولا حجة من هذا المحتلف بيداء والأونى أن يكون الجواب محدوماً ندلاك الدمني عالم وأن بكول التعدير ولحاحاهم كتاب مزاعبه القامصلاق لمامعهم كنبوس وتكرن النكسيب حاصلا بنصر مجيء الكناب مز هم مكم فيه ولا روية مل بالدوا إلى تكديمه ، نم قلاء تعالى وكانوا من قبل سنعتمون : أي يستصرون على المشركين ، إذا فتنوهم ويفتحون عليهم ويعرفونهم الأب بمعث فدافرب وقت عنه تكابرا يحرون بدلت و فلعد جامعم ما عرقوا ك وما سبق لهما معريفه للمشرشين ﴿ كفووا به ﴾ ستروه وحمدون وهذا أبلع في دمهم ، إذ يكون الشيء المعروف لهم

وفار الطر الكشاف و 1/ 1/ 1/ 1

المستقر في فلريهم وقلوب من أعلموهم الدكانان والمت يعادران إلى سنره ، وجاهدا في نصائي في وصحارا المها والمهتقر في فلريهم وقلوب من أعلموهم الدكانان والقاسم الراغب ما منطقه الاستعام طلب المعج ١ الهو ضربان إلهي وهو النصرة بالوصول إلى العلوم المؤدنة إلى القواب الواقب ما منطقه الاستعام الم المحالا المحالة المحالة

قال الرمختري الله ويجوز أن تكون للحس ويكول فيه ودولاً أوليا . وبعق بالحس العموم واحمله أيم بلحظون فيه وعولاً أوليا للم يسبب بالمحاولة المحاولة في دائلة على كل فيه وعولاً أوليا المواجعة المحاولة في دائلة على كل فرد ود وي وي والله مساوية و وإذا كانت ذلالة مساوية فلس ميها شيء أول وأن أسل من نعيم و هاشمها شتروا به كفيها بها العالم ومن من الإعراب أم لا ي بالعب العراء أن أن جمعته شيء والمحاولة والمحاولة والمحاولة والمحاولة والمحاولة والمحاولة والمحاولة أم لا يالعب العراء أن أن بالعب العراء أن المحاولة كلمة بي والمحاولة والمحاولة والمحاولة المحاولة أن تكول ما مع شي بعثولة كلمة بي المحاولة أن ما لا موضع فيها من الإعراب ووقعت المحبور إلى أن بها موضعة من الإعراب و واحتلف الموصعة المحبور إلى أن بها موضعة من الإعراب و واحتلف الموصعة والمحبورة إلى أن بها موضعة من المحبولة بي مفسح على المحبورة والمحبورة المحبورة ال

واع الاستماع ، الاستعمام ، وفي الحديث أن كان بينفلج بعمالك المهاجرين أن يستعمرُ بهم ((الناباع الناح) على داسته المردية (۲۷۲۸) .

۱۲۸ مطر انکشاب ر ۱۵۸۱ و در انگشاب

⁽۳) مغر الكشاف (۱۹۰/۱۹)

المنظموهن بالذم فموضعها رفع .. وذهب واسيبويه و إلى أن موضعها وهم على أنها فابتل نسن فقال واسيبويه و .. هي معرفة تامه التقدير بشن الشورم ، والممحصوص بالدم على هذا محذوف أكي شيء المشتروا به أنفسهم ، وهري هذا للعواد أعني أن ما معرفة نامة لا موصولة إلى و الكسائي و . وقال و الفراه و و و الكسائي و : فيما نقل عنهمس ن سا موصوقة بمعنى الذي واشتروا مسلف ومدلك قال و العارسي والرامي أحد قول ، وعزي و ابن عطية و هذا المقول إلى ه سبويه ه قال: " فانقادير همي هذا الفول بشي الدي السروا به النسهم أن يكمروا كفوتك بشير الرجل زيد . وما في هذ القول موضولة النهى كلامة - وهو وهم على سينوية . وذهب و فكسائل و فيما نقل عنه و المهدوي واراد الم عطية و إلى أن ما وما يعدها في موضع ولع ، على أن تكون مصدرة الغدير بنس اشتر ؤهم فال و هي عطية و .. وهذا مسترض لأنابشر لانتاخل على اصم معين يتعرف بالإصافة إلى الضمير النهى كالاهم ، ورا داله لا ينزه إلا إدا يص على أنه مرهوج ميشن وأكما بداجعته المخصوص بالدم ومعل فاعل يشن مضمراً والتسيز محدوداً اههم المعمي ، التقدير بشين الشراء الخنزاؤهم فلايلزم الاستراض مالكن يبطل فلذا القول الثابي عود الضمير عي عاطلي مان وما المصدرية لا يعود عليها ضمير لأنها حوف على مذهب الحمهور ، إذ ؛ الأمفان ، يزعم أنها اسم ، والكلام على هذه المشاهب تصميد أ وإنظافًا بدكر في علم البحوء السروا هنا مبعني باعواء ونقدم أبدقال لمرى والشوى بمعني باع هدا قول الاكتريزاء وفي المستخب أن الاشتراء هما عملي باله كان المكلم. إذا ساب علي نفسه من العماب أتي بالأعمل يعني أنها تعشمه ب وكلمه قلا المشرى نعمه بها فهؤلاء البهوم لسا عتظفوا فرما أنوابه أنه يخلصهم طنوة أمهم اشتروا أمفسهم فدمهم المدعليات وقال هذا الرجه أفرت إلى المعنى واللفظ من الأول معنى بالأول أن يكون بمعنى يام ، وهذا الذي اختاره صحب ة المنشخب (يرد هذه فوله معالي ﴿ مَنْهِ أَنْ بَنُولَ اللَّهُ مَنْ فَصِلْهُ عَلَى مَنْ يَشَاهُ مَنْ عناده ﴾ [الليفره ٢٠٠] ، قدل علي أنّ المعراد ليس اشتراؤهم أناسهم بالكفر هذأ سهم أنهم بخصورة من الدفاب . بل ذلك كان على سبيل أبعل والحسد لكونه نعالي جعل ذلك من محمد الله ، فانصح أن قول الجمهور أوني ﴿ أَنْ يَكُمُو وَهُ ﴾ نقدم أن موضعه وهم إما على أن يكودا مخصوصاً بالدم عندمن حعراما قبله من قوله يتسما الشروان غيرانها ، وقيه الأهاريب النزاعي المخصوص بالذم إدا تأخر أهو منتذأ والحملة الني فلله حر مندأ محذوب على ما نفرر قبل و وأجار و العراء وعلى هذا التقامير ال بكون عدلًا من الصمير من به فيكون مي موضع خبر ﴿ بما أنزل الله ﴾ هو اكتاب الذي المقام دكره وهو الغرال ولي فالمك من التفحيم بالألم يحصل مصمراء على أمهو موصولاً بالفعل الذي عبرا بول المشعر بأنه من الفائم العلوي ، وسب إستاده أين الله ليحصل انتوافق من حيث المحنى بين قوله كتاب من صفاعه وبس فرله بسا الران اطفاء ويتخشق أن يرادمه التوواة والإنجال ، إذ كفروا حيسي وبمحمد صلوات عا وسلامه غليهما ، والكفر بهما كفر بالبرواة ، ويحمل أن براد الحميع من أوأن وإنجل وتوران ، لأن الكفر سفضها كمر بكلها ﴿ بِغِيا ﴾ أي حسداً إد لم نكن من بعي إسرائيل فاله ؛ هادة ا وه أبو العالمة دود السدي داء وفيل معناد ظلمًا ، والتصابه على أنه مفعول من أجلتاء وظاهره أن العامل فيه يكفروا . كي كفرهم لأجل ألبغي ، وقال « الزمجشري ؟ ° ° . هو عدة أشتروا . فعلي قوم يكون العامل فيه الشورا . وقبل هو تصب على المصدر لا مفعول من أحمه والتصبر منو. مفال وحذف الفمل لدلانة الكلام عليه ﴿ أَنْ مِرْقَ اللَّه ﴾ لن مم الفعل طاويل المعيدراء ودلك المصدر المعدر مصوب على الدمعول من العمد أي مواعشريل فق وقيل التقدير بغياً هلى أن يترك انه ، لان معتاد حسداً على أن يترك بنه : اي على ما عص الله به سيد من الوحى و فحذت علي ويحيء الخلاف الذي مي أنَّ وأنا إذا حدف مرف المعر مهما أصدامي موسع بعيث أم مي موضح عفص ، وقبل أن يتران

وفار الطر الكشاف والأحجافع

ا في موضح جو مقل أنه عدل اشتبيال من ما في فوله ﴿ مَمَا أَنَوْلُ أَنْهُ ﴾ [النفوة - ٩٠] ، أي مرس عف ، فيكات مثل قوت الشاعر :

أمل وقر سلس أن أنك تومل ال

وقوا ، أبو عمول دو ، ابن كثير و : حميع المصارع محققاً من أبَّولُ إلا ما وفع الاحماع على تشديده ، وهو في لمعلجر ويوما تُنزَلُهُ مَ إِلا أن تناعمها والله والعلم أن سرل ﴾ ابداني الانعام ، وابن كثير شننا ﴿ وَلَنزُلُ مَن العرابُ مَا هُو شعاه ﴾ [الإسراء ١٠ ٨] . ﴿ وَمَنَى بَوْلُ عَنِيا كَتَابًا ﴾ [الإسر ١٠ ١٥٠] ، وشدة النادي المضارع خبث وقع إلا حمرة والكماني مخففا ﴿ وَيَوْلُ لَعِيتُ ﴾ (تقمال ١٠٠٠) . في أحر غمام ﴿ وهو الدي مول عميت ﴾ (التنوري ١ ٣٨] . هي الشوري . والهمرة والنشاب. كل منهما للمعدية ، وقد ذكرين ماسيف تفراء بنا النواء ، والحبيرانهم ولأ انصح ﴿ مَنْ فَصْلَهُ ﴾ من لاسداء العابة . والفصل هذا الدخي والسوة ، ولد حياز معديهم أن تكون من وائده عمن مدعم الأخفش ، فيكون في موضع المعمول . في أد متول الله فضله ﴿ على ﴾ مر ينت على متعلقة بمرل ، والمراه ممر يشاء محمد يخة لانهم حمدوه لما لم يكل مهم ، وكان من العرب وعر الموا من يعقوب إلى عبسي عليهما الصلاة السلام كان في إنسمال مختم في عيسم ، ولم يكن من وقد إنسدانيان بن غير بيد محمد كلة فحمد الدوة على عبرهم ، وعدموا العز والقصل و في من على موصولات وقبل بكرة موصوفة و في يشاه كه على العول الثول عمة فالا موصح لها من الإمواب ، وصفة على انفول الثامي فيهر في موضع حصل ، والصمر المائد على الموصول أو الموصوف معذوا ، تعديره يشاؤه في من مجاود ، جنر ومجر ور في موصب اسعال نقسيره كانت من هناده . وأصاف العباد إليه نشريد أنهم كفوله تعالى ﴿ وَلا يَرْضَى تَقِيلُوا الْكُمْرِ ﴾ [الرّم - ٧] . ﴿ وَإِنْ كُسُمْ مِنْ يَسِمُ مَا وَكُوْ عَلَى عَبْما ﴾ [الطّرة - ٣٣] ﴿ ﴿ فِيَوْوا ﴾ أي مصول ونقدم معنى بذرو ﴿ يغضب هي حصب ﴾ أي ﴿ مترادَف مَنْكَاشِ ، ويقل ذلك على تشديد المحال عليهم والوقيل انسراه الذلك عضمان معللان يقصاس العضب الارل فابلاء العجل والثاني تكفرهم ممجمد الثلا قامه ابن عباس برأم الأول تشرهم الإنسيل والناني تصرهم بالقران قاله فينده بأو الأول تشوهم معيسي وأثناني كمعرهم المحدد بيجة قاله النحس وهوان أو لأول قونهم ﴿ عوبر أس الله ﴾ [القوبية . ٣٠] ، وقولهم ﴿ بعد الله مدلولة ﴾ (المائدة . ٤٠) . ومو ملك من أنواع تصومم والتاس تفرهم بمحمد عير ﴿ وَلِلْكَافِرِينَ عَدَابِ مُهِمَنَ ﴾ الأنف واللام في الكافرين المهان وأنام المنظهر مفام المضمر إشعار أبعلة كون العقامة المهين نهم ، إذ تواثق و والهم عذات مهمين ك أبريكن من ذال تنبه ملى الطلق أو تكون بالصاواللام للعموم فيبدرسون في الكافرين، ووصف العداب بالإهامة وهي الإلالان فالراتعالي ﴿ وَلِيشَهِمَا مِنْ يَهِمَا طَائِمَةَ مِنَ المَؤْسِنِ ﴾ [النور : ٢] ، وحد في الصحيح في حديث علاة ، وفدعكر أشياء محومة نفلارفس أصاب شيئاس دلك فعوقت به فهوكلدودانه وفهذا العدات إحدهو لكافير الحيالات وألر لأبه يمنصني الخليرة حلبوة لاينفضع بالمرافشدية وعضمته واستلاف أمواعه بالرلامة جنزاء فلن نكبرهم عن الباح النحق م وفد احتج الخوارج بهذه الأية على أن العاسل كافر لأمه تبت تعديب ، واحتج بها المعرجة على أن القامس لا معتعب لامه اليس بغاو ﴿ وَإِذَا قُولَ لَهُم ﴾ لاخبار صدر محضرة رسول الله \$5 من جهود ، وسهاق الاية بدل عمل أن السراد الباؤهم لأنهم هم الذبن قتلوا الانبيان وصسن ولك أن الراصي بالشيء كفاعله . وأنهم جنس واحمد ، وأنهم متعوث لهم ومعتقدون لك ، وأنهم يتولونهم فهم منهم ﴿ أفتوه بِما أنزل الله ﴾ الحمهورانة العراب، وقال الرمحشرية؟ مطان فيما الرل الله من كل كناب في قالوا نؤمن بعد أمرال عليها في يريدون الموراة وما حاءهم من الرَّسالات على حداث موسى واس

وقرائض الأعادي المراكثات (۱۹۵۶)

بعلماهن أنبيانهم . وحدف الفاعل هـ اللعلم. به الام معلوم أنه لا يبرل الكتب الإلهية إلا أعنه ، أو لجربانه في قبله أمنوا سما أنزل الله فحذف إيجازاً ، إه فد نقدم دكره ويقوا على هذه المقالف لأمهم أمروا الإيمال بكل كناب أنزله الله . فأجموا بأن أسرا بمقيد والمأمورية عام ، فلم يطابق إيمانهم الأمر فؤ ويكفرون إلى جمعة استؤنف بها الإحمار عبهم ، أو حسلة حالية العامل فيها (قبلوا) لمي : وهم يكفرون ﴿ يَمَا وَرَ مَوْ ﴾ أي : يَمَا سَرَاهُ وَمَ فَسَرُوا حَلَ تُكْمِ مَا وَرَ مُ دَكِّمٍ مَ و ﴿ فَمَنَ النَّمَى وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ أي - سنا تعده قاله فئادة - أي ويكفرون بما معد البرواة يعمر الفران . أو بما وراسم - أي سباطل معانيها الني وراء أقعاضها ويكون إبسانهم بنقاهم لفظها فؤ وهو الحق لهاهم عائد على الفرأن ، أو على الفرآن د لإنجل ، لأن كتب الله بصدق بعضها مضاً ﴿ مصدَّفاً ﴾ حتَّل مؤكدة إذ تصميق القران لازم لا ينتقل ﴿ تما معهم ﴾ هو التوراة ، أو النوراة والإنجيل ، لانهما أنزلا على بني إسرائيل وكلاهما هير محالف للفوات ، وفيه رد عليهم ، لأن من أم بصدقي ما وافق الموراة لم يصدق بها ، وإذا دل القذل على قود دلك سرلًا من عند الله وجب الإيمان به ، فالإساق سِمَض درال معلى مشافض ﴿ قَل ﴾ أي : قل يا محمد ، أو هل : با من يريد جدانهم ﴿ قلم ﴾ الفاء حواب شرط مقدر ، التغذير : إن كنتم أمنم معا أنزل طلبكم علم ﴿ تقتلون أنبياه الله ﴾ ذان الإيمان سالتوراة واستحملال فتل الاسيناء ٧ بجنمعت والعولكم إنكم أمنع بالتوراة كذمه وبهتاء لابؤمن بالفرأن مز استعل معارهه واوم استعهامية حذفت الفها الأجل لام النجراء ويفعف البركي بالهاء فيقول : هلمه - وغيره بقف المم يغير هاداء ولا ينعوز هذا الوقف إلا للاحتبار ، أو لانقطاع النفس ، وحام (يغتلوك) نصورة المضارع والعراد العاصي ، إذ المعني قل فلم تنشير، وأوضع علت أن هؤلاء النَّفِين محضرة رسوم الله بحلة لهم يصدر صهم قس والنهام، وأنه قيد غوله في من قبل ﴾ فلال على نقدم الفتل فال امن عطية : وفائلة سوق المستصل في معن الساصل الإعلام بأن الأمر مستمر ، ألا ترى ان حاضري محمد بثغ لها كاموا والخبين بقعل أسلاعهم بقي بهم من قتل الأبياء حزء ، وفي إصافة أنياء إلى الله تشريف هصم تهم . وأنه كالأيشغي لس جا، من عاد الله أن يعظم أجلُ تعظيم وأن ينصر لا أن يفتل ﴿ إن كنت مؤمنين ﴾ قبل : إن ذهه . أي ما كنتم مؤسي ، لأن من قس أسباء الله لا يكون مؤملًا . فأخير تدللي أن الإيسان لا يتعامع فتل الأسياء أي : ما انصف بالإممان من مده صفته ، ليل والأظهر أن إن شرطية ، والحواب محدوق التقدير فلم للملتم دلك ، ويكون الشرط وحوابه فد كرر مراس على سبيل التوكيف لكن حدف الشرط من لاول ، وابقى حوانه وهو ؛ فلم يقتفون ، ، وحدف المحواب من الثاني وأبقى المنزطة به وقال امن عطبة .. وبان كشم شرط به وبحواب صفدم به ولا ينصشي فوله علما إلا على مدهب من يحيز تعدم حواب الشوط ، وليس مدهب البصريين إلا أبا ربط الأنصاري والمبيرة منهم ، وسمى ميمنين في - بما أسرل إليكم ، أو للتحفقين بالإيمان صادقين فيدي أو مؤسس برعمك وأجرى هذا القول محري النهكم مهم والاستهزاء إكما تعول لس ند منه ما لا يناسبه : فعلت كدا وأنت عاقل أي : بزعمك ﴿ وَلَقَدَ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبِيَاتِ ﴾ أي : بالأيان سيبات ، وهي الواضحة المممعزة الدالة على صدقه ، وقبل : انتسع وهي العصاء والسمول ، والبد، واللم.، والعلومان، والجراء ، والقبل ، والضفاوع ، وفلق البحر ، وهي المعني القوله (ولقاء أنسا موسى تسع آبات جات) ﴿ تَم المخارج العجل من يعدد وأمنم طالعوق وإذ أخذنا مثاقكم ورفعنا فوقكم الطور حذوا ما أنيشاكم بقوة إد نشدم تعسم همد. الحمل ، وإنما كروت هذا للخواهم أمهم يؤمنون ما أنزل عليهم ، وهم كلابود في ذلك ، ألا ترى أن تتحدُ الفجل لبس في التوزاة ، مل ابها أن يفرد الله بالعبادة ، ولان عبارة غير الله كبر المتعاصى ، فكرر عبادة العجل تسبها على عطيم جرمهم ، ولان ذكر ذلك قبل أعقبه تعداد الندم نقول ﴿ ثُمْ عَفُونَا عَلَمُ ﴾ [النَّغَرَة : 27] . و ﴿ فأولا فصل الله عليكم ويرهمه ﴾ [البغرة: ١٤٠] ، وهذا أعقبه التقريع والنواج ، ولأن في قصة الطور ذكر توليهم عما أمروا به مي فيول النوراة وعمم وصاهم بأحكامها احتبارأ باحتي أكحتوا إلى الفبول اصطرار فلحواهم الإيمان بعا أنزل إلبهم عير مفتوة باشمافي فصة الطور تدبيل لج ينعدم فكرم ، والعرب متى لولات النشية على تقبيح شيء ، أو نعظيمه كرزت ، وفي هذا التكرار

البيدة من الدائدة تدكاره يرمنعداد معم لله عليهم ومعمد صهم ، ليؤدجر الأحلاف معا حل الأسلاد ، ﴿ و مسحوا ﴾ أي الجلوا بالممدم كفوتها لاستع القالص حدداء تحواصدا بتدبرين لمساسعتها أما استعوارا أطيعوا لأنا فالدة السعاخ الطامة فالدمضين والمتعني في هذه الاقوال الثلاثة فريب وافار المائو بدي والمعني استعموا المهمواء وقبل والمعملوا ووجهه أن المسلع بصمح به، ثم يختيل، تم يعفل، تما يصل به إن كناد فا طبعي عملاء ولما كنان أصاع مشادًا. والعمل عابة وما ينهن وسنتظ صح أن يا تربعص الوسائط، وصح أن يرائده العامة ﴿ قَالُوا ﴾ فقاء من كالشات وأبه لو حاه على التحقاب لفال. ﴿ فَتُشْمَ فِوْ سَمَعَنْ وَهُصِينًا ﴾ طاهره أن كان الجمالين مقالة وتَفْتُوا عالك مهالعة في النحب والعصبان ويغيده فول بن عماس كاما إدا مطروا إلى الحبل فاللو : مسعد بأطعاء وإذا عفرو يأم الكناب فالوا مسعت وعصيدا لروقيل ا القول هما مجار ولد يتطفوا لشيء من الجملتين و ولكن بعد الم لطنتوا شيئاً معا أمرية بالمعالمو كالتطفيل بدلك ، وقبل ؛ يعمر بالقول لشيء عما يفهيريه من حاله وإن لم يكن بقول ، وقبل - المعنى سمعة بأداما ، وعصينا بصوما ، وهذ راسع بها قالد تومعشري (١/ قان / فائع / مستعا قابلت وهند أمرك (فإنا فنت) : فكريد عامل فوله حوامهم وافلت واطامله من حيث إله قال لهم ال صمعول، وليكي سمةعك سماع تقبل وظاهة واطالوا سمعه بـ ولكن لا صدع طاعة النهلي كالزمد . و لفول الأول احسن لأنا لا يصير إلى الأوال مع يعكان صلى الشيء على طاهرا ، لا سيما إذا أنه يقد دليل على خلاله ﴿ وَأَشْرِبُوا ﴾ أنَّ عطف على ﴿ قَالُوا سَمِمًا وَحَسَّمًا إِنَّ فِيكُود بَعَطُوفًا عَلَى أَسُوا أَيَّ سقار ما أسهاكم يقود فلند كداوكل . وأشرب أو عطف يستأهد لا داخل في باب الأعاب ، في إخمار من افد سهم بعا فللمر منهم برا علمانا السجوري أو الوام للمعال . أي الوقد أشرعوا والعامل أأنوا الولا يحتاج الكوليون إلى افتسر قدعي الهاصبي. والمع حالًا ، والفول الأول هو الظاهر ﴿ فِي فلوجهم ﴾ ذكر مكان الإنسراب تقوله ﴿ رَمَا يَأْتَفُون في علموجه ﴾ إ النساد . ٦٠] . فو الفيطل له هو على علمون فضافين ، أي : حب هنادة العجل من قولمك أسريت . منذُ فاه . والإشراب معالمة الملتع الحامد، وترج فيه حتى صارفي العوس دواء وأشومك البياص حمرت أبي : خلطتها بالتحمرة وارفعاه والمانهم حب عبايته فما دحل الصبغ النوب وأشلده

إذا منا أششاب أفسرت تحسن مسيخ المساحة فأحلل فية المنشية المنصورات

وقلال بن عرفة أن يقال أشرب قلم حيد كذات أي من صغل الشرات ومارجه التهن كلامه ، وإنما عبر من خرم العمل بالشرب دون الأكال ، لأن شرب العام يتعلق في الأعضاء حتى يتمل أنى عظمان ولهذا قال معصود

سيرى لئيود مشارى دمي في مقاصلي ﴿ فَأَشْجَ فِي فَنْ أَوْ فَكُولِ بِهِمَا فَقَالُ

وأن الطمام ، فقالو: هو مجاور لها مير متعلقل فيها ولا يصل إلى القلب منه إلا يسم ، وقال: "

التعلمين لحيًا غلبية في كواوي ... ميناوينو تبح الحكي يحجول

وحيس حصف دينك المصافين ، وأسنة الإشراب إلى دات المحل مبالغة كأنه بفسورة أسرام ، وإن كان المعمل على مودكوناه من الحدف ، وقيل : معنى الشواء الى الشذافي فلونهما حيد المحل لتشامهم به ، من أشرات البعير

وأم المقر الكشاب والأفاران

وه) القرب ملاق تك فيلاد . أي . حاله على . وأشرت عند منط هذا يا أي حراسين فيترات . ومي الريل العرب . لا وأشريق في القوليد الصدر والي قبل المنطق . . ولا تطور أن يكون الصحل هو الليقرات . لاي المنبق لا يشربه الفنت . ومد أشرت في التي مناهد أن المناسات فيلان . لا 1972 و .

إدا شادنت حملًا من عنقد ، وقيل : هو من الشرب حفيفة ، وذلك أنه نقل أن موسى عليه السلام برد العجل بالسرد ورهاه هي العام، وقال أنهم - اشرعوا فقرب جبيعهم فعن كان بعب تعجل حرجت برادنه على شعتيه ، وهذا قول يردّه قوله ﴿ فِي قَلُومُهُم ﴾ ، ودري أن الذين نبي لهم حب العجل أصابهم من ذلك العام الجين . وساؤه للمعصول في قولمه ﴿ وَأَشْوِيوا ﴾ مَلِيلٌ عَلَى أَنْ ذَلِكَ فَعَلَ بِهِمْ وَلا يَعْقُلُهِ إِلَّا أَنْهُ تُعَالَى ، وقالت الدعولة ﴿ حَامَ مَمِهَا لَلْمَعْمُولَ لَقُوطُ وَتُوعِهُمُ معادله باكسا يعال معجب برأبات أولان السفري وإمليس وشباطين الإنس والنعل دعوهم إليهاء ولماكان الشرب ملأة لحياة ما تحرجه الأوص نسب وظك إلى المحبة . لابها مادة ليصبع ما هندر عمهم من الأمعاذ. ﴿ يَكُفُرُهُم ﴾ الطاهر أن الناه قسست ، أي الحامل عمر على عنادة للمحل هو كفرهم السائل ، قبل : ويجوز الديكرد الباد بمعني مريعتون ال بكون للحال، أي : مصحوباً بكفرهم، فيكون ذلك كفراً على كفر ﴿ قَلْ ﴾ بالمحمد، أو قل بالمن يجادلهم ﴿ بشما بأمركم به إيماتكم إلا تقدم الكلام في شق ، وفي المداهب في ما ، فاضى هر إعادته ، وقرأ الحسر ومسلم في حمدت - (هو إيمالكم) بصم الهاه ووصيَّه بولو وهي لغة والصم في الأصل ، تكن كسرت في أكثر اللغات لاحل كسرة الباه . وعن بإيمانهم الذي وعموا في قولهم (مؤمن بما أبرل عليها) ، وإصاف الأمر إلى إيمانهم على طريق النهكم ، كما قال أصحاب شعب (اصلو ماك ماميك أن مزلة) ، وصل اللم محدوق تقديره : صاحب إيمانكم وهو إطباق ، وقبل . لم صفه محدوقة التقدير إيمالكم الباطل . وأضاف الإمعان إليهم ، لكوبه إيمانا عبر صحيح ، ولذلك تم يغل الإيمان ، فاله بغض معاصرها وحمهم افلاء والمخصوص باللغ مجدوف بعداماء فإنا كالت منصوبة فالتقدير بشي شيئا بامركم به المعالكم ، قبل الأنبياء ، والمعمليان ، وهبادة العجل ، فيكون رايةموكم) صفعا للتمبير ، أو يكون التقابير - بنس شبئة شيء بأمركم له إيدانك له فيكون (بأمركم) صعة للمحصوص بالدم المحدوث . أو يكنون النفايج بشي شيئاً منا بأخركم : أي الله يأخركم فيكون يأمركم به إيجابكم . والمحصوص مفدر معد دلك . أي - فتل الأبياء وكدا وكذا فيكون ما موصولة ، أو يكون التقلير " بشن انشنء شيء يأمركم به إيمانكم فيكون ما تافة ، وهذا كنه نعربه على فول ص جعل كما وحدها موضعةً من الإعراب فو إن كتلم مؤمنين له قبل . إن نامية وقبل : شرطية ، قال الإمجنبزي (١١ . تشكيك في إيمانهم ، وفلاح في صحة دهواهم انتهى كلامه . وقال ابن عطية ، وقد بأني الشرط والشابط يعلم أن الامر على للحد الجهتين ، كما قال الله عن عبسى هذه السلام ؛ ﴿ إِنْ كَتْ فَلِنَا فَقَدَ عَلَمَتُه ﴾ [المائدة - ١٦٨] . وقد علم عبسي هفيه السلام أمه لم يغله ، وكذلك (إن كنتو مؤملين) . والفائل يعلم أنهم عبر مؤملين ، لك أفام حجة لفياس مين أأنهن كلامه ، وهو يؤول من حيث المعنى إلى مني الإيمال صهم ، وحوات الشرط محذوف لدلالة ما فيله عميه ، أي : إنْ كانتم مؤممين فيشن ما يأموكم به إيسانكو ، وقبل : تغديره إن كانته مؤمنين ، فلا نقتاوا الأسهاء ، ولا نكذبوا الرسل، ولا الكنموا النحق، وتعدير النحلف الأول أعرب وأنوى ﴿ قُلُّ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارِ الأخرة عند الله حدمة ﴿ أولت فيعا حكاء بن العوري عندما قالت الهود . إن لقه ثم يخلق الجنة إلا لإسرائيل ولنبه ، وقال أبو اتعالية والربيع : حبت نزول هاشن الابنين قولهم ﴿ لَنْ يَدْحَلُ الْحَهُ إِلَّا مِنْ كَانَ هُودَانُهِ [الشَّرَّة : ١٩١١] ، يروسمن أنناد الله ع واولن نمسنا الدار) الايات ، وروي مثله عن قادن ، والضمير في قل إما للسي يخلا ، وإما تس بسمي إذامة الحجة عليهم سم فيمن غيره ، ونصروا الشار الاعرة باللجنة ، قانو : ردلك معهود في إطلاقها على اللجنة قال تعالى (نلف الدار الاحرة تجعفها للشين لا بريدون علواً في الارض ولا فساداً ي ، ومعلوم أن ما يتعمل لهؤلاء هو الجنة (وللدار الانتوة خير النبين يتلون) ، والأحسن أنا بكون ذلك مفي حذف مصاف دل عليه المممى ، أي : معهم اندار الأحرة وعظيتها وحيرما ، لأنه الغابر الاخوة هن موضع الإقدمة مند الفعمله الذب ويسميت أحوة فإنها مناخوة عن انديه و أوجي احراما بسكن و

⁽۱) انظر الكشاف و ۱۹۹۸ و

وقد تقدم الكلام على دنك في قوله (وهم بالأحرة هم يوقبون) ، ومعني عبد الله أي أ في حكم الله كفونه تعالى فأولئك عبد عد أي ج في حكمه هم الفاسقون , وفيل * المواد بالعديه هما المكانة والعرقية والمسرة . لا المكان . ومعمل ﴿ قَالَمَهُ ﴾ أي ﴿ مَحْمَلُهُ لِكَ لا قَطْ فِي تَعِيمُهُ لَعِيرِكُمْ ، والخَلِيَّوا فِي إغرابُ (قَالَمَهُ) ، فقل ، تصب على العال ولم يحك الإصغشري عيره ، فيكون لكم إن ذاك حير كانت ، ويكون العامل في الحال هو العامل في العجرار ، ولا بهجور أن يكون الطوب إدهاك النخيران كانه لا يستقل معمى الكلام بالوحدان وقد وهم من دقلاء المهاموي واس عطبة إد قالا : ويحوز أن يكون نصب و حالصة) على العبال و (عند الله) حير كان ، وليل : منصاب و خالصه ٢٠١١ على أنه خبر قان . فيحوز من (مكبر) أن يتعلق بكانت . لان كان يتعلن بها حرف الحراء ومجن أن يتعلق بـ (خمصة) م ويحوز أن نكون للنبيل ، فيتعلق بمحدوث تعديره : لكم أعنى نحو فولهم السفة لت ، إلا تعديره ، الله أدعو ﴿ من دون اللعلمي ﴾ منطق بدع خانصة م ودون هما لفيظ يستعمل للاختصاص وفطع الشرقة تعوق العقما لهي دوطك والرأنث تريدلا عن فعالماه مني ولا مصيب، وفي غيرهما المكان بأني نفعني لا تغلمُو أن السؤلة . أو المكان ، أو المقدر ، والعراد بالمنس الحنس، وهو الطاهر الدلالة المقفظ وقوله (حالصة) . وقبل المواد النبي 🗺 والمسلمون ، القبل المرادمة السي ييمو قالد امن عباس ، فالوا : ويطلق الناس ويواداء الرجل الواحد . وهذا لا يكون إلا على معاراء وللربل الرجع الواحد مرالة الحماعة ﴿ فنصوا العوت ﴾ أي . سلوه سنسال فعط . وإن لم يكن سانفات قالم اس هـ اس الله على المالية والمثالية الصافكية فالعنوم له أو مسلود تقويكم على أردا النجريون من الملومين الأرامهم ا وروي من الل هندل وصره ، وترأ العمهور (فتمترا المود .) نضم الوار . وهي اللغة المشهورة في مثل - احشوا القوماء وينحوز الكسر نشبهها لهذه الواويون لبراسطعنان كهاشيهوا والأبنواو الحشوا فسموا فقانوان لواصطعاب وقرأ ابن أبي إستعنى واللَّمُوا النبوت وبالكسراء وحكى أنوعني الحسرا برااويم بل يؤداه عزز أبي عمرو أبه فرأ والمُتمكّوا النموت) غنج الواه وحرثها بالفتح طلما لفتحميف . لأن الصمة والكسرة في الواويثملان . وحكور أبصا عمر أمي عمرن المحتلاس تسمة الواو ﴿ إِن كنتم صادقين ﴾ مي دعواكم أن الجمة لكم دون عبركم وجواب الشرط معلوف أي - فنعلوا المرت بالرطاق تسبهم على شرط مفتود رهم كوبهم منافقين واليسوا بصديقين في أن الحمه خالصة فصاحون الطاس م فلا بعج التدمي ، والمنصدية من فلت التحديق ، وإطهار كذبهم ، وذلك أن من أيض أنه من أهار اللجنة احتار على يمتش إليها . وقد يتعلمن من المقام في دار الأكدار ، وأن يصل إلى دار القرار ، كما روى ممان لمهمد له وحمال الله يخة بالعسة والامتمال والعللي والوصاري وحذيفة وأنهم كالوا يحتارون المنوت والانالك الصبحانة فانت بخادر الشهادة ي وفي المستهد المسجوم أنه قال \$20 : ، وعلى أحيال لو أقتل ، لو أجه فأقتل ، بدأ علم من فصل الشهادة 6 ، وقال لما للما قال من فال بيتر معولة : إن فيشي عودرت معهم في قمعت الحبل ، وروي عن حديقة أنه كان عملي العوب فلما احتضر قال . حبيب حاء على بالله ، وهن عمار فيما كان بصفيل قال

فيدادان لأمداء التخشية وصحب

وعلى علل أنه أكان يطوف بين الصفيل علاية ب طار له أنه النعس أنها هذا برق المحاويس . فعال ، يه مل لا بيالي أنوك أعلى الدوت بنفط ، أم عليه بنفط السوت ، وكان عبد أنه أن أروحة بنسه وهو بعال أنزوم

ب خشما الحب الفياريين الفياسة الإسارة السراسية

والروم أروغ فشادنا عذائها

ا**وهي فعس** فلل عثمان وسعد بن حسر ما يدل على احتيارهمة الشهباده . ودنك أن عثمان جاها حمائعة من الصحابة فقالوا أماء تقائل علاه فغال بهم والاوكان له فربب من ألف عند يشهروا سرفهم لما معم عليه وافقال اس أغمد سيقه فهو هراء فصبر حتى فنلء وأما سعيد فإن سميتلين به تما طنيه الحجاج لما شاهدوا من لباد السماع به وتعسجها به قالوا الاستحل في إرافة دم هذا الرسل الصالحان وقالوا الدخليك ليقتبك فدهب سبت شات ومحر بكون عد ملتاء فقال الاوافة إلى سأنت وبي الشهادة وقد ورقبها وإنها لإمرحت وبروي عن المبي عيج أو مسود المعلى كل إنسانه بريفه ، فعامد مكامه ، وما بقي على وم، الأرض بهودي ، ودلك أن الله أما بديه أن بناء وهم إلى نسي الحرت ، وأنا يطعهم له من تساوميهم فانت ، فعمل التين جج ذلك ، فعلم الرهيد صدفه ، فاحجمو عن نصبه فرقة من الله ﴿ وَلَنْ يَتَحَوُّهُ أَمِناً يَعَا فَلَعَتَ أَيْدِيهِم ﴾ هذا من الممحوات لانه إحمار بالغيب ، وتفلوه من الإخبر بالمعبب، فوله ﴿ فَإِنَّا لَهُ تَعْقِيرًا وَلِنْ مُعْطُوا } وها هرم أن من الأعلى أن النجة حديثية له وون الناس مس الدوح تحدد الخطاب في غرام و فل إنه كانت لكم القار الأخرة عبد الله خالصة) لا يسكن أن يتمني المويد أبدأ ، وتقبلك كان حرف أنفي هنا في اللي عدادهي فيه أنه يقتصي النعي على الماييلان فيكون فوله وأبلاأ واعفي رعيه من ادعي دلك للتركيد ، وأما من ادعي أنه معمل لا مكون وأمداً) إدادك معهداً لاستغراق الأرسان، ويعلى بالاساره، ما يستصل من رسان أعمارها وتي ه المنتخب، ما نصه . وإنما قال هنا (وقر يشمون ما وفي الحمدة و ولا يتمنوه) . لأن دعر هم هنا أعضم من دهواهم هناك . لأن السعادة الفصوى فوق مرشة الولاية . لأن الثانية براد ليحصون الأولى . وإز لس أنشر في النحي من لا . محملها النمي الأحظم انبهى كلامه - قال المهموي في كتاب و التحصيل ومن باليقة - ومناء المعجزة إنما كانت عش همه النبي گلة ثم ارتفعت بودانه يجن ، وظير ذلك رجل بغول تقوم حمانهم محديث : ولانة صداني ان احرك بدي ولا يغلم أحمد سكم أذ يحرك بده و معمل دلك فيكون دليلا على عديقه و ولا ينطق دلالته إن حركوا أيديهم معد دلك مهي كلامه واؤقد فأله غيره من المفسوس ديار والراعطية والوالصحيح ألاهمه النارية من موت من تميني الموت رابعه كات أسماً كثيره عند مرون الاية . وهي بصرته دعائه النصاري من أمل لجران إلى المسخلة!": اسهى قلاعد ، وكلا الفولين آخي وخوف السهدوي واس مطبق وحالف لظاهر الفرآن لان أبدأ ظاهروان يستعرق ورة أعمارهم كعاصاده وهل امتناعهم من تمي السوت كالا لعلمهم أنا كل مي عرض على فومه أموأن وترعدهم علم بالهلاك ، فردوه تكامب ك - فإذ ما توعدهم به والهم لا محانة . أو لطلمهم بصدق رسول الله تيج وأنه لا نقول على الله إلا البحل . أو لصرف اله الباهم عن فالمك كنم قبل : في عدم معارضة العوال بالصولة ، أنول ثلاثه . والطاهر أن ذلك معلل بما قدمت أبديهم والذي متمنه أيديهم تكديبهم الانبراء وقتلهم إياهم وفولهم والبها الله حهرة وبغولهم والحمل لتنازلها ووفوتهم وافاذهت أت ورمك) واعتداؤهم عن السبت ، وسائر الكبائر التي لم نصدر من أمة فيلهم ولا بعدهم ، وهذا منحني الذي طف متهم ، ونعي عنهم لم بفع أصلاً منهم . إدال وقع لمغل ولتوفرت درعي انسخالفين للإسلام على نفله ، وقد نفذمت الأقوال في تعمير النعني ، والظاهر أنه لا يعني به هما العمل القابي لأمالا يطلع عليه فلا يتعدي به ، وإس عبي به الفول اللساني ، كفوتك : لهت الامريكون ألا تري أنه بقال لفائل ذلك . بعدي . ويسمى لبت كالمه نمل ، وتم بنظل ابصأ أنهما قالوا التعلينا ذلك مغلوساء ولاجائزان بكول المتنامهم من الإغبار أمهم تلموا مغلوبهم كونهما لايصالفون في

الرؤل الثين الرؤمة هانها النف رومية بهدائل ربيت أي بنب وباعل تفرح بصهم بعداً وبالعثر والنهاج الاصواء الساهم الملاصف ليبين بعرائح (1977).

ذلك ، لانهم قد قولوا المسلمين باللب، لا يصدقونهم هيها من الاحر ، على الله ، وتحريف كتابه ، وهبر ذلك ، وقت السائريذي ما ملخصه ١٠ إن المؤمن يقول ١٠ إن الجنة له ، ومع دلك قيس بنمني الموت ، ولحاب يأمه لم يحمل فيفسه س المنزلة عندالة من ادعه بنوًا ، ومحبة من اله لهم ما جعلته البهود ، لأن جمح المؤمس غير الأنبياء لا يزول عنهم خوا-الخاتمة ، والخاطيء منهم مفتقر إلى رمان يتدارك فيه تكفير حطانا ، فلذلك لم بتس المؤمنون الحوت ، ولذلك كان المبشرون بالحنة بتسريه وذكروا في ﴿ مَا ﴾ من قوله ﴿ مَا قَدَّمَتَ ﴾ أنها تكون مصدرية ، والطاهر أنها موصول ، وأحاث محدوف ، وهي كناية عبيه اجتوحوه من المعاصي السابقه ، ونسب النقديم لليد محاراً ، والمعمى بعا قلعه إذ كانت البد أكثر الجوارج تصرفاً في الخبر والشراء وكثر هذا الاستعمال في العران وافلك بما قدَّمت بنداك) ويما فسلمت أيديكم ﴾ ﴿ فيما كسبت المسكم ﴾ .. وقبل : الدير د اليد حفيقة عنا ، واللمن قدَّمته أبديهما هو تغيير صمة دسول الله كللا وكان ذلك لكنانة أبديهم ﴿ واتنه عليم بالظالمين ﴾ هذه جمعة حرية - ومصاها النهديد والنوعيد ، وهلم الله متعانى بالظالم وغير الطغم ، فالاقتصار على ذكر الطغم بدل على حصول الرعبد ، وقيل : معناه محاربهم على عطمهم ، فكش بالعلم عن الجزاء ، وعلق العلم بالوصف ليدل طلى العلية ، والألف واللام في الطائسي للعهد ، ضحتص بالميهوم الغيل تعدَّم دكرهم ، أو للجنس متعم كل ظالم ، وإنسا ذكر الظافمين ، لأن الطلم هو تحديز ما عندَ الله ، ولا شيء أيلع في التعدّي من ادعاء خلوص الحدة ليس لم يتلبس بشيء من مفتصياتها ، والفرانه بدلك دون الشاس ﴿ ولتجدُّهُم أخرص الناس على حباة ﴾ الخطاب هذا لنس ﷺ ووحد منا متعدُّبة إلى مفعولين ، أحد مما " الصحير ، والناتي أحرص الناس . وإدا نعذت إلى معجالين كانت بمعتى علم العنعلية إلى النبيء كفوله تعالى ا وإن وجدة أكترهم لعاسفين ، وكونها مد نمذت إلى مفعولين هو توال من وقعنا على كلاسه من المفعوض ، ويحمل أن يكون وحد منا محض لمني واصاف ، ويكون انتصاب المرص على الحال ، فكن لا ينم هذا إلا على مذهب من بري أن إضافة أنعل التفضيل ليست بمحضة ، وهو قول لقارسي ، وقد ذهب إلى ذلك من أصحت الاستلا أبو الحسن س مصفور ، أما من أن مأنها محضة ولا يجيز في المثال أي تأتي معرفة فلا يجوز عننه في أحرص النصب على اقحال ، وأحرص هنا هي أفعل التفصيل ، وهي مؤولة سمعني من ، وقد أضبف إلى معرفة فيجور فيها الرجهان ، أحدهما - أن بفره مذكره وإن كاس جاربة على مفرد ، ومشي ، ومجموع ، ومذكر ، ومؤتث ، والثاني أن بطاس ما فبلها ، فس الرحه الأول أحرص الناس ولوجاء على المطابقة لكان أحارض الناس ، أو أغراضي الناس ، ومن الوجه فتناس قوله (أكام محرصها ٤ كلا الموجهين فصبح ، وذكر أبو منصور الحواليفي أن المطابقة أفصح من الإصراف، ودهب من السراح بأن أحن الإشراء وليسن بصحيح ، وإذ أصفت إلى معرفه ، كهذير السونسفين فسرط فكك أن يكون بعض ما يضاف إسه ، ولذلك سح البصريون يوسف أحسن إخبونه .. على أن مكون أحسن أيمن النفضي ، وتأولوا ما ورد مه اشته وشف بحوه فوله :

يارب مُوسى أَقْلَسَ وَأَطْلُمُهُ

وربد اطلبنا ، حبت لم يصف أظم إلى ما هو معفه ، والصمير المنصوب في والبحثه وعائد على المهود المدين المرابط و عائد على المهود الكبين أحراعهم المهم لا يتمنون العوت ، أو على جميع اليهود ، أو على عنماء عني إحرائيل ، أقوال ثلاثه ، وأتى عليها أقطل من الحراص مباثلة هي شاهة طلبها، للبعاء ودوام الحباة ، والأنسى والألف واللام للجنس ، عنماء أن شههد ، إما لأن يكون المراد جديدة من الناس معروض على الحرص على الحياء ، أو لأن يكون المراد بدلك المجوس ، أم مشركي العرب ، لا أو تؤسها ، ولدلك فأن

الْمُشْخَ مِنَ السَّائِسَا فَسِائِسُكَ صَالِينَ ﴿ مِن الْمُشْفِرَاتِ وَالنَّسَا الْجِاشَاقِ

إذ النَّفَظَتُ السَّفْلِهِ وَوَالَ مَجِيشُهِمَا ﴿ فَمَا لَيْ فِي مَنَّ وَسِوْقَ ذَكَ سَطَّسَحُ

﴿ عَلَى حَبَّةً ﴾ تشروا فيه أنه على حدف مصاف ، أي : على طول طباة ، أو على حدف صفة ، أي . على حياة طويلة ، وقو لم يفعو حدف لصح المعمى ، وهو أن يكون أخرص الدس على مطلق هياة . لأن من كان أحرص على خطلق حينة ، وهو لحقفها بأدني رمان ، هلاك يكون أحرص على حيلة طريلة أولى ، وكانو، قد فعوا يأبهم أشد الناش حرصاً على حياة ؛ ولو ساعة واحدة ، وقرأ أنى ﴿ على النحياة ﴾ بالألف واللام ، فاك الزمانفندي؟ * ! ما معاه : فراءة التكير أطغ من قراءة أبهي و لانه أواد حنة محصوصة . وهي الحياة المتطاولة انتهى . وقد بينا أبد لا يصطر إلى هذه الصفة ﴿ وَمِنَ اللَّذِينَ لَمُسْرِكُوا ﴾ يجور أن مكون متصلاً داخلاً تحت أقفل التنضيل ، فيكنون ذلك من المحمل على المجمى ، لأنا معنى ﴿ أخوص الناس ﴾ أخرص من الناس ويعتمل أن يكون ذلك من باب المحدف ، أي : وأخوص من اللغور الشركواء فحفف (أسرص) لذلالة أحرص الأول عبيان والدين أشركوا المتحرس الصادنهم البور والطلمة ا وقبل ، العار أو مشركو العرب لعبادتهم الاصلح ، والمسائدة ألهة منه الله ، أو قوم المشركين ، كانوا يبكرون المعث كما قال تعالى ﴿ فَوَلُونَ أَنَّا لَمُومُونُونَ مِن مَحَافَرَةً ﴿ أَنْدَا كُنَّا مُقَامَاً نَخْرَةً ﴾ وعلى هدما لأقوال يكون ﴿ وهـم الدين أشركوا ﴾ الحصيصةً بعد تعميم إذا قلنا - إن قرل (أحرص الناس) عام . ويكون في ذلك أعظم نوبيع البهود ، إذ هم كاتب بوطون توامأ ومخانون عظاماء وهم مع هلك أحرص ممس لا توجو ذلك ولا يؤمن ببعثء وإمما كالدحرصهم أبلغ لعلمهم لمأنهم صائرون إلى العقاب ، فكناوا أحب الناس في المعدمة . لأن من توقع شراً كان أثمر الناس عنه ، فلما كانت العجاة مسأ في تباهد العقاف كاغوا أحرص الناس عليها ، وعلى هذا الذي نقرُوس الصال (ومن الذين أشركوا) بأصل التغميل فلا مدمن ذكر من . لأن (أحرص الناس) جري على اليهود ، يتوعيليت بشر من لكان معطوفاً على الناس . فيكونوهي المعمل والتحافهم أحرص الدين أشركوان فكان أقعل يصاف إلى عيرها انفوح نجاب لان المهود للسواهن المشركين ، أحمى - المشركين الذين فسوابهم الدين أشركوا هذا . إلا إذا قلما : إن التواتي هي العطف يجور فيها مذلا بجور من الأوائل، فإنه يصم فلك، وأما قول من رحم أن قوله { ومن الذين لشركوا } معطوماً على الصمير في قوله (ولنجدهم) أي : ولتحدثهم وطائعه من الدين المركية أخرص الماس على حياة ، فيكون في الكلام تصديم وتأخير ، فهو معني بصح ، لكن المعط والمركب ينبو عنه وينفرجه عن العصامة ، ولا صروره ندعو إلى أن يكون ذلك من باب التقديم والتأنجر ، لا سيسا على قول من بحص التقديم والتأجير بالغبرورة . وهذا البحث كفه على نقدم أن نكون الواو الله والله الشين أشركوا (بمعقف مفرد على مفرد ، وأما إذا كانت لمعلف النصل ، فيكون إذه لا منفطعاً من المنسول شحت أفعل التقصيل ، ويكون النداء إخبار عن فوم من المشركين بومور، طول الحياة أبضاً ، ويقدّم أن المعمل بالذبي أشركوا أهم المتحوس ؛ أم مشركو العرب ، أم قوم من المشركين في الوجه الأول ، وأما على أن يكون استنباف إخيار ، فقال الراعظية - هم المجوس لأن تشميتهم للعاضل ولغلهم معاة عش ألف سنة ، وفي هذا الغول تشبه لشي إسرائيل يهذه الغرفة من المشركين النهي كلامه ، قال الزمخشري (٢٠ - والذين الشركوا على هذا ، أي : على أنه كلام مبتدأ مشار به إلى أجهوه ، لأحم قالوا : عزير بن الله النهي كلامه ، فعلي هذا الفول يكون فد أخبر أن من هذه الطائفة التي المنظ حرصها على الحياة من بوذ تو همر ألف سنة ، فيكول ذلك بهاية في تسنى طرنه الحينة ، ويكون الذبن أشركوا من وتفرع

وازر الطر الكشاف و الإملادي.

رق مظر الكشاف و ١٩٨٧) -

الخاهر لمشعر بالعبية موقع المضميري إد المعلى الرمتهم قوم يرد أحدهم ي ويود أحدهم صفة المشدر محدوف بالكيان ومن الذين أشركوا قوم يود أحدهم . وهذا من السواصع التي يحور حدف السوصوف فيها كعوله نعاشي (وما منا إلا أم مفاه معلوم ، ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهِنَ الْكَنْاتِ إِلَّا لِيؤْمِنَ مِهُ ضَالِ مُولِهِ ﴾ وكاتول الواق ه ي (ومن الدين أشركوا) لعطف المقود على الدعود . فالوا : ويكين قوله (بوه أحدهم) حملة في موضع الحال ، أي ﴿ وَإِنَّا أَحَدُهُمْ مَ قَالُونَ وَبِكُونَ حَالًا مِن اللَّذِينَ . فيكون العالمو أخرص المحدوق ، أو من العسمبر فمي 1 أسركوا ٢ فيكون العامل و أشركو) وينجوز أن يكون خالاً من الغميم المنصوب في (الشجدتهم) أي - ولتجديهم الأحرصين على الحياة واللَّهُ الحدهم . ويجوز أن يكون استناف إتحار ضهم ، يس حال أمرهم في اردياد حوصهم على الحياة ، ﴿ أَصَمَعُم ﴾ أي والعاد منهم ل وبيس أحد عنا هو الذي في قولهم * ما فيم أحد ، لأنَّا مقا مستعمل في اللقي ، أو م حوى مجراه ، والفرق بمهما أل أمندا أصوله همزة رحاه ودال ، وأصول تلك وار رحاه ودال ، فالهمرة في أحدهم مقال من وازال ولا براد بقوله فا يود أحدهم (أن ال بود واحد سهم دون سائرهم ، وإبنها أحدهم هنا نتام عموم الدلد ، أي . هذا الحكم عليهم بودهم أن يعمرو. ألف سنة ، هو يشارل كل واحد واحد منهم على طريقية السال . فكمات المعلى ﴿ أَمْكَ إِدَامَطُوبَ إِنِّي حَرْضَ وَاحْدَ مَمْهُم ، وَمَدَّدُ تَعَلَقُ فَلَوْ يَطُولُ الْحِيَّةُ وحدته لو همز ألف سنة فؤ لو يعمو ألف سنة ﴾ معمول الودادة محدوف تقديره ٪ بارد أحدهم طول العمل، وحوات لو محاوف تقديره لو يعمر ألف سنة أسر بدلك بالمعدف بمعول يزد لدلالة لوابعمر عليه با وحلف جواب لوالدلالة يزد عليه بالعدا هو الحاري على فعواعد البصرين في مثل هذا المكان ، ودهت بعض الكرفيس وهيرهم في مثل هذا إلى أنا (الو) ها مصادرية بمعمى الد ، فلا يكون فها جواب ، ويسلك منها مصدر هو معنول بود ، كأنه قال : يود العدهم تعمير ألف سنة ، فعني هذا أغول لا يكري في الكلام حدف ، وعلى الفرل الاول لا يكون لقوله ; نو يعمر ألصاحبة) محل إعراب وعلى القول الناني محمّه لصب على المفعول كما ذكرت، والترجيم بين الغولين هو مذكور في علم النجو، قال الرفحشري (1). فإن قلك كيه -نصل (تو يعمر) بـ (يود أحدهم) فلك - هو حكاية ثود يتهم و (لو) في سنى النسي . وكان الغياس تو أعمر إلا أنه حوى على لفظ الغبية . نفوله (بود أحدهم) كفولهم - حلف بالله ليعملو النهي كلامه وقيه بعض إسام ، وذلك أن فود ومل فلبي . ونيسو هملاً توليةً ولا مصاه معني الغول ، وإذا كان قذلك مكيف تقول : هو حكاية أنوبادتهم إلا أن ذاك لا بسوع إلا على تجوّز ، وذلك أن يحري بود محري يقول ، لأن القول بشا عن لاموم الفقية ، هكأنه قال - بقول أحدهم على وداعة من نفسه أبو أعمار أعما منته و ولا تحتاج قو إذ كانت لشمشي إلى جعلة حوابية ، فإن معماها معني بالبشي أعمراء وتكون إداذاك الحملة في موضع مفجال على مفريق السكاية ، فتلحص بما فرايلة في أو للالة أفوال ، ال تكوان حرهاً لها كان سيفع لوقوع غيره . وأن تكون مصدرية ، وأن لكون للتسي ، محكية ، ومعني (أغسسة) العمر الطويل في أيناء جسم ، فيكون ألف سنة كتابة عن الزمان الطويل ، ويجتمل أن بريد ألف سنة حفيقة وإن كان مطم أنه لا يعيش ألف سالة بالأن التممي يقع على العائز وللمستحيل عائدي أوعقلًا باليكود هذا معنه أمهما للشنة حرصهم في ازفواد الحياف يتملق تسبهم في ذلك بما لا بمكن وقوعه عادة ﴿ وَمَا هُوْ يَعْرِجُوْجَهُ مَنَ الْعَذَابُ أَنْ بَعْسُ ﴾ الصحير سر أوله (يهة هم) عائد على أحدهم ، وهو استرفاء و (سوحرجه)! احمرها فهو في موهمة نصب ، وذلك على لعة أهل التعجاز ، وعلى دلك يسفى أن يحمل ما ورد في الفراد من دلك لا وأن يعمر) فاعل بمرجرجه ، أي . وما أحدهم مزحزجه من العذاب تصييره . وحَوْرُوا أيضاً في عَدْ. أيجه أعني أن يكون الضمير عائداً على أحدهم ، أن يكون هو

ودوا الطرائككات و ١٩٨/١٠ ع

و براغ محمل مناسب و ۱۳۰۲ . (1) ارجرع : آی باش راب : از براه درجن ۱ رده و پنیاد می موضعه درجی و معده میدمانند (میرسد ۱۹۱۹/۳) :

مشمأ وعرعزهم حبراء وأذيعم فاعل سزحزهما وفتكون ما تميمية الاوهد الوجه أعيي زاأر نكون ما نميمية هوالدي التدأ به ابن عطية ، وأحاروا ال يكون هو صمراً عالداً على المصدر المفهوم مي قوله (لو يعمر) و (ان يعمر) بدل منه ، وارتفاع هو على وحهيه من كونه اسم ما ، أو مبندأ ، وفيل : هو كناية عن النصير و 3 أن يعمر ، بدل منه ، ولا بعود هو على شيء قبله ، والفرق من هذا القول والذي قبله أن مصدر الصمير هنا هو الدل ، ومضاره هي الفول الأول هو التحيير الدال عليه الفعل في (لو يحمر) . وكون المدل يفسر الصمير فيه خلاف ، ولا حلاف في نفسير الصميس والمصدر العقهوم من الفعل السانق، فهذا يعبيره ما فيله ، ودلك يفسره ما يعده و وقدا الندي صي الزمجنسوي (٢٠ بلوله : ويجوز أنا يكون هو سهماً ، و ﴿ أنا يعمر ﴾ موصحه ، يعنى أنا يكون هو لا بعود على شيء فساء و ﴿ أنا بعمر ﴾ مقال منه وهو مفسو ، وأجار أبو على الفارسي عن الحليفات أن يكون هو صمير الشائل . وهندا ميل منه إلى مدهب الكوفيين ، وهو أنَّ نفسر صغير الشأل ، وهو المسمى عندهم بالمجهول يجوز أن بكون غير جملة ، إذا لنضم إسناداً معموباً محوطسته قائماً وبل و وها هو مقال ويد ، فهو مبتدأ صعير مجهول عندهم ، ويقالها في موضع النحر ، وويد فاعل بغائم ، وكان الععلى عندهم ما هو بغوم ريد ، ولدلك عربوا في طبيته فائداً زند الها، فسمير المجهول ، وهي مفعول فخنبت وقائما المعمول الناس واربد هاهل بقالتواء ولا يجرز في مدميه المصرمين أنا يصبر إلا يحمله مصاح بحرابها سالمة من حرف جن قال ابن عظية ؛ وحكى الطيري عن فوقة أنها فاللت عواصاد المهن كلامات ويعتاج إلى تفسير ، وذلك أن العماد في مفخم معص الكوفيس يسور أن ينقذه مع النصر على المبتدأ . وإدا فنت ما زيد هو الفائم . حوروا ألة تقوف ما هو الفائم ويداء فنقلير الكلام عماهم . وما تعميره هو بسوعرجه با لم قدم العبو مع العماد فجاء وها هو بعرجزجه من العذاب النايعمر ، أي : العميره ، ولا يجوز دلك عند اليصويس ، لأن شرط الفصل عناهم أن يكون متوسطاً ، وتقشمن في خذا الصهير أمو عائد على أحدهم ، أو على المصدر السمهوم من يعمر ، أو على ما معه من قوله ﴿ تُنْ يَعِيرٍ ﴾ أو هو ضمير الشان ، أو عماه أفوال حسنة أظهرهما الأول ﴿ وَاللَّهُ يَصِيرُ بِمَا يَصَلُونَ ﴾ قرأ التحمهور ﴿ يَغْمَلُونَ ﴾ بالبياء على سنق الكلام السابق ، وقوأ الحسن وقتاهة والأعوج ويعقوب بالتنه على سبيل الالتفات والحروج من الغبية إلى الخطاب ، وهذه الجملة تتضمن النهديد والوعيد ، وأني هذا يعمل ، وإن كان الله نعاني مشرها عل الحارجة إعلاماً بأن علمه بجميع الأعمال حلم وحاحة وإدراك للخفيات ، وما بي 3 مدًا ، موصولة ، والعائد محذوف ، أي . يعملونه ، وجُوروا فيهة أن تكون مصدرية ، أبي : بعملهم ، وأتي بصيعة المغذع وإن كان علمه تعاشي معجها بأعماقهم السالعة والانبة لتواحي العواصل بارقد تصمت هذه الابات الكريمة الامتان على بني إسرائيل بارتدهارهم بمعم اله وإذ أنسى هوسي النوراة المشتملة على الهدي والنوراء وؤالي بعلم بالرسل تتحديد وبزائفه ولمراتسم وأنبي هيسي الأمور العناونة من إحياء الأموات . وإبراء الأكلمة والأمرض . وزيعاد المنخلوق . ونفخ الروح فيه . والإنباء بالمعينات وعبر ذلك وأيله بمن بنزل الوحي على يديه ، وهو حريل عليه السلام ، ثم مع هذه المعجزات والنعم كانوا أيعاد الدنس عن لجول ما يكتبهم من خناد الله . وكانوا محيث إذا جندهم رسوق بسالاً يوافقهم بادروا إني تكذبه . أو النابود . وهم عمر مكترتين يعما يصندر ممهم من الحرائم . حتى حكي أمهم مي أنو قبلهم النجماعة من الانسياء تفوم سوق البغل بيهم ، الني هي أوف الأسواق ، فكيف ولأسواق التي تناع فيها الأشياء النفيسة ، تدريعي وبالي عليهم أنهم بافون على تلك العادة من تكذيب ما حاء من عبد الله ، وإن كانوا فيل محيث بذكر رن أنه يأنهم من عند الله ، فحيل واقاهم ما كانوا يتطويه ويعونونه تفروا مه ، مختو الله عليهم باللعلة ، وأن سبب طردهم عن رحمة نظ هو ما سنق من كفرهم . وأن إيمانهم كان فليلا إد قاموا قبل محيء الكتاب يؤمون بأنه سيأتي كتاب ، تو أحذ في ذكر دمهم ، أن ياعوا أنسبهم

⁽۱) اطر الكناف و الم۱۹۸) .

الفيدة بدا برت بهم على تعرفه بابات الله من المأكل والرياسات المنقضية في الزمن السيراء وأن العادق على دلك هو الجي والعصد ، لأن أختص الله المفتدة من الدال حالاه ، فلم برصو محكمة ، ولا الخيارة ، فدؤوا بالمعسد من الله . وأعد لهد في الإخراء المعتوية المعتوية وعدم الله . وأعد لهد في الأخراء المعتوية المعتوية وعدم الأخراء ماليا والمعتوية والمعتوية والمعتوية والمعتوية والمعتوية والمعتوية الأبياء الأخراء المهد وإصول بالوراة والهم يكارون منا مواها ، هذا والكنب المعتولة ما معتولاً المعتولة من عند الله المعتولة بعضها بعداً أو فالكثر بعضها كعر بحميمها ، ثم أخير تعلى يكانهم في توليم (تؤمن معا الرق عليه المواد بالوراة بالمعتولة المعتولة بالمعتولة بالم

شَارِّتُ بِسَمُّسَ مُسُنِّتُ قُبِلُ فَقِيلِ ﴿ وَإِنْ قُبَرِهِ السِّرِيِّيَّةُ خَاتِ فَلِيَّا

ل فريهم يعالى على ما امرهي به إيمانها ، ولا رسال لهم حقيقاً ، بن نسب فقال إليهم على حيل متهكم من عبدال المتهكم من عبدال المتهكم من المحمد المسلم ، والعالم، فإلم من المحمد المحم

﴿ قُلْ مَن كَانَ عَدُونَا لِيَجِبُرِيلَ وَإِنَّهُ ثَنَاهُ عَلَىٰ قَلِيكَ بِإِذَٰنِ اللَّهِ مُصَدِقًا لِمَا بَنَ يَدَيْهِ وَهُدُى وَمُنْكَرَى الْمُعْوْمِنِينَ إِنِيُّ مَن كَانَ عَدُونَا يَلْهِ وَمَلَتَهِكَ بَهِ وَرُسُلِهِ مَوْجِنِيلَ وَمِيكُنلَ فَإِنَ اللَّهُ عَدُولًا لِلْمُعْفِرِينَ فِي وَلَقَدَ أَنْزَلْتَ إِلَيْكَ عَايِسٍ بَيْنَتَ وَمَا يَكُمُرُيهِ } إِلَا الْفَنْسِفُونَ اللَّهُ الرَّكُنْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاعْهَدُا أَنْذَهُ وَبِيلٌ مِنْهُ مِنْ أَكْرُهُمْ لَا يَوْمِنُونَ اللَّهُ وَلَكَ اجَآءَهُمُ وَشُولُ بِنَ عِنْهِ اللَّهِ مُصَدَةٍ فَيْ إِمَامَعُهُمْ بَدُ وَرِيقٌ مِنَ اللَّهِ مَنْ أَوْلِينَ كُونَا الْكِنَابُ كِنْتِ اللَّهِ وَرَآءَ وَشُولُ بِنَ عِنْهِ اللَّهِ مُصَدَةٍ فَيْ إِمَامَعُهُمْ بَدُ وَرِيقٌ مِنَ اللَّهِ مِنَ أَوْلِوا الْكِنَابُ كِنَ

جأريل السمير مثلاً علم له . وهو الذي تران بالذان على رسول الله يؤي وما الده أهجمي ، عنوع الصوف المتعلمية والمعاصدة . وأمعد من دهل إلى الدم تتنز من حيون الله . ومن دهل إلى أنه مرقب ارقب الإصاف ، ومعنى حرار عبد ، وإلى السوم أله الله على الاراد المعامل الإراد الما يؤل الما يؤل الله على الراب ، والانه أو كان موطائركك الإصاف المحاروة أن وقال الهدوي : وهي مثل عبد الله الما المعاروة الواقة وعلى الله والله المحاروة الإنسان والمورد الدولة المادة والإنسان المادة والمعاروة الإنسان المادة والمعاروة الله المادة والمادة والمحاروة الإنسان والمورد الإنسان الإنسان الإنسان المحاروة المحاروة الله والمادة المراب على المادة المحاروة الإنسان والمورد المحاروة الإنسانة والمحاروة المحاروة المادة والمحاروة المادة والمادة والمحاروة المادة والمحاروة وال

وحشوسل ، أي ، ومنت إلى مثله لما الله وخي نضوخ العضائر مُسَاقُ

وفاق عمران بي مطار الان

وفائل مسموان

وَجَيْسُرِسُولُ رَشُولُ لِلُو فَيَنِينَا ﴿ وَأَرْخُ الْفَاعْسُ فَتَنْ يَعَالَمُ * وَجَيْسُرِسُولُ وَلَا تَعْلَ

عبران بر خطار السعوبي الشباي فوجي أنوارين أن أني اعتماء من العبدية وخطاعو بـ اعارف معلى حبه ٨٥٠ خبر خاصال الأعدال (٣٣٠٠) ، الأعلام و ما ١٧٠٠

⁽¹⁾ الموادي الغول للعرادين معلى المعرب بعدرة ما (1935). الما

⁹³⁾ حسابات المسامل فعيد المعراسي الاستاري الراقهات المهم البي يموانهي من وه صداية الأعلاء و 1993 و ا C) المستارات المدارية المراقبة من واقب لا و الأسارة السابان (1976 و الساب المياياة والميال فعال المراتب الساب المستسل المراقبي (2017) .

إمنه ما لا تفكيه كوريسيا ، فحكرين عنج الحجوم علا الفيل ، وقبل الحريق فني فطويل ، وهوطائر ، وعفرائل ا تحكوبين ، معمل تفة نهيد ، وقيس ، وتنور من أعل لما ، حافاها العراء ، واحتارها العراسيج ، وقبال ، هي أحود اللغات ، وقال حسن :

فيهيؤنها فهادفقي للناص فليسبغ أأأماني فللغير يكامشونها وأصامها

وقال جوبون

عيابة الفقيلة وكبألبوا بقخليع أأأ ويعتبره أواره فالبوا للخيالات

وهي في و الاعبش ، وعمول و والخدائي ، وحداد ال قرارات عن أي نكر عاصب و يرواها الخسائي عاصب و يرواها الخسائي عاصب و يرواها الخسائي عاصب و كدارات عن أي نكر د عن عاصب و يرواها الخسائي عاصب و كدارات عن أي نكر د عن عاصب و يرواها عن عاصب و يحيل ما يكر د عن عاصب و يرون عن يعمل و كدارات و كدارات و يحتى من يعمل و يحدل الله و يحتى من يعمل و يحدل الله و كرارات و يرارات و

ولَسَوْدِ لَسَقَرِ لِلْمُسِيسَاقِيمَ لِلسَا صِدَةَ ﴿ فِينِهِ مِعَ الْمُشْتِرِ مِنْهُ أَنَّ وَخَبَرِكُ أَ ا

و تنققا الولاقانية فالأن عمران وبها في النامع والراغاسيوة الأقبال وكندقك إلا أسمية مصدة المسترة، وجداء وأحملة والكسائي والمن عامر وأنو لكن ما وفير المن ششود لفيل والمري الأعاز ومكس م واكسيكيول (وبها قرأ المن محاصل ا وكذلك إلا أنه الابناء معد الهموف وقرى مهاج وبكايين (ونهي بعد الأنداء أو العمامكة وما ومها قرأ الأعمام الأما بند الشيء يشمه بدأ طرحة وأكذانها الفيهوا المعروف ما وجمع فادل الاستم طير المعمل العين على فعال فعالس ا

واج الله دمل فاتعل معربر من قصاد قامان حجاد بنيت بالبطر شرح ديران حرير من و داهه به دو 1957 دار بطراب العراب الرحاح - ودهاته بالد قطري و 1977 م. . محمو طبيع: بلعد سن بالرجاع به بالمحمد لأني حي (1977 م.

ومي البيد من السيط الكمد من مقدر الأمساري ... (من السيارة لإلى مشار والارواج وأن الأملي و ١٩٠٧ و.. ومغر العجم المعارمي - و ١٩٨٧ و. ورويت

الريسوة للسر القينسية في الأدامة () فينية قبلي الأنصير فالكناء، والمعربين

ور الكِدُ المعاددين أم يعد لعلك الروادية المعاددية والتواقي بعد لعد المواددية والمعاددية www.besturdubooks.wordpress.com

تعلقيون وطلى فقلان الانقراب وهو مشنق من الصهور ، نعول : ضهر النبي ، طهوراً بد بد ، ثلا بتلو : نع ، وثلا الفران - فراه ، وثلا النا هذه - كانت قده أبو مسلم ، وقان أيضاً - ثلا منه صدق ، فإذا لم بذكر الصائب العناط الامران ، أحيمان : اسم أحجب ، وامنع من الصرف للعلمية والمجمة ريفيوس الأعجبة في أن في أحره الألف ورادة الألف والوي كأنس ، الآن ويتم الألف والوي موفرة علم الاشتقاق والنصريف و لاشتفاق والمناصوبات العربيان لا يدخلان الأستاء العجمية ، السح - ملسدر منهر مسحو متحراً ولا يوجد مصدر لفعل يقعل مني وزن فعل إلا سخر ومعل قاله بعض أمن العمم قال السومري ، كل ما المله ، وقال مهور بيكر يغال ، صحوة أبدى له لهماً مني دائر وبعض انتهى ، وقال

أدنة عزاني مِنْ حالِتُ أَمْ سَخُواْ

ويقالك منجره حدعه راوده وزق ادريء القيسين

أواتما أموضعين لأشابي فشباء الارتشاميل بالتكمام ويرالطواب

أي 1 نعال ومحدم يسياس الكلام على مدلول السحر في الاية , دان استها أن من يوسيتي أومن وسيتي تعييها . هدوت وماروب اسماد أعجبان وسيأس الكلام على مدلولهما ويجمعان على هواويت ومواريت ويعال العوارت وموارنه ومثل اللك طالوت بحالوث لا القنية : الاسلام و الأطبار فن يصن فتوباً وصد السواء لمراسل والانصح فتح السيم مطلقاً ، وحكي 1 الضم مطلقاً ، وصكي إشاع حركة المبيم لعراقة الأعراب فقول فام المراب علم لمبيم وراثيت المعرافية وطرف بالهرام بكسر السيم وطرف السراة وقد عنا معمد بالمام وظنون فانوا . العراؤان العرازات المعراد المنا

يُسَقِّمُولَا أَسَاسُ لا يُنصبهم إلا صالِمهما ﴿ ﴿ عَلَى تُحَمُّ مَا مُعَدَّ اللَّهُ وَمَلَ اللَّهِ، وُم

ويفان النفع لنفع نفعاً ورأيت في شرح الموجر الذي الرماني في المعواردو التنفذ رجل يقال له الأهوازي وبسو بأي على الأهوازي المغرى أنه لا يقال التعالم معمول بحوالثقوع ، والشهس المحرى بقصيه ، الحلاف؟ الإ العداد النصيب قالم الرحام بال . فكم أكثر ما يستعمر عن الحير قال !

المفاضود سالدولس بمها ٧ خلكان ثلق () أن السند يسيل بسال أسلم وأفساك

والمخلاق العدران فالدائساعرات

أَفِيهُ لَكُ يُبِيُّ لِمِنْ الشَّمَعِينَ ﴿ وَمِمَا لَمِنْ فِي عَمَا مِنْ تَحْمَلُونِ

فكوية معطه من الدوات نفلت حرقة الوتو إلى الثاء وبقالي الملكوات والدر نساسه لاعلال فتعود العادلية ولكانهم

و الله الله الله على الله على الله لا الله الله الله إلى وقلا إما يست ، وقلا إما تشري علم ، وهو ولد أشل ، ويمل لولد أشكل الله أن الله

وه المعافق المعطوفة والتصييب مسير والمسترج والمعان الالمعافق بدعو الاستراز الوسير لا معايق بدران الارعاد لدي المعروقا في الاسترة الانسلام في الدين والسار العرب والانهاء 10 و

صمحوه كما صححوا في الأعلام مكاره وتنقيرهما في الوزناس الصحيح مقاره وطبره ﴿ قُلْ مِنْ كَانَ عَدَراً فيجر بل ﴾ الجمع أمل التمسيرات الهود فالواحبريل هدونا واستدال كبنية دنك ومل كاناسب البرول محاورتهم مع النبي وجه أن محاورتهم مع عمر وملحص العدارة . إن ذاك تكونه بأني بالهلاك ، والتحسف ، والحدب ، وتو كانا بيكال صحب ميجهد لاشعباه والانديائي بالحصب والنبدي ويكيده دافع حرابجت بصراحين أودنا فتقه بحرب يب المقلدس وأهمكم ولكيبه يظلع محمدا وتلة على سرنا والحصاب شواء فوالمأسي اتتاناه المعمول الفول المحامة مدال ومراهما سرطية ماوقال تواعب والعداوة النحاور ومنافقا الالتنام هنانفت يقال العداوة وبالمشي بفاؤ العدو وللإحلال في العدل يشار العدرات والممكان أو المدت بدني المورعدي أي الخراء في بالدغرلة في ليس هذا حواف الشرط الماتدر في علما العربية أن السم الشرط بالا با أن يكون في المعوات صدير بعود عليه ، فلو قلت من يكرمس قرية «النوالم يحر ، وقوله (فإنه مرأة الملي قلمك) فيس فيه عديمو معيد نسي عن وقلا صرع بأنه حراه للشيرط الرسخشوي (١١٠)، وهو نحطًا لها فكوفه من عده عوه التفهمون والمعمى فعل التنزيل باللايصع أنا تكون الجملة جراس وإنعا الجراء محدوف لفلالة عاسده عنيه النفسو فمداوته لا وحديها أولما ألمنه هذا النظالي والصمير في فإنه عاله على حبرين ، والتسمير في (فرقه وعائد على القراك ، تقالاته المعلى عليه . الا تري إلى قوله (مصلةً لها بن بديه وهدي وبشري للعلامين) يعمه كلها من صفات القرات وتغوله (ليند الله به أي - فيد حبر بل نول الغوان حتى قشك بردن الله ، وصل : الصحير في فإنه عائد على الله وهي نزخه عالد علي حبريل التقدير فإن نفد نوار حبريل بالذرّان على تسلك ، وفي كل من هذير اللغديرين إصحار بعود على ما يدل عليه سيالي السمى . لكن المضير الاول أوس ، لهذ ذكرته . وليكون موافقًا لعواه (فإل به الروح الاسير على قلمك) وينظر فانتقلير الماني فرمومي فأأو أنواري بالتنديد وأوالووج بالمصلب وساسية طليل العراء للشوط هوأتناص كالأعلاوأ للحريل فعدارته لاأوهو قهال لابه هو الذي برل بالقراب المصدق بالكت والهلدي والمبشر تنس أس رمن كاله بهذه المثالة فبيعي أن يعجل ويشكل . إذ كان به مست الهداية والمتونة بما تهريهما من كتب الله . أو من كان عناوا الحبريل فيست عداويه الدابوال الفرآن المصلقي لكانهما والطرم عهم شاعك وهم لاابريعون دلك ولدلك عرفوا مرعي كانهما من صفائك وسر أحذ العهيد عليهم فيها بأن يشعوك والعوق بس كل واحد س هدين التقديرين أن التنفدير الأول مرضم المداء المداول، والتقدير - كان قائد كالعتار لهم في العداود ، كعيلك . إن عادات ؤيد فقد كيته وأسأت إليه ﴿ على قلك كا أني بلفظ على ، لان الفوال مسمل على العلب إلا العلب سامه له ومطبع يستقر ما أمر به ويحتسب الهل عم وكانت الملغ مرايس ، لأن بس تاب على الانتها، فقط وعلى تعل على الأستملاء وما استعلى على الشيء يضاهر الانتهاء إليه وتعص القمسا ولم بأب عليلك . لأن العلب هو صحل النصل والعلم والمن الواردات ، أو لأنه صحيفته الني برقم فيهة وحرابته التي يجفظ فيها با أو لانه سلطان الحسد وفي العبايث : • إن في الحمد مضانة و ثبر قال الخوأ ، ألا يض القالب وأراوك القلب حيار أنشيء وأشارفه وأولاله بيت لغارا أولاله كهي بدء عن العفل اطلاقاً للمحل وعلى الحالد يف أو عن المحملة الإسبابية إلى قد ذكر الإنزال عليه في أماكن ﴿ مَا أَنِّنَ عَلَيْكَ الْفَرَاقَ مُسْتَقَى ﴿ [عَمَ 3] * ﴿ وَأَفَرَكَ الهم عليك الكناب والحكمة ﴾ والنسام . 154 ع. أو يكون اطلاقاً لنعص الشيء على كله أقابان مسعة وأنساف الغلب إني الكاف لني للمعنات ولم بصفه إلى ياء المنكام رإن كال علم الكلام ينتخبه ظاهراً . لأن قوله و من قال ممدواً البحريل ؛ هو معمول لفول مصمر التقدير قل با محمد فإن الفراز من كان علمواً لجبر بل فإنه براه عمل قلبك) ويأتي هذا محا الزمخشيني "المقولة جانت على حكاية كلام لله تعالى فالله قبل : قار ما لكلمت مه مر قولي (من قال عدو العجبريل الله

عزله على فلبك) وكلامه فيه تنبيج ، وقال اس عطف . محسن في كلام العرب أن معروز الفعة الدي مقوله المأمور بالقول ويحسن أنا بقصد المعنى تقوله فيسرف محاطفة له كما تقول : قل تقوما، لا مهمتواة مكدات هذه الانة ومحو من هذا قول الفرزيق .

الكنة قبل أقبي بنؤم حبو شنوشقيق الماذمون فتناذلين المنشئة الدينيات

فأحر راسمي ومكب عن شاء هنيمة مالك التهي كلامه وهو تحريج حسى ويكون إد داا الجدية الشرطة مصولة المفعد الشرطة مصولة المفعد في المستحد ومنه لا تكلم نفي إلا بادنه والمفعد في المستحد ومنه لا تكلم نفي إلا بادنه أحرز ذا الذي يشغع حدد إلا بإذنه أو (الشرف 120) ، وقد صرح بفقت في (وما منول إلا أمر راك) أو معلمه وتمكيته إله من هده المنولة قاله الى عطيف أو باختياره في الماوودي ، أو بنسيره ونسهيله فاله الرمحشري (٢) في مصافة المعاون بها إن المستحرب من نزله إلى كان بمود على الفواذ وإن عاد على جبريل فيحتمل رجهين ؛

أحمدهما " أن يكون حالاً من المجرور المحذرف لمهم الممنى لأن ، الممنى ميان أما بزل جياريل ، القران مصدقاً .

والثاني : أنا يكون حالًا من حبريل ، وما في العامرصولة وعني بها الكتب التي أنزل الله على الأسم قبل إنواله ، أو التوراة والإخبال، والهاه في من منه بحثمل أن تكون عائدة على القرآن، ويحتمل أن معود على حبريل فالمعمى مصدقاً لما بين يديه من الرسل والكتب ﴿ وهدي ويشري ﴾ معطوفان على مصدَّقاً فهما حالان فيكون من وصع المصدر موضح سم الفاعل . كأنه قال: وهادياً وميشراً أو من بات السالغة كانه لما حصل به الهدي والبشري جعل مص الهدي والبشري ، والألف في بشرى للتأنيث كهي في رجعي ، وهو مصمر وقد تقدّم الكلام على السعني في فواه } وبشر المذين أصوا ﴾ في أثوائل هذه السورة والمعنى : إنه وصف القرآن بتصليفه لما نظمه من الكنب الإلهية ، وإنه هذي إذ فيه بيان ما وقع التكليف به من أصمال الفقوب والجوارج ، وإنه بشرى لمن حصل له الهممي فصار هذا النرنيب المفظي في ها.ه الأحوال لمكون مدلولاتها ترتبت برمية وجودياً . فالأول : كونه مصدّماً للكنب وذلك لان الكنب كلها من ينبوع واحد . والثاني ا أن الهدابة حصلت يه معد نزوله على هذه النحال من النصديق . والتلات . أنه مشوى لس حصلت له به الهداية ، وقال الراغب: وهدى من المسلالة وبشوى دالجة ﴿ للمؤمنين ﴾ خص الهدى والبشرى بالمؤمنين ، لأن مهر المؤمين لا يكون لهم هدى مه ولا يشري كلم قال ﴿ وهمو عليهم عمل ﴾ [فصلت : 25] ، ولان سؤمين هم العبشرون فبشر هبادي يسترهم ربهم برسمة منه ودلت هذه الأبة على نعطيم حبويل والشويه بغدره حبث جعله الواسطة بيته تعالى وبين أشرف خلفه والسنزل بالكتاب الجامع للأوصاف المذكورة ودلت على ثم اليهود حيث أمغضوا من كان بهذه المعترلة الرهيعة عند اله تعالى قالوا رهد. الآية تعلقت بها الباطنية ، وفاتوا : إن عمران إلهام والمحروف عباره الرسول ، ورة عليهم بأنه معجرة فلتعرة سطمه ، وأن الله سماه وسياً ، وكتاباً ، وعربياً ، وإن جبريل بزل م ، والمنهم لا بحثاج رأن جبربل ﴿ مَنْ قَالَ مَدْوَأَ فَ ﴾ العداوة بين الله والعبد لا تكون سقيقة ، وعداره المبدعة نعافي سجار ، ومساعا

ا 19 البينة من الغايل لمرافق ديرانه و 19 - 19 الوراد على الأصلي و 19 / 19 ال تستنية المدرية و 19 - 19 و 19 و 1 وفي الظر الكتاب و 19 - 19 و 19 و 19 - 19 المرافقة المرافقة المرافقة الكتاب المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة

صدانة الامر وعدايا الله للمدر محازات على مخالف ﴿ وعلانكه ورسله ﴾ أكد نفوله والانكنه أمر حبوبل إذ البهود فد الخبرات الماعدوهم من المملائكة ، لكوره بأثر المهلاك والعذاب ، فرد عليهم في الأبة السابقة أنه أنو بأصل أحجوز كمه وهو الفراق المجلم لنثلك الصفات الشريعة مرامواطته لكشهم وكونه هدي ومشري فكاأت تجدم محمه ورة غليهم في هذه الأية أن قربه بالسنة لعالل مسترجةً تنفت عموم فلاتك ، لم لذيَّ تحت عموم رسمة ، لان الرحل بشمل المعلائكة وغيرهم مس ارسل مراسي آدم يا لم الناءً بالتنصيص على ذكره سيردأ مع من بذعون آنهم محبوما يا وهو سيكال يا فصار مدكوراً في همه الآية للات موفل، كل ذلك ود على البهود ودولهم وتمويه بجبريل ، وفلت الابا على أنا فه تعالى علمًا الس عادي الله وملائكته ورسله وحبرس . وميكال . ولا يدل ذلك على أن الحراد من حصم عداو، الجبسيج قالله لعدين عدول . وزنما الدممي أن من عادي واحداً ممن ذكر فاقة عدول إذ معاداه واحد ممن ذكر معاداه للحميج ، وقاء أجمع المسالميون على أن من أيعض وسولاً أو ممكاً فقد كفواء فقال بعض الناس ؛ الواو ها بمعنى أو ، وليست المحدم وقال بعصهم - الواو للتعضيل ، ولا نواد البضأ أن يكون عمم الجميع الملائكة ، ولا لحسم الرحل بل هذا من بال- التعليل على العمس بصورة العجمع ، كقولت . إن تعمل الرجال فأت طائل لا يراء طائله أن تلممت كل الرحمل ولا أقل ما متطش هديه المجمع بالرواسنا عقني مالحسن ورناكان مصورة البجمع فلو كالمساوجان واحدأ طلقت فكدنك فأبد المجمع في الهلائك، والرسل ، ماسعتن أن من عادي الله أو ملكاً من ملائكة، أو رسولاً من رسلة دعة عدوً له ، وقائل المائرية ي يحتمل أن يكون الاعتباع باسم الله على سبيل التعطيد بمن ذكر مده كافواء تعالى (مأن لله خميسه) وحص جبريل وميكال علدكو تشويقاً بهما وتقصيلًا ، ولذ دكون عن استلفنا أمي جعفو أسمة بن إنواهيم س الرجر فدمو علله روحه : أمه كان يسمى لـ1 هذا البرع بالنجريد ، وهو : أن يكون الشيء متدرجاً نعب هموم لم نفره، بالذكر ، ودلك لبخس معتصل به دون أفواد ذلك العام هجوس . وميكال . جماع فأنهما من حسن أخو ونزل اسغاير في الوصف فالسفاير في الحسن المعلمة وهذه المواج من المعلمة وأصلي ومعلقة الحاص على العام على سبيل المعلمين ، هو من الأحكام التي العودت عها النواني فلا يتعوز ذلك مي عبرها من حروف العظف , وقبل الخصية بالدكر، فأن البهود ذكروهما وبولت الاية يسميهما ، علوات بذي الكار تشهوه تعلى بأن بغيلوا لم تعاداته ، ولا حميج ملائكته وفيل المصابالذكر دامه لإشكار أن الموجب للكفر عداره صبح الميلاليمة لاواحد منهم لكأمه قيل ، أوو حدمتهم ، وحد هذا النرتيب لي عاله الحسن فالمديء للكو الله تم يذكر الوسائط التي يتعاوين الرسل لم باكر الرسالة التي بين السلائكة ربين العرسل إليهم فهد الرئيس محسم الوحي ، ولا بدل تفديم المعاتكة في الذكر على نفضيلهم على رسل من أدم ، لأن البرنس، الذي ذكرن، مواترنيس للاسنة يلي اللوسائط لا باللسمة ولي المعصل والكي قول الزمخشري أأأ بأن أيهلانكة أشره مس الأسباء يناضا الله بالخالوا واحتصاص جريل ، وميكال. بالذكر منازعل كومهما أشرف من حميع الملائكة واللواجيريل أنصل من مكان ، لأنه فنام في الذكر : ولانه سرل اللوجي . والعلم وهو مادة الأرواح وميكال مول بالخصيب . و لامصار ، وهمي مادة الاعمال ، وعلان الأرواع أشرف من غداء لانساح النهي . ويحارج نفصان جنوبن على «كالبل إلى نص ملي و فنج . والتغلام مي الدي لا سل على التفضيل إد يتعدمل أن يكون دلك من بلب التوقي ، ومن في قابة (من كان هـــؤاً) شوطية ، وقاحدت في اللجواب مقيل : هو محذرف تقديره فهو كامر وحند، للبلانة السعنى عليه . وقيل - بجواب (فإن الله عدلًا للكافرين (وأني باسم الله طاهراً ، ولم يأت بأنه عانو ، لاحتمال أن يفهم أن الضمير عاتد على سم السرط فهماب لسعني أوعالد على أقرب مذكور وهو مبكال فاظهر الاسم فروال اللبس أو للتعطيم والتعجيم ، لأن العرب يقا مخص شيئاً كرزته بالاسم الذي تعدم وصه ﴿ بيصرته عَدْ إِنَّ اللَّهُ لَقَوَى عَزَيْزٌ ﴾ [الناج : ٤٠] ، وقول الشاعر .

رم المرافقية (١٧٠/١)

لأأرى المؤت يشيل الكؤب شيئات

وهذه الحملة الوضة خدا للشرط تحدج إلى وإبط لسببة الحراء بنسر الشرط، والراحد عا الاسم الصاحر وهو المكافرين أوقع الطاهر مواد الصحير الواحي أواحر أي وقيض على عاة العدود، من الكفراء من عدى من غناء دكره أو واحداً منهم ههو كافراء أو براء الكفافرين العموم فيكون الواحد العموم ، إذ الكفراء كون بألواعي وهؤاء الكفافرين الراحد منظم الموحد إلى المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود إلى أن المحدود إلى المحدود إلى المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود إلى أن المحدود المحدود المحدود إلى المحدود الم

وساسية هذه الآية لما قدي طنعرة : إلى لها ذكر تعانى حديلا من إلياج اليهود ودمهم على ذلك وكان فيما ذكر من دلك مداد نهم ليجرول فناسب علاد (الكارهم المها ذكر بعض و خالف مداد نهم ليجرول فناسب علاد (الكارهم المها ذل به حديق ذخر الله مدال بأن الرسول عدم انسلام أبري عليه ابات بيات وقد الإيجاد و راية و المعجود و المعروف المغروف المغروف المعتوية كان نفاذ كان المتحدة ، والمغاد بمعلى المعروف المغروف كان نفاذ كان المتحدة ، والفاح مطلق ما بالله عليه المات عبر معين شيء صها وعبر عن وصوفها إلى رسول الله تحق بالإنوال ، الاستحدة ، والفاح مطلق ما بالله عليه المات عبر معين شيء صها وعبر عن وصوفها إلى رسول الله تحق بالإنوال ، الاستحدة على المات معلى المعتود في المراد القديمة عن حد المعتود بالله على معلى المعتود في معان المعتود على المعتود المعتود و وعبر عالم معتود المعتود على المعتود المعتود بالمعتود الإنوال المعتود المعتود المعتود المعتود بالمعتود المعتود المعتود

⁽⁹⁾ أنست من جمعيت لعدي بن (عداء مطر الكفاف (٦٢٧٥) ، الخفسائين (٢٧٥٥) ، المراتبة (٢٥٠(٥٠) ، المراد مصلوب أحر (٢٠١٤) و الرح أبات ميديد لامير في (٢٠٤١) ، الرح الروف الدمن (٨٧٤)

ومي المشرطنة فيضار والأرادون

رام) العراجكشانية ١٩٠١)

وفاء الطر لاكتبات (١٧٣) .

الغواء أن ينصب في تحومن هذا الاستثناء فأجاز ما قام إلا ربداً على مراعاة ذلك المحدوف ، إذ لو كان لم يحدف لحار النصب ، ولا مجز دلك المصريون ﴿ أَوْ كُلُّما عَاهْدُوا عَهِداً ﴾ . تركت في مالك بن الصيف فال . والله ما أحد عليها عهد في كتاب أن تؤس ممحمد يحلق ، ولا ميثاقي ، وقبل - في البهرد عاهدوا على أنه إن حرج لتزمس به وتنكوسُ فعه على مشوكي العرب فلسا بعث كفروا به ، وقال عطاء ; هي العهود بينه و بين اليهود تفصوها كفعل فربطة والمشبر ذال تعالى ﴿ الذِّبِ عاهدت صهم ثم ينقضون ﴾ [الأعال: ١ ٨] . وقرآ الجمهور : أو ، كلما يضح الواو ، واستقف في عماد الواو : فغيل - هي زائدة قاله الأحفش ، وقبل : هي أو «حاشة الواو حركت بالفتح وهي معضى بل قاله الكساني ، وكلا القولين ضميف وقيل ادواه العظف وهو الصحيح وقدتقذم أنامدهب سهبويه والتحريس أقا الأصن تقديم هذه الواو والعام وثم على همزه الاستعبام وإنها قذمت الهمزة ، لان لها صدر الكلام وإن الرمحتوق أ`` بذهب إلى أن ثم مجذوفاً معطوفا عليه منقرأ بين الهمرة وحرف العطفء ولدلك نقره هنا أكمروا بالأيف البينات وكذما عاهدواء وفند رجع الرسختاري أأأعل احتياره إلى قول الحصاعة ، وبد أمعنا الكنلام على ذلك في قشاما السمعي وباللكميل للسرح التسهيل بماء والمبراد مهدا الاستفهام الانكار وإعطام ما بعدمون عليه من تكرر عهودهم ونفصها عجار ذلك عافة لهم ومسجية . فيبيغي أن لا يكترت بأمرهم وان لا يصعب دلك فهي مسلية للوسول بمثة إدكمروا مما أثول عظيم ، وأن ما كان ويعناً للشخص وتحلقاً لا يسغى أن بحمل نامره ، وقرأ أبو حسمال النعدوي وغيره - أزَّ كنما حكون الواو وخرَّح دلك الإسجاري أأأدر على أن يكون المعطف على الفاسعين وقذره وما يكفريها إلا الدين فسفوا أو نفصوا عهد الخا مرارأ كنهوان وخرجه السهدري وغيره باعش أل أو للمعروج س قلام بأبي غيره بمنزلة أم السنقطمة فكالنه قال بال فبها عاهدوا عهدة ، كشول لرجل لفرجل لأعاصك ليفول له : أوجعس الشرابك أي - بل يحسن وأبك وهذا النخريج هوعمي رأي الكوميس إد بكون أو عندهم معترة عل وانشدوا شاهدأ على هده الدعوي فون الشاعران

عَلَى جَلَّ قُونَ الشَّفَى فِي زُوْنَقِ الصُّعَى ﴿ وَصَّدَوَتِهَا أَوْ أَنَّتَ فِي الْعَيْنِ أَشْلَعُ لَكُ

وند جامت أو بسعني الواو في قوله :

بل ئى ناچىر مهر. أز خامع

رترله :

منذور يماح أشاعت أؤسلامل

البريد وشاقع ومتلاحل .

وقد قبل : في ذلك في قوله (حجفيد أو إنساً والد اللعني وإنها فيحتمل ف تحرّج هذه الغراءة الشائد على أن تكون أو معنى الواو كانه قبل - وكلما طعدو حهداً، وقرآ الحسن والوارجاء (أو كانها غوهذوا وعلى الداء لمنصول وهي فراحه تخالف رسم المصحف و مصاب عهداً على أنه مصدر على فهر الصدر كل . معاهدة ، أو على أنه مفعول على تصميل

ودور الطرخكشاف و ۱۷۹/۸ و

والإي المطر الكاسة من الانالان

والاي الطرائكتاف و ١٧١٧٠)

ولمان السينداس فتعويل تدي الزمة الطرافيعرامة والالارتيان والقصاف والوان

عاهد معنى أعطى أي : العطوا عهداً ، وقري، وغَهَدُوا ؛ فيكون غَهْداً مصدراً ، وقد تقدم ما الدراه بالعهد في سبب الغرول فأغنى عن اعملاته ﴿ نيفه ﴾ طرحه أو نقضه أو ترك العمل به أو اعتزله أو رماه أفوال ضممة وهي متقاربة المعمي ونسبة النمذ إلى العهد مجاز لأن تعهد معني والنبد حقيقة إنعا هواعي المصيصدات فاعدمه وجنوده فتبدناهم في اليم ولد التبذت من أهلها مكاماً شرقياً، فنند خاتمة فنبذ الناس خواليمهم، لنبذ بالعراء ﴿ فريق منهم ﴾ لغريق : اسم جنس ولا والعبد ته يقع على العليل والكثير ، وهرأ هيد افتاع (انفق، فريق منهم) وهي قراءة لمخالف سواد المصحف فالأولى حملها على التفسير ﴿ بل أكثرهم لا يؤمنون ﴾ محدمل أن يكون من باب هعلف الحمل ، وهو الطاهر فيكون أكثرهم مبنداً ولا بإمنون خبر هنه ، والعسير في أكثرهم عائد على من عاد عليه الضمير في عاهدوا وهم اليهود ، ومعنى هذا الاصراب عو : انتقال مزاحم إلى خبراء ويكون الأكثر على هذا وافعة على ما يتنع عليه الغربق كأن أعمي، لان من نبد العهد مندرج تحت من لم يؤس ، فكأنه فال : مل الفريق الذي بهذا العهد وغير ذلك للفريق محكوم عليه بأنه لا يؤمى ، وفيل : يحتمل أن يكونا من مات عطف المفردات ، ويكوم الشرهم معطوفاً على فريق أي : تــلــه فريق منهم بن الشرهم ويكون قوله -ر لا يؤمنون) جملة حالية ، العامل فيها نبده ، وصاحب الحال هو أكثرهم ، ولما كان الفريق ينطلق على الفليل و لكثير وأست النبط إتبه كان فيما يشاهر إليه اللذهن أنه بتحمل أن بكون الناسون قليلًا فين أن النابذين هم الاكثر وصار دكر الاكثر دليلًا على أن الفريق هنا لا براه به اليسير منهم فكان مذا اضرابً فسا يحتمله لفظ الفريق من دلالته على الماليل . و لخسير في أكثرهم عائد على الغربق ، أو على جميع من إسوائيل ، وعلى كلا الاحسالين دكر الاكتر محكوماً هاب بالنبذ ، أو بعدم الإيمان ، لان معضهم اس ومن أمن فما نبذ العهد ، وأجمع المسلمون على أن س كمر بأبه من كتاب الله أو تغلف فهذا الله الدي أحدُه على عباده في كنت فهو كافر ﴿ ولِما جاءهم رسول ﴾ الصمير في جاءهم عائد على مي لجرائيل . أو على علماتهم والرسول محمد لللة أو عيسي على تبها وهلبه أمضل الصلاة والسلام، أو معناه الرسالة فيكون مصغرة كمة فسروا مذلك قولهان

الفية فلاب الدوك وذات المحك عشدة السينسل ولا أرتبط لهالم بالرشيون

أي : برسالة أقوال ثلاثة ، والشاهر الأول ، الأن الكلام مع اليهود إنسا سيق بالدسة إلى محسد يجهة ألا ترى إلى قوله قوله قل عنى قلبت) و ولقد أنزلنا تإليك) فسار ذلك كالاقتصات في هر خروج من نظاب إلى النهر غالب ووصف بقوله في من عند أنه مصلى في نعجها أنشائه إنه أرسول على قدر المرسل ، ثم وصف أيضاً بكونه مصلاًا أمنا معهم ، قالوا والمبدية على قواعد المنوعيد ، وأصول الدين ، معهم من قالوا والمبدية على قواعد المنوعيد ، وأصول الدين ، وأحاد الاسم ، والمواعظ ، وفلحكم ، أو تصديفة حي قواعد المنوعيد ، وأصول الدين ، تصديفة وأطهار ما سألوا عنه من عراصف النوراة أنهال اربعة ، وإذا صبر بعبسى ، فتصديفة حيو بالشوراة ، وإذا صبر المؤسسة السيرة ، وأن الرسالة فسمة السيري ، والمحدد المؤلف المربطة في المواعد أنها المساب على المؤسسة المناب المؤلف أنها الرسالة فسمة المناب المؤلف أنها المؤلف المناب المناب المناب المناب المؤلف أنها المؤلف أنها المناب المناب المناب المؤلف أنها المؤلف أنها المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف أنها المؤلف أنها المؤلف أنها المؤلف أنها المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف أنها المؤلف أنها المؤلف أنها المؤلف ال

إن جالمهم من عند الله بكانات السعيدتين لكتمهم وهو شمعه المرسول والكتاب فنهموه في واداء ظهور هم في وهذا مثل بصرب المن أهرض عن الشيء جملة نقول العرب حمل هذا الأمر واراء فهيره ودير أذنه وقال العرزيق :

فسيلم ثان تبارا لا فأفسونين خلافتني السنطهم ولا يأذره عليك جلوافها

وقالت العرب ذلك . لأن ها حعل وراء الطهر وال النظر إليه ومه في والتخديموه ورامكم طهريةً ﴾ [هموه - ١٦٠] ، وقال في المستجب . البيد والعرج والإلفاء متقاربة ، ذكر انساء أكثر ما بقال : فيما بشس ، والعرج أكثر ما مذاً في المبسوط ، وما يحري مجراه ، و فإلفاء فيما يعتبر فيه ملاقاه بين ششن ﴿ كَالْهِمُ لا يَعْلَمُونَ ﴾ جملة حاليه ، وصاحب لمثال فريق ، وانعتمل في المحال بيد . ومونشيه لمن يعلم ممن محين . لأن الحاهل بالشيء لا بحفل إه ولا يعتذ مه لانه لا شعورات بمنا بيد من المنفعة ومعملي العذوب إلى : كأنهم لا يعلمون أبه كتاب لله لا يداخلهم فيه شك شبوت ذلك عندهم وتحققه ، وإيما نيدوه على سبيع المكابرة وانصاد وقال الشعمي : هو مين أم يهم بفرؤوه، ولكنهم ليقاوا العمل بداء وعن مقبان لاطرحوه في الدياح ، والموس وخلوه بالدهب والع بخلوا حلاله . ومو يحرموا حرامه النهي كلامه . وقول الشعمي ، وسميان - مثل على أن كتاب الله هو التوراه . وقال الساورين - كأنهم لا يعلمون ما المروانة من الباع مصدد كلي . وعلى . معناه كاتهم لا يصمون أنه مبي صافق . وقبل * معناه كأنهم لا يعلمون أن الغراب والشوراة والإلحيل كنب الله وأن كل واحد منها حق والعمل له وأحب ﴿ والبعوا مَا نَتُلُو الشَّيَاطِينَ عَلَى مَلْكَ سَعِيعَاتُ ﴾ معني الشهرا أي النصور لدراماماً . أو مضلوا ، لأن من اشع شيئاً فصله ، أو فصدرا ، والصمر في (واتعام) فليهود ، مقال ابن زمد والسدّي - الموه على من كالداني عهد ساليمانات وقد المزاعياس : في عهاد رسوف الله التلة وأقبل : يعود على جميع النهوب والجملة من قوله والتعوا معموفة على حميع الحملة الساعة من قوله (ولما حاءهم) إلى أسرها وهو إحاله عن حجهم في التاعهم ما لا يتمي أن يتبع وهذا هو انظاهر لا أنها معطوفة على قوله (نده فريق صهير) لأن الاشاع ليس مترنياً على محيء الرسول . لأمهم كالوا منياس فلك قبل محراء الرسول بحلاف فنة كناب الله فإنه متونب على معيء الوسول وتنظمو تتمع قاله اس عبلس . أو تدعى . أو غيرًا . أو تحدث فالله عطه . أو توري ، قائه معالم ، أو العمل . أو تكذب قاله أبو مسلم وهي أقوال متنازية ، وما موصولة صلتها لنظو ، وهو مصارع في معنى السخبي ، أي ما نلت ، وقال الكوفيون : المعمى ما كانت تنسو لا يريدون أن صلة ما محدوق ، وهي كانت وطمع قبر موضع المخبر ، وإنساج بدون أن استصارع وقد موقع الساصي . كما قتك إذا قلت اكان ربد بقوم هو إحمار بنيام ربد ، وهو ماضر الدلالة كان عليه ، والشهاطين طاهره أنهم لمباطين الجنل ، كانه إذا أطلق المبطان ثنائر الدهن إلى أنه من النجال ، وقبل المعراة شباطهن الإنسىء وقرأ المبسوري والصحلان والشباطون وبالرفع بالوار وموشان قاسه عفي قول العوب مسان فلاب حوله مسانون وواه الأصممي فانواء والصحيح الزهقا الجن فاحشء وفال أبو الشاء الشمه فيه البله فس النود بياء جمع الصحيح وهو فريب من الملط ، وقال السجارياري حطأه الحارريجي ، حتى ملك متعلق متالو وللا يتعاش يعلن إذا كان متعقفها البلي عديه القوله : ابتل على زبد الفرآن ، ولبس الملك هنا مهدا النامس ، لأنه لبس تسخصاً بعلى هليه فلدلك رهم بعض التحرين أن على تكون بمعنى في ، أي : تتلوفي مثك سليمان ، وقال أصحاما : لا لكون عني في معني مي ، بل هذا من المصدين في الفعل صدن تتغول جديث معلى . لأن نفول تعدي بها قال نعالي ﴿ وَاوَ تَعُولُ عَلِينًا ﴾ [للحافة : 24] . ومعنى على منك سليمان أي : شرعه وسؤته وساله ، وقال : على عجده وفي زمانه وهو قربت -وتبل اعملي كرسي مسهميان بعد وهاته , لأنه كان من الات ملكه ، ومسروا ما بتلو الشياطين بالسنجر فانوا وهو الأشهر و لأظهر على منافق في أسباب النزول من أن الشباطين كابت السحر واحتطته ونسبته إلى سليماك واصعاب وعيس ا الدي كنته هر الكذب الذي تصيفه إلى ما تاسترق من أحيار السماء وأصافوا ذلك إلى سليمان تعجيماً بشائدًا علومه - ألاذ

الذي كان معه من المعتمرات وإقلها المدوري و وسنجر الدي و والمراب و تقريب الدي عدات و والبيد الدي ها ولكليم الدي ها ولكليم الدي ما والذي يو المنظم الدي ماوري المن المواجعة المنظم و المنظم الدي ماوري المنظم و المنظم الدي الدي الدي الدي المنظم و المنظم الدي المنظم المنظم

وهوي در واكن ناشد به فيجب الإيجاد وهي فرانه نام ، وعاصم دران كثير درفي عمر درون يد المحتف المورد والمحتف هي يحور المحتف المورد والمحتف المحتف المحت

رةً النوروك لا فيخسس سومة - أبعل وقبادفية في التجوَّل للسفرّات

وأما مربوحة في تشب الحريس من قولها ... 10 دارية لكن عمود ، وما سرمت رية أنكل ضراء وما مرات ويد اكن عمود ، هيد من تصيلها ، لا أنه مسموع من العرب ، ومن عرب ما يل ... هي لكن الها مركة من كلير نجات لا شامي ، وملكات بلحصاب وإن الني الاست والتحقيق وإن الهمؤة حمدت الاستثقال وهذا قور هامد ، والمسموع الها مسيطة في بعلمود الماس السحر كم القدمير في (ابعلمود) العلمان في من سود ملماء ، المقامر أنه سود على المياطين بعصادي بد عوامضر وإصلاتهم وهو احداد الرمحشري كان وعلى هذا تكن الجملة في موضع العاليان من العسير في

¹¹⁵ حد باحض در مجمد بل عبد الرسمي بل مسي الوافقات بالعوى الذات بي المحول الشعروف ما را الزمال معنا فهم سمار مدي الدار مين ومحمد بالدارة به احد إلى المسيد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد

كفروا ، فأوا أو حيراً ثانيا ، وفيل - حال من شياطير ، وره يان نكن لا تعمل في الحال ، وقال : مثل من كفروا بالله الفعل من الفعل ، لأن تعليم الشياطي السحر كمر في السعى ، والطاهر أنه استثناف إحيار عنهم ، وفيل - العسير عائد عمى لدير النيموا ما تناو الشياطين على احتلاف المفسرين نيمن حود عليه صمير (النموا) ميكون السعمي يعمد المشعون ما نتاو الشياطين لمان ، فالماني معشول نمستمين وعالى النول الآراء يكونون معلمين للشاطين ، واحتنف في حفيقه المسجر على أقوال .

الأول . أنه قلب الأعيان واحتراعها وتعيير صور الباس مما يشته المعجوات والكر مات ، كالطيران ، وقطع المساعات في لبلة .

الثاني أن تحريع با ومحاريق وتمويهات ، وتنعودة لا حقيقة فها ، وبدل عليه (يحيل إليه عن سحرهم أعها تسعى) وفي الحديث (سين سحو لنيد من الاعتمام وسود الله 35 بحيل إليه أنه عمل الشيء وما يعمله ، ، وهو عول المعترفة اليرون أن السحر نبست له حقيقة وواهفهم أنو إسحاق الاستراباتي من الشاهفية

لتلاف برائم أمر بأحد اللمين على حهة اللجية ومنه إسليم واأهلي الدام) كما روي، أن حيالهم وعصيهما كانت معاودة رشاة فسلم والدحية ذا أ معمليت اللحال والعصي فللم كن وسعت ما ولارالب الحيل باللذاق والشعونة من عقم أشياء يمير كامر منها في الكتاب المسلمي (لكشف الذات والشعوفة وإيصاح الشك) وفي كتاب (إرجاء السور والأقلل في الشعوفة والحال) وفي شعديت حين النفق المنس عملي يعكة ، فان أبو جهال : الصروا حتى يأتي أهار اللوادي فإن لو يعيروا بدلك كان محمد قد سحر أعيننا فانوا فاسروا عالك فقال ما هذا إلا سحر عقيم .

الرابع أأنه يوع من خدمة النحل وهم الدين استخرجوا من حنس لطيف أحسامهم وهيئاتها فلطعه ودق وخفي

الغالمس أنه مرتب من أجسام تجمع وتحرق وتنحد منها أرمدة ومداد وبتني عميها أسعاه احزائه ثم مستعمل فيما بحاج إليها من السحر

الساوس ؛ أن أصله طلسمات وقفطريات نبي على تأثير خصيائص الكواكب كتناثير الشمس في رائق عصى فرعون و أو استخدام الشهاطير السهيل ما عسر .

السابع أنه مركب من اللمات مدروجة مكمر قال بعض معاصرية العدد الأفراد كلها التي قالوها في حقيقة السعر أنواع السعر كان وركب و والغرائد وصروب المددول و إلى السعر كان مرحوناً لنفق العراق والتحديث المسعم به الواما في زمانا الآن الكل ما وقما عليه في الكنب بهو كدب واقتر و لا يترتب عليه في الا يسعم منه للها أنها في وقما المنه في الكنب بهو كدب واقتر و لا يترتب عليه في الا يسعم المنه المنه و إلى العلم إنها أنهال وصع كنا وذكر فيها أنهاء من وأسه وبالمها في الأسواق ملاء منها المنها في الأسواق ملاء المنها في الأسواق المنها المنها في الأسواق المنها في المنها في الأسهاق وسعى سعواً حلالاً و وقد والمنها في المنها في المن المنها في المنها المنها المنها في المنها في

وال العرب معلي ١٠٠٠/١٠٠) ، في الطب (١٩٧٧)

وحميتُها الشَخَرُ الدَيْلُ لِيونَةً ﴿ لَوَيْكُنَ فَلِنَ النَّبُونِ النَّبُونِ الْمُنْفِي الْفَيْدِيلُ

وطاهر قوله لايعلمون البانس السجر والنهم بعهماوهم إياء بالاقواء والتعليب وقبل والممعمي يدنويهم على ذلك الكنب فأطمق عمل الدلاية معليما نسمية للمسلم بالسبب والفيل اللمعلى يوفرون في فعربهم أبها حق كصر وتشعم والن حليها وزقاتم لمعانف بالكاء وهشا أبضانا بجبة لقمستها بالمبيدي وإسل العلمون معياه بعلمون أي بعيمونهم فابعملمون له السحر أوامل التعلمون ميه ولم يعلموهم فهوامل داب الاعلام لاسل باب التعليب وأتواجكم المبيعر همة كالاسه يعطم بعاهبوا الدامل الكواكب والشياهين وإصافه ما بحاناه الله إبابها فهواكم إحماماً لا يحل تعلمه ما ولا أنعمل بدار وكدامه فصد معلمه مملك الدماء . والمتعربق بين الروحس ، والأهدافاء . وأما 12 كان لا معلم معاشي ، من فانك بل يحتمل . فالظاهر أبه لايحان تعلمه ولا المعل به وهااتك من مرع المحمو والتخبيل والذك يار تشعده ياهبة فصد بتعليمه العملي به والتحربه خلبي ألماس فلا يشمر العلممان لامه من سبب الناطي ، وإله فعده به لك معرفته لللة تنبو عليه محابي السيحرة وخدعهم فلا بأس بنعلمه برانو اللهداء واللعب ونفريج الساس على حدد فسعته وبكره أروي والسنيدس ددولا دلأسي براي وأما منحر البيادا فما أرباءه تأليف التلفوت على منجير فهو استحر العلال بأوستر العني فلا يعنور تعلمه ولا العمل مات وأعاجكم الساحر حدًاً ، ونوبة تقد نعرهن العفسرون لذلك إلى تتعرض إنما الاءه وهي ممالة موسيعها عمم العقه فتذكر هِ ﴿ وَمَا أَثَرُكُ ﴾ ظهره أن (مَا) دوعيون السمى منصوب والله منطوف على موله السعب وهاهم العطف اللعابر فلا بكونا فأأول على الملكن سحراً ، وقيل العوامعهوم على فاعقو المباطن أي الواشموا ما تنو الشعائين والدي أنزل وهاهوه أن ما علموه الباشي أو ما النعوه هو مرل (و حصف في هذا المنزل الذي علم أو عدي الدع) فشر - علم الديمر أتزل على الملكين التلاه من عند للنامر من تملمه منهم وعمل به كان كافرأ ومن تجمه او تعلمه لا يصل به وتكل النوطة والكلاجعثر مدمن كالزمؤم كمنا ابماني فبرع طالوت بالنهران وهماه حنياز فرمحندين أأأان وفان مجاهدا وعمره العنزل هوار الشيء الذي يغرق له بين القمر، وروجه ، وهو فون السحر ، وفين الاستعر بنعلم على جهة التحدير سه ، بالنهي عنه والتعليد على علمه معول إسها هو تعرعت بصبر مصافاته ، وقبل : ما على صحيع حر عصماً على صلك ستيمنان ، والمعنى الثراه على منك سليمانا وافتواه على ما أنزل على الملكي وهواحتيار أبي مصابع . والكو أن يكون الملكان بازلاً عليهما المنحرقال الأنه تقر والملائكة معصومون والأنه لايقيل بالهرام لهاء ولا يصاف إليماء فالرافة ينطمه والإسا الممرل على الطلكين الشرخ وإبهما كانا بعلمان الناس دات يا وقيل . ما حرف مهر ، والجملة معطونة على ﴿ وما كم مسيمات ﴾ وقلك أن البهود فالوال: إنه الله أمرال حمويق ومكال بالسنحر فنفي المدلئين في قبل المملكين في قراءه الحمهور الايفتح اللاء ، وفاهره أنهما ملكان من المعلائكة ، وقد تفدَّم الكلام على الهمك من فيولد بسالي ﴿ وَإِنَّا فَمَا لَسَم الأنكة ﴾ (المقول ٢٤) ، فقبل هم حبرين . وميكال كما ذكره في هذا الفول الأخبر ، وفين : مشكان عبرهمد وهما عبروت وملاوت ، وفيل الممكان غرهما وسباني وعواب هاروب . وما وت على نقدير هذه الإفوال إن شاء له

وفوا أمن هناس ، و تحسن ، وأبو الاستوالدؤني ، والعاملاء ، وهي أثرى . (المُشتَكُور) مكبر اللام ، يقال اس هناس . هند وجلاد مدحوان كام يستل ، لاد المدلانكة لا تصم الدس الديمر وقال النجس . هند عنجان ساس العراق ، وقال أبد الاسود ، هما هاريت ، ومازوت ، وهذه موافق للول النجس ، وقال الدي أبرى ، هما داود ، وسيمان على تهيا وهجهم المسلاة والسلام ، وقبل : هما شيطاند قدني قول الرائز بكران ، ما) تأتي وعلى سائر الأقوال في هذه القرامة تكون (ما) موصولة ، ومعني الإقرال القدم من قفويهما ، وقد ذكر المنشرون في فرامة مرافرة المنظرين با يمنع اللام

والإراطر الكرسور ١٩٩٨ والم

فصصةً كثيراً لل تنصيل أن الملائكة تعجيب من بني ادم هي مجالفتهم ما أم الديد وأند له تعالى يكتهم بأن فاذ الجد احتاروا ملخس شهمارط إلى الأرض فاستاروا هاروت بالوماروس بالركب فيهمه الشهوة محكمه بين الناس والنتما امرأة فسمن اللغربية فؤهون وماعلوسهة مهدمات وفظفاها واستعمالا أنديهما فسنعأء واشرها الحمواء ويعتلان فيدها حكي الموجدان فمقتاها وتصعديه يكي السداء وماغزال بالصعيب وتبيت ماغراليها ومسجدات وأنهما تنصما بإفراس إلى الله تعالى فحير هما في عة الله الدب والإحواة . فاحتلوا عذات الغداء ، فهما مناط بعديات ، وتكروا في كبعية عمادهما احتلاقًا وهذا تله لا يصح مه شيء والملائكة معصومون ﴿ لا يعضون الله ما ماهم والمعلود ما يؤمون ﴾ [اللعوب ا ٣] . ﴿ لا يستكنرون عن هادته ولا يستحسرون ومسحون الليل والمهار لا يصرون ﴾ (الأنبية ١٠٠٠) - ولا يصح أن رسول لله بيرو كان بلمس الرهوة ، ولا من عمر . وابل : مسهوات العلكان أن المسعود كتروا هي دلت الرس . وادعوا السؤه وتبعذوا اتباس بالسنحر محما ليعلما التناس السحر فيتمكموا مراامه والسحر الرمين كدعوا في اعتواهو المهاة والرائل المعجرة والدحر منفيته مبايدة ويعرص بيهم الإنباس فعاء لإيضاع العاهبين وأولانا المحراشي يوقع التقوفة بين أعداد الله وأولدته كان صاحاً . أو ملديها فيعنا لقدك . ف استعمام الخوم في التعوقة بن أوابله التداء أو لإز البعل كان عارها من أنواع السنعراما لم تفام البيتم منى مثله با فالألاج ناا الأحلى للمعارضة ، وقبر ال الألا على إدريس . لان الهجائلة لا تكربوا. وسلا لكامه الناس ولا بدعن رسول من الشعر 🛊 ببابل ﴾ قال بر صعوه : هي اف سياد الكافة وقال فنادة . هي من بصبيس إلى وأس العيل ، وقبل - هي حمل تعاولات وليل . هي سنجرت الحمل " في ارض غير معلامة فيها هادوت وماروت ومسبب ببابل ، فال الحليل . النبشل الأنسنة عين أراد الله أن يحاله ، بسها أنت ربع ومشرن المدريني بالمرافقه بدر أعد ما يقول الإخرائد فأنقهم البرج مي البلاد ، وفين الشلل والسنة مها عند سقوط قصو معرود ﴿ هاروت وماروت ﴾ في الحمهور - نقتع بناء وهما ندر من ﴿ لَبَيْلُكِسَ ﴾ وتكون الصحة علامة اللغوا لاجها لا معبرتان وذلك إدافلك - فهمد اسهمار لهما ، وقبل - «الرامن الناس فتكون العنجة علامه فلنصب ، ولا لكون هارات وماروب المدين للسلقيل ، وقبل - هما فيبتان من الشباطين . فعمي هذا يكوب إلىاً من الشياغين وتكون المتحة علامة كلنصب على قراعو من نصب الشياص الدوأما من العراطين فانتصابهما عني المواكأت فأنا أذو عاروت ومتروب أي - هانبي القبيعتبي كمه قال الشاعر

أفسرغ عباب لا أغسارني غيرهم 👚 وتهموة فحزوه تنجي تار فحسامها ا

وحدًا على قرامة والمملكين وعتم اللاه ، وإما من فرة كسرها فيكونان خدلاً من (المسكلين) إلا إذا فسرا مداود ، وسليمان عليها مسلوم المسكلين) إلا إذا فسرا مداود ، وسليمان عليها مسلوم الله من الوجهين الماس مكره في والم الشاطني وعليه ، وفرة المحسر والرهوي و عادوت والروت والروت الله علمات أي الحما الماروت ، وماروت إلى كلية مدالاً من الشاطني والروت إلى مروت ، وماروت والهي المحسمان ووعم معسيد الهما مشامان من الحرف والمرات وعمل الكليم على أو المرات والمرات المحسمان والمرات المحسمان والمرات والمرات والمرات والمرات المحسمان والمرات المحسمان والمرات المحسمان والمرات المحسمان المحسمان والمرات والمرات والمرات والمرات المحسمان المح

قرأ اليصيهور بالبشديد من علّم على بايها من التعديان ودالت طاعة . هو هنا بعمل يعلمان التقديمية والهادرة يسمني واحد فهو من باب الإعلام . ويؤره و الماطلحة من مصرّف إ وما يعامان من أطلم ؛ قال ، فأن المنكبار إنسا مراكا

ران نشم

يعلمان السحو وبهيهان عند ، وانضمبر في بعلمان عائد على الملكين أي ، وما يعلم الملكان ، وكذلك في ما تألي : أي : بإظهار الفاطل لا الصماره ، وفي العابد على هاروت وستروت ، ففي العول الأول بكون عالماً على المستلام به الدوق الشهر المنافي المعيم المنافي الشهر على المدافع المنافي المعيم المنافي الشهر المنافي المعيم المنافي المنافية المنافز المنافز الفيل المدافع المنافز ال

لِبْنَ أَخْسَطُهُ مِنْ الْفَضَا وَلَ سَمَاخِيةً ﴿ ﴿ مِنْنِي دَنَّا وَدَارِتُ لِسَائِبُكُ فَيْفِسُلُ (ال

غال : يريد إلا أن تجرد وما في ﴿ إنها ﴾ قالة لإن عن العمل فيصير من حروه ، الابتداء وقد أجاز معض المحويس عس إن مع وجود ما محر ، إنما وبدأ قائم ﴿ نحق فتلة ﴾ أي : ابتلاء واغتبار ﴿ فَلَا تَكُفُم ﴾ قال علي وضي اعد عنه كالم يعلمهان تعليم زنذار لا تعليم دعاء إليه كأنهمه شولان الالعمل كداكما فوسأل سانل عن همفة الرما والوالفتل ماحير بصفته المعتنبه ، فكان المعملي في يعلمان . بعلمان وقال الزممشوني أأنه ؛ فلا تكفر فلا تتعلم معتقداً أنه حق فتكمر وحكى المهدوي أأن تولهما إسانص فتة ملا تكمر استهراب لأمهما إنسا بفولان ألن عد تستقا صلاك وقال في المشخب : قوله (بما نحق فقة) توقيد لصول الشرع والتدلك به هكانك طائقة تمتش وأغرى تعالف ، وقبل " علا تكفر أي : لا تستعمه فيما نهيب عنه ، ولكن إدا وقعت عليه فتحرر من أن يعبد لساحر طبك تسويع . ومل . للا نفعله لتعمل بدء وهذا على قول من قال تعلمه خاتر والعمل بدكام ، وقبل ، فلا يكم بتعليم السخر ، وهذا على فول من قال إن تعليمه كفر و ومثل . فلا تكفر ب . وهذا على قود إن السلكين برلا من السمة بالسحر ، وإن من تعلمه مي ذلك الوقت كان كامراً . أو من ترك كان مؤمناً كما حاء في نهر طافوت . وقد نفدم ما سكاه السهدوي إن فولهما (مع نكس) عَنْي سبيل الاستهزاء لا على سبيل النصيحة . وقوة (حتى غيرلاً) مطلقاً في التَّوْد وأقل ما يتحقو بالنبرة الوحدة . فقيل : موه يرفيل - مبح مرات ، وفيل - نسخ موات ، وفيل - ثلاث وبعناج دلك إلى صمحة نقل ، وإن ثم يوحد فيكون حجنملًا ، والمتحفق المهرم الواحدة ، واحتلف هي كيفية تلفي ذلك العدم منهما ، فقال مجاهد : عمروت وماروت لا بصل إليهما أحد ومختلف إليهما شيطانان في كل سنة لموثلاته واحيثة فمعلمان منهما ما عوقان به بير العرم وروجعا والتظاهر ألما هاروت ومادوت هما المنذال بباشراء النمليم لفوته واوما بعلمان ويتددكر المفسرون فصعما ابما بمرص من المعماورة بين البيكين ومين من حاه أليتعلم سهما . وفي كل من بلك القصص أمهما بأموانه بأن يمول في شور فاغتلمها في الإدمان الذي يحرج منه أمري فارساً مفتماً بحثيث بنترج منه حتى يعيب في السمام، أو بوداً عرج من رماه بسطع حتى يلاحل السماء ، أوطائل ُ حرح مر بهي تيانه وطار بحو السماء ، وفيه وا ذلك البخارج بأنه ، إصاب ، وعدا كله شيء لا يصح الله فلدلك يعنصنا منه سنانا يا برن كال لا يصح حتى لا يسلمي كناما منا ذكرية ﴿ مِنْعِلْسُولَ ﴾ فدر القراء

 ⁽⁴⁾ البيان من الكامل للعمر الكندي - تبر وقول الحرسة و واروه وي و 193 وي تاريخ غوامد العمل (۳۶۰) و المدميد العربة (1974) . الدمية بين على العمريج و 1974 وي الشهير (197) و الهمر و 197).
 (5) مطر تكتاب و 1977) و الهمر و 197) معربة بين على العمريج و 1977 وي الشهير (197) و الهمر و 197).

واحتاره الزجاج ا وهو معطوف عالى شيء دل عليه أول الكيلام كأنه قال دأمون فيتعفمون ، وقال غواد ا أيصا هو عطف على يعلمون الناس السحر فيتعلمون صهماء وأنكره للرجاح سسباعظ النجمع في يعلمون وقد فالدصهما و وأجاره أمو علي وغيره ، إذ لا يعتنع عطف فيتقلمون على بعلمون وإن كان التعليم من الملكين حاصة ، واقصمير في منهمة باجع واليهمال لان قوله فيتعلمون منهما إساج دمعد ذكر العلكين وارقان سبويه از هو معطوف عش قطروا با قائل وارتفعت فيتعلمون ولانه لم يخبر عن الملكين أنهما قالا لا نكفر فيتفلسوا لمجملا كفره سبية لنقلم هيره ، ولكنه على كفروا فيتعلمون بايريد مييوية . أنَّ منظمون ليس يجواب لقوله (فلا تكفر) فينصب كنه نصب و لا تقدوم على الله كذبةً فيسمتكم بعداب إلان كعر من نهي أن يكفر في الآية ليس سبأ لتعلم من يتعلم وتشرو في موضع فعل مرفوع فعظف حليه مرفوع ، ولا ومه لاعتراض من اعترض لي العطف على محمروا ، أو على يعلمون بأن فيه إصمار المنكس ، قبل وكوهبا من أجل أن النفام وولكن الشياطين قفروا يعلمون السين السيحر فيتعلمون صهما ؟ ، لأن قوله (فيتعلمون منهما) إنها جاء مند ذكر العلكي كما تقدُّم ، وقد يقل عن سبويه أن قوله 1 فيتعلمون) هو على إصفارهم أي الفهم يتعلمون فنكون حملة ابتدائنا معطوقة على ما قبلها مطف الجمل والصبعبر على همد الأقوال في فيتعلمون هاند على الثامل وينجور أن يكون فتعلمون معظوفاً على يعلمان والصبير اللذي في فيتعلمون لأحد وجمع حملاً على انتعني كما قال تعالى ﴿ فَمَا مَنْكُمْ مِنْ أَحَدُ عَنْهُ مَرْجُرُينَ ﴾ وهذا العطف رؤن كان على مغى قدلك الشفي هو فوجب في المعني ﴿ لأن معتم الهما بعضاد كل واحد إذا قالا له و إشها نحل فنة فلا تكفرى وذكر الزماج . هذه الوجه ، وقائل الرحاح - أبضاً الاحودان يكون محقةً على يعلمان فيتعلمون واستعنى عر ذكر بعلمان بسة في الكلام من الدليل عليه ، وقال أم علمي : الاوسة لقول الرحاج استعمل عن ذكر يعلمون ، لانه موجود في النص انفهى تتلام أبي علمي ، وهو كلام فيه معالطة ، لأن الزجاح لماء أي فيتعضون معطوف على بعلمان الداخل عفيها ما النافية في قوله واولا ما يعلمان يم فيكون بعلمان موحوداً في النص ، وإنسا بريد أن بعلمان مضهرة شيئة لا مفية ، وهذ الدي قذَّوه تزجلت ليس موحوداً في النص وحسل أما هفيًّ على هذه المغالطة حب وقد على الوجاح ، وتحطلته ، لأنه كان مولعاً بدللك وللشبات الجاري بينهما سب دكوه الجاس النهني ، ما وقصا عليه للماس في هذا المطقب ، وأكثره كلام المهندوي ، لأمه هو الذي أتسبع الكلام في دلك وفلمعصر في هذا العطف أنه عطف على منطوف و تقديره - فيأبون فيتعلمون ، أو يعلمان فيتخفون أي : عني مشت . أو ينعلمون خر مبتدأ مبحدوف ، أبي : فهم يتعلمون عصف جملة السببة على فعلية أو معطوفاً على يعلمون الناس ، أو معطوف على تفروا ، أو على يعلمان المنتبة لكونها مرجبة في المعنى فتلك أقوال سنة أفريها إلى اللفط هذا القول الاغير ﴿ منهما ﴾ العسمير مي الطاهر عائد على الملكين أي . ويتعلمون من العالكين سواء قرى. : يفتح اللام أو كسرها ، وقبل : يعود على السمر ، وعلى الذِّي أنزل على الملكين ، وفيل ؛ عائد على الفتة والكفر الذي هو مصدر مفهوم من قول (فلا تكفر ﴾ وهذا قول أمي مسلم والطدير عنده : فيتعلمون من العناة والكفر مقدار ما يفرقون به مين العرم وزوج، ﴿ مَا يقرلون به ﴾ (ما) موصولة . وجوّر أن نكون نكرة موصوفة . ولا يجور أن نكون مصدرته لاجل عود الضمير علمه ، والممسدرية لايتعود عليها فسنبر والاتها حرف في قول العمهوراء والذي يقرق بدعو السحو-وعلى بالتقريق تقريل الألعة والممعمة بحيث تفع الشحاء والمغصاء فيفترقان ، أو تفريق الدين بحيث إدا نحلم عقد كفر وصار مرتدأ ، فكنون الله مفرقاً بينهما ﴿ بين المراء ﴾ .

قوامة الجمهور . معنج العيم ، وسكون الراء والهموت، وقبرة الخمين والزهوي وقدمة ، و النبر) عمر هميز مخفضاً ، وقوة ابن أبي إسهدق ، و الذراع بضم العيم والهميزة ، وقرأ الأشهب المقتلي : ﴿ الْبَهْرَا ﴾ يكسر العيم بالهمر ، ورويت عن الحسن ، وقرا الازهري أيضاً ، والدراً بفتح النهب ، وإسفاط الهمر ، ونشده الراء ، وأما نتح الديم وكسرها وصفها فلغنت ، وأما الديم بكسر الرائد ، فوجه أنه مثل حركة الهيئرة إلى الراء وحدف الهيئرة ، وأصا تشديدها بعد الحدف ، درجه أنه موى الوقف فشدد كما روي عن عاصمه * مُستَظُرُ : بشديد الراحمي الوقف ، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف فأقرها على للديدها فيه في راوجه في ظاهره أنه يربد به اسرأة الرجيل ، وقبل ، المورج هنا الأقارب ، والأهوان ، وقب الصنف الملائم للاسبان ، وصه في من ظل روج بهيج في [ق : ٧] ، في استروا الذي ظلموا وأزواسهم في [تصافات ، ٢٧] ، في وما هم بضارين به في الصمير الذي هو هم مائد على المسمرة الذي عام عليهم صمير فيتعندون ، وقبل ، على اليهيد الذين عاد طبهم مسير والبعوا ، وقبل * على الشيطين ، ومصارين في موضع نصب على أن منا جعنزية ، أو في موضع رام على أن ما نسيسية ، والصمير في به عائد على ما في قوله (ما

وقواً الحمهور : مإشات الثنود في (مضارمن) . وقواً لاعمش : بحدقها وخرَّج دلك على وحهين :

أحدهما : أنها حدقت مخفيفاً وإن كان اسم الفاعل في صنة الأنف والعزم .

والثاني . إذا حفاقها لأجل الإضافة إلى أحد وفصل بين المضاء . والمعين إليه بالعمر والمعرور الذي هو به كما الله :

هُمَا أَغُوا فِي الْخَرْبِ مَنْ لا أَمَا لَوْنَ

ركما قال .

كنا مُعَلَّ الْكِتَابُ بِكُفَ يَرِما يَهُودِي

وهذا السيار الرمجتوري 11 تم استكل ذلك ، لأن أسداً معرور سن فكيف يمكى أن معقد مه أمه معرور الموافقة فقال أفزة فلت : كيم يعقد مه أمه معرور النهى، وهذا النغريج ليس حيد ، لأن الفصل بن المبتنف ، والمعساف إليه بالغرف ، والجار والمهجرور من صوائر الشهى، وأنح من ذلك أن لا يكون تدهضول إليه ، لأنه مشغول بعامل من فهم العنوز فيه الالإسانة، وأما جعل حرف الجر الشهر حياً من المجرور فهما اليس بنيء ، لأنه مؤثر فيه وجزه الشهر الايؤثر في الشهر ، والأجرد النمريج الاول ، لأن له مغيراً في من المديم المرب وشرها فعم النمو المناف إلى المن له مغيراً في نظم العرب وشرها فعم النمو إلى المناف إلى المناف المناف أنها بعض النمو المناف إلى المنافق المنافقة المناف

 ⁽١) السندس الطويل ، وهو تشاهرة عربة من تصيدة فالنها في رئاد سيها ، وين . أمونها . أين . هي ذاتي بعث عدية ، وشل . فاري استحسار ، وين أن المراجعة و ١٩٥٥ م. الإصدام و ١٩٥٥ م. أو مستحسل و ١٩٥٥ م. أو مستحسل و ١٩٥٥ م. أو مستحسل و ١٩٥٥ م. المراجعة و ١٩٥٥ م. الهديم المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما ١٩٥٥ م. أنها ما المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما ١٩٥٥ م. أنها ما ١٩٥٥ م. أنها ما المحاسلة ١٩٥٥ م. أنها ما أنها ما أنها م. أنها ما أنها م. أ

المتحقوف ، والادم عنا مسر الوجوء التي ذكرناها عبد الكلام على المبيردات ، فقال المسس . الادناهما هو المحلية بين المستحور وصور السنجراء وقال الأحمدار العديدار وقال عيره النصير ويضاف إلى أدنه تشوفه (كل فيكون) ، وقبل الأمراء قبل الوالان سفيفة فيه واستبعدهاك ولأرامه لا يأمر بالسحراء ولانه دليهم على فلك وأؤل معني الأمراقية أأب يعسو التقربور بالمصيرورة كافره . فإن هذا سكم شرعي ودلت لا بكون إلا بأمر الله ، وهي هذه الحمدة فالبل على أن ما يتعلمون الدلائيل وصبور بكن ذالك لا يصبر إلا بزفن الله لابه رسها أحدث الداعده تنبية ورحد نع يحدث ﴿ ويتعلمون عا يضرهم ولا بتمعهم ﴾ قما ذكر اله يحصل به الصرار لمن بدق يمهما ذكر أيضاً أن فجراه لا يقتصر على من خمل ا لالك والل هو أيضاً يضر من تعلمه و ولما كان إثبات الصار بشيء لا بنفي المهير و لامه قد يوجد الذيء المحصل م الصرر ويحصل بدالمع نعي النفع عبدبالكلبة وأتني بلقط لان لاجاريتهن بها الحال والمستقبل ، والعلام أنه ولاستعهم معطوف على بصارهم وكلا العمليل صلة لما فلا يكون لها موضع من الإعراب ، وحق معصهم أن يكوب لا مععهم على إنسمار هو أي - وهو لا ينفعهم فيكون في موضع ربع وتكون الواو للعنان فتكون حسة حالبة - وهذا صعيف - وقا. اقبل الضور وعدم السع مختص بالانحرف وقبل الهوامي الدديا والأحرب فإن نعلمه إباكانا عمر سنح فهو يحريلي القمل به وإلى الشكيل بدلاه عنز عليه وإلى أنذما بأحذه عليه عواه هذه عي الدنباء وأما في الاخرة طمعا عرنسه عمليه ص العقاب ﴿ وَلَقَا عَلَمُوا ﴾ نصمه عائد . قبل على اليهود الذبي كالوافي عهد مليمان عالم السلام وكالنوا خاصرين استخراج الشباهين المحر ودفه أو أحد سليمان المحر ودفيه بحث كربب وبما أحرجوا ددد موته قالوا وافدعا فداعن هميل سنيمان ولا من إحمالوه ، ولين : حائد : بن من يحضوه وسول الفاجاة من أيهوه ، وعال : خانه على اليهود فاطلة أي : علموا بلك مي الدران، وليل : عالم على علماء اليهود، وقبل . عالم على المساطس وقبل ا عمل المعكور ه لأمهما كانا يقولان لعل يتملم المبحر فلا تكفر فقد علموا أمالا خلاق له في الأحرف وأني تصمير الجمع على قول من بري فلك وعلم هنا يحتمق أن تكون المتعدية لمعموبين وعلقت عن الحماما والحنمل أنا تكودا المتعدية أحمعوال واحد وعلقت أيضاً كما علمت عرفت ، والعرق بن هذين التقديرين يظهر في العقف على سوضعها والسلام في ﴿ لَعَقَ الشتراه كه هي لام الاعداد ، وهي السامة من عمل علم ، وهي أحد الاسباب السوحة للنعليق ، وأحازوا حذفها ، وهي باقية على مم العمل وحرجوا على الك

إنى وَجُمُكَ مَعَاكُ النَّسِيةِ الْأَوْتُ * ا

بريد المساولا النبسة ، وهي هنا موصولة وهي مردوعة بالانتداء والتحلية من تولد فإ ماله في الاعرة من خلاق في موضع المحبورين ، وجمعة ؛ واقد عامدوا) مفسم عليها المحبورين ، وجمعة ؛ واقد عامدوا) مفسم عليها التعدير الواقع المحدود واقد عامدوا) مفسم عليها التعدير القراء ؛ أن تكون الحملتاء مفسماً عليهما وتكون التعدير المواقع المحبوري وتبو المهاء المسابقة والكون أنها المسلمات من المقارط وأنبعة أنها المسلمات وتكون أنها إلى المحالة المعارك من المحدود والمحالة المحالة المحالة المحبورين المحبورية من تحلق المقارك المحالة المحا

والها البيتان السيط لتنامر من بني فرار الرينوف اسماء النظر طميتين الشوافقة لأس هشار ص. 1919) . الحرابة 17579 و «القور القوائم و 175/3) با التمامية استعربة و 25177)

بيعلموا ، وقد نقل عن الزحاج وقاقول من قال من شرط ، وقال : هذا ليسر موضع شرط ، ولم يمثل عنه توجيه الوله ليس موضع شوط ، وأرى المنتج من شاك أن الفعل الدي يهي من هو ماض لفطأ وسمى ، لأن الاشتراء قد وقع وجعيف نترجل لا نصح ، لأن قعار الشرط إف كان ماصياً لفظ قلا بندان يكون مستقبلًا في المعنى فلما كان كدلك ثان فيس موصيع سرط ، والضمير المانصوب في الشراء عائد على السيحراء أو الكفراء أو كتابهم الذي دعوه بالسحار الوالقران بالانا تعوصو عنه كنت السنجر أقوال أربعه والممازلون المصهب فالدمجاهل أو الدين الفاله المعملي وأنو الفواص فالداني عياس ر أو الخلاص أو تغلب قاله هدات أقوار حسنة أأافخ وقيتس ما شروا به أنفسهم ﴾ لذَّم الفول بي شس . ربي ما لواقفة بعدها ومعندة وفم فالمنفواء أرنسهم والصبير في وه عائد على انسخر والواركام والمتحسوص بالدلم محدوم الذابرة : على أحمل الوحوه الذن نذأ من في شبيعا المبلحواء أو الكفرار لصمر في شرار ويعلمون بالتياق لميهود فعنى فسر المه مير في (ولذه علموا) بأما عائد على الشياطين به أو اليهود الدين قانوا بعاصرة مبليمات وفي ومامه . أو الصَّكِينَ ﴿ ﴿ أَمُلَامُ مِنْ أَوْمُكُسُومًا فَلَا إِسْكَامَ لاَحْتَكُونَ الصَّبَةِ إِلَيْهِ أَلْفِي النَّفِي السَّامِي بتعمل والادا ومتراد شرته فليدانعي الأصواري لنديد وأويائهمل والترام شرة بعيدولها انتفت التدو جعل ما يبشا عندمنياً . أو أوّل متعلق المسدوهو المحدود التي ؛ علمو صورة في الأعرة ولديعشموا نلمه في الدرا . أو علمو على التواب وأبر معاموا استحقال العداب وجواب لو محذوف نفديره ﴿ لُو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ وقر ذلك لهما باعوا أنصيهم ﴿ وَلُو أَنْهِمِ أَمْنُوا وَانْقُوا ﴾ قد تعدُّم الكابام في الرواسينهم، وهي عد حرف لمد كان سبه ع لوقوع عبره والتي الكلام عال حوامها إن شاه القدر مثال الرمحتري (٦٠ ويجوز أن مقون فوله و وقو أنهد أمتواج تدنياً وإيمانهم على سبير الدخار عن لر ده افته إيمه بهم واحتياء هم أنه كالم قبل . ولينهم «مواشر المنازي» والمشوية من مهدانه حبر) ادبهي فعلي هذا كالمكون المر جنبو ب لاج ، لابها قد نجاب إنا كانت فلتمني بالداء تسامجات لرب إلا أن ارمجيشوي (أ ا فس في كاحمه هدا ويعترجه مذهبه الإعترائي حيث حمل السمن كدية عن يزاده الله فيكون المعنى . إن عد ارده إبصائهم فلم بقع مراده وهذا هو عبن مذهب الاعترال وأنطائمة الدس بمسوة أنصيهم مدلية

الحائسين لمسهمية ولا ستقبوق تمسرقة الاعتماليوا ولكل صراطيرين المعتمرف

والهو أمنها بتقدّر معمد الله في : وقد إلمه هو وقر مرفع فقال سهويه : هو فرافع بالانتهاب أي ... وقد إلمه بهم المت . وقال المسرد ... فوات ...

⁽١) الطرمة التعلق بهند والتراتيسير الطبري (٢٥٢/٥٠) . التربير الفرطني (١٠٠٥)

والإراجير الكشائد والأرابان

الآن الغز الكشاء و ١٩٤٨ م

⁽²⁾ اعقر ال**اكتباب** و (1947)

جواب فو لها في ذلك من الدلالة على تبوت المستوية واستفراوها كما قدل عن العسب إلى الرقع في فو سلام علاكم في الراحد : ٢٥) ، لذلك انهى كلامه ، وصعتاره غير صغنار ، لأنه لم يعهد في لمسن العرب وقوع المحملة الإبتدائية جواناً لحق إنها جاء هذا المختلف في تحريجه ، ولا نشت القراعد الكلية بالمحتمل وليس مثل (سلام عليكم) لتبوت وقع المائم عليكم) فتبوت وقع عليه على هذه المحالة في كنات اللكميل من تأليفنا بلسع من هذا ، وقرأ الحجمهود المستقرلة) بضم الثاء كالمستورة ، وقرأ قددة ، وأبو السحال ، وعبد الله من يليفنا بالسع من هذا ، وقرأ الحجمهود (لمشترية) بضم الثاء كالمستورة ، وقرأ قددة ، وأبو السحال ، وعبد الله من يريدة المستورة المحتورة ومعنى قوله الموسنة على المدالة في كنات الله على المدالة المحتورة ومعنى قوله الموسنة على المحتورة ومعنى قوله الموسنة والمحتورة ومعنى الكليف على المدالة وهذا المحتورة والمحتورة في موضع المصنة أي : كانة من عبد الله وهذا الوصف هو المستورة كربها من عبد الله تمهم العالم والمناسة الإيمان والمتلوى تشكل كان المحتورة ا

ىليىڭ لايغان ئۇ قىيى

﴿ خير ﴾ غير لقوله (لمثوبة) وليس حير هما أدمل تقصيل بل هي فلتفضيل لا للافضاية عهي كافوله (أمعن بلغن في النار خير) وخير مستقرآً .

فشركها للخيركما العدادان

ق لو كانوا يعلمون في حواب أو محدود الشدير لو تابوا يعلمون لكان تحصيل العفرية حيراً وبعني و مسبب السلوية ، وهو الإيمان والتفرى ، ولذلك قفره يعضهم الاموا لأن من كان فا علم وبعيرة لم يغف عليه الحق بهو يسارخ إلى اتباعه ولا الباطل فهريالغ في اعتباء ، وفقول بعلمون محذوف اقتصاراً ، ولمعنى لو كانرا مرجوى العمم ، لو التصارأ فقدو يعضهم ، لو كانوا بعلمون التضفيل في ذلك وقدو بعضهم لو كانوا بعلمون أذا ما عد الله خير وأيشى ، وقبل : العلم هنا كناية على العمل أي أي . لو كانوا بعلمون العلمية ولما غنات شرة العلم الذي هو العمل حمل العلم منتفياً ، وقد تضمن عده الأبات الشريفة ما كان عليه اليهود من خيث السروة وعدم التوفيز والطواعية لألباء الله ونصب وبين الله من التهي والمعلل حمل العلم وبين عليه ، وهو ميريل أي بالغران المستشق كانات المراجعة فهر و عنوانهم وحوص لا بنبعي أي بعادي ، لأنه السعو بين الله المعادن والمعادن من المعادن المعاد

 ⁽¹⁾ البت من توافر السنان من ثابت الأمصاري ، انظر ديوقه من ۲۶ م.) ، شرح شواهيا. المدني السيوطي هن (۲۹۷) ، المخبرات
عن (۲۹۲/۹) ، الانتشاق (۲۹۹/۹) ، لمناذ العرب (۱۸۵)

سليمان ما تهرب مايدن على الكفر موال التياض هو الدين تقروه منو استقره في أحار هاويت و والويت المهاجئة الم تبدئ المهاجئة على الكفر من والهاجئة المعادل والمارة المهاجئة المهائة على المسيحة بنهائ على الكفر من فقو الأفضال والمارة والمهائة المعادل والمهائة المهائة المهائة المهائة المهائة المهائة المهائة والمهائة والمهائة المهائة والمهائة المهائة المهائة المهائة المهائة المهائة المهائة المهائة المهائة والمهائة المهائة والمهائة المهائة المهائة والمهائة المهائة المه

.

الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَعَكُمُ بَيْنَهُمْ رَوْمَ الْقِيكَ وَفِيمَا كَالْوَافِيهِ يَصْتَلِعُونَ لِيُّهُا

الرعاية" اوالمراعثة النظر في مصالح الإنسان وتسهير أموره والرُغُونة "ا والرغن الحيل والمؤج ، أو بكاون بمعن صاحب ، وتنهى ، وتمع ، وتؤنث ، وقارم الإنسانة لاسم جسر طاحر ، وفي إصافتها إلى ضمير الحنس خلاف الحليهور المثم ، ولا خلاف أنه مسموع ، تكن من ضع دلك عصد بالصروره وإضافته إلى الدنم المقرون به في الرضح أو العنق لا يقرن به في أول الوضع مسموع ، حين الأول تونشع و مو يُزّب ومو خفرت ، وموركين ، ونو الكلاع) فتبحد الإنسافة إذ دلك ، ومن الثني توقيم في « تبوك » (وسمو وقطري دو نبوك ، ودو حموم ، ودو قطري) والمكافر أن لا يمتد طفظ فو بل ينطق بالاسم عارياً من دو ، وما حام من إضافته تضميم العذم ، أو لضمير غاطب لا يتقاس تفوهم العهم صل على محمد وعل دوء وغرن الشاعد :

وَإِنَّنَا لَيَرُجُمُونَ مَاجِيلًا مِنْهَاكَ بِشُولِ مَنْ ﴿ وَخَيْزُتُهُ وَيَشْمَأُ مِنْ وَيَسِكُ الْأَفَاصِيل

ومدهب سهويه : أن وزنه فقل يفتح العين ، ومذهب الحليل : أن وزنه فأقل يسكونها ، وانقفوا : على أنه يجمع في التكليم على أعدال ، فاتوا أفراه وفوس الاسماء لسنة التي يكون في الرفع بالواو وفي النصب بالالف وفي الحريابياه وإعراب دو كدا لازم يخلاف غيرها من ظك ، لأسماء ففكك على سهة السواز ، وفيد أهريت به هذه الاسماء عشرة مذاهب دكرت في النسو ، وقد سامت دو أيضاً موسولة وفكك في لغة طيء ، ولها أحكام ، ولم نقع في القرآل » السبخ " إذالة الشيء يعبر بعث يعقد ، تصو نسخت الشسس الطل ، وسبخت الربح الاثر ، أو نقل الشيء من غير إذالة ، تحو نسخت الكتاب إذا نقلت ما فيه إلى مكان أحر ، السبينة : التأخير سناً يسناً ، ويأثي نساً معنى مصى الشيء . قال الشاعر :

الشؤة فالكناح الإراب لنسائشها الاحالي فاجب فنأثث فللهار تنزجة

التركي : قبيل الصالفة من ولي الشيء حداره وقصل به ، المصد : التي زوال النحمة عن الإنسان ، حسد يحسد حسلاً وحسادة ، الصفح - قريب معناه من البعو ، وهو الإعراض عن المؤاحدة على الذب ، مأخرة من تولية استعمة الوجه الحراصاً ، وعلى : هو التحاوز من قولك تصفحت الورفة أي : تحاورت عما فيها ، والتعموح قبل ، من أسماء الله ، والصفوح؟! العرقة نسم بعض وجهها إعراضاً ، قال الشاعر :

المستقالوج عالما ألماً قابلا إلاَّ فيستبينة ﴿ عَمَلَ مَا لُوحَتُهَا وَلِيتُ الْسُوطُسِلِ مِنْكِ

تفك من أسماء الإنسارة بطلق على السؤلفة في حالة البعط، ويقال فيلك ، ونيلك ، وتُنالكُ هفتح الناء ، وسكوت

ولاي رامي أثوة - مستدوئرون ، والمراعلة - السيخرة والمراقبة - يقال الراعيت ملاه مراعله ووطاء : إذا الله وتلفقت بعلم - براهيت الامر - تطويت إلام يصير - لسان العرب و ۱۹۷۲/۳ ي .

⁽¹⁹⁾ الرعوبة - النعمل والاستوحاد - رحل أوعن ولمرأة رعماه لجة الرعوبة وتسلق العوم و ١٩٩٠/٠٠٠

والإسالميقوح في بعيد المعرأة * المعرضةُ فعامةُ عاجرةً

اللام ، ومكسرها ، وما، بعده ، وكسر اللام ، ومضحها ، وألف معدما ، وتسر اللاء قال الساعر ؛

إنن الكسويون على فسدر خلة وأنه الرحسان بدائسك العُمسر المحساراة

عانوا ، مده احتصول ، واقهاء الصدية لا شال من صورة الى نتدنها إلى واحد لا يحفظ على الحواب والذوه الألف رد توكنت عدية لطهرت إدارت موجد إنه عدية وهو الهجرة بيالها ، فابدو وربها أنجل حلافاً لدن وعبر دلك ، س ورنها حاصل كراج ، وهي تعلق ملاق أسل رعبر أنها اسب بعل يا والدائل على دهربيها انسان الصمائر بها ، وأستار عبر أنها حجود مدول عبر أنها من مدين الضمائر بها ، وأستار عبر أنها حجود مدول على أنها به مهانك ، وأبدل من حجود المواف على أمين أنها أنها من المحاسميون القول ، هاس يهاس مهانك ، وأبدل من الأفحال أنها أنها والمحاسمية المحاسمية أنها من مارت عبرة أنها المحاسم عان أنها أنها أنها المحاسم عان أنها أنها أنها أنها أنها أنها أنها المحاسمية الدعوى ، فإلى المواسمة المحاسمية المحا

أحمدهما أأن نخون سمع بهيدي وتأمون اكباه مصرايقان

والثاني: أن تكون عدماً لهذه القبلة فتكون مينوعة الصرف النبي كلامه . وحلى الرجة الأول دخالة الآلف والترام فقائم البهوم إذا مراكان عدماً لما دخمته وعلى الثاني - قال الشاهر

أُوائِنكَ أَوْلَسَ مِنْ مِنْهُمُوهِ بِمُسْتُحِنَةِ ﴿ إِنَّا أَلْمُنَا مِنُوْسًا قُلْقُهُمَا ثُمُّ تُنولُمِكُ ﴿

ليس فعل ماض حالها فاي مكرين شفيرا أأا، ويتفارسي في أصد توليد إلا رضنا أنها حود شي من ما ووراتها فعل تكسر الدين ، ومن قال أست نصم اللام فوازيها عند فقل نصد النمين وهو ساء أنفر في الثلاثي الدين الدين تو سسم منه إلا فواتهم هيؤ الرحل فهو هين ما يد حسنت هيت ، وأسكناه ليس تشيؤ مشتروحة في كاب البعد ، الملحكم : القصل ، ومنه سدي الفاصي المحاكم ، لأنه يعتمل بين المعتملين ، الاصلاف : صد الاتفاق في يا أيها الذين مثوا في هذا أول خطاب حرضه مه المؤسف في طنة اسوره بالداء الدان على الإقبال عليها ، وذلك أن أول ساء ما أي عاماً

والرابط فقطعه والمهجون للبراغرب وكالمواقي

ولاو المرهان أأسته المحمة والصياسها والمدين المراس والأولالان

⁽٣) اللبت من الطويل بصوات من حيات لكر نسال العرب (اعرد) والشاهد تيه ثوقه وجهود واجلم بيلة

⁽⁴⁾ المحد من العصيين و العينور من معرج أو شعر اللحوق المشقوي أو يتح معلكي، في طبقة أن المسارح توفي في مهر منه صع عشرة وللاتفاق العبية و 1979 م.م.

و با إيها تناس استوا و يكنى ولاي بداء في خاصاً و يا بن إسباطي الاكرواع وهي الطائمة العصيمة التي التسالح هي الملتين اليهوية والمصرابية و ولان بالداخ وهو حالة في والله بندا في ولانه و ولانه المراق و ولانه ولانه و ولانه ولانه ولانه ولانه ولانه ولانه ولانه و ولانه ول

رقيادة الجمهور وأراسا إلى وفي مصحف عبدالله وقامته ل وقوامة لبي : وراغوه بالطل إساك العمل للتسمير المصلع ، وذكر ابضاً أن في مصحف عبد الله و أرهوها) حاطبه بدلك إكباراً وبمصيعاً إن قاميه مقام الجمع ، ويصبس هذا النهي بلي فل ما يكون فيه استواء مع الذي يجزي، وفرأ المحسن وابن أبي ليلي وأبر مبدة وابن محيص ١٠٠ - ١٠٠ التنويل جمله صفة للعسم محدوف باليء فلولار الأا وهواعلي طراق السبب كلاس والعابر بالمعاكات الجواراتية في السبب التصف ديوعي فيهم في هذه الغرادة عير أن يحاضوا الرسول للقط يكون فيه أو يوهب شبيناً من العصر مما يستجعه كالإمل التعظيم وتلطيف القال وأدبعي وفدافكن أناسبت برون هده الاية أن البهود كانت تفصد يعلق وفاحاطيوا يسود الله بيج الرعونة ، وكذ لهل : في ر هونا أنه فاعولا من الرعوم فعاشورا . وفيل . كانت للبهوم تخمه عمرانية «الر سربالية بتسائران لهااوهي واعهما فدما سامعوا لقول فالمؤمس واعتا ففرضوه يحاطوا بها رسول العانتية وهج يحمون للك التعلمية الغبي المؤمنان عليها وأسروا يها هوامي معتاها بالوس رعم أنا والسناقعة محاصله بالأمصار فالمعل قوله لشيء بالأب وَاكَ مَحْمُوهَ مِنْ جَمِيعٌ لَمَهُ النَّوْلِ ، وَكَذَلَتَ قُولُ مِن بَالَ ﴿ إِنْ هَلُو الْأَبِلُّ ل شرعاً منفن أقبل ، وقبل . في عند، زوجه عير ذلك ، وبالحبية فهن كما قد الحبد بن مرد^{155 .} كلمة كرهها العال مغاطب بها سما كسا قال يجه الدام لا نقولم حسدي وأملي وجرانوا فتاي وغدس ولا يستدوا العسم الكوم والكاريزكر عي السهي وجوداء إن مصاها والمستع لامتمعت بالرائن أهل الصحار كالوا بفولونها مند السفر قاله فطرف والرأم النهوم كالوا يقولون راعبيا ، أي : راعي صنبا ، أو أنه مناطه بهوها بساوة ، أو معناه راع كلاما ولا معلل عنه ، أو لأنه سوهم أنه من الرعوم : وقوله في نظرنا (فراءة التحميلون ، موصول الهمرة مصحوم الماء من النظرة وهن الفاسير أي : - المظرنا وللأنا غلينا لحرافرته

المشافيات والشطاسي سنعية المرافية ويجيي فالمرأخ يختلف

وان السينية والعظمات المناتي والأنس المستحد ورسو بلايكناه في رياست بدر أوفون العواشيخ التحيير تسطير قداء مع معدودي و المدار الإساسان والمعافق ا

ومن المعرضية المشرى (١٠٠٥)

وتع المرامد أميدين فيسبب ٢٠٥٨ و. در حدث مي هريزه وولد رواه شيجان العجا التجاري (١٩٨٨ و. وصيب) ١٩٩٧٠ و.

أوامل النظراء وانسع في الفعل فعدي رمسه ، وأصله أن ينعدي بإلى تحما قال الشاعر .

فللحيزات البعضان والبقشي بأسقل النار فاسف يبشبكم الأزاه السقيسات

يريه إلى الأواك ومعناه ، نقفهما عطوك ، وقال مجاهدان معناه فيمية وبين لهنا. صبر بالعارم في الأصل وهو أنظر ، الأم يلزم من الرفق والامهال على انستل ، والتأتي به أن يقهم بدلك ، وفيل : هو من بلقر النصيرة بالتفكر والندر فيما يصلح للمتطورجة فانسج في الفعل أيصاً إد أصنه أن يتعدي عن وباقون أبضاً على حدف مصاف أي ١٠ الطرافي أمريا ، قالدابن عطبة زاوهة، نقطه محلصه التعطيم السبي بيجه والطاهر عستني المستدعاء لظر العين المشترن بتدبر الحالب، وهدا هو معمى زاعنا فبدأت للمؤسين اللفظه ليرون تعلن البهاد النهران وقرأ أسء والأعسش وكمظرا بقطع الهمرة وكسر الخلاء من الإنقار . ومعناه : أخرة وأمهلنا حس سلقي عنك با وهذه القراءة نشهد للقبل الاول في فرادة الحمهور ، ﴿ وَاسْتِعُوا ﴾ أَيْ السَّمَاعُ تُبُولُ وَظَاهِ مِن وَقِلَ العِينَاءُ أَقِيلُوا مَا وَقِلَ تَسْتَمَاعكم حي لا تحياحها إلى الاستحادة ، وقبل - الصفعوا ما أمرت به حس لا ترجعوا تعودون إليان أكناه عليهم توك نفك الكافعاء ، وروي - أن صعد بن محة سمعها منهم فعائل البا أهداه الله عليكم للبلة الد فرالذي بمنتي بينم للل سمعتها من رحل مكم بمولها الرسول التدبيجة لأضران عنمه ﴿ وَلِفَكَافَرِ بِنَ حَذَابِ وَلِيمٍ ﴾ ظاهره العموم فبدحن فيه اليهبيد ، وقبل السراد به اليهود أي : واللهود الدين فهاويوا بالرسول ومسود ، ولما يهن أولاً ، وأبو لانها ، وقبر بالسهم وحض عليه إد في ضعته الطاعة أخله بذكر لمن حالف أمره وكفر و فالبحدر الذين بحاغوان عرا أماه أن تصيبهم يحد أو يصيبهم عدات اليماع ﴿ ما يوط الله بن كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين ﴾ دكر المعسرون أن المسمسين قائدا ليحمانهم مر اليهود المواسمجمد علم عفالوا وددة لوكان حبرأ مما نحن هليه وشعه فأكدبهم الفالغوله إاما بدد الفيس كتروا إا تعلى هذا بكان المراد بأفلى الكتاب تدبن محصوة رسودا الله على والطاهر العمرو في أهد الكتاب . وهم اليهرد والمسازي ، وفي المشرائين وهم حشركو العرب وعيرهم ، ونعي بعد . لاتها لعن حال فهم منتسون بالعبس والكراهة أن ينزل عمركم ، ومن في فابد ١ من أهل الكناب ؛ لمعيضية فتتعلق سنحسوم التي ٢٠ كالميز من أهل الكناب ومن أثبت أن من لكون أبيان الجمس قال هلك هما ، ومه قال الرمحضري (15 م وجعاب ، لا وترتون كويها للبيان ، ولا المشركان معطوف على من أهل الكتاب ، ورأيت من كتاب لأمن إسحاق الشهراري أ¹⁷ صاحب النسبه ، كلاماً برد فيه على الشيعة ، ومن قال سفالنهم في أن مشروهية الرجنين مي الرضوء هي المسلح للعطف في قوله و رارجنكم ، على قوله و مرؤوسكم ، خرام فيه أبو إلسحاق قوله (وأرجدكم) باللحر على أبه من المعفض على الجواري، وأن صله النصب، معفض عطما على الحوار ، وأشار في ولك الكتاب إلى أن الغران ، ولسان العرب يشهدان محول طفاه وجعل منه قوله ﴿ وَلا العشركين ﴾ في هذه الأبة وقوله ﴿ لَمْ يَكُنُ اللَّذِينَ كَفُرُوا مَنَّ أَصْلَ الكُتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مَفَكِينَ ﴾ [اللَّبَةَ ١٠] ، وأن الاصلل هو المرفع أبي : يلا المشتركون عضفأ عنى الدين كعرواء وهذا حديث من فصر في العربية والطاول إلى الكلام فيها بغبر معرفة وعدل عن حمل اللفظ على معنه الصحيح وتركيبه النصبح ، ودعلت لا في فوله (ولا المشركين (للتأثيد ، وتركال في عبر

١٩٠١ المشامل المصف لعبدالله والهيل الرقيات والطوادم بالمراج والمراواة

^(*) الغم الكشائي (1947) .

ابر تعبران عال بن ومصد تغييرور أنفتي د الشيبرازي أنو إسحاق نوفي سنة ١٩٥٦ هندرية الرويدي والدارية (١٩٤٨) با المقارات (١٩٤٨).

لفران لجار حديها ولم نأت في قوله والمهابكن الدين كفروا من أهل الكتاب والمشرقين ممكين) لمعمى بذكر همالة إذ شاء الله تعالى ﴿ أَنْ يَبْرُلُ عَنْيَكُم ﴾ في نوصع المفتول بيرة وشاؤه الشفتول وحالف أنفاعل للعندية وللتصريح له في قوله من ريكم ولو عن اللفاعل لم يظهر في قوته من ويكم ﴿ من خير ﴿من زائدة ، و الفتاير " حير من ربك ، وحس ز بدئها هذا وإن كان بنزل لم ينشره حرف النفي طيس نطيرها بكرم من رحل لانسحاب النفي عنبه من حبث العجي ، لأنه إذا بقيب الودادة قال كأنه مني متعملها وهو الإنزال وله بعائز هي لساق العرب من ذلك قولة تعالى إؤ أو لنم يروا أب الله الذي خلق السموت والأرض ولم يعي بحلفهل بفادر ﴿ [الأحقاف ٢٣] ، فنما لقدَّم النفي حسن فخول الباء ، وكذلك قول العرب، ما فتنت أحداً بقول ذلك إلا زيده • بالرفع على البدل من الصمير المستكن في بقول برن لم بياشره حرف النمي ، لأن المعنى ما يقول ذلك أحد إلا زيد فيما أفين ، وهذا المخريج هو على قول سيبريه ، والحليل ، وأما على مذهب الاختش ، والكوفيين في هذا المكان فيجوز زيادتها . لأنهم لا يشترطون انتفاء الحكم عما لدعار عليه . بل يعموون ربادتها في الواحب وعبره . ويزبد الأعفش أنه بعمز ربادتها مي المعرفة ، ودهب قوم إلى أن من للتبعيض ويكون عفي هذا المفعوذ الذي لمربسه فاعلم هو عليكم ويكون المعنى أناينزل هلبكم لخبراس الخبرامن ربكو ﴿ مِن ربِكُم ﴾ من لابنداه الغابة كما يقول: على الخير من زيد ويجوز أن تكون لتسعيص ، المعس من خبر ذاتن من خُبُور رمك فإذا كابت لابنداء الغابة تعلقك بفوله وابتزق وإبنا كالبن للمعيص تعلقت سحموف ، وقائا ذلك خلى حمق مصاف كما تَقُوماه . والخبر هما القوأن . أو الوحي إذ يحيم الفوأن وهبره . أو ما خنس به وسون الله تلخ من التعطيم ، أو الحكمة ، أو الفرآن ، أو الطفر ، أو النوة والإسلام ، أو العلم ، والنقه ، والحكم ، أو هذا عام في جميع أنواع النحير فهما يودون إعتاد دلك عن المؤمنين سبعة أقوال أطهرها الأحراء وحسب عدم ودهم دللات أما في البهود فلكون البيؤة كالت في بس إمساعيل ويجوفهم على ولاستهم ، وأما النفساري فالتكديهم في ادعائهم الوهية خيس وأنه اس الله ولخوفهم على رئاستهم وأما المشركون فلسبّ الهثهم ونسعيه أحلامهم والمستخمرأن يكون رحل معهم يختص بالرسال والنام الدنس له ﴿ واللَّهُ يَخْتَصُ برحمته من بشاء ﴾ أي . ابصره بها وصاد الاختصاص الاشتارات ا ويحتس أن كون احتص ها: لازمأ أي - جعره أو متعلَّيهً أي : يعره إذ العمل مأتي كذلك يعال : اختص ربع بكله واختصصته مداء ولا بنمين هنا تعدمه الدادكم بعضهما إذ بصحرواته معرد برحمته من بشاه ليكون من فاعلة وهو انقحل من حصيصت زيداً بكنا مإنة كان لازماً كان تفعل العاجل بنصب أرسو اصطررت وإدا كان متعدياً كان مرافعاً لمحل المجرّد ، فحو قسمه زيد مالأ والتنمت زيد مالأ ، والرحمة هنا هامة بحميع اتوامها ، أو البؤة والحكمة والتصرة احتص عهما محمد فيمة قاله علي ، ونسائر ، ومجاهد ، والزجاع ، أو الإسلام قاله الل عناس . أو العران ، أو النبي ﷺ ؛ ومنا أرسلنك إلا رسمة للعالمين ﴾ وهو نبي الرحمة أفوال محممة أظهرها الأولى ﴿ وَانْ فَوَ الْعَصْلُ العطيم ﴾ قد نظأم أله دو ممعني مباحب ، وذكر جمعة من أحكام ذول والوصف بدو أشرف عمامهم الوصف عمامها ، لابهار ذكره أف فرأيارا لا تكون إلا مضافة لالمم فمعارفها اشرف ، ولذلك جاء ذو رُعين ودو برن وفَّو الكُّلاع ولم يسموا بصاحب رعبن ، ولا حماحب يزلا با ومحوما با وامنمه أن يغول . عبر صحابي أبي سعيد أو سابر ذو رسول الله ﷺ وحاز أن يقول . هماحمته رسول الله ويخ ولذلك وصف الله تمخي نضبه بغوله وخو السلال و زمر الفضل وصبائني العرق بين فوله فعالي فوارنا الترن إذ ذهب مفاصباً ﴾ وقوله تعالى ﴿ ولا تكن كصاحب الحوت ﴾ إد شاء الله تعالى ، ونفذُم نفسير العضل العظيم ويجوز ألا بوادابه هما جميع الواع التفصلات بالتكون أن للاستعراق وعطمه من جهة سعمه وقثرته وأو فضل ألمؤه وفلا وصف تعالى فلك بالعظم في قوله ﴿ وَكَانَ فَصَلَ لَهُ عَلَيْكَ عَطِّيماً ﴾ [النساء - ١٩٣] . أم الشريعة فعضمها من جهة بيان أحكامها من خلال و وحرام ، ومنذوب ، ومكروه ، وساح ، أو التواب ، والحزاء فعظمه من حهة السعة والكاترة

فو فلا تعلم ضي مناحمي لهم من فرة أعيى إلى السحاة . (10) . و أعددت لبيادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أدن سحمت ولا حطر على قسد بشر ه وعنى هذه التأويلات تكون أل يليهد ، والأطهر القبل الأول فؤ ما تنسخ من أية إلى سبب ترولها قيما ذكره أن الههرد لها حسدوا المسلمين في متوسه إلى الكمة وطعوا في الإسلام قانوا إن محمد ، يأمر أصحابه يأمر اليوه ويتهاهم عنه عداً ، ويقول اليوم تولاً ويرجم عنه عداً ما هذا القران إلا من عند محمد ، ويم يستنس معتبه يحمداً فترك .

وقد تكلم المصوون هذفي حفيفة السبح الشرعي ، وأقسمه ، وما اتفق عليه منه ، وما اعتلف فيه ، وهي جوازه عفلًا ووقوعه شرعاً ، وساله ينسخ وغبر دلما. من أسكام السبخ ، ودلائل تبك الاحكام وطوَّلو عي ذلك ، وهذا كنه هوفسوعه علم أصول العقه (ا فبيحت في فلاا. كله قبر . وهكذا حرت علاتنا أن كل قاعدة هي علم من العلوم برجع في تقريره إلى فلك العلم وبأحذها في علم الضبير مسلمه من ذاك العلم ولا تطول بدكر دلك في هلم التضبير فمخرج عن طريقة النفسير كما فمله أنو عند الله محمد بن عمرا " الوازي المعروف بابن حصيب الري ، فإنه حمع في كتابه في التعسم أشباه كثيرة طويلة لا حاصة بها على علم التعسيرا، وإدالك حكى عن يعص المنظرفين من العلماء أنه قال الذيه كل لحيء إلا المصبور، وقد تكوما في الخطة ما يبحثاج إليه علم النمسم فمن زاد على ذلك فهم فعمول في هذا العلم ، ومغام ما وكوه الرازى وعبره أن استحوي مثلاً يكون قد شرع في وصبع كناب في النحو فشرع الحكم في المالف العنقلية وذكر أن الالقيامي عمد أهي منقلة من باء . أو واو . تم استطره من ذلك إني الكلام في التدنيقالي فيمه بنجب له ، و مجور صيف ويستحيل والع استطوه إلى حواو إرسال الوسل مدنعالي إلى الدامل ثير لمستطود إلى أوصاف لوسول عيج ثير السنطود من فالك يكي وعجاز ما جله به القرآن يصمل ما نضمته ، ثم استعرد إلى أنَّ مضمونه النعث والجواء بالثواب والعصب ثم الطالبون في الحنة لا ينفطع معيمهم ، والمعاقبون في النار لا ينفطع عد يهم ، فيما هنو في علمه يبحث في الألف المنظبة إدا هو ينكلم في المجنه والدار ومن هدا سبيله من العدم فهو من التخليط والتخليط في أقصى الدرجة ، وكان أستاذنا العلامة أبو جمغو أحمد من إبراهيم بر الرمير الثقفي فلأس افه تراعه يفول ا ما معناه مني رأبت الرجل بانعل من في إثن قرز في السَّحَت ، أمر المصنيف فاعظم أن ذلك إما تقصور علمه بذلك انفل . أو فتخليط ذمه وعدم إدركه حبث يغلُّ أنَّ العنظامِ التعمدُ الله عن أما أمصت الكلام في حدًا الفصل لينظع مه من بقف عليه ولئلا يعتقد أنا لم طلح على ما الودعة الناس في كتبهم في المعتمر ، من إسد تركنا ذلك همدة واقتصرها على ما يقيق معلم التفسير وأسأل الله التوديق

⁽⁴⁾ والنسخ وأح المحكم الشوعي بطليل شوعي بشرخ منه وأو هو بيان ادبهاء محكج شرعي بدليل غراجي مزاح عاما وقد النيل المسلمون وأقرأ أخر بالمسلمون المسلمون أو المسلمون المسلمون المسلمون وهم وقد من البهود بقولون بالمسلمون فقط وصحة أم واهل أيضاً المسلمون المسلمون والمسلمون المسلمون والمسلمون والمسلمون

ومعل النبيغ هو محكم الشوهي الذي لم يلحقه نابيد ، ولا تأثيث ، وبلا ، كستر الأسكام التكاوية من الوسر ، وأسوت ، و من السبح ، الأستغ الاستكام المنصوصة لا تكون إلا في سياة سيدنا وسول لله يجو ، لال حدة الأسكام بعد وعانه نصير مؤسمة بالمطلح الوحي ، فلا تكون معلاً للسنغ ، وحكم السبح وجوب نصل القامل وبرك بسكم المسترح عقط إن كال السبح للمكم دور، متلاوة أو ترك الاسكام المنطقة بالتلاوة دون فيحكم إن كان فلسح الشلار، فقط .

النظر تحكيم النبيع في المستصفى (1937) . "منعقبول (1971) : « الإيبال البينان (1977) . يسبيع النبريد (1944) ، موقع الإنصوف (1976)

 ⁽⁴⁾ عصد بن صورتن الحسير، بن الحيس بن عن إلى الإساع تدم الدين الزاري الصرفي الشكري ، حياسات المعسول والعديد التكسر وخير دلك من المصنعات الطراعة ويدوية و ١٧ إلى داران إلى السيكي (١٧ إليه) على المتذريات (١٧ إلى)

اللصوات ، و (ما) من قوله (ما يسم) شرطية . وهي معمول مقدم ، وهي تنابخ النصات ، إنه هو حراوج من غالب إلى اسكالم الا تون إلى قوله (والله بحدمل) و والله دو الفصل)

وفرأ الجمهور النسخ من نسخ سمعي الراق فهو عام في إزاله اللفظ والحكد معاً . أو إزالة اللغظ فقط ، أو الحكم فقط وفرأت طائعة ، وامن علمر : من السبعة (ما تُشْبِعُ) من الإسناع ، وقد استشكل هذه الذراءة أو على القنارسي فقال البست لعلال لاته لا يقال: سُلخ وأنسَّج سعنيَّ ولا من للتعلية ، لأن العملي بجيء ما وكتب من اية أي . ما ينون من أية فهجيء الغران كله على هذه مستوحاً وليس الامر كدلك فلم بنق إلا أن يكون المعنى عا محله منسوعًا كما يقل : أحمدت مرحل إذا وحدته محموداً ، والمعاند إدا وجدته بخيطً ، قاء أبوعلي : وليس تجده مسوساً إلا بأن بنسخه بشفق القراءات في المعتمى . وإن احتلفا في المعط النهن قلامه . فحمس الهجزة في السبح تبست للشعدية . رينما قعمل لوحود الشيء بمعلى ما صبح مه , وهذا أحد معاني أفعل الممذكورة في فائحه الكناب ومعل الزمجشري؟؟ الهمزة به للتعلية قال: ويتساحها الامر يسخها وهو : أن يأمو جويل عبد الملام بأن مجعلها مسوحة بالإعلام للميخها وهدا تنبح في العبارة عن معنى كون الهمرة قلتطلية ، وإيصاحه إن سنح يندسن أواحد فبما دحلت هميرة النقل تعدي لاشين تقول : صح زيد الشيء أن . أؤدته والسخة إبده صدر أني - جعل عجور ذيه ينسخ الشيء أي - بوبله وقال بن عصبة ؛ التقدير : ما ينسيمك من أبة أي : ما بينج لك نسيحة كانه المة سنحه الله أنام لمبيه تركها بذلك النسخ فسمى نلك الاباسة الساءات وهدا الدي ذكر الن عطية أيصاً هو جعل الهمزة للتعدة لكمه الومخشري ا اختلفا في السفعول الأول المحدود. أهو جبريل ؟ أم السبي يجيز وجعل الرمختيري(٢٥ الانساح هو الأمر بالنسخ ، وحمار ابن عطبة الاستاخ إياسة النزل بالنسخ ، وخارج ابن حقبة هذه العراءة على تجويج أحر وهو أن لكون الهجره فيه للتحدية أيصاً ، وهو من نمخ ذكتك وهو تقله من غرّ إرافة له قال - ويكون المعمى ما نكت وسرك من اللوح المحموط ، أو ما نؤخر فيه ومترك علا نترفد أي علمك فعمت فانا نكي مجير من المعوِّسر العنورك، أو ممثله فنجيء الضحيرات في صحا وبهثالها هائدين على الفيدير في مستأها النهن كالإمد . وذهن عن الغاهلة البحرية ومن . و إن اصم الشرط لا بعاني حواب من مالد هده ول. وما مي قوله (ما نسخ) شرطية وقويه ("و نيساها : عائد على الأنة وفين كان المعني ليس عائداً عديها نفسها من حيث اللفط والسعس إسه يعود عديها لفظأ لا معس فهو نظير قولهم ، متدي دوهم وتصاف ، عهو في التحقيقة على إفسعاد ما الشرطية والتصفير ﴿ لَمُو مَا نَسَا مِنْ أَيَّةَ صَوْوَرَةَ أَنَّ الْعَمْسِنِ عَوْ هَوَ الْعَشْوَ الْكُورَ وَهَى قَوْلُهُ ﴿ مَا السخ من ابة) معاداً من الحواب إد لا رابط فيه منه له وذلك لا يحور فنظل فذا المعني . ﴿ مَن أَبَّ } فن هنا للبعيض -وأية معرد وقع موقع المحمع ، ونظيره فلوس في قولك : عدا أول فارس ، التقدير : أول الفيارس ، والمعنى أي شيء من كآيات وكذلك ما ساء من هذا البحو في القرآن وفي كلام العرب الخريجة هكذا محو قوه (ما نفتح لحقه لمفاح م رحمة) ﴿ وَمَا يَكُمْ مِنْ نَعِينَا ﴾ وقولهم : من يصرب في رحل الهنوية ، ويتضع نهذا المجرور ما كام معمولاً تعمل الشرط ، لأنه مخصص له إذ في اسم اشرط عنوم إدائو له يأت بالمجرور لحمل على المعوم تو قلب - من يعترب أصرب كال عاماً في مدلول من بإد قلت: ; من رحل احتص حلس الرجال مدلك ولم يدخل همه السماء ، وإن كال معالول من عامًا للبوعين ، وتهذه المصلى جعل بعضهم (من أبه) وما أشهه في موضع تصب على التجير قاء ، والمعيز ما

⁽¹⁾ القر فكتاب (1994)

راق الطرائكشات (١٩٧٧) .

وم) انظر الكشاف (۱۹۹۸) .

فاك : والتقدير أي شيء نسخ من أبة ، فال - ولا يحسن أن بقدر أي أية بسنغ ، لابك لا تجميع بن أبة ومن المسروباية لا تقول ، أي أية نسخ من أبة ، ولا أي وجل بصوب من رجل أضرية وجؤزوا أيضاً أن نكول من زائدة وابة حالاً ، والمحنى أك شيء نسخ قلبلاً أو كثيراً قالوا وقد جانت الآية حالاً في قوله تمثل ﴿ هذه ناقة أند لكم أبة ﴾ [هود : 18] ، وهذا فاسد ، لان الحال لا يحرّ من وجؤزوا أيضاً أن نكون ما معدراً وأبة معمولاً به التقدير : أي نسخ نشخ ايت وهجيء ما الشرطية مصدراً حائر تقول : ما تصوب زيداً النبرب عند ، أي ضرب تضرب زيداً أضرب عند ، وقال

اخب الخُرِبُ فَقُلُ يُبُرُ مِنْ إِن إِن إِن إِن اللَّهِ الْمُعَالِقِينَ فَالْغَبِ؟!

وهذا فاصلاء الاناما إلا حصتها للنبيج عوي الحواب من ضمير يعود عقيها الاعد من صمير بعود على اسم الشرط ؟ الاترى أنك لوطف : أي ضرب يضرب مداً أضرب أحسن مها لم يحز لعرو حملة الحزاد من صمير يعود على أسم الشرط ، لان تصمر في مها عائد على المغلول الذي هو همد لا على أي ضرب الذي هو اسم الشرط ، ولان معمول به لا تدخل حيه من الرائدة إلا شرط أن يتقلمه غير موجب وأن يكون ما دخمت عنه بكرة ، وهد على الحالة من مشهور مذهب المصريين ، والشرط لبس من قبل غير المهوجب علا يجور إن فام من رجل أفم معه ، وهي هذا حلاف صعبة بعض البصريين ﴿ أَوْ تَسَلَّمَا ﴾ .

فراً عمر ، و بن عباس ، والدخمي ، وعها ، ومجاهد ، وعبد بن عبير ، وهي الديمة الى كثير ، وأبو عمر ، وأوافسناها) غنج بود المصارعة والدين وسكون الهمزة ؛ وقرات فائمه . كلالته إلا أنه يمير همر ، وذكر أبو عبدا المبكري في كتاب اللالتي . قلت على معط بن أبي وقاص ، وأراه وهم وكذ قال الله علية ، قال : وأن اسعد بن أبي وقاص : أساعا بالغاه المعتوجة ، وسكون النول ، وفتح الدين من خير همز ، وهي فرامة الحسن ، و يزيمبو ، وقرأت أفوة : كلالته إلا أنهم همزة إلى كلالته إلا أنه يقير همز وهي فرامة الحسن ، و يزيمبو ، وقرأت السحة أنبها بضم النول أنها همزة بعد السيل وقرأ السحاك ، وأبو السحة أنبها عمرة بعد السيل وقرأ السحاك ، وأبو رحمة ، كلالته إلا أنها همزة بعد السيل وقرأ السحاك ، وأبو رحمة ، يقدل المنابق و وقرأ ألله عمرة النول ، وأبو المعرف و وقرأ ألله عمر ، وقرأ ألله عمر النول ، وأبو وسكون الثانية وكسر السين من هر همز وبكون المخطل بدل فسيد المهة ، وقرأ هم هميت ساله مولى أبي حديمة وبكون الثانية وكسر السين من هر همز وبكون المخطل بدل فسيد المهة ، وقرأ العمل إلى منابق المهم المول أبي وتشبك) وتأسيها) (وتسلم المها وهكذا أبت في مصحف عند الد مصحف عند الد مصحف عند الد ماسكل وبلا عمر و كلسها) (وتسلم الها وهكذا أبت في مصحف عند الد ماسكل في هذه المعقة دون فرامة الاعيش إحدى علم فراد فيم الهمزة (وتسلم الها و وكلسه المها و فلك المنابق أبو ولسها) (وتسلم الها و وكلسها) (وتسلم الها أبو ولسها) أبو تسمي غيرة فرادة الماسك فيد الدكو قالدين أبو المنابق أبو السين غيد الدكو قالدين أبولك والدين أبولك والدين أبولك والمنابق أبولك إلى من المولاد ، أو تسمي كان من المولاد ، أو تسمي أبولاد و السعل أبولك يولك والته كان من المولاد ، أو تسمي كان كان من المولاد و الناسم أبولك يولك والمولك والمولك والمعالم والمولك المولك المولك المولك والمولك وال

⁽٢). ١٩- تامل مكامل للحريوس مطهة - الصراعوالماض (٢٦)

⁽٢) حداث بر عدد حروان أبي مصلب الاسلس أنو عبيد البكري توفي في شرفاست سنع وتنديق والمعبان ، العباد ٢ (١٩٠٤). وهم السرائيس الطبري (١٩٧٢)

الصيمان . أو للبحها فلا تنون لها لعظايتني ولا حكماً يدم قاله ابن ريداً أن أو نامر شركها بقال النسته السيء أي أمرت يتركه وسينه تركته قال تدعر

ن فلق فلسة النصيف ... تشف ساليها ولا أشبهت

إلى ١ لا أمر بتركتها وفائل تزحاج . فراما مُسبها عدج النول . وسكول النون التابية ، وتحسر اسبس لا يتوجه فيها معلى النزلان لانا لا يفتل النسي معملي لوال وقال أمواطني القارسي ، وقيره الدلك منجعان لانه بفعيل مجملك شركها ، وكذلك صحف الرجاح أن تعمل الاءه على السيان الذي هو نبيد بذكر ، وقال : إن هذا الوبكل تشهر يهم ولأ نهمي قرائد ووقال الوعلي وعيره الالك حائر ، وهدونع ولا قرق بين أن مرفع الابة مسح ترشيبه ، وحنج الرجاح طوم تعالى ﴿ وَمَنْ شَمَّا لَوْهُمَا بِأَنَّا فِي أُوسِنا إِنَّامَ ﴾ [الأسراء - ٨٨]، أي - توافعلي، فأن أموطني : معدولم طاهب بالجميع . وحكى الطبري : مول الرجاح : حن أقدم منه . قال ابن عجبة : والصحيح الى عدا أن سباد السر ؟! لعا أراد عند أن يسبه وليربره أن تبده مراكأ جائزان وأها السبيان الذي هو الله في الشفر فالسن بحاة معصوم منه فان الشبيغ والعان التبذير مازلم يحمطه أمدامن الصحامان وأما لعداأن بحفظ فحائز لعبه ما يحوز على النشراء الأله فدابلع وأفق الأفالة ا وماية العمليات مين أساقط قدم وعصامرع من الصحيحة فال ماء أفي الفوم أليَّ فالداء العدما يسول الفرقيان. فلم لمدمدكون فال الحديث الها رامت بطال : الشي يجتو لم ترفع ولكني سبيها ما النهني كلام الل عطمة الواهد من قرأ المهجز فهو من التأخير نفول الموت استأبك الامل عن التحوص ، وأنسأ الابن عن ضمتها بوط عام برمين ، أو أكثر : أحره عن الوده ، وأما مي لاء فالدسن تؤخر لسحها أو نزولها فالدعطات وامر أبي مجبح با أو سحها نعط وحكماً قالد انز ذيد ا أو المضهة علا شدعها ماله أمو حيدة .. وهذا يضعفه قوله والمت لخير صما م لأله ما أطفى وأقو لا يطأل .. وبه يأت لحبر صعا . وحكل على من صفيل : أن في الاية تعديماً وتاخيراً تقديره ما تمثل من حكم أيه ﴿ فَأَتْ يَحْمُو مُنَّهَا ﴾ أي أَ أَفْعُ سَهَا أَكُمُ الومتلها للم قان أو نتساها أي ز مؤمرها فالاستنجها ولا بيطهان وهذه الحكاية لا نصح من ذلك الحمر الراعيس إلاهي محينة لنطيم القرآن

بات موجوات استرطاء واسم الدرطاعا من بعده الدوارة مصارعين وهد أحسر الدرائية مي المواد المراكب مي العي الشرط والحزاء ومو أن يكونا مصارعين في يعير منها في القامر أن حراجاً أعلى لتعقيل والحيرية ماحرة الأن الحتي له إلى تين أحت من المستوح أو المثلثوء فحيرية بالسيم السقوط أعناه الدكليف وإلى كان أنظر فحرامه بالسبة أو يادة التواب في أو مثلها في المستوح أو المثلثوء فحيرية بالسبم السبح الدوجة إلى سن المغلس بالدوجة إلى المكتف ودها في من الدوجة إلى المكتف المهر عن من الدوجة إلى المكتف المهر المنافرة المنافرة المنطقة ويصير المحمى المحابزة من المجرد كان والمرافزة إلى المكتف من المحمود من الدوجة المنافرة والمنافرة المنافزة ويصير المحمى الله ما نشيخ من آبة أو يؤخرها ذات سفير من الحدود من المنافرة أن المنافرة الم

قول حمامة أم تريدون ، وقال قوم الله مع مقطعه ، فالمعادل على قولهم محموف تقديره أم علمتم وهذا كنه على أي القصد ممخلطية ألمس بجلا مخاطبة أنتاء وأما إن كان هو المجاهب وحده بالمعادل محذوف لا غبران وكالا الفوالس حمروي النهن كلامه - ونظه وما فالوه ليس بحد ، بل هذ استعهام معاه : النفرير فلا بحاج إلى معادل النة والأولى أن يكون المخامف المنادع والاستفهام بمعني النقرم كليرافي كالامهم حدأ حصوصاً إذا دخل على العي وأليس الصاباعلم سنا في صنور العالمين) (اليس الله ماحكم الصاكمين) (أثم فُريُك فيننا وقيداً) ﴿ اللهِ يتعلك بنيمناً فأوى ﴾ [الصحي : ٦] . ﴿ أَلُمُ نَشَرَحُ لِكَ صَمَوْكَ ﴾ [الانشراع : ٦] ، فهذا كله استقهام لا يحتاج به رأي معادل . وان إنعا برادية التقرم ، والمعنى قد علمت أيها المغاطب أن أفدو على كل شيء بله التصرف في لكاليف عباده ممحوم ويتبات ، ورسال حكم يحكم وبأن بأش بالأحير لكم ودالمعائل ، وحكمة إفراد المعاطف أنه ما من تمعص إلا يتوهم اله الصحافب شلقاه ولاسمامه والمبغور على شيء ثالت صدووهم والهو فقوة افقائداني متعقفة بالالتبياء فس يعجره تسء فإذا كان كذلك قم ينكر السمح . لانداهة نصلي بفعل ما شناه ورحكم ما بريد لا ورد لاموه. ولا معقب لحكمه وهي فوته ﴿ أَمَوْ تَعَلَّمُ أَنَّا لِكُوا مِن صِيعِهِ حَمْعِ مَعَاطِبَ وَهُو مِن خَبِرُ مِن رَبِكُمْ إِلَى صَبير معاضبه عفره فلحقته اللَّي ليناها ، وحروح من ضعير مكاتم معظم نعيته إلى اسم طاهر غانت وهو اقد إدعو الاسم العلم الجامع السائر الصغات فلن صبت صفة المدرة فهو أبلع في سبة القدرة إليه من صبير السكال المعطو فلذلك عدل عن قوله واللم تعلم أساخ إلى قوله (أثام معلم أن الله) ومدنقفع نفسير قوله و إن الطاعس كل شراء ها بر) في أراش هذه السورة فأعني دلك عن إعادته ﴿ أَلُم تَعَلَمُ أَنْ مَهُ مُعِلِكُ السَّمُواتِ والأَوْصِ ﴾ هذا أيضاً استفهام دخل على النعي فهو نقرير طبس له معادل ، لان التفرير معناه - الإبجاب أي . فدعلمت أبها المخطب أن اقة له سلطان السمرات والأرمو ، والاستيلاء عليهما فهويلمك أهوركم بالهدم هاب ويحربها على ماينجناره لكبرس سنح وشيره وحص السنوب والأرض الملك بالاسهما من أعظم المحلوقات ، ولأنهم قد التملا على حميع المخلولات وإدا كان استبكرُه على الطراس ؟ان مسواباً على ما اشتبلا عليه أولأنه يضرعن محتوفاته العلوبة بالسموات والسفلية بالأرضىء وتصمت هاتان البعبسان سترابر عطي الوصيين التذين مهمد كوان التصرف وهما الفذرق والإستيلات للانا الشحص قد يكون فادرأ سمني راان لدارسهاره على فعل شهة لكنا ليس له استيلاء مغى ولك الشيء فيتعد فيه ما يستطح الأيمعل فإذا اجتمعت الاستعذاء وعدم الصائعية كلمل بقائك التصرف مع الإدامة ، معا بالتقوير على وصف التدري . لامه أكد من وصف الاستخ، والسلطان ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونَ أَفَّهُ ﴾ أنقل من صبير الإفراد في الخطاب إلى صبير الحماعة ، وينسب محمع شا ، لأن اللمي بمحول من عليه فستربط أفي العموم فناسب كون المسمى عنه يكون فلالأ أيضاً كان المعمل وما لكنل فرد تردمنك تودعون # من وفي ولا نصير ﴾ وأني بصنة وفي وهو - همين لنسامة ، ولانه أكثر في الاستعمال ولذلك نم سجيء في الدوان والدالا في سودة الرعد لدواحة القواصل، وأنى منصير على وزن فعيل تمثليبة ويَّل في كينهما على فعيل . ونصاحت للبرحو الأي اله ولامه أسع من فاعل الرمن رائدة هي قولة وامن ولي واعلا تتعلق بشيره الروبر هي وامن دوب الله واستعلمه بطايتمال ماالمحرور الدي هواتكم وهويتعلل بمحدوف إذهواهي مرضع الحبراء ويجوزان ماعده أنالكون سيمية با ويعجز أف تكون محارثة غلى مذهب من سهر غدم خبرها إذا كان مفرفأ ل أو محروباً له أما من سع دلك علا لحور في ما ألديكون حجازته بالومعني من لاولي المدنه الغامات ونكرو اسهراه طاهوأ هي هذه الجملو الثلاث والدالصدر لمتدلاله على استفلال كل عمله منها وأنها لمرتجعل مرشطه بعصها بمعس ارتباها والهجاج فيه إمي إصمار ، ولما كالت المعمدان الأونيانة للتغرير وهواء إبحاب مراحيت الدمس ماست أن كون الجمعة الثانثة نعياً للزلي والماصر كي أأن الاشهاء ظني هي تحت فدره اله وسلطته واستيلانه فاند يعالي لا يجعوه مها بايد بهاشي مولا معالب له تعالى فيما بريدانة أماه يمون

أن تسألوه وسواكم كما ستل موسى من قبل ﴾ خطف في سبب نزول هذه الآية فقيس : عر ابن محاس سولت في عبد الله بن أمية ، ورهط من قريش ، قالوا : بها عمد الجمل الصعا دهباً ، ووسع لنا أرض مكة وصح الأمهار حلالها تصجيراً وتؤمن لك و وقبل * تمخي الههود وغيرهم من العشركين ، فعن قائل * انتنا مكتاب من السماء جملة شما أتي موسى بالتوراة ، ومن قائل . اتنتي بكتاب من السماء فيه من وب العالسين إلى هند الله بن أمنه إلى قد أرسلت محمداً إلى الناس، ومن قائل كر نؤمن لك حتى تاتي بالله والملائكة فبيلًا ، وقبل : إن رافع بن حرسة . ووهب بن زبد ، غالاً للسي فيج انتنا بكتاب من السماء وهجراك أمهاراً تسعك . وقبل اران جماعة من الصحابة قالوا اللمنين يجاد لبلت فنومنا جوت محرى دموب بني إسرائيل في تعجيل العقوبه هي الديا ففال : كانت منو إسرائيل إذ أصابتهم حطية وجدوها مكتوبة على باب الخاطئ، فإن كفرها كانت له حزبًا في اللدما وإن لم يكمرها كانت له حرباً في الاحرة ، وقبل اليهود ، وكفار قريش سأتواوذ الصعاذصة . وقبيل الهم خذوه كالعائدة لمن إسرائيل فأبوا ويكصوا ، وميل : سأل ثموم أن بجعل الهم دات أنواط كما قانت للمشركين وهي - شجرة كانوا سيدونها ويعلقون عليها النعرة ، وهيوها من أسأكولات ، والملحقهم كعاسان مواسراتها عوسي ففالواء اسعار لنازلها كما لهم الهة ووبعتمل أنا تكونا هده كلها أسبابا مي نزول حقه الأية وقد طوليا بدكر عدم الأسباب وذلك يحلاف مقصدنا في هذا الكتاب ، (وأم) منا متعطمة ، وتتقدر السنفطعة بيل والهمزة ، فالمعنى ؛ بل أبريدون قبل لفيد الاصراب عما قبله ، ومعنى الاضراب عنا مو : الانتفاق س جملة إلى جملة لا على سبيل إبطال الأولى ، وقد نقذَم نول من حجل أم منا معادنة للاستفهام الأول ، وقد بنا ضعف ذلك ، وقالت فرقة ﴿ كَمْ استفهام مقطوع من الأول كانه قال أنويشون ﴾ وهدان القولان صعيفيان ﴾ والذي تقرو أن أنم لكون متصلة , ومنفصلة ، فالمتصله شرطها . أن يتقلّمها لفظ حمل، الاستعهام ، وأن يكون بعدها مفرد ، أو في تقديم المفرداء والمتعملة زاما انجرم الشرطان فهااء أو أحدهما ، ويتقد إذاذاك بيل والهمرة مماً ، وأما مجيلها مبادقة علهمزة نقط أو مرادقة لمل بقط أو واثلت فاقوال . ضعيفة ، وعلى الحلاف في السخاطين بنجيء الكلام في توقعه ﴿ وسونكم ﴾ فؤن كان المطاف للمؤمنين وهو قول الأصم ، والجبائي وأبي مسلم ، فيكون رسولكم حاء على ما في مص الإمراء وعلى ما أفروا بدمن رسائنه ولين كان الخطاب للكفار كانت إضافة الوسول إليهم على حسب الأمرامي نفسه لا على إقرارهم به ورجح كون الحظاب للمؤمنين بقوله ; ومن ينطَّل الكفر بالإيسان } وهذا الكلام لا يصح إلا في سن المؤمن وبانه معطوف على قوله و لا مغوثوه واعما) اي : هل تفعلون ما أمرتم أم تربدون ورجع أنهم البهود ، فأنه سبق الكلام في الحكايات عمهم ما قالوا ، ولأن المؤمن بالرسول لا يكاه يسأله ما يكون كمر ﴿ كَمَا سَتُلُ ﴾ الكاتب في موضح تهبب وافعلي رأي سيبريه على المال وأوعلي المشهور من مداهب المعرس نعت لمعبدر محدوف وغذر على فرلهم سؤالًا قمه سئل ، ويعمر على وأي سيويه أن تسألوه أي · السؤال كما سئل ، وما مصدرية التقدير كسؤال ، وأجاز الحرفي أن تكون ما موصولة معمى الذي ، التقدير الذي سئلة موسى ، وقرأ الجمهور : ومبيل ، وقرأ الحسن ، وأمو المسمال ، يكسر السبن وياء ، وقرأ أبو جعفو ، وشبية ، والزهري ، بإشمام السين وياء ، وقرأ بعض الغراء : بتسهيل الهموة بس مين وصم السهن ، وهذه الغراءات صنبة على اللغتين في سَنَّل وهو أن تكون الهموة مغرة مفتوحة فتقول سَلَّك فعلى هذه الملمة تكون فرامة الجمهور وقراءة من سهل الهمنزيين بمن ، واللمنة الثانية أن تكون عين الكلسة واواً وتكون على فعل بكسر العين عنفول بسلت أسائل ، كحصت أحاف اصله سوئت ، وعلى هذه اللعمة تكون فراءة الحسمن ، وقراءة من أشم ، وتسريح هاسين الغرامتين على هذه اللعة أولين من النخريج على أن أصل الالف الهمنز فأبدلت الهمنزة ألهأ خصار مثل قال ، وباغ ، فقيل - جِبل بالكسر المحض ، أو الإشمام . لا فاهدا الإيشال شاذولا بنقاس ، وتلك لغة نامية مكان المعمل على ما كان لعة لوكي من المعمل عش الساذغير المعارد ، وحدف القاعل هنا للعلم به التقدير كما سأل قوم موسى موسى من قبل فؤ موسى من قبل فه ينملق هذا الجار منوله ستل ، وقبل ؛ مقعوعة عن الإصافة الفظأ ، وذلك أن

وأسفيات إليه معرفة محذوف فلدلك يبت فيراعلي الصير والتقدير مي فين سؤالكس وعذه توكيد والأنه قعاعلم أناسؤال بض إسرائيس مرسى على سينا وعليمه الصلاة وافسيلام منقدع على سؤال عؤلاء رسيول اله بيج وسؤل قوم سوسى عليه السلام مومولهم ﴿ أَرِنَا اللَّهُ سَهُمَ ﴾ [النساء . ١٥٣] . ﴿ السمل الوالها ﴾ [الأعراف (١٣٨] ، فأراه تعالى أن يويخهم على تعلق إرادتهم بسؤال رسول التا عن وأن يقترحوا عليه إذهب بكفيهم ما أنزال إلهم ، وشعه سؤالهم بسؤال ما القرحه أباء البهود من الاشباء التي مصيرها إلى الوبال، ونقاهر الآية يدل على أن السؤال لم يقم منهم آلا تري أمه قال ر أم تربلدون أن تسائرا ، فوسحهم مثل تعلق إرادتهم بالسؤال إذ لو كان السؤال فد وقع لكان التوبيخ عليه لا علم إرادت وكان يكون النفعة أتسالون رسولكم ، أو ما أشبه ولك مما يؤذي معني وفوع السؤال ، الكن نضافرت نقولهم في سبب الزول هذه الآية ، وإن الخنفو في التعيين على أن السؤال له وقد فو يعن بتيقل الكفر بالإيمال له نقدُم الكلام في التبديل أي : من بأخذ الكفر بدل الابسان ، وهذه كناية عن الإعراض عن الابسان ، و الافتال على الكفر كما حاء في قيله ﴿ اشتروا الصلالة بالهدى ﴾ [البقوة - ١٧٥] . وصبر الزمنجشري(٢٠ هذا بأن قال : ومن ترك الطة بالايات المنزلة وشك فيها واقترح غورها . وفال أمر العالبة - تكفر هنا الشدنان والإبسان الرحاء . وهذا بيه صعف إلا أن يريد أفهما حسفعاران في الشدة على نصبه والرخاء لها عن المعالب والنميس، وأما السعووف من شدة أمور الدنيا ورخانها فلا نعسر الأبة يدلك والغاهر حمل الكفراء والإيمان على مفيقتهما التمرعية ، لان مرا سأن البرسول مناصال صع ظهور المعجزات ووضوح الدلائل على صدفه كان سؤاله تعننأ وإنكارأن وفلك كفر فؤ فقد غيل سواد السبيل يج هذا حواب الشرط، وقد تفدم الكلام على الصلاك في لموله ﴿ وَلا الضائبنَ ﴾ [الطائحة : ٧] ، وعلى سواء في قوله ﴿ سوء عليهم المُقْرِنهم ﴾ [البقرة : ٧] . وإن سواه يكون سعني أسُفُو ، ولذلك يتحمل الضمير في تولهم : حروت برج صواء هو واللغة و يوهنك مه ﴿ تعالوا ولي كنمة سواه بينا ويهنكم ﴾ [ألل عبسران : ٦٤] . ويصر بمعي : العنال والتعيمه ۽ لان دلك تُسْنو ۽ وقال زهي :

أُرُونًا جَمُّةً لا مُبْتِ فيها 💎 يُسَوِّي يُنْتَا مِها الشُوَّة

ويفسو : بعمض الوسط قال نعالي ﴿ فرآه في سواه الجمعيم ﴾ [الصافحة : 25] . أي : في وسطها ، وقال هيس من عمر : كبيت حتى الفطع بنواي ، وقال حسان :

بِنَا وَيُسِخَ أَسْمِسَاوَ السُّسِيِّي وَمُعَامِ ﴿ يَشَاهُ الْسَفِيبَ فِي سَوْاهِ الْسَلُّحِيدِ

وبدلك صر السواء في الاية الرعيدة ، وفسره الفراه " بالفصد ، ولما كانت الشرعة نوصل سالكها إلى وضواف الخد تعالى كلى حنها بالسبيل ، وجعل من حاد عنها كالصال عن الطريق ، وكلى في سوائهم نبهم ما تبس فهم أن بسألوه ضدل الكفر بالإيمان : واحرح ذلك في صورة شوطية وصورة الشوط لم نقع بعد تنهيراً عن ذلك ونميداً منه قريخهم اولاً على تعلق إواقهم سؤال ما تسبى لهم سؤاله وعاشهم بذلك ، ثم أدرجهم في صعوم المبعلة الشرطية وإن مثل عد يسني كن لا يعم ، لأمه شيلال عن المنتهج ظفوم فصار صعر الآية إنكاراً وتوسيطاً ، وصيرها تكثيراً وضعواً ، وما أدى إلى حفا فيضى أن لا يتعلق به غرض ، ولا صلب ، ولا يرادف ، وإدعام المائل في الضاد من الأدغام الجائر ، وقد قريء : فقدً شل دلادغام ، وبالإظهار ، في فلسعة في ودُكتير من أهل الكتاب في المعمى " يكتبر ، كعب من الأشرف ، او ضعوض بن المتعلم ، وينهم ، أو ضعوض بن

⁽۱) انقر التشرف (۱/۱۷۱).

علفوراه ، وربدين فيس ، وتفرض اليهود حاولوا حديقة ، وعماراً ، في رجوعهما إلى دينهم أقوال ، والقرآن لم يعين أحداً إنما أخبر بودادة كثير من أهل الكتاب ، والخلاف في صب الدول مني على الحلاف في نصبر كثير من أهل الكناب ، وتخصصت الصفة غوله (من أهو الكتاب) فلذلك حسن حدف الموصوف وإقامة الصفه مقامه ، والكناب هنا : النوراة ﴿ لَوْ يُودُونُكُم مَنْ بِعِدْ إِيسَائِكُم كَفَارَةً ﴾ الكلام في لوحما كالكلام عليها في فوله ﴿ يود أحدهم لويعسر ألف الله ﴾ [اللغرة : ٩٦] . فمن قال : إنها مصدرية قال : لو والفعل في ناويل المصدر وهو مفعود ودّ أي ودُردكم ، ومن جعلها هرفاً لمما كان سيقع لوفوع تمبره همل النحواب محلموفة وجعل مفعول ودّ محدوفاً ، التقدير : ودُ ردكم كلفاراً كو يرهونكم كقارأ لسرُّوا بقائت ، وقال معض الناس : غفاءيه لو يودونكم كفارة لوهوا دلك ، فودُّ داله عملي الحراب ، ولا يحوز لؤة الأولى أن تكون هي الحواب ، لأن شوط نو أن نكون منقلمة على الجواب انتهى . وهذا الذي قدره ليس بيشي من الأمك إذا حصلت جواب لو قوله : الوَّمُوا ذلك كان ذلك دالاً على أن الودادة لم نقع ، لأنه جواب للو ، وهو لمعا كان سيقع لوقوع غيره فامتنع وقوع المؤذاة كامتناع وفوع الرد والعوص أن المؤذاءة قد وفعت ، أكا ترى إلى أقوال المصدين مي سبب برول هذه الآية ، وهي وإن احتلفت عائفقياً على وفوع الوذائق، وإن اختففت أموالهم بسن وقعت ، ونقدير جواب لو لودرا دلك بدل على أن الوداةة لم تفع وثقلك كان نقديره لسروا أو لفرحوا مذلك هو السنعين إدا جعفت لو نقتضي جواباً . ويرد هنا بمعنى : يصبر فبتعذَّى إلى مقعولين الأول هو صحير الخطاب ، والثاني كفاراً ، وقد أشربه بعضهم حالاً وهو ضعيف ، لأن الحال مستغير حبها في أكثر مواردها ، وهذا لا بدات في هذا المكان ، ومن متعلقة بيرد وهي لابتداء الغاية وطاهر اتواو في يردونكم أنها للجمع ، ومن فسر كثيراً مواحد ، أو بالنمن ، فحعل الواوقة أبلهما لبس على الاصل ﴿ حسداً من عند انضهم ﴾ وتصاب حسداً على أنه معمول من احته والعامل مِه ودَّ أي . المحامل لهم على ودانة ردكم كفار؟ هو الحبيد ، وجوزوا فيه أن يكون معيدراً منصوباً على الحال أي : حاسدين ولم بجمع ، لأمه مصدر وهدا ضعيف ، لان جعل المصدر حالًا لا ينفلس ، وجوزوا أبضاً أن يكون نصبه على المصدر والعامل في فعل محذوف بدل عليه السعني التقدير : حسفوكم حسداً ، والاظهر القول الأول ، لأنه اجتمعت فيه شرائط المغمول من أجله ، ويتعلق المجرور الذي هو من عند أنقسهم إما بملفوظ به وهو ; ود أي ودوا ذلك من قبل شهوتهم لا أن ودانتهم ذلك هي من حهة التدين واتباع النحق . ألا ترى إلى قوله تعالى من بعد ما نبين لهم المحق وإما بعقدر فيكبرد هي موضع الصفه التقلير حسداً كالتأس عند أنصبهم وعلى كلا الطلابرين يكون توقيد أي : وناهتهم ، أو حسدهم من تلقالهم ، ألا ترق فن وَذَانَة الكفر والحمد على الإيمان لا يكون إلا من هذا أنصهم فهو نطير ولا طائر يطير حناجه ، وفيل : يتعلق الجار والمجرور بقوله (مردونكم) ومن مسبه أي : يكون الرد من للغائهم ، وماغوائهم ، وتزيينهم ﴿ من بعد ما تبين لهم لعن ﴾ تتملق من عده بقوله ود أي إن ودائلهم تفرقم للحسد السبعث من عبد أنفسهم وقلك البادخة ابتدأت من رمان وضوع الحق وتهنه لهم فليسوا من أهل الغبارة الذين قد يغوب عليهم وضوح الحق ، بل دلك على مبيل الحمسة والحياف، وهذا يذل على أن الكفريكون عباداً ، ألا ترى إلى ظاهر فوله ﴿ صَابِعِدُ مَا نَبِي لَهُمَ الْحَق ﴾ ، فأنه اس مطهة واختلف أهل السبة في جواز ذلك والصحيح عندي جوازه عفلًا وبعده وقوعاً ، وينرتب من كل أبة تقنصيه أن المعرفة تسقب من قاس حال من العناد النهي كلامه . والألف واللام في ﴿ العِينَ ﴾ إما للعهد ، ويراد به الإيمان ويدل عليه جرياته قبل هذا ، أو الألف واللام للاستمواق أي : من بعداما انصبحت لهم وحوه الحق وأعواعه ﴿ فاهفوا واصفحوا ﴾ قال ابن عباس . هي مستوعمة بفوله ﴿ فاتتلوا الذين لا يؤمنون بلك ﴾ [النوبة : ٢٩ ع.، وقبل : بفوله ﴿ التعلوا العشسركين ﴾ [التوبة : د] . وقائل قوم ليس هذا سد المسموح ، لأن هذا في نفس الأمر كان للتوفيف هلي مدته ﴿ حتى يأتي الله بلمره كه هذا المغو والصفح بهذه التنابة وهذه موادعة بالى أن أني أمر الله بشتل من قريقة ، وإجلاء من النضير، وإذلا لهم بالجزية وغير ذلك مما أتي من أحكام الشرخ فيهم ، رترك العفو والعبقح ، وقال الكانبي : هو إسلام بعض واصّطِلام

حص ، وقين " أجال بني أدم ، وقتل ، القيامة ، وقيل المعادرة يوم القيامه ، وص ، وذ الرسالة وكاره لأما . والمحمهور على أنه الخام بالقال به الأم بالقال ، وعلى فاباؤ أنه لم يؤم متدر حتى برق في أن للدس طائلون به إ الصح - ٣٩] . والمحمهور على أنه الأمر بالقال والدينة والمعاد والأمر العقو والصفح عو . أن لا يفائلوا وأن بعوض على جوانهم فيكن أدعى السكن الناؤة وإعداء اللغة والمحموم لا أنه يكون ذلك بكي أنه أنه يكون ذلك على وحد الرصاء إلى ذلك نفر في إن أنه على كل شيء تدبر في مر تدبير هذه الأبة ويه المشمر الإستام من التحدار على كل شيء فو والتمكين ، ألا وي أنه أمر بالمودعة المعلو والصفح ، أمر المواطعة على حدوث الإسلام العالمة لبدت ، و أحماله السائلة والعالمة وبها سائحة اللغة والمعدد بالوقوف بين يدب ، في حدوث الإسلام العالمة المينية الوقياء الله العالم ، في المودية المهائم الله عنه المعالمة والوكاة لبحظ ما نظمه من بلك والمودية المالات في المودية المواطعة المنافقة المنافقة الأمراطة عند العملاة والمواطعة عادة لحديم أمرح المغيرة فيها عملاة والركاة وغرصه . المعالمة المؤمول من المحالة والركاة المحالمة المنافقة عادة لحديم أمرح المغيرة فيها عملاة والركاة وغرصه . المحالية والركاة المحالية عادة لحديم أمرح المغيرة فيها عملاة والركاة وغرصه . المحالية المهام والركاة المحالية المنافقة والركاة وغرصه . المحالة المنافقة والركاة المحالية عالم المنافقة والمرافقة عملاة والركاة المحالية المنافقة المنافقة المحالية والركاة المحالية المنافقة المنافقة الشرطية عالم المحالية المنافقة المنافق

والفران في إعراب ما وم خبر كانفران في إعراب فو مايسيخ من آيا في [العراب 194] . من أنهم فقول بحور المرابطة المنتكون ما معلولة ومن حبر حمل أو معمولة ومن حبر تعبيرا . أو مقعولة ومن حبر المهجة المعتقدة معجدوف وهو الدي احتراب الأنسكم معلق عقدم هم وهو على حدود مصاف في الشعد المساكم ومدايد . فال تعالى و يقول به يقبيرا و المعتولة والمعارفة والأحجر المعتولة بحرف الشرط والمعالى و يقول به يقتول المعتولة والمعتبر المعتولة المعتولة المعتولة المعتولة بحرف الشرط المعتولة على مداولة ولك على حدد مصاف المحتولة على ما والحيور و المتقدمة هي أفعال منفسة وغفل ذلك المنتفي الا يوحد وإلى وله معتولة على حدث مصاف الي المعتولة المعتولة والمعتولة المعتولة المعتولة والمعتولة والمعتولة والمعتولة المعتولة والمعتولة المعتولة المعتولة المعتولة والمعتولة المعتولة المعتولة

. قال بعض الصوفية " على المعريد إذامه المواصلات ، وإدامة النوسل لفنون الفريات . والتأبأن ما نضمه من صلق المجاهدات ستزكو تعرنه في الحو العالات وأنشدوا :

> مَسَائِقَ إِنِّنَ الْخَيْدِ وَيَنَاهُ بِيهِ ﴿ مَرْتُمِنَا حَلَقَتُ مَا تَعْتَلُمُ رَضُمُ لُخِيْدُ فَكُنُّ الشريِّةِ ﴿ عَنِي أَنْدِي فَيْلُنَا يَنْقُدُمُ إِنْ فَيْلُمُ لِيَعْتُمُ لِيَعْتُمُ ال

وقالوا أن يعاقل فيحة إلا من كان موداً أو نصاري في سبب برولها اختصام بصاري سيرات ، ويهود المدينة ،
 وشاهرهم من يلاي الرسول 28 نماشا اليهود بيست التصري على شيء ، وقالت ، المصاري ليست النهود على شيراء »

وكفروا التواراة وموسى قاله ابن عباس والضمير في 3 وفائق) عائد على أهل الكتاب من البهود والتصاوى وفقهم في الفول لن يستقل الموال المنول صدراً المحدومة العميم بإعلياء الاكل في وقد سهما قال الكتاب من البهود والتصاوى وفقهم في على الدحمل معيداً الموارد والمحدومة العميم بإعلياء الاكل في المنفسط الموارد والمحدودة المحدودة ال

وْأَيْفُظُ مْنُ كَانَ مِنْكُمْ بُـاسًا**

فشام حميم ناشم وهو : من الصفات التي يقصل بين مذكرها ومؤلها بالشاء ، وقدم هوداً على عصاري لنفاحها في ومان .

وقواً أبني إلا من كان يهوديناً أو مصرات . فعمل لاسم والمحمر معاً على النقط وهو الإهراد والتذكير .

و تلك أماتهم في حملة من مبتا وخر معترضة بن ولهم ذلك وطلب الدائر على صمعة وعراهم وذلك بشار بها إلى الراحدة المفردة ، وإلى الحص غير المسلم من المدكر والمواجعة الرمحتوري " على المحمودة" على المحمودة البير المحمودة الموجودة المؤردة وهي أمنيهم أن لا يبرل على المؤرنين حير من ومهم واصيفهم أن يرقرهم كناراً وأمينهم أن لا يعنظ النحية فيرهم إلى المؤرنين حير من ومهم واصيفهم أن يرقرهم كناراً وأمينهم أن لا كل حمية ذكر فيها ودهم لتي قلف الفصلت وكملت واستعلت في الرول فيدة أن يشار إليها ، وأما مد دهب إله في الرجه الثاني عبد مجاز الحذف ، وفيه قلب الوصيح إذ الاصل أن يكون تلك مبتدأ واسلهم حرافقات هو توصع إد قال الذم متبي أن النحية من المولادة المؤرد المؤردة المؤردة

⁽۱) البت من الطويل

رقع المطر الكشاف (١٩٨٠) .

يجوز لعلني طائراء وإصدأتوه السندة للطأاء لامه كنابة هن المقالة ، والمشانة مصدر يصلح الطليل والكابر فأربد بها هذا الكثير باعتبار الغالفين وقدلك جمع الحير فطابق من حيث المعنى في الجمعية ، وقد تفدُّم شرح الأمالي في قوله (لا بعلمون الكتاب إلا أمانيٌ) فيحتمل أن يكون المصي تلك اكتابيهم وأباهيتهم ، لموتلك محتاراتهم وتمهواتهم ، أو تلك نلاوانهم ﴿ قُلُّ هَانُوا مُرِهَانِكُم إِنْ كُنتُم صَادَفِينَ ﴾ لما تقدم منهم الدعوي بأنه لن يدخل البحنة إلا من ذكروا طولوا بالفائيل على صحة دعواهم ، وهي هذا دليل على أن من ندعي بقيأ أو إنباناً فلا بدأته من الدليان، وندل الابه على بطلان التعليد وهر قبول الشيء مغير هليلي. قال الزمجنتري النان وهذا أهدم شيء تعدهب المقتدين، وإن كل مول لا هليل عليه فهو باطل (إن كنتم صادفين) ﴿ فهاتوا برهائكم ﴾ أي - أوصحوا دعونكم وطاهر الآية أن منعلق الصادق هو مخواهم أنهم مختصرة بمخول الحبة ، وبيل - صادقين في إيمانكم ، وقيل ; في أدانيكم ، وقبل . معني صادفين صافحين كما وُحضَم ، وكل ما أصَّبِع إلى الصلاح والحير أضيف إلى الصدي نقول ؛ رجل صدق وصديق صدق ودالة صلق وت ﴿ هَذَا يَوْمُ يَشْمُ الصَّفَقِينِ صِدَّتِهِمْ ﴾ . وقبل - معناه إن كنتو موقيق بما أحذ الله مبنانه وههوده رمنه (رحال صدقوا ما هاهدوا الله عليه) ﴿ بلي ﴾ رد ثمولهم أن بدخل سعه ، والكلام فيها كالكلام عدى تقدّم في قوله (علي من كسب اسبة) وقبل دلك (لمن تعملنا المنز إلا أباماً معدودة) . وكلاهمة فينه بقي وإنجاب . إلا أن ذليك استشاء مصرّع من الأرمان، وهذا استثناء مفرَّح من القاعلين , وأمهد من ذهب إلى أن بلي رد لمها نضمن قوله و قل هاتوا برهانكم } من اللغي ، لأن معنه : لا برهان لكم على صدق دعواكم فأنت سفى أن تعن أسلم وحهه برهاناً . وهذا يشوعنه اللفط ﴿ مِنْ أَسَلُمُ وَجِهِهُ مَهُ ﴾ الخَدَّمُ هي من كالكلام في من من قوله (من كسب سيئة) والأعهر أنها مبتدأه وجؤروا أن مكون فاعلة أي : بدحلها من أسلم وإذا كانت مبندأة فلا يتمين أن تكون شرطية بالبيسلة معدها هي النجر وحوام الشرط فله أهره وإذا كالنت موصولة فالسملة بعدما صلة لا موضع لها من الإعراب والنحر هواما دخلت عليه العاء من السملة الابتغاثية وإدا كالتناص فاعلة فغوته إرطه أسره برجسلة السبية معطوفة على دلك الفعل الرافع بنس والوحه هنا يحتمل أن بمراه به الجارحة خص بالذكر لأمه أشرف الأهلمية، أو قان فيه أكثر الحواس ، أو لامه عبر يه عن الدات ومه ﴿ كل شيء حالك إلا وجهه ﴾ (القصيص . ٨٥] ، ويحتسر أن يراديه الحهة والسمى أخلص طريقته في الدين فه ، وقال مقاتل : أخفص دينه ، وقال بن عباس : أخلص همله بله ، وقبل اقصده ، وقبل : فأشر أمره إلى الشائعائل ، وقبل الحضم وتواضع ، وهذه أفوال " منظومة في المعنى ، وإنما يقولها السلف على صرب المثال لا على أبها منعيه بخاتف معضها بعضاً ، وهذا نظير ما بقوله التحوي القاعل زيدس قولك : قام زيد وأسر بقول جعفر من خرج جمعو ، وأخر بقول عمرو ص الطلق همرو ، وهذا أحسن ما يطن بالسنف رحمهم الله فيها جنه دنهم من هذا النوع ﴿ وهو محسن ﴾ حسة حالية وهي مؤكدة من حيث العضي ، لأن من أسام وجهدها فهو محسن ، وقد فيد الزمحتري(١٩٣١لإحسال بالعمل وحعل معنى قوله (ص أسلم وجهه الله) من أخلص لعب له لا يشوك به غيره وهو منعسل في عمله مصارت الحال. هذا مبنية إذ من لا يشرك تسماد : محسن في عمله ، وغير محسن ، ودلك مناجعوم إلى مذهبه الاعتزالي من أن العمل لا بدامته وأنه مهما يستوجب دعول الجنة ، ولذلك فسر قوله (عله أجره) الذي يستنوجه ، وقند فسر رسنول الله عيج حقيقة الإحسان الشرعي حيل سئل هن ماهيته فقال: ﴿ وَأَنْ تَعَبِّدُ أَنْهُ كَأَنْكَ نُواهُ فَإِنَّ لَمُ نَكُنَّ قُواهُ فِيلَةٌ وَمَ وَقَدْ فِسُو هُ الإحسان بالإحلاص ، وفسر بالإيمان ، وصبر بالقيام بالأوامر ، والانتهاد عن المماهي ﴿ فَلُهُ أَجْرٍ، عند ربه ﴾ العامل في

ود) خطر الكنات ۱۹/۱۸ مان

و29 نفسير الطوي و 47 / 45) . تفسير الفرطبي (47 / 49) . مماثم المربق و 47 / 45)

⁽۲) مطر فعیت و ۱۹۸۸ ی.

عند هو العامل في له أي لا متأجره مستقر أه عنه بريان ولما أعرب أجره على انته أصاف الطرف إلى لفظة وج أي المناطر في مصالحه ومرينه ببدير أحرائه الكون ذكك أطبح له قبديك أي بعيقة الرب ولم يأت بالصمير العائد عني اند في الجملة ولا بالطاهر بلفظ اندعلم بأت طه أجره عنب الماذكريات ولقلق لإتبان بهذه الصمائر ولم بأت فله أحره عمداله منا ذكرنا من المعنى الذي دل علمة تقط الرد . ﴿ وَلا خُوفَ عَلَهُمْ وَلا هُمْ يَحْزُمُونَ ﴾ جمع الصحير في قوله (خليهم ولا هم يحزنون) حملًا على معني من . وحمل قرّلًا على اللعظ عن دوكه (عن أسلم وحهه غه وهو محسن مله أجره) عند ربعاء وهذا هو الانصح وهواز أن ببدأ قولاً بالصمل على النعطاء البر بالتحمل على العجس ، وقد نفذم للسبر هذم العملة ، وفراءة ابن محبصن فلا خُوفُ رفع الفاء من مير تنوين باختلاف عند ، وفراء الزهري ، وهيسي النفقي ، ويعقوب ، وغيرهم ، فلا عُدُف دائلت من غير تنوس ، وتوجيه دلت ، فأغنى عن إعادته منا فؤ وقالت اليهود فيست التصاوي على شيء وقالت النصاوي ليست اليهود على شيء في قبل المراد عامة اليهود وصمة النصاري فهنذا من الاحبار عن الأمم السالفة ، وتكون أن للنجس ويكون في ملك تفريع لمن لحصره رسوف الشبخة من تعريفين ، ولسلم له 🥶 إذ كدبوا بالرسل، وبالكتب قبله . وقبل السواد يهيد المدينة ، ويصاري تحران ، حيث تعاروا عبد الرحول ونسابوا وأمكرت مبهود الإمعيل بالربيؤة عبسي بالوامكوت النصاري التوراه ونبياه صوسي فنكون حكمابة حماساء وأثما للمهداء أو افتراد بذلك وجلان ، وجل من البهوديتال ؛ له باقع من حرملة قال لتصاري بجراك : بستم على ضيء ه وقال رجل من تصاوي تحراد اللهوة للنم على شيء بيكون قاء للساطف للحميع حيث وقع من بعصهم كما بقال. قان بنو تعيم فلاماً برنما فتمه واحد منهم ، وذلك على سبيل المجار والتوسع ونسبة انسكم الصادر من الراحد إلى الحصح وهو طريق معروف عند العرب في كلامها للم ها وتطبيها . ولما جمعهم في المنفاقة الأولى وهي ﴿ وَقَائِرُ لَنَ به حل حجة إلا من كسان هوداً أو نصياري إلى البغود (١٠١ ع. نصلهم في صدو الأبية رسين قبول كسر صريق في الانصور، وصل تن افي موضع حير ليس ، ويتحمل أن يكون المعني على شيء يعند به في الدين فيكون من باب حذف الصفه بطير قوله .

لَمُلَا وَقَمَّتُ عَلَى الْحَمْ ***

أي : الحد مدير ، وزه فيس من أهلك في . من أهلك الناجي . لاه معبوم أن كلاً منهم على شيء ، أو بخوك فلك : غيا على حسر المدالغة العظيمة إداجه ما هما عليه و . فإن شباً كلا شيء هذا ، ونشق و يطلق عبد باهام على المحلوم والمستحل فإذا على إطلاق المم الشيء على ها هد بلك كان دلك مبالغة في عدم الأعناء ، ه ، وصار كفونهم على المحلوم والمستحل فإذا بني إطلاق المعاد المنابغة ألى الرهم عالمون ساقى الشهم باللول به ، وهد وصار كفونهم مقالهم الكناب المطلق الكناب أن جداء ما يقولونه شاهدة تورانهم بالدوا بها في الشهم المعملة والسلام وصاحة مقالهم المحلة والسلام وصاحة المؤلفية المحدد عليهما العمداء والسلام وصاحة المؤلفية في أن من كان عامداً بالزائل بالول وافعاً عنده عاملاً مما فيه واللا بها نصب الاألى بخالف وره بالمواسمة على مخاله المؤلفية على أن من كان عامداً بالزائل بالول وافعاً عنده عاملاً مما أنهوا المؤلفية به يكون في قال المؤلفية والمؤلفية المؤلفية المؤلفية به يكون المحدد المؤلفية أنها المؤلفية المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية المؤلفية المؤلفية المؤلفية المؤلفية المؤلفية المؤلفية المؤلفية أنها المؤلفية أنها المؤلفية المؤلفية أنها المؤلفية الم

وه و هيئة عمر المتوارع لاي حرائل الهائل من لمساوة فلها في رئاء مؤسس وهي الاهم ودواء الها من و ١٩٩٧) ، والحرابة الرام (١/١٧) ، و ١٨٥١ م در ووزيره إلا أيها فطير واشرح شوهما الكشاف و (١٩٥١ م) ورواسه (فلا وابن الطير - ١٠)

الأول ، وقال الرمخشوي (١٠٠١) في 1 مثل ذلك الذي مسعت على فلك الصهاح فال الجهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب كعبقة الأصنام والمعظله واومحرهم فاتوار لكل أهل دين ليميوا علن نبيء وهو لوسخ عطم عهم حبث بطموا أتفسهم مع علمهم في سبن من لا يعلم ، والعائم أن الكاف من كبائك في مبعل نفس إند على أنها نعب لدمينة محدود القديرة الحولاً مثل ذلك الفول قال هدين لا يعسمون , أو على أنه مصوب على محال من المصدر المعرفة المصحر الدن عليه قال التقدم - مثل ملك الفول قائلة أي - قال العول الذبل لا يعملون ، وهذا على رأى سبيوره ، وعلى الرجهين متصب الكاف بفان الواحصب هلي عذين التفسيرين مثل تولها على البعث من موضع الكاف ، وقبل يستصد مثل فولهم على أنه معمول ببعلسون أي . النس لا بعلمون مثل ممالة اليميد ومبصاري فالواصل مقاشهم لي فوافق القابن لاسامون مفالات للصاري وليهود مع النهود والتصاري في ذلك أنا من حهل قول النهود والنصاري والفهم في مثل ذلك الغول وحُوْزُوا أن تكون الكاف في موضع رامع بالاشداء ، والجملة بعده حر والعائد معدوف تغديره مثل ذلك كاله الذين ، ولا تحرر لقال أن ينصب مل فوجم عنب المعمول ، لأن قار قد أخد معمولة وهو الضمير المتحارف العاقد على المنتذأ فينصب إدهاك منل قوقهم على أنه صفة لمعيشو محدوث برأو على أنه مفعول بملمون أي أرمثل فولهم ومعنى - البهود والناملزان قال الدين لا يعدمون اعتقاد اليهود والتصاري التهيء ما قانوه في هذا الوج وهو صعيف لاستعمال الكاف لسماً . وفالك عندما لا يحجر إلا في فسرورة الشعرجع أنه لمد تؤوّل ما ورد من دلك ، وأحمار دلك بـ أعمى - أن لكرن اسماً مي الكلام ، ويحدف الضميم العائد على المتما المنصوب بالهمل الذي لو قدر حلوه من دلك الصعبر أنسلط على الطاهر قبله مصمه و ودلك يحوازيد فمرسه ويص أصحابا على أن هند الصهير لا مجور حديد إلا مي الطحر وأشهدو .

وحامم للمستقا سنادات الميافيق لايتحد بالماطورات

أى : بحمله سندانها ، وعلى معض الكربيس في حوار حداء محر هذا الضمير معميل مذكور في السحر ﴿ فَاقَةُ يعكم بينهم يوم الشاهة فيما كاموا فيه يعتلفون ﴾ أى : يفصل والمعمل السكم أور يهم من بدخل الحدة عبانًا يمن منحل الحار عبامًا فنه الزجاح ، الريكنههم جمهدً وبدخلهم العار ، أويشه من كان على عن ريمانت من كان على باطل وكلها أقبال منغارة ، والطرفات ، والحار الأول مصولان ليحكم ، وقيه متعلق بيختلفون .

راه) الغز 120مان (۱۷۹۷)

الاي البيد من العرب الأسواء من معمل و وصدر في المراة (1997) . ورواية و معالد بحمد وانظر ماتية الأمير على المغي - 1995 م. ماتكر مجرد ، وانظر المعني (1997) . بحامج الصغير و 13 وما تقام المعال (198 و 1971) و « روح المعامي - 1997) .

المستقولات ، وإما نحق ما لذا من دومه من مامع يستما منه . فس ينصر ناص بقى الله إن حامل ، ثم أنكر على من تعاصب الرافقة فات بسأل ومول الله يجيؤ سؤالا عبر حائز تسؤالات قوم موسى له تم ذكر أن من آل الكفر على الإست ، معد خرج عن تصد السهج تم ذكر أن الكثير عن أمل الكتاب يودون اربدادكم وال الحدامل تهو على ذلك الحديث الحديث تم أسرو بالموادعة والسفح ، ثم احسم الأبة بدكر قدرة الله منهم والمسفح ، ثم احسم الأبة بدكر قدرة الله منه على كل شيء ، فان قيد وعد أنتجيز حال فناسب ولك ذكر القدرة باش أم هم سايقت عنهم تلمت أقوال الكمار وهم مسايقت عنهم تلمت أقوال الكمار وهم مسايقت عنهم تلمت أقوال الكمار وهم مسايقت عنهم تلمت أقوال الكمار وهم بهم على أب ما عين من ناسبة عنهم تلمت أقوال الكمار وهم بهم على أبها على من دعو هم أنهم محتصوب بدحول المجة وأن ذلك أكثريه من أكاديهم المهم وقوار فلا يحدد موارا المؤالة على من عدور ألماء وهو أنهم محتصوب بدحول المجة وأن ذلك المؤرد من أكاديهم المهم وقوار فلا يحدد ما يأبي ولا يحرن على منهم بالمهم الموارات المؤالة بالمؤرد على بعض ، وأنها وهو أن ملا يقرف محارك إلى المؤرد على المعارك والهود بعصهم عنه الموارة عدادت بالكمي المراكب عالمور بما المؤرد عليه عصارة إلى الموجة في ويوم المؤرد بما المؤرد عليه عصارة والموارك من الموارد عليه من معارك عالم الموارد عليه عصارة إلى الموجة الذيا على من حالهم بعمل الموارد عليه عمل الموجة الذيا على من حالة المداكس الموجة الموارد عليه علم والم منه الموجة الموجة المؤرد الموجة الموج

﴿ وَمَنْ أَغَلَمُ مِنْنَ مَنْعُ مَسَعِدَ اللهِ أَنَهُ كَرِيهَا أَسَعُهُ وَسَعَى فِي خَرَامِهَا أَوْلَتِكَ مَا كَانَ لَهُهُ اللهُ وَيَا لَهُمُ فِي الْآلِيعَرَةِ عَذَابُ عَظِمْ اللّهُ وَيَا اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُمْ فِي الْآلِيعَرَةِ عَذَابُ عَظِمْ اللّهُ وَيَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ

المنع - الحيثولة مين المربد ومراده ما ولم تنافل منهم و فيد يهم حييانة حيار المع متعرفاً في المنافس فيه قاله الرعب م وهمله منع أيضم بعنج المون وهو - الفياس ما كان لام الفعل أحد حروف حال ما المساحمة معروفة وسيأي الكلام على المفهرة أول ما يدكر في الفراد، إن نبياته الفياء النسلمي ؛ المشي بسرعة وهو دون العائم ما يطلق على الطاب كها قال امرة الفيار : قَالُوْ أَنَّا مِنَا أَشْسَى الْأَنْفُنِ شَامِنَاتُونِ الْمُقَلِّدِي وَفَامُ أَفْلَكُ مِلْسِلُ مِنَ أَفْسَالِه وَلَيْخُلُسُنَا أَشْفَى يَنْسَاقِتُ مُرْثُنِلِ ﴿ وَمِنْدُ لَسُرُيكُ الْمُجْتَدُ الْمُؤْمِّلُ أَمْفِيمِ،

خسره الشراح " بالطلب و الأجراب " : صد العمارة ، وهو مصابر تحويد الشيء بالحرب حواماً ، ويوصف بنه فيقال : مزل عراب ، واسم الفاعل تحوي كلد قال أنو تعام :

الله وَيُسَمُ مُلِينَةً مَعْشُلُوراً يَسْفِيفُ سَوْ اللَّهِيلَالُ أَمِن رُبِياً مِنْ رَجْهَا الْخُسِتُ

والحرب دكر العباري يجمع على حربان ، العشرق ، والمعرب : مكان الشريق والغروب ، وهما من الألفاظ التي جالت على مقبل بكسر العين شذوداً ، والقبالي الفنح ، لأن كل عمل للالي لم نكسر غين مضارعة فعياس صوع المعمد منه والرمان والمكان مفعل نفتح العين ، أين - من طووف المكان وهو مني لتصحبه في الاستقهام معنى حرف ، وهي الشرط معنى حرفه وإذا كان للشرط جار أن تزيد بعده ما ومها جاء بيه شرطاً بغير ما قوله :

أتن نضرت أ أغذاه تجلفا

وزهم بمعهم أن أصل أبن السؤال عن الأكتاب له ظرور مكان شار به للمبيد وهو مني خصصه معنى الإضارة وهو لازم للطوية لم يتعبرت به يغير من طول من له كان كنا وقد زهم من أعربها مفتولاً به في لوله في وإدا رأيت ثم رئمة فلطوية للم يتعبرت به يغير من طول من له كان كنا وقد زهم من أعربها مفتولاً به في لوله في وإدا رأيت ثم ومنكا ومنكا أبير أبه أن لوله أبي أبير يشتق وأسعاً ومنكارف ، وأساس ماعل من وبه يأيي متعدًا أبي وسعت كل شيء في اللغوات (التعلق والمعلمية على المنظرة : 270] . في ورحمتي وسعت كل شيء في المنظرة الدولة من وقيدية ، وهذا المصدر التالي غرب ، الكنوب "النام ، وصد ، انصل الصلاة طول القبوت التي القبول المنافق والمباهم ، والمباهم ،

السائيل في فيار بالثيِّي حالياً . . على فضيه البأوجا فيان جاليُّ

قال الأزهري: (قعمي على وحوه مرجمها إلى القطاع الشيء وتمامه قال: أبو قارب: (

وغائهما فشرؤونهان فضائحف المداؤه أؤامضح السؤاب أبسغ

⁽١) العراب أميد العيران ، وطعيع الأربة المان الفرب (١٩٣١/ ٢) .

⁽¹⁹⁾ المؤت : الإستان عَن 50لام ما تُقلّ المدماء في التبلاد أن يسرك ، مستوع والإفراز بالتبودة والشام بالعامة فتي ليس ممها منصف لب العرب و (24 و 77)

⁽٣) يعام تشرر ويدعه بُنَاحَاً وبطعه - أنشأة وعالم - وباع الزَّوْلَة : الشيخية وأحدثها الدين الموساع (٢٩٢٠)

وفات لشماح في صور:

المنشيك أشورا كم ضافرَك تشاخ ١٠٠٠ والان مي الخسساميسا فسم لمعسفي

الكتاب في [الإسراء - 2] . وأمر في وقضاعل سام سلوات في [فصفات ٢٠٠] . وأعلم في وقضيتنا إلى مي إسرائسل في الكتاب في الإسراء - 2] . وأمر في وقضيل بيات أن لا تصدوا إلا إياد في [الإسراء - ٣٠] . وأثر و ومه فضل الفاصي ووقى في طلعا تصلى مرسى الاحل في [الفصوص : ٣٠] ، وأراد في إذا قصص أمر في [الدعم الدعم الاحل - 2] . وأراد في إنقال المواصل : ٣٠] ، أولا - حرف التصاحل : وجاء ذلك في القرال في القرال الإيام الإلا العمل طلاح المواصل الإلا العمل طاحر أو مضيم أحدث التناع في المراد ، وأحكامه مصيمة في إغرام اللحجيم : وحدى طلاح القرار أو مام المواصل ال

والحارث لا ينفي لعا 💎 حيد النحوُّلُ وَأَمَوَاخُ

الرفية معروف ، ويغاينه الغذيب ، وفعله رضي برضي رضا ينقصو ، الورصاء بالمند ورصواناً فبازه منفسه عن ولوجل على ذلك الوصوان ، والأكثر تعدينه بعن وقاء حدث تعابيته بعني قال

أدا وحميث فعلى أنو أشكر

وتمرح على أن يكون على سعى عن أو على تصمير وضي معنى عطف تعدني يعلى كما بعدى عطف . و المنظ الطريقة ، وكان الشريعة تشي على أنثو وسموع ، وقبل الطريقة ، وكان الشريعة تشي على أنثو وسموع ، وقبل من موقهم صريع أمل أن الدارة فقيل المسابقة في المنظم الذات المنظم على الشريعة تشي على أنثو وسموع ، وقبل من موقهم صريع أمل أن الدارة بها أصلا أن المنظم عن المنظم على أنتو للمنظم عن المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم عن المنظم عنه المنظم المنظم عنه المنظم عنه المنظم عنه المنظم عنه المنظم المنظم عنه المنظم المنظم

ودي المحيم الحراسية في أحدة مهيم ، وأصله «ما الشدائه» من شاراء والجامع المنكان الشدنة الحرار أسان العرب (1987) . وعم المحيد والمحيان ويقميم في المحيلان وتهجم ولسان العرب (1939) .

الآة العرضير الطري (١١٧٧هـ)

الملة الطريد سرافطيري ومراوعات بالماسر الفرطبي والمتاهان

مسمعه والعموم وإي قال سبب نزوله لخاصاً فالعرادية لا يحصوص السبب

وصائمة حقم الأبة لما فنهم أنه حرى ذكر التصاري في الوقة ﴿ وقالَتْ التصاري لَيْسَتِ الهمود على شيء ﴿ [ليُقرف ١٩١٣] ، وجرى ذكر المشركين في فوله في كذلك قال الدبل لا سلمون مثل مولهم ﴾ [الدقرة : ١٩٩٠] ، وفي أتجا منهم برلت كالدملك مناسيأ بذكرها تغورها فبلهاء ومر استفهاه وهو مرفوع بالإبتداء وإطلع أممل تعفيبل وهو مبراعن من ولا يراه بالاستعهام هنا حقيقته وإمما هو بمعنى النعلي تتما فال فهل بهمان إلا الغوم الماسقون أي ما يهلك ، ومعنى علة الا أسعة أطابع مسن صعير، وقد تكرر هذا اللفط في القران وهذا أول موارده وقال نفائي ﴿ وَمَنْ أَمْنَتُم مَمِن الغزي على الله كدياً ﴾ [الأنعاب ٢٦] ، وقال ♦ فعل أطلم ضمن كذب بديت الله ﴾ [لأنعام : ١٥٧] . ﴿ يَمَنَ أَطْنَهُ مَسَ ذكر وأوت ومه فأخرص عليها ﴾ [الخليم م . ٦٧] . إلى عبر فالله من الايات ، ولما كان هذا الاستفهام مصاه النفي كان حس ولما كان خبراً توهيد يعض النمس أنه إدا الخاب هذه الإبات على طو مرها مبتى إلى ذعته التنافض فنها ، لابه بال المتأول في هذا لا أحد العلم منهن منه مساجد الله ، وقال في أخرى لا أحد العلم منهن الترى ، وفي أخرى لا أحد أظلم منس فكر المناسارية فأعرض عنها لل فأول دغال على أبر حص كل واحد بمعلى صلك لا فكأنه قال لا أحد من المناهين أفقلم معرافاح مساحلا اتداء ولا أحدمن المعترين أظلم ممور افتري على الله وكدفت بافيها فإذا تحصصت بالصلات زال عبده الشاقص ووالدعيروا التحصيص بكونا بالسنة إس المبني لمامو يمين أحديلي مثله حكم عليهم بأبهم أطلم ممن حاء معدهم سالكًا مويفتهم في ذلك . وهذا يؤول مصاديني السين في الساعية ، أو الإغرابية ، وهذه كله عر مصول الكلام ووضعه العرسيء ومحمة في اللسان بنهمه استعجام للمعنى واوابها داء للاطمية واوهي لاظلمية لا يستدعى على مظالمه أن الآم غي العفية لا ينك على نعى المعانين ، لو قلت ما في الدور وبن ظريف الجريدل ولك على على على وطانق ويخل والعالمو بدل على على الطالمية ببريكن تناقضاً ، لان بيها إشات السوء في الاعلماء ، وإذا الون النموية في الأطبعية أنه يكن أحد مني وصعب بذلك بزيد على الأحر الأمهم بتساوون في الأطلبية ، ومبار المعني لا أحد المال ممي مع ومهو العترى ومعل فالله و ولا يُشكار في نساوي هؤلاء في الأطلعية . ولا يدر على أن احد هؤلاء أطل من الاعو كما أملك إذا فلك الانفحاد أفقه من وبد وعمرو وعائد لا بدل على أن أحدهم أقمه من الاخراء بل على أن بكون أحد أغمه معهم لا يفات الناس مع مسجد نه أن يدكر فيها اسمه وسعل في حرابها رقم يفتر على الله الكانب أنل ظلما معل جمع بهما قالا يكون مساوياً في الأطلعية . لأن هذه الإنات كنه. إنها هي هي الكفار فهم متماوون في الاطلعية وإن احتلمت طرق لأطلمية الكلها صائرة إلى الكفر فهوشيء واحدالا سنكراهم الزيادة بالسبية لافوقو سن الصف به بالرابعا ممكن فزيافة في الطلم بالنسبة لهم وللعصاة المؤمين بجامع فالمشركوا فيدس المهديدة فيقول الكافر آهده من المؤمل با وغول الاقعد اطلم من الكافر ومعيادة أن طلو الكافر بريد على طلم عرووس في قوله و مسترسم وموسولة سعمي و الغني ، وعَوْدِ أَبُو النقاء أنْ بكونَ بكرة ماصوفة ، أن يدكر بحمل أنْ يكونَ مفعولًا نابياً لسع ، أو مفعولًا من قاطه فينعس حدف مصاف أي ٢ فخول مساحد غاء أو ما أشبه ولك را أو بدلاً من مساحد بدل شممال أي . فاتر السواف فهما را أو مفعولًا على وسفاط حرف الحراكن ؛ من أن يدننو للمناجدت من النصب على رأى أو على محرور على رأي لا وتني يتعاكر صبح الله علما يوقع في المستاجد من الصدارات ، والنظرُبات إلى قد تعالى بالأممال لفسيه . وافقائلتُه من تلاوز تشه وخرقات الجسم من القبام ، ومركاع . والسعود ، والفعود لذي نعد به أريبنا ذكر بعلل البنج بذكر اسم الله تسبها على أنهاو متعواص أيسر الاشياء وهو التلفظ بدنيا الله فللمهيا بما سراء أيلي أر وحدب القاعل هيا احتهيبرا أرالاتهم عالمه لا يحصون ، وحماء نفديم الهمجرور على المفصول نندي لمراسم باعله ، لأن المحدث عنه قس هي مساحد الله وهي الي اللغط مدكرية على منداله وافتاست يتعبد المجرور لبلك واواستمت المساجدية على سبير التسريف وواعلي نعمي ﴿ وَأَنَّ الْعَسَاحَةِ لَنَّهُ ﴾ [الجن ١٨٠] ، وحصَ يعلم المسجد وإن كان الذي يؤمَّ منه أما ﴿ كانوه من انتسام، www.besturdubooks.wordpress.com

والرقوع بالالمعودي والعكليف وكل ها متعبد بعار رموايقل فقاءاء ولا مبركون الإسقصاء ولا معكت والأن المسحود أعضر الهيدت الدالة على الحصوح والعشوج والطواعية النامة ألا تري إلى قوله يجة أهراء ما يكاب المسدس راء وهو سياحد معي حالة بلغي فيهما لإمسان بقسه بالانتياد الناه ويباغم بأهصال ماقيه واعلاه وهو الموقعه النواب الدي هو موطنيء قديمية والذاراس عطية) وهذه الاية الشول تدراس مديراس سيجد إلى يوه القدمة أد طرب مدينة إسلاء لاعد مساحد وإلى الدائكي موقوقة إد الأرامو فقلها مسجد وفان الرمجموي أأأا ا فإلى قلت الشمد قبل معدحد الله وإنجا وهع العلم والتحريب على منحه واحدوه وسراسات العقدس أو المصحد الجرام فلت لا بأس الديجيء الحنكو عامًا وإناكا النسب عباصاً كان علول لمان أذي دينا حادر احداً ومن الخداجين على الصالحين وكامة الذائقة عزَّ وحلَّ فج ليار الكل فعلوه المعزة ﴿ وَالْمُعْمِونَ مَا وَالْمُعْرِونَ مَمَ الْأَحْسَنِ مِنْ شَرِيقَ العَمِنِي كَالِامَةِ ﴿ وَاللَّ عَمِم المعالِمِينَ عَلَيْهِ عَلَمُ العِماحِينَ كنها بايعي والكفاية المهملين وبدار المتكمل لغيره في وسعى في خرامها كالهد خشفة تشعربت بيت المقدم الدام معارأ بالقفاح الذكر فهداء وسع فاصديها فنها إداداك بزول بهااإلى الحداث فقص المنع فداتوا كالدحعل مبدافك بالذي والصلاة عمارني وظاه مصار وقال العبروري أقماني وهي العال العموان فسج الاعتقاد يحرت لحربب المستعدات كيازان حسن الاعتماد يورت عمارة المصاحب به أولئك ما كابالهم أن شجلوها إلا خانفين إدعمه حملة حبرية فالراء الملل على ماعطر في المستصل ل وذلك من معجر القرائ والعرام الاحلة بالعب وفهية لتمارة للمؤمس معلل اللمه الإسلام ودير من عاده . و إلا حالتين والصب على الحال وهو . استناه معرع من الأصواب والرأ أب اللأ لحيفان وهواجمع والحائف كدانون ويومان ولع يجعنها ياصقة تشلف حماما وحمد التكسيان وإمدان دود الدالاصل غُوف ، وقلت جائز تفولهم . في فدم صيم ، وجوبهم هوما يقعلهم من الصفار ، والعلب والجربه أومن أن ينظش يهم المؤمول والرفي المحافمه وهي والتصمر الحرص أأم موجا موحما فالدائمماري لايدحمود دب أممدس إلأ خالفين من فقد ما أقوان : والطاهر أن الهجمي - ارتك ما ايعن أبهم أن يدخلوا مساحد الدايلا وهم خالفون من أسام وجود من فقيه فكيصابهما كالمنسود سمهاس ذكراته والسعل الي العريبها إدعى فالبيت أنادالة أكافرها وبلاكر المها المهمة يمنح للافها واللغما والاحيال ووما فتوصيته يسعى أن معمو سالو الفاقية ويمعمل في خمارته ولا يدحمه الإنسان إلا وحلا حالفاً إداهو بسنته لله أمر المعنول فيدابس بديا المعاديان المفضو الابة أن بغال الروس اطاع معمر قتل ويجا فدانعالي ما كان له أن يلقد إلا معطما به مكرًما أن . عده حاله من بالتي وليا تله لا أن يناسو مالتنار للمي ذات تصبح عصب عالى مما وقعرف إدكاله يسعن أنابقع فعنده وهوا لجبجل والانتهليداء ولعائما يقام فلد السفني الدي دنوانه لمعصفران اختلفوا في الابة على نلك الاقول التي وشراها منهما . واو أربد ما دكروه لكان النعط أولئك وا ما حيوتما إلا حاجير و وأجوبات بلقطامة كالرائب اندائه على نفي الإبغاء راءيل والبنعين بركان لهم في حكماء فداريعين بأنزاه فد حكم والساحان اللوج المتحفوظ أبدينهم فيقومني ويظومهم خني لايدخل المساحة الكثير إلا جانعين باللابعص الرامن وقيها فلاته على جوار دحول الكفاء المستاجد على صفة الحوف ، وبس كما قال إد فقا تكرياً ما فأنا عليه صاهر الأناف وقيل العما نويه والوكت مة كان لهد أن يدخلوها به أن لفظه لفظ البحر ومعام . الأمر أنه يأن باهيمهم وإنسا دهم وإلى دلك . لأن الله معالي عد أحير أنهم صيدخلون ليب المعد بن على سبيع الغهر والعلمة تقابه فهاودا خاء وعد الأحرة ليسؤوا وعوضكم وليدخلو المستجد لك دخلوه أؤل مرة ويشروا ما علمًا عنها إله ل الإسراء ١٧٠ ق. وقال السي الثلاء أحبر أن فالمحاوقتين س النجشة بهدم الكامة حجرا جنعاء معملة واي أن هذا مداوعي الإيمالية عملياها تحرأ لفطأ ومعني حجابها على الإسر ودلائمها على الأمران بالإصافة تهم المبدد مدأن وإذا حسلنا الابذاعلي ما وكرباه بعلت هاء الأقوال والعاعوة تعانى

وفرا فكالافتيان والأفلان

﴿ فَإِذَا حَنْهُ وَعَدْ أَمْرُ ۗ فِسَنِسَ ذَلَكَ كَنَابَةً عَنْ يَوْمَ الْفَيْعَةُ وَسَيْلَتِي النّبلامِ عَلَيْه فِي مُوصِيعَةٌ إِن شَاءَ أَمَلُهُ تَعَالَى . وقوله ﴿ أُولَئِكُ ﴾ حمل ملى معنى من في قواء ﴿ ومر أطلم ﴾ ولا يختص المحمل فيها على انتفظ ، وعلى المعنى بكونها موصولة ، بل هي كذلك في سائر معانبها من الوصل ، والشوط ، والاستفهام ، وكالإهما موحود فيها في سائر معاليها في كلام الغرب، أما إذا قالت موضوفة ، يجو موارث بمن محسن لك فليس في محفوظي من كلام العرب مراعبة الممسى فيها ، وقد تكسنا قبل على كوبها موصوفة . وقال بعض الباس : في قوله تعالى (ومن "ظلم) الأيه دليل على منع دخون الكافر المسجد ثم ذكر احتلاف العفهان في دلك ، وهي مسألة تذكر في علم العفه وليس في الايه ما يدل على ما ذكره على ما فهميا تبحل من الاية ﴿ لهم في الدُّنيا شرى ولهم في الاخرة عدات عطيم ﴾ عدًا النعر ، مناسب بما صابر منهم ، لمُمَّ الحزي في الفنيا فهو الهوان ، والإفلال الحسد وهو مناسب للوصف لأول . لأن به إحمال العساجد بعدم دكر الله وتعطيمها من ذلك فحوروا على ذلك بالإذلال والهوان . وتمنأ العدات العطيم في الاحرة فهو .. العذاب بالنار وهو : [29]ف الهياكشهم ، وصورهم ، وتحريب لها بابن بخريب ﴿ كلما بصحت جنودهم بمثلثاهم حلوماً عبيرها ليمدوقوا العقال ﴾ [السلم : ٦٩] ، وهو منصب للوصف الذي ، وهو سعيهم في تخريب المساجد محوزو على ذلك متخرميه صورهم وتعزيفها بالعداب والحدكان الحرى الدي يلحقهم في الذبا لا يتفارنون فيه حكماً سواء فسرتمه مفتل ، أو سمى للمحرس ، أو حربة بالذمن لم بحتج إلى رصف ، وقمد كان المعذب منفوفاً ـ أعسى ـ عذاب الكافر ، وعدلت المؤمل، وصف هدات الكافر بالعطم ليتميز من عدال ممؤمن رفيسل اللعرى صواء الديح الإسلامي . كالمسطيقية ووعمورية وويومية وونين احزبة الدمي فالدامن عباسوا الدوقيل اطردهم عن السمحد الحرام با وقبل - قتل المهدي إياهم إنا خرح قاله المروري وقبل : معهم من المساجد قال معلى معاصرت . إن على كل طالعه ص الكفار في الدنيا خوراً ، أما اليهود والنصاري فعلل فويطة ، وإحلاء عني النصير ، ولهن النصاري وانع عصوتهم وملاءهم وإحراء النعزية هابهم والسيمما أنني التؤمموها ومنا شرطبه عمر عليهم وامنا مشركن انعوب مفتل أبطالهم وأقبالهما الاله وكسر أصنابهم والسفيه أحلامهم والإهراجيم من حربرة العرب لتي هي دارغوارهم ومسعط رؤامسهم فالزامهم حلة الهلاك من الفس إلا أن يستموا ، وقال العرَّاء . مداه . في اعمر الدنيا وهو ما وعد عدَّاء المسلمين من فتح الروم ولم يكن بعد ، قال الفشهري : هي قول نعامي (ومن أظلم) الابة إنسارة إلى ظلم من خرَّب أوطان السعرفة بالمشيء والعلاقات وهيء قنوب العارفين وأوطان العبادة بالشهوات باوهي معوس العباد وأوطان المحبة بالحظوظ با والمساكنات وهن أرواح الوهمدين، وأوطان المشاهدات بالانتقاب إلى القريات، وهي أسرار الموحدين، الهم في الذميا غزي فل الحجاب . وفي الاحرة عداب لافتاعهم بالسرجات النهي . ومعضه منحص ، وهذا مصبر عجب يسو عنه أنفظ الفرآس، وكندة كثر ما يقوله عبالا، الفوم أفرونه المشرق والمغرب فأبنها ترلوا فشم وحه الله ﴾ قال العمس ، وهافظ أأباح لهمامي الاعتداء أنا يصلوا حبت ثناؤوا فسنع دلك بارقال سينطس والفيساك المعناهة إشارة إلى الكلمة لي : عرفها كنتم من العشرق والمعترب فأنتم فادرون على النوح إلى الكعة فعلى هذا عي يضحة لبت المنتمس . وقب أبو العالية ، و من زبه - نرك جواراً لمن صر من البهود بتحويل الفسة من بت استندس زمي الكلمة ، وقال اس عمر " تؤلَّت في صلاة المداه حيث ترجهت به دانته ، وبين - حواف لمن قال ، اقريب ربناً فسأحيه أم بعد فساديه ، فيه معهد بن جبير ، وقبل " في الصلاه على التحاشي حيث بالوال. لم يكن يصلي إلى فيلمنا , وقبل - فيمن اشتهت

⁽٢) خطر تعب الطاري (٢٠ ٥٤ م) عسم العاطي (1 راء) ، **دلاميا م**ن مثلاة .

أقار أبو صيدة - (17 أن طول رئيس مون البنك الأعطى، والجديد ثل يكون بدكاً فني قوله ومجدود ومضورة ، وقال عبره * منهي
 أصلك قبلاً الله إذا قال قولاً بند قبله - فيدن قبل إذا والإجهام إ

عليه القبلة من ليلة منفهمة فصلوا بالتحري إلى حهات محتلفة ، وقد روي ذلك في حديث عمر جابر : أن دلك وقع السوية ، وهن عامر بن ربيعة : أن ذلك حرى مع رسول الله 🗷 من السفر ، ولوضح دلك لم يعدل إلى سواء من هذه الإقوال المجتلمة المضطربة . وقال المجمى : الأبة عامَّة ، أشها تولوا في متصرَّفاتكم ، ومساعيكم ، وقبل " غرات حين صد رسول الله يناية عن البيت ، وهذه أثوال كثيرة من سبب نزه ل هذه الآبة وطاهرها التعارض ، ولا سخي أن يقبل منها إلا ما صح ، وقد تبحر المصرون تنبهم بشلها ، وقد ميث الوجدي : في ذلك كتباً قلماً يصح فه لميء ، وكاد يشغى أن لا يشتغل بلقاع ذاك إلا ما صبح . والذي عظهر أن متطام هذه الأبة بها قبلها هو أنه أها ذكر منع العساجه من فكر الله به والسعى في مخريبها نبه على أنَّ ذلك لا مهتم من أداه الصافوات ولا من ذكر الله إد المشرق والمعترب لله تعالى ١ على سهة النبلم فيها العبدة مهل لله شب على دلك ولا يعتدل مكان النامة بالمسجد ، والمعنى : وقد ملاه العشوق والمعرب وما بنهما فنكون على حدف مضاف ، أو يكون المعنى : وقد المشرق والمعرب وما بنهما فيكون على حذف معطوب او تعتمر على دكرهما تشريعاً عبدا حيث أضيفا فقاوإن كانت الأشباء كلها فقاء كما شرف البت الحرام وغيره من الأماكن بالإصافة إليه تعالى ، وهذا كله على تقديم أن يكون المشترق والمعرب أسمى مكان ، ودهب معص المفسرين إلى أنهما مساعمتان ، والمعنى - إناله توفي إشراق الشمس من مشرقها ، وإهرابها من معربها ، فيكونان إذ دلك بمعنى الشروق والعروب ويبعد هذا القول قوله بعدا فأبنما نولوا فتأروح افقاع وأقود المشرق والمغرب باعتبار الناحية ، أو باعتبار المصدر الواقع في الناحية ، وأما الحميم فياعشار احتلاف المغارب والمطالع قال يوم ، وأما التشية مباعتيار مشرقي الشناء والصيف ومعربيهما للرمض التولية الاستقبال بالوحوس وقبل المعناها الاستدبار من قوالك وليت عن فلان إدا استصبرت . فيكون التقدير فتي جهة ولهذم عنها واستشلام غيرها فنم وجه اهداء وقبل : بمست في الصلاة ، مل مو خطاب للدين بخرَّبون المساجد أي : قيما تولوا عارين عني فإني ألحظهم ويغويه قراءة الحسن فأبنا تُولُوا جعله للغائب فجري على قوله (لهم في الديا حزي) وعلى قول (وقالوا الدخد الله ولداً) فجرت الصمائر على تسق واحد ، فال الزمستىري (١٠٠ غني أي مكان فعلتم التراتية ـ بعني ـ توليه وجوهك. شطر العبلة بدليل قواء تسالي ﴿ قُولُ وجهك شطر المسجد الحرام وحيثها كننو فولوا وجوهكم شطره قه [النقرة : ١٥٠] ، انتهى ، فقيد التوقية التي هي مطلقة هيا بالتولية التي هي شطر القبلة وهو قول حسن ، وقد ذكر بعص العفسرين في قوله تعالى (ولله العشوق والمغرب) مسائل مرضوعها علم انفقاء منها من صلى في طلعة مجهداً إلى جهة ثم تين أنه صلى لغير القبلة ، ومسألة من صلى على طهر الذابة فرغياً ، السوص ، أو تقلأ ٢٠ ، ومسألة الصلاة على العبت العائب إذا قله تؤلت في التحاشي ، وشحر كتامه الذكر هذه السمائل واودكر المخلاف فيها والرمص ولائلها والموضوعها كما ذكراله هواعدم القفاء افتم وحه الفاء المأا حواب الشوط وهي جملة الندائية ، فقيل - معياد فتلم قبلة الله فيكون أوجه لمعتبى : الجهة وأضيف فلك إلى الله حبيث أمر بالسقيانها فهي الجهية النمي فيها رصا الله تعاني قاله الحسس، ومجاهف، وقتادة . ومقائل، وقبل الوحمه هتا صلة ، والمعنى : فلم الله أي : علمه وحكمه ، ورزي عن من هناس ، ومقانل ، أو عبر عن الذات بالنوجة كقوله تعالى ﴿ وَمِنْنِي وَجِهُ رِبْكُ ﴾ ﴿ كُلُّ شَيَّ هَالَتْ إِلَّا وَجَهِه ﴾ وقيل: المبعى العمل لله قاله الفراء ، قال :

أشتفيرًا الله فأسأ مشتق الخبيب الأرف المسام إليه التؤهية والخبيل

وفيل - يحتمل أن براد بالوء، هنا الجاه كما بقال : قلال وجه الفوم في : موضع شرفهم ، ولفلان وحمه عند التاس

روح الطر الكناف و ١٨٠/١٥ ع .

ولاج انظر طلية الطلماء (۱۸۹۷) ، ودا مدما

أي : جنه وضرف ، والنة بير فنم جلال الله وعطف قاله أنو منصور ، في المصع ، وحبث سنه النوسه مصاد إلى الفائد ألى فله محمل في السان العرب إد هو لنظ يصلق على معان ويستحيل أد يمحمل على العصو وإن كان ولك أشهر فيه ؛ وقد تنصب معلمي الناس إلى أن نلك صعة ثابت لله بالسمع والناة على ما نوجيه العقول من صعاف الله يم تعالى ، وضعف أم العائبة وعبره هدا القول بالانا فيه العار والشاباء صده تدمعالي بلفظ محتميل باوعي صدة لابدري ماعي ولا يعقل معاها هي اللسان العرمي فوحب الحراح هذا الفول والاعتماد على ما به عمل في لسنان العرب إذا كان تلفظ دلاقا على التجسيم فتحمله إلمَّ على ما يسوغ فيه من الحقيقة التي يصلح لسبتها إلى الله تعالى إن كان اللفظ منشركاً ، أو من المحال ، إن كان القط غبر مشترك والممجاز في كلام العوب أكبر من . ومل يدين و رجو فلسطين ، فالبقوف مع طاهر المعط الدل من التحسيم عدره وحهل بلسك الدرب وأنحائها ومتسياناتها في كلامها وجمعع المعتبرل التي مرجع حمل الانصاط المشكمة إليها ومعاذباته أن يكون فالكواهية ومن سبك مستكهم في إذبات التجييس ويسنة الاعتصارط لناش الله عما يقول المفترين عنها كبيرا وهي فؤنه و فأبت تولوا فثم وجه الله) رة على من يغول إنه في خير وجهة لأن لها عمر هي استعمال حميع الجهات مل على أبه للسن في جهة ولا حبراء ولوكان في حيز نكان استعباله ، والنوحة ينبه أحل من حمسم الأماكل فحمت بم يحصمن مكانا عدمنا أنه لا في جهة ولا جبزاء إل خميع الجهات في ملكه وتحت ملكه بأي جهة توحهنا إنه فيها على وحمه المختموع كما معطمين له سعنتاين لامره ﴿ إِنَّ اللَّهُ وَاسْعَ عَلَيْمَ ﴾ وصف تعالى هسم مصعة الواسع مقبل أأرطك للسعة مغفرته وحره إندرغك واسبع الممغفرة وبغو معني فوال الكسي أرالا بتعاضمه دستاء وقبل أأ واسع العاقلة ويعار معتل قول أن عبية ف غني ، ومعنى قول الله ، . جولا ، ومثل . مصاد . عالم س قويه ﴿ وسع كرسيه تسموات والارض ﴾ على تسد التقاصير . وحديم بنه ربين فمهم على سنيل التأكيد . وفين : واسع الفشرة ، وثيل : هفته بوسع على عاده في التحكم فيمه يسر ، حليم أي : بمصححه ، أو بيات القلوب التي هي ملاك الفسل وإن احتلفت فتواهرها في فدلة وغيرها . وهذه التقاسير على قول من قال إنه الأية ترلب في أمر القبله ، وقال الفقال - ليس فيها ذكر الفنلة والصلاف وإسنا أخرهم بعالى عل علمه بهداء وطوق سلطته إيامم حيث كانوا كفوله تعالى فإاإن استفاستم ﴾ الأنة وقويه ﴿ ما يكون من تسوى ﴾ الآية ، ويكون في هذا تهديد قمل مع مساجد التدمن الذكر وسعي في حوابها أنه لا مهرب له من الله ولا معر كما قال نعائلي ﴿ أَبِلَ السَّعْرِ قَلَا لَا وَزَرَ إِنِّي رَكِك بوعث المستغر ﴾ [القيامة . ١٩٠ ـ الأساكا إن وكعا قان الشامو

> صیک مسائلین السبق قر فراندری ... وای حقاد آلا الفیادی عشان واسط افغان الشاعر .

> ا فَلَمْ يَكُسُ الْمُمَّدُ لِأَ يَسَائِمُ إِلَّا مَسَرَى () فِيسَمِجِسَرُ وَالْمُلِمُّ مِنْ اللَّهِ مُنَّ اللَّهُ وقد المُفاعِينَ

أأيس المستغيرة فكالمنفيز فيهدري أأأأ وفية الأناب يبتكي المنقري والسيباة

وعلى هذا المعنى يكون الفطات عاماً بندرج فيه من مع المصاحد من الفكو وعبره وجادت عده الحصمة مؤكدة بأن مصوحاً بسم الله مها هالغاعل الاستقلال با وقد فلسا دلك في قوله ﴿ تحدوه عند الله ﴾ [الموطل ٢٠٠] ، وكفريه ﴿ واستغروه الله إن الله عنوز رحيم ﴾ [المرض ٢٠٠] ، وقلك أعاقم وأجراء من الصمير ، لأن العمير مناسر يقوة التعلق ، والطاعر بشعر ، لاستقلال ، ألا ترى اله يصع الإعتاد به وإن لم يسخط ما فياه بحلاما الصمير ، فإنه وإيفا المحملة التي هو فيها بالحملة التي قبلها ، ألا ترى إلى أن أكثر طاوره في الفراك من ذلك إلمه جاء بالطاهر كما مشاه وكثرك فو أقبيرة الصلاة إن الصلاة كانت ﴾ و السماء . ١٠٠٣) . فو رئو شاء الله لدهم مسممهم وأحمارهم إن الله ﴾ إ الشرة ٢٠٠) . وقال :

ليت بسغري وإنس بسني فيست الله المنسنة الرقاء المؤار المسالاة

وقرأ ابن عباس ، وابن عامو ، وعيرهما: ﴿ قَالُوا ! بِعبْ وَاوْ وَيَكُونَ هَنِي "مَثْنَاكُ الْكَامِ ، أو ملحوظاً فيه معنى العطف ، واقتفى بالصمير والربط باعن الربط بالوار ، وقال العارسي ، ومعير واواهي هي مصحف أهل الشبع تعلم أن اتخذ , افتعل من الاعدال وزعها تارة لتعدي إلى واحد محو قوله (التخذت بيتاً) قالوا مصاه : وعملت ، وإلى النس فتكون يمعني صبراء وكلا الوجهين يحتمل هما ، وكل من الوجهين بفنضي تصوره باستحالة الولداء لأن الولديكون س جمس الوالد فإن حملت النحة ممعني عمل وصنح استحال دلك . لأنه البنزي تعالى منزه عن الحديث قديم لا أولية القلمة ، وما تممله فيمدت فاستحال أن يكون ولدأك ، وإن حملت البحة سعني صهر استحال أيصاً ، لأق التصبير هو : نظل من حال إلى حال . وهذا لا يكول إلا فيما بقبل التعبير وفرصيه الوقفية نقلصي أن يكون من جمس الوالد لا تفتصن التغيير فقد استحال ولك وإفا عنفلت البحد بمصي صبراكان أحد المغفولين صحفوها التغدير وقالوا المحد بعض الموجودات ولهذأ ، والذي حاد في الفران إنسا فلنعود للتعدي إلى واحد قال نعاني : ﴿ وَقَانُوا النَّفَدُ الرَّحْسُ ولدَاهَا النَّفَدُ اللَّهُ مَنْ ولد وما يبغي للرحس أن بنخذ ولداً ﴾ ، وقال القشيري . أني بالولد وهو إحدى الدات لا حرد أماته ، ولا نحور الشهوة هي صفاته التهي ولعا قالنت هده المفالة من اتصد الاشياء وأوصحها في الاستحالة أتي بالمفظ اللتي يفتصي النفريه والعراءة مر الأشباء التي لا يحوز على الله تعالى قبل أن يصوب عن معاليهم ويستنك على بطلاك دهواهم وكان ذكر الشريه أسبيق ، لأن فيه روها للمدعي دلك ، وإنهم الاعوا أمراً نبؤه الله عنه ونفدس لم آخذ في إيطال لك السقالة فقال فج بل له ما في المسموات والأرض ﴾ أي - جميع ذلك مملوك له . ومن حملتهم من ادعوا أنه ولدا عماء والولادة شاغي العلكية ، لأن البراك لا يملك ولمد ، وقد ذكر يعض المصورين هنا مسألة (من أشتري والده . أو ولمده ، أو أحداً من دوي رحمه ، وموضوعها علم الفقه - ولما ذكر أن الكل معلوك لذ تعالى ذكر أنهم كلهم قالنون له أي : مطيعون خاصعول له ، وهده عادة الممشولا أن يكون طائعاً لمالك همينالاً لما يريده منه . واستدل سيحة الطواعية على فنوت الملكية ، وص كان يهذه الصفة لم يحامل الوالد إنه توقد يكون من جنس الوائد ، وأتى بنقط ما في فوله (بل له ما في السموات والأرص) وإن كالمنا لدما لا يعظل ، لأن ما لا يعقل إذا احتفظ ممن يعقل جاز أن يعمر عن الجميع مما ، ولذلك قال سيمويه : وأما (١٥) فإبها مبهمة نقع على كل شيء ويدل على الدراج من يعقل تحت مدلوذ ما جمع النخر بالوار والنود التي هي حقيقة فيعا

 ⁽٥) الهندس لعنيف لأي زيد الغني ، نظر الأهاني و ١٩٥٥ و . شرح قيات سيويه تنسواهي و ١٩٩٩/٠ و انتشر والشعراء لأس تت حد ٢٥٠ و

بعض راصوح فيه ما لا مغل على حكم تعليب من بمعل ، فحن ذكر انسك أنى رامط ما ، وحيل ذكر الفتوت أنى بجمع ما يعقل والمسلم على أو عقل حكم تعليب من بمعل ، قال الرسطيري (١١ - واد فيت . كان جاء بما الذي فقير أولى المعلم مع قيم و التنون) ، فيت : هو كفوه سبحال و ما سحرك في و وكان حاء بما دول من الفقير فقير والفلام مع قبر إلى أن حجد إلى أن ما وقعم مثل عرف المعلم مع المحلوث له إلى أن ما وقعم على مراجعه على أن ما وقعم على مراجعه المحلوث إلى المحلوث المحلوث المحلوث من سحوك له الله إلى أن ما وقعم على مراجعه المحلوث المحلوث إلى المحلوث إلى المحلوث إلى المحلوث المحلوث المحلوث المحلوث المحلوث المحلوث إلى المحلوث المحلوث

ملحاديل عآفية العاجرات

و را از طرف مصدوعه أي : مده تسميرك تبا والفاعل بينجو بفسير المعنى وسنت الكلام إد معلوه أن سنجر هن هو نه تعنى ، وأول الريخشري (الله إلى الكان عند المحاول من تحقيراً لهم ونصفياً الشاهم ، لبينت با عبا مختصة عن يعمل فقول الاعتراق عن عنهم وما التي بنا لا يعمل تحقيراً لهم وإنها هي عالم بن يعمل ولما لا يعمل ، ومعني قاشون ، فالموث مالشيادة فاله تنصب ، أو في القيامة بقرض قال الربع ، أو مطيعون قاله تناذه ، أو معرون بالمدوية ماله عكرمة ، وقبل الخاصوب بلك ، وقوره على من يقول القنوت الديام فه بالشهادة ، والمدودة أنه كيف عم بهذا الموا والدير ليس بعضع ، وأحب أن طاهره المعنوم ، والمعنى الخصوص أي الامن كل طاعة لم قانون وبالا الكمار يسحد ظلالهم الاطلال على القيار الالكان من يقول القانون على نقلة عن عالم ولال إلى على نقلة عالى ولا على في طالبة ي الألساري .

في كُلُّهُ في مرفع الابتداء المساف إليه عدو وهن استرة عرض بالتسوات والأرس أي 2 ورض السموات والأرض أي 2 ورض السموات والأرض وهو المحكوم عليهم المماكية قال الرمخشرية 2 : ويحورات يكون كل من حصورة في ولداً و وهدا مساحداً الإن المجمول متوالية ولداً لم يحر دوراء وولا الحريشون في المحمول ولداً وعيد مسام على المحمول ولداً لم يحدول ولما المحمول ولداً لم يحدول ولما المحمول ولما المحمول المحمول الإصابة كان المحمول ولما المحمول المحمول المحمول الإصابة كان مراحة المحمول كروا مسام المحمول الأسابة كان مراحة المحمول كروا مسام على المحمول على المحمول المحمول المحمول على المحمول كروا مسام على المحمول المحمول المحمول المحمول المحمول المحمول المحمول المحمول المحمول والأرض في المحمول المحمول والأرض في المحمول الم

ران العقر الكشاهان والدوران

وكاي تعدم

وكالوالحر مكالمسان فالمددان

وللوائطر تكتاب والالاماح

مسوات إلى الحادث في الحلق على شكل مساح لم يسيق طيره ، وهذا الرجم بندا ه الرمحشري أنا إذا له قال (دهيم السموت على يساف المساعة إلى العليم ، وهذا ليس مبديا كذلك ، بل من إمااه الصفة المشبهة إلى المصوفة والصفة عندا المدينة الصفة المشبهة إلى المصوفة الرفيع عن المدينة على المراف على عدد والمساف المسلمية و في المحلولة ، فإنه إذا وقت ما مدينة على حداد بعد الأب على حدادت الرفيع عن المحلولة المراف المرافقة و في المحلولة من فائدة على حدادت على الرفع شب بصفارت و وإذا كان كماك الموافقة المبينة المحلولة المرافقة المرافقة المحلولة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المحلولة ا

أمل بلحنة الذعبي الشمع

المعلى المسلمع وليه يقر النهي قلامه . وهذا الوجه لما يمكر الل عقية عبره قال الوابدج مصرية المن مسخ تسمير من ميصول ومنه قول عموم بن معم يكوب ا

أوالؤ رؤما فالماها لمامان فالشامات السبع ليمؤرقنني وأفضاسي فلخامل

يريد المستمع ، والصدع ، والمستمىء ، ومنه أصحاب الديم ، ومنه قول عمر من الحظاب في صلاة ومصابه والعماد المستمة هذه والتهي ، والطرائدي ذكر مرمجتري الله والله أعمم أن عميلًا معلى مقعل لا ينقس فع أنا تبت حمر ومجتمل شكاريل ، وعلى هذا الوجه يكون من بعد إصافة سم الهاعل المعمولة .

وقرأ المنصور * يديع بالبنيب مني المدح ، وقري المحرُّ على اله بالدُّ من الصحر في اله :

فو وإفا تضيى أمراً فإنها يقول له كن فيكون إدامه فكر ما دل على الاحراج ذكر مديدل على ظواعيه المحرخ وميرانة لكريم ومعنى فضى - حداثرات أي : إذا أو د إلك أمر واحراء، مال إلى طلبة - وقصر أنا مصاء : قدر - وقد يعني ويمعنى أملي عد الحقق والإيجاد ، والامر والحد الأمر ويمن ها معيد، أمر يأمر - والمعتمد في هذه الأمر أن مدهب المعترنة الصلى عند الحقق والإيجاد ، والأمر والحد الأمر ويمن ها معيد، أمر يأمر - والمعتمد في هذه الأمران الله أب المدور المرافق الأمران المحدودات ، وكل ما في الأية المحدودات شرع بحدودا فقد أمير لاحد المعادرات أن المحدودات أمران المحدودات وكل ما المنظري الفحر محاة وتشم فها مدير أم برال اليهي ما يقلبان عند من قلامه ، ومال المهدوي واربا فعلى أمراً وأي الأنساد والمتحدد ، وقد محد و ومنان المعرف أن كل مكرن والمول - من أحله وقبل : قال ماكن وها معدود ، لأم يسرك الموجود إلا هو عدا المعادر ، من المحرف الموجود إلا هو عدا المعادر ، المع يسرك الموجود إلا هو عدا المعادر ، المعادر الموجود إلا هو عدا المعادر ، من المعرف الموادر الإيتام الموجود إلا يقام عند لا يكون النبي و المعرف الموجود إلا هو موجود المعادر ، مناسرة المعادرات المهدادي المعادرات المعادرا

ودي العوالكندية كالردود و

وتهامر الكشفاع فيتعدو

والمحار وكشوات الأرادون

 $^{(148)^{\}frac{1}{2}} \cdot (248)^{\frac{1}{2}} \cdot (248)^{\frac{1}{2}}$

راهاي التحديد المحكن والملك بصائح بالدين عصيد ولا أي اليادات عادد العد الأنه العرب أن أهل مدخور الدينسي مصادعي المعد القاهم للأمل المتحكم في الدين العرب إلى 1918ع

بالأمر ولا موجوداً الأمرالا وهوماتمور بالوجود قات : وتطهره فيام الأموات من قبورهم لا يتفلّم دعاء الله ولا يقاحر عنه كما قال \$ شم إذا هماكم دعوة من الارشى إذا أنتم تحرجون) فالهذه في له نعود على الأمر . أو على الفضاء الذي دلّ عليه قضى ، أو على السراة الذي دلّ عليه الكلام النهي ما نقلته من تثابه ، وقال مكي : معنى الاية أمه عالم بسا سيكون وه هوكائن فقوله \$ كن) إنما هو للسوحود في علمه لبخوجه إلى العياد لما انتهى كلامه ، وقال الزسفشري؟ كن فيكود من كاف النامة أي : أحدث فيحدث ، وهذا مجار من الكلام وتعشل ولا قول ثم كما لا قول في قوله :

إِذْ قَالْتِ الْأَنْسَاخُ بِلْلَكُلِي ٱلَّحِقِ

وإنما المهمني ما قصاد من الأمور وأراد كونه فإنما يتكون ، يبدخل نسبت الوسود من هير امتناع ولا توقف ، كما أذ المعامور المطبع الذي يؤمر فيصتل لا يتوقف ولا يمتمع ولا يكون مه الإساء أكد بهذا استبعاد الولادة ، لأن من كان بهذ الصفة من أ - رة كانت حاله مناية لاحوال الاجسام في توالدها النهى كلامه ، وقال السجاريدي - كن على التستيل لندا . الأمر فلا

فَفَالَتُ لَهُ التَّفَيْنَاقِ مُسْعَا وَهَاعَةً

والا فالمعدوم كيف يخاطب ، أو علامة للمالائكة معدوت الموجود ، أو منى تقدير ما تصوّر كونه في هلمه ، أ مخصوص في تحويل الموجود من حال إلى حال ، ولو كان كل مخلوقاً لاحتاج إلى أخوى ولا يتناهى فذل على أن اثتر أو غير محدوق انتهى كلامه ، فال المهدوي ، وفي هذه الآبة دليل على أن كلام الله غير مخلوق ، لامه لو كان محلوقاً لكلا فقالاً له كن ولكان قابلاً ذكن كن حتى ينتهي فلك إلى ما لا يشاهى وذلك مستحيل مع ما يؤفي إليه دلك من أنه لا يوجد من الله لهل البنة بلا لا بدأن برحد قبله أفعال هي أقابيل لا عابه قها وذلك مستحيل ، ولا يجور أن يحمل على السجاز إد ذلك إنما يكون هي الجملات ولا يكون عيمن يصبح مد المقول إلا بدليل ، ويقوي ذلك أن المصدر به الذي حوقوله من قوله في إنما قولها لشيء إذا أردناه أن تقول له كن يكون في إلى س ١٩٨٤) ، وكد يعتصد آخر وهو أن نقول وأعل العربية معيمان على أنهم إذا أكونا الفعل بالمصدر كان حقيقة ولدلك جاء قوله لا وكلم الله موسى تكليماً) إد كان اللا تمالي

وقال في المنتخب : كن فيكون ليس المراد أنه تعالى يقول كن فحيث يكون هلك الشيء ، فإن دلك فلنبذ من وجوء فلا بدعن تأويله وفيه وجوء :

الأول : رهو الاقوى أن العراد لقاد سرعة قدرة الله في تكوين الاشياء وإنما بنطقها لا تعكرة ونظيره فإ قالتا أتينا مقاتمين ﴾ [فصلت : ١٠] .

الثناني: أنها خلامة بمغلها السلائكة إذا سمعوها علموا أنه احدث أمرأ قاله أمو الهدمل.

الثالث : أنه جاء للسوجودين الذين قال لهم ﴿ كُونُوا قردة عاميتين ﴾ [البغرة : ٢٥] ، رمن جرى مجراهم وهو قول الأصم .

الرابع : أند أمر للإحياء بالمنوث وتلموني بالحياة والكل ضعيف . والقوي هو الأول انتهى كلامه .

هذه ما نقلته من كلام أهل التفسير في الآية ، وظاهر الآية ينك على أن الله تعالى إذا أراد بحداث شيء قال له كن (1) العلم الكشاب والرديد : نبيته الآية الأحرى ﴿ بِسَا فَوَلَا لِشَيْءِ إِذَا أَرْمَاءُ أَنْ نَقُولُ لَهُ كَلَّ فِيكُولُ ﴾ [سن [٨٨] ، وقوله ﴿ وَمَا تَمُومُ بِلاَ وَاحْدَهُ كُلُمِعُ مَا عَمِلُ ﴾ [تفسر - ٥٠] ، لكن دابل العقل صد عن استفاده مغاطبة المعلوم ، وضه عن أن يكول العماليل معالاً للحوادث ، لأن للطة كن معدلة وفي بعقل مدلواً، اللعقل - وكربه بسنى بعض حروقه بعضاً لم يدخاه شك في حقولة وإذا كان كذلك علا حقلال ولا قول تقفياً وإنها ذلك صرة عن مرعة (بعقل وقاء) عنوصه فهو من مجاءً المعالى ، وكانه قدر أن المعسوم موجود بقال الأمر وبعثله بسرعة مجاد لا مأجر عن اعتال ما أمر به .

رترا الجدهور - فيكون بالرام ، ووجه : على أنه الاستثناف أي - فهو تكون وغري ذل سنويه زبال غيره . فيكون عطف على بقول ، واحداء الطري وقرّره ، قاء كن عطبة : وهو خطأ من حهة المعمى ، لانه بضهي أن معول من التكويل خائف ، وحدامهي ما يده به الل حطبة ، ومعلى رده أن الامر عدامهنات ، وادالك برا خادث ، وقد سنل عليه بالقاد فهو معه أي بديات فلا معلج فلك ، لان القديم لا يعتقد الحافات ، وتقرير الخري له هو ما نقدم في أواقل الكلام على هاء السائلة من أن الأمر لا يتعدم الوجود ولا يتأمر عام ، وها رده به أمر عطبة لا يشه إلا بأن تحمل لاية على أن الم وأراق والمراه الله والمراه على قول .

وفي المؤرس ووافقه الكسائي ، في النجل ، وفي أن عموان كل ويكون ، ويعلم ، وفي النحل ، امي عربيم ، وفي بعل ، وفي المؤرس ، والم معتقد في في كن يكون النحل في في الدعم أن في النجل وفي المؤرس ، والم معتقد في في كن يكون النحل في في الدعم أن في الرك عام أن في المورس ، والم معتقد في في كن ووجه الدين أنه حواب على الفظ كل . لانه عاله الأنه عاله كل المؤرس أن النجل المغلقي ولا يعرم نصبه على حواب الأنه النفل إلى الله رسال ولك رسال المغلقي ولا يعرم نصبه على حواب الأو المغلقي ، أن دلك رسا يكون على معتمد أن يكن ، فلا سعن احتلاف بين المتورس والمحراء ، إما بالنسبة بي الدعو الما الله بنظ والمعلى إلى تكون على مسلم أن يكون من معتمد أن مي معتمد أن مي معتمد أن المعتمد ال

في زفال الذين لا يعيمون لولا يكلسان أو تأبينا ابة به قدر ابن ضمل ، والحسل ، والرسع ، والسادي الاجتمال وقال الفيم في نفار الموس حين طلب عبد غدس أبية وغيره ولك ، وقال معاهل الله والمصدري ، ورحمه الطبوي ، لأنهم المسكورون في كابه أولانا الوقال الله وغير من المسكورون في كابه أولانا الوقال الله وقد من تحريما ، ويرحمه الطبوي من تحريما ، من المهدو إن كتب رسولاً من عبد عبد المعارف) إلى جمع هذه المعارف ، لانهم قالوا لا الإيمامون) إلى جمع هذه المعارف ، لانهم قالوا الله الأبناء وهاد فندة المعارف ، واحتلائهم أن الموسول المهدول المهدة من العبد على حهم العلم ، لانه ندرك أنهم كناس ولا هم أثناع مؤد الراء في الأبناء نام المهدول المهدول المعارف المهدول ا

ود) الطرحة بير بطيري و 5/ ١٥٠ ع. الصير القرطني و 7/ ١٥٠ ع

عليه السلام قالوا بلك على طريقه الاستكار والعنو و او تأني أبة م أي - هلا بكون قط مدي إما التكفير وإما رتبان أية قالوا دلك جحوداً لان تكون ما الناهم أية واستهانه بها ، ولما حكى عمهم نسمه الولد إلى اعداً تعالى أعلمت دلك مقالة الترى لهم تدل على نعتهم وحهلهم معالجب لله تعالى من التعطيم وعدم الاقتراح على أبيانه الإكراك فال الذين من قبلهم مثل بولهم ﴾

نقدم الكلام في إعراب كديت ، وفي نبيل وفوع من فيلهم صلة للديل في قبله إ والدين من فبلكم تعلكم تعلوب ؛
والذين من قسهم إن ضمر المعوصول في الدين الابتضاون بكفار الموب ، أو مشركي مكة ، فالدين من قبلهم من الأسم المكتبة من أسلاعهم وغيرهم ، وإن صبر بالبهود ، أو النصاري ، فالذيل من قبلهم أسلاعهم ، وإنتصاب مثل فولهم على البدل من موضع الكاف ، ولا ندل تستليه على النمائل في نفس المغول ، بال بحضل أن من فيلهم اكترجوا غير ذلك وأن استثياء وقدت في افتراح ما لا بدين سؤل وإن في نكل بنفس فلك استثالة إذ المثالية فصادق بهذا المعلى في تشابهت المواء من المعلوب والديل على والديل عن فيلهم الما ذكر تماثل المشاركات وهي صادرة عن الأحواء والذين من فيلهم الما ذكر تماثل المشاركات وهي صادرة عن الأحواء والمائل على المحاد على الكمراء في المعلوب وقيل . في المعلوب وقيل . في المحاد المنابقة المحاد ا

وقرآ ابن أي إستحاق وأبو حياة نشاعت تشديد النبس ، وقد أبر عمرو الداني : وذلك غير حائر ، لأنه فعل حاض ، يعني ـ أن اجتماع المناس العزيدتين لا يكون في العاضي إنما يكود في المضارع بعو نشابه وحيثة بحور فيه الادهم أما العاصر فليس أصله مشابه وقد من نظير عمد الفراس في قوله فو إن البغر نشابه علية أبه [الفرة - ٢٧] ، « وخرجة ذلك على تأويل لا يمكن منا فيطلب هنا بأربل لهذه الفراه،

﴿ قد بينا الآبات تقوم يوفنون ﴾ لي أوسعى الأبت فاقراح أبه مراغدم مهي ، آبات وابضاحها إنه أبد مبي ، آبات وابضاحها إلى المسلم السبل النصف و عد، وهي أبات مبيات لا ليس فيها ولا شبهة لذا ة إبصاحها لكن لا يظهر كربها أبات إلا قس كان مواقعا الما من كان في ارتباب أو ثنت ، أو لغاط ، أرجهل ، علا تفع ف الايات ولو كانت في غابة الوضوح ألا نوى ولي توليه ﴿ إنها سكرت أعمالها على نحي فوم مسجورون ﴾ [لحجر ، ١٥) ، وقرار أي جهل وقد مأن أهل لجوادي الرافقاري المكان المناه على المحمد ، وقعادكو أن قراح ما نقام إنها على المراه المناه على أبره والمناه الإيات قامي بها ووصحت عباده وقعت به المحمة على غيره وفي جمع الآيات وهي من المراه والمناه الإيات قامي بها ووصحت عباده وقعت به المحمة على غيره وفي جمع الآيات ودعل من المرح أبه إدا لايات يكل بالمحمد عبا إلا من كان من أطل حمل في طلك حمم أبات بنحت بكي المحمد عبه إلا من كان من أطل حمل و خيصر والبقي في إما أرساناك بالحق بشيراً وقديراً ﴾ شبيراً لمن أس راسيل كمن وهده الآيا نسبلة لرسوق الله يكون ونه كان يقسل صدود لتمانهم على حملاهم .

ومناسبة هذه الآية لهما قبلها - أنه بما ذكر أنه بين الآيات ذكر من بينت على بديه تأقيل عليه و خاطبه 25 ليعلم أنه هو صاّحب الآيات فقال (بنا أرسلناك تالعش) إلى : بالآيات الواضيسة ، وفسر الحق هما بالصدق ، وبالقرآن ، ومالإسلام ، وبالتحواهي موسع العال أي - أرسلناك ومعك العلى لا يوليك ، وانتصاب بتبرأ وبقيراً على الحقّ من الكاف ويحتمل أن يكون حالاً من العلى ، لأن ما حاد مدمن الحق يتصف أيضاً بالمقارة و لفارة ، والأطهر الأول ،

⁽¹⁹⁾ أفيلون : العلم والراحة نطنك ومعلون الأمر . وتدأيض نوش إيقاماً فهو موض السائل السرب (1) (\$9.18) . .

وهدل إلى فعيل للمبانفة ، لأن قعيلًا من صفحت السجابا ، والمدل في مثير للمبالغة منيس عبد ميبويه إدا جملته من يشر ، لأنهم قالوا علم مخمفاً ، وتبس مقهماً في بدير ، لانه من انفر ولفل محسن المدل فيه كونه معطوفاً على ما بجور ذلك فيه ، لأنه قد يسوع في الكلمة مع الاحتماع مع ما يقابلها ما لا يسوع فيها لو المورت ، كما فالوا أعلم ما فلم وما حدث رئيم فإ ولا تسأل عن أصحاب الجحيم في .

فراء الجمهور * مقيم الناء ، واللام، وفرا الي (وَمَا تُسَلَّى) ، وقرا ابن مسعود : { وقر تُسَالُ } وهذا كله خبر ، فالقرامة الارلى ، وقراءة أبي ، يحتمل أن تكون البيئة مستاية ، وهو الأظهر ، ويستمل أن تكون في موسع الحال ، وأما قراءة ابن مسعود يتمس فيها الاستشاف ، والمصلى على الاستشاف الله الانسأل عن الكمار ما هم أوسوا ، كان ذلك لبس إليك ﴿ إِنْ عَلِكَ وَلا البلاغ ﴾ ﴿ إلك لا تهدي من أحسبت ﴾ ﴿ إنما أنت مدر ﴾ [الرعاء ٢٠) ، وفي ذلك تسلية لم يجه وتحقيم ما كان يجدد من عنادهم فكانه قبل : لبست مسؤولًا عنهم فلا بحزنك كموهم ، وفي ذلك دليل على أن أحداً لا يسأل من دنت أحد ﴿ ولا تور رازية وزر أخرى ﴾ [الإسراء ١٥٠) ، وأن الحال فعض على ما فالها من الحال أي : وغير مسؤول عن الكفار ما لهم لا يؤمون فيكون فيذاً من الإرسال بحلاف الاستشاف .

وقرأ ناهم ، ويعقوب ، ولا نُسَالُ : بقنع الناف وحزم اللام ، ونقلت على النهي ، وطاهره أنه سي حضية بهي يخلج أن يسأل عن أحواله افكمار ، قال محمد بن كعب الفرطي ٠ قال السي يخلة ليت شعري ما فعل أمواي فنؤلت ، واستبعت هي المشخب هذا ، لأنه عنام مما أل إليه أمرهما ، وقد ذكر عياض الهما أحييا له فأسلما وقد صبح أن الله أدراله في زَيْلَوْتُهِما . واستنعد أبضاً ذلك ، لأن سياق الكلام بدل على أن دلك عائد على اليهود والمصارى ، ومشركي الحرب الذين حجدوا سرته وكفروا عنادا ، وأصروا عني كفرهم ، وكذلك جنه يحدو إوليّ نرضي عنك اليهود ولا النصاري) إلا إن كان ذلك على سبل الانفطاع من الكلام الأول ويكون من تلوين العطاب وهو معيد ، وقبل : يعشمل أن لا مكون نهيأ حقيقة بل جاء ذلك على سبيل تعطيم ما وقع مه أهل الكفر من العذاب كما تقول . كيم حال فلان إدا كان قد وقع في بلبة فيقال لك لا تسأل عنه . ووجه النعطيم أن المستخبر يبيز م أن يبيري على لسانه ما ذلك الشخص فيه نفطاعته أ، فلا تسأله ، ولا فكلفه ما يضحره أو أنت يا مستخبر لا تفدر على استماع خبره لإنساشه السلمع وإصحاره فلا نسأل فيكون معنى التعظيم إما بالنسية إلى السجبب وإما بالسبة إلى السجاب ولا براه بدلك حفيقة البهي ﴿ وَلَنْ تَرْضِي عنك اليهوم ولا التصاري حتى تتبع ملتهم ﴾ روي أن اليهود والتصاري طلوا من رسول الله ﷺ الهدنة ورعدوه أن يشعره بعد ملة خداعاً منهم فأطفعه الله على سو عداعهم فنزلت نفي الفارضاهم همه إلا يستامعنه ديبهم وذلك بيبان أمهم أصحاب الجحيم الذبن هم أصحابها لا يطمع في إسلامهم . والظاهر أن قوله تعالى (ولن ترضي) خطاب للمبي علمة علل وفعاهم عنه بأمر مستجيل الوغوع مته يهج وصو اتباع ملتهم ، والمعلق بالمستنجل مستجيل ، سواه فبسرنا الملة بالشريعة ، أو فسرناها بالقبلة ، أو فسرناها بالقرآن ، وقبل - هو حطات له وهو ناديب لامته فإنهي يعلمون قدره عند ربه ، وإنما ذلك انتاب به المؤمون قلا بوالون الكافرين فإنهم لا يرضيهم مهم إلا انباع ديهم ، وقبل : هو خطاب له ، واللمواد أمنه ، لأن المخاطب لا يمكن ما خوطب له أن يقع منه فيصرف ذلك إلى من بمكن دلك منه مثل قوله ﴿ لَشَ الشركة ليحملن عملك ﴾ [الرمر : 30] . ويكون تنبيها من الله على أن اليهود والتعباري يخادعونكم بما يظهرون من العبل وطلب المهادنة والوعد بالموافقة ولايقع رضاهم زلا ماشاح ملتهم ووحدت الملة وإن كان قهم مئتان بالاتهما يحممهما الكفر فهي واحدة بهذا الاعتبار ، أو للايحار فيكون من باب الحمم في الضمير تظير ﴿ وَفَالُوا كَرُبُوا هُوهَا أَر تصاوي ﴾ [اللغرة - ١٣٥] ، قال المعلوم أن النصاري تن ترضي حتى تنبع ملتهم ، واقبهود لن ترصي حتى نتبع ملتهم ، وقد احتلف العلماء في الكفر أهوملة واحدة أو مثل ، وتنبرة الخلاف نظهر في الارتداد من ملة إلى علة ، وفي

السيونات وبدلك مذكور في الغلة في قل إن هذي انه مو الهدى في أمره أن بحاطهم بأن هذي الله أي . الذي هو مساقت الله وهو الإسلام الذي أن حليه هو خضيي أي اللهائم الذي لا هذي وراء وما أمرك بالباعة هو هوي لا هذي الله وهو الإسلام الذي أن حليه هو اخضيي أي اللهائم النام الذي لا هذي وراء وما أمرك بالباعة هو هوي لا هذي ومن أصل مس الله هوا أمني هذي من الله والكوال المساق المناق أصل أنها وبالكوال المناق المناق والحصورة ومن أصلا أنها أنها أنها أنها أنها المناق ا

سها أنه من علم الله مه أنه لا بفعل الشيء يحوز أن بحاطب بالوعبد لاحتمال أن بكون الصارف له دلك الوعبد . أو يكون فائك الوعبد أحد انصوارف . وعفيره (لنن أشركت ليعبطن عملك) .

رمنها أن قوله (عبد الذي حيامً) من العدم) يدى على أنه لا يجور الوعيد إلا بعد المعذرة أولاً فيسطل بدلك لكالوف ما لا يطاق .

وما أن الباع أنهوي بافل ودل عن طلان انتقاد ، وقد نسر العدم عنا ماغران ، ومالعلم مسائل الفدم . وماله فو ما لك من غد من وني ولا وماليول الفدم . وماله و ما لك من غد من وني ولا وبالد ، بأن دبر القد هو الإسلام ، ومالتحول إلى الكمة فالد ابن عابي ، ومي قول أو فا لك من غد من وني ولا عمير بغده إذا ارتكب شيئا كان أمد في أن لا يرتكه ، وفلك إياس لهم في أن يتبع أحراءهم أحد ، وفلا تفكم لكلام في الولي و المدبو عاملي ولك أمد في أن المنظم الكان أمد في أن المنظم الكلام في الولي و المدبو عاملي ولك أن أن لا يرتكه ، وفلك إياس لهم في أن يتبع أحراءهم أحد ، وفلا تفكم لكلام في الولي و المدبو عاملي ولك في أمل السعيم من أمل الدينة ونعائبة من بعبات السعيمة أفيارا مع جدم بالمنان المعلم أفيارات وبعصهم من أمل أخيرات وبعصهم من أمل المحدود السعيمة أفيارا مع جدم بالمنان المعلم من أمل أن أن من أن البهود ، كان المحدود أو واني باليزيار وفيل : الصحاحة ألمات عكومة وأن المحدود ، وقال أن كيسان الأنهاء والمرسلون و وقبل : المؤمنون ، وقبل : الصحاحة فالمعكون وأنها المؤمن المؤمن المحام والحراب المتقادة ، (ويتلود من تلوز الإنجول أو هما والفران ، أو المحسود يونيوه ماهرايه ، وقال المختم والمراب والمحدود والمائن المحدود وقال الإسحاح المتقادة ، (ويتلود من تلاوت) أي : يقر زوم ويرنوم ماهرايه ، وقال ويتم نان المحدود إلا يغيرون منانه إلى المؤمن ونسان المعلم ويكون المحرود المحدود والمائن المعدود المحدود أن الميارات المحدود المحدود أن المحدود أن المحدود أن المحدود المحدود أن المحدود المحدود أن المحدود أن المحدود المحدود

⁽٩) الطرابطري (١٩٤/ ٥٠ - ٩٩٠) . تفسير الفرطي (١٩١/) . معاقم الشرقي (١٩١٠/) .

⁽٢) الظر تصبر الطوي (١٩/٢ ٥- ١٩٥ م) معالم التربق (١٩٠/ ١٠٠٠)

⁽۳) انظر دکشف و ۱۹۸۸)

شخصهٔ من فوله و آوئلك يؤملون بدى . وجور النجومي أن يكون يتلونه خبر: وأولمناد وما بعد، خبر بعد حبر مال : مثل فولهم بالعد المدير مامض بالوهدا ميس على أباهن يتقصى المستدأ الواحة الحرابن أترالا يقتضي إلا إذا كالداني معمي الحر والعار كفولهم العشا عمر عامص أي زامن رفي ذلك تحلاف وإن تربد . (الدس تبناهم الكتاب) العموم كان العمر أولئك بإدنود بعار فالوا ومههران عطية بردينونه حالالا ستعمى عنها وديها الفائمة ولا بحور أنا يكونه حمرات لاحاطان يكون كل مؤمل بسو الكتاب وليسل تدنك بأي تصب فسرت التلازه ، ويقول العاللوم بي الاعتباغ من حعقه = بوأ المره في المجال ، لايه ليس كل مؤمل يكون على حالة التلاية بأي تصبير وسرتها . والمصف حل للاولة على المحصدو المعافقيات ا صوبت ويدأحن ميزيدي وأصله تلاوة حفذي ثبو فلأم الوحف وأصدي إني المصدر وصار تعقير صوبث شدرد الضرب إد أصله فمرياً شديداً .. وجوزوا أن يكون وصفاً محمدر معدوف وأن يكون مصوباً على الحال من الدعل د. : يتلومه مهمعين ، وقال اس عطية - وحتى مصدر والعامل فيه ومل مضمر وهواسمس ولا بعمور إصباقته إلى واحمد معرَّه - ١ والعج جررت هذا بالان تعرف متلاية باصافتها إلى الصامير الس يتعرَّه ، محضل . وإنما هو بمبرلة فولهم رحل واحد أمه وبسيح وحده النهبي كالإنماء . ﴿ وَأُولِنَكَ يَؤْمُونَ مَا مُ فَاهْرِهِ أَنْ الْفُسْمِيرِ فِي مَا يَعْوَدُ إلى ما يعدد عليه العساير في (يشعره ﴾ وهو الكتاب على المتلاف الباسر في الكتاب ، ومال: ، موه على السي فيئة قالوا وإنا تج ينظم له ذكر ، مكن دلت فوه الكلام عليه و ونيس كاللك . ابل له أنتسع ديمو في مواه إينا أمسلنك بالحقية (البغرة ١١٩) لكن صار فلك التعاتأ ويحروجا من حطاب إلى عبية ، وقبل - رموه على عد نعالي ويكون التفاتأ أيضاً هو رجا من صمير المتخلم المعطم عمه إلى صمير الغالب المعرف من من عطف ويحتمل عمامي أن يعود الصعبر على الهدي الذي نضَّع وتلك أمه ذكر كافار البهود والمماران ابي الالم وحدر رسوله من الناع الموانهم وأعلمه لك هدى الشاهو الهمان الذي العظاه وبعثه لماء أمرافكم له أللا السؤمش أأداس الكتاب العدهم المؤسون بذلك الهدي المقتسرون بأنواره أنتهن كالأمه أأرمو بيختص لندادهم بالكن العامر أن مود على الكتاب لتناسب الصدائر ولا تخلف بيحصل النطبة في اللفظ والإلياس في الدمني ، لأنه إذا كان جعل الضمائر المترسية عاتدة على واحد والمعلى فيهاجيد للمعيم الإساد كال أولي عن حطها منافره، ولا تعلل التي ه لك إلا مصارف من أنبرته الأول ، وَمَا لِمَظْنَ ، وإنَّ معنوي وإلى هونه على الكتاب فعن الزمحشري (١٠ ﴿ وَمَن بكفريه فأوقلك هم الحاصرون كا الصمير في به في هذه الحملة مه من الحلاف وذابه في الحملة السابعة ، بالطاهر كما قلمه أنه عائد على الكتاب ولم يعادل بين العيمينيار في التركيب الحبري غير الشوطي ، أو الشرطي ، على فعط في الأولي أم دكر الحكم من غير تعليق هنيه ودل مفاينة المشتران على ربح من أمن به وقوله ، وقور حطه عند الله فالاعن شبوت الحديث أمن دقر المسبب هذه أو وقهيد في المحملة التالية إلى ذكر الممسب على تقدير حصول الندب فكالد في ذلك بتغير هن تعاطي السبب ليديترنب عليدمن المسبب المذي هو الحسوان وطعن الحطاء وأحرج ذلك في جملة مرطبة حمل فيها الشرط على العطامل والحزاء على مصاها . وهم محمل أن يكون منشأ . وأن يكون فصلًا ، وعلى كلا الطابرين بكون في ولك توكيد . وفي المستحب - بدي بلبق بـ هذا الموصف مو الصرائ إ وأواغاه يا الأولى عمانغة مثمي المغرمين و والغالبة و عائدة على الكفار .. ومدين عليه أن الدين مقمع وكوهم هم أهن الكناب فلما دم طريقتهم وحكى سع العالهم أثيم دلك بسناح من ثولما طريقتهم بال نقبل النوراة ونرك يحريمها وعره معتها صحة نبدوة الس بخة التهن م والتلاوة إربها مهميان الذراءة لنطأ بروالإنباع معلأ ولدانفده مامغل في تصدير الناه وهمات والارتمي أذ ينحمل هملي كال تلك البحوه لانها مشتركة في المعهوم وهو أن بينها قدواً مشدةً منبعي أن بحمل عليه لكترة العوائد

والمامغر فكشعب والأحالي

﴿يَنِيَ إِسْرَى وَلَا فَكُوا أَيْسَلَى الْنِي الْعَلَيْتُ عَلَيْتِكُو وَأَنِّي فَضَّلَتْكُو عَلَى الْعَنْلِينَ مَشَرَعَن فَفِي شَيْدَ وَلَا يُفَيِّلُ مِنْهَا عَدْلُ وَلَا تَعَفَّهُمَا مُفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُسَرُونَ فَيْهِ

كار بداه بني إسرائيل هذا والاوها بنصه على سبيل التوكيد و أعلى دنك المداه ذكر بداه الما بلي وكا العالمين منهمي الهدى والكاهرين المكامل بالالبات ، وهذا انساء أمهاب ذكر ذلك الطاعدي من التوليل و لكافرين وكال ما يور المداعات ، والغلسب والمتعدات ، وما حروا به في الديا على دنك ، وما أهداهم التي لا تليق بن آمم الله علم مي ومحمولاً من الوعظين ، والمتحويفين ليوم القدام ، ونظر دلك في المكلام ، أن يأثر تسخص بنيء عن حية الإجال ، ثما تقصل ه ذلك النورة بأن النباء كذبره عديدة وأنت لمردها له مرداً ، وكل واحية منه في معرجة عند ذلك الأمر السابق ويطول من الكلام حتى تكار مسابق ما سنق من ذلك الأمر فعيده ثابة الشكر دلك الأمر وبطير تلك التعقيمات عمودة بالأمرى المدكروين بها ، ولم تختلف هذه الابه مع تلك المنابقة بلا في قياء منك و ولا نفس منها شماعة ولا بؤسل ميداً ، وما المبابق عدل من المعدال من المعدال من المعدال .

وقد نضمت فذه الابات الشريفة الاختار عن مجاوزه البعد في الطمه ممن عطل يبوث القامن الذكر وصعي في خرامها مع أنها من حبث على مستولة إلى الله وهي محال ذكره وإبواه عباده الصائحين كال يبخي أن لا يا علوها إلا وهم وحلون الحائمون مندكرون لسر نتيت ولمنا يدكر هنها ء البر أسهر أن لأوائث النجري نبي الدن، والمدان الدغيم مي الاعرف المدفكرا به أمامالني المعشرق والمغرب فينفرج الي الداء المساجدان وإلى حهة قصارتموها لماتفا تماني حاليبهان وهالكها فلبس مختصأ معير وفا مكانات وعنبو هده المعسة بالوساء الستامي الوسع استقاديران وبالعلمو الدي هوادليل الإحاطة ، قو احمر عنهم بأفطع مقالة وهي بسبة الولد إلى الله تعالى ونزه داته المقدسة عن دلك ، وأحمر أن حميع من في المتعوات والأرص ملك له خاصمون طاغفون بالها ذكو بداعة انسموات والأرضى وأنها مجلوفه على غيرامال فكما أبه لا عنان الهما مكمناك العاهل فهما لاحتال به م فعي دلت إشهرة إلى أن بسننع البراد إذ لوك. له وقد لكان من حبسه م والعارىء لاشيء تشبهه فلاوله معاء لمردكو أمه عثي تعلقت إرادته بمديريند أنا يحدثه فلا بأحراله بارقيه إشلوة أيصا إتي غمي العالم لا يكون إلا عن توالد ويقتصي إتي تعاقب ازمان تعالى الا عن ذلك با ثم دكو بوها من مفالاتهم التي تصنوا به أسياء غه من طلب كلامه ومشافهته إباهم ، أو برول أية وف نولت أبلت كنبرة طو يصعو إليها ، وأن هذه المغالة الفعوا بها الدرس تعدمهم ، وأن العوامعيا متماثلة في تعنت الألب، وأنه تعالى قد بين الايات وأوضحها تكن لمس له فكر ههو يوقعن بصحفها ويؤمن مها ، أم ذكر معالل أمه ارصله شبير كمس امل مادعيد في الاحرة والطفر في الدب ، وبذيرا لمس كعو محكس غلف وأنا لا تهتم معن حنم له بالضفاره فكان من أهل المار ولا تعتم بعدم زيمانه فقد المعت وأعدرت ، الع دكر ها عليه البهود والمصاري مي شمة تعامهم هو اللحل بأبهم لا يرصوب علك حتى تحالف ما حادث من مهدي الذي هو همك الله إلى ما هو عليه من منة مكفر والهاج الأعواب المراك منبع أعوالهم بعد وصوح ما وادادهم الدبن والإسلام لاأحد ينصره ولا يمتعد من عدب أعد وأن الدني الأهم الكباب وأصطناهم له سيعون الخباب وينتيعون معاميه فهم مصدفون بما تصمه مما عاب عنهم علمه وثم يحصل بهم استذلته ولا مه من خبر باعن ، أو أب ، حدو وجيد . وتواف وعفاف ، وإنا من كفر له من عليه الحسواق ، ثم حتم عله الآيات بأمر بني يميز ثين بدكو تعمم السابعة ومصيفهم على عالمي ومانهم ، وكان تاك به اد نودي به بنو إسرائيل بالإصافة إلى أبيهم الأعلى ونشريفهم بولادتهم مه ، ثم أعرض في معطم الفرآن عن بالنهم بهدا الاسم وطمس ما كان نهيم مي بور هذا الوسم والثلاث هي مبدأ الكنرة ، وقد العقير مك من مبهك والاحك مرة ومرة ومرة ، فال الشاهو :

لَدُ لَدُ أَنْسُمُ فَا فَالْمُ لَنَافِينَانَ خَيْمًا ﴿ وَيَجِلُ لَا حَسِينَاهُ إِخْسُ فُضَاهِي ا

وه وإدانتن بروح دراه بكلت فائته في قال بنال المناهدة الناس الما قال ومن ويني فال الإبنال على والمنافئة الناس فالمنافئة الناس فالمراس فالم بالموحدة في المنافئة الناس فالمراس في المنافزة ا

إبراهيم : المنم هذه أهجمي ، قبل : ومعناه بالسريانية قبل النش إلى العلمية المارجيم وفيه لعات سن أبراهيم بالعماوية وهي الشهيرة المندولة وبالصامكان الياء ، وبإسقاط الياء مع كسر الهاد ، أو مبحها أو فسمها ، ومحدف الألف واليم وقتع الهاء ، قال عبد المطلب .

سلحلُ أَلَّ السَّمِ فِي كَسَفْسَجِيعِ ... لِمْ سُولُ ذَاكُ عَلَى غَهُدَ إِسْرِهِم

وقال ربد س عمرو بن بقيل :

مَّ قُتُ مِ مَنَا هُ الْحُرِبِ إِيِّرَاضَةٍ ﴿ إِلَّا فَالَا يُجْتِي لَيْكُ تَحَالَةٍ وَاجْسَمُ

الافتاء الإكلى والهمزة فيه للنفل نم النبي، يتم كمل وهو صد النقص ، الإمام : المدوة الذي يؤنه اه وسه فين المقبط البناء إمام ، ولمطريق إمام وهو معرد على فعال ، كالإزار للذي يؤمر رمه ريكون جمع أة اسم فاصل من أم يؤم ، كحاتج ، وجاح ، وفائم ، وفعام ، وفائم ، وبيام ، الكمونه . النسل مشتقة من ذوايك أو ذريك او ذراً الله الخفاق ، از العمل، ويضم مالها ، أو بكسر ، أو يفتح ، عاما الضبر فيحوز أن نكون دُرنة فعيمة من ذرا ملة التحلق ، وأصنه ذريقة فخفعت الومزه بإندالها بادكم حمقوا همرة اللمبيء فقالوات السبئ ثبو ادعموا بياء انتي هي لام الفعل في الياء التي هي للعداء ويجوز أن لكون فُعولة من فروت الاصل فُزووه ، أبدلت لام العمل به الجنمة لك رام وينه أوام . الله أوالية، السقلية عن اتوام التي هي لام العمل وسيفت إجداهما بالسكون تفست واو المدياء والاعست في الماء وكسراها وبلها م لأن البياء نطلب الكبير وبجنور أن لكون وبينة من فرك أصلها درينوه احتصت بعد للدوال إوالق هي لام بكلسة وسنفت إحداهمة بالسكون فقلبت الوارياء وأدغمت باله المعاصهان ومجوراك لكون أفياءا أرامسله من عرلت لمة من ذروك عاصلها أن يكون معولة لأوبه وإلى كان معيلة لربيه ثمر أدعم ويبحوز أن تخون معينة من المؤ مستومة برأو لكمية من الدراعير مسوية ، أو فعيله تحريقة ، أو فَمُونَ تَشَيُّو مَا . وَفَدُوسَ ، أو فَعَلَوْنَهُ تَشَرَّبُوهَ الطهر ، فصير نولها إن كان سمأ تَفْعَرية وإله كانت مستوبة كلعة فالكراء في المستدريني الشعر دهري وإلى السهل سهلي ، وأسلم فعيمه من الدر دريوة والعوفة من الذر ترُورُهُ وكذلك فطُّلوله أندلت الراء الأخرة في ذلك باء كرامة التصميف كما ناتوا : في نسررت نسريت ، وأما من المسر الأمافرية ، فيحتمل أن فكون فعُيلة من هوة العا المعلق التطيخة فالمدن الهمرة بالدراد همت في ماه المعلم الوفقالية من الله، فحسوبة على عبو قباس ، أو أصلة مو اللهو أصله لأريزة ، أو للغشل كلحائيت ، ويحتمل أن تكون دويوه مي دروت ، أو فيلة فابئة من أرأت ، وأمامن فتح فال فارة فيحمل أنا لكون فعينة من درا مثل استكينة ، أو فلولة من فيما أيصا تتحروبة فلاصل فأروط فأهدلت الهموة باء بدلا مسموها وفليت لوقو بادوا وهمت ل ويعتمل أن تكون مميلة من الذراعير مستونة كبؤبية ، أومستونة إلى الدر . أو فقوله كحروبة من الدر أصلها فأروزة بفعل بها ما نصح . أو فعلولة كالكولة . فالأصل فرؤره أيصاً ، أو هلبلة تجسكيته تربيره فقللت انواء بناء في ذلك كله . ويتحمل أن بكرن من نروب هميله كسكية ، فالأصل دربوة ، أرمل دويت درلية ، أو فعولة مل درؤت ، أو فريَّت ، وأدامل بدها على فغلة كجعنة وقال : عرَّبِه فإنها من فرَّبت ، النبل - الافراك بلت الشيء أناله فيلاً ، والنها - الفصاء ، البين : معروف ، وصفر علماً بالعلمة على الكلية ، كالتحو للثريا ، الأمل ، مصدر أمل بأمن إذا لم يحمد واطهائت علمه ، المفاد - معطل من الفيام يحتمل المهمدر والومان والمكافي إسماعيل أأصم أعجمي علم ويقال المتماعيل باللام وإسماعين بالمونا فالد

فعال مؤاري المملي للمناحيفات فعيدا ورك الكبد إلمصاعبهما

ومن عرب ما قبل مى النسبية به كى إبراهيم كك يدعو أن يرونه الله ولداً ويقول - اسمع إيل ، وإين هو الله تعالى ، التعابير : مصدر الهواء الانتصابية به للتعدية بقال - هيم الشيء فيهارة بطعت ، الطائف ؟ - اسم فاعل من طاف به إن دار به وغال - اطاف مدمى طاف قال .

أطامت بالحيلان عبد تطامعا ال

⁽¹⁾ المُحَلِّقُ عَلَيْهِمُ الحَمْقِينَ وَعَلِيقِ عَلَيْهِمُ الْتَحْسَةُ وَاحْمَعُ أَطْهَالَ الْمَسَا أَوْسِدَ وَ ١٣١٣/٤ }.

وقي الطبقي المستى ويتران وتصفي المعيني الرائم وي المعدود بسينك رسان العرب و 1977). (1) معاصير منذ العرب البين المعرفية ومن وارده والروب كل بالهيوس و 10 وور وورد عموه وورد عند المعاوض .

والملكف والسوافاعل مراعكت الالباس أفام به ولازمه قال

فلله الطبارات عكده

وقال وايعكمون على أصباء لهم مراه مرتف ١٣٨ أي . يتبدون على عنادتها ، البلط ، معروف والسعان العصار ، وبع سمي البلد لأنه صدر الفري بقال: وصعت لكافة للدنها بدا بركت ، وقيل: سمن أبيد سعمي الأثر ، ومنه قيل لمليد التأثير الحهل فيه ، ومنه قبل لمركة شعر سدة عائبرها في الأرض به بركت قال. .

أبيحيث فبالنبث لبلده إسفيد بلدوات فليسواء بدا الأضواف لأالمفدلهما

والنارك البارك بالبلداء الإصطواراء هو الإبحاء إلى الشيءاء والإكواء عليه وهوافتعل من الصر أصام أصحرار أبدلت الناء طاه بدلأ لارمأ وفعلته متعدان وعلى دنلاء تستعماله مي الفران وفي كلام العرب قال

السطاك المعلل مؤسلتي الي أحا

المصبرا أأمفعل من صاريصير فيكون للرمان والمكانات وأننا المصدر فيباسه معقل نفتع ألعس والأداميا كسرت عين مضارعه فقبائمه ما دكرناه ، لكلّ متحريس احتلفن فيما كان عينه بادعن ذلك على نلاة مد هبره :

أحماها الانه كالصبحيح فيفتح في المصدر ويكسر في الرماد والمكاك

الثاني: أنه مغير بيار.

الثلاث أنه يقتصر على السماغ فما فنجك فيه الداب فتحنا وما كسرت كسرة وهذا هو الأولى ، العواعد : قال الكسائي ، والعراء : من المعدر ، وقال أنه عبيدة - الأساس قال

عَنْ فَرُوْمُ مِنْ مِغْدَعٌ أَوْلَهِمْ ﴿ وَالنَّهُ مُا وَالنَّهُمَّا فَسُوْجِنَاهُ ۖ

وبالأساس فسرها ابل مطلة تولاً ، والزمحشري ، وقال العلى صقة غانية ، ومعناها الثانية ، ومه قعدك الله أي : أتسأل افقائل يعمدك اي : ينتشف عنهي كلامه . والشواعد من السماء جمع قاعد وهي : النبي قعمت عن الولد ومسأتي الكلام على كابن فاعد لم نأت بالناء في مكانه إن شاء الله تعالى ، الأمة . الجماعة ، وهو تُقط مشاترة مطلق على الجماعة ، والواحد المعظم المسوع ، والمسرد في لامر ، ولذين ، والنعين ، والام هذه أمة ريداكي . أمة ، والعامة ، والشجة " التي تبلغ أم اللعاغ ، وإنباع الرسل . والطرعة العسنقيمة ، والحيل ، العباسك - حسع مسلك ومنسك ، والكسر في مهن مسلك شاداء لاك السم المصدر والومان والمكانا من يقعل نضلو العيل أو فلحها معمل نفتح العبي ١٠ إلا هالمقامن ذلك والباسك المتعبدان لبعث والإرسال والإحباء والهنوب من النوم والعزيز الغال عزيعز بعسم العين أي : علب ، ومنه زوموني في الخطاب ؛ من ١٠ ومز أيمز بفتحها أي . اشتد، ومنه هز علي خدا الامر أي : النف

ا تميزاً والساد الفرت والحل و روادته لهدائهم له حبلاء علما مهاتم ورداية الطرت حتى تحيراً. و أن المكان على والني والمؤلّف ويتكان مكان وتأكّرها أناسل عليه الواسسا لا تصاب عنه واصهات وقبل أأقيام (. . أك الا العبرات

وم المُعِيدُ ﴿ وَإِنَّ أَمِنْ النَّوْمِعِ الذِي تَعِيوِ إِلَهِ العِبْدِ النَّارِ العَرْبِ } } لا ٢٥٣ ك.

ولعزاز لحج النافة اشند وعزيعز من العاسد أي 1 لا بطيراته أو فل نظيره . الرغبة عن دنسي. • الوهادة فيد . والرغبة ف الإضرالة والاختباراته ، وأحس الرغبة الحلب ، الاصطفاء الاستجاب والاختبار وهو . افعال من الصفو وهو الحالص من المكافر والشوائب أبدلت من ثالد طاء كان تلايم الإماً . صفا الشي ، ايصفو وجاء الاعتمال ما منصبها يمعنى الاعتمال هنا التُخفُر ، وهو أخذ السمائي التي جامد لاممل ﴿ وإذ ابتطى إبراهيم رامه بكلمات فأمنهن قال إني حاصلك لشاس إماماً قال ومن ذريقي ﴾ .

وفرأ المحمون . إبراهيم بالألف والهاء ووفرا الن عامر : يحالاف هن الل ذكران . في النقره بالفيل ، والاحتمام أنه قرآ كذلك في إبراهس والمحل ، ومربع ، والشورى ، والقاريات ، والنجم ، والعديم ، وأول المستعمل ، وثلاث قصر النساء ، وأخرى التوبة ، واخر الأعام ، والعكوب ، وفرأ المفصل ؛ إبراهام بالفين إلا في المبودة ، والأعلى ، وقرأ ابن الزمر ؛ إبراهم ، وقرأ أنو مكرة ؛ إبراهم بألف وحلف الياه وكسر الهاء ، وقرآ الجمهور : ينصب إبراهم ورفع ربه ، وقرآ ابن عباس ، وأنو المتحال ، وأبو حيفة ، وهو إبراهيم ونصب ربه ، فقراءة الجمهور على أن الداعل هو المرب .

ويقدم معنى التلاك بناء . قال من عليات ولقام المعمول للاعتمام على وقع الانتلاء إذ مماوه أن ابتا سال هو المنفي معنى التلاك بين المائي على المنفي المعمول المهن كلامه . وفيه يعض تمخيص ، وكريه مما يجب فيه تقديم أنطاط هو قول المعمور وقا ساء في كلام الموسا على ضوب علامه زيداً وقال : وقامل عليه يعض التمويين . وناول معمد المعمور أو حمله على أنها ود وقد طول الزمجشور ؟ أي على المسائل بنا يرقف عليه من كلامه في الكفات من الكفات من المسائل التي يعول فيها شهرتها في العربية ، وقال أن عباس المعافلاً وعالم يد لكفات من

ودي انظر الكشاف و ١٠,٥٠٠ ي.

الدعاء ينطلب فيها الإجابة فأطلق على ذلك النلاء على سبيل العجلق، لأن في الدعاء فحلف استكشاف أما تحري مه المغاوير على الإنسان والكالمان تم نبوز في العران ما هن ، ولا في المعدمة الصحيح ، وللمصرين فيها أقوال :

الأولى ووي طابعين ، عن ابن عباس . فيها العشوة التي من المنظوف المصطفة ، والاستشاق ، ونعم. الشارب ، وإعماء اللمية ، والفرق ، ونتف الاعلى ونقلهم لاعمار ، وحلق الدامة ، والاستطابة ، والحنان ، وهذا قول قنادة .

فالثاني ؛ عشر ، وهي حلق العالمة ، ونف الابطاء ونفقهم الاقصر ، وفض الشارب ، وعسل يوه الحمعة ، والطوف بالبيث ، والسمي ، ورمي الحمار ، والإدامة ، وروي هذا عر ابن مباس أبضاً .

الفائلت : اللاتون سهماً من الإصلام ثم يتم ذلك أحد إلا إمراعهم وهي عشر في براءة ، الفاتبود الاية ، وعشر هي الإحزاب إن المسلمين الانه ، وعشر في قد أتبع ، وفي العمارج ، وروي هذا عن ابن حماس أبعداً

الرابع .. هي الخصال السنة التي اهتجل بها الكوكب ، والقبواء والشمس ، والتاراء والهجرة ، والحناد ، وقيل : بقل الهجرة الذبح لوقده قاله الحسن .

اللخامسين مناسك النعج ، رواه للاده عن ابن محاس .

السامس : كل مسألة سألها إبراهيم في القرآن مثل (رب احمل هذا الملذ أماً) قاله مفائل .

النسايع : هي قول سيجان الله , والحمد ف , ولا إله إلا الله , واقه أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلم العطيم وقوله (ربنا تقبل صا) قاله الر جبير

الثامل : هـ قوله بعالي ﴿ وحاجه قومه ﴾ [الأمعام . ٨٠] . قاله بعال .

التاسع - على قرله ﴿ الذي خلتني مهو بهدين ﴾ [الشعراء : ٧٨] . الأبات قامه أمو دوق

العاشر - هي ما تينلاه به في ماله ، ووانت ، ونفسه قسيم مايه تلفيده ، ووائده للغربات ، ونفسه تلثيرات ، وقلته للرحمي فانخذه بغيلاً .

اللحادي عاشر : هو أن القانوس إليه أن نظهر التبضيص ، لم أن تفهر فلسنشق ، ثم أد تقهر داستان ، ثم أد تقهر داستان ، ثم أن تطهر فلسنشق ، ثم أد تقهر داستان ، ثم أن تطهر فلسنشق ، ثم أن تطهر فحات ، ثم أن تطهر فنتف البقر فاتحد عن شاريه ، ثم أن نظهر فأقل على حساء بعلا منه يصبح فاختن بعد عشرين ومائة حدة ، وهي الدخاري (١٥) له احتى وهو إبن ثمانين سنة بالمدور ، وأوسى القاأي إلي والمائة للناس وهو إبن ثمانين سنة بالمدور ، وأوسى القاأية (أي جاعلك للناس وهو أن ثمانين سنة بالمدور بالمائة المائة من ميلاده ، وأبن المختل ويقتدي بك الصالحون فإن صحت تلك الرواية فالتأويل أنه احتى بعد عشرين ومائة سنه من ميلاده ، وأبن المدني منه من ميلاده ، وأبن

الثاني مشرر الهي عشرة , شهادة أن لا إله إلا افت رهي السلة ، والصلاة رهي : العظوة ، والزكاة ، وهي : الطهرة والصوح ، وهو الحق ، والعج رهو التشميرة ، والقزو رهو ، النصرة ، والطاعة وهي ، العصمة ، والجماعة ،

⁽۱) آخرجه المجاري (۱۷ ممال) . في الأنساء (۲۳۵ م) في (۱۸ ممار) . في الاستفال (۱۳۹۸) . ومسلم (۱۳۹۸ ۲۰ م مي الصمائل بات من فصائل إيراميم الحائل جو (۱۸۵۱ م ۲۳۰) . واقتدم آنا المحار

الثالث عشرا العي تحعلني إمامأ وتجعل البيب مثابة وأمأ وتريبة منسكنا وتنوب عليه وهمه البثلا آمية وترزقي أهله من الشعرات فأسلم الله في ذلك منا سأله ، وهذا معني قول مجاهد ، والضحالة ، وهذه الاقوال بسمي أن تحمل على أن كل قائل منه. فكر طائعة مما النفي الله مه إمر مهم إذ كانها ابتلاء بها . ولا يحسر ونك على الحصر في العدد ولا على النعيين فللا مؤدي دأت إلى انتخص ، وهذه الأشهاء التي مسر بهة الكلمات إن كانت أقرالًا فدلك طاهر في السمنها كالمعات وابان كامت أمعالأ فيكون وطلاق الكشمات طلبها محاراه لان البكاليف الصطية صدرت عن الاوامران والأواس كلمات مسينة اللمات كلمة لرووها عن كلمة كن قال تعالى ﴿ وَكَلَّمَهُ النَّامُ إِنِّي مُولِمٌ ﴾ [النساء - ١٧٦] ، وقد تكلم معض المقسرين في أحكام ما شرحت به الكشات من المصمضمة ، والاستشاق ، ونص الشارب ، وإعماء المجهة ، والعرف والممقال والسوظ ، وعمد الابط ، وحلق بعدة ، ونفليم الأطهار ، والاستمعاء ، والخنان ، والشبيم ، وتغييره ، والتربد ، والضيافة ، وهذا بيعث فيه في علم الفقة وبس كتاما موصوعاً لدلك فندلك تركة الكلام على ذلك و (فأسهل) الفسمير المستكن في فأدمهن يغيّم أنه يعود إلى الله تعالم أن الأنه مو المستدرك الفعا الميلة علم أطرين الفاعلية فأممهن معطوف على اعتلى فالسائب الصابق في الصميراء وعلى هذا فالمعنى أي ز أكملهن له مراعير بقص أوبينهن ، والعبادانه ينم المعلى ويطهراً ، سراله العمل مهر وقوَّاه على المعلمهن . أو لتهرف أحورهم أو أدامهم سأه هم وفي عظمه إلى يوم القبل أقوال حمصة . ويحتمل أن معود العدمير المستكل على إيراهيم بالمعلى على هذا أدامهن باأو أفام بهن فائه العبنجاك وأوعمل بهن قالديمان وأوارس بهن باله الربيع والرأةاهن فالدفنان حمده أموال نفوت مي العرافف إد محصولها أنه أني بهن على الوحه المأمن به ، واختلقوا بيَّ هذا الانتجاء هل كان مل نبوته أو بصاها ، فعال الغامس الكانا فيل الشوق الأنه مهاعلي أنا فيامه بهن كالمسيدان لانه جعله إملائل والمستاء فقام على المستسا موحمت كول الاعلاء مقدماً في الوحيد على صيروريه إجاماً . وقال احرون - إنه بعد انسون إلايه لا يعشو كوبه مكتلفاً مثلك التكاليف إلا من البرحي فلا بقامن نقدم الوحي على معرفته بكرية كملك ، أحاب العاصي بلية بحنطل أنه أرحى باب عني خريل بهذه الكاليف الشافة فلما تهم ذبك جمله تبيأ جموناً إلى الحلق . و فال إلى حاصك و نقدم أن الاختيار في فان أنها حاصة من إذ وإدا جعلنا العامل من إذ مسموماً قديت قال : استثماماً فكانه فيل: المعادة قال له رسه سهن أنم الكلمات فعيل : قال إلى جاعلك للناس إيماماً , وعلى الخبير أن يكون قال مو العثمل في إذ يكون قال سبيلة معجوفة على ما قبلها أي ١ وقال إلى حاعلك النائس إصمأ إد ابتلاء ويجوز أن يكون بهاناً لقوله ابتلي وتفسيراً له ، و طنامس بجوز أما براه بهم أمنه الأبل فبعوه ويجور ألد بواه به حسيم السؤمس من الأميا ويكون بالله مي عفائد أشوجيد وفيحا وافق من شرائعهماء والمناس في موصع الحال ، لابه بعث تكرَّة نقده عليها لتفدير إماماً كانتأ لشمن قالوا ويحتمل أن يكوب متعلقاً بجاعثك ي: لأجل الناس وحاعل هـ. بمعمل مصبر فيعاني لانبيل الأول الكاف الذي أنسيف إليها السم الفاعل ، والتنافي لاماماً ، قبل : فال أهل التحانيس ، والمدراة بالإمام هنا النبي أبي : هناجب شرح سبع ، لأنه نوكان تبعاً لرسول الكان مأموماً فعلك الرسول لا إماماً له . ولأن لفظ الإمام بدل على أنه يعام في كل شيء ، ومن يتخور كدلت لا يكون إلا نَبُّ ، ولأن الأنواء من حبته يجب على الخلق الناعهم هو أنمة قبال نعالي ﴿ وحفشا منهم ألبة بهسول بأسرنا ك [الأسياء : ٧٣] ، والمختماء أبضاً أنمة وكدلك النصة ، وأنفهاء ، . والمصلي بالناس ، ومن يؤمم ، بي الباطل ، قال تعالى ﴿ وجعلناهم أنهة بدعون إلى النار إو [القصص - ٤٦] ، فلما داول الاسم فؤلاء كلهم ، وحد أن يحمل منا على أشرف العرائب وأخلاها ، لأنه ذكوه عن معرص الامنتان علا بد أن يكون اعطم تمهذان ولا شيء أعصه من السوف. قال (ومن دريقي) . قال الزمجنوري (ال عيله، على الكان كان قال الرحاط بعض دريقي قد اقال الد ما قامله عقول وزيداً النهى كلامه ، ولا يصح الدهلف على الكارب كامها مجرورة فالعظف عليها لا يكرن إلا إجاءة الجار بالم يعلى وكان من لا يمكن غار العالم مداه أينها الأعلى حرف متديرها بالها مرادة لمعنى حتى نفسر حاسلاً مداه أينها الا يوسح أن نكون المدار المعند ، ول الدار على عاصح على موسع الكاف الا لا يست خدمال من في ماصح نصب لا يعال مدار المعالم المال المعالم الكاف المالية المحرل الميان عمو الكارك فتحول الموارد المعالم المالية المحلول على مدار المحل على المحل الموارد المحرل المالية المحلول على المحل المحلول على المحلم المالية المحلول على المحلم المالية المحلول المحلول على المحلم المالية المحلول على المحلم المالية المحلول المحلول على المحلم المالية المحلول على المحلم المالية المحلول المحلول على المحلم المالية المحلول المحلول على المحلول عن المالية المحلول المحلول المحلول المالية المحلول ال

ومراً وبد بي ثبت : بريتي بالكسر في الذال ، وقرأ أبر جعم : نقتحها ، وقرأ الحجهور : بالضم ، وذكرها أب لغات فيها ومن أن شيء النبت جين تكلف على المعردات .

والعهد : الإدامة قالد مجاهد ، أو الشرة قالد السمي في قد الثانية شمير إبراهم ، وفي قال هذه عالد على الله تعالى ا والعهد : الإدامة قالد مجاهد ، أو الشرة قالد السمي ، أو الأمان قالد منتان ، وروى عن السمي ، واعتبره الرساح ، أو شياب قايد نده ، أيها ، أو الإحدة قالد عطاء ، أو الديل قايد الفسطان ، واقريع ، أو لا عهد عليك لعالم أنه المعهد في طلعه فاند بي عناس ، أو الأهر بي قوقه في إن الله عهد إنها في أن عدال 197 ، أو الد أمهار بيكم ألا إس ا 19 إن أو إدعال بحدة من قايد (قالد عد أنه عهد أنه به حدد الله عني فيه الفسطان أنها أنها ، أو المبتدق ، أو الأمانة ، والطاح من هذه الأقبال أب الله الله عي الإماماء الأنها عي المصمر به عاصم فراهيد أن المهد أن الله ا الطاه بين ، وذكر بعض أهل المام أن واجعل من فرامي وهذا المواسسان به به فراهيم هو من المواسسان بير برا عن الشوال ، لأن براهم على من الدرمان الدرسان أن يحمل من درية إماماً علماء بن أنه الإبنال عهده والمثل على أن المهد هو الإمامة أن ظاهر وله و لا بنال مهدي المسالمين أن جرب لمور إبر عيد (ومن دريمي) على مسيل المجمل إداوكات حل مسيل المنع قدل الذاء أو لا بنال مهدي المسالمين الدرية عالم المناه على المناه المناه على المناه على مسيل المجمل إداوكات

وقرا الوارحاء وقتاف و والأعسن بالطالسون بالرفيع بالأن انهه سنال كما بطال أي العهدي لا العافر في العهدي لا العافر في الطالسون و وقوا المراحد و ينقل والمساطي عبر الطالسون و والسدي و واستفي المداعم في المداعم عبر المؤلف والمداعم و المداعم و المداعم

وأم الخر الكشاب والأبابات

في بالله العلمي، يعرفها بوطأ - هماه من والمنوط - ما هناز بالعالم العرب (١٩٥٤/١٠) -

النفظ لاينزل عليه نزوة عبنا التهر مذفكره طحصاءهممه والبعادكره اس الي الفصل نظر بالاباتلك الطادير الني فدرها فخاهرها المنزالء أطامل ففار واحمل موادريتي إماما فهواسؤال بالوأما موافدر وتجعل وحاعل ديو استفهام علي حذف حرف الاستفهام الامعناه وأجاهل أنت بارب بالوائدهار بارت مربوبتي والاستمهام يؤول معناد إتي السؤال ولا يجور أن وكون السفدر من قبلهم وحاعل أو تنجعل من دريتي ، إهاماً حبر ، لانه حبر من نبي وإدا كان خبراً من سي كان صنافاً حمرورت ولم ينقدم مي خه إعلام الإراهيم بدلك إسا أعضه أبه يجعله تشاس إماماً فسر أبل بحمر بدلك ومن بحاطب بقلك إن كالمافة فه أعملته دلك . وربيعا فلك النصير على سبيل الاستقهام ، والاستعلام هل تحصل الإمامة لبعض هريته أم لا الحصور فأحلبه الله إلى أن من كان طائماً لا بداله عهده . وأما قوله ا إن طاهر النفط أن أولاهك فبالمور فليس كذلك بل ظاهره أنه لايناله من طهم من تولايه وغير الولادت ودل سمهوم الصفة على أناعيو الظالم بتائها ، وقو كالاعلى مه قاله الل أبن العضل لكان اللفظ لا بتالها درينت لطلمهم مع أنه بحديل أن الطائمين لكون الانف واللام فيه معاقبة للصحيراني ﴿ طَالْمُوهِمِ ﴾ أو الصحير محدوف أي . منهم ومن أعرب الاسراعات في قرله (لا بناق عهدي الصائمين و ما فكراني مقص الإماضة أنهام الترعوا من هذا كون أمن مكوالا بكون إماما قالوان لان اطلاق اسم الطلب يفع عليه لانه سجد كلاً صفاع فظا طلم وقد قال تعالى و لا ينال ههدي انظائيس) ودلك بحلاف ملل بإنه لم بسجد لصب لط . قلت نه فيلزم أن بسمي كل من أسلم من العاسلة طالماً كسفيان . وأبي ذراء وابن بسعيد . وحديث ، مهنز ، وهنا ما لا يدعب إليه أحد فلم يحر جوامًا . وقال الرمعشري(٢٠٠ وقالوًا في هذا ذلبل على أن الفنسق لا يصلح للإعامة وكيف يصلح عها من لا يجور حكمه ولا شهادته . ولا نعب طاعته ولا يقبل حره . ولا يقدم للصلاد ، وكان أمو حبية رصي اعدعته يفتي سراً توجيب تصرة زيد بن عليُّ . وحمل العالم إليه والحروج معه على اللص المتعلب المنسمي بالإمام والتعليمه ، كالدوانيفي ، وأشباهه وقائب لا العرأة - أشرت على العي بالخروج مع إيراهيم , ومحمد ابني عبد الله من الحسس حتى قتل فغالها البشن مكتاب ابنك وكنان يفول . في المعصور وأشباعه ، لو أرادوا بي، مسجد وأرادوبي على عد أحره أمه فعلت ، وعور الوزعيبية لا يكون الغالم إماماً قطال باكت بحور نصب الغائم فلإمامه ، والإمام إساعم لكف المغالمة فرقة نصب من كان فحالمناً في نفسه فقد حاء البطل السائر وعن استرعى الدلب فقار فقالم ، أنتهن كلامه . وربد من عالمي الذي ذكره هوا: وبداين فنل ، ربن العامدين من المعسس بن علي من أبي طاعت كرم الله وجهد، وهو أخس محمد الجافرين عمليّ والبه تسنسب الزيدية البوم وكان من أهل العلم ، والنفه ، والعهم من انقران ، والشجاعة وإسها ذكره الومختوق أأأنه كأنه تنافه محاوراً للزيدية ومصاحبا لهم وصيف كنابه الكشاف لاجتهم واللص المتعلب المنسمي بالإمام والحليقة الذي ذكره الزمجليوي(١٠٠ : هو هشام من عبد السلك ، حرح عليه زيد من علميّ ، وكان قد فال لاخيه الباقرها لك لا تفرم وندعو النامل إلى الغيام معت بأعرض عمه ، وندل له لهما وقت لا يتعداد قدعا إلى عممه ، وفال إنما الإمام منا من أطهر سبقه ، وفاع مطلب حو أن محمد لا من أوحى عليه متوره وجلس في بينه فعال له الناقر - باربنه إل عثل ألغاف من أعمل هذا البيت قبل قبام مهديهم مثل فرح يهص من عشه من فيل أن بستري حناحاء فإدا فعل ذلك سقط فأحفه الصبال بتلاعبون به ذانق افدفي لضلك أن لانكون المصلوب عنا بالكفاسة بالطم يفتعت ريد تكلام الدفر وحرح على هشام فطعرته وصلمه على كناسة الكوفف وأسرقه باسار وكنان كمه مندره الباغراء وأما الدوانيقي فهوا المستصور أخو السفح صعى بدلك قبل لمحله ، وقد ذكر بعض المصنفين أنه لد يكن يعبيةً وذكر من عفاته وكرمه أحدراً كثيرة ، وأما إبراهيم ما ومحمد، اللذان فكرهما الومحسوي(*) فهما تناعيد الله بن المستى بن الحسن بن على من أبي طالب كاما قد

⁽¹⁾ استر الكشاف و ۱۹۸۲/۱۰ (۱۹۸۲/۱۰ و مر الكشاف و ۱۸۵۲/۱۰ (۱۹۸۲/۱۰ و ۱۸۵۲/۱۰ استر الكشاف و ۱۸۵۲/۱۰ (۱۹۸۲/۱۰ استر الكشاف و ۱۸۵۲/۱۰ (۱۹۸۲/۱۰ ا

العيدا أيام السفاح وأول بام المعصورات حهر محمد أول يوم من وجب سنة حسن وأربعين ومانة ودخل مسجد العدينة عبر العجر فحطب حتى حضرت الصلاة قرآل وصلى بالدامن وبويع بالعدية طوعاً واستعمل العمال ، وحات على العدية والبعرة وجبى الأموال ، وقال إيراهيم أخوه قد صار إلى النصرة يدعو إليه وأحر أمراهما أن المنظمور وجه إليهما المساكر وقتلا ، وقد ذكر بعض المفسرين هنا أحكام الإمامة الكرى وإن كان مرصوعها أصول الدين فهناك ذكرها لكني لا أخلي " كامن عن شيء ملحص فها دون الاستدلال .

فتقول : الذي عليه أصحب الحديث واستة ، أن نصب الإهام فرض حلاقا نفرقة من الخواوج أصحاب نحدة الحروري زهموا أن الإهامة ليست بقرض - وإنه على النام . الحروري زهموا أن الإهامة ليست بقرض - وإنه على النام . ولفرة عن النام الله وسنة رسوله ولا يحتاجون إلى إهام . ولفرة عن الامامية زهمت أن فقك تطوع ، واستفد فرفية نصب الإمم للندرع لا للعقوات تصيح لها قرشي ، وسطي ، ذلك عقلاً ويكون الإمام من صعيم قريش ، علاماً لمرقة من المعترفة إذ أوجد من يصلح لها قرشي ، وسطي ، وجب نصب القرشي ، وسعى من وجب نصب القرشي ، وسعى من المعامر على المعامر بها المعامر بها المعامر والمعامر على المعامر بها المعامر المعامر المعامر المعامر المعامر المعامر المعامر المعامر المعامر . والمعامر المعامر ا

وشروطه : أن يكون عدلاً سبنهداً في أسكام الشريعة شجاعاً ، والشحاعة في القلب بسبت يمكنه فسط الأمر وحمد بيضة الإسلام ، ولا يجوز نصب ساقط المدانة النداء فإن عقد المسخس كاس الشروط في مرأت فسق ، فقال أمر الخمس . يحود الحروج عقبه إدا قمر الناس وإلى هذا وعب كثير من أهل المناس ، وقال أمو المحسن أنضاً : والخاضي أمو مكر من الطب . لا يحوز الحروج عليه وإن أمن الباس دلك إلا أن يكفر ، أو يدعم إلى صلاف ويسعة ، والمرجوع في

سيائيون ماهل لا محكم المشال فيلا البرغ فيو أمارة المحموض فيان المكتمسية أناد أرضاء وليس يتصرب إذا أربس ومسعة

⁽¹⁾ هر من المحفاج العالمة التي تقوض إلى نظر الالف والسبت من ارادن الدين والا من الشعير من الدين بالمسرو بالمحبث كفر مكرها ما رابط هي على مكرها ما رابط هي المحرف المرابط هي من التي المحرف المحرف

المسافا العي وناسة مانة في حمل والدينا حلالة عي الرسول

وحكمها - هي حارة عند الحرارج ومقاصهم بالمل تسا نواب على الإمامة من المسافح معامة غو الانسطيم الأواد القيام بها وطو و حوجه على الحاوظورائي والعامية والإسباعيق ، واتعا لا يحب عليه شيء تما تغلق ، وجها يوجونها فعلاً وهو ركي السعولة ، وهو باطل الانا العكم عدلا المعلق كما ليد الدرائي أعن العدة مدينية بداء واست بالشرع

عات المحد عدد علمون في بين الدراي على المنه طريع إنهاء واست للشرع. الواقد إحداج المستمير عن الصدار الأول لمدرياه التي إيماع على المناع حتو توقت عن حقيقة حتى قال أنو لكرافي حقت و ألا إند محمداً

قد مات ولا بد الهذا الدين من يقوم به و . وانهدا قدموا تولية الإنام علي أهم الراحات وهو دهو الرسود تلك . وهي نصف الإنام وهم صرر عن قدستمبر وابيع النفس واجب تبرط

الاستقصود الشارخ من فقراع الاحتفاء مي مصالح تعود من المستمين في لهماد والمداني والنابي مع احداث أهوالها وتبايل والماتها. لا يقاد حصيم إلى العص فتحدث فتمحك بيهم وفي بوث الإنام ديم هذا المعمل بالإنامة من أبو بصالح المستمير والطم مقاصد الدين .

فائد اللغالي وحمد الدانق سوهولدار

وراحت النفسات (مام المستان) فالمن وكت يعلقها في النابيان ولا ماكا فارد (أا النباد فيهام مقابل فها لا يستام فيرده

مصبه إلى احتبار أهل الاحتهاد في الدبن ، والعامة في ذلك تبوتهم ولا اعتبار بهو في دلث ، وليس من شرطه احتماع كل المحلمة بين ، ولا أمتار في فلك معدد بل إذا عقد واحد من أهل الحق والعقد وجبت الصابعة على كلهم ، خلافة قس حصر أهل نبيعة بارجة ، وقال الاجعقد لأقل من ذلك ، أو لمن قال لا يعقد إلا باربعين ، أو لمن قال لاجعقد إلا مسمين قم من حالف كانه بالقبأ ، أو باظراً ، أو غالطاً ، ولكل واحد منهم حكم يذكر في عنه الفقه ، ولا يتعقد لإمامين هي محصر واحد حلاقاً لنكرامية إد أحاروا دلك ورعموه أن علياً ومصوبة كانا يصمين في وقت واعد ، والفول بالنفية باطل حلافا الإدامية ومعناها زاأمه بكول التسجعين المجامع للشروط الإمامة إماما مستمرأ لكنم بجفي نصبه مخافة من علب علمي التملك ممن لا يصفع الإعامة ، وليس من شرط الإمام العصمة حلاقا الأراهصة فإنهم يقونون ترجوب العصمة للإمام سرًا ، وعمناً ، وأسن من شرحه الإحاطة بالمعقومات كنها علاقاً للإسامية بالإصلع مفترض المنفاعة فينسا يؤدي إليه اجتهاده وأسر لاحد الخروج عليه بالسبف وكذلك لا يجور الخروج على السلطان الدائب فلالأ لمن رأى ذلك من المعترلة ، والخوارج ، والرافصة ، وغيرهم ، وقد تكلير معض الناس منة في الإماسة الصغري وهي : الإسامة في الصلاة ومرضوعها علم العفه في وإذ حعلنا البيت مثابة للنامل وأمناً كالمبارد على البهود في إمكارهم التوحه إتي الكعمة ، وكانت لكعبه يناء إمراهيم أسهم كانو أحل يتعصيمها بالإنهاس بأثر أبيهم بالرنوحة احرامن إطهار فصلها وهو كومها مثابة للناس وأصأء والدفيها مفام إمراهبهم وأما تعاس توجي إليه وبالي وللما ببائهما وتطهيبهما وحعلهما محلأ فمطالف م والعائف، والرائع ، والسناعد ، وأمره بأن ببلاي في الناس تحجها ، والبيت ف الكفية على قول الجمهور ، وقيل : الجراد البهت العبرام لاعمس الكصف لأء وصده بالأس وهذه صفة حصيم المحرم لاعمقة الكعبة فلطان ويحوز إفلاق البيت ويرادعه كل الحرم ، وأما الكعبة فلا نطش إلا على البياء الذي يطاف بدر ولا نطاق على كل الحرم و والناه) في مقاة الطبالغة لكثوة من يتوب إليه فاله الأحفشي، الرقائلين المعيدي، أو مأنيك النفيه كها بقال: هذم ومقاعة فال

> أَدُّ ثُمَّ مَا إِنَّا الْأَرْضِ رَحِّتَ فَسَنِيسَخِينَّةً ﴿ فَهِلَلْ بِكُنَجُسُونِي لَقُعَنَّ مِنْ بِقَنَاجِها ذكر رحةً عن مواهدة المكان وأنك تسبخة على اللعظ .

> > وقرأ الاخمش، وطالعة (مثابات) على النجميم وذال ورفة من نوطل :

أحشاما كأقساء فنفسص فحقها أأسيط بليقي البغنسلات السكلابسع

ويروي الدوابل ، ووجه فراءة الحمج : أنه شابة لكل من النائس لا يتعامل به واحد منهم سواء السائف فيه والباد . ومنابة فال مجاهد ، وامن حبيل ، معناه - ينوبون إليه من كال جانب أي . بحجيفه في كال عام بنفرقون تبريتومون إليه الحامهم ، أو أمثالهم ، ولا يقمى أحد منهم وظراً وقال الشاعر :

أمعل أبيهت تبنايا لهاله الميراث التقريقين الوشر

وقال ابن عباس - معداً ومنحاً ، وقال قناده : والبغليق مجمعاً ، وقال بعض الحل اللغة : فيما سكاة الدوردي : أي مكان إنانة واحمه من النواب وأورد هذا المقول إبن عطية ، استمالاً بنه ، والاناف و كلام في قوله (النساس) إما لاستعراق المحنس على مذهب من يرى أن انتس كلهم مغضيون بعرارع الإيمان ، وإما للمنس المغاص على مدهب من لا يرى ذلك و وحملنا) منا معمى - صيرنا فينانة معمول ثان ، وقبل ، جمل عنا بسمي عنق ، أو وصع ويتعفق للماس بمحفوف خديره مناية كانة إد هو في موضع الصفة ، وقبل : يتملن ينقط جملنا أي : لاجل الناس ، والأس : مصدر جعل البت إياه على سبيل العيالة اكثرة ما يقع بد من الأمن أو على حقف مصاف في " قائض ، أو على أنه أطاق على السم الفاعل عاراً أي . أما كما قائل ثمالي في أحمل هما البلد أمن في إ البغرة (177) ، وجعله أمناً احتاجها أنفل خلال في قديا ، أو في الأخرة فعي قال إله في السيا فقيل : معناه أن اللهس كانوايتشفره ويعير يعصهم على معض حول مكة وهي أمنه من ذلك ويلغي الرحل في السيا فقيل : معناه أن اللهس حيل لها في المعرس حرمة وجعلها أمناً الناس ، واللهس والوحش ، إلا أنهال حيل لها في المعرس حرمة وجعلها أمناً الناس ، العرم لم أن المحمره في أمنه من أن يهاج ، في حلاف على لهان رحول أنه يُلا وأم من أما تا حدثاً حارج المحرم فتي أمنه من أن يعام على أن يعال وقيل : معناه أنه أمن لأهاه سائر احتدهم ألاكن الميلاء فيل أن المعرب عن فعيله فأن قوم " ومثل الأمن مخصر باليت وقيل عن المحرم في أن في الأحرة فيل : من بعض تواب من فعيله فأن قوم " ومثل المرام فيل مكان البوا في ومنام بلان المرت وقيل عن عالمان معناه . فأن أن وقوم " ومثل ما يجري عليهم ما يعلم مناه إلى أن المعرب ، والقام أن قوله (وليناً) معطوم على قوله و مناة إلى المناه على المواج المناوة على المعام أمناً أي : جمعاه على المان المعام بالمناس عاجعال المناء على المان المناه المناف المن أن يعام والمعام أمناً أي : جمعاه علية للناس عاجمان أمناً أن والمنام عمل هذا بكرن العظف فيه من عطف الجمل المحكم أننا من العياة الأمرية على حدثة حرية و وعنى القول الخلاص من عطف المعام فيه المغيدات الأطومة على فيه أن حدثة وعنى القول الخلاص من عطف المعلى في المعلم في أنه .

قرأ ابن كنبر ، والموحمور ، وعاصم ، وحمزة ، والكسائي ، والجمهور ، والمجلَّدِ الكسر الحاء على الأمر ، وقرأ ماقع . ونبي عامر ، متحها جعلوه فعلاً ماضياً ، فأما قراءة والتحدُّوا على الأمر . فاحتلف من المواحديد ، فقيل إمراهب ودريته أي : وقال الله لإبر هيم ودريته اتحدوا ، وقبل : النبي فيمه والته أي : وقلها - المخدوا ، ويؤيده ما رايي عمل معمر أنه قال . والفت ربن في تلات فذكر منها وقلت : يا رسول الله لو الحدث من مقام إبراهيم مصلي ٢٠٠٠ وروي خي النبي فيخ أنه أحذ بها عمر بقال - منا مقام إبراهيم نقال عمر : أفلا انجند، معجم ففال : نم أومر بدلك فلم نعب الشمس حتى نزلت . وعلى هدين الفولين بكول الحذوا معمولًا لفول محدوف ، يقبل : العواجه به بعو إسرائيل وهم معطوف على أوله (اذكروا نميني ع . وقبل - هو منطوف على قوله (وإذ مدين) البيت مثابة) فأثواء لأن المعني ثوس إلى البيت مهو ممطوف على الممنى ، وهذات الغيلان بعيدان ، وأما قراءة ، والتحذرا عنج البقاء ممعطوف على ما فيله فؤما على مجموع إذ جعلنا . فيحتاج إلى إصمار إد وإداعلي نصل جعلد فلا يحناج إلى فقديرها مل يكون في صاة إد والمعني والنحد الهامر من مكنان إمراهيم البلقي رسم به لاهتسامه ينه ولإسكان دريت عنده قبلة بصلون إليهما فالمه الزمختيري(١٦)، من مفام جوزوا في من أن تكون تبعيضية ، يسعني في ، ووائمة على مدهب الاخفش ، والأظهار الأول، وقال القفار . هي مثل اتخذت من فلان صديقاً . وأعضاني الله من فلان أحاً صالحاً . فخلت من تبيان المنخد الموهوب وتمبيه في ذلك المعنى واتمقام معمل من القبام براديه المكان أي .. مكان قيامه وهو الحجر «لذي ارتفع عليه إبراهيم حين صعف من وقع الحجارة التي كان إسماعيل يماوله إياها في مناء البيت وغرقت فلماء عمدقعه الن عماس ا وحذبى وفتادة با وغيرهم وتحرجه المخاري بالرهو الأن موضم ذنك المحجراء والمسمى مقام إبراهيم بالوعل عمرأته سأل المطلب بن ابي رفاعة : هل تدري أبي كان موضعه الأول في نمم فأراه موضعه النزم بالدائس : وأيت في السقام

⁽١) أحرجه البخوي (٢٠/١٥ ع. ١٥٥٠) ، كتاب أحديث الأبياء (٣٤٩٤) . الطرنفسيرالفيطي (٢٧/١) .

والإراطر لكناف والاملاق.

الر أصابعه وفقيه وأحمص قدميه غير أنه أذهبه مسح الناس بأيديهم ، حكاه فافشيري ، أن حجر جانعت به أم إسماعيل والله وهو راكب فاغتمس عليه ففرفك رحلاه فيه حين اعتمد عليه قالم الربيع بن أنس ، أو مواقف المعم كلها قاله ابن عماس أمضاً ، وعطام ، ومجاهد ، أو عرفة ، والمنودلفة ، والجمار ، قاله عطاء ، والشميل ، لأنه قام في هذه المواصم ودعا فيها ، أو الحرم كله قاله النجعي ، ومحاهد ، أو المسجد الحرام غاله فوم ، وانفل المستقول على النول الأول ورجح محدث حمره أقلا تخد مصمى و الحديث ، ويقراءة رسول الدين لله لما مرخ من الطواف وأتي المقام و واتحذوا من مقام إمراهيم مصلى) فذل على أن الموادمة ذلك الموضع ، ولأن هذا الاسم في الفوف مختص بذلك الموضع ، ولأن الحجر صار تحت فدميه هي وطوية الطين حين عاصت فيه رحلاه ، وفي دلك معجزة له تكاف خنصاصه به أكوى من اختصاص غيره مكان إطلاق مذا الاسم عليه أولي ، ولان العذم هو موضع أنفياه وثلث قيامه على الحجر ولم يشت على غيره ، مصلى فينة فاله الحنس ، موضح صلاة قاله قنادة ، موضع دعاء قاله محاهد(١٠)، والأولى المعمل على الصلاة الشرعية لا على الصلاة لغة ، قال ابن عطية . موضع صلاة على قول من قال المقام الحجر ومن قال عيره قال مصلي مدى على أصل الصلاة يعنى في المعة انتهى ﴿ وعهدمًا إلى إبر اخيم وإسماعيل ﴾ أي : أمرنا . أو وصينا ، لو أوسينا ، أوقلنا : أفول مقارمة المعنى ﴿ أنَّ طهرا ﴾ يتمل أنا تكون أن تمسيرية في . طهرة فلسر بها العهد ، ويعتمل أن تكون مصدرية أي : بأن طهرا فعلى الأول لا مرصع فها من الإعراب . وعلى الثاني يحتمل النحر والنصب على العنلاف التحويين إذا حقص من أن حرف الجر على المحل لصب أو خصص ، وقد تنذَّم ثنا الكلام مرة من وصل أنا بفعل الأمر ، وأنه نص على دلك سيبويه وغيره ، وفي ذلك نظر ، وأن حبيع ما ذكر من ذلك محتمل ، ولا أحفظ من كلامهم عجيت من أنا لمغيرب زيداً ، ولا يعجني أنه أصرب زياءاً فنوصل بالأمل، وقال السيال المصدر بحيل معني الأمر ويصيره مستنفأ واليه ومنافي فلك الأمراء والتطهير المأمور به هر المظلف من كل ما لا يليق به وقد فسروا التطهير بالإناه ، والتأسيس ، على العنهارة ، والتوحيد قاله السنَّتي ، وهو بعيد ، وبمنطهير من الأوثان ، وذكرو: أنه كان عامراً على عهد نوح ، وأنه كان فيه أصباع على أشكال صائحيهم ، وأنه طال العهد مصدت من دون الله فأمر الله بتطهيره من للك الأولاد قاله حبير ، ومجاهد ، وعطاء ، ومقاتل ، والمعنى ؛ أنه لا يتصب فيه وثن ولا يجيد عبه مير الله وقعل بمان : معتله يخر ب ، وعظفاء ، وخلقاء ، وفيل : من الأهات والريب ، وقبل . من لكفار ، وقبل : من انفرت والدم الذي كان بطرح عيه ، وقبل معناه أحلصاء لهؤلاء لا يغشاه غبرهم . والأولى حمله على التطهير مما لا يناسب بسوت الله فبدخيل فيه الأوشال ، والأنحاس وجمعيع الخنائث وما بمنع منه شرعاً كالمعالمس ﴿ يبني ﴾ هذه إضافة تشريف لا أن مكاناً معمل لله تعالى ولكن لمنا أمر ببنائه وتطهيره وإيفاد أعلس من كل ضع إليه مسار له بذلك اختصاص خصست إصافته إلى انته بذلك وحبار تظهر قوله ﴿ إِنَّا لَهُ ﴾ [الأعراف ٢٣٠] . ﴿ وروح الله ﴾ [يوسف ٢٠٠] ، من حيث إنَّا في كلَّ منهما خصوصية لا توجد في غيره فناسب الإصافة إليه تعالى ، والأمر بنطهيره بنتضي صبق وجوده إلا إذا حلما النطهير على البناء والتأسيس على الطهارة و والتغوى . وقد نقذ إله كان منبأ على عهد نوح ﴿ للطائلين والماكثين ﴾ ظاهره أن كل من يطوف من حاصر أرباد قاله عطام، وغبره ، وقال ابن حبير الخرماء : الطارنون على مكة حجاساً ورؤاراً فيرسلون عن قريب ، ويؤيده الع ذكر بعده (والعاكفين) قال وهم أهل البلا المجرام المقيمون ، والمغيم مقابل المسافر ، وقال عطه : العاكمون هم المعالسون من غير طواف من المديّ وغريب ، وفال مجاهد : المجاورون له من العرباء ، وقال ابن عباس : المعملون ، لأن الذي يكون به حل إلى البيت إسها يدحل لطوات أو هملاة ، وقبل : هم المعتكفون ا 1 ، قال الزمخشوي : ويجوز أن

⁽١) نفسير الطبري (٣٧/٣) ، نفسير فقرطي و ٧٧/٣) ، معالم التزيل (١١٩/١ ـ ١١٣٠) .

⁽٢) العَرَّ مَا تَعَلَقُ لِهِمُهُ الأَلْمُ تُفْسِرُ الطَيْرِي وَ ٢٠ / ١٤] . تَفْسِرُ القَرْطَيِي ﴿ ٢ / ١٤١]

جراه بالحاكفين الواقمين بمعي بالفنائمين كما قبال فلطائعين والفنائمين والبركيم المتحدود والجعني لفطائفي والمصلين، لأنَّ الغينام والركبوع والسجود هيشات المصلى انتهى، وتبو قبل الفنائج هند معناه الحناكف من قبول، ﴿ ما المعند عليه قالماً ﴾ [أل ممران : ٧٥] . تكان حمما ، ويكون بن ذلك جمع بين أحوال من دخل البيت للنصف ، كأنه لا يحلو لإ ذاك من طواف . أو اعتكاف ، أو صلاة فيكون حمله على ذلك أحمع لمذهبيء البيث له ﴿وَاتَّرَكُعُ فَالسَّجُودُ ﴾ هم المصلون عند الكفية فالدعظاء وعبره وقال الحسن . هم حميع المؤمين وخص الوكوع والمبحود بالذكر من جمع أحوال المعصل ، لايهما أقرب أحواله إلى الله ، وقدَّم الركوع على السحود لطعه عليه في الرمان ، وجمعا حمع لكسو لمظابلتهما ماغلهمة من جمعي السلامة بالفكال مثان تنويعاً في الفصاحة وخلاف بين وارس لكسيرهما تنويعاً في العصاحة أيضاً ، وكان احرهما على فعول لا على فعل لاحل كولها فاصلة ، والقواصل فعها وبعدها أخرها قبلة حرف مذولين وعطفت نيتك الصفتان لفرط التدبل بنهما بأي نعسبر قسرتهما مما سنق ولم بعطف السحود على الرقع ، لان العفصود بسيا المستوداء والبركيم والسحود وإن انجلفت ميلنا بهيا فيشمهم إعمل واحم وهو الصالاة فالمراد بالبركام السجسود المصلون فياسب أن لا يعطف لللا يترهم أن كن واحد منهما عبادة على حيالها ، وليستا محتمعتين عن عبادة واحدة وليس كذلك وفي قرقه و والركم السحيد) دلافة على جهار الصلاة في البيث فرضاً وتعلُّا إداليو يحصص ﴿ وَإِذْ قَال إبراهيم وبُ احمل هذا بلداً امناً ﴾ ذكروا أن العاس مي إذ اذكر محذوفة ، ورب سندي مضات إلى اثبته وحدف منه حوف النداء والمصاف إلى الباه فيه لعات - أحسنها أن تحذف منه باه الإصافة ويدن عليها بالكسرة فبحنزأ مها ، لأن البداء موضح تخفيف . ألا فرى إلى حوار الترعيم فيه وثلك المفات مذكورة في المحول وسيأتي صها في القرآن تنيء ، ومتكلم عليه هي مكانه با إن شاه الله نعائل و وناده بلقط الوب مضافاً إليه لها في ذلك من نقطف السؤال والنداء بالوصف الدال على قبول السائل وزحدة صواعته إ واحمل) منا بمعنى صير وصبوته أمر وهو * طنب ورعبه ، وهذا إضارة إلى الوادي الدي دعا لاهله حير أسكنهم فيه وهو فوله ﴿ مواد غير ذي زوع هبد بنك المحرم ﴾ (إبراهيم : ٣٧] . أو إني المكال اللهي صغر بلداً ، ولذلك كرد فقال بلداً آمناً وهين صار بلداً قال ﴿ رب اجعل هذا العلد أمناً واحتبى ﴾ وقال ﴿ لا أقسم عدا البلد ﴾ [البقد : ١] . هذا إن كان الدعاء مرتس في وقتيل . وقيل : الأبنان سواء فمختمل أية التكبر أن يكون فسلها معرفة محذرفة أي : الجمل هذا السدالمدأ أماً ويكون لمدأ الكرة نوطته لما مجي. بعده كما نصول ، كان هذا البوم يومأ حلراً فنكون الإشنارة إليه في الأيتين بعد كوبه بلداً ، ويحتمل وجهاً أحر وهو أنه لا يكون محدوف ، ولا يكون إد داك بلدة . بل دعى له مذلك وتكون السعرفه الذي عام في قوله - هذا البلد ماعتبار ما يؤول إليه مسعد لمادأ ووحمف بلد بأمن إما على معلى النسب أي : دا أمل كفوتهم : عبشة راضية أي : ذات رضا ، أو على الانساع سا كالديقع فيه الاس جعله أصاً كفولهم : نهاوك صائم ، ونبلك قائم ، وهل الدعاء بأن يجعله أساً من الجبابرة والمسلطين ، أو من أن يعوه حرمه حلاكا بالرمن أن يحلومن العلماء أو أميامن القتل أومن المحبيف بالرافقف بالرمن الفحطاء والجلب وأومن فخوق الدحال، أو من أصحف الفيل. أقوال 1 ومن فسر أهياً بكويه أمناً من الجنابرة فالواقع برده إذ فد دحل فيه الحنابرة وكتاراً ، كعمرو بن لحي الجرهسي ، والجمعاج بن يوسف ، والغرامطة ، وغيرهم ، وكذلك من قال أمناً من الغعط ، والحلب ، فهي أكثر بلادانة فحطأ وجدياً ، وقال النطال : معناه مأموناً فيه ، وكانوا قبل أن تغزوهم العرب في قابة الامن حتى أن أحدهم إذا وجد معفارة أو مربَّة لا يتعرض إب عندما يعلم أنه من سكف الحوم ﴿ وَارْزَقَ أَهْلُه من التحرات من آمن منهم بانه واليوم الأحر ﴾ لمذري إبراعهم البيث في أوض منعرة وكان حال من بتمذَّن من الأماكي بحناج فيه إلى ماه يحري ومزرعة بمكار بهمه الفطان بالمديمة دعا الله للبلد بالأسل ، وبأن بحس له الأرزاق فإنه إدا كان البلد ذا أمن أمكن وفود النجار إليه اطلب الربح ، وثمة سمح في الإمامة قوله تعالى (لا ينال عهدي الظالمين) قبد هنا من سأل له الرزق فقال من آمن منهم بالله والبوم الاخر ، والعبسبوعي منهم عاند على أهله دها لمتومنهم بالامن والخصب ، لان

الكافر لا يدعم له بدلات ، الا ترى أن فريشاً لمنا طفت دها هليها رسول الله يخيخ ، اللهم اشدد وحائث على مضرا؟ واجعلها عليهم سبير كسي بوسف ه موكنت مكة إددال بعواً لا ما بها ، ولا سات كما قال : بواد عير دي زرع و مبارك الله فيما حولها كالطائف وغيره وأست الفرفية أنواعاً من الشعر ، وروى أن الله تعالى لمنا دعاء إمراهيد أمو حبوبهم فاقتلع طسطين ، وفيل - يفعة من الاردن فطاف بها حول البيت مسعاً فأفراها موج فسميت الطائف بسبب دلك الطواف وقال بعماهم :

قُعَلَ الأَصَائِسُ إِصْفَاصًا إِصْرَبْهِمَا ﴿ فَيَمْرُ لِهَمَا وَلَهُمَا فِي سَنْهِمِهَا فَسَرِتُ

وفكر متعلق الإسدان وهو الله تعالى ، والنوم الأخر ، لأن في الإيمان بانه إينماً بالنسائع الراحد الوحود وبعد ينيق به تعالى من الصفات ، وفي الإينان باليوم الاخر إلمان باللوات والعقاب المرتبي على الطاعة والمعصبة اللدين هذا ساط التكليف المسدائي محبراً مبادقاً بد وهم الأثياء فقصما الإينان باليوم الاخر الإينان بالابهان وبعا حاؤو به علما كان الإيمان بالهمان الإينان مجمع ما بحث أن إلى ما فقصر على ذلك بالان هوه في ضفته ودعاء الراحب الأهر الاجر المباعد في بالاسم ولا تحصل دلك بدرية وان كان ظاهر قبله ا وإرزفهم من الشعرات المحتود في الإينان بالأمام الإينان بالإينان الإينان المحتود في وارزفهم عليه فيحتمل أن يكونا سؤالين ، ومن في فوله (من الشرات) المتعيش ، النهم نم برزوا إلا بعض القمرات ، وقبل : هي إينان المجلس ومن بدل من أهله ، بدل بعصر من كل ، أوبدل اشتمال مخصص لما فل عليه المملك من وقبل نا يوبدل المحتود في منافع والبيان ألمدل من العدل من المحلود المنافع بالمحتود أباد أوله ومن المحلود المحتود المحتود في المحتود في المحتود المحتود ومن والمنافع ومن كل والمحتود المحتود في ذلك تأكيد وتنبين أن المحلود المحتود المحتود والمحتود ومن والمان المحتود في المحتود في المحتود في المحتود في المحتود المحتود والمحتود المحتود والمحتود والمحتود في المحتود في المحتود والمحتود والمحتود والمحتود في المحتود في المحتود المحتود والمحتود والمحتود والمحتود والمحتود والمحتود في المحتود المحتود المحتود في المحتود المحتو

همأ الحدود من السبعة التأمله مشدة على الحراء وقرأ الن عالمان والمناه متعقا على العراء وقرأ هؤلاء تم الضغرة خوراً وقوراً يحي بزاراته القلمة مستعداً تم اصطره تكور الهمزة ، وهما حراً وقوراً الى معيضين تم الصفرة خوراً وقوراً الحي القلمة مداعة المستعدة توقيط المستعدة توقيط المستعدة في الطائم بالمستعدة وقد المستعدة وقد المستعدة وقد المستعدة وقد المستعدة المستعددة المستعدة المستعددة الم

⁽۱) اشخاري (۱۹۱۵) . هي کتاب (۱۹۶۶ ، بات ۱۹۹۱) ، جديث (۱۹۶۹) . ومسلم (۱۹۹۱ ، ۱۹۹) ، في المساحد وما صح القصائد ، الله استخباب الفوت في حديد الدينة ، (۱۹۶۵/۱۹۶۶)

فتصوبه هلي الاشتدال ولجوار ريداً فاصوبه على الإمراعية مذكورة بي كتب النحواء قال أبو النقاء : الا يجوز أن تكون من مبتدًا وفأسنمه العذبر ، لان الدي لا يدخل العاء في خبرها إلا فإذا ذان العفير مستحماً لتصلتها كقولك : الدي بآليني قله مرهم والكفرلا يستحق به النهتم فإن جعلت الفاء زائدة على قول الاحقش حازاء أو الخبر محدوماً وفامتعه دليل حليه حار تقديرها ومن كدر اوزقه فأمنعه وينجوراك نكون من شرطية والعاء جوامها واوفيل ز العجواب محقوف تقديره ومن يكفر الوزق ، ومن على هذا ومع بالابتداء ولا يجور أن تكون صصوبه ، لأن أدة الشوط لا يعمل فيها جوامها مل الشوط النهي كلامه . وقوله : لولا يحوز كذا ، وتعليله ليس عملجج . لان كخر مستحز بالصلة ، لان تستم الفليو والصهرورة اللي فالنار مستحفان بالكفرى شو إنه قد ناقص أبو البقاء في فجونوه أن تكون من شرطية وانفاء جواحات وهل العجز - ألا مستحق بالشرط ومترتب عليه و فكذلك الحبر العشيم به أمضاً ، فلو كان النمام قليلا لس مستحفاً بالصلة ، وقد عطف علبه ما يستنحق بعصفة للسب أن يفع حبراً من حبت وفع جزء وقد جؤر هو ذلك وأما لظفير زيادة الحاء واضحار الخبر وإضمار جواب الشرط إذا حملنا من شوطمه فلا حاجة آلي ذلك ، لان الكلام منتصم في عباية العصباحة دون هماما الإضمار ، وإنما حرى قم اليفاء في إعرابه في القرآن على حدانا بجري في شعر الشغرى ، والشماح ، من تحويز الاشياء البعيدة ، والتقادير العسنغني صها ونحل ننزه العران عن ذلك . وفعل الزمحشري (١٠٠ (ومن كام) عطف على من أهي يا كند عطف يا ومن ذريتي على الكاف في حاعلك النهن كلامه ا ونقدم أنا الردَّ عليه في رضعه أن ومن فويتي عطف على الكاف في جاملك ، وأما معف من كمر على من أمن فلا يصح ، لأنه بشافي تركيب الكلام ، لأنه يصبر المعلى قال إبراههم وارزق من تنفر . لأنه لا يكون معطوفاً عليه حتى يشرقه عي الصعل ومن اس العامل فيه عال الأمر وهو العامل في ومن كذر ، وإذا قدرته أمواً تنافى مع قوله (فاعنمه) لأن ظاهر هدا إخسر من الله بنسبة النعام والحاكم إليه للعالى ، وأن كلا من الغملين تضمن فسمير الله تعالى وذلك لا يحوق إلا على معد ، بأن بكون بعد الفاء قول محفوف فيه ضميم فه تعاش لني * قبال إرفعهم وارزق من كفار فقال الله "تناصه قبليلًا ثم الصطور إلى عداب الساراء أم ناقض الزميمشري(٢٠ توله هذا أنه عطف على من ١ كما عطف ومن تربتي على فكاف في حاعلات فقال ، فإن قلت - لم حص يمراهيم المؤملين حتى ردعك ، قلت : قاس الرزق على الإمامة معرف الفوق بينهما لأن لاستخلاف السرعاء محتص يعن بتصح للمرعي وأمعد انتنس عن النصيحة الطالع بخلاف الرزق فإنه فد بكرن استدراجاً للمرذوق والراعأ للحجة المدن والممعني والرزق من كفر فامتده النهي كلامه بالفظاهر فوله والسعني الروازق من كفر فأمتعه بدأ، على أن الضمير في غال ومن كغر عالنا على الدوان من كامر منصوب بأورق الذي موامعل مضطرع مسيد إلى الطائعالي وهو ينامض ما قدم أولاً سر الزمن كامر معطوف على من أمل . ومي قوله خص إبراهيم المؤملين حتى رد عليه سوء أدب على الأنبياء ، لأنه سم يراه عليم ، لانه لا يدعى وبرهب مي أن برزق متكامر بل قوله نعالي إ قال ومن كعر ٢إ هبار من الله نعالي حا يكون عالم الكافر وإليه من التجتبع القليل والصيرورة إلى الدر وليس هنا قيلس الرؤق على الإنامة ولا تعريف المعرق بنهما كما رعم ، وقد تقدم تقسير المنتاع ، وأمه كل ما انتفع به وفسر هنا التعنيج والإمثاج بالإبضاء ، أو عيسير السنامير ، ومن ﴿ مناع العدياة الدنيا ﴾ [ال مسران : ١٤ ج ، أي - متعمنها الني لا تدوم كر بافنز ويدون ﴿ فستحرض ﴾ [الأحزب: ٢٣] ، أي زُوُدُوهِنَّ عَمَةُ وَالْمَتِمَةُ } مَا يَبْلُغُ بِهِ مِن الراد والجمع منع ومنه ﴿ مِناهَا لَكُمْ وَللسيارة ﴾ [العائلة : ٩٦] ، والهموة في (المتم) يجعل الشيء هناهب ما صيغ منه امنعت ربداً جعلته صحب مناع كلولهم . أفرته وأنعلته ، وكذلك النضعيف في متع هو يعمل الشيء بمعنى ما صبح منه نعم قولهم عدلته ، وليس التضعيف في منع يعنصي التكثير ميشاقي فناهر

ودي الظر فكشاب ر ١٨٩٧/١

ارتي انظر الكشاف و ١٨٨٤٠) .

ذلك العلة ويجتاج إلى نقريل كما فقه بعضهم وتلوّله على أن الكثرة بإفساعة يعصها إلى بعص ، والقلة بالإصافة إلى تعيم الأعرة فقد احتلفت جهما الكثرة والقلة فلم بشافيا ، والتصاب قلبلًا على أنه صفة لظرف محدوف أي : زمانة قلبلًا ، أو على أنه صفة المصدر محلوف أي . تشيعاً قلبلًا على تقادر العمهور ، أو على العال من صمير المصدر المحدوث الدف عليه النقل ، وذلك على مذهب سيويه ، والوصف بالقلة لسرعة القضائه ، إما للحلول الأجل ، وإما مظهور محمد يعة فيقتله ، أو يحرجه عن هذا طبلدان قفاه على الكفر والإصاع بالنعيد والزينة ، أو بالإمهال عن نعميل الانتقام فيها ، أو بالروف ، أو بالبقاء في الديا أقوان للمفسورين .

وقواعة بحمى بن وتاب تم إضَّظُرُه بكسر الهمرة ، قال ابن عطية : على لغة قريش في فولهم لا إخال، بعني -بكسر الهمزة ، وطاهر هذا اللغل في أن ذلك ـ أهني ـ كسر الهمزة التي للمتكلم في نحو اضطر وهو ما أوله همزة وصل وفي تحو إخال وهو افعل المفتوح العين من فعل المكسور العين محالف لما نفته النحوبون فإنهم تفلوا عن الحجاريين التح حرف البضارعة مما أؤله همزة وصل ومما كال على وزن فعل بكسر العبي بفعل بعنجها أوافا باء مزيعة في أوله ودلك ، نحو علم بعلم ، وانطلق ينطلق ، وتعلم يتعقم ، إلا إن كان حرف المصارعة باء فجمهور الحرب من غير الحجازيين لا يكسر الياء بل يفتحها ، وفي منل يوجيل بالياء مضارع أوسل مذاهب تذكر في علم النخو ، وإلحا المفصود هما أن كلام ابن عطية مخالف لما حكاء المحاد إلا إن كان نفل أن إخال بحصوصيته في ثعة فريش مكسوم الهموة دون فظائره فيكونون فدانمعوا هي دلك لغة غيرهم من العرب فيمكن أن يكود قول اس عطية صحيحا ، وقد تقدم أننا في سورة الحمد في فوله ﴿ نستمين ﴾ [الفاتحة : ﴿] ، أن الكسرة لغة فيس ، وتعيم ، وأسف ، وربيعة ، وقد أمعنا الكلام على ذلك في كتاب التكميل لشرح كتاب التسهيل من تاليفتا بيغ المهامن محيصن تبراطوه بادعام الخدامي الطأم -قاتل الرصحتاري(١٠١٠ هي الغة مرفولة . لأن الضاد من الحروف الحبسة الذي يدغم فيها ما يجاورها ولا تدعم هي فيما يحاووها وهي حروف فسم شقر التهيل كلامه إإزفا تفيت الضاد الطاه في كلمة بحو مصطرب فالأوحه الباد وإن أدفع قلب الثاني للأول طيل مصرب كما قبل مصبر في مصطور. قال سبويه ﴿ وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ ؛ فَطَجَّعَ فِي فضطح ع ومصحع أكثر وجار مطجع وإن ليربجزني مصطر مصري لان الصاد تبست في السمم كالعباد ديمي دأن الصغير الذي في الصاد أكثر في السمع من همنطالة الضاد فطاهر كلام سببويه أنها لبست لغة مرغولة الا ترى إلى نفله عن بعص العرب مطجع وإلى قوله ومصحم اكتر فيلك على أن مطجعة كنيراء وألا نرى إلى تعليله وكون العباد قلبت بلي الطاء وأدفعت -ولم يعمل ذلك بالصاد وإبداء الفرق بيمهما وهذا كله من كتلام سيبويه بدل هلي النجواز ، وقد أدغست الضاد في الدال في قوله تعالى ﴿ الأرض دلولا ﴾ ﴿ المملك - ١٥ ٪ ، روم اليزيدي عن أبي عمرو وهو ضعيف ، وهي الشين في قوله تعالى ﴿ تُبعض شانهم ﴾ [النبور : ٦٣] ، ﴿ والأوض شبعُ ﴾ [النحالُ : ٧٧] ، وهو ضعيف أيضناً وأمة الشين فأنفحت في السبن ، روي هن أبي عمور ذلتك في قولته نعال ﴿ إلى دي الصوش سبيلاً ﴾ [الإصواء - ١٣] . والتصريون لا بحبزون دنك عن ابي عمرو وهو رأس من رؤوس المعبوبين ، وأما الله، فقد أدهمت مي الباء في قرامه الكساتي ﴿ إِنْ نَشَا لَحَمَهُ مِهِمْ ﴾ [سبة : ٦٩ م. وهو إمام الكوفيين وأما الراه فذهب الخليل ، وسيويه ، وأصحابه إلى أنه لا يجور إدهام النواء في النجم من أجل تكويرها ولا في النوال ، وأجاز دفك في اللام يعقوب ، وأبو عسرو ، والكساش وانقراء بارأبو جعمر الرؤاسي بارهؤلاء الثلاثة رؤوس الكوبيين حكوه سندعأ عن العرب بالريسة تعرضت لإدعام هده الحروف فيما يجاوزها .. وذكر الخلاف فيها لكلا ينوهم من قول الرمحشري؟ لا تدفع فيما يجاوزها أنه لا يحور ذلك

ون القرائكشف و المعالي.

ولجماع من المحويس ، فأورون هذا الحلاف فيها تبيهاً على أن ذكك لبس وإجماع ، إد اطلاقه بدل على الصع البنة ، وفراءة ابن أس حبيب : بضم الطاء توجيهها أنه البع حركة الطاء لحركة الراء وهو شاذ ، وأما قراءة أسَّ - باقتون فيهما فهي مخالفة ترسم المصحف بهي شاذة ، وفراعة ابن هيدن بصيغة الامر بكون تكرير قبال على سبيل التوكيد ، أو ليكون ذلك جملتين جملة بالدعاء لمن أمن ، وجملة بالدهاء على من كفر ؛ فلا يتدرجان نحت مصول واحد ؛ بل أفره كالأبقول واضطره على هذه الغرامة هو مفتح الراء المشذدة كما تقول : عف بالفتح ، وهذا الإهفام هو على لمنة غير المسحاريين ، كان فيمة الحجازيين في مثل مَدَّا الفك ، ولو قرأ على لهمة قومه لكان المسطرة إلى عدَّات يتعلق بقوله (الم أضطره) ومعنى الاضطرار : هنا هو أنه بلجأ ويلز إلى العذاب بحيث لا يجد محيصة (٢٩عنه إذا حد لا يؤثر دخول التار ولا يختاره ، وطهوم الشرط هنا ملغي إذ قد يشخل النار معضى العصاة من المؤمنين ، ﴿ وَبَنْسَ المصيرِ ﴾ الممتحوص باللم محذوف لفهم المعشى أي . وضل المعمير النار إن كان المصير اسم مكان وإن كان مصدرة على رأي من أجار دلك فالتقدير ، و تست الصيرورة صيرورته إلى العذاب ﴿ وَإِذْ يَرْفِعْ إِبْرَاهِمِ ﴾ هذه الجملة معلومة على ما قبلها فالعامل في إذ ما ذكر أنه العامل في إذ تتلها ويرفع في معنى وعم وإذ من الأنوات المستلسة للمصارع إلى العاضي لأنها ظرف لعا معمى من الزمان والرفع سالة المخطاب قد وقع وقال الزميعشري؟ ٩٠٠ . هي حكاية حال ماضية ، وهي ذلك تظر ، ﴿ من البيت ؛ هو : الكتبة ذكر المفسرون في ماهية عدا البيت ، وقدمه ، وحدوله ، ومن أي شيء كان بالله وكم عرة حجه أدم ، ومن أي شيء بناء إبراهيم ، ومن سناعده على البناء قصصاً كتيمة . واستطردوا من ذلك الفكلام في البيت السعمور ، وهي طول أدم والصلم الذي عرض له ، ولولف ، وفي المعبر الأمود ، وطولوا في ذلك بألمياء لم يتفستها الفرآن ، ولا تلحديث العبحيج ، ويعضها بنافض بعضاً ، وذلك على جرى عاداتهم في نقل ما دب وما درح ولا ينبغي أن بحمد إلا على ما صم في كتاب الله ، ومنة رسول الله ﷺ قال ابن عطبة : والدي بصح من الله أن الله أمر إبراهيم برقم الفواعد من البيت ، وتشاحه في قوله : لهر إذ لمم بأت النص بأن الله أمر بذلك ﴿ القواعد ﴿ * " تقدُّم تغسيرها في الكلام على المصردات ، وهل هي الاساس ، أو المعمر فإن كانت الأساس فرفعها بأن بيش هليها فتنظل من عيثة الالخفاص إلى هيئة الارتفاع ولنطاول بعد التفاصر - ذال الزمخشري(1) : ويجور أن يكون المراد بها ساقيات البناء ، ويجور أن بكون المعنى ما قعد من البيت أي ١٠ استوطى.. يعني ـ جعل هيئة القاعدة المستوطأة موتفعة عالية بالبناء ﴿ مِن البيت ﴾ يعتمل أن يكون متعلقاً جرفع ، ويحتمل أن يكون في موقمة الحلاء من القواعد فيتعلق بمحذوف تطهيره كاننة من البيت ولم تضف الفواهد إلى البيت مكان يكون الكلام قواهد انبيت نما في عدم الإضافة من الإبضاح بعد الإنهام وتعظيم شأن المبين ﴿ وإسماعيل ﴾ معطوف على إبراهيم فهما فشتركان في الرفع قبل : كان إبراهيم يبني وإسماعيل يظوله الحجارة ، وقال هبد بن عمير : رفع إيراهيم ، وإسماعيل معاً ، وهذا ظاهر القرآن ، وروى عن ابن عباس . أن يسماعيل طفل صغير إذ ذاك كان يناوله المعجارة . وروى عن على أن إسماعيل كان إذ ذاك طفلًا صغيراً ، ولا بصح ذلك عن عليٌّ ، ومن حمل الواو في وإسماعيل واو الحال أعرب إسماعيل مبتدأ ، وأصمر الحبر ، التقدير وإسماعيل بقول ربنا تقبل منا فيكون إبراهيم مختصاً بالبناء ، وإسماعيل مختصاً بالدهاء ، ومن ذهب إلى العطف جمل

⁽¹⁾ يادًا: أما عه مجمل ، أي معيد وبهرب . . لبناء العرب (٢) (١٠٧٠) .

⁽۱) مطر الكنات (۲) (۱۸ معر

٣٧٤ الفاعدة : أصل الأملُ ، والفوصد الاسلمُن ، وقواعد اللبت اساسام لساق العرب ﴿ ٣١٨٩/ ٢

رق) انظر الكشاف و دارويه دي.

رجا تعلل ما معمولًا لقول محدوف عائد على إيراهيم وإمساعيل معاً من موضع بصب على الحاب تعديوه - وإلا يرهمان الغواعه قائلين وساغفيل ساء ويؤيد هدا الناويل أنا العصب في وإسماعيل أظهر من أن تكون الدووار الحانب، وفراءه أمن - وهبد الله بقولان بإطهار هذه المحسنة ، ويجرو أن يكون القول المصفوف هو العاس في إد فلا يكون في موضع الحال والعمني أنهما دعوا بدلك الدعاء وقت أناشرها في وقع التواهداء في بدائهما معطارية بنطعان واستحفاف بذكر هذه الصعة الداله على النوبية والإصلاح بستن الداهي ﴿ رَبَّنا تَقَلُّ مَنَّا ﴾ أي . أصابنا التي فصدنا بها طاعتك وفقيل المحمل : اقبل مفعل هنا سعين المحرد كفرتهم : تعلَّى الشيء وعداه وهو أحد ليبياني التي حرم لها تفس والعراد بالتصل . الإقابة صريع طدي المتلازمين عن الاخراء لان النفس هو أن يغيل الرجل من الرجل ما يهدي إليه مشبه الععل من البعد بالمعلية والرصة من الله ثعالي بالطبل توسعاً ، وحكل سفي المعسرين من بعض الناس وطأبين الفول ، والنفل قال النفل : نكفع العنوف، ودلك مبك يكون المعل باقصاً لا يستحق أن يقبل فان - فهما عتراف من إبراهيم فإسحاعيل باللغصير في العمل وفيريكن المفصود إعطاء النواب والاناكون المما وانتمأ موف النبور من المحدوم ألد عند الخام العافل من إعماء النواب حب وسؤالهما النفين بدلك على أن ترتيب النواب على العمل ليس واجهً على الله تعانى النهن فلخصأ ارتغول إداالتعل والغنول سواه بالمسة إلى القانعالي إدالا بمكن تعفل التكليف بالمسة إليمه تعالى - وقد قدَّما أن نعمل هـ؛ موافق للمعن المحرد الذي هو قبل ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِعِ العِنْبِ ﴾ بجيرز في أنت . الاعتداء ، والفصل ، والناكب ، وقد تظم الكلام في الفصل ، وفائدته وهو . من المسائل التي جمعت فيها الكلام في تحوس مسعة أوراق أحكاماً دول استدلال ، وهذاك الصعنان مناسبتان هيا عابه الناسب إذ صدر منهما عمل ، وتضرع سؤال وافهر السميع لصراعتهم وتمانالهما التبيل وهو العليم سياتهما في يحلاص عملهما وافتذمت صفة السمع وإلا كان سؤال النفيل متأخراً عن العمل للمحذورة ، محو قوله ﴿ يَوْمُ نَبِهُمْ وَحُوهُ وَتُسُودُ وَحُوهُ فَأَمَا الْفَين السودت ﴾ [أل خعواله (١٠١٠) ، ومأخرت همامة العليم مكونها فاصلة ، وتعمومها إذ يشمل عليا المسموحات وحير استسموعات فأ ويطا واجعتنا مسلمين لك إلى : منقلدين ، أو عنهيسن أوجها لك من نيله (من "سنم وجهه) أي . "خلص عمله والمعلى : أدم لنا دلك ، لابهما كانا مسلمان ولك نفيا. حية الإسلام أي اللك لا لعبرك ، وقرأ الل عباس ، وعوا -الأعرابي المستبعين عنى الحمم دعاء لهما وللموسود من أهمهما كهاس ورهذا أولى من حمل لعظ الحمم مرادأ له الشيخ ، وقد قبل الله هذا ﴿ ومن دريت أنَّمَ مسلمة لك ﴾ لها نقذَع العبوات له بضاله ﴿ لا بدل ههدى الغالسين علم أن من دريتهما الغقالس، وعبر العقالم فذعا هنا بمنتسمل لا بالتعميم فقال (ومن دريته) وسطى ذريته بالدهاء الشفقة . والحرُّ عَلِيهِ ، ولأن في صلاح صل الصالحين تعمُّ كثراً المهمهم إذ تكونون سياً العالاح من وراءهم ، والذربة : فنا قبل . أمَّة محمد علا متليل قوله و رابعث فيهم) وقبل : هو العرب . لانهم من درعهم . عمر الفقال : لو يزل في فرانهما من يعبد الله وحلم لا يعترن به شيئاً ، وقيم تزل الرسل عليهم الصلاة والسلام من دريتهما ، وكان في المحافلية الريد من محروبين مفيل ، وقس بن ساعده الابادي ، ويقال : عبد المعلمين بن هالميم جدَّ وسول الله \$2 ، وصهروبهن الظرب ، كانا على دس الإسلام وحوَّز الزمجتوي أن يكون من في قوله و بس دريننا ۽ للتبيين قال: : كفوله ﴿ وعد الله القدين أصوا مبكم ﴾ [المعالمة : ٩] ، وقد نقلم لنا أن كون من للنبيين بابه أصبحابنا ، ويتأولون ما فهم من طاهر، ذلك ، وتقدُّم شرح الله ، والمواد به هما - الحماعة ، أو الجبل ، والمعلى على أنَّ من فريشا هو في موضع المفعول الاول لقوله (واحمل) لأما الجعل هنا بمعنى النصيير . فالمعنى واجمل ناسأ من ذربتنا أمة مسلمة لك ويمنع أنا بكوب ما فذر من قوله (و حمل من دريت) سمعي أوجل ، واخلق ، وإن كان من جهة المعنى صحيحاً فكان يكون الحمل هنا سعمي

٢٦] يقال - فيليُّ النبيء قبُّولًا وما رضيته ، ونضبت النبيء وقبيُّه غبولًا ، وهو مصاد ضح بالساد العرب و ماره ١٠٥ و

إلى واحد ، ومن فريشا ، متعلق دجمل المضابق ، لابه إن كان من باب عضف المدردات فهو مشترك في العامل الأوال ، و الدامل الأول بين معنه على البخلي والإيجاد ، وإن كان من باب عصف الحمل فلا يحدد الإلا عاما عليه السطوق ، والمعطوق ليس معنى الإيجاد فكذلك المحتوف ، الا براحا فيد متموا في غلوله تعالى إدام سدي عصل عليك وملائكته) أن يكون الفقير ؛ وملائكته يصلون لاحتلاف مبدلل الصلاتين ، لابهما من اعد الرحمة ، ومن مملائكه الدعات البلود فلك وحميوه على القبر استشرك بين لصلابين لا على المحدث ، وأماثر أبر النفاء أن يكون المعمول الأولى أما وكان الأصل الحمل أما من فريقا على أماة ، وقد فصل وتهمة عول إمن فريقا) دعو الحمل أنه من حملة الكلام المعمول النفوف وحملو قوله .

ينامة للراهمة فيبلت أزوينغ الراسي المضاء ويسؤمنا أوسقهما مخيلة

من الصروب ت ماقصل باللمان أمد من العصل بالطرف فصار بطر صرمت الرحل ومتحردة مورثة فرياه والمواة محجودة ، والمواة محجودة ، والمواقع وقال عطاء ، والمواقع والمدودة ، والمواقع والمدودة ، والمواقع والمدودة ، والمواقع المدودة ، والمواقع المواقع المدودة ، والمواقع المدودة ، والمواقع المواقع المواقع المواقع المواقع المدودة ، والمواقع المواقع المواقع

ا رَبُنَا لَفَانُ مَا سَرِي فَفَضُلُ فَتُمَا اللَّهِ اللَّهِ فَا وَقَفَا الفَافِسُلُ المِسَافِلُ ا وقد فقيت .

اللَّقُ النَّافِ أَمَّا بِنَائِمَ النَّفَعِ ! النَّاقِ مُنْهُمُ مُنَازَا فَقَلَ وَتَعْسَدُ ! !

فإدا دعمت عليه صرة اسقل تعامل إلى ثلاثة وأيس هذا إلا اتقال موجيه إن يعتقد أنها من رؤية النبي وقد حملها المحشويا "أن من رؤية القبل و فراحها بقراء لل عراء الهي صدة تأتي مسمى عرف أي البكون فلية وتتعدى إلى واحد للم أنطلت صدرة النقل مسمدت إلى الثني وبعداج قالل إلى مساع من كلام الموساء وحكى الى عطيم عن طائفة أنها من رؤية القبل علية لا وهو الأصح بالريام قائلة أن معمول المهاد على المعمول المهاد عندى بالهادة من وؤية القبلت كثير المسمدي قال حطائفة إلى معقو أخوا الأسادات

¹⁵ في المشك الأنك لكن و وللسُّلك الشرجيع آلفي يجلع جا فسنكة والسطاء لنانيا فعراب (1874 و 1875) .

وجم الليب من الطويل الكليب من ريد الأمدي أن النيز عدار الكرامية و ١٥٠٥هـ . التطامية البحوية و١٠٣٢٣ و . حزمة الأفت - و ٢٩٤١ و مناشقة بين و ٢٩١١ من .

⁽ع) المراحصة و ١٨٨٨ و

الرسيس مبرقة منتذ هبزلا لأنسين أأري منا تبريس أوالحبيلا فيجللهاك

لتنهى 1955ء الى عطية قال وقوم ويقرم فائلة أنا يتعادى إلى تلائه متعولين إنتا يقرم لند تكوياه من أن المحفوظ أنه وأي إذا كانت قلبية تعلقت إلى النين ويهمرة النقل الصير النمائي إلى تلائة وقومه - ويتضيل أنه يوجد معلى بالهمرة س وفية القلب كغير المعلمي لديمي وأنه فقا استعمل في اللسان العربي منعلية إلى الشراوعة هدرة النمل - كما استعمل محمدياً إلى التي تقوير الهجرة وفراكان فيقت ثبت أن فرأى إذا كانت قليم استعمالين

الحدهمان الريكود بمعني علم المتعدية لواحد بمعني عرف

والثاني أن يكون سهمي مدم المتعدية إلى النبي با البندلال ، من مطية ، بيت الل يعقر على أذ أبري طلبة لا أدبل فيه لا أخرى طلبة لا أدبل فيه المجارة ، والمحمل على أنسوبي جوال لا ترى إلى قراء من هرلاً ، وإذا ها الحراص مشافات العمر بيجال في إنهات إلى الدين اللي إلى الدين الله المحارة والمحارة الله المحارة الله الله الله الله الله وهو حالته عام وحالته والمراحي من يتعدى إلى الدين على هر إلى الدين فقر هي النسويل الواقع لا تكون لا يصدر الاراى ولا حدث و والله يعمل الناس الانسون المحارة والله يتم الناس المحارة والمحارة الله الله الله الله الله الله ولا عدد ولا الربي ومطبها لا تتم العامل منه إلا المرازة الله الله الله الله المحارة واحد في حالة واحدة وهر لا يجرز عالما

موا والدي تشريب وأبدا وأن مستقد للمكان طراب وزوى عن وأني شعريان والإسكان و والانتخلاص والانتخلاص و وروي حد الإساع كالمامل . إلا أن وأن عمر و را و أنها ركز الرسكان و في أدا اللين و في لإنساع هو الأصل والاحتلام حسر مشهور الي العراس والإسكان تنبيه المستقيل مستقيل كما قالوا المحد، وسهة كان العبركة والميست لإحراس وقد أنكر عصر المالي الإسكان من أحق أن الكسرة لدا حتى ماحدا لبدح حدامها ويعمل و الا الأصل كان أراد فعلت حركة الهمزة إلى الراد وحداما الهمزة الكان في افراء ما لانة حتى المحدوف وهد أسل مني الاكاماء المين والان هذا أصل مرفوض وصارت المعرفة كانها موكة قرار واراد العارس والما فائه هذا الفائل لبس بشيء و الاراحة العبدا في لكن هو الله والرائي الأصل لكن له مشوا المواقع وحدوا له الاعدو المعان الموكة في الرائب

ا أصافهي الرامة مواثرة ، فإنكار فالهيل بنبي ما ودكر المعابر ويا في كيده للامة واير هيم واره ويسدعيل والهذه العساسك الوالا بسمة مصطورة الشنال ودكرو الهيما من حرج هذا السند من الاجناء وهي دات حكة منهم ، ودكارا أنه مات عنا والين فالدار والهودي، والاستاج بالدار والدينيات في والاستدسال والدوعية والم تشعرفين الاية الكريمية للعن ومن ذلك متركة عن فلند على عادمة في ولب علمة في الإدارة عن حيث الشريعة لحلف بالملاف الثافير ،

ودو الانتاني القراق قبطفط الهيتين المنقل دنيا وعدوي المراهد والدرادة والمداع والشاع مود الحصامة المراوي. - والمراودة المحور غراد والدودي والصراح والزاودة المراويين والأعدادة.

والمرا البيادمي سببد بريعام فالد

وهم التوبة الشرعووس مفتناه ولوالفتاء ومي طعابك أأتباء وماء والتوا متنا أأداد للعرب والمادلان

التوقيق المنز المسلمين الشع تقطاب والرحوم عن الديس ، و يعرم على عدم العود ، ورد المعلم إلى أمكن ، ويه الرد إدا لم يمكن ، وتقوي العود و ود المعلم إلى أمكن ، ويه الرد عبر وحمد بكمال ، وتوية المحواص الرجوع عن المبكروهات من حواسر السبو ، والفنور في العمال ، والإنباذ بدهيادة من عبر وحمد بكمال ، وتويه حواص المحواص إلى المعالم الربية عنا من هذا المساور في والمساعل المعالم المعا

وقوامة واهبد الله والدوارهم مباسكهم وتب عليهم والجنمال الذيكون وأرما مناسكنا على حدهم فصاف أي الرأم ه ربت ساسكنا كنونه فر ولقد حنفناكم 🔰 الأعراف (١٩٠ م. أي الحلف أباكم ، وقال: الزمخشري (١٠٠ وك عنبنا عا فرط مند من الصنفائل، أو استثالاً تُذريتهما النهوا. ﴿ فَقُولُ مَا وَخَامَا مَا الْسَمَاتُو هُو مِني مدهب المعترف إذَّ بَقُولُون التجويزها على الأنساب قال والدر عمية بمن وقد ذكر قولي الشبيك أوكون ولك دهاء للدرية قال : وفيل - وهم الأحمس عملى أجمعا لمدعوها المنسك ومهداقيت وأملاعا أوهزا أن يسها اللسي أن فلك مؤقسه، وتفكر المواضع مكان المنصل حي الفنوب وطفهه التوبق وفاق والطبوي و : اليمي أحمد من حالو الله إلا وبنته وسي الله تطالبي معاذ بحسه أن يكوك أحسن مما هي التهني كلام ۽ ابن عطبة ۽ وقعه حروم فوله \$ ونب عليما ۾ عن ظاهره بني ناويل بعيد أي . إن الد عاء خوله ز وقب عنيا) ليس مصاه أنهمه طابة المورف من بيها مدلك مطاب هلي أن عبرهمة بطلب في خلك المواضع الشوعة فيكونان لح بفصدا الطلب حفيقة إبسا دكره وللاد يشرام عبرهما تغفت دلك وهده بعيد فعأال فأتراه امن عبطية ا وأجمعت الأمة على عصمة الاسيام في معلى النيستري ومن الكنائي، ومن الاسمائر التي فيها رديلة ، واختلف في نحر ذلك من الصغافر النهبي كلامه , قار و الإمام فلخار الدين أربو هذا اند , محمد بن عمر بن الحيس العرازي و في كتاب المحصول لماء مامتحصه قالت الشيعة - لا معق أن بقد منهم دنب لا صغيرا. ولا كبير لا عبيداً ، ولا منهواً ، ولا من جهة التأويل، تم ذكر الانفاق على أنه لا بحوا سهم الكفراء ولا النبديق في التبليع، ولا الحطأ في الفنوى، وذكر خلافاً في أشياء ما تم قال : الذي يغول به أنه لا يمع منهم ديب على سبيل القصد لا كبير ولا صعير . وأما سهراً فقد مفع لكن مشرط أن يتمكروه في محدث ويسهوه عبرهم على أن ولك كان سهواً في إنك أنت التراب الرحيم ﴾ حور في أنت م الفصل والذكيب والاعدام وهاتك الصعنان مشمينات لانهما دعوا بأن يجعلهما سنتمي زاوس ذرسهما أمة مسلحة و وتأذ بريهما ماسكهمان وتأن يتوب عليهها والمنسب ذكر النونة طبهمنا والراحمه يهدا وانسب نقديه ذكر الندبة على الرحمة المحاورة الذعاء الاحير في قوله واونب هلب وتأخرت صفة الرحمة لعمومها بالأناس الرحمة الفولة والكنها فاصده والنواب لا يناسب الذركون فاصلة عناء لأن قبلها إلك أست التميع العدلو ويعدها إطاء أسنا العريز الحكيم

والم المغر القشف والممامات

وَّامَ بِعَدْدُ الْمُعْلِقُ مِنْ مُعَلِّقُ وَلِنْكُلُولِ فَيُنْ السَّوْمِي مِنْ لَا يَسْمِ الْمِنْفِرِ السَّالِ العَبِالَّ وَالْمُولُولِينَ مُعَلِّمُ مُعَلِّقُ مِنْ أَنْ وَالْتُقُلُّ فِي فَيْ سَنِيْقِ أَنْ مِنْ الْمِنْفِيلُ لِلْمِنْ

في وبنا وابعث تبهم وسولاً منهم في لما دعا ربه بالامن لمكة وعارياق لاهلها ، وبأن يجعل من فريته أنه مسمة ، حتو الدعاء لهم بما به سعادتهم دنيا واحرة وهر بعثة محمد تتن ميهم تشمل دخاره نهم لامن ، والحصب ، والهداية ، وقد نقام عمى البعث : هي قوله في لم بعناكم في [الشرة . ٣٥] ، والعواد هما : الإرسال إنهم ، والتصميم في فيهم بحقول له يعود على الذرية ويحتمل أن مود على أنه مستمة ويحتمل أن يعود على نعل مكة ، ويزيته قوله في هر الذي بعث في الأميس رسولاً منهم في [الحمدة . ٣٠] ، ولا خلاف لم وسول الله و محمد ، يمين وضيع عنه أنه قال : ، أما دعواً أنم يأراهم عاد و في بعث ناته إلى مكة وما حياته إلا هوجيج .

وقوأ وأملُ ﴿ ﴿ وَلَمْتُ قِيهِمْ فِي الْحَرْهُمْ قَالَ: إلى عَلَى ﴿ كُلِّ الْأَلِينَا مِنْ مِنْ إِسُواتِيلَ إلا عشرة ويوم و.. والعمودة والاصاليح وراوا شعيبا وبالوطاق ووالسراهيم وباور بسماعيسل وباوا إسعاقيان و ا محمد ويخذ ، رسهم هي موضع الصفة توسولاً أن ا كالتأسهم لا من غيرهم فهم يعرفون وجهه وسهم والمائد كمة قال ﴿ لَقَدُ مِنَ اللَّهُ عَلَى المؤسس إذ بعث فيهم رسولاً من أهسهم ﴿ وَ أَنْ عَمَرِ نَ ؟ } . ودعا بأن يحث الرسول فيهم صهم - لانه يكون أشعل على قومه ويكونون هم أعزابه بأشرف وأنوب للإجابه، لابهم بعرضون مشال، ومسافة ، وأمانه ، قال د الربيع و . لها دعا و إبراهيم ، قبل له . بد استحبت لك وهو مي آسر الرمان ﴿ بِنَلُو هَلِيهم أياتك ﴾ جملة في موضع التصفة لرسولاً ، وقبل - في موضع أبحال منه ، لأنه فنا وضف بقوله (منهم) ووصف ه إبراهيم ، الرسول بأبه بكون ببلوعليهم أبات الفراني - بعرؤها فكان كدلك وأرتى رسيل الفريخ القرأني وهو أعطم المعجوات ا وقبل الله دهه ما إبراهيده فأتى بالمدعولة على أكسل الأوصاف التي طلبها وإبراهيم أ ، والابات منا أبات الفراق ، وقبل الحبر من مضى وغمر من باني إلى بوم القباءة ، وقال العضل المعباء بهن لهم وبيهم ﴿ ويعلمهم الكتاب ﴾ مو القران والمعنى أنه بفهمهم ويلغى إليهم معانيه وكان برتب التعليم بعد انتلاون الابه تول ما ينوع انسهم هو التلابة والتلفظ بانفران البرمعد ذلك تنعلم معايه ويندبر معلوته وأسند التعليم للرسول بالايه هواللتي ينقي الكلام إلى المتعمم وهوالدي يفهمه ويتلطف فرا إبصال المعاتي إقي فهمه وينسب في لأثك والتعليم بكود معمي التفهيم وحصول العلم للمتعلم ويكون منعني القاء أسباب الملم ولا يعمسل به العلم ولدلك بقيل النفيضين تعول: علمت متعلم وعلمته فمه العلم ، وفلك لاعتلاف المفهومين من تصب قال ، الزمخشاري والآن باللو عليهم اياتك يفرأ عليهم ، ويلمهم ما بوحي إليه من دلائل وحدامينك وصدق أنبينك ويصلمهم الكتاب الفرآن ﴿ والحكمة ﴿ انشريمه ، وجان الاحكام ، وقال والمتلفاء المحكمة اللملة ومبانا النبي الشرائع بالوقال وسالك وأراوه أبوارزين والالحكمة انعفه في الدبن والفهم الغني هو منحية ونور هن الله تعالى . وقال ومصاهد و . الحكيم فهم الفوال ، وقال ومفائل و : العلم والعمل به لا يتحون الرجل حكيماً حتى يعتمعهما . وقبل : العكم والغضاء ، وقبل : ما لا يعلم إلا من حهة الرسول ، وقال د ابن رية 1 . كل كلمة وعطنك أو دهنك إلى مكرمة برأتو نهنك عن فسيح مهي سكميه بروقال بعصبهم ال الحكمة هذا الكتاب وكروها توكيداً ، وقال ه أبو جعفر محمد بن بعقوب ه : كل صواب من القول ورَّت فعلاً صحيحاً فهو حكمة وفنان ه يحيي من معاديه : الحكمة حند من جنود الله يرسلها الله إلى قبوت المارفين حنى برؤح عنها وهج الدنيا ، وفيل . هي وصبح الاشياء هواصحها ، وقبل : كل قول وحب فعله ، وها.، الاقوال في المحكمة كلها منفارية ، ويجمع هذه الاقوال

وه) العربية القبري في تنصيح (١٣٩/٣)) . واليهمي في بلاكل النبوة (١٩٩٧) . وإن معد في الطفات (١٩٩٩) و والوجاي في التعمير (١٩١٧)

وفي المعر التقتيفية والأدباب من

عولان المدهدان القراب والاعر السغار لابها تعيينا لعااسهمامن الكندس والمعهرة لوجوه الاحكام ويخرد المعني و له العلم في قارله (ينتو عديم آليات) اي . مصلح عيم في أنفاقه ويوضهم غرات على كالمداهات أنصاقال مجو لاعل إن الله أمولي أن الواء علمك الفراق ، ودلك لان يتعلم أبل منه بيج تجهية أداء الغراق ، ومناضعه ، ومواصله ، وهي موه والوصامهم الكتاب وأيمان ببس لهم وجوه أحكامه بالحلاله واوخرامه باليمفروصة والمستنيفة والهمواعظة والإطالعان وتومسان وترمسمان والمعتبرين والششري والعمات بالواللوات والفجية بالواتان أريقي مواداره الحكمة وأكياء السنة البين ما في الكنان. من المعجمل ، وتوضيح ما المهم من المشكل ، وتقطيع عن فقادتو . وهي أهداد مما الدينخوص الكناف زيداء ويشده الدكاما لمرينضيهم الكناب ﴿ وَيَرْجُهُمْ ﴾ ["ماطنا من" حشن الشوك وأسعاس المنتب وطاهراً بالتكاليف التني تسجمن الاثاء . وتوصل لأمعاء فالداء الراصلان ما الشركية العقاعة والإحلاص إفاده المراجع ا يطهرهم مرا الشرفتان أراوقيل البرخد منهما الوكله النبي بكارن سبب الطهارتهم. وامل الهامة والنبي ما يسجرون مه أوكياء ا ونيل البشهد لهم بالتركية من تركية العدوان ومعنى الوكاء لا معرام من النعهم ، أو الندية ﴿ إنَّكَ أَنْتُ الْعَزيج المحكيم ﴾ العريز - العالميات أو الصبح الذي لا يرام لذنا المعصل من منصف أم المدي والمعجوم شيء قباله والس كيسان و ﴿ أَوْ الذِي لا مثلُ لَهُ قَالُهُ وَ أَمْ عَبِيسَ مَنْ أَمِ الْمُسْتَقِيمِ فَأَنَّا وَ الْأَقْلُقِي وَ ﴿ أَوَالْمُسْتَقِيمِ فَأَنَّا وَالْمُوعِينِ وَاللَّهِ ﴿ لَا يَعْلَى اللَّهِ وَاللَّهِ ﴿ لَا يَعْلَى اللَّهِ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّا وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَلَا مُعْلَى وَلَّهُ وَاللَّهُ لَلَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّلَّالِيْلِي وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ روا] . أو السعر ومنه فو وتعواص نشاه فه [أن عموات [٢٥] ، المحكية در تشاره تبسير الحكيم في أهمه العلائكة دواره وهي فره ﴿ إلا مَا عَلَمُمُمَّا إلَكُ أَنْتَ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ ﴾ [معرف ٢٠] ، وأنت يحمر فيهة ما جنر في الاست المميع العبيد ﴿ [المرد | قبل من الأعاريب , وهانان الصفائ منامسان بنا فيلهما - الذا إر- أن رسول معام والأوصاف التي سألها وابر هيد ولاحسار إلاعمر العبط تثمرني وهن العبهاء والعأون أوعدو الطبراء وبالمعكمة الفي هي إصبية مواقع المعل فيصح الرسافة في أشرت جفقه وأكرمهم على والمد أحلد حيث يحمن وساتاته والمعاسف جيهة الهزير عس الصنفسي، لأمها من ميمنت الدات والحكم من صفف الامعان ، وتكون الحكيم فاصله كالعراسل فبلها . وهي المنتجب (وبتلو هليهم قبائك ؛ هي : العراق . وتعلق الأعلام الدالة على رجود الصاح وهشائه . ومعمى التعزوة تسكيرهم مها ودعنؤهم إسها وحملهم على الإسفال مهال وحكمة التلاوم لذه أفطها عمي الألممه فينقي معبوبة على التحريف والتصحيف والتنب بصفها ولفظها معجرات وغيان للاينها في العبالوات وسائل معاداته عرع عباهة إلا أن المحكمة العطمي معليها ما فيدمن الدلائل والاعكام ، وقال التمثل - أعمر معص العلاصفة عن الحكمة بأنها النشبة بالإله بقدر الطاقة السريعان وقبل الحكمة المحتمدتين وقين الكندن حكم الشرائع والحاكمة وحرو المصابح والمدفع فيها للروين الكنها صفات للقراك هو ايات وهراكتات وهراحكمة التهن ما لعصراه والمشجب ﴿ وَمِنْ يَرَعَتْ عَنْ مِلْهُ وَ إِبْرَاهِمِمْ وَإِلَّا مَنْ سَعَدَ نَفْسُهُ ﴾ وأورى أن المند الله بر الملاه والمناجرة ولي الإملام فقال النهماء للاخلصيمة والقوافال في القوراء إلى ماهت من وقداء إستناسي واستناسمه والحبيد ومن أمن مح نقد اهمدي ورشداء ومن لم يؤمل با فهم معمون فأسلماء سلمة داء وأن العهاجراء المرب عداها لاية

ا يوس وسيم استههام في موضع رفع على ولايتهام ، وهم استفهام دوله الإنكائل ولديث محلف ولا عدم . والديمي الا احد برغت بديده الدي الدوار ومن سهم لام وصور وقع ، لوس المسمر المستكن في برغت و اليجود الذيكون في موسيع نصب على الاستثناء ، ولوقع أخود على السال ، لا به مشاه في حراموجب ومرافي (من ملاه)

وای باشت از تعدیم در بی بی اما دروی اصبحی در اور بی دخ بیشه و وظههروکی شنیم داشت خدمی ۱۹۵۵،۳۰۰ ۱۳۱ خبرنمسر نصری و ۱۸۵۶ در درخت بیشترین و دروی در شنید با دین و درده در نشین طرحی و ۱۹۵۵ در

موصولة ، وقبل " بكرة موصوفا ، وانتصاب نفسه على أنه تميير على قول بعض الكرفيين وهو و الماراه و ، أو مشه بالملفول على قول بعض الكرفيين وهو و الماراه و ، أو مشه بالملفول على قول بعض على ما كرفه هسم بعنى ما يشكى أي حجل بعو قول و أي الموسول على قول الموسول على المراجع و و ما كرفه هسم بعنى ما يشكى أي حجل بعول بعو قول و أي الموسول الموسول

ولا ينفوره الكُنفر الرُفاف النَّجَبُ فَاقْلُو لَيْنَ فَا مَسَامُ؟

وقيل " مماه سفه بي نصه فحدف الحار كظولهم " ربد طي مقيم أن أ في طني ، والوحه هو الأراب وكفي . شاهداً له ساجره مي الحداث و الكبر أن يسفه الجن ويندعن الناس و انتهى كلام فأجار لصبه على المفعول له إلا أن قوله - ويجوز أن يكون في شارة لعربهم التميم لحو نوله .

(لا صغيرَان السُّنجي (رُقَال: ﴿ أَجَالُ الْأَفْلَيْ لَيْنَ لَيْهُ صَلَّكُمْ

بيس بصحيح ، لأن الرقاب من بات معمول الصفة المشبهة ، والشعر : حمع أشعر وكذلك أجب لطهر هو أيضاً من بأت الصفة المشبهة ، وأجب أفض المم وليس معمل ، وقبل الصعب الازل قوله

مَنَا قُوْمِي عَقْنَةً بْنِ سَقِيقٍ اللَّهِ

برميل الأحر فوله ..

وتأفأه بلنا سنب غش

قليس نحود ، لأل نقسه منهيب بعد يعلى ، والرقاب ، واللقهر التهيباً بعد اسم ، وهما من باب العامة المسابهة ومعنى الآية . الدلا يزهد ويرفع نقسه عن طريقة إبراهيم وهو النبي السجيع على مجته من سائر الطوائد ، إلا من أقال مقسم واطهيها ، وقال ه الل عناس » : مهمى سبقه نقسه جبير نقسه ، وقال ه أنو روق» : عجز رأيه عن نفسه ، وقال يمان ، حمل رأيه ، وقال ه الأكني ، قتل نفسه ، وقال ه إلى مجراء جهلها ولم يعرف ما فيها من الدلائل ، وحكي عن عصهم ، أن مماه سعة حل نفسه ، فأما سقّه ، نفسه إلغاء ، فمماه صائر مفهماً على فقه إذا ممار فشهاً قال :

الحلاصلة إذا جهل التغيير الرلا القند إذا شنهام التخابيخ

روقيا الطرافكشات والدقاماني

أثل المنت بن الوام بالمامة القديم . النظر ديوانه من و ١٠٠ . ١٠٠) ، وروات و رسمتك بعلم دوامظر الأمام المحوية لا بر الحدجة (٢٠٤/٣) .
 ٢٠٤/٣) ، ومطر شرح تدامد الكشاف (١٠٤/٤) ، الاشام وطبقار (٢٠٤/٣) ، المحاسة (٢٠٤/١) إ

رائي المناصم التامل الرائي مثل التعديدات في (CPS) ، في طوعة الكفائد (CPS) ، فيره فيوه (CPS)) .

﴿ وَلَقَدُ اصْطَعِينَاهُ فِي النَّمَا ﴾ أي : حملناه صاعبةُ من الادناس، واصطفاؤه بالرسالة، والنخلة، والكلمات التي وهي ، ووصلي بها ، وبناه آلبيت ، والإهامة ، والمخاذ مقامه مصلي ، ونظهير البيت ، والنجاة مي نار نمرود ، والمظر في التجوم ، وأدانه بالحج ، وإراءت مناسكه إلى غير دلك سنا ذكر الله في كنامه من خصائصه ووجوء اصطفانه ﴿ وإنه في الأخرة لمن الصالحين ﴾ ذكر تعالى كرامة إبراهيم في الدارين بأن كانَ في الفنياس صفونه ، وهي الأخرة من المشهود لة «الاستقامة في النغير»، ومن كان يهده الصيفة فيحب على كل أحد أن لا يعلن عن ملته ، وهانان المحملتان مؤكدتان أما الأولى فباللام، وأما الثانية فبإن، وباللام، ولما كان إحيراً عن حالة مغينة في الأخرة احتاحت إلى مزيد تأكيد يحلاف حال الدنيا , عان أرباب المثل قد علموا اصطفاء الله له في الدنيا بما شاهدوه منه ومقاره جيلاً بعد جبل . وأما كرمه في الاخرة من الصالحين لمأمر مغيب عمهم يحتاج فيه إلى إغبار من الله تعالى فأخير الله به سيالها في التوكيد ، وفي الأخرة متعلق سنحدوف يدل عليه ما بعده أي : وإنه تصالح في الأغرة ، وقال بعضهم . هو على إصمار ـ أعني ـ فهو اللتبيس كلك مد مقيا ، وفيتما لم يتعلق بالصائحين ، لأن اسم الطاعل في هملة الإلف ، واللام ، ولا يتقدّم فعمول الوصف إداداك وكان بمعى شيوخنا يحوّز ذكك إداكان السعسول فارقاء أوحاراً ومجروراً فان : الانهما ينسع فيهما ها لا يتسم في غيرهما ، وجوروا أن تكون الآلف ، واللام غير موصولة بل معرفة كهي في الرجل ، وأن ينعلن المحرور ياسم العاهل إد ذاك . وقيل: في الاخرة أي . في عمل الاحرة فيكون على حدف مضاف ، وقبل : الأخرة هذا البروخ، والعبلام ما يتبعه من الشاء المعسن في الدنياء، وقيل: الأحرة يوم القيامة وهو الأظهر ، قال: و امن عماس العمل الواردين مرارد فدسم ، والمحالبي مواطن ألم ، وقال الحسن بن الفضل : في الكلام تقديم وتأخير ، الطدير - ولقد اصطفيته في الدنبا وفي الأحرة ، وإنه لمن الصالحين ، وهذا الذي ذهب إليه خطأ ينزه كناب الله عنه

﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ وَأَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٢٠٠

حذا من الالتفات إذ لوجري على الكلام السابق الكان إذ قلنا له أسلم ، وعكسه في الخروج من العائب إلى ا الحظاب قوله :

النافك تعلى إليُّ النُّمُنَّ مُجْهِدُهُ ﴿ وَقُلَمْ خَمَاتُنَاكُ مُنْهِمَا يَقُلُمُ مُرَّجِكً }

والعامل في إذ قال اسلمت ، وقبل : ونقد اصبغيها الى : استرناه في ذلك الوقت وحرّ بعضهم أن يكون يدلاً من قوله (في الدميا) وأبعد من حعل إد قال في موضع الدخل من قوله (ولقد اصطفيفه) وجعل العامل في المحال اصطفيفه ، وقبل - محفوف علميره : اذكر ، وعلى تقدير أن العامل اصطفياه ، أو ادكر المقارة بيفى قوله (قال أسلمت) لا ينظم مع ما قبله إلا أن قدريقال : فحدف حيف العطف أو حعل جوداً لكلام مقدر أي . ما كان جوابه ذلك : أسلمت ، وهل الفول هنا على بابه فيكون ذلك بوحي من الله وطلب أم هذا كناية همة جعل الله في صحيبه من الله والله المنظفية إلى الوحدامية وإلى شريعة الإسلام ، قحملت الدلالة قولاً على سبل المجار ، وإذا حمل على القول حمل على القول حمل على القول على سبل المجار ، وإذا حمل على القول حملة ، والخدوات في أبي أن المدريحات على المدرك المحدوث فيها ، وإصلاح المدريحات في الجسمية وأمارات الحدوث فلما عرف وبه قلل تعالى (له أسلم) ، وقبل - كان بعد النوة فتؤول الأمر بالإسلام على أنه باللباء ها والمعنى على شريعة الإسلام على أنه باللباء ها غياله موسفة غير المدرف ، وأول على وجود فقال ه علاء ، عمناه سلم نقسك ، وقال والكلم ، ووال على وجود فقال ه علي الموابد ، وقال والكلم ، ووال على وجود فقال ه علياء ، معناه سلم نقسك ، وقال والكلم ، ووال على وجود فقال هيراه المعام عنا على بالمجارح ، لان الإيسان هر صفة القلب ، وقال المسلم هو صفة القلب ، وأبل المسلم هو صفة القلب ، وأبل المسلم هو صفة القلب ، وأبل الإسلام هو صفة القلب ، وأبل الإيسان هو صفة القلب ، والمسلم المناطق والمناطق وال

الحوارج فيما كان مرمياً عليه كانه بعد عين الجوارج وفي قوله (أسلم) تقدير محذوق أي ... أسلم ارتث را وا حات بأنه أسلم أرب العائمين تنفيس أنه أسلم لريم ، لايه فاد من أفراد العمارة ، وفي العموم من المشامة منا لا يكون في الخصوص ، لذلك عمل عن أديثوك: أسممت لون ومن كان بالطائب تيفي أن يكون جيمهم مسلمور به مقادين

وقد تضمنت همم الأيات الكراسة ابنا أرقصص إبراهيد نهيه السلامي، يعكر أولاً انتلام بالكلمات، وإنسامه لياهن باستحدثه الإمامة بدلك على النالس كنهم في رمانه ، وسؤال إبراهيم الإمامة لدرينه شفقة عنيهم ومحية مه فهم وللملازأ أنا يخون فرزينا من يحقمه في الإمامه با وإحانة القديم بأن مهيده لا يباله صافيم ، وفي هيه أن من كان عاملاً فند يمال لألك ، وكان من النصاء فصلص إبراه، ورب ودريته من من إمواليل وعبرهم على قصيلة وخصرصيته عند الله العالني ليكون فاللتم عالمان أنسامه والمزاه إداكان للشحص والداعصين بصفات بكمال والوشبك ولده أنا يتماه وأن مسلك - جه نهة في الصح من مناخ الاعدولالتقاء لأثارهم، ألا نوى إنى قويه فؤان وحدة المان على أمة له أ الرحرُّة (25) و قم فكر تعالى شرف السب الحرام والجملة معصداً للمسل يؤمون بنيه والومنعا بالصول فيه والعرو تعالى للماس بالانتحاذ من مقام إم اهبيم هصمي ، محصل فهم الافتداء بأن حمل مقامه بكان صاده ومحل إصابف المداذكر عهده لإبراهيم وإصماعيل تتفهير اللبت حياء صارماهال عادة فه تعالي ومكان عنادة القائدالي يعبيد أن يكدن مطهرا من الأرطاس والانحاس والشار لتعيير المبحل إني تطهير الحال فيه طاهرأ ومطنأن وإنني ينفهير ما يقد فيداس العماده بالإنخلاص فله تعالى فلا يشجس بشيء من الرباء . فل معهو والخلاصها لله تعالى . ف أنشار إلى من طبح البين الإجابة وعم الطائعون و والعائفون و والمحملون و هيه على هذه العنادات التي تكون في البيت ردل على أن البيت لا يصلح بشيء مراكبور الغانيا كالبيع ، والشراء . وعمل الصنائع ، ويمعرف والخصوطات ، وأنه إنهاجيي، وفدح العادات فياس الم وكرادعاه إبراهيج زما يحفاق هدة البيت محلل أمنء وفعاه يهم ماتحصيات والرزون وتخصيص ذلك الدعياء بالمؤمنين وإذ الأمل ووالحصب وعماسيان لعمرة عفا البيت وقصد الباس لدولج أحرانة تعالى ليامز كتر متبشمه طلل ، ومأنه إلى النار لبكور، التحويم ، حاملًا على النهيد بالإنهان ، والانصاد للطاعات وليدل على أن الرزق في الدب ليس محتصاً بعن من ، بن روق الله يشترك فيه ابير والفاحر با فيردكو رديع إيرامينا وإسمناعيل قواعد البيان وما دعوا به إد هالا من طلب نفس ما بفعلام ، وخبات على الإسلام بالدعاء بأن بكون من فريسهمية مسمون وإراءة المساملين ، والنوبه والعثة وحول من أمه يهديهم إلى طريق الإسلام سديوحي إسه من عندافة والظهرهم من الحرائم والأنامي عنال فللنا هلي مشروعية الاهنية الصديحة عند الالتباس بالعبادات وأهمان الطفاعات رازات دلك موهب مظله إجابت وفي دلت جواز الشفاء للطلسن بالطاعة ولعن أحب أن يدعو له ، وختم كل دنيا، معا يناسبه مما قبله ، وليم يكن في هذا الدعاء لمسىء متعلق بأحوال الدنية إنسا كان كنه دعاء بما يتعلق بأمور الدبن فلال دلك ميتى عدم اكبر ن إيراهيم وابنه إسساعيل لمأحوال الفدنها حالة ببناء هد العبيت ورفع قواعده ما وفد نشأم دعاؤه بالأمل م والجنهس لكلي كان دبك بعدال تممل البيت واترغ من اللحب بماله ورفع قواعده ما لم ذكر شره م إبراهم والمواعية دابه وانختصافيه في زمانه بالإعامة وصهرورته مقمدي به ذكر أنه لا مرقب عز طريقته إلا حاصر الصفقة ، لابه المصطفى في الدبيا الصالح في الأحرة وجنم دلك بالفهاده لأمر المدنعالي طاول فعدم إنعاده ما لتلفه افداره والخرهة النسدم فدار بالانفياد إليه يتهين

﴿ وَوَضَّىٰ بِهَا ۚ إِلَيْهِ مَنْ بَعِيهِ وَيَعْقُونُ يَنِينَى إِنَّالَةَ أَصْطَلَقَ لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوثَنَ إِلَّا ۗ وَأَشَرَ مُشْلِئُونَ نَيْنًا أَمْ كُنْتُهُ شُهَدَآءَ إِذْ حَطَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِيَنِيهِ مَا تَقَيْدُونَ بِنَ يَعْدِى قَانُواْ نَعَبُدُ إِلَّنَهَكَ وَإِلَنَهُ عَامَابِكَ إِلِرَّهِيمَ وَإِسْمَنْعِيلَ وَلِسْحَقَ إِلَهَا وَجَنَا وَخَنَ لَهُمُ مُسَلِمُونَ ﴿ اللّهَ عَلَا اللّهَ عَلَا اللّهَ عَلَمَا اللّهَ عَلَمَ اللّهَ عَلَمَ اللّهَ اللّهَ عَلَا اللّهُ وَمَا كَانَ مِنَ السّشُوكِينَ ﴿ وَقَالُوا حَكُولُوا اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ اللّهُ وَمُولُوا اللّهُ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ اللّهُ وَمُولُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ وَاللّهُ وَمُؤْلُوا اللّهُ وَمَا أَوْلَ اللّهُ اللّهُ وَمَا أَوْلُولُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمُولُوا اللّهُ وَمَا أَوْلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللل

الوصياء : المهدوصي " سيداي : حهد إليهم ونقدم إليهم ساليعمل به مفترناً توعظ ووضي له وأوصى لعثان الإ أنهم قائلو : إن وصلى المبشدَّد بدل على السالعة والنكثير ، يعقرب اسم أعجمي مسوع الصرف للعلمية والعجمة الشخصة وبعقوب الدي بقرمي وهواز دكو العبج وهو مصروف بالواد سمي وهذا لكان مصروفا بارس ؤخما أبا يعقوب التي إنما سمي يعقوب . لأنه هو وأحود العيص ترأمان فحرج العيص أولاً تم خرج هو بعضه ، أو سمي مثلك الكثرة عفيه فعوله فاسمه إدانوكان كدلت لكان له الشعلق عربي فكان يكون مصروماً لا المعضور الشهوم نقول الممه حملتم يعتج الهين وفي المضارع يعضو نفسها ، ويقال ، حصر بكسر المين وقسن المضارع أنَّ يقبع فيه قيمانا ؛ يعتقم لكن العرب منتمت فيد سخبارع فعل المعترج العبي فقالت حصد يعطمو بالصمري وهي ألعاظ شبدت فيها العارب فحاده مصارع فعل المكسور العبي على يعمل بصمها قالوا معريتهم ، ومعمل لفضل ، وحصر يعضم ، ومت نعوث ، وقعت ندوم ، وكل هذه جاء فيهما فعل بعنج العين ، فلذلك استغنى سفيارعه عن مصارح فعن كمنا استعث فيه بيعيس مكسم العبي عن يفعل غنجها فالواء صلفت تكمم العبي ، نصل بالكسو ، لانه بجور فيه فطلت هنج العبين ، ﴿ إَسِحَال الب أعجمي لا يصرف للعلمية والعجمة الشخصية . وإسحاق مصدر أسحق ، ولو سميت به لكان مصرومً وقالو مي العملع أساحقة وأساحين ، وفي حمم يعقب بهائدة , وسانسب ، وفي عمع إسوائيل أسارلة ، وجوز الكومون في إبر فيم ، وليسماعيل بواهمة ، وسماعلة ، وائهاء هال في الباء كما في زيادةة ، وزياديل ، و ٥ الله أنو العباس ٥ : هذا الجمع خطاء لان نهمرة ليست رائده . والعجم أباره واسامع . ويحوز أباريه ، وأسامج والرحم . أن يجمع مذه جميع السلامة فيغال : إبراهيسون ، وإسماعيلون ، وإسمافيون ، ويعفرسون ، وحكم الكوفيبون . أنصأ سراهم ، وسيناعل ، وأساحق ، ويعاقب تغير يام، ولا عدم، وقان و الخليل ف، وه سينويه ١٠٠ و براهيم ف، و فا متعاهيل ف، ورقاه أبوالعباس واداعس مزاسفط الهمون فالرحلة السي موضع زيادتها وأحار تعلب والراء الماعال العي التصغير مريه ، وقال وأبو حفقر و الصفار - أما إسرائبل ملا نطع أحملا يحيز حلف الهجود من أوله ، وإنجا بتنان - أساريل ،

رة في الرحق ووضاء المهدالية (- وأوصيت ندمتي وأوصيت إنه الرداعة والمشتد تساد العرض) (1457/4) (7) وتبقول : الدكر من تشخر وانتظار وهو مصروف لأنه جري تم يعير وإذا تبد مريداً في لود ، صيب على ودند العمل -تساء العرب و والا 1974 :

سورة النفرة / الأيات (١٣٣٠ - ١٣٣١)

:19 . . .

وحكن الكومون : أسارك وأساول التهني . وقد نظام لنا الكلام في شيء من تجو حمع هذه الاشهاء واستوفى النعل هذا . اللحف (٢٠) لغه المنار وبه منهم الأحنف لمبار كان في إحدى غلب عن الأحرى ، قال الشاهر .

وَاللَّهِ اللَّهُ الحَدَثُ فِي رَحْمَهِ ﴿ قَالِكُ فِي مِنْكِبَيْكُمُ مِنْ مِكْهُ

و د قال بن فنيبة ، : الحف الاستقامة ، يسمي الاحمم على سبق التماؤل كما سمي اطلابع حليماً ، وقال و الغفال و . الحنف لفيه لس دن بالإسلام كسان القلُّ الديابات ، وقال و همر و .

خسسات الله حبيل خادي قيؤاري أأأري الإشكام أوقاذيان أطابيني

وفاف والزحاح والرائحيف انسائل هما هبها العائمة إلى ما لزمان وأنشدان

وَلَكِنَّا خُطَّتَ إِذْ خَبَاقُتُ * ﴿ خَبِمَا وَبُثُ مِنْ فَالَّا وَبِنِ

الأسباط جمع مسطاوهم في مني إسرائيل كالقبائل في بني إسماعيل وهم ولد بعقوب أنه عشر لكل واحد منهم أمه من الناس وسيأتي ذكر السمالهم سموا بقالك من السبط وهوا: التنابع بهم جماعة متتابعون وبقال : سبط عبه العطاء إذا اللعه وغال العومقلوب يسط وارمته المماطة والمعاط ويقال المنعس والحسين سيطارسون الغازي معوا بذلك لكثرتهم والمساطهم والتشارهم ثمر صار اعلاق السبط على اس الست قيف : سبط أس عسر بن عبد السراء وسبط خمسن بن صده ، وسنط السلقي في أولاد ينامهم ، وقيل . أهمل الأسباط من المسط وهو الشجر العلنف والعسط الخطاعة الوجعون إلى أصل واحدن الشفاولات: مصدر شاله كما نفول الصارب صواماً وحالف حلاتاً ومعمله : المعاداة والمخالفة وأصله - من الشنر أي : صار هذا عي شنل ، وهذا مي شنل ، وافشن الجانب كما قال الشاعر :

إِنَّا مِنَا يَكُنَّ مِنْ خَفْعِهِمَا أَخُرُونِكُ لِنَّهُ * * يَنْشُونُ وَلِينَنَّ عَلَيْهِ لِللَّهِ لِلسَّجِالِ

وقبل " هو من المضفة ، لأن كل واحد منهما يحوص على ما يسنى على صاحبه ، الكماية : الإحساب كماني كذا أي الحسن قال الشامر :

قَلُوْ أَنَّ مِنا أَسْعِلِي لِإِذْنِي مُنْعِينِتُنَاهُ ﴿ كَفَّنَانِي وَلَوْ أَطُّلُكُ فَلِينِوْ مِن الْمَنات

أي: أهماني فليل من العال، الصبحة - فعلة من صبح ، كالمجلسة من خلس ، وأصلها ، الهيئة التي يقع عليها العبيع والعبيغ المصبوغ بدء والصبع المصدر وهو تعبير الشيء لذبياس الأقراد وارفعله على فعل عشج الحبين و ومصارعه المشهرر فيه بفعل بصمها با والعباس الفتح إدالاتها حرف حشراء ودكراني على سبحه أمي اتصاص أحمد س

٢١٥ الخفساس اللعامين الرماد كل واحده منهما على الأحرى بالهادية ، وكذله الغراس الجاهر في البدواء على وقبل العرميل كلّ واحدة من لإعباس عن صاحبها وحتل بري تمحل أصلها مبرطًا ويعلي المراملات المدويعتن يصير بصها معيد ، وبين المين هي حندر المحادثين بمرس والأرددان

⁽٣) الشفائل الرعمة معدارة والمعلام والشأفة مشافة وشمامة المؤلية والمدار اليوب والراماء ٣٠٠ م

اقرأ وبالعواد ، وه الراهام به ، وأوصى ، وقرأ البنانيين : ووصى ، قبال والعلم ، . أملي على واعتند س هشام والمواز وأقال الخنلف مصحف أهل المدنهة وأهل العراني في النبي عشر مردان بختره أهل المعدمة وأرهس و وسترعوا وابغول واالعبن أسواص بزنده واالدبن التعدوان مستعدا حبرا سهوت عنوكان وأق بطهراء العناكسيت أبديكم , ما تشنهيه الأنصر ، فإن الله العلمي ، ولا يجاف عضاها إ وكنت أهل العراق } ووضى ، ﴿ سارعوا ﴾ [آل عمران : ١٣٣] . وبقول : ﴿ مَنْ بَرَنَدُ ﴾ [الصاناء - ﴿ فَأَنَّ مِنْ المعانو ﴾ [مومر : ٣] . ﴿ شجرا منها ﴾ [الكهف : ٣٦] . ﴿ رَا رِكُلُ ﴾ [العرفيل ١٨٠] . ﴿ أَنْ يَنْهُمْ ﴾ [فَاعْرَ ١٣٠] . ﴿ فَعَدَ كَنَسَت أَيْفَرِكُ ﴾ [اللغوري. ٣٠]. ﴿ مَا تَسْتَهِي ﴿ [مَمَلَتْ: ٣١]. ﴿ وَإِنَّ اللَّهُ هُو ﴾. ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا متعلق بأرصل ، والصلم عائد على العالم في قواه و ومن برغب عن ملة إيراهم) وبه النقال الزمجندي فاأثال وقم بدكراه المهدوي واعبرس أبراعش الكالمة الني هي الول المنامت لراب العناسين . وبطيره وحطها كالعة باقبة في عضه حبث لفلج ﴿ يَسَى مُوهَ مَمَّا تَعْمُدُونَ لِهُ } الرُّحُومُ . [29] . ويهدا الفول انتداء أمن عطية ، وقال الحر أصوب ، لأنه أقرب مدكرر ورحم العودعني المنة بأته بكون المصبر مصرحاً بهارانا عادعلي الكلمة كانا عير مصرح به وهوده علي المصارح أولى من عوده على المفهوم , وبأن عوده على الماة أجدم بن عوده على الكلمة إذ الكلمة بعص الملة ، ومعلوم آنه لا يوصي إلا بما كان أحمم لنفلام والفوز في الاحوة , رئيل : نعود عس الكانمة الساحرة وهو قوله (فلا العوش إلا وأنهم مسلمون) .. وقبل : على كلمة الإحلامي وهي لا إنه إلا الله وزد لم يحر لها ذكر فهي حشر إليها من حيث المعمى إداهي أعظم عمد الإسلام ، وقبل معود على الرصة الدان عليها ووصى ، وقبل . يعود على الطاعة ، التبع مو الإيراهيم والارتساميل فاوأمه هاجر الفنطية والرار يستحاق والراؤاء والمدين ومدين ومديدات والفشات والرموات و وبشق وارتقش حورم بالذكرهم الشريف السابة وأبو البركات ومحمد مناعلي برا معمر الحميلي الخواس وحبره والأم هؤلاء السنة قطورا ست بضطن الكدمانية بالعؤلاء التمانية ولدم لصفيم بالوالعقب الناقي فيهيز اثمان وإسماعييل ا و د إسحاق بالأغير .

قرأ الجمهورات والمعقوب و اللوط و قرأ و إستخبل بن عبدا تقا التلكي والدواء الضريراء و معمره من قائد الأسواري من منطقت و فالقريرا والمعروب ويكون داخلا الأسواري من منطقت و فالدائد الرائد والمرائد و في المعروب المحكم توهية مبه أي الارتفاء الرائد و في محكم توهية مبه أي الارتفاء الرائد و في محكم توهية مبه أي الرائد الله المحقوف تنظيرات قائل بها مني إلى الله المعطوب القول و في أو منافقة المحتوب بنائل فكر المحتوب بنائل فكر أسماتهم علد الكلام على الاستطاء المائد المني المن قرأ وبعقوب فالنهب كان بالمني من منولات و إيرائد المحلم المحلمات فكذائك الأو على الابتداء من كلام بنقوب وإذا حجلماء من كلام والمحروب هو على إقتمام القرأن وعند الكوفين لا بعناج إلى مثلاث الأن الوصية في محى القرأن كلام

والي العبد من يوسف بواعلي بي يوسف الفعري الفعل سنكود الموجلة بين لامو اللاحد مفتوحة . الاستلا أبو معفو المحابي اللحالي الفعري، أحد متناصر الصحف الشنوبين توفي سوسر في الميمروات إحدى وتسيس وسنطال العبد (١٩٠٢ - ١٩٠٣) والدا الحق الكشام (١٩٠٤)

قال قال : و إياهيم و لبنيه باسي ويحوه قول الراحر :

وتحسلان مراحشة الحسيرات السابك وأزيا وتجسله خيزسات

مكسر الهمرة على إضمار الغول ، أو معمولاً لأخسران على المدهين ، وفي النداء بعن محصره العادي وكون الثداء بلفظ السين مضامن إليه تنطف هريت وفرحلة للقول وتعولك ، وهو لما يلقى إليهم من أمر الموافاة على دبي الإسلام الذي ينعي أن اللفف في تحصيله ولدلك صدر كلامه يقوله (إن اهم المعمى لكم الذبي) وما اصطفاء الله ﴿ يمثل عنه العاقل

وفراح أبي ه ، وه عبد غه ه ، وه الصحال ، أن باسي صحير أن تكويا أن ها تصييرية بدعى أي اللا يجوز ان تكويا مصادية ، لأن لا يمكن اسسالة مصغر منها وسا بعدها ، وس م بدت معى التصيير ، كان معلها عا رائفة يعم التكويات مصادية ، لأن لا يمكن اسسالة مصغر منها وسا بعدها ، وس م بدت معى التصيير ، كان معلها عا رائفة للمهد لأنهم كنوا قد هروه وهو دي الإسلام و فلا سوق إلا وقنع مسلمون إلا هذا المنشاء من الاحيال أن ، إلا عنى هذه السالة ، والمعنى النوب على الإسلام و فلا سوق إلا وقنع مسلمون إلا هذا المنشاء من الاحيال أن ، إلا عنى عنه السالة ، والمعنى النوب على الإسلام ، والمعنى على المراد ، إلا منفى الهواد ، ولا أن وذك أنها المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة ، وقد نصل عدا الكلام إلحقوا المنش ووعقاً ، وتنكيراً ، وقلك أن الإساد بيغن بالموت عنى مي المنظمة المنظمة المناش معالة إلا الله المنون إلا علمها بال يتوافئه المنظمة والمنظمة المنظمة المنظمة المنظمة على الموت إلا علمها بالمنظمة على المنظمة على المنظمة على المنظمة على المنظمة المناف المنظمة المناف المنظمة المناف المنظمة المناف المنظمة على المنظمة المناف المناف المناف على المنافذة المناف المناف المناف المناف المناف المناف المنافذة على المنافذة المناف المنافذة على المنافذة المناف المنافذة على المنافذة على المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة على المنافذة على المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة على المنافذة المنافذة على المنافذة على المنافذة على المنافذة على المنافذة على المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة على المنافذة المناف

حقها - الوصية ، ولا تكون إلا عبد خوف الدولت ، فعي نالك ما كان فقيه و إمراهيد ؛ من الاهتمام بأمر الدين حتى قصي مه من كان متنسة به إذ كان بنوء على دين الإسلام

ومنهان المتضافية ببيه ولا يمتضهم إلا سنافيه سلامة عاقبتهم

وهنها : أنه همم به والم يحصل أحداً منهم كمنا حاة في حملت م التعمل براستين ، با حين بحله أموه شيئاً فقال له رسول الله ١٣٦ م أحجب آن يكونوا لك في الراسواء ورد تحمه إباه وقال لا أشهد على جول م

ومنها ، إطاعتي توصيها ، وتم يقيدها مرمان ، ولا مكان ، ثم ختمها بابلغ الرجر أن يمودون غير مسلمين ، كم اللوطانة لهذا النهل والرجر بأن أفت تعلق هو الدي اختار لكم دين الإسلام ولا تجرحوا عبدا ختاره أنه لكم ، قبال المعقود فوق ، نقل دايراهيد وزنده و إسماعين والى مكة وهو رصيع وقبل ، أن سنيي ، وقبل الن أرج عشرة سنة ، ووقد قبل المن الله والإسماعيل وقبل مات أبوه والراهيد و سنع وقبل المناسبة ، ودائل و المناسبة ، ودائل و تكان بيروطان المناسبة ، وكان بيروطان أبيه الراهيدة ، والمهود تنقص من ذلك بحوامي أرعمانة أبيه والإنامية ، يحوامي أمل سنة وستمانة سنة ، والمهود تنقص من ذلك بحوامي أرعمانة

سبق ﴿ أَمْ كَتُمْ شَهِدًاهُ إِذْ مَعْشِرَ يَعْقُومُ الْعَوْتَ ﴾ تؤلت في البهرة قالوا . السنة تعلم أن ديمقوم ه يوم مام أوصى الله باليهونية . قال و الكسي » : لما ينفل يعقوب مصر رآهم بعيدون الأولان والنيرين فحسع بنيه ، وخاف عليهم ذلك فغال الهيم و ما تصلون من بعدي) فأنزل الله هذه الآية إعلاماً لنبيه بسا وصلى به يعتوب ، وتكذيباً الميهود ، وأم هما منقطعة تتغيمن معنى بل - «همزة الاستفهام الدالة على الإمكار والتقدير . بن أكتب شهدا» - فمعنى الإضراب : الامغال مي شيء إلى شيء 🔞 🗀 ك إنطال بما قبله ، ويعني الاستفهام هما التقريم والتربيح وهو في معنى النفي أي : ما كشم شهداه تكيف تنسبون إليه ما لا نعلمون ، ولا شهدتموه أشم ولا تسلاعكم ، وقبل . أم هما بعمني بل ، والمعني طل كشم في : كان اسلاقكم . أو نرلم منزلة اسلامهم إذ كان اسلاقهم مد نفلوا ذلك إليهم ، ومن إثبات ذلك إلكار عليهم ما خسبوه إلى يعقوب من اليهودية ، والخيطاب في كنتم لمن كان بحضيرة رسول الله 🕸 من أحسار اليهود والتعبياري ورؤسائهم ، وقال ، ابن عطية : : قال لهم على جهة التقريم والنوبيخ : أشهدتم يعقوب وعلمتم بعا قوصي ، التذعون عن علم في لم تشهدوا بل انتم تعترون ، و والم و تكون بمعني ألفَّ الاستعهام في صدر الكلام لغة يعانية النهي ما دكرة ، ولم أنف لأحد من فلتحويين على أن و أم ويستقهم بها في صفر الكلام ، وأبن ذلك ، وإنا صح النقل فلا مدلع نيه ولا مطمل ، وحكي ه الطبري والنا وأم ويستقهم بها عي وسط كلام قد نظم صدره ، وهذا منه ، وهمه (أم يقولون العرادي الشهى وهذا أيضاً قول فريب ، وتلحص أن وأم دهنا فيها ثلاتة أقوال : المشهور أنها هنا منقطعة بمعمى بل والهمزون الآسن أنها للإضراب بقط بمعنى بلء اللذك : بمعنى همزة الاستعهام مقطء وقال والوصخاري الله الخطاب للمؤممين معمل ما شاهدتم ذلك وإمما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقبل 1 الخطاب لليهود لأنهم كانها يقربون أأمامات نبي إلاعلي البهردية إلا أنهم لرشهدوه ولوسمعوا ما فاقد لنبه وما قاقوه لظهر قهم حرصه على مظة الإسلام . ولما دعوا عليه البهودية فالأية صافية الفولهم ، فكيف يغال لهم (أم كنتم شهدا،) ونكل الوجه أن تكون أم منصلة على أن يقدر فيلها محذوف كالدقيل الدعون على الأنبياء البهردية ("م كنتم شهداء إذ حضر يعفوب العوت) بعتي أن اواتلكم من عي إسرائيل كانوا مشاهدين له إد ارادات على التوحيد وملة الإسلام - فعا لكم تدعون على الأنبياء ما هم منه براه النهبي كلاده , وملخصه أنه عمل دام ومتصلة ، وأنه حذف قبلها ما يعادلها ، ولا تعذم أحداً أحلز حدف حده اللجملة ، ولا بمحفظ دلك لا في شعر ولا عبوه . فلا يجوز : أم زيد ، وانت تربد أقام ه عمرو ه أم زيد ؟ ولا أم قام خالد؟ والت تربد أخرج زيد لم فلم خالد؟ والسبب في أنه لا يجور الحدم أن الكلام في معنى : أي الأحرس وقع ؟ فهي في اللحقيقة جملة واحدة ، وإنما يحذف الممطوف عليه ويبقى الممطوف مع الواز والفاء إذا نال على فلنا دليل محر قولك : على وعمراً جوايًا نمن قال : اللم تضرب زيداً ولنعو قولد العالى : ﴿ كَا اصرب بعصالُ العجر فانخجوت ﴿ [الشارة : ٩٠] ، أي فصرب فعلجوت ، وتدر حدث المعطوف قليه مع 1 أو 1 لحو قوله :

مَهْلَى لِكُ أَوْ مِنْ وَلِهِ لِكَ قَيْكَ

أراد فيل لك من أغ الرمن والد ، ومع حتى على نظرهه في قوله . فيّا غينيا ختّى كُالِب مُشْكِن؟!!

أي يسبق الناس حتى كليب لكن الذي سمع من كلام العرب حذف أم المتصدة مع المعطوف قال :

وی ایغر فکتامه (۱۹۹۶۱)

ر آناً الليت من فطوعل للقريق بيونه (۱۸/۵ م) ، فلفرق (۱۸/۳ م ، الكتب (۱۸/۳) ، الدير (۳۹/۳) ، البينغ (۳۹/۳) ، ابن مدتن (۱۸/۸ م) شرح شواعد الدنني من (۲۶/۱۸ ۲۷) ، استنصب (۴۱/۲) ،

وتسامي الإمهام فبفقاته إقري الانسرجية المسامية ومساراتهاي أرضية عا الانهيارات

مريد أم عبد وشد م فحدت لدلالة الكلام مده ، وإنما يور دلت لار المستمهم على الإليان التعلق مقاصة ، فالمعنى أقام واريد و أم تم يقم * وبدلال صلح الجراب ال لكون معم وللا ، فتقال حار دلا في أنست في عوله المرافقة أو ندكم المواجه أن أم عبر وشد ، ويحود حدث النواني المفاتلات إذا فل هليه اللمني الالزي إلى قواء في تشكم الحرافي [السحل : ٨٨] ، فيت حدث والمرد ، إذ حصر العامل في وإذ شهدام) ودلك على جهة الطوف المرد الموات المدهول فأنه قبل المحات على مقلماته لاله إذا حضر الموات المدهول فالمدلا المحتضر شيئا وما في ونات حصور الموات ، وكل بالمدين في إبراهيم (١٧٠) ، أني ، وباته دواسه والسالة وذال الشاعر المدات المدات المدين الم

وفابل فإراء الزوا سأفتكر وكسلسوا السنولا إسباقكم إليها أب السيوك

ولي قالِه - حصر تمامة غرسة أنه غالب لا بدأت بندم ، ونشلت بقال في الدهاء و جعل الموت خير غالب منظره ، وهريء واحضر والكمر الصافاء وأشاه كوباك دائل العذبوق مصارعها بضم تبعناه شاذاء وقدم المفعول هناعش العاعل الاعتباء ﴿ إِذْ قَالَهُ لِلَّهِ ﴾ إذ عد من إذ بي قوله (إذ حصو) . فاتعامل في إن شهداء الماملة في إذ الأولى على قول من رَهم أن العامل في المدل العامل في المهدل منه . وإما شهداء مكارة ، على قيل من زعم أن الدن على نكراه العامل ، ونزهم االغفال وأناورت وقت للحصوراء فالعمل بواحصراء وهويؤول إلى اتحاد الطرفين راويد احتلف عاملهما ﴿ مَا تَعِيدُونَ مِن يَعِدُى ﴾ ما تستعهام عما لا مقال، وهو السم نام منصوب بالمعل بعدي، فعمل قول في رعيد أن و ماي مهمة في كل شيء يكون هما: بقم من من من مقل وما لا يعلم به لابه قد عبد به أده والملائكة و شعمي واللمر ومعص تنحوم والأوقاد المسحرنة . وأما من بفعد . إلى تعلمهمل وما ومغر المغلل . فقبل هو سؤال على صعدالمعبود ، لأنا ما يسأل بها عن الصفاح بعول ما ويد أتفيه أم شاهر؟ با ومن سأل بها لأن الهممودات المتماره في دات الومت الدت حمادات والخلاوتان والطاو والشمس والحجارت واستنهم بمراطتي بسنديم بهاعما لايعقال ومهم عده سوه وأحربوه بالما لا لعبد شبئاً من هؤلاء ، وفيل منظهم معاجل المحبود تحربه يهيان ولموسفل من اثلا يطرفي لهم. الاهتداب وإمعا أراد أل بحبرهم ريطر تبولهم عاني ما هم عليه , وطاهر الكلام أنه المتمهم عن الدي لمنا ول أي المبارة المشروعة , وقال ة القفال في فعاهم إلى أن لا يفجرون في أعمالهم من وجم عه تعالى با وتم بحقًا. عديهم الانتخال مبدة الأصمع با وإساخاف هليهم أنا ملطفهم ديمهم وفي دلت دليل على أنا شعفه الاستسعابهم المبلاة والسلام عالي أولاءهم فالشاحي ياب الدين وهمتهم مصروفة إليهم . (من معلتي) برسامن مصاهوتي ، وحكي ان ۽ مخيد، و مسه السلاء حيل حير كما محبر الابياء اختار العرب ، وقال ، أمهنوس حتى أرسى سي وأهلي محدمهم ، وعال نسبم عدا العول ۾ فالوا معبد **إلهك والد ابائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق 4 ه**ذا، قرآءة الجمهوراء وقرآ أبي (وإله إبراهيم) بإسفاط المالك . وقرأ ه اس هياس ه و د الحسر ه و د اين يعمر د و د العجدري ه و د أبو رجاه د ړ ايك أبيك م تأت على قراءة التحمهمور ه فلمرهم ه وما بعده مثل من آبائك أو عطف بيان ، وإذا كان بدلاً فهر من انسان النفصيلي ، ولو المرى، فيه بالفطح لكناد فالت حائراً . وأخر و المهدوي وأن يكون وإبراهيها ويعامده مصوباً على إصمار على ، وقيه ثلاثة على أن

[.] المسترس العولى والآلي ووكب مهدئي والعواد الهدليل من (۱۹۷ و ۱۹۷ و القرائع و ۱۹۹۶ و سرح عنو مداله من (۱۹۱ و ۱۹۳ و شخیص مشراعد لائز خشوجن و ۱۹۵ و ۱۹۵ و ۱۹۵ و ۱۹۳ و ۱۸۸ و ۱۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸ و سرح شو

المه يغلق عليه الداء وقد جاء في الصاحي هذا نقية الماني ورقر على أبي راما الل المبحيل على العول الشهير أن اللهبح هو إلسحق ، ويه دلالة على أن الجذيسين في أخواء (وياله أمانك إلراهيم) و ه إبر عبد و جدّ المعدوب و وقد استثال و بن عبس و دلالة معر أن الجذيب من أن الجذيب من أن الجذيب المنافق والمحتول ويقوب) على توريث الجذيب الإخواء وإذ اله سناف الملاب في المبرث عند عند الألب و إذ لا بعنافف حكمه و وحكم الألب في المبرث إلى المهاجة رضوان أنه عليهم أجمعين ، وهوقول و أني حبيه و ، وقد و زيد س ثابت و ; هو معنوات الإخواء ما لم تنصف المقاسمة من السائل و مائلك و وه أنو يوسه ما الإخواء على و و المشاقعي و وثان علي المعافق أنه منافق أن المعافق المنافق على قراء و الموافق المنافق عنوان أنها بلك و وه أنو يوسه ما المنافق المنافقة الكافة المنافقة المنافقة

مَلَمُ مَا فَيْنَ أَمُ وَقُدَا ﴿ يَكُنِّي وَقُلْلِنَا بِالْإِيفَاكِ ۗ

وعلى هذا الوحه يكون إعراب وإبراهيم ، مثل إعرابه حين كان جمع تكسير ، وفي إحامتهم له بإظهار العمل تأكيد الما أحابوه بدء إذ كال يجوز أن يقال : فالوا إلهلاب عنصر يحهم بالقعل تأكيم في الجواب أنه معابق السؤال و أحتي في المعامل المنافوظ مدفي السؤال ، وإصافة الإله و بن يعقوب و فيه دليل عش انحاد معبود استانل والمحبب تعظ ، وفي قوله (ورثه اباتك) دبير على اتحاد المعبود أيصاً من حبث اللفظ ، وإنما كرر بفعه (وإله) لأمه لا يصح العطف على القميم المجرور إلا بإعادة جارًا إلا في الشعر أو على مدهب من بري ذلك ، وهو عنده قلبلي ، فلو كان المعطوف عليه ظاهر المكان حدف الجارية؛ كان السمأ أولي من إثباته ، لما يوسم إتباته من المغايرة ، فإن عدفه مدل على الاتحاد ، وبدأ أولًا بوضائة الإله إلى يعقوب لأنه هو السائل . ولذم بتراهيم لأنه الأصل ، وقدم ، إستدعيل ، على إسحاق لأنه أسلّ أر أفضل . لكون رسول الله فيج مر دريته . ومو مي عمود نسبته ، رافتصر على هؤلاء لأمهما كنانوا خيمر الناس مي أرمانهم . ولم يعم لأن الناس كان قيم معبودون كثيرون نون الله ﴿ إِلٰهَا وَاحْدَا ۚ ﴾ يحوز أن نكون بدلاً وهو بذل نكرة موصوبة من سيرية .. ويجوز أن يكون سلاً ويكون سالاً موطئة نبعو * وأبتك وحلاً صالحاً . فالمقصود إنها هو الوصف ، وجيء باسم الدات توطئة للوصف . وجؤز و الوسطاري (١٠) أن ينتعب على الاعتصاص أي : بريد الجلمال إلهاأ واحتأن وقديص التحويون على الينصوب على الاختصاص لا يكون نكرة ولاصهما ، وفائدة هذه الحال أواجل هو التنمييس على أن ممودهم واحد فود ، إذ قد توهم إصافة الشيء إلى كثيران تعداد ذلك المضاف ، فقهض إهلام الحال أو البليل على نفى ذلك الإبهام ﴿ وَتَعَنَّ لِهُ مُسَلِّمُونَ ﴾ أي : متفادون ، لما ذكر الجواب بالقعل الذي هو تعيد لأن العبادة متحددة دائماً , ذكر هذه الحملة الأسمية السخر عن العبدة فيها باسم الفاعل الدال على الثبوت ، الأن الانقهاد لا بتفكون عنه دانساً . وعنه تكون العدانة فيكون قوله (وتنحن له مسلمون) أحد سملتي الجواب ، فأحابوه يشيئين : "حدهم : الذي سال عنه ، والثاني : مؤكاد لما اجابوا به ، فيكون من بات الجوات العربي على السؤال ، وأجاز بعضهم أن تكون الجمعه حالية من الصمير في نعيماء والأول أبلغ ، وهو أن نكون الحملة معطوفة على قوله

^{() -} تبييدين الانتظاف الزناوس واصل سالمي ، شرح البلاء سيوية تلسيراني (٣٨٤/٢) ، لسال العراسان (ألبي) وان انفر المكتفاف (١٩٣/)

العبلاء فيكون أحدثنفي البعوات ، وتجازه الومحندي بالأعمال تكون حملة اجتراصية مؤكلة ، أي . ومن حالة الناشمن مسلمون مخلصون النوجيد أو مذعونا ، والذي ذكره التحويون أن حملة الاعتراض هي الحملة التي نعبد تفوية بين جرأى موصول وصلة بحو قوله

> السلط ولا عشب في السُمَافَ ذَرَرَ وَقَبَ [الله تعطيك بِالنَّجَيْعِ فَمْ تَحَمَّرُ وَنَصْبُهُمُ لَا ا وقال .

> ا قَالَا قُسْمَى وَأَمِينِكَ بِمُسْرِقُ مُسَائِسِكِمَا ﴿ وَالْحَقُّ يُسْفُونِعُ فُرُوسِهِ الْسَاطِسُونَ الْمُ الوابِنَ حَرَايَ يُسَادُ مِا يَحَوَّقُولُهِ .

وقدة أَوْتُكُنِّسُونِ وَالْمُحُولِيدُ جِينَيَّةً ﴿ أَسِينًا فِي مِنْ مِنْ هَا وَلَا مُسَوِّلُ (1)

أوجز فعل شرط وجزانه اوبين فسم وجوابه اوجن صعوت وعته أوها أنسه ذلك مما بيمهما للارم مال وهده الجمعة التي هم، قوله : ﴿ وَنَحَلُ لَهُ مُسَلِّمُونَ ﴾ ليست من هذه الباب لأن قبلها كلاماً مستقلًا وبعدها كلام مستثل ، وهو قوله ﴿ مُلْكَ أَنَّهُ فِلْدَحَلُتُ ﴾ . لا يقال ؛ إن بين المشار إليه وبين الإحبار عنه تعلام يصح به أن تكون الجملة معترضة ، لان ما فيقها من كلام ه غي بعقوب ، حكاه الله عنهم ، وما بصدها من كلام الله تعالى أخبر عنهم بما أخبر تعالى ، والمجملة الاعترافسية الواقعة بهن متلازمين لا تكوب إلا من الناطق بالمتلازمين يؤكد بها ويقوي ما نضمن كلامه ، فتيس بهذه كله أن غوله (رتحل له مسلمون) ليس جملة اعتراصية ، وقال (ابن عطبة ، و ينحل له مستمون) ابتداء وحير أي - كذلك كنا وتنحن نكون ، ويحتمل أن يكون في موصع الحال ، والعامل نصد ، والتلويل الأول أمدع النهي كالام ، ويظهر منه أم جعل الجملة معطونة على حملة معدومة ، وهي قوله . كذلك كما ولا حاجة إلى تكلف هذا الإنسيار ، لأن يصح مطفها على نعبه إئيك كما ذكرناه وقررناه قبل و ومتني أمكن حمل الكلام على غير إضمار مع صحة المعنى كان أولى من حمله على الإصمار ، وهي المشحب ما ملحصه نيسك بهذه الابة المقلدة . وقالوا : إن أنناء ، يعقرت و اكتفوا بالتقايد ولم يكره هو عليهم فدل على أن التغليد كاف ، واستلف مها التعليمية فالوا : لا طريق لمعرفة الله تعالى إلا لتعليم الرسول والإمام، قابهم لم يقولوا نصد الإله الذي دل عليه العقل بل فاقوا لا نعبد إلا الذي أنت تصدر وأباؤك تعبقه ، وهدا بعد على أن طريقة المعرفة التعلم ، وما ذهبوا إليه لا دنيل في الأبة عليه ، لأن الأبة لم تتصمن إلا الإقرار معادة الإله والإعرار بالعبادة فدلا ندل على أن ذلك ناشىء عن تقليد ولا تعليم ولا أنه أمصاً ناشى، عن استدلال بالعقل فبطل تمسكهم بالابة ، وإنسا لم تتعرص الأية للاستلالان العقلي ، لأنها ل فبين، في معرض ذلك ، لأنه إنما ستلهم همة يعبدونه من مقدمونه ، فأحالوه على معيود، ومعبود ابائه ، ومو الله نعالي ، وكان ذلك أحصر في القول من شرح حيفاته نعالي من الوحدانية والعشم والتقدرة . وغير دلك من صعائه ، وتقرب إلى صكون نقس بعشوب ، فكأنهم قالوا :

⁽۱) انظر فانکشات و ۱ زوره دی

⁽⁵⁾ البين من السبط فيريعهم فائله . انظر الدور الدّوام و (1971) . وقيد و الديكميك بالسمح) . وانظر شرح السبهيو (1) (27) . . (2) السبت من التكمل لحرب ، من مقطومة بطاطب مها يحتق بن عقبة الطهري . والدورة ي السبع ديوان حربر من و (27) وروايته .

⁽ ندوم مثلك والحق يندم) نظر شرح شراعه المدني (۱۹۸۷) . حاشية الأمير على المدني (۱۹۱۶) . الهمدم (۱۹۸۸) . شدن المغلي (۲۵۸) ، الدر (۱۹ ۲۵) ، ونظر المبادع العدير عي التسراص (۲۵) . المجملكس (۱۳۹۵)

⁽⁴⁾ طبيعة من الطويل ، وهوار حواس داره قبل جوبرية بن وهديقيل سرورية أن عنو المطرشان تبواهدالساني من (١٨٠٧) - والمظرفسان العرب (عيب العلم) ، الهيدة (((١٩٥٤) ، والخصائس (((١٩٩٦ - ١٩٣٤)

لهذا يجوي إلا على طويقتك ، وقد بقال إن هي قوته (بعد رئيت وإله ابتلك) إشارة إلى الاستلال لعقبي على وحود الصانع ، لانه تدنية على إلى نسورة في اللها المال العدوا ، يكم الدي خلفكم والدين مي قلكم في إلى السقال المعالم الله على وجود أنالت وهذا إنسارة إلى الاستلال الإله الذي تلك وجود أنالت وهذا إنسارة إلى الاستلال الإله الذي تلك وجود أنالت وهذا إنسارة إلى الاستلال الإله الذي يعلن على والمالية الله الله المعالم والمعالم والمالية المواجعة والمعالم والمعلم المعالم حلى الأنابات النشات و وسارت الور اللهوابية والديمية من فوله (قد حلت) مرده لانه في لها كسيت ولكم ما كسيتم في أي ذلك الانه مختصون بعزه ما كسيتم على أي أن نكل الانه مختصون بعزه ما تحريف المعالم ا

الحديثان تون الحرية . وهو - أن العبد مجبور على فعلم ، بأنه لا ختيار له في فلك ، بنز ملحة إلىه وأن مستة العمل إليه كنسية حركة العصل إليه إذا حركه محوّلاً .

والثنامي : قون الفندية ، وهو أمهم ليسوا محبوران على اتمعل بل لهم قدرة عمى إيجه العمل . .

الوالثالث ، قول المبعثرات ، أن العبداء قدرة يخلقها الله له فين الفعل ، وهو متمكن من إيفاعه وعدم إيفاعه .

والرابع - مدمت أمل المسة والحماءة . أن الصابحان المفيد منتخية وقدرة مع الفعل يتعلل عينا النحير والسراء لا على سبيل الاصطرار والإلحاد . وهذا المسكين عراساط التكليف الذي يترتب عليه العقاب والنبات . ثم عدد المعافية على هذا الأصل حتافوا في تصابره على للالد تفضو :

أحشما - فدل إلى العجوز م: إن الهدرة صفة منطقه بخمصور من عبر تأثير في المقدور على الفصرة والمفدور حصلا يخفق الله . لكن الشيء الذي حصل بخش الله وعل مبطلق العدرة المعادلة هو الكسبة .

. والكاني . قول ، الناقلاني (٣٠ إن دات القمل بم تحصيل له صبح كوله بادعه ومعصبه ، بل هذه الصحة حصيت له بالمعارة الحادثة .

والشالث أقول وأبر إسمانتي لاستراسي وأأأم إن الصدرون الفاديمة واحديثا وإذا تعاملنا تضدور وقسع جبروك الامسل

واج نبخ تهنگان وقتني، يعلو سو آو ملاء و آخلي - إذا البريكي عد آخل ولا تني، ديد ، وجا حال ديب العرب و ۱۳۶۵ ؟ ۲۱م محمد در الطب بر محمد بن معمر آنو يكر يومن بن كبار عبده الكلام تديد، إيد از باسه في مدهب الأشاءة ، أنوى است ۲۲

الصحوب وجيت الأمان و ۱۳۰۲ه) . بارجع بغاد و ۱۳۹۶) ۱۶ براتم م بر محبد برابر هم براموزان أمويسجان با دان سنده ۱۶ و بقيف الأصاد و ۱۳۶۱ و . استقارت و ۱۳۹۴ و . الأملام

العبد بوقع بإعانة فهذا عر الكسب ﴿ ولا فسألون هم؟ كانوا بعملون ﴾ حملة توكيديه لنه ببلها ، لانه قد أحر بأن قل أحد مختص بكسبه من حير وشراء وإداكال كذلك ولا بسأل أحد عزا عمل أحداء فكما أنه لا يتمعكم حسناتهم فكذلك لا تسألون ولا غزاخفون بسيئات من كتسبها . (ولا نور وازرة وزر أحرى) كل شاة برحلها تناط دالوا - وفي هذه لأية وما قبلها دفيل على أن الإسلام أن يحتج على عرو بما يحري محري المناقصة ، لفوكه إمحاماً له وإن لم يكن ذلك حجة عي نضبه ما لأبا من المعموم أنه عليه الصلاة والسلام لم يحتج على مؤثه تأمثان هذه الكلمات من كان يحيج بالمعجزات الباهرة لكنه قعارفام الحجة بهاواراح العبة وجناهم معامدين مستمامي على باطلهمان فعاد ذلك أورد عليهم مي المحجة حا بحالس ما كانوا عليه ، فعان إن كان الدين بالاثناع فاستفى عليه أولي ، وفي فواه إ لهام كسب) إلى أخوه فلالة على بطلان قرآن من بغول بنجواز تعديب أولاه المنشرقيل بدنوب أبائهم ، وفي ألأيه فيلها دلالة على أن الأبناء بتابون عش خاهه الأماء ﴿ وقالوا كونوا هوداً أو تصاري تهموا ﴾ الصمير عائد في ذائر على رؤمها، البهود الدبن كانوا بالمديمة وعلى تصاوي تجرانا ، وعبهم برلت ، كعب بن الأشرف ، و « ماك بر الصيف ، و « وهب ، و « أس ياسر بن أخطب » و ﴿ أَسَهِدُ ﴾ و ﴿ الْعَاقِبِ ﴾ وأصحابهما خاصموا السمامين في الدين ، كل فرقة ترغم أنها أعل بدين الله من عبرها ، فأخبر الله منهم رودً عليهما ، وأو هما للتعصيل كأو من فوله . ﴿ وقالوا لن بدعل الحنة إلا من كان هوهُ أو نصارى ﴾ (البائرة : ١٦٨] ، والمعنى وقالت اليهود كوبوا هوداً وقالت التصاري كوبوا بصاري ، فالمجموع قالوا للمحموع لا أن كل فرد فرم أمر باتباع في المشين ، وقد تغذُّم إيصاح ذلت وإشباع الكلاء فيه في فوله ؛ وقائلوا لن بدخل المجنة ؛ ﴿ قُلْ بَلّ طَّة إبراهيم ﴾ فرأ الحمهور ينصب ملة بإصمار فعلَّ إما على المفعول أي ير بب مية . لان معمل فوله وكينوا هوداً أو نصاري) اتبعوا النهودية أو النصرانية . وإما على أنه حواكان أي بل نكون ملة و إبراهيم وأي أعل ملة إبراهيم ، كمة فاماه على من حالم الهار من دين أي من أهل دين قاله و الزجانج ، وإند على أنه منصوب على الإعراء أي الرموا ملة ه إيراهيم ٥ قاله ٥ أمو عبد ٢ . راما على أنه منصوب على إسفاط الحافض أي لفندي مقة أي لمماذ ، وهو بحنمل أن يكون خطاباً للكفار فبكون المصمر النعوا أوكوبوا , وبحنمن أن يكون من كلاء المؤمنين فبفدر بنبع أو الكون الر مفتدي على ما تفده تفقيره ، وفرأ د ابن هرمزاء والأعرج ، و و اس أبي علله وبن ملَّة إبراهيم برفع مله ، وهو حبر مشرأ محدوف أي بل الهماي ملة أو أمرة منه أو نحل ملته إلي أهل ملته و مبتدأ محموف النحر أي بل ملة إمراهيم حبيقاً ملتنا ﴿ حَبْهَا ﴾ ذكروا أنه مصوب على العان من إبراهيم أي في حيان حييت قبله و المهندي، وأو ابن عنظية و فية الزمخشري والله . وغيرهم ، فأن و الرمحشري والكه . كفيك رأيت وجه هند قائمة ، وأنه مصوب بإغممار قعل حكام د اس عطية ، . وقال : لأن الحال تعلق من المصاف إليه النهي . وتقايم الفعل شع حيفاً . وأنه منصوب على القطع حكاه و السحاولدي و وهو تحريج كوني . لأن النصب على الفطع إنها هو مناهب الكوفيين ، وقد تقدم لــا الكلام فيه ، واحتلاف الغراء والكماني ، فكان التقدير بل ملة إبراههم الحيف فلما لكره لم يمكن اتباعه إياء فنصبه على القطع ، أما الحال من المضاف إليه بذا كان المعمله . غير عامل في العصاف إليه قبل الإصافة فمحل لا تحيزه سواء كان حزواً مما أضيف إليه أو كاحره أو غبر دفلان ومدامعها لكلام على دلك في كتاب منهج السلاك من تأليمها . وأما النصب على الفطع فقد رة هذا الأصل البصريون، وأن إصحار الدس فهو فريت، ويسكن أن يكون متصوباً على الدال من المضاف ، وذكر حيماً بلم يؤنث لتأليث منه لانه حمل على المعلى ، لأن المله هي الدين فكأنه قبل بل بنبع دس إبر هم

⁽١) النظر الكينيات و ١٩١٧ و ١

⁽۱) هغر الكشائدة ۱۹۱/۱۹۱۱.

حيفاً ، وعلى هذا خرجه دهية الدين الشجري ، في المجلس الثالث من أماليه ، قال: " فيل إن حيه أحال س إبراهيم ، وأوجه من ذلك عندي أن يجعله حالاً من العلة وإن خدمها بالتذكير ، لأن العقه في معنى الذين ، ألا ترى أنها قد أبضلت من الدين في قوله جل يوهر ﴿ دَبِّهَا عَبِهَا مَلَةً إِبَّواهِيم ﴾ [الأنعام : ١٦١] ، فإذا جملت حنهما حالًا من العملة فالناصب هو الناصب للملة ، وتقديره بل شيع ملة فيراهيم حنيماً . وإنما ضعف الحال من المضاف إليه لأن العامل في الحال بنبغي أن يكون هو العامل في ذي المحال؟!! ، انتهى كلامه ، وتكون حالاً لازمة ، لأد دين إبراهيم لم ينفك عن الحنيفية ، وكذلك يلزم من جعل حنيماً حالًا من إمراهيم إلى بكون حالًا لازمة ، لأن إمراهيم لم ينفك عن الحنيمية ، والحميف هو السائل عن الأديان كلهة قاله ابن عباس ، أو السائل عما عليه العالمة فغه الزجاج ، أو المستقيم قاله ابن قنية ، أو الحج قاله أن عباس أيضاً وبن المصفية ، لمو المنام قاله ومحاهد ، أو المخلص قاله السائي أو المخالف للكل قاله \$ أس بحر \$ أو استنظم \$ قاله الضحائة \$ ، قال: ديادا حسم الحيف مم المسلم فهو الحاج أو المحائل أو الحنف هو الاختتان وإقامة الساسك وتحريم الأمهات والبنات والأغواب والعمات والعالات عشرة أقوال متقاربة في المعنى ، وإنما خص و إبراهيم و دون غيره من الأنبياء وإن كائوا كلهم ماتمين إثن الحق مستنهمي الطريقة صفاء ، لأن الله احتصر ﴿ إبراهيم ﴾ بالإمامة قما سنه من مناسك الحجر والتحتان وغير ذلك من شرائع الإسلام معا يتخدي به إلى قبام الساعة ، وهدارت الحيفية علماً مميزاً بين المؤمل والكافر وسمي بالحيف من تبعه واستقام على هديه وسمو العنكت عن منته بسائر أسماء السلل فقيل بهودي ولعبراني ومجوسي وغير ذلك من ضروب النحل ﴿ وما كَانَ مَن الْعَسُوكِينَ ﴾ العبراة نعالي أنه لا يكل بعدوشاً ولا شعب أولا عَسراً ولا كوكياً ولا شيئاً عبرات تعال، وكنان في قوف (سل حلة إبراهيم) دليل على أن ملته محالفة لملة اليهود والمصاري ، ولذلك أضرب ببل عنهما ، فثبت أنه ثم بكن يهودياً ولا نصرانها ، وكانت العرب مس تدين بأشياء من دين ه إبراهيم ﴾ . ثم كانت تشرك فتفي الله عن إبراهيم أن يكون من العشركي ، وقيل في الآية تصريص بأصل الكتاب وغيرهم ، لأن كلًا منهم بـدهي انباع ، إسراهيم ، وهو هلى الشنوك قبالـه » الزمخشري الالماء فإشراك الميهود بفولهم عرير امن الله، وإشراك النصاري بقولهم المسبح ابن الله، وإشراك غيرهما

وا) من مياجيه الهدل أن يكون ميتروزةً لإجبالا ، كها لا يكون مناحب الدير لان المشعرة إلى مكتل للمساف ووقع مه مراح - قال كان المساف سيعي القمل حسر جمول المشاف إلى صاحب حال ، لانه في المعنى فامل أو مفعول مدونه إليه مرحمكم حميماً ، - ومرحت فيان ويد مسرحاً

ا وجور المريون ومناسب السيط بنفيء المعاق من المصاف إليا مطلقاً وهذا مدهب سيوية وجوجوا طلبه والداهار هؤلاء مقطارع المسلمات

روع انظر الكشاف و (۱۹۹۶)

بعددة الاوتان وغيرها ﴿ قُولُو العنا بعد ﴾ لاية حرح والمحاري واعن وتمي هريرة والهار الكان العل لكتاب بغرؤون الموراة بالعبرانه وبعدر ونها بالعرابية لأهن الإسلام، فقال رسول الله يجؤ الانصاقة؛ الهل الكتاب ولا يكذبوهم ، وتكن فوالوا السنا مافته وما أمري وبسنا الأبغاء فإن قان حدأت نكشبوه وإن كان كديأ ثيم نصافلوه ، والصحير في فديه - نولوا عائد على الدين قالوان قونوا هوداً فو عصادي لعروا بأن يكونوا على البعق واعترجوا به . وينجرز أن يعود على السؤميني وهو أظهر ، ورنبطت هذه الأية بما قبلها . لأنه فعا ذكر في قوله إ بل منة بمواهسم) جواباً برناساً . وهو أنهم وما أمروا باللباع البهودية والتصوامة أروزهما كالأدلك منهم على مدين الطليدان علنا وكل طاعة منهما تكفر الأسري أسيبوا بأن الأولى في التقفيد اتدع إبراهيم ، لأنهم أخي انفائدس المحطفني قد انفغوا على صحة دين إبراهيم والأحد بالمثقق أولى من الأحمل والصحتلف منه إن كان النهل بالتعليف علمه ذكر هذا حوالاً بخرابياً ذكر بقده برهاناً في هذه الأيف وجو طهور الممحرة عليهم بإبزال الأباث واوقد طهرت على بداء محمد والإداه بوحث الإنمان بشؤتك وبالمعصيص بعص بالقبول ومعلى بالرَّهُ بوحب الناقص في الدبل وهو معليع عقلًا ﴿ وَمَا أَوْلَ إِلَيْنَا ﴾ إن كان الصيدر في قولوا للمؤدبي فالمدل ألبهم عواللغراف ومسح مسع إمراله إيبهم بالأنهم فيعاهم الصخاطيون متكاليفه من الأمو والنهي وعبر ذلك بارتماديه أنزل وللي فليل على اسهاء المنزل إشهار وإن كان الضمير في قولوا عائدة على اليهود والمصاري فالمنزل إلى المهود ر النوراة والعنول بأبي المصاري : الإنجال ، وينزم من لإيمان بهما الإيمان مرسون الله 😸 ، ويصبح أن مراه ، المنزل ربيهم تقرآك و لأنهم أمرو ماشاهه وبالإيمان به ويعل حاء على بديه ﴿ وَمَا أَنْوَلَ إِلَى بِرَ هَيْمٍ ﴾ الذي أنزل على و يبراهم، و عشر فيبحثك ، قال (إن هذا لهي انصحف الأولى هيجف (إبراهيم دو د قوسي د) ، وكرم الموصول لأن المترل إليه وهو القرأت عبر ملك الصحائف انتي أنزلت عني ، إيراهيم ، ، منوحذك الموصول لاوهد أن الصول إليا هو الممزل إلى ا إبراهيم الغالبان ولم بعرانا إلى الإسماعيل والرايسجاق والايعقوب والالاسباط بالم وعطفوا على والبواهيد وال الأمهم كلفوا المعمل به والدعاء إليه ، فأصبح الإمرال باليهم كما أصبقت في لوله . و وما أمراء إليه به والأسباط . هم أولاه < معفوب ، و يصر تميا عشر صيعاً ، قبال و الشريف أسو فيركبات المعوَّاني و البيدانة . ووسد ديعفوب ، النبي نجج ه بودنك و فشي كالا صاحب مصر ومريزها . وهنو استط الإين من أسباط ويعقبون و عبيه السبلام الاثني عشر ، والإسناط سري ويوسعه فالده كالأدم والانتيامين الماواة يهودا والدواة تنتلل فالدوا زيوليون فالدواة تسميون فال و ۱ دورس ۱ م و ۱ بسلخها و د و د گوي د د و د فان د . و د بيانيموخيا و من و يهموفا من بعقموت د . و د سليميال النبي ﷺ ، وحاد من دسليمان وعليه السلام النبي و مريم و بنة عمران وأنا المسبح وعليهم والسلام وسادمن لاري بن وبعقوب ووموسى وكليم القرو وهارون وأجوا عشهما السلام التهن كلاس وقال والرعطية ورو الإسباط وهمولنا يعقوب وهم الروبيل ٢٠ و٥ شمعين ١٠ و الاوي ٤٠ و الهودا ٤٠ و دوفالود ٤٠ و ايشجر ٤٠ و ودينه و شم وأنهم البادغو خاف على اختهذه والعيل وقولدتك ويوسف واراه بيامين موولا بدمي سريتين وادامي دراو مطالي و والحددورا أشراه النهن كلامه وهومخالف لكلام والجوامي ومن بعض الأسمام وليل واروبيل وأكبو وبلدت وتان ه الحسين بن أحمد بن عبد الرحيم السماني ۽ ١٠ و روبيل و أصح والبت بعني باللام قال ١ ووبره في قرائة مصر في لحف الحلل في تربة المالسع اعليهما للسلام في وما أوني موسى وعيسي ﴾ أي وأسا بالذي أوي و مرسى ياس اسوراة والأمنت وهيمي من الإنجيل والايات ، و و موسى ، هنا هو ، موسى بن عمران و كليم الله ، وقال و التحسين بي الحمد المبسلي المدوني ولده ميشا بي توسف ويدي الصديق وموسي بي ميشا من يوسف وي وزهم أهل التوراة أن الله سأه ولحمة فبالحمدة الحصرة وفائر المتواخون أنه فها درك ويعقب وفت في والمباط الكهانة والبعث لظاو موسى من سيشا ويشخوهم إلى عبادة مله ، وهو قبل و موسى من عسران ومماثة سنة ، وذله أعلم بصبحة دلك ، النهي كالامه ، ومص على ، موسى دو د عبس و لانهما منوعة والهود و و النصارى و يزعمه ، والكلاء معهم ، ولم يكور الموصول في وعبسى و لان وعبسى و إسما جاء مصدقاً لما في القورة قم ينسخ مها إلا نزراً يسبراً ، فالذي أرتبه وعبسى ، هو ما أوته وموسى و وإن كان فد نعف في نزر يسير وحد وما أنزل إلما وحاد وما أوني و موسى و و عبسى و تنويعاً في الكلام ونصرها في العائلة ، وإن كان المعنى واحداً ، إذ لو كان كله بلعظ الإيناء أو بلفظ الإنزال قما كان فيه حلاوة الشوع في الألفاظ ، ألا تراهم لم يستحسنوا قول أي الطيب :

ومهَاتُ لُمَّ ومن أَسُلِ النَّهَابِ أَوْلَى ﴿ يَأْمُلُوا النَّهُابِ مِنْ نَهُابِ الْفُسَاسِ

ول الذكر في الإنزال الوَّلَا خاصاً عطف عليه جمعاً . كذلك لما ذكر في الإبناء خاصاً عطف عليه خمعاً ، ولما تخهر الموصول في الإمران في العطف أظهره في الإبتاء فقال : ﴿ وَمَا يُونَ النَّيُونَ مَنْ رَبِّهِم ﴾ وهو يعنيه بعد تحصيص ٠ وظاهر قوله [[وما أون]] يقتضي النعميم في الكتب واشترائم وفي حديث الأمي سعيد المعدوي ا¹⁰ فلت : يما وسول له كم أنزل لداع قال " مالة كتاب واربعة كتب أنزل على و شبت : حمديين صحيفة ، وأنزل على ("خنوخ ا للإثنين هـمحـهـ، والزل على و إبراهيم ، هشر صحائف ، وأنزل على ، موسى ، قبل التوراء عشر صحائف ، لمبرأغزل التوراة والإنجيل والرمور والفرقان ، وأما عدد الأنبيد ، هروي عن ؛ ابن عباس ، و ، وهب بن سنبه ؛ أنهم مانة ألمف حي ومانه وعشوران ألف نسي كلهم من بنبي إسرائيل إلا هشرين ألف سي ، وعدد الرسل للانمانة وثلاثة عامر كلهما من ولد و بعقوب و إلا حشرين ومسولاً وكر منهم عني القبران خمسة وعشرين نص على أسعالهم وهم و آدم ، و ا إدويس ا و و تنوح و و و عود و و و حبالح و و 4 إمراحيم و ر د لوط و و و شعيب ؛ (د إستساعيل و و و إستعبال و و و يعتوب و و د پېرمغې د د موسي د و د هغارون د و د الېسم د و د پيلس د و د پيونس د و د ليوپ د و د داود د و د سيميان د و درکریا ه و د مزیر د و د بخیل د و د هیسی د را محملت صلی افتا علیهم وسطع ، وفی روانهٔ عنز د این هیاس د آن الأنب، للهم من عني إسرائيل إلا عشرة والموسأ واو هبوداً دواه شعبة، واد صباغةً دواه لبوطنا دواه إسراهيم ا و و لبمجل ، و « يعلوب ه و « إسماعيل ، و « محمداً » صلى الله عليهم وسلم أحمدين ، واشك، أولاً بالإيمان يافة وال ذلك أصل الشوائع ، وقدم ما تمنزل إنبتا بيان كانا متأخراً في الإنزال عن ما مدد ، لأنه أولى بالدكو لأن العاس معد بعثه و محمد و نيج مدعوَّون إلى الإيمان بهما انزل إنه جملة وتعصيلًا ، وقدم ما أنزل إلى د إبراهسم ؛ على ما أوق : موس ا و و عيسي و للنعدُّم في الرمان ، أو لأن نمنزن على و موسى و رمن ذكر معه هو المنزل إلى و إبراهيم و يذهب داسلون شعت شريعت ، وما أوسي د موسي و ظاهره العطف على ما قيمه من المجرورات المنطقة الإيمان وجوَّزوا أن يكون وما أوني و موسى ، و و عيسي ، في موضع رفع بالإبداء وما أوني النابة عطف على ما أوني ، هيكون في موصع رام ، والخبر في قوله . ﴿ من ربهم ﴾ أو لا نفرق أو يكون ﴿ وما أول ؛ موسى ؛ و ؛ عسس ١ ٤ معطوفاً عملي السجرور هبه ، (وما أوني اللبيون) رفع على الانتفاء و (من ربهم) اللخبر أو (لا الحرق) هو الخبر، والظاهر أنا (من ربهم) في موضع نصب ومن لاينده الفاية فتتعلق بمذارتي الثانية أوسما أرتي الأولى ونكون النابية توكيداً ، ألا تري إلى مخوطها في آل عمران في قوله : ﴿ وَمَا أَنْ يَهُ مُوسَى هُ وَهُ عَيْسَى ﴾ والبيون من ربهم) وينجوز أنَّ يكون في موضع حد، من الضمير الهائد على المنومول فتعلقُ بمحدَّرو أي وما أرتبه النهون كاللهُ من ربهم ﴿ لا غَمْرَقَ بِينَ أَحَدَ منهم ﴾ ظاهره الاستفناف والممعني أنا لزمن بالحميع هلا نؤمن ببعضي ولكفر بمعص كما فعلت أيهوه والمصارى واطن البهود اصوا والانساء كلهم وكضروا ويمحمده وأواعيس وصلوات الفاعلي البوسيع والتفساري أمشوا بالأنبساء وكفروا

ووم المعنث قبرجة أصدقي المستدر

معافيها بقرائية والمنافعة أأأكس حجرا وكالمنبث فالمتال

بريد بين العبل وبلهي فعده . ادلاته الندس عده بذف علم أن . بس ٧٠ عـ أن تدعل بين شبلس كما حدف شهمطوق في قوام الزمو مل تشكم المؤاج ومصورات هاوفي الحراوقي للوه فعلف والبرد لفهم العكس ما وأحريدكم و بن هطه وعد هذا البرجون وذكر لرجهين صوء الرمحشري والنواد من مطبة ما، والوحد الأول أرجح لاله قا حلف عِنه ﴿ وَتَحَلُّ لَهُ مَسَلَّمُونَ ﴾ منذ كله مندرج تحت قويد ﴿ وَقُومُ ﴾ ولهذ فكر أبلا الإيمان وهند النصاء في مصو متعلل بالقداء والحمير بذانو الإسلام وهو الامقياد الناشيء من الإيمان الطاهر عار المحوارج و فحمع من الإيمان والإسلام ليعتمم الأصورة فناشيء من الأصل، وقد صروعون الفريئ الإيعاد والإسلام حير مثل عنهما ، وملك في حديث والجومل واعلمه السلام (وقد فسروا قوله فسلمون تأنيان عفاراه هم المهمن وافقيل التخافعون واللهن العطيعان و وقبل: مدمنون للعبورية .. وقبل - مدسول لأمره بهيه عقلاً ولعلاء وقبل - داهنوم في محج الإسلام، وقبيل -منهندين وقبل المحلصون والدعنفنز بالرامسلمون ويأحاصه العاس لأحل لفرافسل أوانقذم لدتلاعشاء بالعاتا على الله تعالى ، لما برق قوله ١٠ و قولو (مداملة ١٠ الاية قرأها رسول له بيجة على البهوة والمصاري ، وقال (الله أمري يهدا فلما محموا بدكره عيسي وأنكروا وكفروا روفات المصاري زازناه عيسي والبعل بصراه حاقر الألياء ولكته اس الظ تعالى ، فأمرن الله فؤ فإن اصوا له الاية والصمير في الدوا عان على من عند عليه في قوله : ﴿ وَقَالُوا كوه هموااً أو تصاري وارتعبراك بكان الخطاب محمأ والمائدية العمرماء وبجورا فايكونا عائداً على كل كام ليقسره المعان م وقر الحمهور فابعش ما امتهم به في . وقرأ و عبدالله باز مسعود دار عاص عاص و (مما أفشم سه) ، وقرأ الأبل و بالذي أصدم مدى وفال . و الن عباس و نبس به منني . وهذا إمال على إفرار الناء على حالها في أمنت بالخد ، وإطلاق و ما / على الله بعالى كنا دهت إليه بعصهم في قوام . ﴿ وَالسَّهِ وَمَا مَاهَا ﴾ [الشَّمَسُ [5] ، بريد ومن ماها عمي فوقت وقراءه وأنن وطلعوه ويشمل سمرواها العراب المؤمنون وأها قراءة الحمهور فحرجت البادعلي الزدلماذ والثقدير إيسالُ منذ إيسادكم كما ربدت في قواء ﴿ وعرى إنكاء بحدم المخلَّة ﴾ [فريس - 17]

وسود المحاجرالا بغران بالشوراك

إذا اللغوا الميديكية إلى النهاكة إدار الشوة (١٠٠٠) و وتكون ما مصدرة إدار قبل (١٠ بيمت برائعة رفي معمل)
 على أن قال الموارعي على ما المندرية وتكون الباد يسمى على مدارس قال به دار حالت دقال ذلك في قوله
 تعالى (١٠ هـ من برناب بقيفة ١٩ و أن عمراب (١٠)) ، أي من يعمل الروبل في للاسمالة كالوفاد (١٠ هملك بالقدرة)

والرامطر الكشيب والالالالالا

وفي المرافقتين والرحواج والاستخمام

وكنبت بالقلم أي فرن دخلوا في الإبدن بشهاده مثل شهادتك ، ودلك فرار من ريافة اسه ، لانه لبس من أماكن رياده الباء فياساً ، و لمنزمن به على هند الأوسه الثلاثة محذوف ، التبدير - { فإن أمنوا باقة) ويكون العبدير في به عائذ أعمل ما عاد عليه ، فونه - (ومحن له) وهو الله تعالى ، وفيل بعيد على ما وتكون إذ بال موصيلة ، وأما مثل فقيل رائدة والتقدير فإن الموا مما استم به فالو، كهن في قبوله ﴿ لِيسَ تُستِلَّه شيء ﴾ [الشيودي - 1] ، أي ليس كهر شيء وكفوله :

مصررة طل كعصف مأكول

وكفية -

بساعيليك وقبسي مسل صفَّل نحيات بعقيق لا يُتقِدُلُ بِسَلِ مِسْفَعَاتُ الْمُعَالِينَ مِسْفَعَاتُ الْ

وقبل البست بزائدة والعالبة هنا صحفه بالاعتقاداي نإله اعتقدوا مثل اعتفادكم وأو متعلقه بالكناب أي مإن أهنوا مكتاب من الكتاب الدي أمشم به ، والمعنى فإن أصوا بكتابك المسائل تكتابهم أي فإن أصوا بالقرآن الذي هو مصدق قما في القبراة والإسجيل، ونعمل هذا الفاريل لا تكون الباه زائدة بل من ملفها في قويه أسب بالكتاب، وقالت فرقة : هذا من محار الكلام بعول هذا أمر لا يقعله ملتك أي لا تقعله ألت ، والسعم الذين أسوا بالذي أمنما بدوهما يؤول إلى بأنعاء مثل وربادتها من حبث المعمى ، وقال و الرمخشري والتناء معنى ما أمنتم بعامي بات النيكيت لأناددين المعلى واحد لا مثل له وهو دين الإسلام ، ﴿ ومن يتم غير الإسلام ديناً قلل بقيل منه ﴾ فلا يوجد إذاً دس أحر معائل دس الإسلام في كونه حفاً حتى إن أمنوا بشلك الدين المعافل له كانو مهندين ففيها .. فإن أمنوا بكلمه الشك على مبيس العرض . والتقدير أي فإنا حصفوا دياً تخر مثل دينك مستوياً به في الصحه والمداد ﴿ فقد العندوا ﴾ وبه أنا ديبهم الذي هم عميه وكل دن سواه مغاير له غير ممالن لام حق وهدي وما سواه باطي وصلال . ويحو هذا قولك للرجل الذي تشهر عليه : هذا هو الراي الصواب ، فإن كان عدد رأى أصوب مه ما معل إله ، وقد عليت أن لا أصوب من رأيك ولكنك تريد تبكيت صاحبة، وتوفيعه على أن ما وأيت لا وأي وراءه . النهل كلامه . وهو حسن . وجواب الشوط قوله : (فقد حندوا) ولبس الجواب محذوفاً كهو في قوله ﴿ وَإِنْ يَكُمُونَ فَقَدَ كَذَبِتَ رَسَالِ ﴾ [فاطر : ٤] ، لمعنى تكديب الرسل لطعا واستفاده الهدالة هذا لأنها معلقة على مستصل ولم تكل واقعة قبل ﴿ وَإِنْ تُولُوا ﴾ أي إنَّ أعربهوا عن اللحود في الإيسان ﴿ قَائِمًا هُمْ فِي شَقَاقَ ﴾ أكاء الحملة الواقعة شرحاً سار إن وتأكد معنى البعر بنجيت صار ظرفاً لهم وهم مطروفون له . فالشفاق مستول عليهم من جميع جوانبهم ومحبط بهم يحاطة البيت بسي عيه با وهده مبالغة في الشفاقي الحاصل بهج ماخولي ، وهذا كقوله ﴿ إِمَا لَـُوكُ فِي ضَلَالُ مِنِينَ ﴾ [الأعراف ١٩٠] . ﴿ إِمَا لَـُسُولُكُ فِي سفاهمة ﴾ [الأعراف . 13.4. هم أحمَّ من قولت ، زاه مشاق أحمر ، ووويد ضال ولكر سعيه . وطشفاق هنا : الخلاف ناله ابن عباس أو العداره أوالقواق أوالمنارعة فالدراسان أسلس أواستجدلة أوالضلال والاحتلاف أواحلم الطاعة قاله الكسائي وأر المعاه والغراق إلى يوم الغيامة ، وهذه الناسير المشقاق مطاوبة المعلى ، وقد ذكرنا مدار دلك في المعفرةات هاي معتسي إما من المشقة وإما أن يصير في شق وصاحته مي شنز أي يشع بيمهم حلاف , قال الفاضى ؛ ولا يكاد بغال مي العدارة علمي وحمه الحق شعاق : كان الشفاق من مخالف عظيمة نوقع صاحبها بني عدارة الله وغصبه وهذا وحد لهم . اشهى ﴿ فَسَيْكُمُوكُهُمْ اللَّهُ ﴾ لعا ذكر أن توليهم يتوتب، هابه الشفاق وهو المداوة العطيمة أضبر لعالى أن تلك العد وه لا يصلون

⁽١) أنست من السريخ . الطرافيات في مريث إمرات القران (١/١٥/١) . (١/١٥/١)

إليث بشيء سهده لامه معالي قد كفاه شرهم به وهذا الإخبار صيمان من اهد فرسوته كفائنه ومنعه منهمين. ومضمن دلك إطهاره على أهداله وعلمته إيدهم لان من كان مشاهاً لك عاله الشقاني هو محتهد في الالك إذا لم شوهمل إلى دمك ، فوضة ذلك لطهورك عليه وقود محتك منه .. وهندا نصر قوته تعلى في والله بمصمك من سامل في [المائدة - ٦٧] . وكعاد العد أمرهم بالسبي والغنال هي فريظة وسي فينفاخ والنشي في من النصير والجربة في بصاري بجوان . معطف التجملة بالغام متمعر بتعقب الكفاية عفيت شفافهم ، والمبحى، بالسبق بدل على قرب الاستفيال إد المبرز في وصعها أفرب في الشعبس ص موف و والموات ليسك المكتبة فهو على حذف مضاف أن مسكليك تنامهم ، والمكلِّي و مجدوف أي ممن بهذبه الله من المعاصين أو عمرين كلمة المشاقين أو بإملاك أعيانهم وإدلال بالهيم بالنسي والنعي والمعزبة كلما يبناء ﴿ وهو السميح العليم ﴾ مناسة هابين الصمني أن كالأ من الإيمان وصلة، منسمل على أقوال وأهمان وعلى عنائد بشياً عنها ذلك الأاتواك والأفعال ، فتنسب أن يختلو ذلك بهما . أي وهو السميع لأفواقكم العليم بسائكم واعتمادكم . ولمما كات الأكوال في الطاهرة أنا الفالة على ما في الناص قدَّمت صفه السبيع على العابد ، وذان العليم فاصلة أيصه ، وتصملت هاناك الصفادك الوعيد لأنه النمس « وهو المميم العليم يتعازيكم بما يصدر مكون ، ﴿ صيفة ١٩٠٠ الله ﴾ أي .. دين الله قائد أمن عماس!؟ . وصمى صبحة لطهور أثر الدبل على صاحبه كلظهور أثر العبسم على التوب ولايه يلزمه ولا بعارقه كالصبع في اللوب أو قطرة الله فناه مصاهد ومقائل ، أو حديدً الله قاله الرجاح وأبو هبيد ، أو سنة الله فناء أبو عبده . أو الإسلام قاله مجاهد أبصاً ، أو رحمه عديمس الفيفة قال اس كيسان . أو حجة الله على عباده فيام الأصبر ، أو الحنان لاته يصبع فمناحيه بالغمء والتصاري إدولت غيب موابر فيمنوه في السمع في ماه يقال له المعمودية فيتطهر عندهم ويعمير لصرابة استعنوا به عور الحنان. هوق الله طلبهم بقوله واصلعة الله به أو الاعتسال للذخول مي الإسلام عوصا عن ماه المعمودية حكاه العاوروي . أو انفره إلى الله حكاه الن عارس في المحمل . أو التلفي بقال فلان بصبغ فلاماً في الشيء أنز يدحله عيه ويلومه إياه كنما يحفل الصيخ فاومأ للنوب واجداء النوان مغذريه والأفرب منها هواددين والملة لان قلام (قولوا امنا ماله وما أنول إليما) الأبة , وفد نصمت منه الأبة أصلى الناس العليمي ، فكني بالعبدة منه ومجاره ظهور الأثر أو ملازمته لمعن ينتحمه فهو كالصدغ عي هدس الوصفين كما فان . وكذلك الإيمان عبن تعذالط المستدده القثوب والعرب تسمى دبانة النمحص لشيء والعبناء بالممعة والارتصار لمعل لمعراه ملوكهم

وَقُولُ أَلَمُا مِنْ فَلِهُمُ مِسْتُمَانًا ﴿ وَصَلْمَانًا مُشَادًا مِنْهُمُ السَّمَّ مَا مُسْتُمَا مَا مُلَّالًا مِنْ المُسْتَعَ اللهِ عَلَى وَلَا تُسْتِمًا ﴿ وَأَنْكُمْ مِنْ المُسْتِمُ وَالْ المُسْتِمُ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمُ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمُ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمِّ المُسْتَمُ المُسْتَمِّ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتِمُ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمُ المُسْتَمِ المُسْتِمِ المُسْتَمِ المُسْتِمُ المُسْتَمِ المُسْتَمِي المُسْتَمِ المُسْتَمِي المُسْتَمِي المُسْتَمِ المُسْتَمِ الْمُسْتِي المُسْتَمِ الْمُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ المُسْتَمِ

وقع ووى عن ابن عباس أن الأهمل في تساية الدين صفة أن عيسي حين قصد يحيى من وكريا ، تعالى احتت الأهجة ملك وأحسل في نهر الأردن ، تعما حرج برال عليه ورح القدس ، تصدرت المسترى بمعلون فلك بأولادهم في كتافسهم نشبها لعجبي ، وبطولون - الان صنو بصرائياً حماً ورعمها أن في الإسعيل ذكر عيسي بالله الصباح ويسمون أماء الذي يقسمون وه أولانجه . المسمومة بالدائل ويقال دائمهمورية بالراء . فان الوسيمون ديث المعلى المختب المسمون على ما أوحده في القامل من بدائه العمول التي مرباعه عن البيائل ووليجدا بها لمعرفة ومعرفة بقال العمل العمل وهو المنتار إليه بالمطوف

۱۹۵ مسعة العدادة ، ويضّد أصلته الواجه معاد الشارية والموضّة ، وقبل المن الارام بوساله السنان الدران و واردوات و (*) المطر مسير المرجمين (۱۸۹۸ - ۱۹۹۹) الراكت و (۱۹۹۸) با الماس تمارهمي (۱۹۹۹) ، المسار و ۱۹۹۹ ، الدران ا (۱۹۱۷ - ۱۹۱۹) (۱۹۱۹)

مورة البقوة / الأبات ١٣٦٠ - ١٣٨ وسعى ذلك بالصيغة من حيث إن قوى الإسباق إذا اعتبرت حرت مجرى الصحة في المعصوغ ، ولما كانت التصاوي أذا لفنوا أولادهم النصرانية بقيلون لصرفاء ، فقال إن الإيمان بمناغ ما أمنهم ما صمعة الله ، وقوأ الجمهور ١٠ (صبغة الله) بالمصيب ، ومن قرة برفع ملة قرآ برفع صبعة قاله الطري ، وقد تقدُّم أن تلك قرامة الأعرج وابن أبي عبلة ، فأما النصب فوجه على أوجه الطهريما أنه منصوب النصاب المصدر المؤكد عن قوله (وقولوا أصاباته) ، وقبل - عن قولًا: لا وتنحل له مسلمون) . وقبل * عن فوله : ﴿ فقد اهتموا ﴾ . وقبل : هو بصب على الإغراء أي الزموا صبحة الله ، وقيل : مدل من قوله : 1 ملة إمر هيم) أما الإغراء فتنافره أحر الابه ، وهو قوله . (وقمص له عاملتون) إلا إنه فدر هماك قول ، وهو إغسار لا حاحة تدعو إليه ولا دليل من الكلام عليه ، وأما المنال فهو بعيد ، وقد طاق من المممل مه والمدل بجمل ، ومن ذلك لا يحرز ، والأحسر أن يكون منفساً النصاب المصدر المؤكد عن قوله : و قولوا اما) فإد فان الأهر للمؤمس كال سمعني صبعنا الفا بالإيعان صبغه ولمه يصبغ صبحكم ، وإن كان الأمر فليعود والتصاري فالمعنى صبت الفا بالإيمان صبغة لا مثل صبغتما ، وطهرنا به تطهيراً لا مثل تطهيرنا ، ويطير بصب هذا المعبدر نصب قبله : (مسج الته الذي أنقل كل شيء إراد فيله ﴿ وترى الحيال تحسيها حمدة رهي غرامرٌ السحابِ﴾ [المعن : ٨٨] ، معناه : صبح الله دلك صنعه ، إنما حي ويلفظ الصيعة على طريق المشاكلة كما تقول لرجل يعرس الأشجار : الخرس كما يعرس فلان يريد رجلًا يصطنع الكرم ، وأما فراءة الرفع فذلك خر مهدة محلوف أي ذلك الإبنان هيئة القائم ﴿ وَمَنْ أَحْسَنَ مَنَ الْهَ صيفة ﴾ هذا استفهام ومعناه النفي أي ولا أحمد أحسن من الله صيغة . و ﴿ أحسن ﴾ هما لا مواد مها حفيفة النفضيل إذ صبغة عبر القامسف عنها الحسن أوابراه التفصيل بالعيبار من يظن أن في صبغة غير القاحسة لا أنا ذلك بالمسة إلى حفيقة الشيء ، والنصاب صبحة منا على أسجير وهو من أسهيز المحقول من المبتلة ، وقد ذكرنا أن ذلك عربت أعمى عص التعربين على أناس المبير المنقول تعييراً نقل من المبتدار، والتقدير روسُ صنفه احسن من صبعة أنه ؟ ، فالتفصيل إنها يحري بين الصيحبين لا بين الصابغين ، ﴿ وَنَحَنُّ لِهُ عَابِدُونَ ﴾ تنصن بقوله أمنا سافة ومعطرف عليه ، قال الزمختري(٢٠٠ وقد العقف برد تول من زعم أن صفة أضبدل من ملة أونسب على الإعراء سعني عليكم صبعة أن الهافيه من فك النظم وإخراج الكلام على التنامه والنساق ، والتصابها بعلى حديثة الله على أنها مصدر مؤكد هو الله ي ذكره

سهويه ، والقول ما قاتلت حذام ، امتهن ، وتقديره : في الإغراء عليكم حبينة الله تبس مجيد لان الإعراء إذا كال بالعرف

⁽١) عَمَّا مِن مُوسِعَ حَدَدُ، لاهِمُهُ أُرْضِيراً ، يَجَاهِلِ السِياسِعِ التي يَجَدُفُ هُهَا النَّبُ أُوضِواً .

آخذها . الدت المقطوع إلى الزمع في الدع بمواه بروت بريد الكرية ه أو بم يموه مرت بريد المميث ، أو ترجم بحوم الروت بريد المساكين a فالميتماً مختلف وجود اغتبره هو الكريق ، وهو الغيث ، وهو المساكين a فالمساكية .

اللها . أن يكون فانقر متضومي تيم لويشي بحوائهم فارجل ويدو ويشي فارجل عمرو و دريد وجرو غيراف استدا معدومه وحوائ والتقدير هو دند ، أي المعدوم ويد ، معوافعود ، أي القموم عمو .

الله" ، ما حكن فعارسي من كلامهم و في دسي لانقلل و على فعي البيدة محقوف ، والجنب لحدث والتقدير (في دمتي يمين ه وبحوة وهو ما كان الحراب صريحاً في القسم .

رایشاً آن بخود انجو مصدراً تانیاً خلف الفعل نجو و صو حجج و انتدیز صبری میبر حسیل تصری بینداً وصو حجیل . خوه ان مقت انتیداً اقدی خوه صبری و ریبوداً وبیانی افکالو تشتصف رحمه انت

حاساً : بعد و لا سيد و سوا، كان لاسم عبر فرح بعد ما نكره ام كان معرفة

سلاساً . بعد المعيدر فياني من فعله الذي بين قابله لو معيوله بحرف جر

⁻ مايداً - المعال التي انتصبت توكيداً لذني العملة إذ وعلت دمل إضمار بدا الايسور وكياره كانواه تعالى - دمسجة الله و الآية - الطو ارتشاف الصرب (1872 - 7) إن شرح الراملي (1814 - 75) إن التصريح على الوصيح (1874 - 197)

⁷⁾ انظر (کشاف (۱۹۶۷) . . .

والمحرور لا يجوز حدف ذلك الطرف ولا المحرور ، وقذلك حين ذكرنا يوجه الإغراء قدرته بالزموا صيغة عد ، وتقدم الكلام على العبدة في قوله فإ إباك تعد إو العائمة : ٥] ، ولها من قبيل عامدون موحدون ومن فإ وما خلقت المحر والإنس إلا ليعدون في قباح منة إراهيم عبر سينكرين وهذه أقوال متقارنة . خاضعون مستكبون في قباع منة إراهيم عبر سينكرين وهذه أقوال متقارنة .

﴿ قُلُ أَتُمَا آجُو مَنَا فِي اللَّهِ وَهُو رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْسَلُنَا وَلَكُمْ أَعْسَلُكُمْ وَعَنَ أَفَرُعُلِصُونَ عُلِّكًا﴾

﴿ قل أتحاجوتنا في اله وهو ربنا وريكم إلى سبب النورل بيل . إن الهيود والتصارى قالوا " يا عبد إن الاسياء ناموا سا وعلى دينا ، ولم نكل من العرب ، ومو كنت سبأ لكت منا وعلى دينا ، وفين الحاجوا المسلمين ، هنائو (نحى " الماء لله بأحاليم» واصحاب الكتاب الأول ، وقيلنا أفقع ضعن أوى وانه سكم دائرلت ، قرآ الحمهور ا (أتحاجونا) ينويين إحد هما مول الرحم والأحرى الصحير ، وقرآ أربع من ثالت والحسن والأحيش وان عيصى يتوغام النون في النول ، وأجاز بعضهم حقق لبون أنه فراءة الحمهور فطاعره ، وأما فراءة زيد ومن ذكر مده مرجهها "ته ما النفي متيان ، وكان قبل الأول حرف منا ولين جاز الإدهام كفولك : هند دار رائمت ، لأن الدينوم مقام الحركة في تصويحها إلى . وأما سوار حقق المون الأول فوجه من أحد ذلك على فراءة من فرآ و صم يشرون) إناسم الهون وانشدوا .

المعراة كالتَّصَاح بُعِيل مَشْكُنا ﴿ يُشْبِودُ الْمُنافِئِينَ إِذْ فَلْبُنِينَ * وَلَيْمِينَ *

ربة فيني ، والخطاب بقوله في الرسول أو الساح والهمرة للاستهم مصحوباً بالإسكار عليهم ، والواو عمير اليهود والتصارى ، وقبل : مشركو العرب إذ قانوا في الولا بإلى عاداً القرآن على رجل من العربين عظيم في [الزجوب : ٢٦] ، وقبل : حسير الههود والتصارى والمشركين ، والمعجاسة عنا المحادلة ، والمعنى أنجدلوسا في شأنا المه والمعطفاته التي من العرب تولكم ، وتقولون الوائل المه على أحد الازل عليا وزونكم أحق بالبارة ما ؟ ، ١ وهوريا وربك) جمله حالية بعني أنه ما القرآن ما يوريكم إحق بالبارة ما ؟ ، ١ وهوريا وربك) جمله حالية بعني أنه ما القرآن المهارية والمعرب المعارفة على المعرب المعرب المعرب من المعرب المعرب

۱۹ ۱ البيت من قوفو تعمر بن معد، كرب إفراف هموأن للمجلس به ۱۳۸۷ ، ۱۳۸۶ و د انبيان لاس الإساوي و ۱۳ (۳۳۲ و ، الفرر المعرفين و ۱۳۷۶ و

⁽٣) المخلص الخدي وحدالة تعالى ماأمياً ، وتدبك مِل لسورة ، وقل عوالله أحد مسورة الإخلاص . . . اتساد العرب و ١٩٢٧ / ١

وأفعات بشيء من الشرائز كما توعت وبهود في العجل والمصاري في عيسن لا وهذه الحملة من مات التعريص بالذج . الأماذكو المحتصر بعد دئو المستولا من بالذك المنخص عمل شارك في المشتراة لا ويناسب أن يكون استعراماً وهو أن يذكر معنى المنظي لريكو بالمرحأ لفاعدو بمائية الإسهوارية .

وَإِذَا وَالْمُؤَوِّمُ مِنْ أَمْ يُعِلِّقُ مُنِّلِكُمْ مِنْ إِلَّا فِي أَنَّا وَأَنَّامُ الْمُعَالِّ وَمُا لُولًا

وهي منهه على أن من احتص بدكان حقيقاً أن يكون صهد لائية وأهل الكرامة و وقد كترب أقوال أرباب المهائي مي الإخلاص ، وري أن رسيل التهيج في إر سالت حريل عن الإخلاص ما مو ٢ فقال السالت و الفؤة عن الإخلاص على الإخلاص ما مو ٢ فقال السالت و الفؤة عن الإخلاص ما مو ٢ فقال السالت و الفؤة الإخلاص أن لا يشرك من مورا الفؤة الإخلاص أن يعامل من أمر إلى المسهدات في الله على المورا المسال من أمو العلم من بدوات والعمل من المورا المنافق المن المهائية وقال المسلل المنافق من الدوات تتميير المهائية المنافق المنافق المنافق الأراب على من الإخلاص أن يعامل من الدوات تتميير المهائية المنافق المنافق الإسلام أن أو المنافق المنافق الإسلام المنافق المنافق المنافق الإسلام أن أن المنافق المنافقة والمسلمة في الفيل في المنافق والمنافقة والمسلمة في الفيل في أن المنافق المنافقة والمسلمة والمنافقة المنافقة والمسلمة المنافقة المنافقة والمسلمة والمنافقة المنافقة والمسلمة والمنافقة المنافقة والمسلمة والمنافقة المنافقة والمسلمة والمنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة و

ةِ أَمْرُ لَقُولُونَ إِنَّ إِنَّ مِعَمَّ وَإِسْمَعِيلَ وَإِسْحَقَ وَيَعْفُوبِ وَٱلْأَسْبَاطُ كَانُواْ هُودًا أَوْضَمَرُيَّ قُلْمَا أَشَهُ أَعْلَمُ أَمِرَاللَّهُ وَمَنَ أَظُلَمُ مِشَ كَشَعَ شَهِكَدَةٌ جِندَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ يِغَنفِلِ عَمَّا تَشْمَلُونَ النَّمَا ﴾

ا أن تقولون إن إبراهيم وإسهاعيل وابسحاق ويعقوب والأسهاط كانوا هوداً أو نصارى \$ عرا اس عامار احمرة والكسائي وحمص أم تقولون باساء ، وقرأ السافون بالباء . فأما قراء الله محتمل أم فيه وحمهما

أحدهما أأن تكون به أو منصلة ، فالاستفهام بمن وقوع أحد هدين الأمرين المحاجة في الله والافعاء على اير هيد ومن ذكر معه أنهد كانوا يهوداً ونصارى ، وهو استفهام صححه الإنكار والتقريع والنوسخ لأن كلا من المستفهم عماليس يصحبح

¹⁹ و دكره المدامي من الإسبادي 1778 من من المسلم ذال الخال وسيال فقا 250 العملية وقال محافظ الدر في بالمعرفة . وويتاه المن حراء من المستمالات القرومي مسلماً: عليها كل والطف المن والدائمة والمستمن فقال من الوجو من وواج الحمد من العقال الهجاهي عن عبد الواحد من ويدامي المحسل عن مقويمة عن قبل حوال منوس عن الفاعداني ، وأحمد من علماء وعبد الواحد الاحمد منوالية الاحمد منوالية

والمحمد من إدافهم من سعيد البرشتيني المشتق شبح أفي تبطيت في يعلم بيستيور ومن أشاة أنامة والام أغرب ما في 173 % الشمارة والا وجمع إن مراهده و عالم 1949ع

الوجه الثاني الديمة الترب عن الحملة فعلم مل والهمرة الشهر ابن الغوارة فاصرب عن الحملة السابقة والنقل إلى الاستفهام على هذه الصعلة اللاحفة على سيل الإلكار أبضاً ، أي أنا سنة البهودية والعمرانة لإراحيم يمودينا والمقل إلى المستهدة المحل المسابق المي به العملاق من قوله تعالى : و ما كان إبراهيم يمودينا ولا نعرابة إلى وسيابية المستهدة التوراة والإنجل على أنهم كان على الغيل التوجيد والعبيلية ، وبشهادة ألى البهودة والنصرائية لهى افتى عربية عبين وبأن ما يشخون المنافق أله المهادة قول ملا يرمان عمود المائية المائية المنافق ألم ومكن منطق المحافظة المائية المنافق المنافقة أم يقوم عمرو فالمعمى أم حمل بن حرير الطري عن معض المحاف أنها ليست مستطعة المائلة والمائلة المنافقة أم يقوم عمرو فالمعمى أم المنافقة أم المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمحافظة المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة بهائين المحليقين هو واحدة قوله والمحافظة واحد من فالمنافقة والمنافقة وقمت بين فيام المواجه المختلف وبين فيام عمرو وقوله والمحافظة بواخل من ألمائل في الإلم من ألمائلة بها المحافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة وقمت بين فيام المواجه المنافقة والمنافقة بها المنافقة بهائين المحافقة وقولة والمحافقة والمنافقة وقمت بين فيام المواجه المنافقة القريرة على الله تعرف في المنافقة بهائين المحافقة وقولة والمحافظة بهائين المنافقة القريرة المنافقة بالمنافقة وقمة منافقة القريرة والمنافقة بها الأول المنافقة المنافقة والمحافقة والمنافقة المنافقة القريرة المنافقة المنافقة المنافقة القريرة المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المن

وقال الرمضتري " ويبدن فر أباليا، لا تكون لا متعطمه ، النهى ، وحكن الانصاق فيها مع قراء الناء ، وبكون دلك من الانفات إلا صاو فيه طروح من خطاب إلى عبه ، والضمير كامل مخصوصين ، والأحس أن تكون أم في القرادين منا منظمة ، وكانه أنكر عذيهم محاجبهم عن الله وضية أبيانا لليهودية والحسوانه ، وف وقع مهم ما أنكر عليهم ، ألا نوى إلى قولة نعالى فو فل ما أهل الكناب لم محامون في إبراهيد فه إلى همزات عام] ، الايات وإذا جعلناها متحمة كان ذلك غير مضيس رفوح الحسلني ما يحداهما ، وصار الميان عن نعين إحداهما وليس الأمر كذلك جغلناها متحمة ، والقول في أو هي قول هوما أو تصارى قد نقلم في فوله (وقاته الى يدخل الدخ إلا من كان هوه أو مصارى) وقوله (كومرا هوما أو تصارى) وأنها للتعظيل أي فالت اليهود - هم يهود وقالت العمارى : هم تصاوى في قل أشهر أملم أمانه أم أنه أفول في القراءمات في أأشم كهو في موقه (أأشرههم أم الد نفرهم ووقد توسط هن المسؤول عنه ، وهو أحسل من تقدمه ونافره ، إذ بجوز في العربة أن يقول أنها أمانه أنه بينا الهم أزيدً عسامً والحق ولكن ذلك على سبيل النهكم عهم والاستهزاء وعلى تقدير أن مطل بهم عشر وهذا نظير قول حسان

فَشَرُّكُمًا لِمُحَرِّكُما الْعِدالاتِ

وقد حلم أن الذي هو خير كله مو الوسول عليه السلام، وأن الذي هو شو كله هو هاجيه ، وفي هذا ردّ على اليهود وانتصارى لان افته فد أخير طوله - لا ما كان إيراهيد يهودياً ولا بصراياً ولكن كن حييفاً مسلساً بعا كان من استسرك ي ولأن البهودية والمصرائية إنسا حدثنا بعد إيراهيم ، ولانه أنحر في النوراة والإنجيل أنهيد كانوا مسلمين مسيزين عن البهودية والمصرائية ، وخرجت عده الجملة مخرج ما يتردد مه لأن أنباع أحيارهم ويند توحموا أو ظنوا أن أولئك كانوا هوداً كو مسارى نسماعهم دلك مهم ، فيكون ذلك رداً من الله عديم أو لان أحيارهم كانوا يعلمون مطلان مقالتهم في إبراهيد ومن دكر معد لكهم كدموا ذلك وترسوهم إلى ما ذكروا ، عزلوا كالمتهم فولك منولة من يتردد في الشيء ، وردً

⁽۱۹) انظر فکشت و ۱ (۱۹۹۱) (۱)

را) خدنمدم

هليهم بقوله : ﴿ أَنْتُمَ أَعْدُو أَمْ أَمَالُ ﴾ لأن من خوطت بهذا الكلاء بانه إلى أن يقول الله أعلم ، فكان فالك أقطع للنزع ﴿ ﴿ وَمِنْ أَقَلُمْ مَمَنَ كُنْمُ شَهَادَةُ عَنْدُمُنَ أَمَّهُ ﴾وهذا بدل على أنهم كالواعالمين بأن إبراهيم ومن معه كالواعبانين لليهودية والتصرابية لكمهم كتموا فللت ، وقد نقدَّم الكلام على هذا الاستقهام وأنه بوادمه النمي ، فالمعمر لا أحد أظلم مس كتم . وقدَّم الكابيم في أمعل التفضيل النجائي مدر من لاسمهام في قوله ; ومن أظلم مسن منع مساجد الله) واشعي عنهم التقصيل في الكنم البهود ، وقبل " المنافقون نابعوا النهود على الكت ، و شهادة هي أن أنبياء الله معصومون من اليهودية والنصوانية الباطلتين قاله العصن ومجاهل والربيع ، أو مرغي التيوفوسن سعة محمد 25 وموقه والأمر بتصديف قاله قتادة وامن زيد . أو الإسلام وهم يصمون أنه الحق ، والقول الأول أشبه مسياق الأبة . (من الله) يحتمن أن تكول من متعلقة ملقط كتم ويكون على حذف مضاعت في كنم من حبادات شهادة عندم ، ومعناه أنه دمهم على منع أن يعمل إلى عباد الله وأن يؤموا البهبو شهاده النحل ، ويحتمل أن تكون من متعلمة بالعاس من الظرف إذ الطوف في موضع الصفة ، والتظلير لمهادة كالثة عنصومن الله أي الله تعالى قد الشهده تبلك الشهاده ووحصلت عنده من قبل غة واستودعه رياها و وهو قوم ﴿ وَإِنْ أَحِدُ اللَّهُ مِنْ أَرْبُوا الْكِتَابُ لِينِيمَالِنَاسُ وَلَا يَكِنُمُونَهُ ﴾ [أل عمران . ١٨٧] ، الأرف وقد أبي عطية : في هذا الوجه فسن على هذا متطلة بعظه . والمحرير ما ذكوناه أن الماطل في الظرف هر الذي يتمنى - الحار والسجرور رسية النملق إلى العرف مجازى وقال الرمخشرني (١٠ : أن كتم شهادة الد العي عنده أنه شهاد بها ، وهي شهادتا لإبر هيم بالحبقية ، ومن في قوله شهادة من أنف مثلها في قولك : هذه شهادة مني لفلال إدا شهدت لف ومثله ﴿ يُوادَّةُ مَنْ لَمَّا يَرْسُولُهُ ﴾ [التومة ١٠] ، النهي ، مطاهر كلامه أنَّ (من الله) في موضع الصعة تشهادة . أي كالله من الله ، وهو وحه ثالث في العامل في من ، والفرق بيمه و بين ما قبله أن العامل في الوحه فبله هي الطرف والجذر والمحرارر واحداء وفي عنه الوحه اثبان ، وكان حمل من معمولًا بلعامل في الطرف أو في موضع الصعة تشهادة أحسن من تعلق من حاصلة لمس كتد من هباد الله شهادة مطلقه وأحماها عنهم ، ولا يصح إد داك الاظلمية لال فوق هذه الشهادة ما نكون الإطلمية فيه أكتر . وهو كنم شهدة السودعة الداليمان فلذلك استرنا أن لا تتعلق من بكنم ، قبال الزهجشمري ويحتم معتون

الحوهمان أن اهل الكناب لا أحد أطلم منهم لانهم كتمرا هذه الشهامة وهم عالموت بها .

والثاني : أن تو كنينا عدد الشهاد له يكن أحد أنظير منا علا تكسيها ، وفي تعريض بكته نهم شهادة الله متحمد بالنوة في كنيهم وسائر شهاد له ، النهى كلامه ، وانسعى الأول هو الظاهو لأن الأله إنها تعذمها الإمكار لها سيوه إلى أومهم ومن ذكر معه ، عالمذي يليل أن يكون انكلام مع أهل الكتاب لا مع الرسول كلة وأنباهم ، لأنهم مقرون منا أحر واقعيم ومن ذكر ميليات البليم البني ، فلا يعرض في سفهم كنسان ذلك ، وذكر في وي اظهار أن في الأبه تقديماً ورئاخيراً ، والقدير ، ومن أقلم مين زيد من جملة الكانمين للشهادة أنه والمعنى : كو كان بواهيم ومن يهوه أومهاري نم إن الله كنم هذه الشهادة أنه يكن أحد مس يكتم الشهادة أنظم منه لكن أنها استحال ذلك مع عدله وتزيهه عن الكف عمدنا أن الأمر ليس كذلك ، منهى ، وهذا الوجه متكلف جداً من حال الركب ومن الهيم المنافقة ، ومذا الوجه متكلف جداً من حال الركب ومن حيث المدكول ، أما من منهم المن عبد أنه الله على التقديم والتأثير ، ومذا لا يكون هدا للا يأن الله في القدرائي وأيضاً فينه . (ممن كنم ع متعلن إما يأضف بكون دلك على طريقة الديائية ، ويكون و ذلك على طريقة الديائية و يكون و ذلك على المنافقة عليائية و يكون و الكنافية ويكون و الكون الكون و الكون الكون و الكون و الكون و الكون و الكون و الكون الكون و الكون الكون و الكون الكون و الكون الكون و

علم من خاص ، وليس هذا الذي بتابت من لسان العرب على قول المحمهور ، وإن كان معلمه، قد رعم أنه وحد في أنسان العرب بدل كل من بعض ، وقد تأول المجمهور ما أذى طاهر، إلى شوت ذلك ، وحعلو، من وصع العام موضع المخاص ، لتدور ما ورد من ذلك ، أو يكون من متعلقة لمحقوف فيكون في موضع المحال أي كانشا من الكانسين المشاهدة ، وأما من حيث المدلول فإن نبوت الأظلمية لمن مرابعن يكون على تقدير أي إن كنسها ولا أحد أنشم منه . وهذا كله معنى لا بليق مائد تعالى ويتره كناب الله عن ذلك فؤ يما أنه بطائل هما تعملون في نفام الكلام على نفسير هذه المجمعات في المسلمين ولا بأني إلا عقب ارتكاب معصبة فنجيء المصمنة وعبداً . ومعالمة أن الله لا يؤرك أمر هو مدى طور معطل العمالهم محاز عليها

﴿يَهُكَ أَمَّةً فَلَهُ خَلَتْ هَامَاكُمْ مَا كَمْمُ مَا كَسَبْعُمْ ۖ وَلَا تُسْتَلُونَ عَمَّا كَانُواْ يَعْسَلُوك ﴿ إِلَّهُ

نظقع الكلام على شرح مفع الجعل ، وتصممت معنى التحويف والنهديد ، وليسي ذلك بتكراو لأن ذلك وود إلراشيء هجاتف لما ورَّدت احسن الأولى مائره ، وإدا كان كذلك طند احتلف السباق دلا مكوان . جنر طلك أن الأولى وردت إثر دكر الأنبية فتلك إضارة إليهم . وهذه وردت علم أحلاف اليهود والمصاري منتشار إليه هم ، فقد احتلف المخمر عمد والسينق ، والمعنى أنه إدا كان الأسياء على فضلهم وفقامهم بحازون بما كسبوا مأشم أحق مدلك ، وقبل : الإشاره خلك إلى أبراهبه وموالمكر معاء واستنعد أن يواد ندلك اسلاف البهود والمساري لاندنا بجرانحوانكو مصراح بهمان وإداكات الإشارة بتلك إلى إبراهيم ومن معه فاتتكوار حسن لاخيلاف الأفوال والسياق ، وقد تصمت هذه الأيات الشريقة ما كان عليه الأبياء عليهم الصلاة والسلام من الدعاء إلى الدائعاني حتى جعلوا دللك وصية يوصون ميا وزعدة مد واعدال مأعمر تعانى هن إبراهيم أنه أوصى عملته الحههية بـيه وأن يعقوب أرضى بالملك وقدم بن بدي وصبت احتبار الله لهم هذا الدين لبسهل عقيهم الباع ما احتاره الفاحم ، ويحصهم على نقف وأمرهم أنهم لا يمونون إلا عليه ، كان الأعيان بحواتيمها . شم ذكر سؤاذ يعفومه لبنبه عما يصدرن بمد مونه با فأجابوه تنافرت به عبيه من موافقه وموافقة اباله الابياء مر عبادة القائطلي وحده والانفياد لأحكامه ما وحكمه مدا الدؤال أمالما وصباهم باختيمية استصرهم عيا تكن مسدورهم وهل يشلون الوصية ؟ فأجابوه بخلوها ومحوافقه ما أحبه منهم ليسكل علك جائب ، ويعلم أنه دنا ملف من يقوم ملانمه في الدعاء إلى الط العائي ، وصدر سؤال بعقوب متفريع البهود والنصاري بأسهرها كانوا شهدوا وصية يعقوب إد فاحله مقدمات الموت ب فتحواهم البهودية والمصانية على إبراهيم ويحقوب ويبهم باطلة بالإبلا يحصروا وقت الوهبية ولاتستهم بذلك تورانهم ولا (تجالهم ، فبطل قوهم إذ لريتحصل لا عن حبان ولا عن نفل ولا نبلك من الاشباء التي نستان عليها مانعفل ، لم التعر تغال أنا نلك الأمة قد مصت للسبنها ، وأنها رهبة ما كست كها ألكم مرهومون بأعيالك ، وأمكم لا تسألون عمهم ، تم ذكر تعال ما هم عليه من دعوى الباطل والدعاء إلىه ورعمهم أن اعداية في اتناع اليهودية والنصرانية . ثم أصرت عي كالاعهم وأخدال انباع ملة إبراههم الحبيمية المابئة للبهودة والبصرانية والوثنية باشو أمرهم بأن يعصحوا بأنهم أمنوا بما أنزاز بالبهم وألى إبراهيم ومن فكر معه ، فإن الإيمان مذلك هو الدبن الحبيف وأنهم متقاعران غه اصتفاداً وأفعالاً ، تم أخير أن البهود والنصارى ، إن واطوكم على ذلك الإجال فقد حصلت الحداءة لحير ، ورنب الخداية على ذلك الإجال ، فبه بدلك على فسلد ترتيب الحداية على البهودية والنصوانية في قوم : ﴿ وَفَالُوا كَرْتُوا مَوْدًا أَوْ نَصَارَى تهنفوا إِن لم الحراتعاني أنهم إلى نولوا فهم الأعداء المشافون لك وأمك لا ملق بشقافهم لاق عة تعالى هو كاميك أمرههم . ومن كانا الله كافيه فهو العالب ، علي ولماك إشارة إلى طهوره عاميهم . البرذكو أن مسخة الملة الحيمية على صبحة الش. وإدا كانت صبغة الله فلا صبغة أحسس متها وأن مأثير هذه الصبغة هو طهورها عليهم معيادة الله نعالي ، فقائل : ﴿ وَنَحَلُّ لَهُ عَالِمُونَ ﴾ . ثيم استفهمهم البضأ على طريق التوبيع والمقابع هي عادلتهم في الفال ولا يعدل الراع بهالان له هو إذا كنا و فالدي فلفظيه العقل أما لا يجافل بها التراج والمالية والكال أعراض طبيع والمالية والمعارض المهرج بقوله الالكال ولك أعراض المهرو والمعرب المهرك المهرك المهرك المهرك ولك أعراض المهرك ا

﴿ ﴿ إِلَّهِ سَيَقُولُ اللَّهُ فَهَا مُونَ النَّاسِ مَا وَأَنَّهُمْ مَن قِلْلَهُمْ الْتِي كَافُوا عَلَيْهَا فَل يَلْدِ الْمَشْرِقُ وَالمَغْرِثُ يَهْدِي مَن يَنَآةَ بِنَيْ صِرَافِ مُسَنَقِيهِ إِلَيْهَ وَكَذَالِكَ جَعَلَنَكُمْ أَمَنَّا وَسَطَّا لِلْفَكُونُوا مُهَدَاة عَلَى الثَّاسِ وَيَكُونَ الرِّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَمَلَنَا الْقِيلَةِ الْذَي كُنتَ عَفَيّاً إِلَّا لِتَعْلَمَ من يَتَّبِعُ الرَّبُسُوكَ مش يَنفَلِكُ عَنَ عَيْنِيْوُ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَا لَللّه يُلفينيع إيمَنتُكُمُّ إِنْ الْفَهَوِلَكَ مِن لَوُمُونٌ رَجِيدٌ لِنَّيُّةٌ قَدْ زَى نَقَلَتِ وَجَهِكَ فِي الشَّمَانُّ، فَلَوْلَبَسَكَ شِلْةً زَّضَنَهَا ۚ فَوَلِّ وَحُهَاكَ خَعَلَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْعَرَامِ وَيَعْنِثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُواْ وَجُوهَكُمْ ظَطَنُهُ وَابْذَالُينَ أُونُوا اَفْكِلَنْبَ لِيَعْلَمُونَ النَّمُ الْحَقُّ مِن وَيْهِمْ وَمَا اللَّهِ بِشَغِلِ عَمَّا لِمَصَلُونَ فَايَتُمْ وَلَهِمْ أَفَيْتَ ٱلَّذِينَ أوثوا الكيكنات بالخل كانتغ فالتيفوا فالمتكافأ ومآ أنت بشايع فللنابغ وكالغضيف بشابع فللخة فغوث وُلَيِنِ أَفَسَعَدَ ﴾ أَهُوَاءَهُم مِنْ يَعْدِ مَا حِسَاءً لَذَي مِنَ أَقِدَلُمْ إِنْكُ إِذَا لَيْنَ أَلْمَنْك بِعِيكَ مُرْآيَا الَّذِينَ مَا نَيْنَتُهُمْ ٱلْكِتَنَبُ بَعْرِيقُونَةً كَمَا يَعْرِقُونَ أَيْنَا مُمُّونَةً قَرِيفًا مِنْهُمْ لَيَكُنُّمُونَ ٱلْخَقَّ وَهُمْ يَعْنَمُونَ يَرْأَيُوا الْمُعَنَّىٰ مِن زَيِكَ هَلَا تَكُو مَنَّ مِنَ الشَيْمَونَ لِأَيَّا وَلَكُلَ وَجَهَهُ هُو مُولَيَّا ۖ فَأَسْفَهُوا ٱلْمُمْيَرُ سَيَا أَبْنَ مَا تَذَكُونُوا يَالُتِ بِكُمُ ٱللَّهُ جَمِيمَا أَنْ ٱللَّهَ عَلَى كُلَّ شَيءٍ قَدِيرٌ وَأَوْا وَمِنْ حَيْثُ خَمَرَجَتَ فَوْلِ وَحَهْكَ شَطْرًا لَلْسَجِدِ ٱلْحَرَامُ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِن زَيْكَ وَمَا اللَّهُ بِعَنْعِل عَمَّا فَسُمَلُونَا الزَّالَةِ وَمَنْ خَبْتُ خَرَجْتَ فَوْلِي وَجْهَلَدُ مَنْظَ الْمُسْجِدِ الْحَرَّامِ وَجَبْتُ مَا كُنْتُمْ فَوْلُواْ وُجُو هَحَكُمَ الشَّطُرَةُ

القيدة " الجميدة التي يستشلها الإسمال ، وهي من المثابلة ، وقال قطرب البقرلون في كلامهم ليس له فعلة أي سمية بأوي إليها ، وقال عبره " إدا تقابل وجلال عكل واحد صها قبلة الاخر ، وحامت الفيلة وإن أربد بها الحجة عل وزان الهبئات كالمقعدة والحلسة ، الوسط سب طاليل الطرفين وصف به ، فأطلق على الحيار من الشيء لان الأحراف بتسارع إليها الحلال ، ولكونه الميأكان المواحد والجمع والمذكر والنوث بقعط واحد ، ومان حييت : كانت هي الوسط المحمي فاكاناها الم الحوادث حتى أصبحت طرفاً ، ووسط الموادي حبر موضع فيه وأكاره كلاً ومانا ، ويقال العلال من أوسعد قباء وإنه الراسطة قومه ووسط قومه أي من العبرهم وأهل الخسب فيهم ، وقال رهبر .

> وَهُمْ أَمُوهُ لِيَوْمُنِي الْأَسْمَ بِمُخْصِهِمْ ﴿ إِنَّا لَيَوْكَ إِحْسَدِي الْكِسِمِي بِسَعْسِطِمِ وقد وسط منطة ووساطة ، وقال :

وكل من الداس جميعاً وسطأ

وأما وأسط يسكون السين فهو ظرف الدكان وله أحكام ما كورة في اللحواء أضاع الرجل الشيء . أهماته ولم يحفظ ، والهمزة فيه للفل من صاع يضيع ضهاعاً ، وضاع المسك بضوع . فاح ، الإعلام الالمصراف والارتجاع ، وهو المعقومة قلبته فانفلت ، عقب الرحل ، معروف والعشب : النسل ويقال عقب يسكون العاف ، الرأمة والرحمة متقاربات في المعمى ، وقبل الرأمة النساء الرحمة ، واسم الفاعل جاء الممالية على فعول كصروب ، وجاء على فعل كحفر ، وجاء على همل كميس ، وجاء على فعل كصيف ، التقلب : التراد وهو فلمطارعة فليه فعلب ، الشطر : المصف والجزء من الشيء والمحهة ، قال الشاعر ،

⁽⁴⁾ انتيانة أسدلان وقال الطحبان : القبله . وجهة السموه وابس لعلان قبلة الحج . حينه ، وعاس ألمن فبدئك أي أس سيتلف المستنان العرب و و و و و و و

ألا من تشيع المشي يشترلان الرت تغني فيزعمة فللفراعة يه

مُستُور الأواس السكر الجي تصحح تخبلا لا إنسع تميلس

وصة "مُستَكُمَّ ومن لاسطر فالمُسوفَّاة المنزال والمشائل ليتكف أتبغ تبطعنا

من معمر تضافر سنا تسلطر فنخد إدارتي غساف، قال اللها تحسارت القطاء من إيضادم العصا وقال عو

وأطعل بالقار شغر المأوة

أي نجومي رقال:

وتسطرها نبطر الغيبيس مشاهبون الله المعتدم وأسهبا فالأسحاسوك

ويغاني الابغراغية بمداوناهم إلىه أفيل والشاطر من الشناب المعبد من الحيران العائب من صرفاء بقال الشطر المهاورة، والشعاج السيد. منزل تسطر أي بعنه ، المعراه والمعرم والمعرم : المستمع ، وقد نقائم الكامم في فألك في قوله و وهر محرم عليكم إخرجهما ي . الإمتراء الفعال من العربة " أوهي الشك الغزى في الشيء شلك فيه ، وصه العرا ماريته أي جاناته رشاككته مسامدهمان واعتط ممعني تفاعل نفول للمريها واحتربنا فيه كفرفانا لحدورنا واحتورها والجهة فال فوج منهم شعارتي وانصاره والعارسي : إن وجهة هنب الشكاك المعبوحة إليه بالعملي ها : يكون وثبات الدو أهملاً بالخو اسم عبر فصدراء قال سيبريه از ولوابب فعلة من الوعد للقف از وعدة ، ولوانيت فصدراً علت . علاقاء ودهب قوه منهم الساري فيما غل المنهموي إلى أنه مصدر . وهو الذي يظهر من كلام مبيويا ، مان معدما ذكر خدهما الواراس المصدر - وقد أشارًا فقالوا : وجهة في الجهة ، فعس هذا بكون إشات الراو نباد سبهم على الأصل المشارط في اللصادران والدي سؤع عندي زفرار الولو وإن كالدمصنورا أنه مصدراليس مجارعاني فمله بالدلا يعضم وجه يعت فيكوت طبطندر جهة . قالو - وعد يعد عدة . إذ الموحب لحلف الوار من عدة هو الحال على المصارع ، لأل حدقها في المتصارع لعلة مصارفة في المحسران والمد تصرار يجه وارتم يسمع للا يجفف من راجهه وإن كان مصدراً الأمه لبس مصدراً لبحه وإسناهر مصدر عليي حدف الروائداء لان الفعل مته بوجه وانبعه فالمصابر الحاري هو الترحه والاتحاه وإدلامه على المكان المترجة إليه هو من مات إطلاقي المصمر على اسمر المعمول ، الاستباق : افتعد، ص السمن وهو الوهموم

والمتعاويث الرجل أأمريه مراث إبراجات أوالله أبه والقراب الامك والعقيب لبيك العاب والأرافاة في

الله الشرع أولاً ويكون اهتماره منه إما لموافقة المسجرة فيكون معناه ومعمى سبل واحداً ، أو لموافقة نفاعل فيكون استبق رئسابل بمعمى واحمد ، الجفيرات : جمع حيرة ، ويحتمل أن يكون ماء على فعلة أو بناء على فيطة معطف منه كالسينة والملبنة ، وقد تفقع الفول في هذا الحقف ، فالوا : رجل حير وامواة حيرة كما قاتو وحل شروامراة شرة ، ولا يكونان إذ ذاك أعمل التعقيل ، المحرح القحمة وأما الحاحة إلى الأكل وإمما اسمها العرب (٢٠ يفل فرك يقرب فرقاً بهو فرك وتقرفان فلل :

مُسْفِينَةَ وُوْفَا مُعَلِّقًا مُسْفِينِينَا ﴿ مِنَ السَّلْسُو وَالْإِيضَاءِ كَبُؤَلُ مِعْسُوسَ

· وقاء استعمل المحدثون في الغرث الجوع انساعاً ﴿ سِيقِول السَّفِها، مِنَ النَّاسِ مَا ولاهم مِن فيلتهم التي كانوا علمها ﴾ سبب نزول هذه الأبة ما زواه البخاري عن البراء من عازب قال : لهما قدم وسول الله تجج السديمة ، فصلي نحق بيت الدفدس منة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان رسول الفائظ بحب أن يترجه نبعو الكفيه ، والول الله تعالى ﴿ قَارَ بَوَى نَفَاتِ وَسَهَكَ فِي السَّمَاهِ ﴾ الآية ، فقال المقهاه من الناس وهم اليهود . ما ولاهم عن قبلتهم ثاني كانوا عليها * فقال الله اسائل : ﴿ قُلْ لِلهُ الْمُسْرِقُ والسَّعُوبُ ﴾ الأبة ﴿ وَمَناسِةٌ عِنَّهُ الآيَّةِ ﴾ لمنا ليفهد أن اليهود والنصاوي قالوا الله إبراهيم ومن ذكر معه كانوا بهوماً وتصارى ، ذكروا دلك طعناً في الإسلام لأن النسخ عبد اليهود باطن . هغالوا ؛ الاستفال عن قسننا باطل وسفه ، قرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله ؛ ﴿ قُلْ لِنَّهُ السَّمْرِقُ والمعترب ﴾ ﴿ لابة فسين ما كال هداية وما كان سعهاً . وسيقول - خاهر في الاستفيال وأنه يلجهار من الله تعالى ليبه يخيج أنه يصغر منهم هذا الفول في المستقبل . وذلك قبل أن يؤمرو باستفيال الكعبة ، ونكون هذه الآية منقدمة مي النروط على الآية السنطسنة الأمر للمنقبال الكعنة بالفتكون من بعب الإحدار بالشيء فبل وقوعه بالبكون دلك ممجزاً إذ هو إخبار بالقيب بالوانتوطن النصل عملي ما مرد من الأعداء وتستعد له .. فبكون أقل تأثيراً صداية؛ فاجأ ولم يتقدم به عديم ، ولبكون الجواب مستعدا لمسكر الله » وهو قوله : ﴿ قُلْ هَمُ الْمُشرِقُ والمُعْرِبِ ﴾ وإلى هذا القول دهب الرمخشري اللهوغيرة ، ودهب قوم إلى أنها متقدمة في الثلام متأخرة في الغرول، وأنه نزل قوله ﴿ فيد نزى تعلب وجهيت ﴾ الابة ، ثم شوق ﴿ سنفول السعياء من الناس ﴾ ، نص على فلك أن هياس وغيره ، ويدل على هذا ويصححه حديث البراء المتعدم الذي حرجه المحاري . ولدا كان كدلك فمحى فولد (مبغول) أنهم مستمرون على منه القول وإن كانوا قد قالوه ، فحكمة الاستعبار أنهم كما صغر عنهم هذه الفول في الماضي فهم أيصاً بقولونه في المستقل ، وليس عندنا من وضع المستقس موضع الماضي وال معنى سيفنول قال كما زهم بعضهم ، لأن ذلك لا يتأتي مع السين سعد السجاز فيه ، ولوكان عاريةً من السير لغرب دلخه وكان يكون حكاية حال ماصية ، والسفهاء : اليهود قال البراء من حازب ومحاهد رابن حمير ، وأهل مكة قالو. الشنافي محمد إلى مولمه رعن فريت يرجع إلى تهمكم بروره أبو صالح من الن عباس واحتاره الزحاح . أو المناطقون فالوا فاتك استهزاء بالمستمين ذكره السدي عن ابن مسمودا، وقد حرى مسمية الساهين بالسمها، في قول و ألا إنهم هم السقهام) أو الطوالف الثلاث الدين نفدم وكوهم من الناس ، قال ابن عطية وعبوم . وسمس تموله (من النطس ؛ لأن المنفه أصله الحقة توضف به الجمادي قالوان ثوب مقيم اي : خفيف استج والهلهاة ورمج مقيم اي : مغيف سريع المغوه با ويوصف به الحيوانات غير الداس با فلو المتصو لاحتمل الناس وعيرهم لايا الفول ينمسنا إلى الناس حقيقة ويأس

 ⁽⁴⁾ انفرات أنسب المعرج وقبل الشديد ، وقبل المواضعيع على المدين الموساع (٣٩٣٠/١)
 (5) قبل المكتبان (١٨٥/١) و

عبرها محارأ والرنفع المحاز بفوه ومن طامر ولاما ولاهمهائي الماصوعهواء والصحو عالمحل النبي تخذ والعوصين وعن فيدعهم أفياه والفيله إذبهم لابهم لالهو المتفسوها ومنا طويلأس فصحت الإضافة بالرأجمع المفسودي علي أفاصده عنولية كانت من بيت المتعدس إلى الكلمة والحكما وكرابعص المنصرين واليس وثناء إحماحا مل قد هجت أمم إلى أم هذه الصلة أبني عيب التحول منها إلى عبرها هي أفكمة . وأنه كان بصلى إليها هدما فرضت الصلاة لأنها فنة أبيه إلواهيم فلما توجه إلى ب. المنفدس والد أهل مكة وارس الشعلية وشانيس الما ولاهم عن فبلنهم النبي كالنوا عنيها ؟ عيذا على حبرت مصاف أي على استضابها والاستعاد هدامجارا وحكمته أمهم لعو فلنهم على اعتثال أفراقه في المستعلة على الصفوات واصارت العلة لهم كالكبوء السنعل علمه المعلام والثمأء وفور وفيق أنفسه بنوله (التي كالواعقيها ومروبال على تمكن استقاللها ومسرسهم هلي ذلك ووالضميراني فيله فللهم وكالواء صمير العؤصيرا وقيل البحصل أن يكون الصمر عنادكمني مسقهاه قبهم تدوالا بصراب إلافقة البهبود وهي بن العجاب وقبلة الممازي وهي إلى المشرق لا والعرب. ثم يكن لهم صلاة فيتوجهان إلى شراء من الحهاب فعما للوحة للحمر الكلفة استكره الذلاب طائوا اكيف بترجه إلى عمر هانس العنهلين المومروض والعملقيز في استعماريك العقدس وأكان موجي حيلتي أويلم من الله عبر منانو ، أو يتحبير الله وسوله في النواحي فاختار بيت المعقدس ، قدم أفريه ، والمحتهام يعبر وعلى قياله البحسين وعكومة وأبر العالية ، أقبال ، الأول عبر الل عباس يروي عنه أنه قال - أول ما سنح عن الخراك الفيلة ، وكذلك احتملوا في المدة الذي صلى رسول الله ﷺ فيها إلى نيت المعدس ، فقبل عند فشر شهراً ، أر سيعة عنه المهران ومل تسعد أو عشرة أشهون وقبل للالة عشر شهراً ، وقبل من وقت فرمن الخمس واشعامه مجبرين إثر الإسراء ، وكان ليلة بسع عشرة من ربيد الانتر قبل الهجوة بنية ، تم هاجر عن رسع الأون وتعاهى بصلى إلى سح المعددس إلى وافت من منه النهيل . وقبل إلى جميلان ، وقبل إلى عدف للمجار ، وروي أنه فكة معلى وكامني الظهرا^{ا ال} فانصرف بالاحرابي إلى الكفية ، وقد استدل بهذه الأبة عبي حول سنع السنة بالقوان إد هيلاته إلى بنت الباقا من أيس فيها فران والمبيل بها أيضًا على طلاق قول من يرعم أن السنع عذاه في قبل قه العشري والمخترف ﴾ الأمر منوسه اللتي إيهال وبيدتديه لديجة كيف معل مقالهم واود عليهم إنكارهم الرائميني أأن العجاب الهاها تعالمي يكلف عباده معادماه الويستفيل منهدن وأن تنجعل نسف وقد مقدم الكلام على قوله إنافه العشوق والمعفود والعقعين عمر الأعافة هيال وفالشرح للبشوق ببت المضمل والمعرب بالكعبة والأن الكعة عرمي ليت المنفاس وافيكون بالفعوارية بب المعدد لل شرفيها ﴿ يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ أي من يشاء هـ. ..ه ، وقد تعدم الكلام على ما يشبه همه البدعلة في قوله (المدما الصواط المستقيم) فأضى هي إعادته ، وتقام أن ؤ عدى ؛ يتعدى باللام وبـ (إلى) ويتعب وهما عدي مدا إلى) . وقد الخلفوا في الصلاة التي حولت النبلة فيها ، فقيل " الصبح ، وقس " الطهر ، وقبل المصران وكدنك أكثروا المكلام في الحكامة من لاجلها كان تحرين الفيلة بأشياء لا يلوم على صححا صوراء وعملوا ولك يعفل ليم يشر إليهم النشرع ، ولا فاد يحوها المعل تترك بعل فلقت في كناها فعدا على عادتها في فلعت ، ومن فطب الموصدات تعادي فأحوى بالابطل صوابه ويكثر خطؤها وإبادانا همر الشرع على مكعته أو أشار أو تلاركه البلار الصحيح فهو الدين لا معدل عبدولا استفاده إلا مدمي وقد فسر قواء راصير طامنطه بأمه الصلة التي عني الكديد ، والطاهر أبه فلة لإسلام وشرائده بالمتلكمية من يعصل مشروضات فه وكذلك جعلناكم أفة وسطأكه الكاماء لمنشسه ومالك السم إقسارة

وكال بروي طبه مصم أأيد أفاته وأهمه بالسائد القراس و ١٠٠٠ ١٩٠٠ و

ره) آخرجه انساني هي انسختر رقب ۱۳۶۹ ۽ واتول شياجي ينشم لانسار رماز ۱۹۱۹ ۽ ايون صر ملکور ۱۹۹۸ ۾ ۽ وهاه واتر انسين

والكناف وموضيع بصبياها لكنونه معشاعصة ويحدوون وإمالكنويته حيائه والممني وجعشاكم أمنه وصيفا جعيلا بشل فالمشاء والإشارة مطلنا مسروبي منفوط به متقدم إذاك يتقدم في الحصلة المستدانين بشبر إبيه اطلك للنان بقام العلا فالهدى فالدوهو فالدعش العامدر وهواه الهملي فالداملين إلىا معلى يهدي من بشاه إلى صبر ط مستشابه للعمله على همراه مستقبل كما قار تعالى ﴿ مَنْ مَنَّا اللَّهُ يَصَمَّاهُ وَمَنْ يَشَّا يَحْمُهُ عَلَى صَوَّاهُ مُعَلِّمَا ﴿ ١٩٩ مَ . قَالَمُ تعالى الصلال بالمجمل على الصراعة المستقرم إذ والك الحمل هو الهداية بكيانك ممين الهماي هيا هو ذلك الجمل ا ونسن أنصاص أوله (فل لله المشرق والمغرب) إلى أحره أنه الله حدة غينهم شيراً من نملة البهاد والمصاري أو وسيقاً ب فعلى هذه الدفاقير انختامت والدوبور في المشار إليه بدلاس فالمؤارة المعمى الداسية حعلهما أمة وسطأ مهداب إمتعم إلى العبراط المحسقيد وأكى أنعت عليكم يجعلكم أفة وستنأ بثل والسنن إمعادنا داركم بالهداية ولي الصراط المستقيم و فلكات الإنسارة مثلث إلى المصدر الفات عليه بعدي م أي حملاكم أمة عمام أمتل ماهم بالانم والدام بعجر يعزه بعر حامايه م الحق ، وقيل . المعلل أنه شم معلهم أمة وسط بجعلهم على السواط المستقيم أي حملياكم أما وسطأ مثل اللك الحمل العربية الذي فاما منصاصكم والهداري الاواذان والهدي من يشاوح فلاعم الهناك إلا يس كان عا تعالى و وفين (البعلي تما حيثنا فيلكم حر القبل حدسة)، حبر الأمواء أوفين البعلي قما حجم فينكم متوسطة بين لنشرق والمعرب معلناتها مة وصفت وطل المعني كما جعلنا للكمة ومط كأرسي تدلك معماكم أمة ومعادوية لأنبها وفيق لأمه وأحدس تحب إني أتردلك إنسارة إلى فوله نطالي واونفد صطعبت برراده بهازاني مان ذلك الاحتصاد جعلياكم أمه ومنظ مصني رسطاً عدولاً . رايي دلك عن رسول الله يجل وفعا نظاهرت به نما ة المصنوب وإرا فينج دلك عن رسول الله علية وحرم حمصير في مصب الوسط إلياء وقبل الحباراً ، وقبل الموسطين في السبن بين المعتوط والمغضر والمريتحذر واعداس لأساء إنهأكما فعلت النصاري وفاغتهو كمافعلت البهود والعبع عمهور المعرله بهده الانه على أن يحماح الأمة عبعة ، مطالو . أخبر القاعل عبدالة هذه الأمة وعلى حيرتهم ، صواغده و على لمبور، وحب أذبكون اولهم حجه ۾ فتكونوا شهدا، على الناس له نندم نبر م الشهادة في ترك ۽ وادعوا شهدا، كبر ۽ وفي شهادتهم هـ ا أقوال أحمدها ادما طلم الأفتراس الهدمن الاحوان وهي شهادة هما الأمه للأساء علي أسههم الدين كالمجعراء وفا روي ذلك نصر في المحديث في المحاري أالا وهيره . وقال في المشجب . وقد عمل الفاضي في المحدث من وجوف. وذكروا وجوها صعيفة ، وأنف سنى بالقاسى ها : الفاصل عيداللجينز بمعترلي لأن النظعي في العديت الشبت الصحيح لا يدمسها مدهمه أهل المسةان وقبل الاشهادة نكون في الدب واستقيا بالديارة ملك و فقيل السمعين يشهد معضكم على يعصل إدا مات ، كند حد في الحديث من أنه مر مجارة بأثني عليها خيراً والخري بأنهي عليها شرأ ، بقال الرسود (احمد بعني الحنة والبار ، أنم شهد - الله في الأرمن ، أسما للك في مطلب وقيل الشهادة الاستمام أي التكونوا معتجين ملي الداس حكاه الرجاج ، وقبل ا معناه ا التنظو إليهم وا عامسية من النوسي والدين ، كما مثله رصور الله نصف وتكول وعلمي و معمل و العلام و . كتابات في يعا يسع على المصلة في [المعادلة . ٣] ، أي المعمد . . وقيل المعناه المكون إصعامكم حبجة والإكران الرسول عندكم شهيدا يأتي مجتجا بالتبليغ والوليل الشكوسير لمهداه المعجمة نتقة على لأمم النهوة والنصاري والمحوس فالعصخص وقبل الشهداء على الناس في الدب بيما لا يصح إلا مشهادة العلون لأحيار باوأسباب هأاء الشهادة أي شهادة عده العلول لربعة سعات كالشهادة على الرساء بسر الصامق كالشوادة عفى تشهاها وولاستعاصة كالشهاره عمى لأسباب ولاندلاك كالشهارة على الأملاك وكتعربي الشاهد وحرسات

 $[\]chi^{-1}(A) \in \operatorname{Ad}_{\mathrm{loc}}(A)$

وقال إلى دويد ٢ الانتهام أرسة ٢ السلائكة وإنبات أعمال المبادى والأسباء والمدعدة والمعولان ما المهوى والساكان بن الوقية بالنهم والإدراث بالبعدية مناسبة قد مدانا سهى إدباك البهبيرة مشاهسة وشهورة وسهى المسرف شاهسة ومشاهداً ما قد سعيت الذلاله على الشيء شهادة عليه لابه هم التي بها صار المشاهد شاهداً ، وقد استعلى هذا اللفظ في عرف النشر على مدا الأبوال و المناسبين الدوالة من دو الابتاء على أن الأصل في المسلمين الدوالة ما وهو مدعب في حديث واستمل بقوله و أنه وسطةً) أي عنولاً حياراً ، وقال بقية العلماء : العدالة وصف على المناسبة المقاماء : العدالة وصف على حديثة ما عليه المجهور عنيراً أموال النس وتبا القيام من هذا الوقت ، وهذا المخلاف في غير الحدود والفعناص في ويكون الرسول عليكم شهيداً كه لا حلاف الا المرسول هذا هو محمد كلك و هي شهادة أقوال :

أحيمها واشهلات عليهم أنه فداجعهم ومثألة رماا.

الثاني " شهادته عليهم وإيمانهم .

الثالث اليكون حجة عليهم

الرابع : تركيته فيهم وتعديده بهدم قدله عطاء . قال - هذه الأمة شهداء على من ترك النعق من لباس أجمعين والرسول شهيد معدل مؤلد لهما ، وروي في ذلك حديث ، وقد نقده أيضاً با ووي البحاري في ذلك ، واللام في قوله : و لتكونوا) هي لام كي أو لام الصيرورة عسمي يرى ذلك . فسحي، ما معدها سبباً ليعسهم خياراً أو حدولاً ظاهر ، وأما كون شهدة الرسول عليهم سبأ لحصهم حياراً فظاهر أيصاً لأن إن كانت الشهادة ممعني العركية أو بأي معني فسرت شهادته ، ففي دلك الشرف النام لهم حيث كان أشرف المخلوطات هو الشاهد عليهم ، ولما كان الشهيد كالرفيب على المشهود اه جيء بكلمة على ، وماسر سترف النجر في فوقه إ على الباس) هما بتعلق به جاء ذلك على الاصل إذ العامل أصله أن ينقلم على المعمول، وأما في قوله : ﴿ عَلَكُمْ شَهِيداً ﴾ فتندَّم من باب الإنساع في الكلام تلقصاحة ، ولان شهيداً أنسه بالمواصل والمناطع من قوله - عليكم ، فكان قوله شهيداً تمام الجملة ومقطعها دون عليكم ، وما دهب إليه الزمختري من أن تقديم على أوَلاً لأن القرص فيه إليات شهادتهم على الأمم وتأخير على لاحتصاصهم بكون الرسول شهيدة عليهم فهواميس على مدعيه أن تعديم المعمول والمجرور بدل على الاختصاص ، وقد ذكونا عللان ذلك فيما تغلم بالوال دلت دعوق لا يعوم عليها برهال بالونقاح ذكو تعبس حملهم وسطأ بكونهم شهداء بالوتأخر التعلبل بشهادة الرسول لأنه كذلك يعم ، ألا مرى أنهم بشهدون على الأسم تم يشهد الرسول عليمه على ما حس في المحشيث من أنهم إذا بالثرات الأميم رسلهم وشهدت أنه محمد عليهم بالشليغ بؤني بمحمد فطفىء فيسأل عن حال أنته فبركيهم ويشهد مصدقهم بالون فمشرت الشهادتان عبراظت معا يعكن أن تكون شهادة الرسول منفلعة في الرعاق فبكون التأحير لذكر شهاده الرسول من ياب الترقي ، كان شهادة الرسول عنيهم أشره «من شهادتهم عني النامن ، وأتى ملقط الرسور لعا مي الدلالة بلفظ الرسول على الصافة مانوسالة من عند الله إلى أأنته ، وأمن مجمع فعلاء الذي هو جمع فعيل وبشهيد لان ذلك هو للمنالعة دون قوله شاهلين أو أشهاداً أو شاهله ، وقد ستدل بفوله : و و كون الرسول هبكم شهيداً) على أن لتزية تفنصي قبول الشهادة وإن أكثر المعسوس فانوا - معمى شهيد عزكياً لكم قالوا وعميكم تكون بمعني لكم ﴿ وما جعلنا القبلة التي كلت عليها إلا لتعلم من يتبع الرسول معن ينقلب على عفيه ﴾ جس هنا بمعنى " صهر فبنعلك لمعمولين أحمدهما . الخيلة والأحراز التي كنت عليها ، والسمى وما صيرها فيلتك الآن الحهه التي كنت الزلا عليها إلا التعلم أي ما مديرنا متوجهت الان في الصلاة المترجه أوَّا لانه يجال بصبي أولًا إلى الكعنة ثم صلى إلى ببت المفادس تم

صار يصلي إلى الكمة ، وتكون القبلة هر المفعول الثاني والنبي كنت عليها هو المفعول الأول إد التصيير هو الانتقال من حال إلى حال فالمنابس بالحالة الأولى هو المعمول الأول والمنابس بالحالة الثانية هو المفمول الثاني ، ألا ترى أنك تقول: ﴿ جِعَلَتَ الطِّينِ عَزِفاً وجِعلَتِ الجاهلِ عالمناً ﴿ والمعنى هنا على هذه انتقابِه ﴿ وَمَا جعلنا الكب الني كانت قبلة لك أولًا لمَم صرفت حنها إلى بيت المعقدس قبلتك الآن إلا لتعلم ، ووهم الزمجشوي(١٠ في ذلك فزهم أن الني كنت عليها هو المقمول الثاني لجعل قال ١ التي كنت عليها لبس بصفة للقيلة إنما هي ثاني مفعولي جعل تربد : وما حملته الفيلة النجهة التي كنت عليها وهي الكتب ، إذا رسول الله 🌠 كان يصلي بمكة إلى الكتبة ثم أمر بالصلاة إلى صمارة بيت المقدس مد الهجرة تألفاً لطهود ، تم حوّل إلى الكعبة فيقول : وما جعلنا القبلة التي بجب الاستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً سكة يعني وما ردونك إليها إلا امتحاناً فلتاس وابتلاء ، انتهى ما دكر، ، وقد أوضحنا أن التي كنت عليها هو المفعول الأول ، وقبل هذا بنان لحكمة جمل بيت المقدس قلة والمعنى : وما جملنا مترجهك بيت المقدس إلا لنعلم ، فيكول دلك على مصى أن استخبائك بهت المندس هو أمر حارض ليشييز به الثامت على دينه من العرقة ، وكل واحد من الكلمية وبيت المقدس صالح بأن برصف بقوله و التي كنت عليها إ لام قد كان متوجهاً إليهما في وقتين ، وقبل . (التي كنت عليها) صفة للقبلة وعلى هذا التقدير اختلفوا في المفعول الناني ، ففيل : نفديره : وما جعلنا الفيلة التي كنت عليها قبلة إلا لنجلم ، وثيل * التغدير وما جعلنا القبلة التي كنت عليها منسوخة إلا فبعلم ، وثيل ذلك على حذف مضاف أي وما حملنا صوف القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم ويكون المفعول الناس على حذة قوله (لنعلم) كما نقول ضرب زيد للتأنيب أي كانن وموجود للتأديب أي بسبب التأديب ، وعلى كون الني صفة بمعتمل أن براد بالقيلة الكمية ويحتمل أنابراديب المقدس إذكل منهما منصف بأنه كالزعليد، وقال ابن عماس ١ القبلة في الإية الكمية وكنت بمعنى أنت كفوله نعالى (كنتم خمو أنَّه) بمعنى أنتم ، انتهى . وهذا من ابن عياس إن صح تقسير معنى لا تفسير إحراب ، كأنه يؤول إلى زيادة كان الرافعة للاسم والناصبة للخو ، وهذا لم يدهب إليه أحد ، وإنها تفسير الإعراب على حدًا التغلير ما نظله التحويون أن كان تكول بمعنى صاور، ومن صاريل شيء وانصف به صح من حيث المعني تسبة ذلك الشرع إليه ، وإذا قلت : حرت عالماً صع أن تقول : أنت عالم لأنك تخير عنا يشيء هرفيه ، فضهر ابن عباس كنت بأنت هو من هذا الغبيل ، فهو تفسير معنى لا تفسير إعراب ، وكذلك من صار غبر أنَّه صح أن بقال فيه أنتم عبر أنَّه ، والا تسملم ﴾ استثناء مفرغ من المقمول له . وفي حصر السبب أي ما سبب تحويل الفيلة إلا كدا . وظاهر قوله لتعلم ابتداه العلم وليس المعنى حلى الظاهر إديستحيل عدوت علم انه تعالى ، نثول " أي حقق مضاف أي ليعثم وسولنا والسؤمنون ، وأسند علمهم إلى ذاته لانهم خواصه وأهل الرامي لديم . فيكون هذا من مجار الحذف أو علمي إطلاق المعلم على معنى النمييز ، لأن بالعلم يقع النمير في لسيز التابع من التاكمين ، كما قال تعالى ﴿ حتى يميز الخبيث من العلميت ﴾ [أل عموان : ١٧٩] ، ويكون مذا من مجاز إطلاق السبب ويراد به المسبب ، وحكي هذا الناويل عن اس عباس أو على أنه أزاد ذكر علمه رفت مواطنهم الطاعة أو الممصية إد بذكك الوقت بتعلل الثواب والعقاب ، فقس المعتم لمتحلت العلم وإنعا البعين لتعلم ذلك موسوداً إدانة قدعلم في القدم من يتبع الرسول واستهر العلم سمتي وفع حمدوثهم ، واستسرُّ في حين الانباع والانقلاب واستمر بعد ذلك . واقد تعالى متصف في كل دلك بأنه يعلم ويكون هذا قد كني فيه بالعلم عن تعلق العلم أي لينعلن علمها مثلك في حال وجوده أو على أنه أولا بالعلم النتيب أي لنشت التامع ، ويكون من إطلاق السبب ويراد به المسبب لان من علَّم الله أنه منبع للرسول فهو ثامت الاتباع أو على أنه لوبد

⁽۱) اطر الکیاف و در در و

بالعلم الجزاء في لنجاري الطانع والعاصي ، وكثيراً ما يقع التهديد في القرآن وفي كلام العرب بذكر العلم ، كفولك : زيد عصائل ، واقتمعني : أنا أجازيه على دلك أو على أنه أريد بالمستقبل هنا السائمي ، التقلير - لما علمها أو لعلمه من يشيع الرسول ممن يخالف فهذه كانها تأويلات في فنوله (لنعلم) فنولواً من حدوث العلم وتجدُّمه إلا ذلك على الله مستحيل ، وكل ما رقع في الشرأن مما يشل هلي ذلك أوِّل بما يناصبه من هذه التأويلات ، ونعلو هنا متعدُّ إلى واحد وهو الموصول فهو في موضع نصب والفعل بعلم صائد ، وقال بعض الناس . تعلم هذا متعلقة كما تقول علست أزيد عي الخار تم عمرو حكاء الرمخشري . وعلى هذا الغول تكون و من) استفهامية في موضع وفع على الابتداء ، و (يتبع) في موضع البعر والجملة في موضع المفعول بـ (نطم) وقد رة هذا الوحه من الإعراب بأنه إذا علق (سلم) ثم يبق لقوله ﴿ مَعَنَ بِنَقَلَتَ ﴾ ما يَتَعَلَقُ مَه لأنَّ ما بِعَد الاستفهام لا يتعلن بما قبله ، ولا يضح تعلقها بقوله (بتيح) اللَّذي هو حمر عن ﴿ مَنَ ﴾ الاستفهامية لأن السعني ليس على ذلك وإنها المعنى على أن يتعلن ما (نعلم) كفولك : علمت من أحس إليك همن أسند، وهذا يقوي أنه أريد بالعلم : الفصل والنسييز إذ العلم لا يتعلَّى بمن إلا إذا أريد به التصيير لأن النسية هو الذي يتعدى بعن ، وقرأه الزهري و : لِيُعَلِّم على ساه الفعل للمفعول الذي لم يسم فاعله ، وهذا لا بحتاج إلى تأويل إذ القاعل قد يكون عبر الله تعاثل ، فحلف ونني العمل تشمقعول ، وعلم غير الله تعالى حادث ، فبصح تعليل الجعل بالمشم الحادث ، وكان التقدير ؛ ليعلم الرسول والسؤمتون ، وأني ملفظ الرسول ولم يجر على ذلك العطاب في قوله : ﴿ كنت عليها ﴾ فكان يكون الكلام من يشعك لما في لفط من الدلالة على الرسالة ، وجاء المحفاب مكنهاً بذكر الرسول مركبن لساعي فكنت من الفصاحة والتفني في الإبلاغة ، وكيملم أن الممقاطب مو الموصوف بالرسالة ، ولما كانت الشهامة والمنتبوعية من الأمور الإلهية خاصة أني بلفظ الرسول ليدل على أن ذلك هو مختص بالتبليغ السحض ، ولما كان النوج إلى الكعبة توجهاً إلى المكان الذي ألفه الإنسان وله إلى دلك نزوع ، أنى بالخطاب دون لفظ الرسائة ، فقيل : ﴿ التي كنت عليها } فهذه واق أعلم حكمة الالتفات هذا , وقوله ١ (بنقلب على عقبيه) كنابة عن الرحوم؟ هما كان به ص إيحان أو شغل ، والرجرع على العقب أسوأ السوال الراجع عي مئيه عل وجهه ، فلفظك شبه السرندُ في اللدين به والسعنى أنه كان متلبسة بالإيمان فلما حولت القباة ارتاب فعاد إلى الكفر ، فهذا انقلاب معنوي ، والانقلاب الحقيقي هو الرجوع إلى السكان الذي نحرح منه ، وقوله : ﴿ على عقبيه ﴾ في موضح الحال أي ناكحاً على هفييه ، ومعناه : أنه رجع إلى ما كان عليه لم بخلُّ مي رجوعه بأنه علد من حيث جاء إلى الحالة الأولى التي قان عليها ، فهو قد ولى هما كان أقبل عليه ومشي أنزاجه التي تقدَّمت له ، وذلك مبالغة في التياسه بالشرء الذي يوصله إلى الأمر العنبي كان فيه تُحلأ ، قالوا : وفلا الخنافوا في أن هذه المحنة حصلت بسبب نعيين القبلة أوجبب تحريلها ، أفضل الأول لأنه كان بصلي إلى الكعبة ثم صلى إلى بيت المقدس ، فشق ذلك على العرب من حيث إنه ترك فيلتهم ثم صلى إلى الكعبة ، فشق ذلك على البهود من حيث إنه ترك قبلتهم ، وقال الأكثرون بالفول الثاني ، فالوا : لوكان محمد على بغي من أمره لما تعير رأب ، ودوي أنه رحم نفي ممن أسلم . قالوه : مرة هنا ومرة هنا؟ وهذا الشبه لأن الشبهة في أمر النسخ أحظم من الشبهة الساصلة لتعيين القبلة ، وقد وصفها الله بالكبر في قوله (وإن كانت لكبيرة) ، وقرأ (بن أبي إسحاق (على عقبيه) بسكون الفاف ، وتسكين مين نهل اسمأ كان أو تعالاً لغة تسيمية ، وقد نظم ذكر ذلك ﴿ وَإِنْ كَانْتَ لَكَبِيرَةَ إِلا على الذين هلك الغانج اسم كانت مضمر بعود على النولية عن البيت المقدس إلى الكعبة فاله ابن عباس ومجاهد وقتانة ، وتحريره اس جهة علم العربية أنه عائد على المصدر المفهرم من قوله ; ﴿ وَمَا حَعَلُمَا الْفَيْلَةُ ﴾ أي وإن كانت المعملة لكبرة ، أو يعود على الفيانة التي كان وسول الله ﷺ يتوجه إثبها وهي نيت الصفادس تبل التحويل قائد أبو العالمة والأخفش ، وقبل بعود على الصلاة التي صلوها إلى البيت المقامي ، ومعنى كبيرة أي : شاقة صعبة ، ورجه صعبوتها أن ذلك مخالف

المعافقة الخال من أأن شبئاً ثم النقل عنه صحب عليه الانتقال أو أن ذلك بمعناح إلى معرفة السبح وحواره ووفوعه .
و دليان الاعتاجي المستعدة من النقية وسلك على اللجملة الشاسعة ، واللاج هي الام الفرق بين إن المالية والمستعدة من النقيلة ، وهل هي آثام الابتداء الربت للغرق أم هي لام احتلت المعرق الاولى على عداره عدا صدمت المسترين والكساني والفراء وغيراء النحوراك ، وقراء والمتحدود والمتعارف المتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود والمتحدود في النحواك ، وقراء المحدود والمتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود والمتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود المتحدود والمتحدود والمتح

ق عمال الضمير به وعمل الدمل به ، والذي يستمي أن تحييل الغراءة عليه أن تكون باديرة خبر منذا معدود . ومرا النوج عسميد اليضا والنفسير الهي تشبق البحدة لكانت ، ومرا النوج عسميد اليضا ومو نوجيه شفاره ، (إلا على الذين هدى الله) عدا استثناء من المستنق مه المحدوث إذ التعابل وإن كانت لكم أ على الذين هدى الله ، وإن كانت لكم أ على الذين هدى الله ، وإن بحال به المستنوع أو شهد إن سبعه إيجاب ، على الذين الذي الدين الذي هو الإيسال في ومعنى إلا بقال في عدا أو المستناء منى أو حدال الهدى الذي هو الإيسال في توقيع أو ومفهم إلى الحق وشتهم على الإيسال ، وعدال أو ومفهم إلى الحق إلى الحق وشتهم على الإيسال ، وهذه أو ل مشاوية وما كان الله ليقالي الله إلى الله يقال السبية نول إنسال أسدد من نوارة وتلازه بن المدال من الفراء بن المدال من نوارة والمراه بن المدال من الله المدال الله في المدال من نوارة والمراه بن المعرود مع حدالة ومقال شكل الله فدروي أن أسعد بن إزارة والمورد بن عمور مانا فل نحويل الفيلة ، وقد في الإيمان المعمود والدي وقدة والسمي المعادة والمدي المعرود مع حدالية وعدا الشكل المعادة وعدادة والمدي المعال المعال المعادة وقددة والمعنى المعادة الله المنال المورد المنا في المعرود عالم المنال المهادة وعدادة والمدي المعادة الله المنال المهادة والمدي المعادة والمدي المعادة اللهاد المنال المنالة المنال المهادة والمدي المنال ال

⁽٢) ذات لو بيان أن (مناف القدوم - معقد سبوب والأحضر أنوى النجر والدائية بدوندك أن حدد كام إلا الانداء على المناف المستخدم الرما المراق إلى إلى أن عن هي أثاثها الأساء وين (إلا إلى النبو يعر العياس من الاعظام الدوني أنها أن من المستخدر والدونية المراق الله المناف المراق المستخدر والدونية المراق الدونية المراق المناف المن

⁽١) اعتر الكشام و (ز ١٠٠٠)

٣- النيت من الواق الشرودق - تمر ديرانه ٢٠ (١٩٠) ، وروايته واوكيت إذا رايس ويار قومي - - ، ويابط الأسران و ٢٠٧٧) . شرح - التواجد الميمي (١٩٩٢) - الممثل من ٢٠٠١) - شرح أداث سيوية للمعاس (٢٠١ - ٢٠١٥) ، المعمل في الميموس (٢٠١٥) . - فكاتب (١٩٣٩)

والرسع وغيرهم ، وكني عن الحيلاة بالإيسان لعا كانت صلتوة عنا وهي من شعبه العظيمة ، ويعتمل أنَّ بغرَّ الإبعال على مدتوله إذ هو يشمل التصديق في وقت الصلاة إلى بنت المغدس وفي وقت السحويل ، وذكر الإيمان وإن كان السؤال عن صلاة من صلى إلى بيت المقدس لأنه هو العمدة والذي تصع به الأهمال ، وقد كان لهم نامةً في حال لوجههم إلى ومت السفدس وغيرم ، فاخبر تعالى أنه لا يضبع إيمانكم ، فانفرج نعته متعلقاته التي لا تصبح إلا به وكان ذكر الإيعال أولى من دكر الصلاة أثلا بنومم اندراج صلاة المناطق إلى بيت المقدسي ، وأتى بلفظ الحطاب وإن كان السؤال عمن مت على سبيل التعليب ، لأن المصلن إلى بيت السقيس تم يكوبوا كلهم ماثوا ، وقرأ الفسحالة (يُضَيِّع) فقع الضخ وتشديد الياء ، وأصاع وضَّبُع الهمزة والنصعيف . كلاهما للنفل إد أصل الكلمة ضاع ، وفائد في المنتخب : لولا دكر مست بزول هذه الاية لما اتتصل الكلام بعضه محص ، ووجه تقرير الاشكال · أن الذين لا بعوزون التسح إلا مع فلمداه بخولون : إنه لما تغير الحكم وحب أن بكون الحكم مصدة أو باطلا ، فوقع في قلويهم بناء على هذا السؤهم أن نلك الصلوات النبي أثوا بهاستوجهن إلى نبت المنقدس كانت ضائعة فأحاب افخا تعالى عن هذا الإشكال ، وبين أن السخ نقل من مصلحة إلى مصلحة ومن لكاليف إلى لكتبه ، والأول كالثاني في أن المنسسات به قائم ، النهى ، وإذا كان الشك إنسا توك مسن يجوز البداء على الله . فكيف بفيق دلك بالصحابة ، والجواب : أنه لا يفع إلا من منافق فأخبر عن جواب سؤال المعافق أرجوات على تقدير خطور دلك بـال صحابي لوحيطر أوعلني نفدير اعتقاده أن النوجه إلى الكعبة أفضل وما دكره في المشخب من أنه قولا دكر سبب نزول هذه الآية لما الصل الكلام بعضه ببعض ليس بصحيح بل هو كلام مصل سراء أصع ذكر السبب أم تم يصع ، وذلك ثه تما ذكر توله تعالى - ﴿ لَعَلَّمِ مِن يَتِعِ الرَّسُولُ مَعِيْ يَعْلَب على عقبيه م كان ذلك تقسيماً للماس حالة الجعل إلى قسمين شبع للرسول وفاقص ، فاخمر نعالي أنه لا يضبع إيساس المتبع بل عمله وتصديقه قبل أن تحول طلبلة ربعد أن تحوّل لا يضيعه الله إد هو المكلف بما شاه من التكاليف ، فمن امتثلها فهولا يضبع أجره , ولما كان قد بهجس في النفس الاستطلاع إلى حال إيسان من اثبع الرسول في الحالتين أحبر تعالى أنه لا يضيعه ، وأنن بكانا العنهة بما الجاني بعدها لام الحجود لان دلك أبلغ من أن لا يأني بلام الجحوب فلونظ · ما كان زيد لبقوم تجلع صما كان زيد يقوم ، لأن عي العثال الأول هو عني للنهيئة والإرادة للغيام ، وفي التأني هو نعي اللقيام ، ونعي النهيئة والإرادة للقعل أبلغ من نفي الفعل لأن نعي الفعال لا يستطرم نعي إرادته ، وعبي التهيشة والصلاح والإرادة للعمل تستلزم عني المعمل فلدلك كان النفي مع لام المجمعود أسلع . وحكمة القول فيما ورد من هذا الهجوعي الدرأن وكلام العرب ء وهذه الابلقية إساجى على تقدير مذهب البصوبين ، فيتهم زعموا أن حمر كان التي بملاها لام المحجود محقوف ء وأن فللام بعدها أن مضمرة بنسبك مهامع الفعل بعدها مصلم وذلك الحرف عملق بذلك المرف المحذوف ، وقد صرَّح بذلك الخبر في تولُّ بعضهم .

مموت ولم تكن أهلًا لتسعو⁰²

ومؤهب الكوفيين أن اللام هي الناصبة وليست أن مضمرة بعله ، وأن اللام معدها للناكيد ، وأن نفس الفعل المنصوب بهده اللام هو خو كان ، فلا فرق بين ما كان ربد يقوم وما كان ربد ليقوم إلا محرد التأكيد الذي في اللام ، والكلام على هدين المذهبين مدكور في علم المحن ، فإ إن ففا ياقاس فرؤوف وحيم فه ختم عده الآية بهده الجملة

وای خذا مندریت می افوام اثر بعلم فاتله و انظر فیمی البدلي هر و ۱۹۹ و همچ افهوامع (۱۸۴۹ و و العمريج علی الموصح ۱۳۵۶ و ۲۳۵۶ و

طاهراء وهي حاربة مجرى التعليل قدا قبلها أي للطف وأقد وسدة وحبته طلكم من شرع إلى شرع أصلح لكم وأفق في الدس - أو لم يحمل لها مشقة على الذين هداهم أو لا يصبح إيمان من امن ، وهذا الأخير أظهراء والألف واللام في ﴿ بالناسي ؛ محتمل الحسن كما قبال في الله لطيف بعمانه في [الشورى . 19] ، في ووحمتني وسعت كمل شيء في [• طعراف : 1974] ، في وسعت كل شيء وحمة وهلمةً ﴾ [غلوار . ٧] ، ويحتمل المهد فيكون المراد بمائناتس المؤمس ، وقوأ الحرمان وامن طام وحصص أثر أوف مهموزاً على ورد فعول حيث وقع ، قال الشاعر :

تُسطيعَ وَشُولَنا وَتُسجِيعَ وَتُمَا ﴿ ﴿ لَمُواطِرُ مُمَنَّ مُسَافًا بِنَا وَوُوسَاهُ ﴾

وقرأ وباغي السبعة، : لَيْرَوْقُ مهموراً على وزن بَدِّس ، قال الشاعر :

يُسرَى لِلْمُسْلِمِيسِ عَلَيهِ حَفَّنَ ﴿ كَخَقَّ الْمُوالِدِ السَّرُوْبِ السَّرِجِيمِ *** وقاق الوليد من عشقا**.

وَفُسُوُّ السَّفَالِمِينَ فَسَلَا تَكُسُنُهُ ﴿ لِمُفَاوِّلُ عَشَّهُ الرَّوْفَ الرَّجِمُ * *

وقراً وأبو بعضر بي الفعفاج و الرُوقَ بنير هنز وكذلك سهل كل هنزة في كتاب القاسائلة كانت أر متحركة ، ولما كان نفي الحملة السابلة مبالغاً فيها من حبث لام المحمود باسب إثبات الجملة الحائمة مبالغاً فيها ، قولم فيها بأن وماللام وطارزان على فعول وفعيق ، كل فلك إشارة إلى سعة الرسمة وكثرة الراقة ، وتأثير الرصف بالرحمة لكونه فاصلة ، وتقدّم المجرور اعتاء بالمرؤوف يهم ، وقال الفتيري المن نفقر الأمر بعي التفرقة كم عليه أمر التحويل ، ومن نظر بعين الحقيقة فقير لبصيرته وجه الصواب ، (وما كان الله بعسم إيمانكم) في من كان مع الله في جميع الأحوال على قلب واحد ، فالمعتلفات من الأحوال له واحدة فسواء عبر أو فرار أو البت أو بدل أو حقل أو حوّل فهم يه الم في جميع المحوال ، قال قائلهم : ا

حِيُّمُ مَا فَارْتِ السُرُّجُ الْحِنَّةُ قُرْلًا ﴿ يَحْدُنُكِ أَجُ الْعَلَونُ كَمَا خُمِسًا

﴿ قد ترى نقلب وجهات في السماء ﴾ تقدّم حديث البراد ، وتقدّم ذكر استخلاف في مده الآية ، وقراء - ١ سيقيال السقهاء) أيهما قرل قبل ، وبرى . حدا مصارح بسمى الساضي ، وقد ذكر بعض التحويين الدمما يصرف المضارع إلى السافي (قد) في بعضى لمواضع ودت ﴿ قد يعلم ما أنهم عليه ﴾ [الدير : ١٤٥] ، ﴿ وَقَدْ تعلم أَنْكَ بَعَيْق صدرك ﴾ [العجر - ٩٧] ، ﴿ قد يعلم أقد البعوتين منكم ﴾ [الأحزاب : ١٨] ، وقال الشاعر :

أقبت من الواقر الكعم بن مالك الانتقاري من قصده شائها حين المنسخ الرسول 🐯 النبو إلى الطائف انظر النبيرة لابن مشام (1487) ، وقساد الدرب ورادان).

 ⁽¹⁾ البيت من النواق لحرير و النفر ندح دول جرير (١٠٧) . والحوالة و ١٧٠١) ، الكامل الندرة و ١/٣٣٦) ، المعابية لأبي طي (١٧٨) . والمعلم الطريس في مصنع طندن (١٨/٨) .

⁽۲) الولية بن علية بن أبن معنظ أبو ربعت الأموي القرشي والذين فابين والمعرافهم وليمولون. منت بلاوة ب 10 مبتوية والأماني (1974/ ع بـ الأعلام (1974 ع)

fåt اظميت من قلوافر الوليد براعت المنظر جميع البياد للطريق (1) واصطراع المنطبة (1) (2) والقبر حيي (1) (14 به وروايته ونسور الشيطالسييس على 1 كانات المنطبة في المنطوع المنطبة في عالم المنطبة المنطبة المنطبة في عالم والمنطبة المنط

الإمام المراجع المستقيل المستقيل المستقيل المستقيلة المس

كَمْشَدِي لِفَسْرُم فَسَدُ لَسَنِي أَشْسَ فِيهِم ﴿ أَسَوْلِهِ لَسَافِقُهُ وَفَعَكُمُو السَّنْسُوا ۖ

قال الزمخنوي : ﴿ فَلَا مِرَى ﴾ وبما نوى ومعناه كثيرة الرؤية كفوله :

قدُ أَتَرُكُ الَّهَارَنَ مُشْعَرًا أَنَامِلُهُ ***

انهى ، وشرحه هذا على النجين متفاة لابه شرح قد بريا سرى ، ودب على مذهب المحققين من التحويل إنها تكون اتفليل أشيء في نف أو اتفليل نظيره ، ثم قال الرسادات كارة شرقية فهو مصاة الممقول وب على مذهب الجمهور ، ثم هذا المحتى الذي الأعاد وهو كارة الرقية لا بدل علما اللهط ، لأنه لم يوضع لمعنى الكترة ، هذا التركيب أعلى تركيب قد مع المصارع المراد مه الماضي ولا عبر السعي ، وإنما فهمت الكترة مر متعلق الرؤية وهر الرئيب أعلى رفع بصره إلى المساه مرة واحاد لا بقال وه . قلت بصره في السعاد ، وإنما بقال القلب إذا رقد ، فلا تلكير إبدا وهم من التقلب الذي هو مطاوع النظير ، والما فهمت الكترة من المعانى والمافوء المنافوء الله قال وها التنظيم فقيل المعانى وما طاوع النظير فقيم الدعاء إلى أبد به مدلول طاهره النظيم وهم والمراد في الدعاء ، وقال الرمحشري (٣٠٠ كان يقلب وسهد لوؤدن له في الدعاء ، وقال الرمحشري (٣٠٠ كان يتوقع من ربه أن بحوله إلى الكمة الإنها قبلة أبد إسراهي ، والرعى للعوب إلى الإيمان لانها مفحرهم ومرادهم ومعانية المهود فكان براعي فرق جريل عبه السلام والوحي مالتحويل ، تسهى كلامه ، وهو كارم خاس المحتها في والمحاد قبل محاد وبد حي المعان والربع وهو ليالف الدوب المحتها في الكعد ، والقائل قبل محاد وهو وقبل المهود فكان إلهان الهود ما عدم محمد ديد حتى المعان فاراد مخالفهم ، وقبل ؛ كي بالوحه على اللهود وهو المستحمل في طف الرفائية عنوب حي المعان فراد مخالفتهم ، وقبل ؛ كي بالوحه عن المورد وهو المستحمل في طف الرغائب تقول ، بذلك وجهر عي كما وتعلت لوحه فلان ، وقبل ؛ وقبل ، وقبل ؛ وقبل ، وقبل ؛ وقبل ، وقبل ، وقبل المحتها في المحت

وجمعت بننا أبني وورجهي بمايو

وهو من الكتابة بالكل عن الجزء ولا يعسن أن يقال : إنه على سفف مضاف ويكوب الطدير بصر وجهك ، لان عقالا يكاد بسيميل ، إنها يقال : مصرة وعينك رأمك لا يكاد يقال : أنف وينهك رلا حد وينهك ، (هي السمة) منطق بالمصدر رهو تغلب ، وهو يبعدى بهي قهي على طاهرها قال نمالي فإ لا يقرئك تقلب الدين كبروا في البلاد فه (أن عمران : 1917) ، أي - في نواحي السمة في هذه الجهة وفي هذه الجهة ، وقيل - (في) بعمى إلى ، وقيل . هي السمة متعلق بزى ، و (هي) يمعني 1 من) أي قد نرى من السمة نقلب وجهك لا كان الله تعالى برى من كل مكاد ولا تتحيز رئيته بمكان دود مكان ، وذكرت الرؤية من السمة لإعظام نظب وجهه لان السمة محتصة بتعظيم ما أضبت إنبها ، ويكون كما حاد بأن الله بسمع من قوى سمة أرفعة ، والظاهر الأول وهو تعلق المحرور بالمصدر وأن اخرى) على حقيقها ، واحتص النقلب بالسماء لان السماء جهة ندود منها الرحمة كالمغر والاتوار والوحي ، لهم بجعلون رغيتهم حيث تراث النهم ، ولان السماء فيذا الدعاء ، ولانه كان يستخر حربيل ، وكان بسرل من السماء

¹⁹ أمَّ البيت من الطويل لامريء فالبيس ، تطو ديوك من و ١٠١٥) . تذكرة فيمناه من و ١٩٠٥) . لبنان العرب و تكرى -

 ⁽²⁾ خدامت بایاس السیا تمید را افارس ، نیم دولد (۱۳ روان) ، المرفق (۱۹۳/۱۰) ، افکشان و ۳۹۷/۱ ; ، شرح شراحد النمی من (۱۹۹۵) ، نداره المجامل و ۲۷۱)

⁽۳) انظر الكتاف (۱) ۱۹۳).

﴿ فَلُوفِئِكَ قِلْمَ تُرْضَاهَا ﴾ هذا يدل على أن في الجملة السابقة حالاً محدُّوف النفادي . فد تري نفلت وجهك في أسماء طأساً قمة غير التي أنت منتقلها ، وجاء هذا الوعد على إضمار قميم منالعة في وقوعه ، لأن الغميم بؤك. مضمون الحملة المفسم علمها ، وحمد الوعد قبل لامر لفرح النفس بالإجابة ، تم بإيجار الوعد فيتوالي السرور مرنس ، ولأنا طوع المعطلوس معد الوعد مه أنس في التوصل من مفاحلة وقوع المعقلوس . ومكر الضاة كانه فيه بعر نسها ما بفتضي أن تكونا معهودة فتعرف بالألف واللام ، وليس في اللفط ما سال على أنه كان مظلب بالفيظ مناه مصلف ووضعها بأمها مرضية أه لتغربها من التعيين ، الأنا متعلق الرضا هو الفقيات، وهو كان يؤثر أن تقول الكمة وإن كان لا يصراح عالك ، فالأبل ورضاء لها إما أخيل السبعية أو لاشتمالها على مصالح الدبيء والمعنى المحملك نفي استصال فبله مرصية لك ، ولنمكنك من ذلك ﴿ فولُ وجهك شخر المسجد العرَّام ﴾ أي استقبل برحيك في الصلاء تحو الكعة . وعهدا الأمر سنخ التوجه إلى بيت المفادس، قالون وإنسا لم يدكر في الصلاة لأن الأبة نرلت وهو من الصلاة ، فأضى النفس الحصلاء عن ذكرها ، ومن فاني : تولمت في خير الصلاة ، فاغلى عن ذكر العبلاة أن المطلوب تم بكن إلا نائك أعنى التوحه في الصلام، وأقول: في قوله ز فلنوليك فيئة ترصاها ، ما بدل على أن المفصود مو في الصلاة ، لأن الغبلة مي العي يتوجه إليها من الفصلاف وبراه بالوجه جملة الندن . لأن الواجب استقبالها يجملة البدن . وكني صاوجه عن الجملة ، لأنه أشرف الأعضاء ، وبه يتميز بعض الناس عن بعض ، وقد بطلق ويراد به نضى الشيء ، وإن المغابلة تغتصي ذلك ، وهو أنه قابل قوله : ﴿ قد مرى تغلب وجهك ﴾ بقوله : ﴿ فيلُّ وجهك ﴾ ونفذ، أن الشطر بطلق ويراد به النعمف ويطلق وبرادابه النحواء وأكثر المفسرين على أن المبراد باشتطر انقاؤه وجندان وهو اختيار الشافعي بالوفاق الجبالي : وهو اخبار العاصي العراد منه رسط المسجد ومنصفه لان الشطر هو النصف، الكعة - طعة في وحظ المستحلاء والواحب العوالتوجه إلى الكعبة ، وهي كانت في نصف المستحداء فحسن أنا بقال . نوباً وعهال شطر المسجد بعني التعبف من كل حية ، وكالم هبارة أمن يقعة الكهبة ، ويدن على صحة ما ذكرته أن السهبلي حارج المسجد متوحها إلى المسجد لا إلى منصف المسجد الذي هو الكامة لم تصع صلاته ، وأمه تو فسرنا الفطر بالحالب انم بكن لذكره فالتدة ، ويكون لا يفق على وجوب التوجه إلى منصعه الذي هو الكعبة ، فال ابن هماس وهموه : وحه رحول الله الله اللها والله ما وقال أن عمر : إنما وجه هو وأنته حدال مراب الكاملة ، والمنزاب : هو فعة العلاية والشاف، وهناك قبلة أهل الاندلس متقربت، ولا خلاف أن الكعمة قبلة من كل أفق ، وفي حرف عند الله و مولٌ وحهت تلهام المسجد الحرام، ، والطالفود بأن معني الشطر النامو حطفوات فقال ابن عباس : البيت قبلة لأهل المسجد ، والمسجد فملة لاعل الحرم ، والحرم قبلة لاعل المشرق والمغرب ، وهذا قول مانك ، وقال آخبورت : الفيلة هي لكعمة ، والطاهر أن المعصود بالشطر . النحو والحية ، لأن في استقبار عبي الكمة حرحاً عظيماً على من خرج لبعده ض مسامتها ٢٠٠٠ وعن ذكر المسجد الحرام دون ذكر الكعبه دلاله على أب الذي يجب عوجراهاة جهه الكعبه لا مراحلة عبيها ، واستمال فائلك من قوله : و فوار وجهك شطر المسجد المعرام ، فلي أن المصلي يتطر أمامه لا إلى صوصع اسحوده الحلافأ المنوري والشافعي والعسن بزاحل في أنه يستحب أن ينظر إلى موضع سجوده ، وحملافاً لشبريت الفاضي في أنه ينظر الفائم إلى مرضع سجوده ، وفي الركوع إلى موضع قدميه ، وفي السحود إلى موضع أنفه ، ولي القدره إلى موضع حجره ، قال الحافظ ، أبو بكر بن العربي » : إنما فلنا ينظر أمامه لانه إن حتى رأسه ذهب يعض مقيام السعترص عالمه أن الرأس ، وهو المنزف الأعصاء وإن أفأم رأسه وتكلف النظر ببصره إلى الأرض فتلك مشغة مظبمة وخرج ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُم فِي أَنْ بَنِ مِن حرج ﴾ [الحج : ٧٨] . ﴿ وحيثما كنتم ﴾ عد عموم في الأماكن التي يحلها

⁽¹⁾ مشت بشنت و علمتهای فنید و وقل الاستمن و مثال تعلیه تعیداً وشله فسلم و تعید بمود السان العرب و ۱۹۰۹٬۳۳ و ۱

الإسان اي : في أي موصد كنتير، وهو شرط وحز م، والغاء جو ب الشرط و (كانم) في موصع جرم ، و (حيث) هي حرف مكاني مصادة إلى الجملة . فهي مقتصبة الخقص بعدها ، وما أفضى الحفض لا بقضي الجرم لأنا عوامل الاسماء لا تحمل في الافعالي، والإضافة موضحة لما أصيف كما أن لاصلة موضحة (فيشاقي) اسم الشرط ، لأن الشوط صهم فإذا وصفت بمدرال منها معنى الإصافة ، وصمت معنى الشرط وحوري يها ، وصارت إذ ذاك من عوامل الأمعال ، قد تقدم لنا ما شرط في المحاراة لها ، وخلاف الفراء في ذلك لؤ فونوا وجوهكم شطره ﴾ وهندا أمر لأنَّة محمد رسول الله 🗯 لما تقام أمر، بذلك ، أواد أن يبيل أن حكمه وحكم أمته في ذلك واحد مع مريد هموم في الأماكل ، أثلا يتوهم أن هده الغمة محتصة بأهمل المدينة . فبين أنهم في أيما حصلوا من نذاع الأرص وجب أن يستقبلوا شطر المسحد، ولما كان يهير مو كانشوق لامر المحريل بدأ بالمرد أولًا ثم الدم أمر أمنا ثانياً ، لأمهم نبع له في ذلك ، ولثلا سوهم أن ذلك مما التدبيس به غلان ومي حرب عبدالله والولوا وجوهكم قلله) . وقرأ ابن أبن عبلة (فولوا وجوهكم تلقاءه) وهذا كنه بدل على أن المواد بالشطر وسحو ﴿ وإن اللَّينِ أُوسُوا الكتابِ ﴾ أي رؤسناه البهود والحمارى واحبارهم ، وقين السدَّى ؛ هم اليهود ﴿ لِمِعسُونَ أَنَّه ﴾ أي النوجة إلى المسجد للحرام ﴿ الحق ﴾ الذي فرصه الله عشي إبراهيم ودريته . وقال فتادة والصبحال إن الشالة عن الكعبة ، وقال الكسائل : الصحر بعود عس الشحر ، وهم فربب مسن الفول الثاني ، لأن الشطر هو الجهة ، وقبل : بمود على محمد ﷺ أي معرفون صدقه وسؤَّة ، قاله النادة أيضاً ومجاهد، ومقسر هذه الضمائر منفذم، فمفسر صمير التحويل والنوجة قولة (قول يجهث) فيعرد على المصاد المفهوم من قوله : و فولوا) ومقسر فسمير القبلة قوله ١٠ فيله لرصاحا) ومقسر ضمير الشطر قوله : (شعر المستحد الحرام) ومفسر فسيير الرسول فسير خطابه علل . فعلى هذا الرجه يكون النداتان ، والعلم «نا بحنس أن بكون همه بمدى إلى النبي ، ويحمل أن يكون هما يتعدي إلى واحد ، لأن معموله هو أن وصلتها ، فاحتمل الوجهان ، وعلمهم بذلك إما لأن في كنابهم التوجه إلى الكلمية فالدانو العالية ، برإما لأن في كنابهم أن محمداً ﷺ في صلاق فلا يأمر إلا بالمعق ، وإما لحوار النمام ، وما لأن في بشاره الانجاء أن رسول الله علا يصلي إلى الحينين ، ﴿ مَن رجهم ﴾ جاد ومحرور مي موضع الحال اي : ثابتا من ربهم ، وفي دلك مابل على أن التحول من بيت العقدس إلى الكفية الج بكن الجنهاد إلما هو العرامي الله تعالى . وفي إضافة الرب إليهم تنبيه على أنه يحمد اتناع العلق اللتي «ومستفر مس هو معش بإصلاحك ، كما قال تعالى : ﴿ العق من ربت ﴾ ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ قرأ اس عامر وحمزة والكحالي بالتاء على العطاب ، فيحتمل أن براديه المجامنون بقاله : ﴿ فولوا وجوهكم شطره ﴾ ويعتمل الدير ديه أهن الكتاب ، فتكون من باب الإلتمات ، ووجه أن في خطابهم بأن فظ لا يعمل عن أعمالهم لحراك لهم بأن بعشرا بما علموا من الحق ، لأن المواجهة بالشيء تضضي شدة الإنكار وعصم الشيء فادى منكراء ومن فرأ بالياء فالطاهر أمه عائد على أهل الكناب المجبي، ذلك في نسل واحد من الغية ، وعلى ذك القراءتين فهو إعلام بأن الدنمالي لا يهمل أهمال العباد ، ولا بعقل عنها ، وهو متصمن الرعيد ، ﴿ وَلَن أَتِيتَ اللَّذِينَ أُوتُوا الكتابُ بكلُّ أَيَّا مَا تِبقُوا قَبِلَتك ﴾ هذه تسمية للرسول عن مثابعة أهن الكناب لدن أعلمه أولاً أنهم يعلمون أنه المحق وهم يكتموه ، ولا برنبون على العلم به مفتصاد ، تم سعزه عن قبولهم النحق بأنهم قد النهوا في البناد ، وإطهار المعاداة إلى ولمه لو حشها بيها بحديم المعجزات التي كل معجزة منهة المتصني قبول المعنز ما تنموك ولا سلكوا طريقك يا وإدكالوا لا تبعونك مع محيثك لهم يحميع المعجزات فأحرى أنه لا للبعولة إذا جشهم يسعجرة واحدة ، والمعلى : بكل أنه يعل على أن توحيات إلى الكاملة هو الحق ، واللام في (ولاش) مي التي تؤون بعسم مجدوف متقدم ، فقد اجتمع انفسم المنقذم المحدوف والشرط مناجر عبه فالجواب للفسما أاك

 ⁽¹⁾ درهب المسران ورا احتيام غرط وقسم حدي خوات المأخر منهما لدلاية خواب الأول عبد را إلا إذا عدم طبهما در خبر دارجح

وهم قوله (ما نسعوا) . ولعالمك لم نعخفه الفاء ، وجواب الشرط محدوف تدلالة جواب الفسم عديه ، وهو منفي بما ماضي الفعل مستقبل المعنى ، أي : ما يتبعون صلك لأن الشوط قيد في الجملة والشرط مستقبل ، قوجب أن يكون مضمون الحسلة مستقبلًا صرورة أن المستعبل لا يكول شرطاً في المناصي ، ونظير حذا البركيب في المشيت قوله يعالى : ﴿ وَلَنْ أَرْسَلْنَا رَجِعاً قُولُوهِ مَصِغُراً لَفَلُو مَنْ مَعْدَهُ وَقُولُ } التعدير : لِيطلُنَ ، كوفع الشافي المغروق باللام جواماً للغسم المحقوف ، ولذلك دخمت عليه اللام موقع المستقبل فهو ماص من حيث الملفظ مستقبل من حيث السمني ، كان الشرط فبد فيه كما ذكرنا ، وجواب المترط في الأيتين محدول منذ صيده حواب القسم ، ولذلك أني فعل الشرط ماضيةً مي اللفظ ، لأنه إذا كان الجواب محذوفاً وجب مضى فعل الشرط بفعاً إلا في صرورة الشمر ، فقد يأتي مضارعاً ، ودهب اللهرَّاء إلى أنَّا (إنَّ) هما يتمني و نو) . ولذلك كانت (ما) في الجواب ، فجمل ما تبعوا جواباً لإن ، لأن إن يسمى و لر) فكما أن (لو) تعاف مما كذلك أجيبت إن التي يمعني (لو) وإن كان إذا لم بكن بمعني لو ثم بكن جوابها حصدراً بعا بل Y مد من العام، نقول : إن نزرني هما أزورك، ولا يجوز ما أزورك، وعلى هذا يكون هوات القسم محدوظ للدلالة حواب إن عنبه ، وهذا الذي قاله الفرّاء هويناء على مدعب. أن انفسم إذا نقدُّم على الشرط جاز أن يكون الجواب للشرط دون القسم ، وليس هذا مذهب البصريين بل الجواب يكون للنسم بشرطه المدكور في النحوالا ، واستعمال (إن) بمعلى (أو) قلبل ، فلا يشغى أن سعمل على ذلك إن ساع إقرارها على أصل وضعها ، وقال اس عطية - وجاء جواب (لن) كجواب (لو) وهي ضدها في أن إ لو) نطلب المبضي والرفوع ، وإن نطاب الاستقبال لأنهما جميعاً يترك فبلهما القسم ، فالجواب إسا هو للفسم لأن أحد الحرفين بقع موقع الاغو ، هذا قول سيويه ، النهى كلامه ، وهذا الكلام فيه تنبيج وعدم نص على العواد . لأن أوله يقتصي أنَّ الحواب لـ (إن) ، وقاوله معمد فالجواب إنما هو للقسم ، يدل على أن الحواب بيس د و إن م ، والتعليل بعد مقولة لأن أحد الحرقين يقع مرقع الاحر لا يصلح أن بطل به ، قوله : فالحواب إنما هر للقسم ، بل يصلح أن يكون تطيلًا ، لأن الجواب لـ (إن) وأجربت في هلك محرى لو ، وأما فوله : مذا قول سبويه فليس مي كناب سببوبه إلا لن ما تنموا جواب القسم ، ووضع فيه الماصي موضح المستقبل ، قال ميبويه : وقالوا : لتن عملت ما فعل يريد معنى ما موجاعل وما يمعل ، وقال أيضاً : وقال تعالى ﴿ وَلَنْ ذَالُهُ إِنَّ أَصَدُكُهَمَا مِنَ أَحَدُ مِنْ بِعِنْمِ ﴾ [فاطر : ٤٩] ، أي ما يجملكهما ، وقال بفض الناسي : كل وتحدة من (أكن) و (الو) تفوم مقام الأخرى ، ويبجاب بما يجاب به ، ومنه ﴿ وَلَسَّ أَوْسَلُنَا وَيَعَمَّ فَرَأُوه مصفراً لطنوا ﴾ [الروم : ٥٦] ، لأن معلم : وأو أرسلنا وبعماً ، وكذلك لو يجاب جواب لئن كفولك : لو "سسنت إلى "سسن إليك ، هذا قول

التي كتابة منا حيدانية البينوة متنافقياً [1] أصبم في مهيار القيط للشمين إسلامياً. والقدلا توطئة للقيم

اسط التعريج على طوحيج (٢٥٣/١٠ ـ ٢٥٢) ، شرح المعصيل (٢٧/٧ ـ ٥٤) شرح بن عليل (٢٨٢/٢) ، الكناب (١٥٢/١) ، السيطائر والعمل (١٩١٢)

و () هو آلا بنقدم عليهما فرحر شما أشره مي تعليفنا و حلافاً لاس ملك مي النسييل واكبفية . وإن حاتف ولك مي الألفية سو بوبك و ويد ايمه فام واقد أكرب ا و دريد وفقه إذ قام أكرمه و نفي ملك المسافة يرجح المترفة مطابقاً ، أي سواه كان منفساً أو مناسراً . ويسام الشرط وابدقات فقسم ، وصاري نقلت الحالة حشواً مليناً كان ترس في اللهط وكان من قبل الحسن المسترحة في الكلام . انظر قبرح استعمال (۱۹۸۷) ، غبرج اس طبق (۱۳۵۲ م) ، التصويح على الموضات (۲۰۲۷ م)

الاحمش والفؤاء والزجاج ، وقال سيبويه . لا يعدمن إحداهما بجواب الاخرى . لأن معتاهما محنف . وقدر الفعل المناصي الذي وقع بعد لأتي ممعني الاستغال ، تقديره ١ لا يشعوب وليطلل ، النهن كلامه ، وتمخص من عبدا كمه الذي قوله (وما تنصيل) قولين المحارضين المهاجوات فيسم محاروت وعمر قول سيمويه ، والثاني أن دقك حواج إن لاجوالها منبري اول وهو قول الاحمش والعراء والزحاج ، وطاهر قواه ، ٢ أونها الكتاب) الممبوع ، وقد فال به هما قوم ، وذال الأصم : المواد : علموهم المحر صهم في الآية المتعدمة أنهم لدين أوما الكتاب ، وفي الأبه المحرَّة ، ويدل على حصوص فلك خصوص ماتعده وحصوص ما تأخران فكدنك المتنوسط والإنجار بإصوارهم ، وهو شاق المعاتم وأنه إعد أمر اله كثير من أهل الكتاب وتبعوا فبيناء واستمعوا في قوله : ﴿ مَا تَعَوَّا فِلْكَ ﴾ فعد أحسن والحسائل الأاف حميمها إلى كانه قال: لا يحتمعون على الناع فطئك على لحواط ولراشاه له فجمعهم على الهلاي ﴾ [الانصام ٣٥) ، ويكون إداة كالإعماراً عن المحموع من حيث مو مجموع لا حكم على الإفراد ، وقال الأصم ا عل الحراه أف الحداً منهم لا يؤمل ، وقد تقدم أن من قول الاصبر أنه اربد بأمل الكناب الحصوص ، مكانه قال 1 قال فارد من أوقتك اللمحتصين بالعداد المستمرّين على حجود الجق لا يؤمن ولا يتبع فلكك ، وقد احتج أمو مسلم يهده الآية على أد حلم الله عي عباده وقيما يتعنونه ليس بحجة لهم فيما برنكيون ، وأنهم مستطعون لأن بقطوا انجير اللمي أمروا به ، ويتركوا انداء الغاي بهودهم برافيل زارامتهم العبصانيا بدعاي الغول بتكالمذ باما لاعطاني وهواأنه أحبر عنهم أنهم لايتبعون فبينه واطو النعوا قبلته لزم انقلاب عبر الفه الصدق كدما وعلمه جهلان وهو محال ، وما استقرم المحال فهو محاس، وأصاف معالي الفلة إليه لأنه المتعددية المفتديء في الفوحه إليها . أيأس الله فيه من السعهم قلته ، لانهما أم خركز الساعه عي دأبل بهم وقسم ولا عن شبهة عرفيت . وإيما وان على صبيل العناو . ومن نارع هناها فلا يرسي منه خزاع . ﴿ وم أنت بتابع فيلتهم ﴾ هذه حييلة حرية . وقيل . ومعناها البهي أي . لا تشم قبلتهم ، وبعده الفراع على ما أحد عجه . وإلا فهو معصوم عن أكباع قبضهم معد ورود الأمراء وقبل العن باقية على معني العمر وهوأله بين يهما الإخبار أن همه الفقة لا بالمدير متسوعات هيهامت هذه المحمدة وصأ يتعومو النسيخ بالدعطع بشفك يحادثهن الكتاب والههم قالو المذمحمله عد إتى قبلتنا وتؤمل بالدونتمقاد ويخادعه منهم والأشبهم اللدمي الناعة فيلبهم الوابين بدلك حصول عصمه واأنو أحمر بذلك على سبيل التعدر لاختلاف فينتيهم . أوجاء دلك على سبل المقابلة ، أي . ما هم بذركي باعلهم ، وما حت بناولا منت ، وأفرد الفنية في قوقه . و فلنهم و وإن كانت منده إذ للبهود قلة ولشصاري تبله معابرة شاك الذية لأنهما المشتركتا في كوبهما باطلتين , فعمار الالدي واحداً من جهة النظلان ، و فمس ذلك المعاطة في اللفط لان أمنه (ما تنعوا فللك) . وهذه العملة أبلغ في الغي من حيث كانت اسمية تكرد فيها الاسترامونين ، ومن حيث أكلا النفي بالعاء في عوله زاز بنامه ع وهي مساعه معطوته على الكلام بينها لا على الحواف وحده يدلا يحل معدد ، لأنا نفي تحبيهم لفلك معيد شارط لا يصبح أن ينتون فيدأ مي بعن تدبيته تبلتهم ، وفرأ بعض الغراء (يتابع فسنهم : على الإصافة ، وكالإهمة عصبح أنسي إعمال الديم الدعل هنا وإصافته لل وقد مقدم في اليهما الجبل ، فإ ولا يعظمهم ينابع قبلة معلس ﴾ العماسر في م مصهم) عائد على أهل الكتاب ، و حملي أن البهود لا شعول فيمة البصاري ولا التصاري تشع فيله البهود ، وذلك إشابة إلى أنه طيهود لانسطر ويلي أن المصاري لانتهوه ، وذلك لمانيمهما من إفراط العداوة والتباعظي ، وقد وأبنا البهود والتصاري كثيرا ما يدخلون في مهة الإسلام ، ولم يُشامِد يهووياً بتصر ولا نصر به تهؤد ، والمواد بالمعصيل : من موسك على وانه من أهل الكتاب هذا قول السدي وابن زيد ، وهو الظاهر ، ومان : أحد المعصين من أمن من أهل الكتاب والمعفل دندي من قان على وبيدمتهم ، لأن كالأمنهما بسند سال الاحو ويكفره بة ببابنت طويفتهما ، ألا ترى لأبو متن البهود عدد افقابي سلام قبل أدريعلموا بإسلامه ومهتهم لهامعمامتك بالمهمستين صد الجمل أن أهل الكتاب وإن المعموا على خلافك فهم مختلفات في الفيلة ، وفيعة اليهود - بيت المقدس وفيقة النصاري - مطابع الشبيس ، ﴿ وَلَكُن أَبِعَتْ

أهواههم ﴾ الثلام أبضاً مؤدنة بنسم محذوة . . والذلك حاء الحواب بنوك . إبلك ، وتعليل ونوع الشيء على شوط لا يعتصي إمكان دلك الشوط ، يغول الوجل لامراته : إن صعدت إلى مسماء فامن طائق ، ومعلوم متماع صعودها إلى السماء ، وقال تعالى في الملائكة الذين أخبر عنهم أنهم ﴿ لا منعمون الله ما أمرهم ويعملون ما يؤمرون ﴾ [التجريع : ؟ ﴾ • فائد ﴿ وَمَنْ فَلَ مَهُمْ إِنِّي إِنَّهُ مِنْ عَرْبُهُ فَلَلْكَ مَجْرِيهِ حَهْمُو كَذَلَكَ، مَجْرِي الظّالمين ﴾ [فلأنجاء ٢٠٠] . وإذا التفيح ذلك سهل ما ورد من هذا النوع ، وفهم من فلك الاستحالة . لأن المعلق على المستحل مستحل . ومصر معمل هذه المحملة التي طاهرها الوقوخ على تقدير اهتاع الوقوع ، ويصير المعمي لا يعد ظائماً ولا تكونه لانف لا تتح أهوامعم ، وكدلك لا يعجط عملك لآن إشرائك معتنع ، وكدلك لا عربي أحد من الملائكة حهنم . لامه لا يدعي أمه إله ، وفائر : ما حوظت به من هو معصوم مند لا يمكن وقوعه سه نهو مسمول على إراده أنته ومن يمكن وقوع وللك همه ، وزيعًا جاء الحقاب له على سبيل النقطية لذبك الأمر والتفخيم لكانه حتى بحصل التناهد منه . ويغير ذلك فولهم : إبانة أعلى والمسعى بالجارة ، قال الزمجشوي(٢٠٠ . قوله - ﴿ وَلَنْ البِّمَاتِ المُوادَّقِمِ ﴿ مقد ﴿ تصاف عن حقيقه حاله المعلومة عنده من قوله (وما أنت بنامه قبلتهم) كلام وارد على سبول الهرص ، والنقدر بسعمي - ولذن البعنهم مثلة مصدوحه البرهان والإعاطة بحليقة الأمرابك إيثأ لمع المعرنكبين الغلم العاجشء ومي دلك لصف للسامعين وربادة تحديراء واستفظاع يحان مي بنوك الفائيل حد إشرته ويشع الهبرى وارتهاب للشائ على النحق والنهمي كالامه و وقال في المنتخب (احتلفوا في هذا الخطاب ، قال معفيهم . هو للرسول ، وقال بعضهم ؛ هو مترسول وعيره ، وقال معصهم - هو أهير الرسول ، الأنه علم تعالى أن الرسول لا يقعل ذلك ، فلا يحوز أن ينحصه نهدا السطاف ، الموادهم نظام أمه حسم هوى ولا يجمم على أهوية . وأكثر استعمال الهوى فيما لا غير فيه ، وقد يستعمل في الحير واصله الميل والسحة ، وألحبه وإذ كان أصاء المصدر لاختلام أفراصهم ومتعلقاتهم وقبايتها . ﴿ مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَكُ مَنْ العلم ﴿ أنجد مر الفلائل والأبات الني تقيدتك لعمم وتحصيله والطبق اسم الأثر على المؤثر واسمى تلك الدلاش علما مبالغة وتعطيماً وتسبها على أن العظم من أعظم الممخلوقات شرفاً ومرامة ، ودلت الأبة على أن توجه الوعيد على العلماء أشد من موجهه تحل عبرهم ، وقد صر العلم هنا بالبحق يعني أن ما حاده من تحويل القبلة هو انسن ، وقال مغائل . العالم هنا الجال ، وحمَّه في هذا السكان (ص بعد ما حاءك) وقال قبل هذا : ﴿ بعد الذي جاءك ﴾ وجاء في الرعد : ﴿ بعد ما حاملًا ﴾ فاحتص فوصعاً بالذي وموضعين بمنا وهذا الموضع بعن ، وإنذي غوله في خذا . إنه من السباع الصابة ، وذكر العترادف لأن ما والذي موصولان وتمأ منهما وكرت كان فصيحاً حسباً . وأما اللمعيء بمن فهو دلالة على اعداء معدية المعجيء ، وأما قوله : ﴿ يَعِمُ ﴾ فهو على معنى ﴿ مَنْ ﴾ ، والشعدية مفيدة بها من حيث المعنى ، وإذ كان إطلاق ﴿ بعد ﴾ لا يضعبها ، وقال بمضهم في الجواب ض ذلك .. وحول (ما) مكان (الذي ; لان و الذي) تحص و (ما) أشاد إمهاماً ، صحبت حصل بالذي أشهر به إلى العلم بصبحة الدين الذي مو الإسلام المامع من معنى المهيد والتصاري ، مكاند اللغظ الانحصر الاشهر أربي فيه لانه علم بكل أصول الدبن . وجعل بلفظ (ما) ما أشهر به إلى العلم بركن من أركان الدين أحدهمة . الضلة والأعمر الكتاب . لأنه أشار إلى قوله : ﴿ وَمَن الأحراب مَن بِنكُو بِمُعِنَّه ﴾ [المرعد . ٣٦] . فاما " وأما دخول (ص) فقائدته طاهرة . وهي بيان اول الوقت الذي رحب على النبي 震 ان بخنف أهل الكتاب في أمر القبلة ، أي ذلك الوقت الذي أمرك الله في مالوجه بيه إلى تبعو القبلة ، إن يشعب أعوامهم بحث ظالساً واضعه الباطل في موضح النحل ، النهل كالاهم ، ﴿ إِمَاكَ إِنَّا فَمَنَ الطَّالِمِينَ ﴾ قد ذكرنا أن هذه النهماة هي حواب الفسم المنجدوف

ودي مطر الكشاف و ٢٠٠٢ع

الذي اذب بضيره اللام مي والمن بهودن على جراب الشرط الابتال المه يكون حواماً لهد الامتناع ملك للعقاومين الم المستمي فلان الاقتضاء وحنف المنظم على أنه لا عمل له يع لان الشحو إنسا هي ابه موجها المجملة أن المستمي فلان الاقتضاء وحنفي المنظم على أنه لا عمل له يع لان الشحو إنسا هي ابه موجها المجملة المنظم على أنه عامل فيه الانتخاب المجلسة في موضع على أنه عامل فيه الانتخاب مريد وانقد والانتخاب المجلسة في الانتخاب المجلسة المناطقين عداء المحدد إذا كانت جواب فيهم أنه عامل في موجها المهد المختلف المنظم أن يقال الإلى المجلسة جواب المقتلم والشوط على أن ويحل إلى المجرد أن يكون حابه في المناطق على المحدد المؤلم المنظم المجلسة المناطقين المنظم في مواجها المؤلم المنظم المجلسة المنظم المنظم المجلسة المنظم المحدد المح

العدامية الذين يتني على إمشاء الارتباط والشوط معيث لا يقهم الارتباط من غيرها ، مثال فالك - أرورك فتقوم . إذا أرورك وتساغريد الان أن المجمل معله شرطاً غطلك ، وإمشاء السبهة في الهي حالة من فحرورته أن يكون في أجواب وبالمعادة في رمان مستقبل ، وهي هذه الوحمة تكون عاملة ولعملها ماكورة في المحو .

اللوجه الثاني . أن الكون مؤكدة فجوات ارشط بصفتم أو مسهة على مست شروع حصل في الحاك ، وهي في التحاليل مجر ملمنة لأن المؤكدات لا يعتمد معيها والعلمل يعتمد عليان ودلك لحراب فأكس إدن اتك ، ووالله الأف الافعال ، فلو أسفطت و إذن) لعهم الارتباط ، ولها كانت في هذه الوحه عبر معتبد عليها حار ه حولها على الجملة الاسمية الصربحة نحم أرورك ، فتقبل . إدن أنا أكرمك ، ومار نوسطها حو أما بَغُ أكرمك ونأحوها وإفا تعرز عدا ، فجمات والوأع مي الابة مؤكلة للحواب الموقعة مما تقدم والرابعة فروت مصاهدهما لانها كالبرة الدور في الفرقان والمحمل هي كل موضع على ما يناسب من هذا الذي فروناه ، ﴿ الذِّينَ أَنْهَاهُمُ الكَّتَابِ ﴾ مم علماء البهود والنصاري أو من أص مرسول عد يجتو من السهود كابين سلام وعبره ، "و من من به مصلقاً ، أقواب ، والكتاب - النوراة أو الإجبل از محموعهم أو همرأن . أقواد تسني على من المعراد باللمين أنهاهم . ولفظ ز أسياهم ; أبدع من أوتوا لإسناد لإبناء إلى الله تعدير معراعه بنون العظمة . وكلاما ينحيء من بحوهندا مرادأيه الإكرام لنحوها إذا واجتسا واصطفيت ، قبل : ولأن (أيتوا) غد مستعمل فيمه لمديكان له قمولي و ﴿ أنبناهم ﴾ كثر ما يستعمل فيما له صول و لحو ﴿ الدين البينهم الكتاب والمعكم والموة) ورد أديد بالكتاب أكثر من واحداء فوحد لانه صرف إلى المكتوب الصبر عنه وسنصدر . ﴿ يعرفونه ﴾ جمعة هي موضع الحبر عن السندة الذي هو و اندين اتبناهم) . وجور أن يكون الذين مجروراً على أه العمه خطائمس ال على أنه بدل من الطالمين ، أو على أنه بدل من (الذبي أوبوا الكتاب) في الابة التي تبلها . وموقوعاً على أنه خبر مبتلاً محدوف با أي الاصم اللفين با ومنصوباً على إصمار أملي با رغبي هذه الأعاريب بكون هوله . (ايعرفوم) جمعة أب موضع الحائل، إبدا من المفعول الأول في ; أتيباهم) أو من الثامن الذي هو (الكتاب) لان في (يعرفونه) صعيرين يعودان عليهمنا والطاهر هو الإعراب الأول لاستقلال الكلام حملة متعقدة من مبتدأ وحبراء ونطاهر النهاء الكلام عند قرله ١٠ (ينك ية السر الطالمين) والقسيم المنصوب في (يعرفونه) قائد على البي الجاة قاله محاهد وصافة وغيرهما ،

وروي عن ابن عنالس ، واختلوه النزجاج ورجمته النبريزي ، ومدأ به الزمخشريا ١٠ فقال : يعرفونه معرفة حلية يعيزون جنه وبين غبره بالوصف المعنين المشخص ، قال الزسخشري الله وغبره واللفظ للرمخشري(١٠) : وحار الإنسمار وإن الم جسق له ذكر لأنه الكلام يدل عليه ، ولا يلتبس عس السامع ، ومثل حدَّ الإضمار فيه تفخير وإشعار بأنه لشهرته وكونه علماً معلوم بغير إعلام ، النهل ، وأقول : ليس كما قالوه من أبه إصبيار قبل الدكو بل هما من بعب الالتفات ، لأنه قال فعالى ؛ ﴿ قُدَّ تَرَى تَعَلَبُ وَحَهِكَ مِي السَّمَاءُ فَلُولِيكَ مُلَةً تَرْجَاهَا هِوَلَ وَحَهِكَ ﴾ ثم أخر الآية ، فهذه كلها صمائر خطب لرسول الله 🏂 ثم العث عار ضمير الخطف إلى مسير الغيم ، وحكمه هذا الالتفات أنه لما عرغ من الإلجال عليه بالحطاب أقبل على الناس هفال (اللس أشناهم الكناف) واخترناهم لتحمل العلم والوحي يعوفون هذا الذي حاطبناه هي الأي السابعة وأمرناه ونهيباه ، لا يشكون في معرفته ولا في صدق إخباره مما كمفتح من التكافيف التي منها سنخ ببت فلمقتص بالكعبة لما في كتابهم من ذكره ومبنه والنص عليه و يحدونه مكنوباً عندهم في التوراة والإنجل ، فقد انضح بما ذكرته أنه ليس من بات الإنسمار قبل الدكر وأنه من بات الالتعاث ، ونبينت حكمة الالتفات ، ويؤيد كون الصمير ترسول فق 🇱 ما روى أن همر سأل عبد الله من سلام رضي الله عنهمة ، وقال : إن الله قد أنزل على نبه (الذين أتهناهم الكناب يعرفونه) الآية فكيف هذه المعوفة ؟ فقال عبد الدار يا عمر لفد عرفته حين رايته كما أعرف ابني ، ومعرفتي بسحمة 🏖 اشدُّ من معرفتي بابني ، فقال عمر ؛ وكيف ذلك ؟ فقال ؛ أشهد أنه رسول الله حقًّا ، وقد نعته الله في كتابنا ، ولا أدرى ما بصب النساء ، هقال عمر : ولفلك الله با ابن سلام ، هند صدقت ، وقد ردي هذا الأثر مختصراً بما يرادف بعض ألفاظه ويفاريها ، وفيه فقبل عمر رأسه ، وإذا كان الصمير للرسول نقيل : المواد معرفة الرجه ونميزه لا معرفة حفيقة السبب ، وقبل : المعمى بعوفون صدقه ونبوك ، وفيل - الصمير عائد على الحق الذي هو النحوَّل إلى الكعبة قاله ابن عباس وفتائة أيضاً رابن حريج والربيع ، وقيل : عائد علم الفران ، وقيل : على العلم ، وقبل : على كون البت الحوام ثبلة إبراهيم ومن قبله من الانبياء ، وهذه استوقة محتصة بالمشاء ، لأمه الله : ﴿ لَعَبَى أَتِينَاهُمُ الكِمَابِ ﴾ فإن تعلقت المعرفة بالنبي ﷺ فيكن حصولها بالرؤية والوصف أو بالقرآن ، فحصلت هن تصديق كتابهم طغران وبنبؤة محمد 🗱 وصفته أو بالفيلة لر التحويل . فحصلت يعفير الغران وخبر الرسول المؤرد بالحوارق ﴿ كُمَّا يَعْرُقُونَ أَبِنَامُهُم ﴾ الكاف من مرضع نصب على أنها صفة لنصدر محذوف تقديره : عرقانا مشل عرفاهم أمناءهم ، أو في موضع نصب على الحال من صعير المعرفة المتحذوف كأن التقدير _ يعرفونه معرفة مماثلة لمعرفة أبنائهم ، وظاهر هذا التشبيه أن المعرفة أربد بها معرفة الرحد والصورة ، وتشبيهها بمعرفة الأبناء بفرى ذلك ، ويقوي أن الصمير عائد على الرسول ﴿ حتى تكون المعرفان تعطفان بالمحسوس المشاهد ، وهوأكد في اقتشبه من أن يكون النشبيه وقع بين معرفة متعلقها الممعن ومعرفة متعلقها المحسوس ، وظلعر الابناء الاختصاص بالذكور ، فيكولون قد خصوا بذلك . لأمهم اكثر مباشرة ومعاشرة كلاباء والصق وأعلق بظرب الأماء . ويحتمل أن يراد بالأبناء الأولاد ، فيكون ظلت من ماب النخليب ، وكان النشب بمعرف الإبناء أكادس النشب بالأنفس لأن الإمسان قد بعر عليه برهة من الزمان لا بعوف قيها نقب مخلاف الابناء فإمه لا يمر عليه زمان إلا وهو يعرف امنه ، ﴿ وَإِنْ قُويَتَا مُنهم ليكتمون اللحق ﴾ أي من الدين أثبناهم الكتاب . وهم المصرّون على الكفر والمناد من علماء اليهود والمساري على أحسس

ود) القرائكشاف و الروادي

⁽۱) انظر فكشاف (۲۰۵/۱) .

⁽۱) اطر کشت (۲۰۱۱) .

التعاصوفي (الدين أنساهم المكتاب) وأبعد من وهمد إلى أنه أويد بهذا الفريق حيات البهود والتعاوى الدين قبل فيهم و ومنهد أمرين لا يعلمون الكتاب إلا أسبل) الإخبار على هذا الفريق الهم بكتمون الدي وهم عالمود له و وموسف الأمير ها لا يعلمون الكتاب إلا أسلي ، واجعل المكتوم هما هو است وسول الله يخلج قائد قناده ومجاهد ، أو الموجه إلى الكتاب إلا أساني ، واجعل المكتوم الدين ، فو وهم يعلمون في حسلة حالية أي حاليس بأنه حق وغرب أن لكره حالًا مؤكلة فإن لدين من من على حق ، في وهم يعلمون في حسلة حالية أي بعلم ، وفيل : متعلق العلم عامل على الكتاب على المكتاب في وهم يعلمون الدين) يتكون الملم ، وفيل : متعلق العلم عامل على الكتاب على المقتل أي وهم يعلمون العقاب الرتب على كانه الحل ، هيكون الموجه وهم وفي أنه حمر مثلاً محقوف أي هو المعقوم من بالمناب والقسيم عائد على المحتوم أي ، أن المناب والألف واللاح في المن أب على أبعد خير ، والتعد عن ذهب إلى أنه مبتدأ وحود محدوف المعتبر على معلى أن المعتروم أن المناب والمائم والمناب أو خيراً بعد خير ، وأعد عن المائم أو المحقوم أو المحقوم أو المحقوم أن المناب وأنها أنها الكتاب ، ومرا عالي بن أبي طالب و المحقل إلى المصب وأعراء مان يكون محسولاً من المحقوم المناب والمحتوم المناب أن على ألم المحتوم المحتوم المحتوم المناب المحتوم المحتوم المحتوم المحتوم أن المحتوم المحتو

لاً أَزَى الْعَالِثَ لَسُقِ الْهَوْدُ عَلَيْهُ ***

اي بسعه شيء وسؤز ابن عطف آن يكون مصوباً شعر محدوق نقديره. الزم الحق من ربك ، والله حليه التحطاب بعده في فلا تكون من المعتوين في والمراد بهذا المحقاب في المحل هو الآنة ، وفي المعتوين على وجود هم . وفي ال يكون منهم ، واشهى عن كونه مهم اليهى عن نقس العمل ، فقواك . لا يكون طالماً بلع من لولات الا نظام ، لا يكون طالماً بلع من لولات الا نظام ، لا يكون طالماً بلع من لولات الا نظام ، لا يكون طل صفة المع من المهى عن الكون على صفة بنت بالكون على معوم الأكوان المستقلة المؤون على معوم الأكوان المستقلة على ثلك العملة ، والمهى عن الكون على صفة بنت بالوصع على عموم الأكوان المستقلة ، بي الكون على عموم نظام ، والمهى عن المعرم على عموم الأكوان المستقلة ، وهوف أن نظام : والمهى عن عموم الأكوان من الكون ، على الكون من المعين على المعين عن الكون من الذي كان أمام والألب عن الكون من الذي كان أنه على ألب عن الكون من الذي كان أنه على أباس عن على الكون من الذي كان أنه على المعين الأنوان المناه على الكون من الكون من الذي كان أن فيه على المائم عن كل المعام الكون الكون الذي المستقلة المناه الكون المناه على المائع المناه الكون المناه عن المناه عن المناه عن المناه عن المناه الكون المناه على المؤلد مناه عن المناه على المؤلد مناه على المناه الكون إلى المناه الكون عال المناه الكون الكون المناه الكون المناه الكون المناه الكون الكون المناه الكون الكون المناه الكون الكون الكون الكون الكون الكون المناه الكون المناه الكون المناه الكون ال

ومراضر الكتاب والالاداري

⁽٣) فلنشبه

أمر المسمدين بالنوحة إليها وهي الكعبة , ودكو من فصميم أهل الكناب على عدم الناعها , وأن كلا من طائمي اليهود والمتصاري مصنعة على علم اتباع صاحبها و أعلم أن ذلك مواعمله وأما مو المبتذر ذلك و وأناه هو موجه كل منهم إلى للله و فعي ذلك نسبه على شكر الله إذ ومن المسلمين , في الباع ما أمر مه في التوجه والمتارهم لذلك يا وقرأ المعمهور : ﴿ وَإِنْكُولَ ﴾ سُومًا ﴿ وَجِهَةً ﴿ مُرْفُومًا مُو قَالِهَا بِكُسُرِ مَنْهُمَ السَّمَ فَالِمَلِّ أَن عالم ؛ ﴿ وهو لمؤلَّمُهَا ﴾ يفتح الملام السب مفعول ، وهي فواها ابن عباس ، وله أغوم شاقاً : ولكلُّ وشهوً) بحفض اللجم من كل من فيم تنوين يرجهه ببلسمان منهانا على الإصافة ، والشوى في كل نومن عوص من الإصافة . وذلك المضاف إليه كل المعذوف احتلف في تقديره . طفيل : المعملي : ولكل طباعة من أهل الأوبان ، وقبل : الموسى : ولكل أهل طبقه (* من المستمين وجهة من أهل سائر الأفاد إلى حية الكمنة ودادها وقطامها ويعبنها ولمسالها نسبب حهة س حهلتها بلولني أن تكون فبنة اس عبرها با وفيل : الصعبي ولكان مين فيلة فانه ابن عباس ، وقبل : المعمى ولكان ملك ورسول صاحب شريعة جهه قبلة ، مفهاة المغربين العرش ، وقبلة الروحانيين الكوسي ، وقبلة الكروبيس أبيت المعمور ، وبينه الأنباء قبلت بيت المغدس . وقبلتك الكعبة ، وقد الدرج في هذا الذي ذكراه أن السراد بوجهة فبلة ، وهو قول الر عباس ، وهي الراءة أني قرأ ﴿ وَلَكُمْ فَلَمْ ﴾ . وقرأ أحد الله ﴿ وَلَكُلُّ جِمَلَةُ عَلَى مِنْهِ الْحِسْنِ ؛ وَحِهَا طَرِيقَةٌ كنا فال ﴿ وَلَكُلُّ جَمَلَنا نَكُمْ شَرِعَة ومها مأ ﴾ [العائدة - ١٨٤] ، أني : لكل من طويعة ، ونان هادة ؛ وحلية أي صلاة يصلدتها ، و ﴿ هو ﴾ من قوله . (مو الوليما) عائد على (كل) على لفظه لا على معاه أي (هو ساغيلها ولوحه إليهما صلاب أنس ينفرب بها . والمقمول التاني تسولها مجذوف لقهم المقني أي الحواموليها وجهيه أوانستا فننه والن عسمر وأوا عطاءاه و « الربيع » ، ويؤيد أنَّ ﴿ هُورٌ؛ عالد على مثل قرامًا من فرآ ﴿ عَنْ مُؤَلِّمُهُ ﴾ ، وفو . ﴿ هُورٌ؛ عالد على الط تستثي قان الأحفان والرحاج وأني التفاموليها إياه ليمهاس شعها وتركها من بركها واقمعي هوامولها على هذا التذبير شارعها ومكلمهم عيده والحملة مر عامنته والخرافي موضع الصفة نوجهة ، وأما قراءة من قوأ : ﴿ وَلَكُوا وَأَمْهِ ﴾ على الإنسافة والمقال محمد من جربرا الهي حافأ واولا يسغى أنا بقدم عمل الممك في ذلك بالحطأ لاسيمه وهي معرفة بهي الل عامر أحد الغراء السبعة ، وقد وجهت هذه العرامة ، قال الرمخشري (١٦ - المعلى ، ولكال وجهةً الله موليها . هريشت اللام تنقله المومعول كفولك : فريد صربت وأربد أنوه صارح ، سهني كلامه ، وهذا فنسا آلان أنعاط بنا تعذي لتصمير الاسترائم يتعذ إلى تخاهره النهجورو باللامي لا يحور أن يقول الزيد فعرسه بالالزيد أنا صارعي وعليه ال الفعل إدا تمدي للصمير مذر والسطة كاك فوياء واللام إنسا ندخل على الطاهر بدا تقلم ليقوب الصعف وصواء إليه متفدما بالولا يمكور المامل فويأ صبيعا في حانة واحتف ولانه يذجاس فقلك أنايكون الدسلان إلى واعبد يتمدي إلى السن ، ولذلك ناؤل التحريون قوله هد ..

مراقة للفران يدريه

وليس بطير ما مثل به من قومه لريد صريت أي ريداً هنوست ، لأن و ضريت) في هذا الدنال تد يعدم في صنيم. ويقاء ولا يحوز أن يغير عامل في و لكل وجهة) يعدره قوله و مونيها) متقدرة . وبدأ أن ضراءه أي اسرب ويداً أن ضغرته ، فتكون المسألة من بات الاشتمال ، لأن المشتمل عنه لا يجوز أن يجو بحوف النعر ، تقول وبدأ مروف يدمن

رودي الضيفية - رحيد الأرض والشدار والسور العامل 14 1940. وهي العرب لكشف و 19 ويودي

لاست. وبدأ ولا يجوز بريد مرزت به ، فيكون النقدير ، مروث يزيد مروث به مل كل قمل يتعدي يحرف الحر إذا تسلط على ضعو على ضعور اسم سالق في باب الاشتقال فلا بجوز في دلك الاسم السابق أن يحر يحرف جر ، ويقدر دلك الفعل ليتعلق به عرف الجر ، بل إذا أردت الاشتقال نصبته فكذا حرى كلام العرب ، قائل تدانى ، ﴿ والظالمين أعدُ فهم عذاباً البعا ﴾ وقال الشاعر :

أقشائية الشووس أم زياحا المخلف بالخهية والخصابات

وأما تمشله لزيد أبوه ضارمه فتركب غير عربي ، فإن قلت - كم لا نترجه ملمه الفرامة على أن ﴿ لَكُلُّ وسَهة ﴾ هي موضع المعمول الثاني لمولهها والمعمول الأوراجو المضاف إليه اسم أنفاعل الذي هومول وهو الهاء با وتكونا عائدة على أهل الفيلات والطوائف ، وأنث على معنى الطوائف ، وقد نظام ذكرهم ، ريكون النظدير : وكال وجهة الله موفي الطوائف أصبحاب القبلات؟ فالجواب : "ته منع من هذا النفدير بفن البحوين على أنَّ المتعدي إلى واحد هو الدي يبجوز أن للشعل اللام على مععوله إدا تقذم ، أما ما بتعدى إلى السين فلا ينجوز أن يدخل على واحد منهمة الملام إذا لقدم ولا إذا تأخر ، وكدفك ما بتعدي إلى ثلاثة ومولَّ هنا اسم عاعل من معل يتحدي إلى النبي ، فلعلك لا يحوز هذا النقدير ، وقال ابن عطبة في توجيه هذه القراءة - أي ? فاستبغوا الحيرات لكل وجهة ولاكسوهـــا ولا تعترضوا عهما أمركم بين همده وهذه ، أي : إسا عليكم الطاعة في الجميع ، وقدم قوله - (لكن وحية) على الأمر في قوله * (عاستقوا الحجرت) للاعتمام بالوجيد فعا تقدم المفعول ، انتهى كلام اس حظية ، وهو نوسيه لا يأس به ، ﴿ فَاسْتَبْقُوا الحيرات ﴾ هذا أس يتليده وللي فعل الحير والعمل الصالح ، وتنسب هذا أن من سعل أهدات شريعية أو كبية أو صفاة فيتبغي الاحتمام بالمسارعة إليها ، قال ثنافه : الاستباق في أمر الكفية رعماً لليهيج بالمحالفة ، وقال نبي (يا: : معناه سلوعوا إلى الأعمال الصالحة من التوجه إلى القبلة وغيره ، وقال الزمجشري الله ، ويجور أنَّ يكون المعنى فاستقوا القاصلات من الجهات ومي الجهلك المسامنة للكعبة وإن اعتلفت . وذكرنا أن استيق بمعنى . تسابق . فهو بدل على الاشتراك ﴿ إِنَّا نَعْبُنا دستيق ﴾ [يوسف : ١٧]. اي منساش كما تقول نصاربوا ، واستنق لا يتعدى لال نسانق لا يتعدى ، ودقاك أن الفعل فلتمدي إيزا شبت من الفظ معناه تفاعل للاشتراك صار لارماً ، تقول : صرست زيداً ثم تقول : نضارت ، طدلك لبل إِنْ ﴿ إِلَى ﴾ هما محدودة ، التخدير ؛ فاستبقوا إلى الخبرات ، قال الراعل :

· صبابي خانگذه ان خارَبِ وَمَنْ يَعِيلُ · · بِسُوَافَةٍ صَلِّي تَقْشَدُ عِسْرَ سَائِسَلُ انْ

يريد : ومن يعل إلى مواكم ﴿ أَيْمَا تَكُونُوا يَكُ بِكُمُ اللهُ جَمِيعاً ﴾ هذه حملة تنصص وعطاً وتحديراً والحَهاداً لفارته ، ومحى (يَكَ بِكُمُ اللهُ حَمِيماً) أي : يعتكم ويحشركم للثواب والعضاب ، ماشم لا تعجيروه ونفقتم أم تعالقتم ، ولذلك قاله الل عباس : مشي يوم الفيامة ، وقبل - المحل أشما تكربوا من الحهات المحتلفة يأث تكم الله جميعاً أي : يجمعكم وبحمل صلائكم كلها إلى جهة واحدة وكأنكم تصلون حاصري المسجد العمرام ، قاله

وا به البيت من الوادر لجزير بن عفية المعطمي به النظر صوائد من و ۱۸۸۹ . المتوافة و ۱۹۹/۱۰ ب. المتفاصد المبعوبة و ۱۳۳/۳ بـ شرح البات جبرية السيرس و ۱۸۸۶ ب. المسار (حسب شهر)

وم انظر الكفاف و ۱۸۰۹ م. و. والاستان

الزمخشوي (١٠٠ م ﴿ إِنَّ أَنَّ هَلَى كُلِّ شَيَّءَ قَدْمِ ﴾ نقدم شرح هذه الجملاء، وسيقت عند الجملة الشرطية المنصمة اللمحك والجزاء أي لا يستبعد إتمان الغانديلي بالاشلاء المتمزقة في العليات المتعددة المتعرفة , على فدرة القانمجل بالعمكتات ، وهذا منها ، وقال نقدم لنا أن مثل هذه الجملة المصمرة إن تحيء كالعلة لما تبيها فكاف سخش إنباك الله لكم جميعاً لقدرته على ذلك ، ﴿ وَمِن حَيث خرجت فولَ وحهك شطر المسجد الحرام ﴾ لما ذكر معالي أد لكل وجهة بتولاها أمر سبه أنا يومي وجهه شطر المستحد الجوام من أبي مكان عراس، لأن قاله ١٠ و فلونيتك قبلة ترصاها فمولً وجهات) طاهره أند أمراله بمستقبال الكلمية وهوامهم ومهدية بالمهن بهدا الأمرا لذامي تساوي المعالين إفقه وسعراً في أمه طابور بالمغال البيت الحرام باشم عطف عليه وارحيت ماكنيا هولوا وجوهكم شطره والبين مصوافهم العامي ملامأي مي حلة السفر ، والأولى في حدّه الإندم ، وقرأ عند الله بن عمير ﴿ ومن حبَّت ﴾ بالدَّح مع تخفيفاً ، وقد تعدم العواء في حبث في قاله (حبث شتما) ﴿ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ بَنَّ وَبِكَ ﴾ هذا إحار من أنه تطالي بأن أستمال هذه العلمة في الحق أي الثابت الذي لا يعرض له صخ ولا تشيل ، وهي الأول قال (وإن الدين أونوا الكناب ليعلمون أنه محق من رجهم) حيث كالد الكلام مع معهائهم الذين اعترصوا في ضعوبن العمة فرة عنيهم بأشياء صهار أن عصماهم يعمون أن تحويل الفله عمر من عبد الله با وخدر أحر هنده الأية بهد سينم به أحر بنك من قوله . فإ وما الديماقل عما تصلوف كا في استان هذا التكسف العظمو الذي هو التحرين من جهة إلى جهة ، وذلك هو محمر التحد بالحهات كفها بالسمه إلى الباري، تعامي مستوبة ، فكونه حصل بالسفيال فدم زماناً وللمح بلك باستقبال جهة أخرى فتأمدة لا يطهر في قالك في بافتوره الوأي إلا أمه تعد محص ، فتم ينل في فتك إلا امطال ما أمر انه فأحر تعلى أبه لا يعلل عن أعمالكم بل هو العظمم عليها الصحاري بالغواب من حشل أمره وبالعماب من خالفه ، وجها، في دوله . و النحق من زبك مجمى المكالين ، وفي قوله - (ومه اقد) الى المكامن فعيث به على استدلال حكيت بالنص إلى أنقاله ذكر الرب المصيفي المعم . النظر مها إلى المحم ه ومستعان مها قالمه بالرقام التنهي إلى ذكر الوعياد ذكر لفظ الفر الممتصي للمباده الني من أحل مهة السنجي أسم المعذات ﴿ وَمُ حَبُّ حُرِحَتُ فُولُ وَجِهِكَ شَعْرَ المُسْجِيدُ عَرِاهُ وَحِيثُ مِناكِنَا مُولِقُوا وَحَوِهاك شيطره ﴾ ما مرحة والأماة أب كسرات توكيماً لما فبلها في الابة عني تلبها مقط لا أن ذلك توكند فلابة الابتران لابا فدايت أن الأبل في الإقامة والبانية في السفراء وأعا الذبلة فهي في المعرافهي تاكيد للثانية ، وحكمة هذا الذَّكِ تنبت هذا الحكم وتغرير نسخ استغال بيته المغناس بالأنه المسخ هوامل مطان العتبة والشبهة وتزميل الشيطان للطمل في تبديل قمة بصلة إداكات دلك صحباً عليهم م فأكف بدلك مر السبخ وتبت ، وكان التأتيد على ما فرزماه بتكرير عده الجمل مرتبي لان دلك مو الأكثر المعهود في لسان العرب . وهو أن تعد الحملة مرة واحده . وفال المهدوي . كررت هذه الأوامر لانه لا يجعط اغراق كل أحد فكاك يوحما حند معفى استمن ما ليسي عند معصر لوالم بكرواء وهذا المبعثي في التركز برايروي عن حمع الصادي ، ولهذا العجبي وفع التكوير في المفعمل، وفيل الله كانت هذه الواقعة أول الوقائع التي ظهر السلع فيها في شرعا ، كرباء للتأكيد والتغرير وإرافة الشنهيق وهدادكو العالمياء مي هاء الأبات محميجات أخرجها مذابآء من التأكيف ففيل الأطولي من أهاله . ﴿ قُولُ وَحَهَكَ ﴾ سنخ للضلة الأملى ، والنائد لاستراه المتكام من جميع الأمكنة ، والشائلة للموام في حميح الأزماف وقبل الأرثي في المسجد الحرام ، والذية حارج المسجداء والثالثة خارج البلداء وفيز ال الخروج الأول يأن مكان تري فيه الكعبه ، والقامي إلى مكان لا تري فيه ، فسوى من خديون، وقبل - محروح الأول متصل مذكر المعبب وهواء وزنه أنمحق مرارمك) والثلاثي منصل بالتعام المعجة وهواء بثلا يكرن الفيمس عليك حجة) . وقبل الألوب

والرافس لكشاس والإراجان

لحميع الاحرال وانتالي لحميع الأمكنه . والثالث لحميع الأرمة ، وقبل . الأول أن تكون الإنسان في المصحة الحاج والثامي أن يكون حارجاً عنه أهو في البلد وانتائث أن مجرح عن البلد بني أفضر الأوض فسوى بين هذه الأحوال لتلا يتوقعه أن بلاقوب حرمة لا نشت كلابعد ، وقبل . التحصيص حصور في كل واحد من الملالة بأمر فالأوب بس امه أما أهل الكتاب بمنسون أمر بود محمد بيمؤ وأمراهده الصلة حتى الهياشياهدوا منتق في التوراه والإلحول والناسي فيه تسهادة اغه بأن فعلن حيل، والذلك بين فيه أنه فعل ذلك لئلا يكون للناس عليكم حجة ، ففضح بدلك قول المعامدين ، وقيل . الأوق مفرون بإكرامه تعانى إباهم بالغبلة التي كامرا بحبوبها وهن فالمة إبراهب عس سببا وعليه أفضل الصلاة والمسلام غواله ١٠٠٠ ولكل وحهة هر موليها والي : تكنل صاحب ومرة قبلة بناجه إليها ، فترجهوا أنتم إلى أشرف الحجات التي يعلم الله أنها اللحل ، والذلك مفرون نفطه الله حجة من حاصمه من النهود ، وقبل الرسما حظر في مال حاصل أنه تعاني فعل لذلك بوهما لمهم لفوقه . و فالتوليفات فيلة لرهناها م فأزال هذا النوهم بقوله . و وإنه المحق من زبلك) أي : ما حوالفك معجره الرصاء لل لأحل أن هذا التحويل مو النحل ، فليسب كفيلة البهود التي تشعوبها للمحرد الهوي للراعاد لالله ، والعواء دوموا هلي هذه الفلية في جميع الإزمية ، وقبل الكور . ﴿ وحيث ما لينت ﴾ فحث بإحداهما على النوجه إلى القبلة الفغال والبدي هي أي مكان كان الإنسان مائياً كان منها أو دانيا منها . ودلك هي حال المحكي والاحترار ، وعات بالأحرى هم النوحة والفائب وهوه بديد الشهاء الفينة في حالة المسابطة ، وفي الباقلة في حالة السفر ، وعلى الراحية في الصغر ﴿ فَقَلَا يَكُونَ ﴾ هذه لام كي وأن عدما لا الثانية ومد حجريها من أن ومصولها الذي هو (يكون) كما أنهم حجروا عها لين التجارة والمنجروم في قرابهم از إن لانفعل أمعل يروكنك في المصحفة لا ما يابعدها به يعدها لام أنف بالمحملوا صوره للهموم أبلاء وفائك على حسب التحقيف الذي فرأ بدياهم في العرائ من إنداف هذه الهموة باداء وقرأ الحمهور بالتحفيل ومهدوان واحبة الإطهار منا لكوامتهم اجتماع لام النحراسم لا الدنيم والأن مي تلك قلفا في اللفظ ، وهي حائرة الإطهار في عبر هذا الموصول وإذ أتبترها فهو الأصل رهو الأفل في كلامهم وارإدا حدقوف قلال المعمى يعتضيها صرورة أن اللاه لا نكري الناصة لأبها قد ثبت نها أن نممز في لاسماه الحراء وعوامل الاسماء لا نعمل في الأفعال ، ﴿ لَنَتُاسَ هَمَكُمْ حَجَّهُ ﴾ أي اطبخاج ، ولناس " قيل : هو عموه في اليهود والعرب مفرهم ، وقبل " البهدد ، وحجتهم قولهمان مخالفنا محمد في فيلتنا وفير كان سبعها بالوالد بتصرف عن لبث المعمدين مع علمه لأه حق إلا ترابع با وبرعم أنه أمريه ؟ أو د دري محمد وأصحابه إلى فينهم حتى هديبهم ، وقيل ا مشركو العرب ، وحجتهم فراهم الفذ رجع محمد إلى فبلتنا وسيرجع إلى ديساحين صار يستصل الصلة والزبل : الناس عام ، والمحمى . أن ته وعدهم بأنه لا بغوم لأحد عابهم منحة إلا منحة باطنة مارعي قرفهما بايوافق البهود معافوته الربي حنبف أنسم ملة إبراهيم مأولا يقنن الكم ولا تتينون على دبي ، أو قانوا . ما تك ركت بيت المقدس ؟ إن كانت صلالة مقد دلت بها . وإن كانت هلدي فقد الغلب عمد ، أو فولهم : اشتاق الرجل إلى بنت آبه وديل فومه ، أو فولهم : في النوراة إله يتحول إلى فيلة أبيه إبراهبو ، تعجوله الله لغلا بغولوا بخده في الموراة بتحول ، فما تحول فيكان كهم دلت حجة فأدهب الله حجتهم بدنك ، واللاء في الثلاثام الجر دخمت على (أن) وما يعدما فيفار بالمصمر أي . الانعاء الحجة عيكم ، وتتعلق هذه اللام، عل ا ممحدوف أي عرمناكم وحمه الصواب مي فيلتكم . والعجمة عي دلك لئلا بكوب ، وقبل " تنعلق بـ 1 وأوا) ، والقراءة عالمة لأن العجمة لأبيلها هبر حقيض له وقد حسن ذلك الفصل بن الفعل ومرفوعه للحرورين والعمهن التعاكير جداً وخو ك قويم راز أمناس) و (عليكم) في موهم بصب على الحال ، وهو في الأهمل فيمه للحجة ظما نقله عليها انتصب على الحال والعامل فيها محدومان ولا حائر أن دمائل بحجه لأنه في معنى الاحتجاج ، ومعمول المصحر المحجل الحرف مصدري والفعل لا ينفدم عمي عاطمان وأجاز بعصهم أنا بتعلق واعليكم يابد (احجة) هكدا نقلوا بالايحنطل أب

يكون (عبيكم) الخبر و (للناس) متعلق بلفظ يكون لان كان النافسة قد تدمل في المغرف والجار والمحمر و . و ولا الدين ظلموا شهم في الغرف والجار والمحمر و . و ولا الدين ظلموا شهم في قرا الحصور إلا حصوما أداة استثاء ، وفرا الن عامر وريد ال على والم زيد (أ) بغتج الهمرة وتخفيف لام ألا إذ حصوما التي الله به السبتاج ، فعلى قرامة هؤلاء يكون إهراب (الذين ظلموا) ابتدا ، والبعسة من قوله الإحراء المستلك الشوط ، والمعمن من قوله المحرف المستلك الشوط ، والمعمن العام لاله سلك ؛ و الذين) مسلك الشوط ، والمعمن العام إلى المعانى ، كأنه قبل العن يظلم من الناس فلا تحافوا مطاعته و عي فبلنك واستمرتى فلا المعافوا أمري ، ولولا دحول المعام الرجع نصب إ الذين ظلموا إلا تحقق ما الدالات الاشتال ، إلى الانتخاص في وبادا الفاد أو المعان إلى علم غال الكرب المحلود الله بعض مع ، وأما على قراءة المحمورة فالاستئاء مصل فاله على عباس وعبره ، واستاره الطبري ، وبذا به الراحمة عليه المن عبوم ، ولم يعان بعض مع ، وأما على قراءة المحمورة فالاستئاء مصل فاله على عباس وعبره ، واستاره الطبري ، وبذا به الم المحمود فالمحمود فالاستئاء مصل فاله على عباس وعبره كان أولى من عبوم ، قبال المحمود فالمحمود فالا المحمود المحمود فالاستانين منهم الفائلين - ما ترك فطمنا إلى من عبوم ، قبال المحمود فالا المحمود فالا المحمود فالا المحمود فالا المحمود فيلا فيلا المحمود فيلا

فإك قلت : أي حجه كانت تكون للمتصفين منهم لو لم يمول حتى احتارة من ذلك الحجة ولم بينال بحجة المعاهم .

قلت كانوا يقولون ما له لا يحول إلى قيلة أبه إبراهيم كما هو مدكور في نعته في كورانا ، فيد قلت كيف أطنق استجاه على قول المتعادين ؟ قلت . لافهم يسودونه سيده المحجة ، شهى كلامه ، وقال ان عليه المعتفية المعتفية المحجة الاحجة الاحجة الاحجة المحتفية على ديد وغير ذلك من الاقوالما التي الم نستم إلا من علمه وقال أو من يهودي أو من منافل ، ومساحا نعالي : حجة وحكم مصاحات على كانت من ظلمه ، شهى كلامه ، وقد التفج عهذا المقرير العمل الاستفياء ، وقعد قوم إلى أنه استناء معطع أي : لكن الدي طمعوا فإنهم بتطفود عابلة المحتفية والمحتفية ، وطار المخلف هو مثل النحية هو الدليل والرحمان المحتفية والمحتفية عن الدي طمعوا فإنهم المحتفية بالمحتفية عن المحتفية والمحتفية ، وطار المخلف هو مثل المحتفية هو المحتفية عن المحتفية والمحتفية من المحتفية والمحتفية من المحتفية من المحتفية والمحتفية من المحتفية والمحتفية والمحتفي

⁽۱) انفر اکتخار ۱/۱۰۷)

¹⁴⁹⁾ المناسمين - فرَّفِقُ ، والإنسماني ، الإزواق - - بالمصين منفُد وسوساً : كافلت على استثل إدا طفت ، وأصحبها الاركسان العرب (١٩٣٥/١٠)

واحدة ، ولا يجوز ذلك إلا على مدهب الاختش ، ووعم أنو عبيد معمر من المشي أن ([لا) في الانة معمى الواو ؛ وحمل من ذلك قوله .

المنا بالتشابيبات فالرغيثيز واحتاق المادا التخابيطة الأماد التأواف

وقول

وَقُولُ أَعْ مُنْفَارِفُ أَمْنُوهُ ﴿ لَعَشَرَ أَبِكَ إِلَّا الْفَرَفُ وَانْ

التبدير عبده : والذير ظلموال ودار مروال ، والترقدان ، وزلبات ([لا) منحى الواو لا يقاوم عليه دليل ، والاستناء سائغ فيما الدَّعي فيه أن إلا سمعني الوان. وكان أبو عبدة يصعف في المحر ، وقال الرجاج : هذا حظًّا عبد سقاق المحويين ، وأضعف من هذا رعم من رعم أن و إلا) معنى بعد أي بعد طنين ظلموا ، وجعل من ذلك ﴿ إِلَّا ما فد صلف ﴾ [النساء : ٢٣] . أي بعد ما قد صلف و ﴿ إلا النمونة الأربي ﴾ [الدنم أن : ٣٦] ، في بعد السونة الأولى ، ولولا أن بعض المفسري ذكر هذين القولين ما دكرتهما تضعفهما ، ﴿ فَلَا تَخْشُوهُمُ وَاخْشُونُ ﴾ هذا فيه تحقير لشأنهم ، وأمر باطرا فهم ومواعاة لأمره نعاتي ، وضمير المفعول في (فلا تحشوهم) يحتمل أن يعود على الناص أتي فلا تخشرا الناس ، وأن يعود على الدين ظلموا أبي فلا تحشوا الغالمين ، ومهى عن خشيتهم فيما يزخرفونه من الكلام البطل، فإنهم لا يقدرون على نفع ولا ضر، وأمر يحشينه هو في نزك ما أمرهم مه من التوحه إلى المسمحه اللعوام ، وفيل : البعمي فلا تنظرهم في المباينة واضتوني في السخالفة ، ومعنَّه قريب من الأول ، وفد ذكربا شرح حاشي الجملتين في ذكر قبراء ابن صامر بغورت من هذا ، وقال السندي : معناه لا تحشوا أن أردكم في دينكم والمشوني ، وهذا الذي قاله لا يستعده قوله : ﴿ فلا تخشوهم ﴾ ، قال مضهم .. ذكر التحشيه هنا ولم يذكر الخوف لان المغشبة حدر من أمر فداوقع والحوف حشر من أمر لم يفع با والدي تدل عليه الفعه والاستعمال أن الخشية والخوف مترافظان ، وقال تطالي ﴿ فَلَا تَجَاهُونَ ﴾ [أن همران : ١٧٥] ، كنه فال هما (١٥ نخشوهم والخشوس) ﴿ وَلَاتُمُ تَمْمَتِي صَبِيكُم ﴾ الظاهر أنه معطوف على قوله ﴿ اللَّا يَكُونَ ﴾ . وكان المعمى عرضاكم وحه الصواب في فبلكم والمجحة لكم لانتفاه حجج الناس عليكم ، ولإتمام المعدة فيكون النعريف معقلًا بهانين العلتين ، والمصل بالاستثناء وما لمددكلا فصل إدهوامن متعلق العلة الأولى ، وهبل : موجعطوف على علة محذوف ، وكلاهما مطولهما الحشية الساطة كالنه قبل - واحشوني فاوففكم ولاانثم نعمش طليكم ، وفيل : تتعلق اللام بفعل مؤخر ، انتقاديز - ولانمُ بعمش عليكم عرضكم فيلي .. ومن وهم أن الواو والدة تعوله ضعيف ، وإنعام المعمة سا هداهم إليه من الفيلة أو منا أعدَّه تهم من الواب الطاعة . أو بما حصل للعرب من الشرف بتحويل القبلة إلى الكعبة ، أو بإبطال حصح المحتجين علمهم أد الإدخالهم النجاذاء أو بالسوت على الإسلام أو النحمة سنة الاسلام والقرآن ومجعد غلقة ، والستر والعافية والغس عن الناس ، أو شرائع العلة العنيقية كوال ثبانية صدرت مصدر المثال لا مصدر النجيس ، وكن فيهما مسة ﴿ ولعلكم تهتمون إدنندم الغول في الحل بالنسبة إلى سجيتها من الله تعالى في قريّه : ﴿ وَالدِّينِ مِن قَلْكُمُ الحلكمِ تتفونَ ﴾ في أوك البقرة ، وهو أول مواقعها فيه ، والسعس - لنكوموا على رجاه إدامة هدايتي إياكم على استقبال الكعبة ، أو لكي تهتدوا إلى قبلة البكم إبراهيم والظاهر ربوء الهدابة مطلقاً ، ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فَيَكُمْ ﴾ الكاف هنا للتناسية وهي في موضع نصب

ر1) كدنشم

عمل أمها بعدته تسجيسر محذوف , وإحملك في نظامره طبل . التقدير ولأنم بعملي عليكم إنساماً مشل إنعام إرسيال الرسول فبكعاء ومنطلل الإندمين محتلف فلإنسام الأول بالثراب في الأحروان والإسلع الناني بؤرسال الرسول إليه في الهب وأو الإنعام الأول بيجابه الدعوة الأوتى لإبر هيم في قوله : ﴿ وَمِنْ فَرَامَةَ أَنَّهُ مَسَلَّمَة لك و والإنساء كان بإجابة اللاعوة الشائية في قويم (ومنا والعث فيهم وسولًا ميهم) . وفيل (التقدير وتعملام تهشبون اهامات مثل إرساليا فيك د سولًا ، ويكون نشبيه الهدية مالإرساء في النحقق والنبوت أي اهمداء للعا متحمة لتنحفق برساك ولنوت , ومل : متعلق بقوله ﴿ وَوَقَدَلُكَ حَمْمُنَاكُمُ أَمَّةُ وَمَنْقُلُ } أي جَمَّةً مثل ما أرسيا ، وهو قول ﴿ و أس مسلم ، وهذا مهد حذًّ لكثرة الفصل الدؤقاد دلانقطاع ، وقيل - الكات في مرضع لصب على الحال من لمبش أي ولاب لعملي عليكم مسهمة إرسالنا فكم رسولًا أي مشبهة نعمة الإرسال ، فبكون على حدف مصاف , وقبل - نكاف بنفطعة من الكلام فمها ومنعقعة بالكلام بعدها والتقديران قال الوسعشري الاسار تصاغيم لكبري بسان الرسول فاذكروني بالطاعة أدكركم بالتواسات التهن ، فيكون على تقدم مصدر محدوف رهلي تذهير مصاف أي الذارون ذكر أمثل دكرما لكم بالإرسان له صار مثل ذكر إرسافًا فو حدف العضاب وأفيم العضاف إليه مقامه ، وهذا كما نقول . عما أذك ملان عائد ركزمت ، وهذ قول مجاهد وعطاء والكسى ومصالي . وهو الخليل الأخصش والزحاج والل كيسان والاصب ، والمصلي الكبير تشم على حاله لا الخرؤون كشاماً ولا تعرفون رسولاً ومحمد ينجة رجل صكم النكم ماهجت الأبات الدانة على صدفه با فطال الانسام هذه التعملة ومعلتها ذكم دفيلًا فالذكرون بالشيكم أذكركم مرجعتي ، ويؤكده - ﴿ لَقَدَ مَنَّ لَهُ عَلَى المؤمس إديعت فيهيد (منولًا منهم ♦ إلى محمرات : ١٩٦٤] . ويحتمل على هذا الوجه بل يطهر وهم إند علقت بها معدها أن لا تكون الكاف التشبه بل المنطل ، وموجعي مقول فيه إنها ترديه وحمل على ذلك فوله تعالى . ﴿ وَالكُرُوهُ كَمَا هَمَاكُم ﴾ ، وتول الشاخر

لأنتكج الكر فعالاتكته

أي والأكروم لهدايته إياكم ، ولا تفسم المحل لكولك لا تشدر أي المنام الدالي الاستام الدالس من شيماك . وإذا ما) هي المد مصدرية ، وأحد من زهم أنها موسوسة بمعنى الذي ، والعالماء محددوق، وإلا رسولاً) ، مال منته . والتقادر - كانذي أرسلما رسولاً إدريت نقري هذا البقدير مع الكلام الذي تبله ومع الكلام الذي معدم ، ويه وقوع (ما) على احاد من بعقل ، وكانك حمل (ما) كانة لاته لا يذهب إلى ذلك إلا حيث لا يمكن أن يسمك مها مع ما معدد مصدر لولايتها محمل الاسمية ، نحو قول الشاعر :

المغتبران بأسمى وأبنا المشتبلوات فينا انفوان والواثيق المجيمات

وقول من قال ، إلا كما أرسانا معلق سنا معاه قدرة أبو محمد مكي بن أبي طالب قال : كان الامر إذا كان له حواليا لم تعالى ما قالمه لانشخاله بحواله ، ولك الوقيل : كما أحسنت إليك بأكرمي أكرمك ثم يتعلى الكامل من كما مأكرمي ، لأن ما جو به وتكن تعلق شيء ، مو أو بمصلم ، وكفائك فادكرومي أدكركم هو أمر له جواب هلا تعالى كما الا معرد فلك إلا على المتبيه بالشرط الذي يجوب لحوالي لمواني ، وهو فولك . إذا أناك فلان فائله فرصال فتكون

واز القرائكتاما، (۱۹۷۶)

٢٥ - النبث من الزاهر وبلا الأصحيم الطرشين إن د الاصحيم في ١٧٥ وي وروانه - (وقف أنس - -) ، و طر تهوهد النصبي (١٠١٥) ١٩٩٣ : (دروانه :) وتحلم أنس إد وقف (دوران) (تعرف إلى ادوان شعة العلم لديلة على (١٩٧٦)

(كما) و و فلاكروني) جراب ثلامر ، والاول الصح والنهر ، ونقول : كما أحست إليك فأكرمني ، يصح أن يحمل الكاف متملقة بأكرمني إذ لا جواب له ، النهي كلامه . ورسع مكي قول من قال إنها متملقة بما قطها وهو [لأتم تممني عليكم) لأن سياق اللفظ بدل على أن المعمى : ولاتم نسمتي عليكم ببيان ملة أبيكم إمراهيم كما أحبنا دهوته فيكم ، فأرسالنا إليكم وسولاً منكم بطول وما ذهب إليه و مكي وعن يتطال أن تكون ﴿ كما ﴾ متعلقة بسا معدما من الوجه الذي ذكر لبس بشيء لان الكاف إما أن تكون فلتشب أو للتعليل ، فإن كانت للنشبية فتكون حناً لمصدر معملوت ، وبجود لفذم ذلك المتصدر على الفعل مثاق ذلك - أكرمني إكراماً مثل إكرامي السابق لك أكرمك ، فيحوز تقدم هذا المصادر - وإن كانت للتعليل فيجوز أيضاً نقدم فلك على أفقعل مثال ذلك : أكرمني لإكرامي لك أكرمك ، لا تعلم خلافاً في جوار تقديم هذا المصدراء وهذه العلة على الفعل العامل فيهماء وتجويز مكي ذلك على انشب بانشرط الذي مجاوب بجوابين وتسميته (كما) و (فلاكروش) جوابين للأمر ليس بصحيح ، لأد (كما) ليس بجراب ولأن ذلك التشبيه فاسدى لأن البصدر لا يتبه الجهاب وكذلك التعليل، أما المصدر التشبيهي فهر وصف في الفعل المأمور مه فليس مترتباً على وقوع مطلق الفعل بل لا يقع الفعل إلا بذلك الرصف ، وعلى هذا لا يشبه الحوام الأن الجواب منولم على المصر وفوع العمل ، وأما التعليل فكدلت أيضاً ليس منزنياً على وفوع الفعل بل القعل منزقب على وحود العله فهر نقيض العجواب ، لأن الجواب مترتب على وقوع الفعل والعلة مترتب عليها وجود الفعل ، فلا تشبيه سهما ، وإنحا يحدش عندي في تعلق : كما ي نقوله : ﴿ قادكرونس ﴾ هو الغاء لأن ما بعد الخاء لا يعمل ميما قبلها ، ولولا الخاء لكان النطق وافهجأ وابتطاريادة العلمى فنهدا يظهر نطلق وكمناع بمنا قبلها ويكون هي ذلك تشبيه إنمام هذه النعمة الحادثة من الهداية لاستعبال قيقة الصلاة الني هي عموه الإسلام وأهسل الأعمال وأدل الدلائل على الاسمعمالة بشويعة الإسلام بإنمام النعمة السابقة بإرسال الرسول اقتصف بكونه منهم إلى سالر الأوصاف الني وصفه تعالى بهاء وجعل ذلك إنماما للمعمة في المحالين لأن استقبال الكعمة ثانياً أمر لا يراد عليه شيء بمسخد فهي أخر القبلات العتوجه إليها في الصلاة ، كما أن إرسال محمد عير هو آخر إرسالات الأسياء عليهم الصلاة والسلام أد لا نبي بعده ، وهو خانم السين ، فشبه إشعام تلك السعمة التي هي كمنال نعمة استقبال الفيل بهدما الإثمام الذي هو كمنال ليرسال الرسل ، وفي إلعام مألمين التعمنين عراللعوب وشرف واستمالة لفلوبهم إذاكان الرسول بنهم والفثة فلتي يستقبلونهما مي الصلاة ببنهم أتسدي بحجزته فقيماً وحديثاً ويعظمونه ، ﴿ وَسُولًا مَنْكُم ﴾ فيه المتناه بالعرب إذ كان الإرساق ليهم والرسول سهم ، وإن كالت وسالته عامه ، وكذلك جاء ﴿ هو الذي يعت في الأنبس ﴾ [الجمعة : ٢] ، وبشعر هذا الامتنان بأنه لم يستى أن يرسل لا بحث في العرب رسول غير نبينا محمد 125، والذلك أفرده فقال وسولًا منهم، ورصعه بأرصاف كلها معجر لهم ، وهي كونه منهم ونابيًا عليهم أيات الله ومركبًا لهم ومعلمًا لهم الكناب والمحكمة وما لم يكينوا يعلمون ، وقدم كونه منهم أي يعرفونه شنحصةً ونسبةً وموقداً ومنشأ كان معرفة ذات الشخص منظلمة على معرفة ما يصدر من أفعاله ، وأثن تأتيأ يصفة تلاية الإبان إليه نعال لأنها هي المصجرة الدالة على صدقه الباقية إلى الأبد . وأضاف الأبات أنيه نعالى لأنها كلامه مسحانه والعالمي ومن للازق تستفاد الصادات ومحامع الأعملاق الشريعة وارتتبع العلومء وأغى ثالثأ بصفة النزكية وهي التطهير من أمجنس الضلال لأنادلك باشيء عن إظهار المعجز تسن أواد الله تعالى توجفه وفيوله للحقء وأتي واستأمصفة لمطيم الكتاب والحكمة لأل فكك ناشىء على نظهير الإنسان بانباع النبي يجيز فيملمه إداداك وبفهمه ما الطوي عنبه كتاب الله تعالى وما افتضته البحكمة الإلهية . وأن يهذه الصفات عملًا مضارعاً لبدل بذلك على النحدد لأنا التلاوة والتزكية والتعليم تنجعه دائمة . وأما الصعة الاوتي وهي كربه منهم فليست بمجددة بل هو وصعب نات له ، وقد تقدم الكلام على هذه الأوصاف في قوله ; ﴿ رَبُّ وَابِعِتْ فِيهِم رَسُولًا مَنهِم ﴾ بالتبيع من همةًا فيبنظر هنباك ، وحسم هذا بقبوله : ﴿ ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ﴾ ومو ذكر عام بعد عاص لابهم أم يكونوا بملمون الكتاب ولا الحكمة ، وصر

بعضهم فانك بأل النبي لم يكونوا بطلبون فصيص من سلف وفعيص ما بائني من الغيوب . وفي هذه الأبة قدم المنزية على التعليم ومي دعاء إمراهم فذم التعليم على التزكية ، وذلك لاختلاء ،العراد بالتزكية ، فالطنعر أن السراد هما مو التطهير هم الكمر قبا خوصه، وهناك هو الشهادة مأنهم خبار أرقياء ، ودائل مناسر عن نعليه الشوائع والعمل بها ﴿ فادكر وتي أذكركم نجأى ادكروس بالطاعه أدكركم بالنوات والممعرة فالداس حبيراء أو بالدعنة وكنسيح وبحبوه فالمه الرباح والسلني ، وقال و عكومة و : طول الله : يا من أنام الكارمي بعد صلاة الصبح ساعة وحمد صلاة العصر ساعة ، وأما الشميك ما بينهما . أو النوا علي الن عليكم . وقد جنه هذا المعني في الحديث الطوط في فوله عيمة . إن فه ملائكة يطوفون في الطرق ينشمسون أهل الذكراء وفيه ما بلول عبادي ؟ قاتوا - ينسخونك وبخمدونك و سجدونك ، وأسل - ف على حلوب مضاف أي الاكروا يعملي للاكركم بالزيادة ، وقد حاه النصر بح سنعمة في قوله . ﴿ الدَّرُوا سنسي ﴾ ، ولهيل . الفكران باللسان وبالقلب عند الأوامر والمواهى ، وقبل : الاكروس بتوجيعي وتصديق سي، وقبل : بعد مرصت هايكم أو بدينك إليه أذكركم أي الجاركم على فلك ، وقد نظم معنى هد ، وهو قول سعيد ؛ فلاكروني بالعدجة أذكركم الكترب، وقبل : فاذكروبي في الرحم الطاحة والمدحلة أذكركم في اللجاء بالعطية والنصاء قالة أبي لحسر ، وقبل : افكروني بالسؤال أدكركم بالنوال أو افكروني بالنوبة أفكركم بالعفو عن النعوبة . أو اذكروني هي الدب الحكركم في الاحرة ، أو حكروبي في المخلوات أذكركم في الفقوات ، أو الكراري بمجاملي أذكركم بهدايتي ، أو الكراري بالفساق والإنجلاص أذكركتم بالحلاص ومربد الاختصاص ، أو اذكروسي بالمهواطات تذكركم بالكرسات ، أو اذكروني بترال كل حظ أدكركم بأن أأبمكم محتي بعد فالكم عكم ، أو ادكاروني معقع العلائل أدكركم معت الحقائل ، أو ادكروبي لمن لفيتموه أذكركم لكل من حاطبته ، قال . ومن ذكرتني في ملأ دكرته في ملا خير سه ، أو اذكروس أذكرتم - حبوتي أحبكم . أو ادكروني بالتنائل لذكركم بالتفصل ، أو ادكروي بظوبكم أذكركم شعفيني مطنوبكم . أو ادكروي على الناب من حيث الخدمة أدكركم على بساط الغرب بإكمان السماني الرافة وني يتصفية البير أذكركم بموهبة البراء أر الدقووني في حال سروركم الاكركام في قبوركم ، أو لاكروني وأنتم توضف السلامة أدكركم يوم العبادة يوه لا تنفسم الشفامه . أو الدكرومي بالمرهبة أدكركم بالعرغبة ، وقال الفشهري : فادكرومي فككركم . الدكر : استعراق الداخر في شهود التنذكور تما استجلاك مي رحمود المذكور سنى لا يبغى منه إلا أثو يذكر فيفال : قد كان فلان ، فال نعالي . { إجهم كاموا قبل ڏٺڪ محسين ۾ ر

وإمعا الدنيا عديث حسن فكل حديثًا صيناً لمن وعلى

في الشامي:

إلْمِمَا السَّلَيْسَا مُحَالِبُهُمَا البَّلِيَّةِ مَنْ يَقْنِي مِن تُحَسِر

وهي و المنتسب » .. ما ملخصه الذكر يكون باللسان وهو الحمد والتسبيح وانصحيد وقراءة كان اهذا، وماتفات وهو الفكر في الدلائل الدالة على التكاليف والأسكام والأمر والنهي والوعد والوعد والفكر في الصفات الإلهاة والفكر في أسرار مخلوفات الشائمائي ، على تصبر كن ورة كالمرأة المعطوة المستادية لمالم التفليس ، فإذا نظر الصد إليها

 ⁽⁴⁾ الدكر النكس : الحيط بالشيء كالندى ، والشيء بحري على العمال بالطبيل . كالذكرة بالصم : والشاء : والشرف : و عمالة عالم ما القابر من (1997) .

المكن شعاع مصره صهة إلى عالم الحلال ، وبالحوارج بال تكون مستعرفة هي الاعمال المتأمر: بهذا حالية عن الأعمال المتأمرة بهذا حالية عن الأعمال الطمنهي عنها ، وعلى هذا الوسه سمى الله الصلاة دكراً مقوله في داسعوا بني دكر الله في [حجمة 19] . المنهى ، وقالو : الدي هو نتيه الغلب المسكور والنيفظ له ، وأطلق حلى المسان الدلانة على مثلك ، ولما كنر إطلاقة عليه صار هو السابق إلى القهم ، طالم كل بالفسال سرى وجهرى ، والذكر بالفسال المرى وجهرى ، والذكر بالفلب دائم ومتحلل ، ويهما أيضا دائم ومنتحلل ، فاللساب ذكر عالمة الموافقين وهو أدنى مرائب الدائر ، وقد مساه رسوق الله يهز دكراً ، حرج أمن ماسقات أن أعرابها قبال أن عن المنافق من منافق المنافق عنهال المرافق المنافق وقد على الدائرة من والمحكم بطاعته ، وبالقبس هو دكر العارفين وقو على المنافق وقد على الدائرة من جوارحكم بطاعته ، وبالقبس هو دكر العارفين وقو على الدائرة من الدائرة على الدائرة على

سؤك بالملبي لا يتحكل أأبة منا للبيدليث سؤ ألفل

وبهما هو ذكر حوامل المؤمنين ، وهذه كلات المغامات أقومها أفصلها ، انتهى ، وقد طال مد الكلام في همه المبيمة . وتركدا أنبياء مما ذكره الل من . وهذه المهيدات والتصبيرات انتي صدر مها الدكول لا بدل النفط على شيء مها ، وبندي أن يحمد وخلك من المعدوين له فتن سبل الفحيل ، وجوز أن يكون اسراد ، وأنه دلالة اللمط فهي فلي مطال الدكل ، والدي يبادر إليه الدهن عن الذكر الساسى ، والدكر اللمائي لا يكون ذكر المطال بحلالة معرداً من هم إساله بل لا بد من إسناد ، وأولاما الأذكار المبروية في الأنار والمبشار إليه في الغراف ، ومدحاء المزغيب في ذكر حملة مها والوعد على ذكرها بالنواب المحريل ، وتلك الأذكار تتعيس الثناء على الفراف بدر منا المناز والمبدد له والمبدد له والمبدد والمناسس الحبوس عنده ، فعد من ذكل بالذكر وأمر العبا به ، فكانه فيل معظموا الله وأثنو عبد بالالهائ الدائة على دلك ، وسمى التواب السرف على ذلك بولانيا عبد مساه التواب السرف على ذلك بعد الذكر ومائنا عبد مساه ذكراً ، فوالدك في المائن المدر بن حال المعاد الذي والدياب في المعاد (وهو الديك في المعاد) وعواد والديان ومو من الاقتال المهر بن حال المعاد بن حال المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد المعاد المعروب المعاد الكافر وعداد ها باللام ، وكذلك في المعروب عن المعروب المعد بن حال المعدون المعدون الإقدال المعدون المعدون عالم المعدون الإقدال المعدون حال المعدون الذي الشراك المعدون المعدون الإقدال المعدون الإقدال المعدون الإقدال المعدون حالم المعدون الإقدال المعدون الإقدال المعدون الإقدال المعدون الإقدال المعدون المعدون المعدون المعدون الإقدال المعدون المعدون المعدون المعدون المعدون المعدون المعدون التعدون المعدون المعدون المعدون عنوان المعدون عنوان المعدون ال

المام خدمة والزامي ومصلي خليجة - المهلة محرَّث أنساره إذا أن أنساء ل أنا

وفي إشاف هذا النوع من الفعل ، وهو أن يكون يتعذّى باوة مصله وقارة بحرف جو بعض الوضع شهما خلاف . وقائوه : إذ خلت شكوت لويد فالتغذير . شكوت لويد صبعه ، فحملوه مما يتعذّى تواحد بحرف حر ولاحر بنجت ، ولدلك فسر الرمخشوي (** عفا المموضع بقوله ، واشكروا لو ما العمل به عليك ، وقال ابن عطية ، واشكروا لي واشكروني بعمل فاحل ولي الصبع واشهر مع اشكو ، وبعناه بعملي وأبحقُ ، وكذلك إذا قلت شكرتك فالمعنى

واج أحياما الشرطاني وقبالو 1997م إلى والراصاحة وقبالو 1998م إلى وأحملة في المسلة C196-C1 ، وأمر أي شبية في المعيف - 1974/1974م (1977-1973) وموثل حديد الرومة الهنائي في المواوقو 1999م) ، والعناقة في المستنولة و 1997م - والسهمي - في النسر الخبري (1977-1974م) ، وأو معيم في المعيد (1978-2)

⁽۱) هیم در انظویل) ۱۳۱ میلز ۱۲۵۵ د را ۱ (۲۰۱ م

شكرت لك صبيعك .. ودكرته معدما المضاف إذ معلى الشكر ذكر فريد وذكر مسمعها معأ ، فما حدف من ذلك فهو ا الحفصار فدلالة مامض على مرحدت والنهبي كلامه وارمعناج كوه يتعدى ليرحد بنعمه وللأخر بحرف حراء فتعول ا شكرت لزيد صنيعه لمبدع من التعرب - وحبيته يصار إليه ﴿ وَلَا تَكَفَّرُ وَنَ ﴾ هو من كمر النعمة ، وهو على حذف مصاف أي ولا مكفروا معمني . ولو كان من الكفو ضبة الإسمان بكان ولا تكفروا أو ولا تكفرو عني . وهذه النون نوب الوفاية حذفت باء الممتكلم بعدها تبعقيفاً لتتاسب الفواصل والهل والمعمل والشكروا لي بالطاعة ولا تكفرون بالمعصبة و وقبل العملي الشكر هذا الاعتراف يعلل المنصر والثاء علماء ولذلك قامه مقوله : ولا تكفرون ، وهم ثلاث جمل : جملة الأمر بالذكراء وجملة الأمر بالشكراء وجمية النهى عن الكفران . فيديء أولًا يحملة الدكر لأنه أربد به الثناء والمدح فلعام والحمد له تعالى ، وذكر له جواب مونت عليه ، ونش بجملة الشكر لأنه لناء على شيء خاص ، وقد المفرج تحت الأول فهو ممترلة متوكيد فيم يحتج إلى جواب ، وحت مجملة البهى لأنه لما تحر بالشكر لمويكل النفظ لبدل على هموم الأرمان ، ولا يمكن تخليف باستحضار الشكر في كل زمان . فقد بدهل الإسنان عن ذلك في كثير من الأوفات، ونهن عن الكفران لأن النهي لفتصي الاستباع من النهي العنه في كل الازمان , ولذك مسكن لأنه من باب النزوك ، وقد نضم لنا الكلام على أنه إدا كان أمر رنبي بديء بالإمراء وذكوبا المعكمة في دلك في فوله . ﴿ وآسوا بما أمرلت مصدقة لما معكم ولا تكونوا أول كافر به) فأعنى عن إهادته هذا ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوا استمينوا بالصبر والعملاة ﴾ قبل : صب نزول هذه الأمة أن المشركين قالوا : سيرجع محمد إلى ديسا كما رجع إلى قبلتنا ، هزهم إيقا النداء المنتسمن هذا الوصف الشريف وهو الإيمان مجمولاً ماصياً في صناة الدين والأعلى الذيوت ، والالتياس به مي تقام ومانهم لبكونو أدعى نشول ما برد علمهم من الأمر والتكليف الشاق ، لأن الصبر والعملاء صبا وكنا الإسلام ، فالصبر قصر النفس على المكاره والتكاليف الشرقان وهو أبر قابين والصلاة تبويه وهي من النق التكابيف لتكروهان ومناسبة الهذه الأبة لعا فبلها ظاهرة لانهم مسموا من صمن الكفار على النوسه إلى الكميه والصلاة إليها أذى كثيراً ، فأمروا عند هلك الاستعانة فأنصب والصلاف وقد فيد معصهم العبير هنا باءه العبير فلل أذي الكفار بالطعل على التحول والصلاة إلى الكمة ، وحفقتهم بالصبر على أداء الفرائض ، وروى عن ابن فياس ويعصهم قال : هو كدية عن الصوم ، ومه قبل الرمضال " شهر الصبر ، ويعصهم قال : هو كتابة من الجهاد ، لقوله مدد : و ولا تقولوا لمن بعثل) وهو ضوف أس مسمية والأولى ما قدمناه من صوح اللفظ فتحرج هذه الإفراد تحته ووروي عن على كرم الله وجهه أنه فال : الصبر من الإيمان بصرته الرأس من الجسند ، ولا خير في جسد لا رأس له ، وقد تقدم الكلام على شرح مده الجملة من قبله : ﴿ استعبارا بالعبير والصلاة ﴾ ﴿ إِنَّ الله مع الصابرين ﴾ أي بالدمونة والتأبيد كما قال . العجهم وروح المدس معك ، وقال تعالى - ﴿ لا تعرن إن الله معنا ﴾ ومن كان الله معه فهو انفائب ، ولما كانت الصلاء ناشئة عن الصبر ، وصار الصبر أصلاً لحميم التكاليف الشانة قال . (إن قه مع الصابرين) بالدرج المحمليات تحت الصابرين اندرام الفرع تحت الأصل . وأما قوله هناك : ﴿ رينها تكبيره إلا عمي المخاشمين ﴾ فأهله الضمير عليها حلى فاهر الكلام لأنها أشرف وأشق النائج العسر ﴾ ﴿ ولا تقولوا لمن يفتل في مبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا للمعرون ﴾ قبل : سبب نزول هذه الأية أنه فيل لمن قتل في سبيل الله - مات فلان وذهب عبه تعبيم الدنيا والذنها ، فأنزلت . مهموا عن قولهم عن الشهيداء لحوات ، وأخبر لعالى أنهم "حيا" ، وارتفاع أهوات وأحياء على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هم أموات مل هم أحباء ، ومحمل أنَّا بكون (بل أحياه) منذرجاً نعت قول مصمر أي بل قولو ا؛ هم أسياء . لكن يرجم الوحه الأولى ، وهو أنه إخبار من الدنعالي قوله : ﴿ وَتُكُنِّ لا تَشْعَرُونَ ﴾ لأن مصاه أن سيامهم لا شيعور لكم بها ، والطاهر أن اسراد حقيقه السوب والحياة ، ومن الدلمك محلق واختلعوا فقيل: أموات بانقطاع الذكر بل أحياه سقائه وثبوت الأحراء وكالت المحرب تسمل من لا سفى له ذكر بعد موته كالوك وغيره مياً ، وفيل . أموات بالضلال بل أحياه بالطاعة والهدى كما فأن : ﴿ أَو من كان ميناً فأحيساه إله [الإنجام : ١٢٦] ، وإنا حصل لمهوت والحياة على الحقيقة ، ماحنالموا، وقال . فوم المحام النهل عن قول الجنفلية : إنهم لا يعتون ، بالمعنى أنهم سيجيون بالبعث فينابود تواب الشهد ، الدين أحوا من حسيل افقاء وأكثر أهل الملم على أجهم أحياء في الوقتان رمعتي هذه الحية بقاد لرواحهم دون أحسادهم إذ أجسادهم نشاهد فسادها وفامعا بالوسندلوا علمي مذم لإرواع معدهاي العراب ويفوك الزاولكن لا تشعرون والعمام لا تشعرون كلفية حياتهم ، ولو كان المعنى مأجره أمهم سيحيون بوم القيامة ، أو أنهم على هذي ونور ، ثم يطهر ثمي الشعور معني ، « هو حطات للمؤملين واوهما قد علموا بالبعث وبأمهم كانوا على هدي وافلا بقال فيعاء ولكن لا تشمرون لأنهم قد شمواوا ره ، وبقوله ﴿ ويستبشرون بالدبن لم يلحقوا بهم من خلفهم ﴾ وقد دهب بعض الساس إلى أن الشهيد حي الحسمة والروح ، ولا يتدح في ذلك عدم الشمور به من الحل عيره ، فلحن براهم على مامه الأموات وهم أحجه كلم قال تعالى . ﴿ وَتَرَى العِبَالَ تَحْمَهَا خَامِدُهُ وَهِي تُمْرِ مِنْ السَّحَابُ ﴾ وكما ترى النائم هي هيئة وهو يري هي سامه ما يتعم به الرينانيريدي ونغل السهيلي في كتاب دلائل لسؤة من بألبهه حكاية عار يعمل الصحابة أنه حصر في مكان . فانعتجت طافة فإنا شخص جالس على سرمر وبس بدن مصحف غرا وه والمامه روضه خصراه ، ودلك بأحد . وعلم أنه من الشهد ه لأنه رأي هي هشجه وجهه جرحاً ، وإذا ثبت أن الشهداء أحده بما أرواحهم وإمر أجمادهم وأور حهم ، فانخلف في صنخره ، طيل : مورهم برزفون مها ، وقبل : في قبات ينص في النجة برزفوذ فيها قاله أبو شار سلمي ، رفيل هي طير بيص لاكل من العار النعلة ، ومساكنهم مندرة المشهى فلاه قتامة ، وقبل ال يأكنون من قمر النعبة ويجدونه ربحه وليسرا فيها قباله محاهد ، وروي من فمن صناس من السي ﷺ أنه فية . "الشهداء على نهم بياب الجمية في فية خصراها الله وروي في روضة حضراء يحري عليهم رزفهم من الحنة بكرة وعشباً ، وروى عنه ١٩٣٥ أن أرواع المنهداء مي طرر خصر تعلق من لمعر المجملة ، وأنهم في قاديل من ذهب ، وأنهم من فية حصراه ، وإذا صح ذلك فهي أحوال الطوائف من الشهداء أو في أوفاك محتلمات والجسهور على أمهم في النحان، ويؤيده قوله فيخ لام حارثا - إنهم في الفردوس ، ومذهب أعلى النمية أن الأروام لا تفني وأنها بدقية بعد خروجها من البادراء المراح أهن السعادة منعمه بأس الوم الدين ، وأروام أهل الشفاوه معدمة إلى يوم الدّبي ، والعرق بين الشهيد وهبوم من المؤدلين إسا هو الرّرق لضلهم الله مدلك ، وقال معالى في سن الكمار ﴿ النَّز يعرضون عميها غارواً وعشباً ﴾ [غامر : ٤٦] ، وقال اللحسن : المشهداء أحباه عند الله نعوص أرواقهم على أرواحهم فيصل إليهم الأوح والغرج كما نعرص للنارعطي أل قرعون عموة وعشهأ فيصل إليهم الوجع ، وقافوه . حجوز أن مجمد الله من أحزاه مشهد جملة فيحيها ، ويوصل إليها الحج وإن قالت أن حجم الذرة ، ولم تتعرض الأبة الكرممة اروق أرواح الشهيداء ولا المستفرَّضا ، ورسا حرى فكر دليت على سبيل الاستغراد انباعاً للمفسرين حيث تكلموا هي ذلك في هذه الأنف وإلا منصة الكلام على ذلك هي قوله (فل أحياء عمد وعهم برزفون ; حبث ذكر الصدية والروق ، وهاهر قوله : ﴿ لَمَنْ يَقِتُلُ فِي مَنِيلُ اللَّهُ ﴾ اللحموم ، وقبل النرك في شهاءً ا يغار كامرا أربعة عشر ولا يحصص هذا العموم بهذا السب مامل العبرة بعموم اللفظ لا مخصوص السب ما وفي هذه الأمه المعلبة لافرياء الشهداء وإخواجهم من المؤمنين بذكر أمهم أحياه عهم مغبوطون لا محرون عليهم ، ﴿ وَلَبُلُوتُكُم بشيء من الخوف والجوح وتقص من الأموال والألص والتمرات في تفاده أن الإبلاء صر الاختبار ليعلم منا بكرن من حال

وال خرجة سمير (١٩٠٠) . في كان الإعلام (١٠٠١/١٨٨٠) . وأخرجه الطبر في الكبير (١٩٥٧) .

المختر وارهدا منتجيل وسببه إلى القائعاني وإساعتك هيا الإحابة والمسبب الذي للحظاب والبراء هو للسحابة فقط فالع عطاء بالحطبهم بذلك بعد الهجره وأحبرهم بشلك قبل وقوعه بطبهمأ لفاريهم بالأباراد نصم العلم بالراقع كان لذ استعد له يحلاف الاشهاء اليل لفاحلء فإنها صعب على النصل ، وزياده نوات وأخرعاني ما يحصل لهم من انتظار العصيبة الدخيارأ لمعلبه يقع وفن ما أخسراء وتعييزاً عن أسلم مريقاً وحه افه ممن قافن واردياه إخلاص في حال البلاء حمى الخلاصة في حمد العاقبة ، ومحلًا لمن لم يستم على النظر في دلائل الإسلام: دا وأي هؤلاء السنلين صاربي على البيهم قامي الجأش فيه مع ما النفوا مداء وقيل . هؤلاء أهل مكة تعاظمهم بدلك بمراهة أنه أجاب دعوة سبه تيملا فيهم ه ولبعوا يتوقعون المصيبة فتضاعف عليهم المصيبات ، وقبي - هو حطاب للأمة ويكون احر الزمان ، فان كعب - باش على الناس وسند لا نحمل النخفة إلا نمون. فيكون هذا الإخبار تبعديهاً وموعطة على الركون إلى الدبيا وزهرنها . ويكون إحمراً للقيات ، وقبل الحضاب لا براه به معيل براهه عام لا يتعبد يزمان ولا بمحاضب حاص ، فكأنه قبل ا ولنصيس بخدا فيكون في ذلك تحذيران وأنه للصيدية وعيرهم . وهذه الأية لها نطق صوبه - و واستعينوا بالصير والصلام الابة وقبلها (واشكروا لي) والشكر بوسب زياده البعم ، والانتلاء عنا دك بينجه طاهواً ، وماسهما ل إسام الشرائع إنعام للحمة ، وذلك ترجب انشكر والفياء بتلك الشرائع لا يسكر إلا تتحمل المشاق ، فامر فيها بالصبر وأمه أسمع عليه أولاً فشكر واصل له أي فصير لبيال درجني انشكر والعسو ميكمل إبداته كما روي عند عليه السلام . الإبداب نصمان عملت حسر وبصيف شكر ، ﴿ يشيء ﴾ متعلق منوله ، ﴿ وَلَسَنُونَكُم ﴾ والباد فيه ﴿ الإنصاق ﴿ . وأبود، لبدل على التظلل:(لوجمعه فقال بأشياء لاحسل أن تكون ضروعا من كل واحد مما بمدي وقد لوا العبدية | يأشياه) فلا يكون حدف منه الحدها ويكرن (من) من موضع الصفة بخلاف قراءة الجمهور (بشي ،) فلا بد من تقدير حدف أي . الشيء من اللحوف و وشيء من الحوع ، وشيء من نفص ، والسعني من هذه القراءة : ولسنوبكم بعرف من كله وكنف ، والحوف أحوف أنعام قالدان عباس ووقد حصل الحرف الشديداني وقمة الأحزاب وقال الشافعي أحمو حوف اتقا تعاني ، والجوع القحط قاله ابر عناس مو بالعصب عن السبب، وقيل : الحرع الفقر عبر بالعسبب عن العبيب أبضأ - وفائه الشافعي : هو صباح شهر ومضان ونقص من الأموال بالحسون وسهجك ، وفال انشافعي . بالصندقات والأنفس بالفقل والمعوت وقائل التنافعي : بالامراض وليل . بالشيب ، والنمرات " بعني العوافع؟ ! في التعرات وفلة تسات والقطاع البركات . وقال الفعال : قد يكون مصها بالجدوب وقد يكون بنرك ممارة الضياع للاشتغار بالجهاب وقد يكون بالإطاق على من مرد من الوفيود على رسول الله يجيج ، وفييل . مظهبور العدة عليهم ، وفيال الشافعي . والشعرات موت لأولاد . لأل ولذ الرجل تعرة فعيه ، وفي حسيث أبي موسى : إن الله يقول للميلائكة إذا منت ولد العلد . أقتصتم لمرة فؤاته ؟ .. وقال معص المثلماء - المراد في هذه الأبة مؤن الجهاد وكلفه، فالخرف من العدار والجرع به وبالإسفار إليه ونقص لأموال بالنفقات ذه والأنفس بالفئل والثيرات بإصابة المدؤ لها أو الغلة عنها سسب الجهادي النهي كلامه ، والعلمه ؛ وبعض / على فوله . ﴿ وشيء ﴾ أي الواشتحنكو بشيء من الحوف والجوع وسفصر ويحسن العظف بكيرها على أنه يحشمل أن بكون معطوها على اللخوف والنعوع ، فيكون تقديره - ﴿ وَتَنَّي مَنْ نَفْسَ ﴾ ، و (من الأموال) متعلق د (نفص) لامه مصدر نفص ، وهو يتعلَّى إلى واحد وقد حدث أي ونلصر شيء ويحتمل أن يكون في موجمج الصفه لطص وتكون من لاعداء العاية ، ويحتمل أن ،كون في موضع العبقة أذلك المحدوم أي وانعس شيء س الأموال ، وتكون و س ؟ إذ ذاك تعتبعيض ، وقانوا : مجهور أن تكون من هند الأخمش رائمة أي ومفعي الأصوال

والوالمامية الدامية ومعادد المعامل مهيدر كالعافي المرب و ١٩٣٧٠١

والأنفس والممولات . وأني بالعلمة العمرية منسماً هديم ناكبنا الوفوع الانتلاء ، وإسناد الفعل إليه صراح عي إصافة المسلب البلاما إليه وأن هذه الممحن من الله لعالي ، ووحده بها المؤمنين بدل على أنها ليست مفرمات بر إذا فارتها الصمر أقامت مرجة عظمة في الذبين ، وحاء علما التراب، في المطف على سيل النوفي ، فأحبر أولًا بالابتلاء شيء فن الحوف وهو توقع ما يرد من المكرود ، ثما النفل منه إلى الأبتلاء بشيء من النجوع وهو المند من الخوف بأي غسير فسر نه من القحط أو النفر أو الحاجة إلى الأكل إلا على نفسير الشانعي وهو منوم رمضان ، ولا ترفي بين نفص وشيء على ما حدوه من عطف نفص على بشيء بن النرقي في العطف بعد ونقص ، فيما أولاً بالاموال ثم ترقي إلى الانصر ، وأما ز والثمرات ، فحاء كالتخصيص بعد التعميم لأمها تبدرج نحت الأموال فلا ترقى قبها ، ﴿ وَيَشُو الصَّامِينَ ﴾ حملات لمانبي ييجه أو الكل من تتالن منه البشارة أي على العنهاد بالمعبر ، أو على الطاعة بالعزاء أو على العصائب بالنواب اقول ، والاحسن عام الثقيد أي كل من صبر صبراً محموباً شرعاً فهو مندرج مي فصابرين ، قاتوا : والصبر من عواص م الإنسان لأعامتمارض فبما لحفل والشهوق وهويدني وهوإما فعالي كنعاطي الاعمال المشاقة باوإما احتمال كالعسراطل الغيرب الشفيف ويمسي وهومهم النمس هن مشتهيات الطيع بالجان كالرمن شهوة العرج والعقر سمي عقة واوله كالا من احتمال مكروه اعتلفت أساميه باختلاه . المكروب فهي المعينية مقتصر عليه باسم الصبير ، ويصلاه الحرع ، الله كان في المناي ما مي فليط النصل وأهماه البطراء وإن كان في حرب ملعي شاحاعة ويصلعه الحس ، وإن كان في قالمة مصبحوة لسمي سناه صدر منصاف التضمران وإن كان مي إحماء فلام منعي كتماماً ويصاده الإعلانات وإلا كان في خضول اللدنيان سيرهداً ومفاهد المعرص ، وإن كان على سبر من العال مسمى فناعة ويصاده الشرم ، وقد جمع الله أصاغ المك وسمى جميعها صبراً ، هنال : ﴿ وَالعَمَارِينَ فِي البَّاسَاءِ ﴾ أي المصيبة ﴿ وَالعَسْرَاءِ ﴾ أي التفر ﴿ وحين البنَّسِ ﴾ أي المتعلومة ، من الفعال : لمن العمر أن لا مجم لإنسان الم المكروه ولا أن لا يكره دلك ، إمنا هو حمل النفس عمن فرك رطهار الجرع ، وإن طهر دمع عين أو تغير لون ، ونو طهر مه أول ما لا يعد معه نسامرًا ثم صبر مع بعد طلك إلا سلوفاً . ﴿ اللَّذِينَ إِذَا تُصَابِتُهِم مَعِينِيةً ﴾ يجور من ﴿ لَدِينَ ﴾ لا يكون منسوباً على النب للصابدين ، وهو صاهر الإعراب أو منصوباً مني أنبذج فيكون مفعولياً ، أو مرفوباً على إصمار (هم) على وجهين ، إما على الفطع ، وإم على الاستفاف ، كأنه جواب لسؤال مغدر أي : من الصدرون؟ قبل : هم الدين إذا ، وجوروا أن يكون (الدين) مندا و (اولئالم عليهم) حره د وهو محتمل ، (معيية) نسو هاعل من أمسانت وصار أب احتصاص بالشيء ممكرون وصارت كناية عن الداهية فحرت مجري الاسماء ووليت العوامل وأصابتهم مصببه من التحبس المخاس ومر أن يكون إحدى الكلمتين السنا والاغرى فعلا . ومه ﴿ ارفت الازنة ﴾ [السجم - ٥٧] . إذا وقت الرافعة . والمصبة كل ما اذي المؤمر في نصر أو مال أو اهل صفرت أو كبوت حتى انطعاء المصبوح لمن يعتاجه يسمى معسة ، وروي دلك عن النس ﷺ أنه استرجم عبد الطَّلَة مصاحه ، والبحش في ﴿ إِنَّا ﴾ هنا على التكوار والعموم ، وقد تقدم كنا دكر الحلاف عن روفاع أندل على التكرار أو مصحت للمرَّة الواحدة؟ قولان للتحريق ، ﴿ قَالُوا إِنَّا فَ ﴿ قَالُوا : حواب ﴿ إِذَا ﴾ والشرط وجوبه صلة للدين ، و ﴿ إِنَّا ﴾ أصنه إننا لأبها إن دخلت على الصمير المنصوب المنصل ، محذفت لوث من إناء ويسعي أن تكون المتحدونة هي النانية لانها ظرف ولانها عهد فيها الحذف إذا محفت ، فغافوا . إن ذبطأ الفائم وهو حدق هما لاجتماع الامثال . فلللك عملت ، إذ لو كان من الحقف لا لهذه العلة لانقص الضحير والانفع ، والم العمل لانها إدا حفقت هذا المخفيف له نمس في الصبير ، و (فق) معناه الإقرار بالمثلك والعبودية فف الهو المتصرف فينا بما يربد من الأموراء ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ وَاجْعُمُونَ ﴾ إثر و بالبحث وتنبيه على مصبية الموت التي هي أعظم المصالب وتذكير أناما أصلت الإنساق درتها فهو قريت ينبعي أنا يصبر له ، وللمعموس في هاتين الحماش المقولتين أقوال: (

أحمحا أن نغوست وأمواك وأهلينا غدلا يظلمنا فيما بصنعه بما .

لثاني : أسلمنا الأمو له ورضينا بقضائه (وإما إليه راجعون) يعني للبحث لثراب المحسن ومعاقبة المسبيء .

الثقت : راجعون إليه في جبر المصاب وإجزال التواب

الواج - أن معناه إفوار بالصلكة في قويه . (إما فة) وإفرار بالهلكة في قوله . ﴿ وَإِنَّا إِلَهِ رَاجِعون ﴾ ، وفي المنتخب ما ملحصه أن إستاد الإصابة إلى المصيبة لا إلى الله نصالي ، لبسم ما كاب من الله وما كان من عبره ، فما كان ص الله فهو داخل تحت قوم - (إنا فنا) لأن في الإفرار بالعبودية تقويضاً للاسور إنهه وما كان من عبره فتكليفه أن يرجع إلى الله في الإنصاف منه ، ولا يتعدي كأمه في الإول و إنا فنه) يدير كيف بشاء ، وفي الشي إما إليه ينصف كنا عيف يشاء ، رفيل : ﴿ إِنَّا هُمْ } دليل على الرضايما بزل به في النجال : ﴿ وَإِنا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ دليل على الرضا في المعال بكل ما سينزل به معد نلك ، والمنسلت الابة على فرص ونفل فالغرض النسليم لأمر الله والرضا بفده والصبر على لدا، فرائضه ، والنقل إطهار القول (إنا فه وإنا إليه راجمون) . وفي إطهاره فوائد منها غيظ الكفار لمنسهم بجلسا في طاعمة الله ، ﴿ أُولَنْكَ عَلَيْهِم صَلُّواتَ مِنْ وَبِهِم وَرَحِمَةً ﴾ [أُولِثُكَ) مِبَعًا رَصَعُواتَ ارتفاعها على الفاعل بالجار والمعجرور أي (أوثلك) مستقرة فطبهما هطوات . فيكون قد اسمير عن السيندا بالمعفرة ، وهذا أولى من جعل صلوات منتدا ، والمحار والمجرور في موضع خبرف والجملة في موضع جبر المبتدأ الأول ، لأنه يكون إخباراً عن المبتدأ بالحملة ، والصلاة من الله المعفرة فاله الن عباس ، أو الشاه قاله ابن كيسان ، أو الغفران والشاه الحصل قاله الرجاج ، والرحمة قبل على لحملوات ، كررت نأكيداً لعد اختلف اللفظ كقوله رأمة ورحمة ، وقيل : الرحمة كشف الكربة وقضاء الحاجة , وقال عمر : نعم العدلان وسم العلاوة . وتلا (الفين إد أصاحهم) لابة يعني بالصدلين الصلوات والرحسة وبالعملاوة الاهتشاه، وهي قوله : ﴿ أُولِئِكَ ﴾ السم الإشارة الموضوع للبعد دلالة على بعد مده الرئية ، كما جد ﴿ أولتك على هدى س ربهو) والكنابة عن حصول النفران والنباء بقوته . (عليهم صاوات) بمعرف على إشارة إلى أنهم متعمسون في هلك قد خشبهم وتحقلتهم ، وهو أبلغ من قواء : نهم ، وجمع صفوات ليدن على أن ذلك ليس مطلق صلاة من صلاة بعد صلاة . وتكرب لأنه لا يراد العموم ، ووصفها بكونها من رمهم لبدل من على اشدائها من اهد أي ننشياً نلك الصلوات وتنتدىء من الله تعالى ، ويعشمل أن تكون (من) لبعيصية فيكون لم حدف مضاف أي صلوات من صلوات ومهم ، وأتى ملفط الرب لمد فيه من ملالة الغربية والنظر للب، فيمة بصلحه ويربديه ، وإن كان أوبد بالرحمة الصلوات فلا بحتاج إلى تعبيد بصعه محذونة لابها قد نفيدت ، إن كان أربد بها ما بعاير الصلوات بيفدر ورحمة بنه ، فيكون فد حدثت الصنعة لما تقدم ، ويحتمن أن يكون (من وبهم) متعبناً بقوله (عليهم) فلا يكون صفة بل بكون معمولاً ثله الع للعبالوات وترتب على مفام الصبراء ومقعل هذه الكلمات الدالة على النعريض عا نعش هذا الجزاء الجزيل والثناء التحميل ، وقد جاه في السنة أن رسول الله يجلو قال - من استرجع عند المصينة جير الله مصينية ، وأحسر عضاء ، وحمل له خلفاً صالحاً برخناه ، وفي عديث آخر : من بذكر مصيبته ، فأحدث استرجاعاً وإن نقدم مهدما نتب الداه من الأحو حلله يوم أصبب ، وحديث أم سلمة مشهور حيث أحلفها الله عن أبن سلمة وسول الله يجير . وقال ابن حبير - ما أعطى أحداني المصبة ما اعطيت هذه الأمقاء ولو أصليها أحد فيلها لاعطيها يعترب والاترى كيف عال حيز فقد يوسف وبا أسعى على يوسف ، ﴿ وَأَوْلِنْكَ عَمِ السَّهِنْدُونَ ﴾ إسبار من الله عنهم بالهناية ، ومن أحمر الله عبد بالهداية علن بضل أمدأ ، وهذه الجملة ثابتة تدل هني الاعتباه بأمو المعشر عنه وذكل وصف له يبور في جملة مستقلة ، ومديء بالمجملة

الأولى كأنها أهم في حصول التواب انتترنب على الرصف الذي قيله وأحرث مده لأبها تزلت مما قبلها منزلة العلة لأن ذلك القول المنترتب عليه هلك الجراء المحزيل لا يصدر إلا عمن سبقت مداب ، وأكنه بعوله : (هم) وطالاتف واللام كان الهداية المحمرات فيهم وباسم القائمل لبدل على النبوت ، لأن الهداية ليست من الأفعال فلمنجددة وفناً بعد وقت مهمتر عبيها بالعمل بل هي رصف تابت ، وفيل : المهندون في استحقاقي النوات وإحزال الأحر ، وقبل : اللي تسهين المصاب وتحقيف المعزن ، وقبل : إلى الاسترحاع ، وقبل : إلى المحق والصواب ، وهذه التغييدات لا دلالة عليها في اللفط والأولى البحمل على الهدابة التي هي الإيمان ، ومظير هاتين الحملتين قوله 1 (أولئك على هدي ص وجم وأوثلك هم المفلحون) ، والكلام في إعراب (هم المهتلون) كالكلام على (هم المفضون) ، وقد نفلم (وقد تصمت هذه الأبات الكريمة) مزيد التوكيد في الأمر بتولية وجهه من حيث عوج فظة شطر افسسجد ، وبتوليتهم وحوههم شطره فلاعتباء بأمريسخ العبلة حبث كال اقسمج صعبأ على انتعوس حبث القوا لموأ وأمروا بتركه والانتقال يالي غيره - ومحصوصاً عند من لا يواي النسخ ، فلذلك كور ، وإنه تعالى أمر بدلك وفعله لانتقاء حجج الناس ، لأن ذلك إذا كالدبكر منه تعالى لم نسق لاحد حجة على معتدل أمر للله لأن أمر الله ثائباً كالعرم لولًا ، وهو قد أمر أولًا باستقبال بنت العقدس وأسر تماخراً باستفيال الكمية قلا فرق بين الامرين . ولا حجة فهن حدف واستثنى من الناس من ظلم ، لانه لا تنفطع حججه وإلا كالت باطلة ولا تشعيبته وتمويهك لانه قام به وصعب يمنعه من إدراك الحق والنفج به ، ثم أمرهم تعالى بخشيته وتهاهم عن خشية الناس لأنهم إذا حشوا الله تعاشى استثلوا أوامره واجتبوا مناهيه ، وعطف على ذلك العلة علة أخرى وهي إنعام لحملة باستقال الكملة إذ مي ذلك اتباع أببكم إبراهيم والرجرح إلى المألوف ولتحصيل الهدابة ، وشبه هذا الإنسام بإنعاع لعمة إرسال الرسول منهم فيهم إذعله النعمة عي الأصل ومي مبيع النعم والهداية نم وصف العرسل إليهم بنفك الأوصاف الجليلة التي وزفوا منها اسعظ الأكمل وهي تلاوة الكناب عليهم ، ﴿ أَوْ لَمْ يَكُمُهُمُ أَنَا أَزَلُنا عَليك لكتاب بنفي عليهم ﴾ [المنكوت : ٥١] ، فكيف بمزيد التزكية والتعليم اللذين بهما تحصل الطهارة ص الأوهاس والحياة السرمدية مي النامي :

أغسر البلم من خبطية بشبد مرتب = وأوضيالية تستحث المنكوات ومسيم

وقال الد

مُنْجِدُلُ الْجِلْدِ لا يُتَأْدِي تُنْزِلِنا ﴿ وَلا يُبْلِقُ عَلَى النَّوْسَيْ الْمُضْانِسِيرِ

ثم الرهم تعالى بالذكر لهذه النعم التلا يسوها ، وبالشكر عليها لأن بريدهم من النعب ، ثم نهاهم عن كفرانها لأن كفران النعم يقتضي زوالها واستحقال العذاب الشديد عليه ، ثم نادى من انصف بالإيسان وهو تاتي هذا المستومين في حقد السورة فيقبلوا على ما بالرهم به ، فاسوهم بالاستعانه بالصبر والصلاة لأن الاستعانة بهما تتحصل سعادة النبها والاخرة ، ثم آخير نعالى بتي كانه مع من صبر ثم نهاهم عن أن يعولوا المشهداد ، إنهم أسوات ، وأخبر أنهم أحياه موجب نصديق ما أخبر به ، وذكر أما لا مشعر بحر بحياتهم ، ثم أهير تعالى أنه ينظهم بما يظهر منهم فيه الصبر وهوشيء من طبيلايا التي ذكر هانمال ثم أمر ب مان بشر العسسرين عبل ما اطرابه المسكلين لعصاداته اعتفاداً وقبولاً صريحاً أبير عبد الله ومماليك ، وإله مانهم وبرجمهم بتصرف عبهم كما أولاد ، ثم نجم ذلك مأن من العيف بهذا الوصف فعنه من الصلاح والرحمة وهو ظهادي الذي تبت همايته ورسخت

 إِنَّا لَضَعَا وَٱلْمَرُوةَ مِن سُعَالِرَاللَّهِ فَمَن حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَكُرَ فَلاَجْتَاحَ عَلَيْهِ أَن بَطُؤُونَ بِهِمَأْوَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ أَنْفَهَ شَكَرِكُمْ عَلِيثُمْ الْفَيْقِي وَالْفَيِنَ يَتَكُفُونَ مَا أَفَوْفَا مِنَ ٱلْبَيْنَاتِ وَٱلْمَادَىٰ مِنْ يَغَدِ مَا يَكُنَّكُ لِمُ لِلنَّاسِ فِي ٱلْمُكِنَّبُ أُولَتِهِكَ يَتَعَهُمُ مَا قَمْ وَيَلَعَهُم اللَّهِوك وَلَيْكَ إِلَّا اللَّذِينَ قَالُواْ وَالْسَنَحُواْ وَمَبَنُواْ فَأُوْلَتِهِكَ اقُوْبُ عَلِيَّهِمْ وَأَنَا النَّوَابُ الرَّبِيهُ لِيُّزِيَّا إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَا تُوَاوَمُ كُفَّانُ أُوْلَيْكَ عَلَيْهِمْ لَمُنَةً اللَّهِ وَالْمَلَيْكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ الْأَيْهُمَ عَلِينِ فِي لا يَحَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَدَّابُ وَلَاهُمْ بِمُظَرُوكَ ﴾ وَإِنَّا وَإِنَّهُ كُو إِنَّهُ وَمِئَّةً لَا إِلَهُ إِلَّا هُواَ أَرْجُمَتُ أَرْجِيمٌ وَالْأَثَّةِ إِنَّا المستنوب فأالأزج والخيلاف أأيشل واللقكار والفأك اأبي تجشري في المبتعربها ينفغ الثاس وتما الزلمالله مِنَ الشَّمَةَ، مِن مُنْرَفَأَخِتَ بِهِ ٱلأَرْضَ بَعْدَ مُونِهَا وَبَتَّ فِيهَا مِن صَحْدٍ ِ تَامَّعُ وَتَصْرِيفِ الزِّبَتِج وَٱلشَّحَابِٱلْمُسْتَخِّرِ يُتِنَّ ٱلتَسَمَّاءَ وَٱلْأَرْضِ لَأَيْتِ لِفَوْءٍ بِمَقِلُونَ الْأَبَّةِ وَمِثَٱلثَاسِ مَن يَشْجِذُ جِن دُونِهُ اللَّهِ الْمَدَّادَا لِحَجَّوْمُهُمُ كَفَّتِ الْقَبِّ وَٱلْجَيْنَ عَامَنُوْ ٱلْسَّفَةُ خُنَالِيَةَ وَلَوْمَزَى ٱلَّذِينَ ظَلْمُوْ آلِذَ يَرُونَ ٱلْعَمَّاتِ أَنَّ ٱلْقُوَّةَ بِتَهُ جَعِيعًا وَأَنَّ أَفْسَنْدِيدًا لَغَدَابٍ يُشَيَّعُواْ فَبَرَأَ ٱلَّذِينَ ٱلْبَعُوا وَوَقُوْ الْفَكَدُ اللَّهِ عَلَيْكُ وَهِمْ ٱلأَسْبَابُ اللَّهُ أَوْالِكَافَةِ بِهِ اللَّهِ اللَّهُ لَلَّ كُرَّةً فَفَاتَسُراً أَمِنْهُمْ كُمَا تَبَوَّمُوا مِثَّاكُذَ بِكَ بُرِيهِ مُ اللَّهُ أَعْمَانَهُمْ حَمَرُتِ عَلَيْهِمْ وَمَاهُم بِخْزِجِينَ مِنَ الثَّارِ يَثِيَّةٍ ﴾

الطبعة الله مطابة عن والالشرعة فيتعال والاشتصادة في الصدوقة والعالمين ، وقبل العواليد حسن بها روي مدى. عاد الطبعة بالمجبودة الصفار والعبل عنو المدامدة إنجمع عن معيان أقمال ، فانوا السندي بالطبعة مثل قبلياً والقماس مقتب المبيدة في تمكن والمعنى ، وقبو الحجر الاسسى ، وقبل ، السعار الذي لا تمثله عنوه من طار الوابر المبيدة الم عاد العام الذي بالدامة الاستفارات وقبل الفوات المعتبد الاستدار المؤاذ الوابدة المؤاورة والدرامين في

المحبري الأسارو يغارمنا حبمبول أأرا مل ببطها فالأعارض القاعال وال

وقامرًا الموادات في حمم مردة ، وهو القياس في جمع تصحيح مرودًا أوهي المحارة الصدار التي عبيا لين . وفق المحجزة الفطفة ، وقبل التاريخار المرهمة الإنفرات، وويل المحارة السيود ، فقي الليض ، وقبل السعى الفطفة ، والفطة والمورد في الآية علمان الحالين معروبين ، والأنف والإنام لوبت يبهما ليعينا كيميا في الست

ومرافعا الكناس والمراث

للكفية والمحم للترباء الشمائرا ((حمع شمرة أر شفارة ، فال الهروي (معف الأزهري بقول : هي العلائم الي عامد الله إليها ، وأمر بالعيام بها ، وقال تزحاج ؛ كل ها كان من موقف ومشهد رمسهن ومديح ، وقد تنذَّمت ال فلم السادة أخني هادة شعر أي أعرك وغلب ونقول العرب : جتا شعار أي علامة ، وصه ، إضعار الهدي ، الحج الفصاء هرة يعد أحرى ، قال الراجز

مي مفصل ويُسرِّضهِ ولسرَّس للراحث يتحبخ نبئت المتطندس

والاهتمارا "! الربارة ، وقبل * مقمد ثم صار اتحج والعمرة هلمين تعصد البت وزيارته للسكين المحرراتين « وهمة في المماني كاللبت والنجم في الأعيان ، وقد تقدُّمت هاتان المائنتان في يحاجوكم وفي بعمر ، الحاج - الحيل يتي المائم ثمر أطلق على الإنم ، يغذل : جنع إلى كذا صوحاً منذ ، ومنه صبح النبيل ميله بطلعته وحناح أنطاشو ، تطؤع المتمعل مر الطوح وهو الانقيد , النبل : قبل هو السياحيس مثل سوة وتسر ، والفسخيج أنه معرد ولا يتعفظ جمعه للنس، وأحطأ من فقر أن الليالي جمع الفيل بل الفيش جمع ليلة ، وهوجمج عربب ، وتطوره كبانة والكياكي والكبكة . البيصة كالهم موهمها أنهما ليلاة وكيكاة . ويدل هلي هذه التوهم فولهم في تصفير ليلة : ليبيَّة . وقا صرحوا بليلاة ابي الشعراء فإق الشاعران

ني كال بوم ولكل لللاة

على أنه بحنمل أن تكون همه الألف إشباعاً محو أغهة بالملامل المعقرات

وقال في فارس: بعض الطبر يسمى ليلاً ، ويقال: إنه وقد البطاري ، وأما النها. فحميه نهر وأجرة القذل وأقذله راومها جمعاد مقيسان فيه باوقين رالتهار مفرد لا ينجمع لأنه بسؤلة المصابراء كموثك الانقباء يقع عاني العليل والكتبراء وليس بصحيح القاعر

وه إنسامية أحمله من المستدم ١٩١٤ م. وابن سالم أورته الهامل في الموقود (١٩١١ م. والعبر بي في الكثير (١٠ لـ١٥٠٥) ، والن لي شيخ ۽ ۾ رفاعي ۽ وانظري تي الفيسير ۽ 1977ء ۾ 1977ء

وفاع العرجة تستم و ١٥/٣ (١٥) إن في كياب الإشارة و ١٩٨٧/١٦٥ ع. وأشرحه العدر بي في الكثير (١٩١/١٥٥ ع

٣١ - والمهم على مياساً وعنده : وهوم ، مصدر تخديمة ولسال العرب (٣٣٧/١)

وعام المرور الحجارة ليصار وقا تكريا مهم البار وتطاح سها السرارات واحدتها مروا ولها مسيت الشاوة ليكاتب شرعها العاندالي بالسات ميرب (۲۸۸/۱)

ود) يقال: شمار بعج مامكه واجتاب شميرة ... المان العرب (١٩٩٧/ ٢)

¹⁵⁾ الكثرة - طاعه أند مرايعوان العديم في المعج معرون . وقد أصور ، وأصله من الزيارة والمعنع النسو ، وقال تجرع أ الأعتمار المعفود واستاها بالمعجور

⁽۲۷ يول) تطرح ليدي دونياؤهم ا كلاهما جارك النبي العرب (۲۷،۲۰۰)

⁽x) البيت من مناطور السريع تشرع نبو هذا العملي (٧٩٩)

النولا الشهبيعات فلفت ببالتشاشيل التبرية لليتن فتبريث بالاشهبرات

ويقال : رجل نهر إذا كان يعمل في النهار ، ويه معي النب ، فالوا : والهار من طلوع الفجر إلى غروب الشخص ، يعلى عني في تعلى : ﴿ وكلوا والفريوا الشخص ، يعلى عني في تعلى : ﴿ وكلوا والفريوا حتى البين لكم المخط الأبه عن الحيط الأسود من النجر ﴾ وظاهر اللغة أنه من وقت الإسفار ، وقال انصر بن شميل : ويقلب أول اللهار ، وقال الرجاح - في كتاب على النهار ، وقال الرجاح - في كتاب الكفارة : أول النهار فرور الشميل ، واسدن بقول أمية بن في العبلات :

وَاسْفُسَلُ مُعْلَقُ قُسُلُ أَجِمِ لَيُبَاؤِ ﴿ خَسْرُاهُ يُصْبِحُ لَـوْسُهَا يَشُورُهُ

وفال هدي بن زيد :

وَجَمَاجِلُ الشُّمُسِ مِعْسَمُ لا خَصَاءَ مِنْ النَّهِمْ وَمُبَنِّ النَّهِمُ فَعَمْدُ لَعَسَالًا

والمصراة القطع والشد الكسائي :

إذ خلقت فيشن الدُّهاع فيأنها ﴿ أَمَارُهُ فَسُلِينِي عَنْقِت فَوْقِينٍ

وقال ابن الآباري . من طلوع الشمس إلى غروبها نهار ، ومن الفجر إلى طومها مشترك بين الملل والمهار ، وقد نقصت مائة نهر في قوله : ﴿ تجري من نحتها الآنهار ﴾ ، القلك : السعن ويكون معرداً وجيماً ، وزهموا ان حركته في المحتم لجمع عليا أنها مركاته في المحتم لجمع ، وأنا مركاته في المحتم حركاته في المعتم عنوا المحتم ، وأنا حركاته في المحتم حركاته في المعتم و الا تقدر بخيرها ، وإذا كان مغرداً مها المعتم المركاته في المعتم المركاته في المعتم أنها ويؤنث فأنها المشتمون إلى المستمرات المحتم المؤانوا ويؤنث فأنها المقرد ، قال المحتم المحتمل جمعاً فهو من تأثيث المحتم ، والجمع المحتمل على المعتم المؤنث المحتم والمحتم المحتمل عبداً فهو من تأثيث المحتم ، والجمع بوصف بالتي كما نوصف به المؤرث ، وقبل : وحد العلك فلك كانت والسلم من الموراد ، ومنه علك المساء المؤرث المجرد المحتم ، وقبل : وحد العلك السماء المنازع المخرور والخير ، قال الشعر ،

وَفِي الْأَرْ مِن مُشُونًا شُجَّاعٌ وَعَفَرُبُ

ومضارعه ينت على الفياس في كل ثلاثي مضعف متعد أنه بقعل إلا ما شبدًا. الداية : اسم لكل حيوان ، ورد قول من أحرج منه الخلير بقول طفسة :

> كَ أَنْهُمُ فَسَائِكُ عَلَهِمُ شَخَـائِـةً ﴿ فَسَرَاهِهُمُ السَّقْسِرِهِنَّ دَبِيبٍ ﴿ وَمِعُولُ الْأَعْشِيءَ ومقول الأعشى :

> > دبيب قعا البطحاء في كل مهل

[.] وهام الحبيث من الرجم تم يعلم قاتله با الطراطنسان والهواع ووريات والمولا الفريدان لبنيا و .

وديله الاسابديان وهذا فيانيه لأنه لازم ، ومسلم فيه بذلك بشمير على الكلمة ، والهاء في التدانة للتانيث إنه على المعنى على والدانة المسابد على المعنى على على والله المعارضة المصابد على المعنى على المسابد والمائية المسابد المصابد على المسابد والمعنى المسابد والمسابد والمعنى المسابد والمسابد والمسابد والمسابد المسابد الم

الربث بنها الأزارخ قبل مندة والسائية بشارية الأفائلون المشدارة

فان من علية : وقد تحل في عدد اللفظة عددة من عميل " بن بلال من جرير ، فاستعمل الأرباع في سعره ، ولمعن في فلك ، وقان أم حائير ، إن الأرائح لا يحور ، فعان له عمارة ؛ آلا تسمع فولهم : رياح ؟ فذل أه تو حائد : هذا خلاف دنك ، فقان له ، صدفت ورجع ، انهى ، وفي محفرة ي قديماً أن الأرباع حددت في شعر عصر فصحاء المرب الدين يستشهد بكلامهم ، كانهم سوء على المعرف ون كانت عنه الفحد منفودة في المح كما فالوا ، عها وأعياد ، وإسد ذلك من المورد لكه قدا لرم أبدل حمف كالمرة ، الأصبى ، مسحات المدم حدد المعرد سحية ، سمى لذلك هذات المدم كما يعال له حيل الله يحبر قاله أبو علي ، التسجير ، مو للدني وحمل التي وداخلا لحد الطوح ، قال الرائب التي المدم على الفحل ، وورائع من الإكراء ، الحد ، محمد حدد يدم ، ودياس مصارعه يحد بالماس ، لامه من المحمد في المدين عداوه الكرامة والحدد ، ويأن الرائب محمد وحدد وحد وم الارائد وحجوب أكثر من محمد وحدد وعيان عداوه الارائب وحجوب أكثر من محمد وحدد وعيان المداع وديان ودائع والدائل المداع وحجوب أكثر من محمد وحدد وعيان المداع وديان ودائع والدائل المداع والمحمد وحدد وعيان المداع والدائل وحدد والدائل المداع وحجوب أكثر من محمد وحدد وعيان المداع والدائل المداع والمحمد وعيان المداع والدائل المداع والمحمد والمحمد والدائل المداع والمحمد والم

النافاع أتستناب والفائل فسلافتها أأأ وقابة فللملكوة فأطمأواها

والبحد إليه يجمل فيه النام ، الحميع فين من الحميم وكاند الموجعة فليك يتع ناره بالمقرد في نحن حميم منصر) [الفسر ، 12] ، وناره بالقجم في جميم البينا معضرون) (يس ، "" أ] ، ويتعسب ما أن جاء به وعمر المحاول جميعاً ، ويؤكد به بمعلى : كلهم ، حاء القوم جميعهم أي كنهم ، ولا بليل على الاحتماع في الرمان ، إنما بدل على الشمول في نسبة المعال من قبلهم : ارت من الدين مراء والمواقع تعلق المحال والمعامد المغط من المتعارفة والمحامد المغط من المتعارفة أو عبر فلك ، أنها وقد تطلق الاستام على الحوادث ، قال المدمر :

ومن مناب أشبات السنيقة يتقفها الديشون أتسبعت المشاملة متسلم

واصل انسست اللحيل، وقبل ، الذي يصعد له ، وقبل : الراحد الموصل ، الكرَّة العوده إلى الحالة التي قام. فيها والعمل كريكر كراً ، قال الشاعر :

وفارا المستناس العويل لرمياس مشين بالمطروبولية ص (١٩٠٩)

واع، مداره بر الفيل بر خاريز بر الهلية مكتبي اليربوعي الهيليس شاهر مقدم تصبح من أهر الباسة توفي منه ١٩٩٩ هجر ١٠ الدرج المداد و ١٨٣/١٢٦ ي. الأعلام و ١٩٥٤ إ

رع) البت من الطريق لان الأمراض . الطر تبرح موان اقتصاب للتريزي و 1997) و مصالي تصد ص 200 م الدي المدات - موامل 6 المفتقر (1985)

أتحيؤ خبل لأنجنتيسية لأأساشي المتمضيض فبالأصيبها كإنسوها

الحرة المناف الذه وهو بأنس الطب بالجسارة عن مقولة . ﴿ إِنَّ الصفا والعروة في شمائر الله ﴾ سبب الرول الالمسار كانوا يحتجون لمناف و وكانت مناف حوق وحديداً ، وكانوا يتحرجون أن بطونوا من الصما والمعروة فقدا حده الإسلام مثالوا فلولك ، وحوّج هذا السبب في الصحيحين وغيرهما ، وقد ذكر في التحرّج عن الطواف سهما أنوال الإسلام مثالوا فلولك ، والمسام وكان المنع من الاعدال التنافة المعينة المسالة والدن ، وكان الحد أحد أكان الإسلام نسبب ذكره بعد ذلك ، والسما والمهروة كما ذكرنا قبل علمان المعان المعانية المسال والدن ، وكان الحد فيها تذكير المعان إلا تلبثه ، ألا ترى إلى فوقهم : طنحة وعند ما وقد مقوا أن قوما قالوا ، ذكر الضما بالأعراج لا يتحدل فيها تذكر المعان أو لا تلبثه . ألا ترى إلى فوقهم : طنحة وعند ، وقد مقوا أن قوما قالوا ، ذكر الضما بالأعراء على بالمعان المعروة حلى المعان المورة أن المعان إسام أو على طمورة صلى مناف أو على المعان المعروة وعينا عن ذكره ، وليس معانية وإذا قالما والمروة من المعان أمان بالمعان المورة أن يعمى (من مسال الما يكون مثانة إذا كان يقول بهما في تراكل في المعان ذكره ، وقال معان على الما يكون عادة إذا كان يقمل حمل معان أن المعان حج أو عمرة من نقائل ذلك في المهان أن المعان أن المعان أن المعان أن كان يقول يهما في تراكل منال كان يقول المواد أن المعان أن المعان أن كان المعان أن كان المعان أن يقال مناف أن يعمل حج أو عمرة من نقائل ذلك في المهان حج البت أن أعمر أن منهم إلى أن كان يقول بهمان في تراكل منول معان والمناس والم سبرين وشهر (أن لا) وكذلك عن مصحول أن يعمل حج أن عمرة والمن المعان أن يعمل حج أن المعد كان على زيادة لا تنول في معان أن لا تسجد كان المعد كان المؤلى الله عن مناف أن المعد أن المعد كان المعد كان على زيادة لا تنول والمناب المعد المعان المعان أن المعد كان المعان أن كان المعد المعان أن المعد كان على زيادة لا تنول في معمل أن المعد كان المعان أن كان المعد المعان أن لا تنول المعد المعان المعان أن المعان كان المعان أن المعان

وصاقبية البهرائة لايشاخية إذارتس التفيط العفشين

فتتحد معنى الفرة شيء ولا يلزم ذلك إلى يع المحتج في فعل الشيء موارقع في لوكه إلا مو تحبير بين المعلى والرك تحو قوله تعالى و فلا حباج عليهما) ألا يتراجعا ، فعنى هذه تكون و إلا إ على بينها اللغي ، وتكون فرات تحجين جهارف المحتج في فعل الطواف تصا و مي منه وقع طبيعا على الرك تعالى وكنه الفراء إلى تقل على النعير بين المعلى والرك ، فليس الفراف بهما و مياً ، وهو مودي عن من عباس وأضر والى الزير وعطاء ومجاهد وأصد بي حلى من المحتج عباس وأشر الزير وعطاء ومجاهد وأصد بي حلى المعلى بينا المعلى عنه أبو طاله و المحتج بين أنه المحتج بينا المعلى الزير المحتج المحتج بينا أنه المحتج بينا المعلى الإراك المحتج بينا المحتج بينا المحتج بينا المحتج المحتج المحتج بينا المحتج المحتج

وسول الله 出 (الهجمين)، وسعى رسول الله 義 ينهما ليري المشوكين قوته ، فيحسل أن يزول الحكم نزوال سب ، ويعشنل مشروعيته واتمأ وإنارال السبب والركوب في السفي بينهما مكروه عنداني حيقة واصحابه ، ولا يحوز عند مالك الركوب في السعي ولا في الطواب بالبت إلا من عقر ، وعليه إد والدجم ، وإن طلب راكباً بغير عدر أعلد إن كان لحضوة البيت ، وإلا أهادي ، وشكت أم صلحة إلى وسول الله يتله ، فقال : طولى من وراء " النامل وكت راكبة ، ولم عيء في هذا الحذيث الداموها بدم ، وفرق بعس الحل العلم ، فقال: (أن طاف على طهر بعير أجزأه ، أو على شهر إسبان لمد يجره ، وكون الضمير مثني في قوله : ﴿مهما ﴾ لا يقدر على البداءة بالصقاعل الصاهر أنه لوعدا بالمروة في السمى أحزأه ، ومشروعية المبعى على قول كافة العلماء البداءة بالصعاب فإن أدا بالمروة فمدهب مالك ومشهور مدهب البي حسمه أنه يبعي دلك الشوط . فإن لم يفعل لم يعجزه - وروي عن أبن حتيفة أيضاً إن لم بشعه فلا شيء علم ، مرته بعدلة منزنيب في اعصاء الوضوء ، وقرأ الجمهور (بطرف) وأصله يتطفرف . وفي العاص كان أصفه تُعوَّف ثم أدغم لناء في الطاء فاحتاج إلى جنلاب همزة الوصل ، لأن المدعم في الشيء لا بدُّ من تسكينه ، فصار أطوف ، وحاء مصارعه يُعلوف فاتحدُفت همزة الوصل لتحصين الحرف المدغم يجرف استصارعة أدوترا أبو حمرة : ﴿ أَنْ يَعْوِف عهما ﴾ س طاف يطوف وهي قراءة فناهرة . وقرأ من عباس وأبو السمال : ويُطَّفُ بهمنا } وأساله يطنوف يقتمل ، وساهب الحُنوَف اقتمل تستركت الواد وانفتح ما فيلها فقلت كفاً وأوعمت الطاه في الناء بعد قلب كذه طاه كما فلنوا في اطلب فهو مطلب والعمال أهاف وارجاء مضارعه بطاف كهاجاه يطلب ومصدر افلوف طؤفأ واوميدر طلف اللهافأ واعدت أواق إلى أصلها كان مرجب إخلالها فد زال ثه قلت ياء فكسرة ما تسلها كما فانوا : اعناه اعتباداً ، وأن يطوف أحسه في أن بطوف أي لا إليه عليه في الطواف بهما ، فحذف الحوف مع أن ، وحدته قباس مهما إدا لم ينبس وف الخلاف عبايل ، الموضعها بعد المحدف جراكم نصب ؟ . وجزَّر بعض من لا يحسن حلد النحو أن يكون ﴿ أَنْ يَعَيْفُ } هي موضع يفع على الذيكون حبراً "بصاً ، قال التقدير * فلا جناح الطوف بهما ، وإنا بكون في موضع بصب على الحال ، والنقدير : فلا جناح عليه في حال نظرته بهما . فان : والعامل في انحل العامل في الجروهي خال من الهاء في هليه ، وهذاك التولاك ساقطان ، ولولا تستميرهما مي بعض كتب التفسير لما فكرتهما ، ﴿ وَمَنْ تَطُوعُ عَبِراً ﴾ النظوع : ما تترعب مه ص ذات نقسك مما لا يحب عليك . ألا ترى إلى قوله في حديث فيسام : حل حلي عيرها ٧ فال : لا إلا أن نطباع أي - النبائ ٠ هذا هو الطاهر وبكون المراد الشرع تأتي فعل طاعة كان ، وهو فول النحسن ، أو بالنفل على واحب الطواف قدء محاهد . أو بالمموة منه امن زيد د. و بالعجع والعمرة بعد قضاء الواجب عليه ، أر بالسعي بين الصفا والمروق، وهذا فول س استط محوب السمي لما فهم الإبادة في التطوف بهما من قيه ؛ ﴿ فَلَّ جَمَاعٍ عَلَمُ أَنْ يَطُوفَ بَهِما ﴾ فعل هذا على الطرنات بهما كأنه قيل ، ومن بيرع بالعقوات بنهما أو بالسعي في الحجية الثانية التي هي غير واحبة أغو برحثة ، وقرأ أبن كثير وباقع وليو صدير وعاصم وامن عامر ﴿ ﴿ تَعْلُومُ ﴾ فعلاً ماضياً هنا . وفي قويه ﴿ ﴿ فَمَنْ تَعْلُوع طيراً فهر ﴿ رَبُّ لَكَ ﴾ فيحتمل من أن يكون ممعني الذي ، ويحمل أن تكون شرطية ، وفرأ حمرة والكسائل . (بطرَّع) مضارعاً محروما سن لشرطية ، والغهما زيد ورويس في الأول منهما ، وانتصاب شيراً على المعقول بعد إسفاط حرف الحر أي معام ، وهي فراهة من مسعود قرأ ﴿ وَيَنْظُرُعُ بِخَيْرٍ ﴾ ويطلُوع أصله ﴿ يَنْظُرُعُ تَطْرَامَةً عَيْدٌ لَهُ فَأَدْهُمْ ، وأحاروا حمل حير أنمنا ليصبح محدوف أن : ومن ينطوع تطوعاً حراً ﴿ فَإِنَّ أَنَّهُ شَاكِرَ عَلِّيمٌ ﴾ هذه الحدلة سواب الشرط ، وإذ كانت (من) موسولة

⁽۱) المرحد فيطري (۱۹۷۶) و راي السع ، المداير خاص بالبيث إذا فيه مكان (۱۹۹۷) و (۱۹۹۷) و (۱۹۹۷) (۱۹۹۷) و (۱۹۹۱) (۱) المرحد المحاري ، طلعه در (۱۹۶۶) و (۱۹۱۱) و (۱۹۱۱) و (۱۹۹۱) و (۱۹۷۱) و (۱۹۹۷) و بعد وم (۱۹۹۱) و (أنو فارد (۱۹۹۲) و (المسائي في المحتي و (۱۹۹۷) و وارز خرجه و ۱۹۹۵ و (۱۹۷۹) و (العداد) (۱۹۷۲)

في اختمال أحد رسهن من في فراءة من قرأ تملكع معلاً ماصياً ، مهي جمله في موضع حمر الدينة ، لأن نهوع إد داك الكولة صلة ، والمكر غة العبد بأحد معنيين إما باللوب وإما بالثناء ، وملمه عنا هو علمه بقدر الحراء الذي لمعد على فعل الطاعة أو سنه وإخلاصه في المعمل . وقد وقعت الصفنان مها الموابع الحمس ، لان النملؤع بالعمر ينضمن المعل والقصد فناسب ذكر الشكر باعتناء الفعل ودكر العلم باعتبار العصداء وأحرب صفة العلم وإنا نتابت متعدمة علي المشكر كما أن اللية مقدمة على الفعل لتراجى رؤوس الأي فو إن الذبن يكتمون ما أنزك من البيمات والمهدي إنا الآية بولت من العلل الكتاف وكتمانهم ابه الرجد وأمر النبي على ، وذكر امن هياس أن معمداً سأل اليهود عمة في النوراة من ذكر السي على فكنمره إبداء فأمرق القاهذه الأيدار والكاتمون هم أحبار البهود وعنماه الممازي وصبه أكتر المفسوس وأحبار البهرد ه کعب بن الأشرف و و کعب بن اسلام و و این صورها و پر برساین کنوه و ، و در آبرت) موجورت می ماهر باین خمم منكلم، و (البيات) هي الحجج النابة على سؤله إيلان، و إ الهدي) لامر بانباعه أو البيات والهدي واحد ، والحمح بيمهما توكيدان يهواما أمان عن تموكه وهدى إلى اتسعمان أو البيمت الرحم والحدود وسانر الأعكام والهستي أمر صحمت بلجة ونعنه والباعد ، وتتعلق (من) بمحدوث لأنه على موضع الحال في كالتأمن البينات والهدى فو من بعد ما بيناء للناس في الكتاب ﴾ الضمير المنصوب في بنه عالد على الموصول الذي موارات أبزله) وصمير الصلة محدوف أي ما كَوْتُهُ ، وقرأ الجمهور بُنَّاهُ مطابقة لقوله : أنزلنا ، وقرأ وطلحة بن مصوَّف ، (ب ، وجعة صحير مفرد غانت وهمو الحقاف من فسمبر متكلم إلى صمح عائب، و ﴿ لَنَّاسَ ﴾ هنا أهل الكتاب ، و ﴿ الكتاب ﴾ النوراة والإنجيل و وقبل . متناس أمة معمد غير والكتاب القرآن والأولى والأطهر عموم الأبة في الكانسين وفي الباس وفي الكباب ، وإن فرت علمي مسب حمص فهي تتفايذ كل من كنم طلعاً من دس الله محماح إلى منه ومشره ، وذاك مصر في قوله يجيج : من سكل عن علم فكتمه أفحم بيم القبامة بشجام من ماراء ومالما إذا كان لا معاها، على انساء من به از وهد فهم الصحابة من هذه الأنه العموم وهم العرب العصبح المترجوع وجهم في فهم العراب، كما روي من مشتك وأبي عربرة وعبرهما - لولا بة هي كتاف الله ما حدثتكم ، وقد استم أم هربوه من تحديثه بيعص ما يحاف مدر. فعد : فواشته لنطع هذا البيلموم ، وحاهر الاية استحفاق اللعمة على مركتم مالذق الصوان لم يسكر عبه يا ابعت التعليم والمبهر وإداك يسألوا وواه أحمد الله ميثاقي الذبي أونوا الكتاب ليبسنه للناس ولا يكتمونه ع .. وفاق الإمام أمو محمد على بن أحمد بي حزم الما تقرطني فيما - مع منه أبو عبد الله محمد من أبي نصر الحسينان؟! الحاط : الحظ لمن أثم العلم ، وعرف فصله أن يستحمله حهد ، ويقرنه نقذر طاقته ، ويجتلف ما أمكنه بن كو أمكه أن بهصاء، على فوارع غرق السارف ويستعر إليه في خوارع العالمة ، وينادي دليه في مجامع السيارة بل لو تستر له أن بهت العالى لطلابه . وبحرى الاجور لمفتيسية ، ويعطم الأجعال لمساحلين عنه ويسنني مرائب أهله صابرأ في دلك على المشقة والأدن لكان دلك حطأ جريلاً وعملاً جبداً وسعداً كريمةً وإحباء للعلم .. وإلا تضاهرس وغمس ولم بين مه إلا أثار لعبقة وأعلام دائرة . النهي كالامه ﴿ أولئك يمعنهم الت ويلعنهم اللاعتون كا هذه الحسة حيو إن ، واستحفرا هذا إلام المظيم من لعنة منه ولعنة اللاعبي على هذا الدسب العظيم وهوكتمانا ما أترل افه تعالىء وقدابته وأومسحه للناس بحبث لايقع نيه لبسء معمدوا رمي هذه الواصح البين فكشعوم والمستحفوا فذلك هذا العقاب وأوجاء بدار أبرثت والدم الإشارة البيد تنبهأ على ذلك الوصف الشبح أر وأمرز

و آنها على بن أحمد بن ميده من مرد الضعري . الرجعية بالترافقيل في عمود ، وأحد الله الإسلام برقي سنة 10 عجرية ، انظر غم الطيعة ((1997) إن الله الأرساح (1975) ، الأعلام و 1945 ، 1960 و

^(*) محدد من فترح بن مدا تقاس فتح من حبيد الازهي الميروس محبيدي الواعد لقاس أن معين الدورج محدث البلسي توفي سيد 150 جحروب فعا الطبيب (2017) مداء المقتبي (150 و 1807) (2007) (2007)

اللحبراء في صورة حملتين تركيداً وتعطيها ، وأنني معقعل المصارع المفتضى التحدد تنجدد مقتصيه ، وهوقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّذِينِ يَكُنْمُونَ } ولِدَلْكَ تُنِّي مِبلَةُ الذِينَ فِعَلَّا مَضِيرِها ﴿ لِيدَلَّ أَيْمِنا على الكنمان هو فجمه كنمان ، وحاد بالجملة المصدقها الفعل إلى الله لأد هو الصحاري على ما استرحوه من الدنب ، وحادث الحملة الثانية لأن لمنة اللاعبين مترنية على لمنة عنا فتكانسي ، وأبرر اسم الحلاية بلغظ الفاعش سين الالتعات إذ لوجري على سبل الكلام السابق فكان أوثبك بلمهم لكن في إظهار هذا الأسماس المحاما ما لا يكون في الصمير ، واللاعتون - كل ص بتأتي سهم اللمن وهم الملائكة ومؤمنو النفلين قائد و الربيع بن أسن و . أو كل شيء من حموان وجماد نمير التغليل قائد ابن عماس والبراد من عازب ، ونا وضع مي فوه وعذب فصام إديستمه كل شيء إلا النقلين ، أو النهائم والحشرات فأم سجاهه وعكرمة وأرذلك لمنا يصبيهم من الجنب بذبوب علماء مسبوء الكائمين وأأو البطاردون لهم إلى التاراحي بسوقونهم إليها لأن النس عو الطرداء أو الملائكة فاله فنادة ، أو المتلاعثون إدا له يستحق أحد مهم اللعن الصرف الي اليهود قاله ابن مسعودان والأظهر القول الأولى (1) ومن أطلق اللاصون على ما لا يعقل أحراه محرى ما معقل إد صادرت مه اللعنة وهي من معل من يعقل وذلك يجيمه بالواز والنوان وفي قوله . ﴿ وَيَلْعَنْهِمَ الْعَاصَارِكَ ﴾ صرب من التديع وهم النحيس المعابر وهو أن يكون إحدى الكلمتين اسماً والاخرى يعلاً . ﴿ إِلَّا الذِّينَ تَابِوا ﴾ هذا استثناه منصل ، ومعنى اللبوز على الكامر إلى الإسلام أو على الكندال إلى الإظهار ﴿ وأصلحوا ﴾ ما أمستوا من فلوعهم متحاعفة الكامر فها أزحا أنسفه من أحوالهم مع الله وأصلحو فرمهم بالإرشاديني الإسلام بعد الإصلال، ﴿ وَبَيْلُوا ﴾ أي الحق الذي تخموه ، أوصدق تومتهم مكسر الحمر وإرافتها ، أوها في النوراة والإنجل من صعة محمد على ، أو اعترفوا بتلبسهم ورورهم ، أوامة أحدثوا من توبتهم ليمحوا سبئة الكفر عنهم وبعرفوا بصناما كالوا يعرفون بهال ويفتدي مهم هبرهم هرا المفتعدين ﴿ قَاوِلُنْكَ ﴾ رشارة إلى من جمع هذه الأوصاف من النوبة والإصلاح والتبيس، ﴿ أَنوبِ عَلَيْهِم ﴾ أي أعطف علمهم ، ومن تاب الله عليه لا بلحقه لعبة . ﴿ وَأَنَا التوابِ رحِيمٍ ﴾ تقدم الكلام من هانهن الصعنبي ، وختم عهمة ترعيباً في التولة وإشعاراً بأن هانين الصعنبي همداله . فمن رجع باليه عطف عليه ورحمه ، وذكروا بي هذه الابة من الأحكام حملة ، صها أن كتمان العلم حرام يصون علم الشريعة غرالة ; ﴿ مَا أُمُولِنَا مِنْ الْمِينَاتِ ﴾ وتشرط أنَّ بكون المعمو لا يحشي حلى عصم » وأن بكون منعية الذلك فلي البريكل من أمور الشوائع فلا نموح في كنمها ، روى عن عبد انه أنه بال : ما أسنا ممحمك هومة عديناً لا تبلعه عقولهم إلا كان أبعضهم «بنية ، وروى عنه ﷺ أنه قال « حدث الناس بنيا بفهمون ^{(* ا} - أنحمون أن يكذب الدورسوية ٢٠ . فالوا - والمنصوص عنيه من الشرائع والمستبط منه في الحكم سراه ، وإن خشي على تعلمه ١٧٠ يحرج عبيه شما فعل أمو فويرة . وإن نهر يبعين عليه لكاللك ما لم يسأل فينعبي عليه . وصها تحريج لاحرة على تعليم العشيء وقد أجلزه بعص العثمامي ومبهدال الكاهر لا يجوز تعليمه الغران حتى بسلمي ولا تعليم الحصم ححة على حصمه تبقعم بها ماله ولا السلطان تأويلاً بطرَّق به إني مكاره الرعية ، ولا تعليم الرسمس إذا علم أنها تحمل فريفاً رس ارتكاب المستقورات ونزك الواحبات وممها وجهب تبال حر انواحد لأبدلا يعب عليه انبتم إلا وقد وحب عليهم فعول قوله لأن قوله : ﴿ مِنَ الْبِنَاتِ وَالْهَدِي مِ يَعِمُ السَّمِيرِضِ وَالْمِسْئِيمَا ، وجُوارَ سَنَّ من مات كاثرا ، وقال معنى السلف لا فاتلغ في لعن من مات أو حلَّ من الكتار ، وحمهور العلماء على جواز لعن الكفار حملة من عير لعيهن ، وقال بعضهم بوجوبها ، وأما الكاثر السمي فحمهور العثماء على أنه لا مجور لمم ، وقد لعن رسول الله يزيج قوماً بأهيابهم ، وقال ابن العربي : الصحيح عندي حواز لعدم، ودكر ابر العربي الانفاق على أنه لا يحوز نعل العاصي والمتجاهر بالكنائر من

۱۹۱ معرات يصلي لهذاً الأفتر في تعديد الطبري و آلاوه عال مدان الشريق و ۱۹۳۸ بال الدين و ۱۳۶۰ عال الدر المستور - و ۱۷۲۱ ما

رواع أحرجه التحاول و ٢٧٩/١ لولو في فنات العمر ١٩١٥ م.

المسالمين بالزدكر يعصن العلماء معاجلاق ومعصهم لعصيلات فأجازه قبل إقمة البحد عليه بالرميها أن التوبة المعشرة شرحاً أن يظهر النائب حلاف ما كان هائيه في الأول , فإن كان موندا فينائرجوع إلى الإسلام وإطهار شرائعه , أو عاصيةً فبالرجوع إلى العمل انصالح ومجدنة أهل الدماد ، وأما النوبة باللمان فقط أو عن دب واحد فلمس زلك يتوبة ، وقد نصم الكلام في التبرية مشبعةً ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ كَفُرُوا وَمَاتُوا وَهُو كِمَارَ أُولِئْكَ عَلَيْهِم فحنة الله إلى بدا ذكر حال من كان المدم وحال من ناسد ذكر حال من مات مصوأ على الكفراء وبالع في سقعته بأن جعمها مستعلية عليه وقد تحلك وعشبته فهو محتها وهي علمه في كل من كناد كدلك ، وقال "وحسائم : هي مختصة بالدين يكنمون ما أثرال الله في الإية تيل . وذلك أنه فكر حال الكانيس لم ذكر حيل التائيس لم ذكر حديا من معتاس عير توبة منهم . ولايه لمبا ذكر أن الكانسين ملمولوب هي العلية حال الحياف ذكر أنهم ملمونون أيصاً عند الممات، والحملة من قوله : ﴿ وَهُمْ تُعَارُ ﴾ جملة حاليف وراو الحال هي من هذه الحمدة إليانها أفصح من حدقها حلافاً لمن جمل ما فها شادةً ، وهو المراه ، ونبعه الرمحشري (١١٠) وبيان ذلك في علم البعول والحمدة من قوله . ﴿ عليهم بعدة الله ﴾ خبير بن . و﴿ بعدة الله ﴾ مشيدًا حبوه ؛ عليهم ﴾ والجملة من قوله ((عليهم لعنة الذ) خبر من أولئك ، والأحسن أن يكون نفته بالملأ بالمحرور فيمه لأنه قد اعتمد بكومه خواً الذي خبر فبوقع ما بعده على الفاعلية ، فتكون قد أسبرت عن (أوكت) سفره بخلاق. الإهراب الأول . فإلك أحبوت عنه يجملة وقدة الجمهور ﴿ والسلائكة والشامي أجمعين ﴾ بالحر عنلقةً على الله الذاء وقرأ الحسوا : ﴿ وَالسَّلَائِكَةُ وَالنَّاسِ الْحَسْسِ ﴾ مَاتُوفَعِ ، وحرح هذه القراءة جميع من وقضًا على كالأحدس السعوبي والدمسومي على أنه معطوف على موضع المد الله ، وأنه عدهم في موضع رفع عني المصدر ، وتقررو أن لعبهم الله أو أن يلسهم المد ، وهذا الذي حوزير تيس محافر على ما تغرر في العجم على المنوضع من الاشترطة أن يكون تنم طائب يمحرر فلموضع لا ينضراء الغذا إدا سلمتنا أن لعنة هذا من المصادر التي تصلء وقد بمحل لدؤائن ، والصل ، والذي يظهر أن هذا المصدر لا يسحل لـ (أن وه تعمل لانه لا براد ما الملاج ، وكان المممل أن عابهم اللعنة المستطرة من الشاملي الكعاو . أصبهت لكي الله على سبيل التخصيص لا على صيل التحدوث ، وحلم ذلك ﴿ لا لهنة الله على الطالسي ﴾ [هود : ١٨٨] ، بيس المعلى ألا أن أخل انه على الطالمين ، وقولهم . له ذكاء الحكماء ليس الدعلي هنا على الحدوث ، وتقدير المصدرين منحلين لـ (أن) والعمل بل صار دلت على معنى قولهم . وحة وجة الغمر ، وله لنجاعه الأسد ، فأصلت الشجاعة للتخصيص والتعريف والاعلمي معني أن يشجع لاسقاء وش سنسا أنه يتعدر هدا المصدر أعلي لعنة عد بـ ﴿ أَنَّ ﴾ والفعل فهو كما ذكرتك لا محرز للمومنة كانه لا طالب لن الآثري أنك لورمعت الفاعل بعد ذكو المصدر ل الحرجتي تنون المصدراء اقدائمير المصدر شهيمه والذطار حمل سنوه فولهم العذا صاباب زيد غدأ وعمرأ على يصمار فعل أي ويضرب عسراً ، ولم يجز حمله على موضع زيد لانه لا محرد للموضع ، الا برى أنك لو مصب زيداً لغلت بالعدا صارب ريدأ بارتون واوهلا أيصاعلي تستيم بنجيء الفاعل مرعوعا بمدا المصدر المتون العين مسالة حلاف ، النصربود يعيها ول دلك فيقولون - عجت من ضرب زبد عسرًا ، والعراء يقول : لا محرٍّ: ذلك بل إدا نول المجمدة لم بحيء مدر فاعل مرفوع ، والصديح مذهب العراه ، وليس للمصويس صحة على إثنات وعواهم من السماع بل أشنوا فالك بالفياس على أن والمعل . فصع هذا النوجية الذي فكروه طاهير لأن عول . لا يسلم أن مصدر بشخل 2 (أن) والفعل بيكون عاملًا . منهمنا يكن لا تسلم أن المحرور بعده موضعاً سلميه ، لكن لا تسلم أنه يجوز العطف عليم ، وتتحرج هشم القياءة على وجوء غير الوجه اللَّذي دكروه

ا أولاها أأنه همي إضمار قعل لما في يمكن المعقب، الضاير الوتلمتهم المجانكة كما خرج سيبويه في همدا

ران اطراکتاف و ۱۹۹۷م

ضارب زيد ويبيرأ أبه على إصمار قعل وتصرب ععرأ

اللهي - أنه معطوف على من الله على حدف مصاف أي الدلالة الدواسة الملائكة ، فلما حدف المضاف أعرب المضاف إنه العرابة لحو (واسال القربة)

التلك . أن يكون مبندة حذف خره لفهم الممي ، أي والملائكة واقباس أسبعون بنصوبهم ، وطاهو قوله . ١ والناس أحمص) العموم طبق : ذلك يكون في القيامة إذ يلمن بعضهم مصاً ، ويلمهم الله والملالك، والمؤمنوت ، فصار عاماً . وبه قال أمو العالمية ، وقبل : أراد بالسامي من بعند سعته وهم السؤمنون ساعية ، وبه قال ابن مسعود وقائدة والربيع ومضلى، وقيل: الكامرون بلعنون أمسهم من حست لا يشعرون ، فيقولون في الفنيا ؛ لعن أنه الكامر ، فيناني العموم مهذا الاعتباري منا تعالى معمله ومعيك بذلك طرفأ ووعاداً ﴿ قَلَ أَوْلَمُكُمْ شَرَّ مِن ذَلَتْ مؤولة عبد الله من أعت الله كها إلى عمران (١٥٠ ع.) فدمه الله على التي تنجر لعن المعلائكة والباش . فلا نزى إلى قول بعص الصحابة : وما ني لا أنمن من لعبه غة على بدنان سوله ، وكما روي عن أحمد أنه الله : على يلعن ودكو شخصاً مهاً ، فقال لامه ، يا من عل وأيتمن الدن شبطًا مط ؟ ثم قال : وما لي لا أنصر من لعبه الله من كتاب ، فال : فقلت " با أمت وأس عمة الله ؟ مثل - مان دالي : ﴿ الا لمنه الله على الطَّالسِي ﴾ [مود : ١٨] . ثم ثمن بالملائكة لما في النَّدوس من عظم شامهم وعلو متركتهم وطهارتهم والم ثبت بالناس لأنهم من جنسهم فهوائات عسهم لأن مقاجأه العمائن مما يدعي المعاثلة بالمكرود أشق لحلاف صدور دلك من الأعلى ﴿ خالدين فيها ﴾ أي بي المعنة ، وهو الظاهر إذ م ينفذه اله بعود عليها في اللفظ إلا الممنة . وقبل - يعود عش النار . التسمين لدلاله المعنى عليها ولكثرة ما حاء في القرآن من قنوله ﴿ حَالَمُنِي فِيهَا ﴾ وهو هائد على اشار ، ولدلالة اللجاء على النار لان كل من لعبه الته الهو في النار . ﴿ لا يخفف عنهم المداب ولا هم ينظرون كه سني الكلام على مثل هاتين الجملتين ناو قوله : ﴿ أُوحُنْكَ الذِّينَ السَّوْدَا الحياة الذَّبَّ الأُخْرَة فلا يحقف) الأبة تأغس عن إعادته هما إلا أن المحملة من قوله () لا يحله ،) هي في موضع نصب من الضمير المستكن في ﴿ حالا بن ﴾ أي غير مخفف عنهم العداب ، فهي حال مقد عله أي حال من حال لأد حالدين حال من الضمير في (عليهم) ومن أجار تعدي العامل إلى حالين لذي حال واحد أجاز أن تكون الجملة من قوله ١٠ (لا يخلف) عال من الضمير في ﴿ عليهم ﴾ ويحوز أن نكون لا يخفف جمله استثامية ، فلا موضع لها من الإعراب ، وفي أخر الحصلة الثانية هناك (ولا ينصرون إلى علهم النصروهم (ولا هم منظوون) نفي الإنطار وهو تأخير العداب ﴿ وَإِلْهِكُم إِلَّه واحد ﴾ الإية روي عن بين عباس أنها نزات هي كفار فريش ، قالوا - يا محمد صف واست له وبك ، منزلت سورة الإخلاص وطاهر المخمات أبه لحميج المخلوقات استعبور منهم العبادماء قهو إعلام لهما نوحه تبدعه تعالى أ. ويعشمل أن يكرن شطةً ليس قال: " منذ ، لنا وبلك والنسم . أو عطاياً ليس يعبد مع تقد عيره من صنع ووثن وعاد ، و (٢٠٠٠) خبر عن إلهكم . و (واحد) صفته وهو الجبر في النعمي لجواز الإستمناء عن إله ، ومنع الافتصار عليه فهنو شبيه باللحال السوطان ، كمولك مرارت بريد وحلاً صالحاً . و واحد السواء بدمهي النظير أو الفديم الذي لم يكن معه في الأدار

⁽¹⁾ تقليم النجال باعتبار دانها إلى قسمين

الأولى ، حين مقصودة لدنها ، وهي تشكل منظم الأحيال . الثاني - حال موطنه ، وهي الحال المتصدة المحبولة ، ولكبر في الوقف فاقه موضوفة ، بحو قرئه مثال و فتعثل لهة شراً حويةً ا ولسباء موطنة النها توجيء الذكر ما مديمة

شيء ، قواللذي لا أمعاض له ولا أجزاء ، لر المدوسة في استحقاق العمادة ، أقوال أربعه ، أظهرها الأول ، نقول : فلان واحد في عصره أي لا نظير له ولا شبيه ، ولسن الدمني أما يواسد سدة العدد ، ﴿ لا إِلَّهُ إِلَّا هُو ﴾ توكيد لمعني الوسدانية وفقي الإلهية عن غيره ، وهي جملة حادث لنفي كل ورد وردس الالهة . ثم حصر ذلك المعني فيه تباري ونعالي ، فدلت الأية الأولى على نسبة الواحدية إليه تعالى ، وبلت الثانية على حصر الإلهية فيه من اللفظ الناص على ذلك وزن كانت الآية الأولى تستلزم ذلك ، لأن من ثبت له الواحدية ثبت له الإلهية ، وتقدم الكلام على إعراب الاسم بعد (لا) في فوله : 3 لا ربب فيه ﴾ والخبر محذوف ، وهو بدل من اسم (لا) على الموضع ، ولا يجرز أن يكون حبراً كما جاز ذلك في قولك : زيد ما العالم إلا هو ، وأن و لا إلا تعدل من المعارف ، هذا إذا ترعنا على أن النخم معد و لا إ التي بيش الاسم معها هو مرفوع بها . وأما إنا فرعنا على أن الخبر ليسر مرفوعةً بها بل هو حبر السندة الذي هو (لا) مع الليني معها ، وهو مدهب سبويه فلا يجور أيضاً ، لاته يلزم من ذلك صمل المئدا أنكرة والصر معرفة ، وهو عكس ما استقرافي اللسان العربي ، وتقرير البعل فيه أيضاً مشكل على قولهم . إنه مثل من إله ، لانه لا يمكن أن يكون على ثقامر لكرار العامل ، لا تقول : لا رجل إلا زيد ، و لذي يظهر لي فيه أنه ليس بدلاً من إنه ولا من رحل في قولت . لا رجل إلا زين بإنما هو مدني من الصمير المستكن في الحبر المحذوف , فإدا قلنا ؛ لا رجل إلا زبد ، قالتقدير ؛ لا رجل كانن أو موجود ولا زيد كما تقول: ما أحد يقوم إلا زيد ، فريد بدل من الصمير في بقوم لا من أحد ، وعلى هذه يتمشي ما وردمن هذا فلباب فليس بدلاً على موضع السم (لا ي ، وإنما هو بدل موفوع من صمير مرفوع دلك الضمير هو عائد على اسم (لا) ، ولولا تصريح النحويين أنه بدل على الموضع من السم (لا) لتأولنا كلامهم على أنهم يريدون بقولهم المدل من لحمم لا أي من الضمير العائد على اسم لا ، قال بعضهم وقد ذكر أن (هو) بدل من (إله) على السحل قال : ولا بحوز ف النصب ها هما ذان الرقع بدل على الاعتماد على الثاني ، والمعني في الأبة على ذلك وطبعب على أن الاعتماد على الأول، انتهى كلامه ، ولا قرق في المعنى من ما قام الفوم إلا زيد والا ريداً من حيث إن زيداً مستثنى من جهة المعمى إلا أنهم هرقوا من حيث الإعراب ، فأعربوا ما كان تابعاً لما قبله بدلًا ، وأعربوا هذا منصوباً على لاستنتاء عمر أل الإنتاع أولي للمشاكلة اللفظية ، والنصب جائز ، ولا نعلم في ذلك حلاقاً ، وقال في المناشب الما قال تعالى : (والهكم أله واحد) أمكن أن يحطر منال أحد أن غول . وهب أن إلهنا واحد فلعل إله هرما مغام الإلهنا فلا حرم أزال فالك الرهم بميان المتوحيد المطلق ، فقال : لا إله إلا هو ، فقوله : لا إله بتنضى النفي العام الشامل . قاذا قال يعقم : إلا الله أفاد التوحيد الهنائم المطلق المحقق ، ولا يجور أن يكون في الكلام حدف كما يقوله المنحويون . والتقدير ؛ لا إله لنا أوعي الوجود إلا فق ، لان هذا عبر مطابق فلتوحيد الحق ، لأبه إن كان المحدوف و لنا) كان نوحيدا لإلهنا لا توحيداً للإله المطلق ، فحينظ لا يطن بين قوله : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَّهُ وَاحْدُ ﴾ وبين نوله :﴿ لا إِلَّهُ إِلَّا هُو ﴾ فيكون ذلك نكواراً محصاً ، وأنه غير جعثز ، وأما إن كان طمحلوف و في الوجود) كان هذا نفياً توجود الإله الثاني ، أما لو لم بضمر كان نفياً قماهيه الإله الثاني . ومعلوم أن نفي الماهية أتوي هي النبوجيد الصبوف من نفي الرجبود ، هكان يجبراه الكلام على ظنامره ، والإعواض حن هذا الإضمار لولي ، وإنما قدم اللقي على الإثبات لعرص إشات النوحية ونفي الشوكا، والانداد ، امتهي الكلام ، قال أبر عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسى في ريَّ الطمان : هذا كلام من لا يعرف لسال العرب ، فإذ (لا [له) في موضع المبتدأ على قول سهويه ، وهند هيره اسم (لا) ، وهلي المقديرين لا بدعن خبر للمبتدأ أولاً ، فسا قاله من الاستغناء عن الإنسمار فاسد ، وأما قوله : إذا لم يفسمر كان نب المماهية ، قشا نفي الماهية هو سي أنوسوه ، لأن تفي الحاهبة لا يتصوّر عندتا إلا مع الوجود فلا فرق حنده بهن لا ماهية ولا وجود ، وهذا مدهب أعل السنة ، خلاهاً للمحترفة فومهم يتبتون الساهية عربة على الوجود . والدليل بأبل ذلك . التهل كلامه ، وما فاله من تفدير حمر لا مدامته ، لأن قوله : ﴿ لا إنه ﴾ كلام ، فمن حيث هو كلام لا يد فيه من صنع وسند إليه ، فالمستديانية هو إله والمستد هو الكون

المطلق ، وتدلك سنغ حقامه كما ساغ معدقولهم ، لولا وبدلاكرستك إدانقديره . لولا ريد مرحود ، لأنها جمه تعليقية أو سرطية عند من يطلق عليها دلك ، وأن بد فيها من مسيد ومسيد إليه ، ولذلك تفلوا أنَّ الحر معه (Y) إذ علم كثر حدقه عبد الحجازيين ، ووجب حدقه عبد التميميين ، وإذا كان الجبر كوباً بطلقاً كان معلوماً ، لأم إذا دحل النعي العبراد ه نفي العموم فالمتبادر إني الذهن هوانفي الوحودان لأبه لاشتعي الهاهية إلا سنفاء وحودها بالحلاف الكران العقيد فإمالا صاهر الدهن إلى تعبيمه فمذلك لا يحور حدده بالمحولا رجها بأمر بالمعروف إلا رعداء إلا إداخل على فكلك قريبة من حارج فيعلم ل فيحول حذف ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ ذكر هاتي الصمنين مسهاً بهمة على استحداق العباعا له لأن من ابتدك مارجمة وشبه بشرآ سوية هافلاً ، ولزيته في دار الدنيا ماعيداً الوعاد الصابق محسن العافمة في الاحره حمير بحادثك له والوقوف عبد أمره وبهيماء وأطمعك مهانس الصصيل في سعم وحمتماء وجامت همم الاية عقبت أبة محتومة بالمعسة والعيقاب لمن من غير موجد به تعالى إفا عالب العبرة في أنه إداد كمرت به عبدات ذكوت آسة رحمة ، وإذا وكبرت أبية دحمه لأكرث أبة عداب ، ونعدم شرح هانين الصفني فأعلى من إعايته ، ويجور ارتفاع الرحمن على البغال مي هو وعلل إفسمار سندًا محذوف أي هو الرحمن الرحيم وعلى أن يكون خيراً بعد حبر تقيله : ﴿ وَإِنْهِكُمْ ﴾ فيكون فذ فصن هما المنظأ تلانة أستر إله واحد حيد ولا إله إلا هو صبر مان والرصيل الرحيم حير نقش . ولا يحور أن يكون هير له و هو ، علمه المدكورة لأن المستشير هذا ليس محملة بحلاهم فولك ، ما مرزت برجل إلا هو أفصور من زبلا ، فالوان ولا يحوم أن يرتمع على المبقة (و هوج لأن المعيمر لا يوصف الديهي) وهو حالو على مذهب الكمالي إدا تابت الصعة للمدح وكان الصميم الغائب ، وأهمل ابن مائك النبيد الأول فأطلق هن الكسائي أنه ينجبر وصف الصمير العائب ، روي عن رسول الفريجيز أنه قال . إن هانين الأينين اسم الله الاعطوار وإنهكو إله واحد لا إذه إلا هو الرحمين أوحيم (﴿ إِنْ فَي عمل السمولت والأرض إدوي أنه لما نزل و وإنهكم والأبة ، قالت كفار فريش ، كيف يسم السم إنه واحد ، فازل : (إن في خلق) ولما تقدم وصفه تعالى بالرحدانية واحتصاصه بالالهية المتعدل بهذه الحلق الغريب والبعه العجب استدلالا بالاثر على المؤثر وبالصنعة على الصابع ل وعرفهم طريق النظر وهيم ينظرون با هذا أولاً مدتر العالم العلوي ال فقال: ﴿ إِنَّ مِن حَلَقَ السَّمُواتِ ﴾ وخملتها إيجادها واعتراعها أو حلقها وتركيب أجرامها والتلاف أحرائها من قولهم ا خلق فلان حسن أي حلقته وشكله ، وقبل : حلق : هنا و تدة ، والتقدير أن في السموت والأرض ، لأن الخلق فرانة تكوين الشيء ، والايات في المشاهد من المسوات والأوص لا في الإراد، ، وهذا صعيف لان والدُّ الأسعاء لو تشت في اللمان ، ولأن الحلق ليس هو الإرادة بل الخلق ناشي ، هر الإرادة ، قالون وحمع السيوات لانها أحماص كل سعة من جنس هر جنس الاخرى ، ووحد الارض لأمها كلها من نوات ، وما أبدار السماء لشرعها ، وعظم ما اختوت عليه من الأملاك والأملاء وللعرش والكرسي وهم لالك وأبياتها ارتعاهها من هم سمد نحتها وادعلاتني مر فوقها لدامه فيها من البرين التمسي والغمر والنجوم اسبارة والكوكب الزاهرة شارفة وعارنة بيرة وممحوه وهطم أجرامها وارتفاعها حني فأن أرباب الهيئة . إن الشمس فدر الأرضى مالة وأربع وسنبي مرة ، وإن أصحر تحير في السماء فدر الأرض صع مرّ ت وإل الأفلاك مطيمة الأحرام أراقد ذكر أرباب علم الهبئة معاديرها وأنها سبعة أفلاك بحممها الفلك المحبط أأوفد فمح عن وسول لله بيخ أنه قال: ﴿ أَطِكَ السِيدِ، ومِنْ لَهَا أَنْ شَطَّ ، لَبِسَ فِيهَا مُوضِعَ قَدْمَ إِلَّا وفيه ملك ساخك ؛ ، وصح أيضاً أنَّ البيت المعمور بدخله كل يوم ممعول ألفأ لا يعودون إتباري برو الفيامة ، وأيه الأرض بسطعا لا دهامة من تحتها ولا علائل من توهها . وأنهارها ومباهها وجديه ورواسيها وتسعرها وسهلها روعوها ومعادعه ، واختصاص كل موصح النهأ بما هييء له ومناهم ساتها ومصارها ، وذكر أرناب الهيئة أن الأرض نقطه في رسط الدائرة ليس لها حهة وأن المحار محبطه مهاله والنهواء محيط بانساء والنار محيطه بالنهودان والافلاك يراء ذكك وافعد ذكر الغاضي أبو بكر محجدين الاطب الباقلاني في كنامه المعروف بالدقائل حلافا من الهنس المسقدمين : هل الأرض واقعة أم متحركة ؟ ، وفي كل فول من

هذين مداهب كثيرة في السبب الموجب لوفوفها لو فيعرفها ، وكذلك تكبيوا على جوم السموات وليوبها وعنطمها الراجهاء وذكر مداهب للمنحمين والعانوية وتخاليط كنبرت واددى نكشم عليه أهن الهينة هواشيء استدلوا عليمه للمغولهم ، وليس في الشوع شيء من ولك ، واستعمد علم أن هذه الأشياء لا يعلم حديثة اللقهة إلا انه نعالي . ومن "قالعه الله على شيء منها يشوعي الحاه بكل شيء علماً.. وأحمس كل شيء عادياً ، ﴿ واتحتلاف النَّهُلُ وَالنهار ﴾ كتلاقهما يربال كالرواديار مشاار الخلافهما بالأوصاف في النور واستقهم والغول والقصر أو تساويهما قالدان كيسيان با وفدم القبل على المهار بسقه في الحلق قال تعالى : ﴿ رَابَهُ لُهُمْ اللَّمْ سَاحَ مَهُ النَّهَارِ ﴾ (يس ١٣٠] ، وقال فوم ال الغور سابق علمي فلفلمة . وعلى منها الحلام، نهني الخلاف في لبنة اليوم . معلى المغول الارك نكون لبنة البرم عي الش لهمة وهو قول الجمهوراء وعلى الغول الثاني لينة الهوم هن اللبعة التي تنب ، وكذلت بنهي على استلافهم في اللهار الخنة تهم في ممالة لوحلام لا يكمو زيداً نهاراً ، ﴿ وَالقِلْكَ التي تَجِرِي فِي البحر ﴾ أول من عمل أنمك نرح علي سيم وعليه أقصل الصلاة واستلام ، وقال له حبويل عايه السفاع : صمها على حزحز الطائر . فالسعية هالر مقلوب . والمها في أسفتها بطير الهواء في أخلاها ، قاله أنو بكر بن العربي ، وأينها تسجير الله إسعا منهي تنجري عني وحه المناد . ا وقوفها قرقه مع تتلها البيدها المغاصات ولواربيت في البحر حصاة معرفت ، ووضعها بهمه الصفة من الحربات لاتها البتها العشني ، وجعل الصنه موصولاً صلته بحري لعل مضارع مثل على تحدد ذلك الوصف، له. في كار وقت يراد صها و وفكر مكان تلك الصهة على مسيل التركيد إد من المعموم أنها لا تحدين إلا في النجر ، و لاأها، والنلام فيه للحمل ، وأسند الحريان للطلك على سبل النوسع ، وكان لها من دانها صفة مقطيه المنحري ، ﴿ سا ينفع الناس ﴿ بحامل أن نكول (ما) موصولة كي تحري مصحوبة بالأهياد التي تمع اسمي من أمواع المناحر والبصالع الممعولة من ملد إلى ملك ، فكون شاء للحالي ، ويحتمل أن تكون (ما) مصغرية أي يمع الناس في أغمراتهم وأمقارهم للعزر والخج وغيرهما فلكون الباء للسبب ، والتصر على ذكر النفو وإن ٢٥٠ لنعري بما يصر لاء ذكرها في معرض الامتنان ، ﴿ وما الرق الله من السعة من ماه يه أي من جهة السعاء من الأولى لاسداء الغابة بتعلق بانزل ، وفي ز قبول وصعبهر بصب عائد هي (ص) لي (والذي أتراه الله من الصماء ، و ٩ من ٢ النانية مع ما معمعا بدل من قبله (و من السماه) بدل الشميل فهو على نية نكوار العامل ، أو فيدن المجنس عند من بنيت لها هذا الممعني ، أو للسخص وعديق بـ و أمرال) ولا يقال كيف تتعافل ما و أدرل به من الأولى والثانية لان معتبيهما مختلفات ، ﴿ فأحبا بِهِ الأوصل بِعد موتها ﴿ علم ما منة (مَنَ) السني هو أمرت معاد المعتصبية للمعقب، وسرعة الممات ، وبه عالمة على المعوصول ، وكتني بالإحماء على ظهور ما أودع فيها من الساب ، وبالموت عن استقوار ذلك فيها وعدم طهوره ، وهما كنايات غريبتان لان ما برز صها بالسطر حمل لعالي فيه الغوة العادية والمامرة والمحركة بالبرب للهرافهو كاسترفيها كالدديس عهال وهي لدنير فهاوست فيهامن كال عاية ﴾ إنا فادرت هذه الحملة معطوفة على ما فسها من الصطنيل احتاجت إلى صبير يعود نفي الموصول لان العمير في : فيها) عائد على الأرض ، ونفشره : ونت فيها من كل داء كل حذف هذا الصمير إذا كان محرورة بالحرف له شوط وهوأته يفاخل على المعوصول أو العوصوف بالعوصور أو العضاف إلى المتوصور عوف عو مثل ما ديمل على العسمير لفظأ ومعمى وارك بتحدما نقلل به الحرفان إفطأ ومعنى ءاوأن لا بكور دلك المحوور المعاند بسي المموهمول وخاره لبي موهمج رفع ١٠ وأن لا يكون محصورة أولا في معني المحصور ، وأن يكون تنفيأ للربط ، وهما الشريد معتود منا ، فال الزمختري (١٠) فإنا فلك (فوله : ﴿ وَمِنْ فِيهَا ﴾ مطف على الرزيكم أحيا؟ فلك (انظامر أنه يصف على ﴿ أنزل ﴾

وكالماسط الكنبائي والردوحي

دامل تدريد وكل الصدر الى فولد أن والحياب الارسى وعليه على أبرلى والصن به وطناه حديثاً كالشراء الواحد و وكان قال : وإنه أبران في الارس و ما دولت فيها من كل دالة الرجود المقد على الديا على معني فأمها بالشطر الإرس من تقدر الروال لكود في قولد أو ملك فيها من كل داله واصدر بعود على الدوسد مواد اعتقده على أنزل أن على داست والاراك الكود في قولد أو ملك فيها من كل داله واصدر بعود على الدوسد مواد اعتقده على أنزل أن معطود على وها ومن قولد أو يما ذال والتقدير أويات فيها من كل بالدة ويكون ذال المصوري الايات الاراما مد تقال في الارض من قولد أو يما ذال والتقدير أويات فيها من كل بالدة ويكون ذال المصوري الايات الاراما الدائمان في الارض من قولد الهافية المائية في أسكانها وصفائها وأحوالها والتذائج ومشارها ومقدارها ومنافعها وعجائها وما أوده في قل شكل شهار الإسراء السوار التعجية وتطاعف الصبحة العربية والدائر أن أعمل إلى الدو ميا أوحد الديل في الديو من وجاهما الموصول الاسمى عبر أن عدد من يدهل إمراده مندكر لا مديجعل مسودا في كلاء المراب الراكان السهرون لا يقيمون طدائلة عواهاب فال مصر غي المناها الهيم المعمل حائز شائع في كلاء المراب الراكان السهرون لا يقيمون فيدائلة عواهاب فال مصر غي

مَا النَّذِي وَأَيْمُ الْمُمْمِينَاهُ وَمُولُولُ * وَهُولُ * أَمُنَامُ * لَمُ تَدُولِنَاهُ ***

اني والمعني أطاع لا وقال حساد. - المسال بنها للحاص رئيسان الشاف السناطينية () . ويسائد فالسنة () و المنظورة () بسنوة () .

أي ومن يستحد يا وقال آخران

العالم والطواء والذائي وقارب الإطائلة عراب المطاف كالمواولا فالاطار فسيرك

يريد ما الذي ينهم ما بيل بيغيل، وقد حمل على حدود المترصول لوقة تعالى: ﴿ وهو يا أَمَّا بَالْتِي أَمِنَ أَبَاهُ وأثم باللكم﴾ أي والدي أمر باللقم ليعاني فوله عمل * ﴿ وَ لَكَنْتَ اللَّهِ عَلَى مِلْ عَلَى رَسِلُهُ وَالْكَنَاف وقد يستمى البقدير الأول على ارتكاف حدف الضمر أقهم المعنى وبدك يوحد شراط حوا حدفه ، وقد جاء ذلك في "شهارهم قال

وَإِنْ لِنَسَانِي شَهَاءَةً لَكُنَّاءً إِنْ مَهَا ﴿ وَقَالِ مِنْ مِنْ صَبَّمَةً اللَّهُ مَنْهُ وَ ١٠٠

¹¹⁾ المدن من المعينات من مانك أعماً في مصل الفائيل المتراتوات الوصيح و 200) ، وتبرح السنوال (200) ، معني العات الرفارة (20)

وقور السيانيسين دراية مي و 2.0 وي. وتشك الميرس و 1 (220 وي.) السرة السرية و 100 وير بذكرة المعاد في 9 ° 9 و والمرافة - و 11774 ويرون المرافق المحادي 5 (2010 وي.)

وع) الذي من طوح استدلقا عن يراحه الانصوبي . العو الجراء و 2000 و المرز قلوامع (2000 - 200) ، و الدامل مانك التي حديد ، المرافق فصيل (2000)

وي طبيعات الشرق لرمل من فيمه لل دعم شرح تهامل ليماني و ۱۹۳ و دام بالأفساء ۱۳۹۵ و دامرو فقومها (۱۳۹۵ و ۱۳۰۵ و ۱ شيخ الفرات ولا مان تحمل ال الحرو ۱۶۵ و الشرح المعمل و ۱۹۹۰ و دامرو السهيم (۱۹۹۰ و ۱۳۹۱ و ۱۳۹۱ و ۱۳۹۱ و ۱۳۹۱ و از ۱۹۶۷ و دارشته فيشل شرو ۱۹۶۱ و

البريد من صبه الله عليه وقال :

ا المغسل السادي أصفحه تنجي أن تسرَّدُسي ﴿ إِلَى الْأَرْضِ إِنَّ لَكُمْ يَضَارُ الْمَعْيَرِ تَسَاعِرُ * أَ

يريد أصعدتني به . فعلي هذا الشوار يكون 3 من كل داية) في موضع المفمول . بار و من) سميضية وعلي مدهب الأخفش بجور أنه تكوف رائدة و (كل داية) هو نفس المعمول ، وعلى حدق الموصول يكون معمول بك محدرها أي والله ، وتكون (من) حالية أي كالنا من كل دامة مهي تبعيضية ، أو لمبان الجنس عند من برى ولك ، ﴿ وتعمريف الرُّبِلَج ﴾ في هجوبها قبولًا وصوراً أن وحنوباً وشمالًا . أوتي أوصافها خارة وماردة ولينة وعاصمة وعفيما وتواقع وبكما ١٠٠٠ وهي التي فأني بين مهمي وبحين ، وقبل : ناره بالرحمة ونارة بالعدب ، وقبل - تصريفها أن تأني السفي الكنار بقدر ما يحملها الصغر كذأت ويصرف عنها بالهضومها ولا اعبار بكنو الفلوج ولا صعرها فوتها لوجاب جنبدأ واختفآ الصلامت القلوع وأغرفت ، وقد تكلموا في أمواع الربح واشتقاق أسمالها وفي طنائعها وفيما عله فيها من الأثار وجما قبل فهها من الشعراء وليس فلك من عرضتناء والربح : جسم لطيف شفك غير مرقي ، ومن نهانه ما جعل الله ب من الغوة النبي نغلع الأشحاراء ومعمى الأنذراء وتهدم تعاباراء وتهلك الكعاراء وتربية الديرع ونسيته واشتداده مهااء ومسوق السحاب إلى البلد الماخل. واختلف الفرد في إفراد الربح وجمعه في أحد عشر موضعةً , هذا وفي الشريعة وفي الأعراف (بيرسل الرياح) و (النشب به الربح ; و (أرسلنا الرّباح لواقع) و ; شروه الرّباح) وفي العرفان و (أرسل الرباح) و (من يوسل حويلج) وهي الروم (الله الحقي مرسق الرباح ؛ وهي الغر أرسل (إنا مشة سيكن الرباح) فأمر: خفرة إلا في الفرقان الكسائي إلا في الحجر ، وجمع نافع الجماع ، والمرسان إلا في إيراهـ، والتسوري ، وابن كتبر في البقرة بالحجر والكهف والشريعة فقطاء وفي مصحف جمعية هنا والإصراعية الأرواح يجوثم بحثموا في توجيدها بسي عِهِ ٱللَّفُ وَلَامَ ﴾ وحامت في الغرآن محموعة مع الرحمة مطرقة مع العدائب إلا في تونس في قوله (وحربن مهم ربح طبية) وفي الحديث . ﴿ اللَّهُمُ الحقلها رباحاً ولا مجعلها ربيحاً ﴾ . قال ابن عطية ١ لأن وبح العداب شابيعة ملتشة الأحواء كأنها جسم واحدورمج الرحمه لينة منقطعة فلدلك هي رياح .. وهو معني بستر . وأفوعت مع العلك لأد ريح إحواد الصغل إساهي واحدة متصله بالنم وصفت بالطب بالعرال الاشتراك بينهة ربيل ربح العداب بالنهيي بالوس فرأ بالتباسيد فإنه بربله المحمل ، فهو كقراءة الجمع ، والرباح في موضع رفع ، فيكون ؛ نصريف) مصدراً مصافا للماعل أي وتصويف الرياح السحاب أو غيره مما لها فيه تأثير بؤدراته ، ويحتمل أن يكون في موضع بصب فيكون المصدر في المعلى مضافاً إلى العاعل وفي الشط مصافاً إلى المعمول أي : وتصريف القاءرياج ﴿ والمحاب المسحر ﴾ تسجره : بعة من مكاند إلى مكاند ، وقبل - تسجيره ثبوته بين السماء والارضى بلا علاقه تمسكه ، ووصف السعاب ها بالمسخر جعو الحرة لأنه السواجسي . وفيه العنان : التذكير كهذا ، وقفوله . ﴿ أعجاز بحل مقعر ﴾ [القصر ٢٠٠] ، والنالبت على معنى تأنيث الجمع ، فناره بوصف بما بوصف به ، واحدة المؤنه ، ونارة بوصف منا بوصف به الجمع ، كانوله نعالي ﴿ فِرْسِي إِذَا أَنْتُ سُجَانَا نَقَالاً ﴿ وَالْإِعْرِفِ ﴿ لاهِ إِنَّ قَالَ كَعَنْتُ الْأَمْنِ و وتولا السحاب لاصله العظراما يقع عليه من الارمن واهبول والسحاب يأحد البطرامي النماء واوقيل ويجرمه من يحار الأراض والحيل البحلفة الله فيدار ولتقلامنه فيدأقوال والوجع مسحرأ يتعمار إصباك المسدية المعار تقبل متناؤه هي سؤ الهواء هواعلى خلاف هاطبع عليه واونفدوه المالمقدار المعذم اقدي فيه المصلحة يآتي بداغة في وقت الحاجة ا

١٩٨ اللبيت من الحديق طعروه في الحراميو به طريرة ٣٠٨ و . شرح البسيمين (١٣٦٧ م . وروانه عدة إن ف بله. العدل قال م

⁽۲) فاقد العجومي، والسكماء الربح المناتف التي مكت على مهانب ترويخ القول السار العرب و 1945 و إ (5) القلول الربح من والع محملة لا تكون إلا يدومي مهان والبنان الارب و 1975 و

وموده عند زوال المحاجف أو صوفه بيوسطه للحومات البرجع إلى حبث أراد وقد نعالي . وفي كال واحد من هذه الأوجه سينالات على الوجد بية . ﴿ بِنِ السِماء والأرض ﴾ النصاب بين على العرف ، والعامل فيه المسخر أي سحريين كذا وكذاب أو مجنوف تعديره - كانتأسن فيكول حالاً من الضبير المستكن في المستحر ، ﴿ لأَبَاتَ لَقُومُ بِعَضُو - ﴾ وخلت اللام على السم إن ليعيلونة المعربية وبنها إدلو كان يليها ما جار دخولها وهي لام التوكية ، مصار في الحملة عرف فأكيه ﴿ إِنَّ ﴾ ﴿ } ﴿ وَوَ لَمُومَ ﴾ في موضع الصفة أي كالله لقيم ، والعملة صفة لقوم ، لأنه لا يتفكر في هذه الآيات العظيمة إلا مركان عافلاً فإنه يشاهد من هذه الأبة ما يمتدل ماطلي وحدابية الله تعالى والفراده بالإلهية وعطب قدرته وباهر حكمته . وقد أثر في الأنو . ويل لمن قرأ هذه لأية فمج بها أي الوبتعكر فيها . ولم يعمر نها . : «مناصبة همه الأبة فما قبلها) هو أنه لمنا ذكر معاني أنه واحد وأنه منفره بالإنهية لمو يقتف بالإنحار حلى أوره فلانس الاعتبار م فوع كوبها ولاكل بل من بعد من الفرطان عبده فكانت الوصع بعن بتأمل ، وأنهر أسل بعقل إد النب علي ما في الفع عاهت على العكول الكن لا تمع هذه العلائل إلا صدامي كال منعكماً من العظوار لاستدلال بالعفل الموهوب من عدد السلك النوهاب، وهذه الانساء التي ذكرها الله لدانية . وإن جعلما (ولت فيها) على حديد فوصول كما فعاراء في أحمد التحريجين كالمناه تسعمان وهي ماعتبار تصبر إلى أربعه حال واعتلاف والزال ماه وتصريف . فبه أ أولاً مافخلق لام الابة الدفقيني والدلالة الكبري على الإنهية إد دلك إبراز واعتراع لموجود من العدم الصرف ﴿ أَمَمَ حَمَلُ كَعَن لا يحلق ﴾ [المحل ١٠٠] . ﴿ وَالَّذِي تُدْعُونَ مَنْ هُونَهُ لَا يَخْلَقُونَ شَرِّدٌ وَهُمْ يَحْلَقُونَ) وَلَا الحلق هاي حميم الصفات العالجة من واحبية الوجود وترجاه والحياة والعدر والفدرة والإرادق وفذم فسموات على الأرض امظم خلعها وأوصعه على حش الأرص عند مياريري ولك رائد أعف ذكر حلق السموات والأرص ماحتلاف اللها والنهاراء وهواكم بالخيء عن يعص النحو هر العلوية البرة التي تصبيتها السعوات ، ثم أعلام ذاك شكر العلام ، معر معطوف على خبل والمهار كأمه قات ا واحتلاق الفلك أأى دهابها مرة كذا ومرة قذا على حسب ما تحركها المعادير الإلهيم راوهو أمر فاغراء عن يعهن الأجرام السهلية المدمدة التي تخدمتها الأرصىء تبرأهف فلك للمور الشرك فيها العالم العلوي واحتثم السفليء يعو بنزان المددس السهاد ونشرها كان هجأ في الافس بالإحباد، وجاء هذا العشارك مقدماً به انسب على العسمات معدلك أعفب والف النبي مدن على السند. عبد معضهم ، البر محتم ذلك بيد لا يشوام تغدمه من ذكر جريان العلك والنزاء الماه وإمياد الموات إلامه وهو تصريف الرياح والممحاب وفقام الرباح طلي المسحاب لتقفه فاتر الطالك والأحمر السنجاب لتأخر إيزال النماء في الدكار على حريان الفلك ، فانصر إلى هذا الترتيب العربيب في الداتر خيت عدا أولاً بالمتراع المستوات والارسوال أشرتني بدكرات نشآ عن العالم المقري واثمالني ثالثاً شكراما شنأ عل تعالم السعلي والمج أتمي بالمشترك وشوحتم ذلك معالاتهم لحممة للإنسيان إلامه وهو التصريف المشروح واوهده الأيات ذكرها تعاتن عمل قسيين : قبل بدرك بالبعياق ، وقسم ممرك بالاعجال ، فحلق المسرات والأوس مدرك بالعمول ، وما يعد الله مشافقة للإبصار ، والمشافقة بالأنصار التماله إلى واحمد الرجوة مسمل عليه بالعمول . فعالمك قال معالى : ﴿ لابات القوم بعقاران ﴾ ولمديقون الاياب نقوم بيصرون نغليباً بحكم الععل إدمال ما بت هد بالعمر واجم بالعقل نسمه إلى الله العائل . ﴿ وَمِنَ النَّاسُ مِنْ يَسْخَذُ مِنْ هُونَ اللَّهِ أَيْدَانُوا ۚ فِي تَعَالَى النَّاجِيدُ بالدَّلاش النافرة أغلب ذلك مدكر من أخر بهونل والمخاده الأبداد من دول الله ليطهو تغاوت ما بهن المشهجين ، والعمد بالهر حسنه العسد ، وأنه مع وصوح همه الإيان لم يشاهد هد: الصال تمنأ منها ، ولفظ الباس عام والأسمىن حمام ضي الطائفتين من أهمل الكتاب وعبية ف الأوكان بالظامداد باعتدر أهن الكندب هم رؤساؤهم وأحمارهم بالايموا مارشوه فهمامن أمرارهن بالزيد حالف أسراعه وبهم . قب تمالي . ﴿ المشوا تعييرهم ورهنتهم إرباءً من دون الله ﴿ [المربة . ٣٠] ، والأنداد باعتبار هادة الأوثان هي الأصنام التحفرها آلهة وعبديها مز دون الله ، وقبل . السراد بالناس المحصوص ، فغيل . أهل كتاب ، وعمل ،

عماد الاولان ، والاولى الفران أول ، ووجع كونهم أهل لكتاب نفوه ﴿ وَيَجْوَنُهُمْ ﴾ فأني نفسهر العفلا. وباستحاد صعبه الاصباع ، وغوله : ﴿ إِدْ مَرَّ الَّذِينَ اسْعُوا مِنَ النَّذِينَ السَّواعُ وَالسَّرَةُ لا مُنالب إلا العقلاب و (من } منذا موصول الوانكوة موضوعة براواه ودايتخذ حسلة على العطار سريء إراسي فيان اللها) مبطل براز سجدي و (مودار) هيد يسمس ﴿ غَيرٍ ﴾ ﴿ وَاصْلُهَا أَلَهُ يَكُونَ ظُرِفَ مَكَانَ وَهِي مَادِيةِ النَّصِرِفِ إِدْ ذَاكَ رَفِي الن عَظِيمَ ذَال غَيْدَ عَلِقَ فَسَاهَ مَا نَصَافَ إليه (دون) عن الفصيم التي فيها الكلام ، وتعسير دون سبوي أو معبر لا يطود . التهي ، تعول : عدمت هذا من دونك الي وألت عائب ، ونفول : انخدت مثك ماديغاً وانحدت من يونك صميعاً . باللدي يفهم من هذا أبه اتحد من شيخص غبره صديعةً ، وتقول - هم القوم دون زمان فالذن يقهم من هذا أن السعيل أن زيداً لم يميا دولالنها دلالة عير في هذا ب والمزي ذكر التحويون هو ما ذكرت للشامن كومها تكون هرف مكان با وأمها فيلة النصرف بادرته با وفد حكي سيبويه أيصاً أنها تكون معملي رديء . كقول النظا توب دون أي رديء ، فإذا كانت طرفأ دلب على الخطاط المكان . فتعون نعد ر له فولك فاسحى فعد زيد مكانًا دون مكانك أي منجهاً من مكانك ، وكذلك إذ اردك بدون الطرقية المجاربة نقيل ا ويقاف فاهمروافي الشرف تربغا فسكامه لا المكانان وأوويته سنتمهانها يممن عبر النقريها عرا الظرمية مواحمات ويحن الوقسيم) متقول : إذا قلت : المجدت من دولت صابقاً ، فأصله المحلما من جهة ومكان دول جهناه ومكانت صديقاً فهو ظرف محازي ، وإذا كان المكان المتحد مه الصديق مكانك وجهتك منحطة عنه وهي يوند بزم أن يكون غيراً لانه الهن إيام . أنو حدمت المضاف وأقمت المضاف إنها مقامه مع كرمه عيراً مصارف ولالته في يهذا الترتيب لا أنه موضوع هي أحمل النعة لذلك ، والنصب (أنداتهُ ; هـ: على المعمول بدو بمنفد) وهي هـا منعدية إلى واحد بنحـو قولنك : النحدث منك صحيفاً ، وهي انتمل من الأحذ ، وقد نقدم الكلام على الهد وسعى البغيار، فأنفي عن إعاديا ، قال الن عناس والمبدي ٢ الأنداد الرؤب، السيمون وقيعوبهم في معاصل الله تعالى ، وقال مجاهد وقتادة : الأبدار ٢ الأوثان ، وجه الصمير في (يحيمونهم) ضمير من حقيل . وقد نقدم لنا أن الأولى أن تكنون الأندد المجمنوع من الأولان والرؤساء ، وتكون الأبة عامة . وجاه التغليب فمن بعقل في الصدير في ﴿ يحيونهم ﴾ أي يعظمونهم ويحضعون الهم ، والجملة من يحبومهم صفة للألداد أو حال من الصمير المستكن من واسعة) ، ويعمرر أن تكرن صعه من يذا حعامها مكرة موصوده للروخار فلك لادافل يحبونهم صمير ألدادأ وضمير مراب وأحاد الصمير طلي مي حمداً على المعني إذانقدم الحمل على اللغط في سخة إد أفرد الضمور ، وقد رفع الفصل بين الحملتين ومو شرعا على مذهب الكوفيين ﴿ كحب الله ﴾ لكاف في موضع تفسدرما على الحال من صبح العب المحدوق على وأي سيديه . أترعلي أنه بعث لمصدر محدوف على وأي حمهور المعربين ، النقدير - على الأول بحبوبهميوه أي انحب مشبهاً حب بلغ ، وعلى الشاني القديرة (حبأ من حب العام والمصدر مصاف للمعمول معصوب ، والقاعل محذوف ، التقدير ، الحجهم لاغ أو كحت المؤسس أفقاء والمعني أنهم سؤوا بين الحين حب الأنداز ومب أفقاء وقال بن عطيق حب مصدر مصاف إلى المغفول في التعظ ، وهو على التقدير مضاف إلى عاعل المصمور ، تغذيره . كمدكم الله أو كلابهم حسمها فنو كل وخه مهمة فرقع ، النهل كلامه ، فعوله : مضاف إلى العاعل المصمر لا يعلى أن المصدر أضمر فيه الفاعل ، وإلما متعاه مصيدراكما أندره كالديكل أواكحيهم فأبرزه فصمرا الهن أظهر لقادره أوايعني بالمصمر المنجذوف واوهر موجرداني اصطلاح السعويين ، أمني أن سممي الحذف إصماراً . ويتما قلت ذلك لأن من المتعولين من زعم أن القاعل مع العصدر لا يحدف وإنما بكون مضمراً في المصدر . وردُّ دلك بأن مُمصدر هو اسم حتى كالزيت والقمع وأسماه الأحدس لا يضمر فيها ، وقال الزمحشري الله كعمله كنعظيم الله والحصوع له أي الكما ينحيه لله على أنه مصفر

ودوالطر الكنفاء والأرواض

من المشتي الشهدمول، وفرند السنسي عن ذكر من يجه لأنه عبر ملسن ، وقبل اكتحبهم الله أي يجرون بهنا وبينه هم، محدثهم لأنهم كانوا عقرون باقد ويتعربون إليه ﴿ فيزاركوا عن خلف دعوا الله مخلصين أدانسين ﴿ [وقس . 17] خجي كلامة . ﴿ خَدَرَ كُورُ، المصدّر مَمِياً للمعرق الذي لم يسم فاعله وهي مسألة خلاف أبحور أنّ بمغد في المصحر أله مبني. فلمفعول ، فيجوز عجبت من صوب ويا. على أنه مفعدًا. فوجيس فاعله ، فوجساف إنه أم لا يجوز ذلك فيه 4 ، 196 مداهب بقصل في الثالث بن أن يكون المصدر من فعل لم بين إلا لمتعمول نجر عجمت من حوق بالعلم (به لاء من حنتك الني لم من إلا للمفعول اللمن قم يسم فاعله أو من قعل يجور أن يبني للعاهل ، ويحوز أنا يسي للعصول فيحود هي الأول ويستنع في أفتاني . وأصبحها المبتع مطلقاً ، وتغرير هذا كله في السعور، ولد رد الرحاج قال من قسر فاعل المنصدر المعامنين لمر صنعيف. وهوهروي عن الن عندس وعكومه وأبن العائبة والن زيد ومفاط والدراء والنعوة وقائد : ليس مشيء والدليل على مفقيه فوله بعالمي البعدان في والدين أمتوا أشماحيا في أو وجع أنه يكون دعل المصدر صمير المتحدين أي يعبون الأصنام كمد يحبون غا لأنهم أشركوها مع الله تعالى ، فسودا بين اله رابن أوثالهم في المحبة سلى كمثال تدرنا ونصيف فطرنا ودنة الاحسام وصمها بالوفرا أبوارجاء العطاروي البحكومهم بالمنتح أساء الوهي لغفاء وهي المثثل السائر من حب طبّ ، وحدّه مصارعه على يحيب بكمو العبل شدودا ، لأنه مصاعف منعه وقبات أن يكون مصعوم العبي لحويف بمقد وجره بحرم . ﴿ وَالْفَيْنِ آمَنُوا أَنْهُ حَيَّاتُ ﴾ قال الرائب اللحمة الألحلة من المحدة ، حبيثه أصف حمة عليه وأصبيته لبعية القلب ، وهي في الملفظ فعل وهي المعقبة البندال ، وإذا استدمل في الله فالمعمل أصاب حمة للب عندان فحمدية مصوبة عن الهوى والشيطان وسائر أعداه الغدانهي ، وقال عند الجنار : حب العبد فد تعطيمه والتحال بطاعته وحمد الله العالم إزافة التناد عليه وإنابته ل وأصل النحب هي اللعة النزوم لأن المحب بأزم حبيمه ما أمكل م اه والمفضل عليه بيجدوب وهم المتحدول الإنداد ، ومعلق الحب الثالي به حلاف و فقيل . بعمي أناه حائمة أي منهم غه لأن جيهم فه بواسعة قالم الحسن ، أو منهم لاوالتهم قالم عبوه ، ومفتضى التعبين بالأشدية إصراد المؤمنين له بالمحدة ، أو لمعرفتهم بموجب العب ، أو المعربهم إلاه رسفيت ، أو لشهادته بعالي تهد بالمحينة ﴿ إِنَّا تعللُي : (يعبهم وبعمرته) أو لإقبال المؤمل على رمه مي السواء والصراء والنمية والرحاء . أو تعدم انتقاله عن مولاه ولا بخد علم سواس أو لعلمه أن الله خالل الصنه وهو الصار النافع . أو لكون حمه بالعظل والدليل ، أو لامتناله أمره حمي في الفيالة حس بأمر الفي تسائل من حسم لا مشرف به شبته أن يفتحج الناواء فيبادرون إليها فتعرد ها بهم الساراء فينادي مناه محمت العرش ﴿ وَالذِّينَ أَمْنُوا أَشْدَحَمِكُ ﴾ . ويأمر من عبد الأصدع أن يدخل معهم الدَّار ، فسخرعون قاله اس حبير ، تسعة أتوال ، ثبتت عائضها ومعالاتها المنخد الاتعاد ، وهذه كلها خصائص منز الله بها المؤمين في حمد على الكافرين ، فدكر كال واحد س المصرين خصيصت ، والمجموع هو المقتصي لتعبيز الحب بلا تبليل بال الأقوال على هذا لانا كل قول منها يس على جهة الحصر فيديسا هو نثار إس انثلة ملتمس المدنواء وقال في المنتحب أحجهور المتكلمين طل أن السعية برع من أنواع الإرادة لا تعلق بها إلا بالحائزات ، فيستعمل لعلق السحنة بدات الله وسقاله فإدا قلم المعجم الله فمعناه بحب طاعة الله وتحدت ولوانه وإحسانه ، وحكى عن فوم سماهم هو بالخرفين أنهم فالوا : حجب لله لدانه كما يجب اللذة لفاتها ، لأبه نعالي مرصوف بالكمال ، والكمال محموم لدانه النهل كلامه ، وعمل في أفعل النفضيل عن احب إلى أشد حياً لما تقرر في هاج العربية أن أفعل المفسل افعر التعجب مزواه واحد ، وأت لوقف - قا أحب برسا لمبريكان ولك تعجرا من معلى الهاعل إنما يكون تعجباً من فعل المعمول، ولا يجوز أن يتعجب من العمل الواقع بالمهمول فيسطب المهمول به فانتصاب الفامل لاتعول المنافسيات إيدأ ملي به الصرب ، وإذا نقور مشاء فلا يحور

⁽أ) المحرَّد والقص الأنفي (أو هذا المواد والمحلة ، وقولت العبل الانسوال المعاد العرب (١٩٧٩،١)

ويلا أحده للمعروب لالعابكون المعمل أياريدأ هو المجوب بعداءان فلها ليربحا دنك عدل إلى التحجب والأفعل التعصيل بما يسوع مه علماء فنقول راءة اشد حب ويد العبرواء وويد أشد حيا لعبدو من حاله المحجر عنم أأمهم فة شيعوا بالغالون العائجية إلى بالمصحوا مرامعوا المبيعول على جهة التدودي وليم وكن الفراد المس على الشندعي الاستعمال والفياس ويعدل عن الصحيح المصلح ل والتصاف واحدام على النصر وهو من التميير الصفيان من الصندة القذيرة - حسم غة أشد من حب أولئك عند أو الاسادم، على محتلات الفولس . ﴿ وَلُو بَوْنَ اللَّذِينَ ظَلَعوا إذ بروت العقاب أن القوفة جميعاً وأن التاشفيد العداب إدفراً بالفروائن عامرة وأثرؤن بالنادس فون أن انفوة وأن منتجهما ما رقرأ ابن عامر (رد يُروُك) مضم انست، وقرأ الباقون بالدنيون، وفرا النحسر ولده، رشيبة وأبو جعمر وبعقوب (وبو نرى) بالشاء من فعيل إن القوه وبي لمستوهما ل وقو الكوميون وأنو عمير وامل كثير و رلو بري ۽ بالباء من أسطن أن انفوة وأي معتجهما ، وقوأت هاتمة (وقويري) ماليه من أسفل إن الفوه وإن مكسوهمة ورقو) همة حرف لمناكان سيشع توقوع غيره علا بدالها من جوالما ، واحملت في تقديره فصهم من قدره في وأن القوة) فيكون (أن العبة) معمولاً قدلت الحبات ، التفسر على فراءة من قرا سناء من قوق . العلمت أيها السامع أن القوة للا حميما ، أو تعاملت با محمد إن كان المحاطب هي رانو نري الداء رفه كان پيره علم ذلك ولكي حوطت با وأنسراه أمنه ول بريها من بلجاء المفوية حلمه مصاعده مثل هذا له ومن قرأ الكسر فلم العواب لفلت إن الفاة على الجنلاف القبلي في البيجاطي طوله واول تري يام عم أهوا السامة أم المن يجج ؟ أو تكون التقليم لاستعطفت جالهم ، وإن القوة وإن كانت مكت وذ فيها معني التعايا عال تو للمشاهلي وبعدلا حمس إليك ، إنه مكرم للصاهات ، وقال من عطوم : مقدل دلك ولوائز بي الدس فلنصوا في حال : إيشهو العذاب والرعهدات واستعظامهما له لأفروا أن الغوة بلهار فالمعوات مفسار على عدا البعوامن المعمى بارهمو العامل في ته النهور ، وقيم منافشة ، وهو قوله ، في حان رؤيتهم العدال ، ولان يسفى أن يقدر سوافف إذ وهو قوم ؛ في رقت رؤيهم العداب، وأيصا نقدر جواب و لم)وهو عير منزنب على ما يلي (الم والأن رؤية المنامع أو سهي تثلة الطلسين في وقت رؤينهم لا يولب عليها إفراؤهم أن النوة لله صميما . صار عليه قولك - يا زيد لو بري صبرا هي وقت صر علاقر أن لله قائد عليه ، والوازه قلارة الله جنت مترنبة على رؤية ربد ، وعلى من فرأ ز ولو يرى ۽ بائيله من أصال ، وصح أله حكونا تقدير الحوامسة المعلموا أن الفوةعة جميعا بدوإن كالدفاعل بري هواة الذيل فللمواج وإن كالدصمير الفلار وتوايري هو أي السحم ، كان التقدير تعلم أن تقوة لله حصيعاً . وصهم من فدر الحواب محدوداً بعد قوله . (وأن الله شديد العدال،) وهو قول أبي النحس الاخفش وأبي العبالي المبرد ، وتقذيره عالى قراءة (وقو تري) بالحظامة لاستعظمت قا حل بهج ، وعلى قراءة (ولو بري) للعالب فإن كان بيه صمير انسامه كان انتقابي لاستعظار ذلك ، وإن كان الذي طلعوه حو الغاعل كان التقارير لاستعطموا ما حل بهم وإدا كان شحرات مقدراً أحر الكلامي. وكانت أن مفتوحه فنوجهم نتحهة على تفديرين ، أحدهمة - أن تكان معمونة لبري بي فر مذمن فرأ بالله أي . ولورأي الدين ظاهرا أن القوة لله حميماً . وأماض قرأ بالثاه فتكون أن معمولا من أحمه أي لان العوة للدجيجاً ، ومن كبيران مع قراءة الناء في ترى ، وفدر الجراب أحم فكلام فهي وإنه كانت مكسورة على معلى المقتوحة والة على التعليل نمول: لا تيل إبدأ إنه عائم ولا مكرم عمرا إنه جاهل ، فهي على معنى المفتوحة من التعبيل ، وتكون هذه العملة كالهامعترضة بين (لو) وسو بها المصدوف ، وأما الراح من قرأ مجاء من أسفل ، وكسر الهمزتين فيحتمل أن تكون مصيونة لفول محدوف ، هو جواب 3 لوع أي - القالوا إله الغوف أو على سبيل الاستثناف والحواب محموم أي لاستمقلها دنك والمقمول والزي والحدوف أي والواء أبي الطالعون حافج . و (نرى) نبي قوله (ولو نرى) بحنمل ان نكون مصربة وهو نول أبي علم ، ويحصل أن تكون عرفانية ، وإذا حملت إران) معمولة فيرى جاز أن تكون بممس علم المتصيبة إلى النبي سدت (أن) سندهما على مدهب سببوبه ، واللهين ظلموا إنهازة إلى متحدي الانداد ، ومه على انعلية ، أو بكون عاماً فيندرج فيه هؤلاء وغيرهم من الكفار لكن سيني ما نعده برشد إلى الهم متحدو الاساد ، وبراءة الى عامر إذ يرون مسا لمعمول هو من أوبت السفالة من راسه يممي الصرت ، ودخلت إدومي ليطرف الهراصي في الناء هذه المستقبلات بقريبة للام وتصحيحاً لوفوجه قبدا يقع المذهبي مرفع المستقل في فولد : (وقدن أصحاب البار) وكما جاء

بنبك وقبري والمعارقك نبل فالملل - اللغيث أشيبانس والوهب فلسوس

لابه علق نلك على مستقبل وهو قوله

إذَّ لَمَا أَصَلُ هَمَّنَ السَّلِ مَسْمَعٍ هَمَازَةً ﴿ لَمْ تَكُمَلُ بِمَوْسَا مِنْ صِمَاتٍ لَكُمْ وَر

وحلف حواب لوالمعهم المعمى كتبر في القرآن وهي لسن العوب قال تعالى - ﴿ وَمُو تُرُورُ إِدَّ مُؤْمُوا قَلَا فُوتُ * بسأ : ١١ هـ إن ﴿ وَلَا تَرَى إِدْ وَفَقُوا عَلَى النَّارِ ﴾ ﴿ الأَنْدَارِ ٢٠ ﴾ ﴾ ﴿ وَثَرَ أَنْ قَرْأَنَّا سَرَتَ لَهِ الْحَبَّانِ ﴾ ﴿ الرَّعَامِ ٣٠] ، وقد الروّ القبلي

ونسقك فينوا لمسليء أصاب وتستولية المرجيوك وتتحزانا للحقائب مستعمارا

هذا ما ينتصب المحد في هذه الابة من جهة الإعراب . وبحن بديم من تجام المعسرين فيها ، مال عقاء السعي إ ولو برى عدني فلموا) يوم الفيامة و إد يرون العداب) حين تحرج إليهم حهم من سدية حمدها لله هاه فلتعقهم كما يمنظ المحمام اللجه لعلموا و أن القوة) والقدرة (عد حميماً) ، وقبل الرياسيون في النما ما مسعوم إداير ود المغاب الأثر وابان المؤتمة حيماً في لشرور من الإنداة وتشاية من روية المحل ، وقال منير برى أن و اعتقدوا أن الله يغتم ويغوى على تصبيهم يوم الميامة الاستمواء عما يرجب ، جزاء بالمداب ، وقال فرمختري أنا : ولو يعلم هؤلاء المهر اونشوا الظلم المغتم بشركهم أن الغارة كابه عنا على على على على الهذاب والنواب دون المدادم ، ويعلمون شالة عضله المقالمين إذ عاموا المداب يوم الفيامات الكان منهم ما الإياسال لهت الوصف من الدام والحداء ووقوع العام يعدمهم وصلالهم التهي كلامه

وقدرته على الرباعية أن يعقيهم إلى القوة بدلاس الدين، قال وهو ضعيمة التهي يصبر المهمي والرائري فوا المحلى الرباعية المناسبة والرائري فوا المحلولة لدين المناسبة والله المناسبة والمحلولة المناسبة المناسب

يوني الدين من الطويل ، الموار النميس ، المشر المواجه و ١٩٤٧ / ١٠ (١٩٥٧) ، المعرفة و ١٩٥٥ / ١ ومن المشر الكناف و ١٩١٧ / ١

وقلانهم الذبن البعوهم في أقوالهم وأقمالهم فائه ابن عباس وعطاء وأبو فلمغلبة وفنادة والربيع ومقائل والزجساج ، أو الشياطين الذين كانوا يوسوسون ، ويرونهم الحسن قبيحاً ، والقبيع حسناً فاله الحسن وعاهة أيضاً والسدى ، أو هام في كل متبوع ، وهو الذي يعل عليه ظاهر اللفظ ، وقراء الجسهور (أتبعوا) الأول مبتهاً كالمفعول ، والثاني مبنياً للفاحل ، وقراعة مجاهد بالمكس فعلى فرامة الجمهور تُترة المتبرعون بالثدم على الكفراء أو بالعجز عن الدفع ، أو بالقول إنا لم نضل هؤلاء بل كفروا بهرادتهم ، وتعلق العقاب عليهم بكفرهم ، لم ينات ما حلولوه من تعليق دنوبهم على من أضلهم القرال تلاثة ، الأحير أظهرها ، وهو أن يكون النيرة بالقول قال تعالى ﴿ تبرأنا إليك ما كانوا إياما يعبدون ﴾ [الغصص : ٧٣] ، وتبرؤ التابعين هو الفصالهم عن متبوعيهم ، والندم على عيادتهم ، إذ لم يجد عنهم بوم الفيامة شبئاً ولم بعظم عنهم من علماب الله ورأوا الطفاب الظاهر أن هذه الجملة. وهن وما يعدها قد عطفتا على تبرأ فهما هاضلان في سيز الظرف ، وقيا : الواتر للحال فيهيا، والعامل ثبرة في تبرؤوا في حال رؤيتهم العذاب ونقطع الاسباب يهم ، لانها حثة يزعاه فيها - وف والتنصل من كان سبياً في العذاب ، وقبل : الواو للحال في وركوا العذاب ، وللحلف في وتقطمت على نبوأ ، وهو اختياد الزمخشري(١٠٠ و وتقطعت بهم الأمساب) كناية عن أن لا منجى فهم من المذاب ولا محلص ولا تعلق بشيء يخلص من عذاب الله وهو عام في كل ما يمكن أن يتعلق به ، وللمضرين في الاسباب أقول الوصلات عن فناهه والأرحام عن ابن عماس وابن سريج ، أو الاعمال فلملتزمة عن ابن زيد والسدي ، أو المهود عن سجاهد ولمي دوق ، ألو ومسلات الكفر ، أو منازلهم من الدنيا في النجله عن ابن عباس ، أو أسماب النجاة ، أو السوئات والطاهر دخول الجميع في الأسباب لأنه لفط هام ، وفي هذه الجمل من أنواع البديع نوع يسمى الترصيع وهو أن يكون الكلام مسجوهاً كفوله تعالى ﴿ وَلَسْمَ بِأَحَفْيَهِ وَلَا أَنْ تَعْمَعُوا فِيهِ ﴾ وهو في الفرآن كثير ، وهو في منه الأبة في موضعين .

أحدهما : ﴿ إِذْ تَبِراً كَدِينَ البُعِوا مِنَ الذِينَ النَّمُوا ﴾ وهو مجنينَ البحدف لضبيرِ الموصول في قوله ﴿ البَّعُوا ﴾ إذَّ لو جاء البَّمُومُ لَفَاتَ هَذَا النَّبِعِ مِنَ البَدِيعِ .

> والموضع التاتي : (ورأوا العقاب وتقطعت بهم الأسيفية) ومثال ذلك في الشعر قول أي الطيب : في تساجعة فيضيرُ فِني فَنَوْسِهِ بِنَسَرُ ﴿ وَنِي عِزْهِ وَ أَنَا لِذَ قَنْفَنِي أَظَافِيرُهُ وقولنا من تعليد عارضنا به باتت سعاد :

ا قَدَاهُ فَحَدُ مُسَرِّضُونَةً وَالشَّفْسُولُ مُفَيِّدُةً · · وَالثَّفْسُولُ جَسَوْهُ مِنْ وَالسَرُونُ صُفْسُولُ

﴿ وَقَالُوا اللَّذِينَ النَّبِعُو! لَوْ أَنْ فَنَا كُرُوّ فَشَيْراً مَعْهِمَ كُمّ الْبَرْوَا مَنا ﴾ المعنى أنهم قدوا الرجوع إلى الذنبا حتى بطيعوا القه ويخبرووا ضهم في الأخرة لإداختروا جمعاً مثل ما نيرا النبوعون لولًا مهم ، و « لو» هنا للنَّمي ، قبل - وليست التي ما كان مبيقع توقوع عيره ولذلك جاء جوابها باقعد في قوله ﴿ شعراً ﴾ كهاجة، جواب فيت في قوله بالمبني كنت معهم فأفوز وكهاجاء في قول الشاعر :

· فَاقَوْلُهِشْ الْسَنْفَ لِسَرُ عَنْ كُلِيْسٍ · فَضْحُسِرَ فَاللَّهُ اللَّهِ أَيْ يَمِرِ ٢٥

رد) خطر الكشاف و داردو و .

 ⁽۲) البندس الوام لمهلهل بن ريمة انظر الاصنعيات و ۱۹۵۶ و د شعراه المسرانية و ۱۹۷۹ و د المسلمة البصورية و ۱۹۶۸ و د الكامل و ۲۹۲۹ و ۲۸۲۹ و ۲۸۲ و ۲۸۲۹ و ۲۸۲ و ۲۸۲۹ و ۲۸۲ و ۲۸۲۹ و ۲۸۲۹ و ۲۸۲ و ۲۸۲۹ و ۲۸۲ و ۲۸۲۹ و ۲۸۲ و ۲۸۲ و ۲۸۲ و ۲۸۲ و ۲۸ و

والصحيح أن لو هذه هي التي سا 50 سفع لوقوع غيره وأشرات معنى التدني و ولدلك حاء بعد هذا البيت حوابها هو قوله :

يبدؤم الشَّعْمَعِيْن لَعَمَّ عَيْسَاً ﴿ وَفَيْكَ لِغَمَا مَنْ لَكُثَ الْغَيْسُودِ

وأد مغنوحة بعد لوكما فنحت بعد نيت في بحو قوله .

ينة ليَّتْ ألِّنا صُلَّمَته مُنْفِينَة ﴿ ﴿ خَنَّى يَضُرُهُ الْفِيصُرُ فَيُشْرِبُهُ

ويسمى أن يستشي من العواضع التي تنتصب بإضمار أن بعد الجواب بالماء . وأنها إذا سقطت الماء النجوم الفعل هذا الموضع ، لأن التحويين بين إنما استشرا جواب النفي فلط ، فينهمي أن يستشي هذا الموضع أحمة ، لأنه لم يسمع اللحزم في الفعل الراقع حواياً لـ و لوع التي الشرعة معنى النمس ، إذا حذف العام، والسنب في دلك أن كوبه مشوبة معني النمس ليس أصلها لارزنما ذلك بالحمل على حرف المعني الذي هواليت والحرم في حراب ليك بعد حدف الفاء ، إنسا هو متضميها معنى التشوط ، أو دلاليها على كويه صحفوها بعلى احتلاف الغواس تصارت ، فو ؛ فرع فرع فضعف دات بيها ، والكاف في و كما و في موضع نصب ، إما نمناً لمصدر محفوف ، أو على الحال من فسنين المصابر المتحقوف على القولون السابقين في غير ما موصيد من هذا الكتاب ، وما في كما مصادية التفاير البرة واعتل للاتجابأ و منتبرًا، أي منتبرًا النبرز منتابها تشرقهم . وقال ابنّ فطيّ : الكناف من فوله ، قداء في موضع نصب على النعت إذا المصمر أوالمجال نضرها مشرتين كما التهي كلامه راأما قوله على النعث إما لمعمدر فهو كلام واضح فاهر الإعراب المستهور في مثل هذا ، وأما قوله أو لحال تقليبهما مشرتس كما فغير واصبح ، لأنا لو صرحنا بهيئمه الحال لعا كان أحد منصوباً على النعت لمشرئين لإن الكاف الدخية على ما المصدرية في من صفات الفعل ، لا من صفات الفاعل ، وإد كان كذاك لم ينتصب على النعث للعال لأن فلحال هياس ميعات العاعل ولا حاجة لتقدير عند البحال لأنها إذ داك تكون حالًا مؤكدة ولا ترتكب كون الحال مؤكاة إلا إدا كالت ماموطًا بها . أما أن تفصر حالًا ومحملها مؤكدة فلا حاجة إلى ذلك ، وأبضأ الفوكيد ينافي الحدف ، لأن ما جيء به ليقربه الشيء لا بجوز حذته "بضًّا ، فليرصرح عهاء الحد أحا سأخ هي و كما من إلا أن تكون نما مهمدر معدوف . أو حالًا من الفسير المستكن في الحال المصرّح بها ، مثال ذلك واهم محسنون إلى كما احسنوا إلى وإيدا والكما أحسوا ليس من صفات محمين إنما هو من صفاحا الإحماق والتقدير على الإعراب المشهور و إحساناً مثل إحسانهم إلى زيد ، ﴿ كَافَلُكُ بِرَيْهِمَ اللَّهِ أَصَالُهُمْ حَسَرات طبيهم ﴾ الكاف علم بعصبهم عن موضع رفع وفدروه و الأمر كدلك و أو و حشرهم كذلك و رهو ضعيف لأنه نضعي ريادة الكاف وحدف مبندة ، أو كلاهما على حلاف الأحس ، والظاهر أن الكاف على مامهة من انتشبه ، وأن التقدير مثل يزامهم ملك الأهوال (يربهم الله أعمالهم حسرات عليهم) فيكون ثبتاً لمصدر محدوف ، فيكون في موضع نصب ، وحجل صاحب، المنتحب و ذلك و من قوله إ كذلك ; إشارة إلى ببرغ بعضها من سعس ، و لأجود تشبه الإداءة بالإراءه ، وحود وا في ﴿ بربهم ﴾ أن تكون بصرية مديت بالهمزة فنكون (حسرات) منصوباً على الحال، وأن تكون قلية فتكون معمولاً تاكلاً . فالوا ويكود لُمُ حدَف مضاف أي على تفريطهم . و و تنجير و يتعدى بعلى نقول و تنجيرت على كه. ٥ فعلي هنا منطقة بغوله (حسرات) وينخسل أن تكون في موضع الصفة فالعلمل محدوف أي حسرات كائنة عليهم ، وعملي تُغجر بأن الحسرات مستعلبة عليهم ، و ; أعمالهم) قبل عن الأعمال التي صمعوها وأضيف إليهم من حبث عملوها ، وأنهم مأعودون بها ، وهذا على هول من بقول إن الكفار سلاطيور بعووع الشريعة ، وهذا مسنى قول الربيع وامن أريد ١٠.١٠ الأعمال السبغ التي اوتكموها موجب لهيريها الناراءاء وفال إس مسعود والسذي المعنى أعسالهم الصالحة أأني تركوها

مُعْ يَغُرِشُونَ لَلَبُدُ كُلُّ مُسَرَّعٌ

مي ١٤/٤ على قوة أمرهم فيما استدريهم لا على الاختصاص النهي كلامه . وفيه مسيسة اعترال لأنه إذا لم يدل على الاحتصاص لا يكون فيه رد لفول المعترلة إن العاسق بخلاص النار ولا ينغرج منها ، وأما قول صاحب المستخب إل الاستحاب اختجرا على أن صحب الكبرة من "عن الفيمة إلى أحر كلامه بهوعير مسلم ، ولا دلالة في الأية مثل شيء من المشعبين ، لأغل إذا فلت وما ربد معطلي ووإنها في دلت ولالة على نفي نفلاق ربد وأمال في ولك ولا ، فعلي الخنصاصة بنفي الانفلاق لومشارئ عيرداء في لفي لابطلاق ملاء إسعابههم ذلك أصي الاحتصاص على الحروج من النار ، إذ المشاركة في دلمك من دليل عارج ومن النفي إلا مركب على الإيجاب ، فإدا قلت و ريد منطلق و فلبس في هذا دليل على شيء من الاحتصاص ولا شرء مر المشاركة ، عكذلك النقى ، وكوبه تربلاً للخصومة والاشتراك بدل على ذلك ، ألا نرى ألك تغول و ولد مخلل عبره ، و وزيد مطلق مع عيره ، و وقد تصمت هذه الأباب الشريفة ، إخباره فعالى لأد الصفا والعروة من معالمه التي جعلها محلأ لعنادله وإن كان قد سبق عشبان المشركس الها وتفريهم ﴿ ﴿ صَامَ عَلَيْهَا ، وَصَرَحَ بِرَفِعَ الإِنْمُ عَسَ طَافَ بِهِمَا مِنْنَ فِجَ أَوْ اعْتَسَرَ ، ثَم ذكر أن من تبرغ بحدر ﴿ فَإِنْ العَاشَاكُو ﴾ لفعله ﴿ عليم ﴿ بِنَنَّهُ لَمَّا كَانَ الْعَلُوعِ بِمُنْسَلِ عَلَى تَعَلَّى تَعْلَى فَيْدُ الْعِيْسَى المِناسِيسَ ، في أخبر تعالى عبين كنم ما أثراء الله من الحكم الإنهى من معدما بيم في كناه لهند الدوملانكت ، ومن يسوع منه القمن من مبالحي حاده ، ثم استثنى من ناب وأصفح وابرز ما كنم . ولم بكنف بالنوبة فقط حتى أضاف إليها الاصلاح . الأن كنم ما أنول الله من أعظم الإفساداة فيه حمل التامل على هير المتهج الشرعي ، وأضاف النبيين لماكتم عني ينصح للماس وضوحاً بها ما كان عليه من الفيلال ، وأنه أقلع عن دات وسلك بفيض فعله الأول فكان دلك أدعى بروال ما فار الولاً من كلمان العلل ، وبصدها نتماز الأنساء

اتم النحو تعالى عن هولاء المستثنين أنه يتوب عليهم ، وأنه تعالى لا يتعاطم عنده ذنب وإن كان أعظم الذنوب إذا تات اللعند منه ، شمر أعالى أنه التواب الرحيم يصعني المسالغة التي في ، فقال ، و . فيهل ، .

والها القر الكشاف و ١٩٥٥م)

ولما ذكر تعالى حال المؤمنين المتسمين بالصمر والصلاة والحج وغير فلك من أحصال البر وحمال من ارتكب المعاصى ثم أقلع عن ذلك وناب إلى اها ، ذكر حال من واهي على الكفر وأنه تحت قعنة الله ملائك والناس وأنهم خالدون في اللعنة غير مخفف عمهم العذاب ، ولا مرجنون إلى وقت ، لم نسا كان كفر معظم الكفار إمما هو لانخاذهم مع الله اللهة ﴿ أَجِعَلَ الآنهة وَلِيهَا وَاحْدَا ﴾ [مش - لا] ، ﴿ أَانت قلت للناس الخذرش وأنَّى بالهين من درن الله ﴾ ﴿ السائمة : ١٦٦] . ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله ﴾ [النوبة : ٣٠ إ.، وفي المحديث إنهم يسألون فيفولون : كنا نحم عزبراً الخبر نعالي أن الإله هو واحد لا يتعدد ولا بتجرأ ، ولا له طيل في صفانه ، ثم حصر الإلهية فيه ، فتصمعن فلك أمه هو العشب المعاقب فوصف نفسه بهالين الصفتين من الرحمانية والرحيمية ، تم أخد في ذكر ما بثل على الوحدانية والانقواد بالإنهية ، فبدأ بذكر اعتراع الافلاك العلوية ، والجرم الكثيف الأرضى ، وما يكون فيهمد من اختلاف ما به السكون والحركة من اللبل والنهار النائستين هما قردع الدائمض عن العالم العلوي ، والمختلاف الفلك ذاهبة وأبية معا يتحج التاس الباشيء ذكك عما أودع في العالم السفلي ، وما يكون مشتركاً بين العالمين من إنرال المعاء وتشفق الأوض بالنبات واشتبار العالم فيها . ولما ذكر أشياء في الأجراء العلوبة وأشباء في الجرم الأرضي ذكر شهاً مما هو بين الجرمين زهو تصريف الرَّياح والسحاب إذ كان بقلك تتم النعمة المقتضية لصلاح العالم في مناصهم البحرية والبرية ، ثم ذكر أن هذا كله هي قبات للعاقل تدله على وحداثية فقة نعالي واختصاصه بالإلهية إدامن عدره من دول اهم يعلمون قطعاً أنا لا يمك اقتدار على شي دمًا ممها تضمنته هذه الإيات ، وأنهم بعض ما حوته الدائرة العلوية والدائرة السفلية وأن تسبغهم إلى من قم يعبقوه من ساتر المخلوقات لسبة واحدة في الافتفار والنعير فلا مزية لهم على غيرهم إلا عند من سلب نور العقل وعشبته ظلمات العهل . ثم ذكر تعالى بعد ذكر هذه البيتات الواصحات الدالة على الوحداية واستحقاق العبادة أن من الناس منخدي أنداد ، وأنهم بؤثرونهم ومجونهم مثل مجية الله ، فهم يسؤون بين الخالق والمخلوق في المحية ﴿ أفعن يعلل كمن لا يعقل في [النجل : 17] ، ثم ذكر أن من المؤمين أشدَّ حبًّا لله من عزلاء لاستامهم ، ثم خاطب من خاطب بغوله (ولو بري الذين ظلموا) حين هاينوا متيجة اتحاذهم الأنداد وهو العذاب الحال بهم أبي لرأيت أمرأ عظيماً ٠ لم نبه على أن أعدادهم لا طاقة لها ولا قوة بدفع العذاب على المخذوهم لأن جميع القوى والقدر عن هم تعالى ، تم ذكر تعالى تبرؤ المنبوعين من التابعين وقت العفاب وزائت العودات التي كانت بينهم ، وأن التابعين تسوا الرجوع إثي الدنيا حش يؤمنوا ويتبرؤوا سرمتبوعيهم حيث لاينفع التمشي ولايمكن أنايتع فهوتمش مستحيل لأفاافة تعالى قدحكم وأمضى أن لا هودة إلى الدنية ، ثم ذكر تعانى أنهم سد رؤيتهم المذهب ونقطع الأسباب أراهم أهمالهم ندامات حيث لا يضع الندم ليتضاعف يذكك الألم ، تم ضير ذلك يما عند لهم من المذاب السرمدي والشفاء الأيدي ، نعوذ بخه من سطا تقماته ، ونستنزل من كرمه العميم نشر رحماته

﴿ يَعَانِهُمَا النَّاسُ كُلُواْمِنَا فِي الأَرْضِ عَلَالاً طَيْبِهَا وَلاَنَشِّمُوا خُطُوْبِ الشَّيَطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوُّ شَيِئُ ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسَّقِ، وَالْفَحْتَىٰآ، وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللّهِ مَا لَاسْلَمُونَ ﴿ وَإِذَ اللّهَ مُعَلَّمُ اللّهِ مَا اللّهِ مُعَالَمُ اللّهِ مُعَالِّمُ اللّهِ مَا اللّهُ اللّهِ مُعَلَّمُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهِ مَا اللّهُ اللّهِ مَا اللّهُ اللّهِ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّ اَفِدُوان كُنتُمْ اِيَّادُ مُعْسِدُوك ﴿ إِنَّسَاحَمْ عَلَيْتَكُمُ الْمَسْتَةَ وَاللّهُ وَلَهُمَ الْمِسْرِرِ وَمَا أُهِلَى يَعِيهُ الْمَسْتَةَ وَاللّهُ وَلَهُمْ الْمِسْرِرِ وَمَا أُهِلَى يَعِيهُ اللّهُ عَلَيْهُ إِنَّا اللّهِ عَلَيْهُ إِنَّا اللّهِ عَلَيْهُ إِنَّا اللّهِ عَلَيْهُ إِنَّ اللّهِ مَنْ اللّهِ عَلَيْهُ إِنْ اللّهِ مِنْ مَنَا اللّهُ مِنَ اللّهِ عَلَيْهُ إِنْ اللّهِ مِنْ مَنَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا مُعْرِيعُهُمُ اللّهُ مِنْ الْمُحِتَّفِ وَيَشْتُمُ وَلَا يُرْرَحِيهِ مِنْ وَلَهُمْ عَذَاتُ إِلِيمُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ وَاللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّ

و الحلال ع¹⁰ مقابل الحرام ، ومقابل المحرم يعالى شيء حالال أي سائغ الإنتفاع به ، وشيء حرام عموع مبه ، ووجل حلال أي نبس بحرم ، فيل وسمى حلالاً لاسلال عند المبع مبه ، وانتما مه خل بحل بكر الحاء في المصارع على فينس المضاعت اللازم ، ويفال حل جل حلى مبل الطل مبل اللازم ، ويفال على بالكان نول به ومصارعه جاء نفس الحاء وكسرها ، ومعل على اللازم ، والحَكُوة وبسم الحاء ما بن قدمي الماشي من الاوض ، والحَكُوة مصحها المرة من المصار بقال حفا بحفو خطو أمثى ، وبقال هو واسع الحقو ، فالحُكُوة بالصم عبارة عن المبان الوض ، والحكوم على اللهم عبارة عن المبان التي تعقو مها كالمؤدن على المبان التي تعقو مها كالمؤدن على اللهم والمبان التي تعقو مها بالألف والمهاد في ثلاث : إستذل التي تعقو مها بالألف والمهاد في تلاث : إستذل التي تعقو مها المائم وهما عائم من فيس ، وضمة الطاء الناع أهمية الحاء ، وفتح المفاء ويحمد تكسيراً على تطول وهو قباس مخرد في ومنة الإسماء القام والمد قول اموى،

وجبليا تججده السريع لنبثن بقناطش الأكالجدني وطبقنة فلا ستمتكأول

الم توسع فيه حتى صار يستعمل بهما يستفيع من المعاني . ، اللغي 11 وجد ، ومي معديها إلى مفعولين حالاف ومن منع جعل الثاني حالاً والأصح كوم مفعولاً مسجت معرفة وتأومله على زيادة الألف واللام على حلاف الأصل ، النجق¹⁸ دعاء الراهي وتصويته بالمتم ، غال الشاعر

صائغة بغسايسة يساجه بهرك أميانسا استنقاف لمقال مي البغسان خايرة المايلان

ويقال نعل الدؤون ، ويفال معلى بنعل نجفاً ومعالماً ومعقاً ، وأما نشر الغراب فبالغين المعجمه ، وقبل ابضياً يقال بالمهملة في الغراس ، والمداد والمعار نادي كالقتال مصدر قائل وهو بكسر المون وقد تضم ، فيس : وهو مموادف

⁽٦) اللحلال (حيد العوام). وحل خلال أي غير معرم ولا طلب بأسباب المحج (- الساق العرب ٢ (١٧٤)).

 ⁽²⁾ قائل . إن سيده اللحل والمعتد والقاصلة . كليع من القيال والفعل ، وحسمة الفائساني ، وأمحل عليه في المسعق . أي :
 عال العمل ، اللحلة الدائم أنه على القيال المردية (Proof) إلى المحال المردية المحال المردية المحال المردية المحال المردية المحال المردية المحال المردية المحال ال

⁽٣) ألفي قشيء . وحدد ، وتلافه : النقب ونشاركه ، بسبال العرب و ١٥/٥٥ ع ي .

²⁵⁾ التعليم " دعاة الراحي الشاة . يغلل . النفل بصابلت ، كي " الدعها والشابل التعرب (13271) .

للدهاد ، وقبل - مختص بالنجهر ، رقبل : بالمد ، ونيل : يعير المبدي ، ويقال و فلان أبدى صوتاً من فلان • ، أي الدوي والمدوية مبذعباك واللحم ومعروف بقيال خوالرجيل فيامة فهوخيم صخم وخبيلهم فهو غسمانيشاق إلى اللحم ، ولحم أنتاس يلحمهم أخمهم اللحم ، فهو لاحد ، وأنَّكُم فهو ملحم كثر عبد، اللحم ، ﴿ لَحَرْيِرٍ ﴿ وَال معروف وليانه أهبلية فهو فعليل ، ولزعم بعضهم أن بويه والله وأنه مشتق من خزر العين لأنه كذلك ينظر ، بغال ه تتعارر الرجل و : تحليق جفته ليحد النظر ، واللحزر صيق العبرز ومسفرها ، ويقال رحل أحزر بُيُّن الحول ، فيقن - هو النظر يسؤهن الدين فبكري كالتشوس ، و الإهلال (رقع الصوت ، وقت الإهلال بالطبية ، وقت سنس الهلال لارتماخ الصوت عند رؤيته ، ويقال أهل الهلال واستهل ، ويصال أهل بكذا وقع صوفه ، فأن اس أسعر ٢٠٠٠

بَهِ لَ بِاللَّهُ مُعْدِدُ ذِحْدَانُهَا ﴿ فَهَا يُسِلُّ السَّرَاعِبُ الْمُفْسِرِ

وقال النابغة .

لأائة ضحيلة خؤمها الهيزندي تراههأنسلخة

ومنه إهلال الصبي واستهلابه وهو صباحه عند ولادله ، وقال الشاعر :

يُفْخِلِكُ الأَلْبُ الْفُلَى مُعَمَّلًا ﴿ وَقُرَى النَّفُّبِ لَهَا يَشْخَهِلُ

« البطن، معروف . وجمعه على فعول كياس ، ويجمع أنف فلي بطنان ، بقال بطن الأمر يبطن إذا سعير . وحل الرحل فهر يطمن كبر بطمه ، والبطنة امثلا، أبطن بالطعام ، رغال النطنة نذهب انفطنة ﴿ يَا أَيُهَا الناس كلوا معا في والرض حلالاً طبهاً ولا تنبعوا عطوات الشيطان إنه لكم عدوً مبين كم هذا أناني ندا، وقع ني حورة اسمره مغوله با أيا الناس والفظه عام ، قال النحسن نزلت في كل من حرم على نصه شبكً لم ينجومه فلف عليه ، وروى و الكتلس ، وو مفاتل ه وه غبرهماء أنها نزلت في ثقيف وحزاجة وبني الحارث بن كعب فنه ه النفاض ٥ ، وقبل في تقيف وخراعة وعاهر س صمعصمة باقبل أأويني مدلح حرموا عنى أنصمهم من البحرث والأنجام وحرموا البحيرة والسوائب والوحبيلة والمحام بافإن صبح هذا كان السبب عاصاً واللعظ عاملًا، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

(ومناسبة علما لما قبله) أنه لهما من التوجيد ودلائله وما النتائبين والعاصين أنبع ذلك بذكر إنعامه على الكناس والمنوس ليدل أن الكفر لا بليتر في قطع الإمعام .

وقال المهروزي المناحفر المؤمنين من حال من يصير عمله عليه حسرة أمرهم بأكل الحلال لأنامدار الطاعه علمه ب (كلوا) أمر يبلخة وتسويع . لأنه لمعالى هو السوجة للاشياء فهو المتصرف فيها على ما برياد . (مما في الارص) من تبعيضية وها موضولة وسر في موضع المعمول نجو ، أكلت من الرهيف ، . و 3 خلالًا) خال من الضمير المستخر في الصلة المستغل من العمل فيها إليها.. وقال مكي بن أبي طبالب؟!! - خلالًا نبت تسفيدوا. محدوف تفاسره و شيئاً

ولام العبيد من العبر على من المعاون من كنامة تباعر ساعلي الأعظام للمرتشق (١٠٠٠/٨)

^{19؛} علي من مي طالب حموش مو مستدين محار الأنداسي الهيني أو عمد من أمل القيروان ، تولي سنة 170 معربا - وانظر رفيت الأحبان والأرافاني الأعلام والانتفاع و

حلالاً و.. قال ابن عطبة : وهذا بعيد ولم يبيل يجه بعدم . وبعده أنه مما حلف الموصوف وصفته غير خاصة لأن الحلال بتصف به المناكول وغير المنكول . وإلا كانت الصفة هكذا لم يجز حدم الموصوص وإقامتها مقامه ، وأحار نوم أن بتنصب حلالاً على أمه مفعول بكلوه . وبه اشدة الرسطنسري (13 . ويكون على هذه الوحد دس ، لابنداد الغابة متعلقة بكلواء أو متعلقة بمحدوق فيكون عالاً والتقدير وكفوه حلالاً مما في الأرضى في قلما قدمت الصمة صارت حيالاً فتعلقت بمحذرف كند كالبت صفة نمعلق بمحذوف بالوقال ابن فعلية الاسفصاد الكلام لايعطى أب بكوار حلالاً مفعولاً مكلواً . تأمّل النهي ، (طبأ) خصب صفه لقوله (خلالاً) إنا مؤكدة لأن سناه وسنى خلالاً واحد وهو قول مالك وعمره ، وإما محصصة لأن معناه مغابر قمعني الحلال وهو المسئلة ، وهو قون الشاهم وهبره ، ولذلك بعشم أكل اللحبرال الفقر وكل ما هو خبيث ، وقيل انتصب طبأ على أنه نعت لعصدر محدوف أي أكلًا طبأ وهو خلاف الطاهري وقال ابن عطية : وبعدم أن يكون (طبأ) حالًا من الضمير في (كلوا) نقديره : ومستطيبين ، وهذا قامد في اللقط والمعمى ، أما اللفظ - فلأن زخياً ؛ اسبرفاعل وليس بمطابق لمضمير ، لأن الضمير جمع ، وطيب ، معرد ، وليس طيب معصد، فيقال لا يلزم المطابقة . وأما المعنى : فلأن طبياً معاير لمعنى مسطيبين لأن الطيب من صفات المأكول المستطيب من صفات الاكل نغول وطات لريد الطعام، ولا نغول وطاب زيد الصعام، في معنى استبطابه، وقبال الزمخشري أشمى قوله فيماً طاهراً من كل شبهة ، وقال السجاوندي - حلالًا مطلق الشرع ، طها مسئله الطمع . وقال في المنحب ما ملخصه الحلال أدي الحلت منا عقده العظراء إما لكونه عرامة لحسب كالميتة ، وإما لا تجسم كملك العبراذا لج يأذنا في كلف والضب لفة الطاهر ، والحلال بوصف بأنه طب كما أن الحرام يوصف بأنه خبيث ، والأصل مي الطلب ما بسئلد ووصف به الطاهر والمحلاق على جهة النشبية . كان النجس تكرف النفس والحرام لا بسئلد لأن الشوع مام منه التهي والنابث في اللعة أن الطيب هو الطاهر من الدنس ، قال :

والطليون معاقذ الأرر

وقال أغيا

وليس الأطبيل أنسبن على وسقيله (اليستريقيخ الاوكر الزوج الديمؤات الرابط طبك والدنساء النهائل وتسهيل (الشكيل إلا علق علي وخش وعسر

وفال الحسن : الحلال الطيب هو ما لا يسئل عنه يوم القيامة ، وقال ابن هياس - تحلال التنبي لا تبعة عيه في الدنيا ولا رمال في الاعرة ، وقتى : الحلال ما يحوزه مسئتي ، والطيب ما يشهد له الفلس بالحل ، وقد استدل من قال مأة الأصل في الاعرة ، وقتى : الحلال ما يحوزه مسئتي ، والطيب ما يشهد له الفلس بالحل ، وقد استدل من قال مأة الأصل في الأصد الحطر بهده الإلم ، لأنه أن مناهيم والقيام في يشم على الحوظر به وظاهر لأبة فن ما هيم الوصفيل الدول والطيب مد في الأرض فهو بأقول في أكله ، أما نسلكه والتصدق به أو دخاره أو سنتر الالتفاعات به غير الإكل فلا نفر عليه الابة واما أن يحرز دلك بيش احو أو إجماع صد من لا يرى الفياس أو بالقيام ، و ولا نشعوا حظوات الشيطام ؛ وقرأ أس هدر والكسائي وقبل وحفض وعباس عن أبي عمرو و سرحمي عن أبي مكر مضير الحاء والفياء وبالواو ، وقرأ بنفي السعة بصير الحاء وقت الغاء ربالواو وقد نفتم أن هذه المن تلات في جمع الحاء منظر راء وقرأ أمر الدمان إخطؤات) بصير الحاء وقتح الخاء الطاء وماثر راء وقرأ أمر الدمان إخطؤات) بصير الحاء وقتح الخاء الطاء وماثر والم ومنع و المعارضين أن المسائل فرأ وحطوات) هذه الخاء الطاء وماثر والمواثر وجمع خطؤة وهي الموة من

والها الطر الكشاب (۱۹۲۸) (۱۹۱۱ مطر الكشاب (۱۹۲۸) .

مخطى وقول على قددة والاعتش رسلام و كُلُؤوات) بعيم ميجاه والعام واجهره واحتلف في توجيه فلم الفراط ، اشن اجهره أسهى وهما من الخطأ حدم خطأة إن كان طبيع مرلا وتعديراً ومين قد إدامي الحطأ أبر الحسن الاحدال وفسيد معاهد حطاباه وتضيره لحصل الديكون فعر بالموادف ، فين للمعالي ، وأبل هو حدم حطوة كله توهير صدة الطاء أمها على الواز فهم له لان على ذلك قد يهمر فال معناه ، ومحشري الد

والنهي عن شرع حضوات الشيطان كاية عن ترق الإقتصاء موعى المنح ما سيّ من المعاطيق و يضاء المحاصف المنظمة المحاصف المطوات عموا واوطيء على عضياء وإدا مسلك مستفكه هي الحوال واقال الان عشي الطوائد أصبك واوقال معاصف المحاصف المواطئ أو ما معاصف المن معطمة المن معطمة المن معطمة المن معطمة المن معطمة على معطمة على معطمة على معطمة المن معطمة المن معطمة المن معطمة المن معطمة المن معطمة المنافقة المرافقة المرافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المرافقة المنافقة المن

وهده أقوار بندارة الدين حدرت من قاتلها على سبل السنين و لديني بها تنه الدين عرصه الله و وتأخ تقالى سافات لهم الأكل من الحلال الشبب به عبر مراحها في البحض إلى أكل العراج لأن الدينها الله والله لمر والمبحري معرى لقبهة و يهام بدئت ما لا حق فرحرالة عن ديك و والشبطان) هد إسس و والهي هذا تناخ كل قرة فرداً من المعاصل والا أن قلق بعبد مجمع ملا يكون بها عن المقرد في إله لكم هنوا بهن في دفيل است هذا التحمير من الباع وشبهة والأن من بهيات عدارته واستسب فيوا خلاو ما لا يتم في شوره وأن يم مده فيلي است هذا في اوره عدره في إنه في إليه في بالسود والفحشاء في لها أحر أنه مهوا أحد بدئ تمره المناوز وما ساف مها وهو أم مده دام وقد عدم الكراء في إليه في قوته والموسمة وإغراف والأناف بينا أشد الحصر أم لا وأن الشيطان إما المن مدين الشيرة من الاحد به والفحشاء المن السيني وهي الزباء وقائل أن عامل الكراء وأم الشيطان إما المن يتحرق حرفي و منافز على مؤرف القولي على أمه ما لا تعلمون أن قائل الطري والرباء ما خرام من المحية وساف ولين أراد وعنود ترغاء وقائل المحتوى أن" وهو قويهم هذا مجال وهذا المرام يمو حدود ويود من أن من المراحس والاستحسان والمواحق عبر المحل وهذا المرام يمو حدود ويود من أنه كل من المراحسة والشبهة والاستهمان والمواحق عدد الإمارة المراد المراد المواحدة المرام وهوائل من من قال المراد والمراد المراد المراد المراد المواحدة والشبهة والاستهمان والمراد في دين الم يتماد المراد والمراد المراد المراد المراد المواحدة المراد المراد المراد والمراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المواد المراد المواد المراد الماء المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المرد المراد المداد المراد المرد المراد المرد الم

وإن قالت كيف كان الشهيفان أمراً مع قوله ﴿ بِسَنَ لَكَ عَلَيْهِمَ سَلَمَانَ ﴾ [الحجور - 43]

فلك الشماريية ومعد على الشوابقم الأمر كما تقول أمرتني غلبي لكنا واحده ومراكب أوقد فيه حمراً م المأسورين لطاعتكم له وقولكم وساومه ولدلك قال في ولامرائها فيستكل أدى الأناف ولامرتهم فليعبوك حلق الغاف واللميان (1915) ، وقال الفاتداني في إن النفس لأمرة مياسو، قال يومف (20) ، لما كان الإنسان يظممها واحظها

وان المل الكشعار و ١٠٣/١)

دگان بیگر نوش کلیکندی و دادیجی در تصوی و سوستانی در شدند فیزد آل و ۱۳۹۱ بی در سر نششتی و ۱۹۹۱ در در اسط العاسر در واقعت در

والمرافظ الكشاط والاستعاري

ما انتهت انتهى كلامه فو وإذا قبل لهم اليموا ما أنزل الله في الضمير في لهم عائد على كفار العرب لأن هذا كال وصفهم وهو الانتشاء بأبائهم ولفلك قالوا لابي طالب حين اجتضر أفرجب عن ملة عبد المعقل، ذكروه بدين أب وهفه، وقبل عو أين هماس الزائم من البهود فعني هذا يكون العسير عائداً على عبر مذكور وهم أشد الناس أنها ألا الانهم ، وقبل هو عائد على الدائم من عائد على من من قوله (ومن الباس من يتعقد من دول الله أبداداً) وهو بعيد ، وقال المطرى هو عائد على الدائم من قوله الإ المناس كانوا في صورة الفائب الذي قوله : فو اليم المناس كانوا في وعودة الفائب الذي يتعجب من فعله حيث دعي إلى انباع شريعة الله اللهي على الهدى والنور ، فأجاب بالباع شريعة أبه وكأنه يفائل : هل وأنبت أنه ينته وأنب أنه وكأنه يقال : هل والبعد وليه وقائم أنه الله ينته ما وجد عليه أياب وفي هذا ذلالة على دم التغليد وهو قبول الشيء بالا دليل ولا حجم ، وحكى ابن عطيه أن الإحماع متعقد على إبطابه في العفائد .

وفي الآية دليل على أن ما كان عليه آمازهم هو معالف لما أمرال أنه ذائباع أبنائهم الإبائهم نفايد في صلال ، وفي خذا دليل على أن دبي الله هو انباع ما أنزل الله الإنهم في يؤمروا إلاه ، والمراد متولد و وإذا) التكرار ، وبني ، قبل ، لما لم يسم فاعلد لاه الحصر الان لو ذكر الامرون لطال التكلام الإن الأمر بدلك هو الرسول ومن يتبعه من المؤملين ، وفي نوله (ماأمرل الله) إعلام متعظيم ما آمروهم بالناعة أن نسب إمرائد إلى الله الذي هو المسترع للشرائع هكان يسفى أن يتنفى مالغبول ولا يعارض بالناع أماتهم مرؤوس الصلالة وقدغم الكسائي لام (بن) في مون (نسم) وأشهر ذلك عبره ، و (بل) هنا عاطمة جملة على جملة معلوفة ، التقديم عالزن الله بل نشع ما أنزل الله بل نشع ما النبنا عليه ابامنا ، ولا يجوز أن يعطب على أثراد (انسعوا ما أمرال الله) و (عليه و متعلق بقوله (النبيا) ، لجست منا منعدية إلى تثني الانها بسمني وحد النبي بمعنى أصاب . في أن لو كان أبلؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهنسون في الهمزة للاستمهام المصحوب بالنوبيخ والإنكار والتعجب من حالهم ، وأما الوار بعد الهمزة عثل ترمحينوي (٢٠) النوار للحال وهماء : المبوزهم ولو كان أماؤهم لا بعقلون شيئاً من اللهم من جالهم ، وأما الوار بعد الهمزان و عقر وا ملى النزاع هذا أبي مهد جال المناهم انهى كلامه .

وظاهر قول الرحضري ١٠١ أن الواو للحال مخالص لتول ابن عطية أنها للعطف ، لأن واو الحال تبست للعطف والجمع بينهما أن هذه الحملة المصحوبة بلومي مثل هذا السباق هي جملة شرطية ، ولذا ذال و اصرب زيداً ولو أحسر والجمع بينهما أن هذه الحملة المصحوبة بلومي مثل هذا السباق هي جملة شرطية ، ولذا ذال و سبات ترقياً المحمى ويها إليال والمحمى : إلى لمسمى و وكذلك اعطوا السائل ولو بهاء على قومى ، وقوا السائل ولو بينة فيها الفعل ولان و تتاسيم الجلها لكنها جامل التي لا تناسب الأحوال التي يتم فيها الفعل ولتك على أن السراد بالملك وجود الفعل في كل حال حتى في هذه الحال التي لا تناسب القعل ولذنك لا يجوزه الصرب ويداً ولو أسائل ولو كان محتاجاً و ولا دردوا السائل ولو بسائة دياره ، فإفا نفره هذا فالواورفي ويداً ولو أسائل التي والمائل التي المائل من حيث إنها عطف جال عالمه على حال مقادرة والمعلف على الحال حال ، وصح أن يقال إنها للحال من حيث إنها عطف بعداً على حال مائل إنها للحقف عن حيث إنها المعلف من حيث المائل المحقل والمع أن يقال إنها المحلف من حيث المعلف ، والمحتى والدي لا تناسب أن يتبدرا ويها ، وهي نفيسهم المعظف ، والمحتى والذاك لا يحوز حذف هذه الواو الداحلة على أن إذا كانت نتبهاً على أن ما بعدها لم يكن بلام الحقل وعدم الهداية ولذلك لا يحوز حذف هذه الواو الداحلة على أن إذا كانت نتبهاً على أن ما بعدها لم يكن بلام الحقل وعدم الهداية ولذلك لا يحوز حذف هذه الواو الداحلة على أن إذا كانت نتبهاً على أن ما بعدها لم يكن بلام الحقل وعدم الهداية ولذلك لا يحوز حذف هذه الواو الداحلة على أن إذا كانت نتبهاً على في ما الواو وقدت على دي الحال لان محينها على في ما الواو وقدت على والمعال المنافقة حالاً فيها ضمير بعود على دي الحال الان محينها على في الوادي المائلة الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة الوقور وقد على ديال الحال الان محينها على في الواد الوقور وقد الحالة الوقور وقد الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة الوقور وقد الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة الوقور وقد الحالة ال

⁽۱) الطرفاكلتات و ۱۳/۲۳ م

اللحدية السابقة بهذه النحال ، فهو ينافي استعراقي لأحوال حتى هذه الحال لهما معتبان مختلفان ، والحرق طاعو س والكوم زيداً لو جذك ، أي إن جذك ، وبير ، أكرم ربداً وتو حفظ ، . والنصاب شبه على وسهير :

أحدهما : منى السمعول به فعم حميح المعقولات لابها بكرة في سياق النفي فتعم ، ولا يمكن أن يكون المراد نفي الوجدة فيكون المعنى لا يعتقون تسبأ مل أشياء

والثاني أن يكور متصولاً على المصادر أي شائاً من العقل ، وإدا النفى التقى سار العقول ، وقدم على العقل الانه الذي تصدر مد جميع التصرفات وأخر على الهدامة لأن ذلك مترسد على على الدقل ، لأن الهدابة للعمواب هي بالمنذ عن الدفل وعدم الدفل عدم لها في وطل الدين كفروه كمثل الذي يتعلى بما لا يسمع الاعجاء ونداء صد بكم عمل علي المعقول في نما وكر تعلى أن مؤلاه الكمار إذا أمروا بالناع ما أنواد الله العرصوا من بالله ورجعوا إلى ما أنعوه من النبي المواد الله الدين على المناع الحل المواد من المعرس مناع الحل المواد عن المعرسوا عن النبياء المحرسة على المناق الكامر في نقيله الدين عمل عائم الكامر في نقيله الدين عمل الدور الدين المدين الربية وعهدا المدين عبائل عائم الكامر في نقيله الدور على المناق الكامر في نقيله الدور على المناق الكامر في نقيله الدور الدين والدين الدين عبائل عائم الكامر في نقيله الدور على المناق الكامر في نقيله الدور الدين الدور الدين والدين الدور الدين المناق الكامر في نقيله الدور الدين المناق الكامر في نقيله الدور الدين والمناق الكامر في نقيله الدور الدين والدين الدين المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق الدور الدين والدين والدين الدور الدين المناق المناق الدين والدور الدور الدور الدور الدور الدور الدور والدور الدور الد

وهذه الآية لا بد في فهم معتاها من تقدير معدوف . واحتلموا هدنهم من قال السئل مصروب الشبه الكافر مساعق ، ومهم عن قال . هو فصروف بشبهه الكافر بالصعوف به ، وصهم من قال الهو مصروب بنائمه فاعمي الكافر بالمنفق ، ومهم عن قال الهو فضروف ينشبه الشامق والكافر طائعتي والصعوف به

قعش أن المشتل مضريب مشهيه الكافر بالداعل . قبل بكون النقاس . . ومثل الدين تقروا في فقة فهمجم وعطهم كمثل الرعاة يكالمون اليهم والمهم لا تعقل شهيئا ، . وقبل بكون النقاس ، يعتل الفين تقروا في دعاتهم أتعتهم التي لا تعقد دعاهم كمثل الناعق منه ولا ينتفع من حيقه بشيء عبر أنه في هذا دمنا ، وكذلك الكام ليس كامن دعلته الأنهة وعيفانه الأون، إلا العباء في قال الرمنطري أأ اوقد ذكر هذا الفول إلا أن فاله والاحاء ونداة) لا يستعد عليه ، لان الاجتمع إلا تعلد منذا أنتهي كلامه ، وتحط الزمخشري أنهي هذا انفول تعلم التنب من كال جهة فكما أن المسموق . لا يستع إلا دعاء وبذاء مكذلك مذعو الكافر من الصنع والعينم لا يستع فضعف عند، هذا الفول

وسمى تقول : النشية وقع في مطفق الدعاء لا في الصوصيات المدعود عشد الكافر في دعاء الصام بالهيمة لا في خصوصيات السعوليات السعوليات المسائم مالنافل بالهيمة لا في خصوصيات السعوليات السعوليات وقيل من وقال التقديراء وبين الدين كم وا في دعائهم الهيمة لا في خصوصيات السعولات المواد به الصالح في حوف الميان بحيث به الميان الميان الميان به الصالح في حوف الميان بحيث منه الميان الميان الميان الميان به وقد أمان الميان ا

رقو الطر الكشاف و ١٩١٤) (١٩ الطر الكشاف و ١٩٥١)

وأما أنفول على أن المثل مصروب بنشيه الكافو بالمسعوق به وهو البهائم أثير ألا بعقل مثل الإبل والدو والعم والعمير ، وهو قبل الن على على أن المثل مصروب بنشيه الكافو بالمسعوق الإنسان والربيع والسعي وأكثر المسعوبين المنتفوا في تقاتمهم إلى أنه تعالى وعدم سماعهم إلى كثيرا ألى انه تعالى أنه تعالى وعدم سماعهم إلى كشوا مهاد بعث النبي المؤلل المثلم والموافق على عال المثلم والموافق على عالم المنتفوا في المنتفول المحل المنتفول ألم من البهائد أنني لا تعقد من الأمر والنهي عمر المسوت المواد بالدي بنحر المنتفول الموافق المنتفول المحل المنتفول الموافق المنتفول الم

وأما العول على أن المثل مصروب مشبه دامي الكافر بالناعق فيكون فوله يعاني ؤاومان الذبن كدوا إعمو على نفدير و مثل داعي الدين كفروا و مهو على حقت مضاف ، فلا يكون من نشبيه ذكوم بالناعق ولا بالمسعوق , وإسا بكون من مات نشبيه د على الكافر في دهاته إباء بالباعق بالمهائم في قون الكافر لا يفهد مما يحاطب به داعيه إلا دوئي الصوت مرن إلغاء ذهن ولا فكو فهوشميه بالناعق بالبهيمة التي لا تسمع من الناعل بها إلا دعامه وبداءه ولا بلهم نميثا اعراء قال الرمحشوي (١٠٠٠ ويحور أنا براد سا لا سبيم الأصير الأصيام الذي لا يسمع من كلام الرامع صوبه يتكلامه إلا البداء والصوت لا غير من غير فهما للحووف ، وأما على الغول بأن السئل مضروب بنشبيه الذاعي والكناتر سنلناعن واستعوق به م فهو الدي احتاره سبويه في الاية أن النستي و مثلك بالمحمد ومثل الدين تطابرا كسئل الناعق والمسميق به ١٠ وفقر الحلف في كلام سيبويه فقيل : هو مصيو معني لا نفسير إعراب ، وقبل هو نفسير (قراب ، وهو إن في الكلام حدقين حقق من الأول وهو حدق داعيهم ، وقد أنسب بطيره من انسي ، وحمق من الذي وهو حقف المحوق بدوقد أثنت مظهره في الأول ، فتب «اعلى الكفار براعي «معمد في محاط» من لا يفهم عنه رشبه الكفار بالعشم في كوليمم لا مستعون معادعوا إليه إلا أصواناً ولا مرفوق فأوراهما وأوني هذا الوجد حلف كابر إدافيه حدف معطوفين أريا المقدير العسامي ، ومثل الذين تفروا وداعمهم تسان الذي ينعق والمستوق به و ، ودهب إلى نفريز هذا الوجم حماسة من أصحابنا منهم الاستاد أو يكر بن طاهراء والمعبذه أبو الحسران عروف ، والاستاذ لبراعلي الشلوبين ، وقالوا إن العرب المتحمية وأنه من عديق كلامها ومثلة قوله تعالى ﴿ وَادْخَلُ بِدُنَّا فِي طِيكَ تَعَرِج بِصَاءٍ ﴾ [المعل : ١٣] ، التقدير وأدخل بغلنا في حبيق تدخل وأحرحها نحرح وبضاه فحدف تدخل للالانة لنخرع ، وحدف وأخرجها لدلانة وأرحل . خالوا ومنق دلك دون الشاعر :

وأنسي لنشقرك ويوفونك مدارة - عنده أنفع الشفقول لله المشكولات

لم يرد أن يتب فترته مانصاض المصدور مبي بيله الفطر تكونهما مركة وسكوناً فهما ضدس، ولكن تعديره إلي إذا الكرناك عراس النظاص ثم اعتراء كما أن المصدور إذا بنله النظر عواء هنرة ثم ينقص غير أن وجهت قلمه واصطرابه قبل الفترة وهترة الدصفور قبل النصاصة ، وهذه الأموال كانها في الذهب إنها هي على مواطاة نشيه عفره سعره ومقابلة مهم، من الكلام المساق مجزء من الكلام المشهدية ، وأما إذا كان النشية من ناب نشية المحملة بالدحلة قلا يراعي في دلك مقابلة الاتفاظ المعردة على بنظر مه إلى المعنى ، وعلى هذه الصارب من النشية حصل الأية دائمو القامم الراغب قال

را الطرائكتاب و (1927) . و (1) ما شيم

الراهب الخلمات قصة الكافرين في إعراضهم عن الدائق لهم إلى الحق بفضه الناعق لدم وكر التاعق ليبي حليه ما يكون منا ومن المدموق بدوعلي عدا ﴿ مثل الدين يتعفون المواجع في سبل الله ﴾ وقوله بعاني ﴿ مثل ما معقول في عشم الحياة النبيا ﴾ [الناحموان ١ ١٩٠٧] . فهذه تسعة الديال في تصدير علم الانة وقد عي تمن مان الخلام علمها ، فعمول :

و ومثل الدس و مبدأ خرو و كمثل و والكاف للتنبية و شده الصدة والصدة و كي معتهم كتبة الذي يتعلى و ومن وحد إلى أن الكاف إلى معتهم كتبة الذي يتعلى و ومن وحد إلى أن الكاف إلى المعتقد ولا يتمار و كاف اللي تعلى الشبية و مل ثو حد وي الكاف اللي تعلى الشبية و مل ثو حد وي الكاف اللي تعلى الشبية و مل ثو كاما في يتمان المعان المعان المعان والدي معر لا يام به معرد بل العراد الجسم وتقدّم أن العراد كاما في يتمان أن المعان الدي لا يعلى صبة إلا الصدة أو كالمصوت الاصلح أو كالمعمود و الأصلح أو كالمعمود من أمل المعان المعتمر الأصلح أو كالمعمود على المعان المعتمر المعتمرة و تلكن المعان المعان المعتمرة و المعتمرة والمعتمرة والكافرة والمعتمرة والمعتمرة

أتُسْبَكُ مُرَّيًّا (وَالْنِي الطَّسَالِ يَهْسُوا بِي ﴿ حَسَادًا لِسُورَا اللَّهِ مَشِّي وَعَيْ السَّسَانَ

(إلا دعاء ومداء) هذا استشاء معراع لان قبله فعال سبي متعاد لم بالخد مفعولة ودهم بحصهم إلى أنه لبس مشتاذ مغرضاً وأن إلا زائدة ، والمدعاء والمداء منفي سعاههما ، والتقدير ، اداميا لا يسمع دها، ولا عداء ، وهمها ضعيف ، لأن القول ترديدة ، إلا ، فور ملا عليل وقد دهب الاصبعي وحمد أفه إلى ذلك في قوله

الخيرَاجيسِيخ مَاءَ لَذَهُ مِنْ أَسْسَافِينَةً ﴿ مِنْ الْعَلْفَ أَوْمَرْجِي عِمَا مِعَا فَصَوَا الْ

وضعف غواه في الملاس وقم بشت زيادة إلا مي مكان مقطوع به هجبت انها غوياده م وأورد بعضهم هنا ساؤالاً فقال : فإن قبل غواه (الا بسمع إلا دعاء ودهاء إنهي المسموع إلا الدعاء والداء فكيف تفهم مأتهم لا سمعون إلا الدعاء وكانه فين لا سمعود إلا المسموع وهذا الا يعور ، فانحوات : أن في الكلام إيجراً ، وإنها المعمى لا يغهمون معاني ما قال بهم كما لا يعير البهائم بهن معاني الانقاظ التي لا نصوت بها ، وإنها يفهم شيئاً يصوأ وقد أدركته بحول المهارسة وكارة المعاودة فكانه قبل بعن بهم إلا بساع التدارون إدراك المعدى والإعراض النهى كلامه ، وقال على س

و صدر يكم عمي، يشرم الذلاع على هذه الكلم ، و فهم لا يعطون و لما نقو و نقطهم لسماني هذه الحواس فضى بالنهم لا يعطون كمد قال أبو السمالي() وغيره العقل علوم صوورية بعظيم هذه النعواس ذلا لمد في كسنها من المعواس النهى ، قبل : والسراد المغلق الاكتسامي لان العقل العطوع كان حاصلاً لهم ، والعقل عقلان ، مطوع ومكسوس ، ومنا كان العقربي لاكتساب العلل المكتسب هو الاستعانة بهيذه الفوى السلات ، كان ياسراسهم عنها فقداً للعقل

⁽٩) البيت من قطوط ندي الرق ، المطرديوات من و ١٧٥٩ م. جسمات (٢١٤٧٥ م. الإنصاح للغارقي صراء ٢٩٥ م. ١٥٥، السعة عن ر ١٩٩٨ م. شرح الكانية (٢٩٨/١٥ م. شرح شواعد سعاني صر ٢٠١٥ م. النسانة والحكث)

رم» قالم الموسى مد الطلق بي عدد الله بن يبيعه في محمد تحويق أبو المعالي ، وكل قادين لمنزين ب ١٩٥٥ معرف وجوت الأعباد - و ١٩١٨ م. وأعلام (١٩١/ ١١)

المكتسب وهدة اقير من فصدحتاً فضاً فقاعت كلافها أيسا الذين امنتواكلوا من طبيات سار زقتاكم بها أماح تصاني العباد اكل ما في الأرض من الحلال الطبت وكانت وجوه الحلال كثيره بين لهم ما حرم عليهم لكونه أقل ، فقما بين مراجرع في ما موى فلك على التحليل حتى برد مع اخر وهذا مثل قوله يقط لما سئل عما بليس السحوم فعال و لا يلس الفييس ولا السراويل و معدل عن ذكر أضباح إلى ذكر المحظور ، فكرة البياح وفاة المعظور ، وهذا من الإيجاز البنيغ .

و ﴿ الذين آسرًا ﴾ حمع من أمن مرسول الله يخلق ، ويسهوز أن براد أهل المدينة ، فاللفظ عام و المراد خاص ، وقبل هذا المخطب مؤكد لكوله ﴿ بها أبها الناس كلوا مما في الارض ﴾ ولما كان لفط الناس يعمد السؤس والكافر ميز الله السؤمني بهذا المداد التربية أعلى حصوصيتهم وظاهر ﴿ كلوا ﴾ الأمر بالأكل المعمود ، وقبل المراد الابتفاع به ولله بالأكل على وجوه الانتفاع إذ كان الأكل أعظمها إذا به نقوم البينة ، قبل ، وهذا المراد إلى المعنى الماء نعالى ما حصر الحمود بالماء أن بالماء بالأكل على وجوه الانتفاع بل بالراد على ما حصر الحمودة بالمساكولات بل بسائر ما ينتفع به من أكل وشرب ولبس وغير ذلك

و (الطبيات) . قبل : الحلال ، وقبل المستلذ المستطاب ذكر بشوط أن يكون حلالاً ، وقد تلده هذا الشرط مي تولد في كالمستلذ المستطد الحلال على المرفق على المستلد الحلال ، وما روفاكم و عبه إستاد الحرق إلى نسمير المستكنم بنون المعظمة ، لما في الروى من الامتسان المحلال ، وما روفاكم و عبه إستاد الحرق إلى نسمير المستكنم بنون المعظمة ، لما في الروى من الامتسان والإحسان ، وإذا فسر الطبيات بالمحلل كان في هلك دلالة على أن ما ورق عمد بنتم إلى حلال وإلى حرام بعلام ما خطبت إليه المعترلة من أن الروق في أن السورة وأفتى على إحادته عنه ومن مع أن يكون الاحلال ، وقد تعدم الكلام على الروق في أن السورة وأفتى على إحادته عنه ومن مع أن يكون الروق حراماً قال : العبر ان كلوا من مستلة ما ووفاكم وهو فنحلال ، أمر مذكل وأباده تمالى بفعاً لمن يتوهم أن الشرق في المعتمل واليقف في إطابتهما معنوع منه ، فكان تحميص السيالة سالذكر الهذا المعمى افرائم من المستكر واقت إلى هذا الإنام والمناف التي منها وضعه الإنسان المعامى ، وجاء هنا نسمية الشرع بالام وقد تغدم الكلام عش على سائز الإسعامات والامتامات التي منها هذا الاسمان المعامى ، وجاء هنا نسمية المدين وقد تغدم الكلام عش

الأولى (كليا) فالو وهو عند دفع الضور واحب ومع الشيف منابوب إليه ، وإذا تعلا عن الموارض كان ساحاً وكدا هو مي الاية

واللتي : ﴿ وَاسْتَكُوا لِللهِ اللهِ وَاللهِ وَلِمْسَ بَالِعَلَمْ ، فيل ، ولا يسكن العرق موجوب الشكر آلاة إما أن يكون بالفلت أو بالقبات أو بالقبات أو بالتجاوز ، فبانقلت هو العلم بعداور النحية من المسجم أو العرم على تعظيم باللسال أو الحوارج ، فما ذلك العلم عهو من لوارم كمال العقل عان العاقل لا يسمى نلتك فإلا كان ذلك العلم صرورياً فكيف يسكى إليامه وأما بأخرم على تعطيمه باللسال والجوارح فذلك العرم القالي تناج الإقرار الساني والعمل بالجوارج إن انهائه وأما لا يسمى نلت فالإقرار الساني والعمل بالجوارج والمائية الهميان كان الدوم بأن لا يحب الرأي ، وأما الشكر باللموارج والأعضاد فهو أن باني بأفياد الله على تعظيمه وذلك أيضاً في بالإتحاق مل على معالم الله المناز المائية على تعظيم والمهار ذلك بالمسان أو سائر الإعطال والمعار فلك مائيات أو سائر الإعطال إلى باني وجعت هذك وهذا المحت في وجوب الشكر أو عام رجوبه كان يناسب في أول شكر أمراء وهو فواء ﴿ واشكرو الي ولا تكفرون ﴾ [المترف : ١٤٠] .

﴿ إِنْ كُنتُم لِنَّاء نَصِدُونَ ﴾ من ذهب إلى أن معدَّد معنى إذ نقوله بسعيف وهو قول كوفي ولا براه بالشرط هنا إلا

الشبت واكبر للتفوس ، وكأن المعنى العادة له واحدة فالشكر له واجب ، وذلك كما مقول لمن هو متحلق العبودية ه إلذ كنت عبدي عاطمتي و لا تريد طلك التعليق السحص ، بل ليرزه في صورة التعليق ليكون لومي للطاعة وأهم لها ، وفيل غير بالعمادة عن العرفان كما قال فو وما خلف العن والإنس إلا ليصلون إو الداريات . ٥٦] ، فيل معاه ليعرفون فيكون المعمى الدكرو الله إن كنتم فارفي به وبنعيه ، وذلك من إطلاق الاتراقال الموثر ، وفيل : هو مالعبادة هي إرافة العبادة في الشكرو الله إن كنتم توبدون عبادته ، لأن الشكر وأس العبادات ، وفيال الزمخلوب !! : إن صح أنكم لنخصوته بالعبادة ونقرون أنه مولى النعيد ، وفي التي يحيم " يقول التناسل . إلي والحز والإنس في تنا عظيم ، الخلق ويعهد شهري ، وأرزق ويشكر عبري ، المتهى كلامه ، وويا ، هنا مفسول علم وقدم لكون العامل فيه وقع وأس أبة وللامتمام به والتعظيم تشامه لأنه عائد على الله تعلى كما في تولك فو يزياك تستعين ﴾ [المعاتجة : ٥ ع ، وهذا من المواضع التي يحب فيها المصال النسير ، وموادا لغلم على العامل أو ناحر لم ينفصل إلا في صرورة قال :

إليك حتى المعت إماكا

﴿ إِنَّهَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمُبِيَّةُ وَاللَّمُ وَلَحَمَ الْعَنْزِيرَ وَمَ أَمِلَ بِهَ لَغِيرَ اللَّهِ أَنَهَا وَمَهُ وَاللَّمَ مَلَى وَ إِنَّا أَنَ مِنْ مُمَاكِمُ وَمُ وَأَنْ الْمُبَعِنِينَ اللَّمِ اللَّهُ وَمَا يَعْلَمُ فَعَيْرِ مَا جَمِّكُ فَيَ إِنَّا اللَّهِ فَيَكُولُ مَا مُوسِلًا اللَّهِ عَلَيْهَا مُعَدُّوفًا اللَّهِ عَلَيْهَا مُعَدُّوفًا اللَّهِ عَلَيْهَا مُعَدُّوفًا اللَّهِ عَلَيْهِا مُعَدِّوفًا اللَّهِ عَلَيْهِا مُعَدِّوفًا اللَّهِ عَلَيْهِا مُعَدِّوفًا اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِا مُعَدِّوفًا اللَّهِ عَلَيْهِا مُعَدِّولًا اللَّهِ عَلَيْهِا مُعَدِّولًا اللَّهِ عَلَيْكُولُ مَا مُوسِلًا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِا مُعِدِّولًا اللَّهِ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّ

أحدهما - أد تكون موضولة اسم إن والعائد الصمير المستكن في حرم والحينة خبر إنه .

والوجه النامي أن تكون ما مهيئة والدينة مرفوع بحرم ، وقرآ أو عند الرحص السلمي (إنها خرم) يفتح الحاء وضم الراء محققة جملة لارماً والعينة وما بعدها مرفوع ويعشمل ما الوجهي من التهيئة والوصل و (السينة) فاعل بحرم إن كانت ما مهيئة وغير إلى إن كانت ما موصولة ، وفرا أبو جمفر و السيئة) بسميد النياء في جميع الفرآس وهو أصل المتحقيف ، وقد بقدم الكلام على هذا التخليف في قوله (أو كصيب) وهمة لعباد حيدتان وقد صبح بنهما فلشاعر في قال :

أَكِنْ مُنْ مَا مَنْ فَاللَّذُ وَالِحَ وَهُ لِنُهِ إِنَّا إِلْمُعِنَّا الْمُعَيِّقُ مَلِكُ الْأَصْلِيكُ الْأَ

فيل وحكى أمر معاد عن المحويس الأولس أن الديت بالتخفيف الذي عارفته الروح ، والديث بالتشديد الذي لم يست بل عابل أسباب الدوت وقد نقام الكلام في الموت (ولها أمر تعالى) بأكل الحلال في الأبة السابقة فصل هما أمواع المعرام وأسمد التحريم إلى الدينة ، الظامر أن المحدوث عم الأكل لأن التحريم لا بتعلم بالدين ، ولأل السابق المباح مو الأكل في قوله (كلوا معا في الأرض) و كلوا من صبات ما بردناهم) بالمستوع ها هو الأكل وهكذا الدوب المخاف يقدر مها بناسب فقوله ﴿ حرمت عليكم أمهائكم ﴾ [الساء : ١٣] ، المحدوث وعا كان قبل وطاء أمهائكم

وأن المر الكشاف و 1/ 201

وقع فكرة السيومي في الله الساور و ١٩١٥/١٠ و وقرء تطوير في مسلة الشادير ، والعدائم في تعارج ، والسيفي في السعيد،
 والديلمي في مسلة الفردوس عن في الدراء ، والمنواك الأعداء (٤٣٦٧٤) .

و 4- البيت من المسيف لمدي من فرهالاً فمستني لا يقر مرات (فانت (١٩٥٣/٥) . الأشتقال لامن فريت من (١١٠) ، شرح السطر - (٢٧٠) د شرح شواعد التمني تصنوفي (١٥٠) د معتم الشعباء لقدرتان في (٢٠١)

﴿ وأحل لكم ما ورا، ذلكم ﴾ [النساء : ٣٥] ، أي وطه ما وواه ذلكم فسائر وجوه الإعقامات محرم من هذه الاعياق الهمدكورة إما بالغياس على الأكل عند من بقول بالغياس . وإما بطلق سمعي عند من لا يقول به ، وقال بعض الناس ما معناه البدائمان فمها أسند التحريم إثل العبنة وما سنل عليها ، وعفقه بعبنها كانا ذلك دليلاً على تأكيد حكم الشعربم وتناول سائر وجوه المنافع فلا بخص شيء منها إلا بدليل بفتضي جوار الانتفاع ب فاستبط هدا الغول تحريم ساشر الانتصاحات من اللفظ ، الاظهر ما ذكرماه من تخصيص المضاف السحدوف بأنه الأكل . وطاهو لفط المينة يتناول العموم ولا يخص شيء منها إلا مدليل و قال قوم خص هذا العموم نقرله نعالي فؤ احل لكم صيد البندر وطعات مناهأ لكم وللسهارة ﴾ [العائدة : ٩٦] . وبعا روي من قوله ﷺ و احلت فيا مينتان و . وقال ابن عطية : العنوت والجراد ثم يقاعل قط في هذا المعوم انتهى ، فإن عني لم يدخل في دلالة اللفط فلا تسلم له دلك وإن عني لم يدخع في الإرادة فهو كة قال لأن المحصص بدل على أنه لم يرد به اللخول في اللعظ العلم الذي حصص به به قال الزمخشري (١٦ و فإن قلت ؛ في المينات ما يحل وهو السمك والحراد (قلت) قصد ما يتفاهمه التلس ويتعارفونه في العادة . ألا ترى أن الغائل إله قال و أكل فلان مينة ، ثم بسبق العهم إلى السمك والجواد ، كمة تو فال و أكل دماً ، لم بسبق إلى الكبد والطحال ، ولاعتبار العادة والتعارف قالوا . من حلف لا يأكل لحماً فأكل سمكاً لم يجنث . وإن أكل لحماً في الحفيظة وقال الله تعالى ﴿ لَنَكُلُوا مَنْ لَحِماً طَرِياً ﴾ [فاطر : ١٣] ، وشبهوه بص حلف لا يركب دامة تركب كالر أ لم يحنث ، وإن سماء الله داية في قوله ﴿ إن شر الدواب عند اله الذين كمروا ﴾ ﴿ الأنفال ٢٣٠ ﴾ . النهى كلامه وملخص ما يعوله -ان السمك والجراد لم يتدوج في صبوم السينة من حبث الدلالة ، وليس كما قائل ، وكيف بكون دلك وقد روي عنه يجج أنه قال و أحلت لنا سينتان و , فلو لم يبغرج في الدلالة لم العنج إلى نفرير شرعي في حله إد كان يبغي مدلولًا على حقه بقوله (قلوا مما في الأرض) (كلوا من طبيات ما رؤفناكم) وأبس من شرط السموم ما يتعاهب الباس ويتعارفونه في العادة كما قال الزمحامري (٢٠)، بل أو لم يكي للمخاطب شمور النة ولا علم يمض أفراد العام وعلق الحكم على العام لاسترج فيه ذلك الفرد الذي لا شعور للمحاطب به ، طال دلك ما جاه عن الحديث وانهى رسول الله عجة من أكل كل دي علم من السباع ، فهذا علق الحكم في مكل في مام والمحاطب الذين هو العرب لا علم تهم بيعض أفواه دي الناس ، وطلك الفرد منذرج في المسوم وقضي عليه بالنهي كمنا في ملادنا الأمالين جيوان مفترس يسمى عندهم بالدب وبالسمع وهوهم أنياب يفترس الرجل وماكله ولابشبه الاسدولا الفشيدولا النسر ولاغبيثأ مسايعرفه العوب ولانعلمه حقق بغبر ملاه الأبدلس ، فهذا لا يدهب أحد إلى أنه ليس معرجاً في صوم النهي عن أكل كل ذي ناب بل شمله النهي ، كما شمل غيره مما نعاهته العرب وعرفوه ، لأن الحكم نيط بالعموم وعلل به فهو بعلق بكل فرد من أفراده ، حتى صة كان لم يحلق البنه وقت المغطاب أنه خلق شكلاً مبايناً لسائر الانتكال ذومت الانبات فيمدرج فيه ويمحكم بالنهي عنه

وانسا تبشيل الزمعشوي بالإيمان فللإيمان الحكام منوطة بهة ويؤول التحقيق فيها إلى أن ذلك تخصيص للعموم بإرائة سروح معمل الافراد صه ، و والعينة و ما مات دول دكاة صا له نفس سائلة ، واختلف في السمك الطائي وهو الا مات في العاء فطفا فدهم مالك وغيره أن حلال ومذهب العراقيين أنه معنوم من أكله ، وهي كلام معمل الجنفيين عن أي حقيقة أنه مكروم، وأماما صائدهن الجراديفيز مبيد فهم عند ماليات يوجهور الصحاب أنه حسواء، وصداين

^(*) اظر الكتاب و ۲ (۲۱۵) ...

⁽۲۱ انظر الکشاب و ۲۱ (۲۱ م

عبد المحكم⁽¹⁾ أوان بالعم⁽¹⁾ خلال ، وعند أبن الفاسد ولن وهب وأشهب وسحون⁽¹⁾ تفسدات في الحراه فكرت في كنب المماكية ، هذا حكم المبنة بالسبية إلى الأكل .

وأما الانتفاع بشيء منها نعمو المعلد والشعر والريش وأنتين والبيض والاعتجه والنجنين والسعن والعقدم والغرب والدب والعصب مذبك مذكر في كنب الفتوء ولهم في ذلك احتلاف وتغييد كنير يوطف على دلك في معملية فهم .

والدم طاهره العموم ويقخصص بالمسموح لاية الإنام وبدا كان مسفوحةً فلا خلاصهم تحديثه وتحريمه ، وهي دم السمت المزابل له في مذهب مالك قولال : "مدهما : ابه طاهر ويقتفي ذلك أنه هو محرم وأحسموا على جراة أكل الدم المناصلة بالمروق والدمم الشاق العراجة ، وكذلك الكند والصحال ، وذكر المعسرون في بسب الدم المسفوح التخلامة في الدفو عنه وفي مقدار السبو والخلاف في دم البراعية، وثيق والذبات وهذ كنّه من عقم العقام فيطالح في كذب تعقد

ولم بدائر الله تعالى حكمة في تحريم أكل ثبية والدم ولا حاء بص عن رسول أنه كان في دلت ، ولو لعبد با تعالى محراء أكل الله تعالى عنويم أكل دلت أسحه ، وقد دكروا أن المحكسة في تحريم ألبيته جدود أللاه فيها بالميون ، وأن تحريم الدم أنه بعد حرومه بحب عهو في الادى كالحماد في العبنة وهذا ليس بني و لأن الحمد بها ولاك بكان ولاك بالكان ، وفي تحريم الدم أنه بعد حرومه بحب عهو في الادى كالحماد في العبنة وهذا ليس ميرى الأحمد ولي المحريم فاحره أن السحوم بنه هو السبه عنظ ، وقد دهب إلى قات داوداً أن أرام المطافرية عنان الدم م النحد دول الشحيم ، وقال عبره من سائر الشنبة المسجوم لحمد وسائر أحزات ، ولها حاس المحرم والمراد عليه في المحرم والمراد المحرم بالكان على قبل الهيد على المحرم والمراد المحرم بالكان والمراد المحرم المائم في منان المحرم والمراد المحرم والمراد المحرم أنها في قبل المحرم والمراد المحرم بالمحرم والمراد المحرم والمراد والمراد والمراد المحرم والمراد والمراد المحرم والمراد

اقلت : قال الشجم داخل في ذكر اللحم بدبيل قوله والحم سمين ويريدون أبه شجيم انتهى .

وقولهم هذا بني بدلس على أن النامم داخل في ذكر اللحم لأن وصف الذي والله بمازجه شيء أحر لا الذكر على المحافظة عل له مندرج تحت الدنول ذلك الشيء و ألا ترى ألك تقول دالأه راحل لابي و أو و والل عالم و لا الك دلك على أد اللس أو المدم داخل في ذكر الرحل ، ولا أن ذكر الرحل مجوداً عن الوصيص لذن عليهما ، وقال ابن عقية الوجهل ذكر المحافظة المحافز الحزير لهدار على تحريم عبد ذكي أو لم سال ، ولهم الشجم وما هدار من الفضاريما وعرض ، وأحممت الأمام على تحريم شجمه النهي كلامه ، وقبل كما دار ، لأن ذكر اللحم لا يمو الشجم ودا هدار عن العصاريما ، لأن

ودي عنه الدين عند المكنوس ذكر إلى الترين ومع فوالمعناء المدالدين من فتح أصحاف فائك التوفي عنه 113 هجرية الرفيات الأملك و «فرداع» بالامتفاء و 10 م. ومعالم وذك سع «10 هجريات الأعلام و 10 40 إ

وقع کو مصدد عدالت بر نامع البيائي د يوي مي هرود . يوي مساعت وه شن د البياد إذا (۱۹۹۳) . الأنجام (۱۹۰) وقع ميدانييلام بن منجد بن ميت الميامي البيت بمحدول . روي المعرف في فقد الديانة توفي منظ (۱۹۹ جميزية محملك (يعام

ودي ميد المعاود و المعادد و ميد الموجي المعند المعاود في المعادد في المعادد المعادد المعادد المعادد المعادد و - 1949 و المعادد و ا

وفي داود بر مني بن حصد الأصبهاي براب منتمان المطلب بالقامل والعبد الاستهدار في الإطلاء المستريب الطامرية والرس المعدونية (٢٧ مند له ويولد الأصار و ١٩٥٧/ و الأطلام ١٩٣٢/)

وفار المراكشاف و ۲۰ فاخار

كلا من اللهمم والشخم وما هناك من غضروف وغيره ليس كه اسم تخصه إنه اطلق دلك الاسم لم يدخل فيه الاخر ولا يشل عليه لا بمعالمة ولا تفسمن فإذن تحصيص بالذكر يشل على تخصيصه بالسكم إذ لو قريد المسموع لدل ملعة يدل على ا المجموع

وقرقه : الجمعت الأمة على تحريم شحمه لبس كما ذكر ، ألا ترى أن داود لا يحرم إلا ما ذكره الله تعالى وهو اللحم دون الشحم إلا أن بذهب ابن عطية إلى ما يذكر عن أبي المعالي عند الملك الجورش من أنه لا يعند في الإجماع يحملات داوه فيكون ذلك عنده إحماهاً . وقد اعتد أهل العلم الذين لهم الفهم النام والاجتهاد قبل أن يحلق الحويني بأزمان بخلاف دارد ، ومقلوا أقاويله في كتبهم ما نقلوا لفاويل الاثمة كالأوراعي ولي حيفة ومالك وتشرري والشافعي وأحمداء ودان بمذهبه وقوله وطريقته نالس وبلاد وقضاة وملوك الأزمان الطويلة ولكده في عصونا هدا دلا حمل عبدا العدهب ، ولما كان اللحم يتضمن عند مالك الشجم ذهب إلى أنه لوحلف حالف أن « لا بأكل لحماً فأكل شحماً أنه بحث ه ، وحالفه أبر سنيفة والشافعي فغالا : لا يحنت كما لو حلف أنه لا يأكل شحماً فأكل لحماً وقال تعالى ﴿ حرمنا عليهم شحومهما ﴾ [الأنمام : ١٤٦] ، والإجماع أن اللحم ليس بمحرم على اليهود ، فالحق أن كلاً منهما لا ينفرج شحت لفظ الاخراء واختلفوا في الانتفاع بشمره في خوز وغيره ، فأجلز ذلك مالك وأبو حنيفة والاوراعي ولم يجز دلك الشافعي ، وقال أمر يوسف : أكرم العفرز به ، وروى عنه الإباحة أيضاً ، وهل يتناول لفظ الخنزير خنزير البحر ؟ دهب للى فلك أبو حنيفة وأصحام ، فستعوا من أكله وقال أبن أبي ليكي والأوراعي والشامعي : لا بأس بأكله ، وقال اللبت : لا يؤكل خنزير العام ، ولا يسامه ، ولا كليه ، وسائل مالك عن عنزير العاء كوفف وقال أنتم تسمونه عنزبراً ، وقال ابن الفاسم : أنا أتقبه ولا أخرمه ، وهذة تحريم لحم الخنزير فالوا : تفرد النصاري بأكله عني المسلمون عن أكله لبكون هلك فريعة إلى أن تقاطعوهم إذ كان الحنوير من أنفس طعامهم ، وقبل : لكونه ممسوعًا فغلط نحريم أكله الحبث أصله ، وقبل . لأنه يقطع الغيرة ويذهب بالاغة فيساهل الناس في هنك المحوم وإماحة الزنا ولم تشر الأية الكريمة إلى شيء من هذه التعليلات التي ذكروها، ﴿ ومَا أَهَلَ مَهُ لَغَيْرِ اللَّهُ ﴾ أي ما فبح للإصناع والطوافيت قاله ابن عناس ومحاهد وقناعة والضحاك أوما دكر عليه اسم فير الد قاله الربيع بن أسر. وغيره أو ما ذكر اسم انسسيح عليه قاله الزهري ، أو ما قصد به غبر وحه الله تعالى للمضاخر والتباهي فاله علمُ والحسن ١٠٠٪ وروى أن عليةً قال في الإبل التي نحرها غالب أيو القرؤفة : إنها ممة أهلُّ بها لغير الله فتركها الناس . راعي عليُّ افنية في ذلك ، وسنع الحمسن من أكل جزور فمحتها أمرأة للعبها، وقال إنها محرت لصنم، ومشلت عائشة عن أكل ما يقبعه الأعاهم الأعيامم ويهدون للمسلمين فقالت : لا فأكلوه وكلوا من أشجارهم . والذي بظهر من الآية نحريم ما ذبح قفير الله فيندرج هي ففظ غير الله الصنم والسميح والشعر واللعب، وسمى ذلك إهلالًا لأنهم يرقعون أصوانهم ماسم المذبوح له عند الذبيعة ، تم توسع فيه وكثر حتى صار اسمأ لكل ذبيحة جَهْر عليها أو لم يَجهُو كالإهلال بالثلية صار علماً تكل مجرم رفع صوته أو لم يرفعه ، ومن حمل ذلك على بالفيح على النصب وهي الأونان أحاز ديبعة النصراني إذا سمى عليها باسم المسيح ، وإلى هذا ذهب عطاء ومكحول والحسن والشعبي وابن المسهب والأوزاهي والليث . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد أأ) ورفر(٢٠ ومالك

وای انظر ما چنان بهده افکار نی تقسیر الطری و ۳۳۹۶/۳ ی. این کنیز و ۲۰۰۱/۱ ی. الیتری و ۲۱-۱۳) ی. انتیر السنور و ۲۸۸۲ ی. افتاح الفلیر و ۲۰۱۸ ی.

ه؟) متَّسد بن قدمين الشبيائي بن قوقد ، هن موالي متي شبيان ، أبو هند الله يشام عن الملك والأصول والدرية . وهو الذي نشر عناتم آيي حنيمة لوغي منة ١٨٨ هجرية ـ فقوائد البينية (١٦٧) ، البداية والدهاية و ١٣٥ م ، ١٥ ملاج (١٩ مدي .

⁽۲) وقرين الفقيل مرضين العموي من تبهيد . أن طعيل . حقيه من السعف الإمام في معينة وكان يفول و سعن لا متعف الرقي حامله كز ريافا جاء الأكونزكنا الرقيء توفي سنة ١٠٠٨ صعرية ـ الشفوف و ١ (٣٢٠) . الانتقاء (١٩٣٦) . الإعلام و ١ (١٥٥ م .

والشافعي االانؤكل فبالحهم إذا مسواعليها اسم المسيح وهوظاهر قوله وأنغير افداع فعامكوناه لاق الإهلال لغبرانقه هو إظهار غبر اسم الله ، ولم يفرق بين اسم العسيم واسم عيره ، وروي عن على أنه قال : إذا سمعتم اأنهم؛ والنصاري بهلون لعبر الله فلا تأكلوا ، و ٢ أهلُ ؛ منق للمفعول اللتي لم ينسم فدعيه المعمول الندي لم يدم ماعمه همو الحار والمحرور في قوله ١٠ م) والصمير في (٥٠) عالد على و ما وإدهن موضولة سعني الذي ومعني أهل كلفا أي صوح فالمعنى وما صبيح به أي فيه أي في ذبعه لعير نظ لم صار ذلك كبابة عن كل ما دبع لغير الله صبح في دبعه أو لم يصح كما دكرناه قبل . وفي ديمة المحوسي خلاف . وكذلك فيما حرم على البهردي والنصراني بالكتاب ، أما ما حرموه ماجتهادهم فدلك لباحلال وومقل امر عطية صرمالك الكراهة فيماسسي عليه الكتاس استو المسيح أوذمحه كخبسة ولا بلغ به التحريم ﴿ فَمِنَ أَصِطُو غَيْرِ بَاغَ وَلا عَادَ لَلا إِنَّمْ عَلِيهِ ﴾ وقال ﴿ بَسَ أَصَطُو في محمصة غير متحالت لإلهم ﴾ [السائنة - *] . وقال ﴿ وقد عصل تكم ما حرم عليكم إلا ما اصطرارت إليه ﴾ [كانعام : ١٩٩] ، علم بقيد من هلم الابة الاصطرار وقيد. ميما قبل . فإن المصطر يكون عبر متجالف لإنبروني الأولى بقولة غبر ماغ ولا عاد . فأل مجاهد واس جير وغيرهما : عبر باغ على المسلمين وعاد عليهم فيدخل في الناهي والعادي قطاع العميل ، والمحارج فس السلطاني، والمسافر في فطع الرحم، والغارة على المستمين ، وما شاكله ، ولعبر هؤلاء هي الرحصة ، وإلى هذا دهب الشافعي وهواله إدالله بنجرح ناعباً على إمام المستمين وليو يكن سفره في معصية فله ألا يأكل من هذه المحكومات إذا الصطر إليها . وإن كان صفره في معصبة أو كان باعباً على الإمام مع مجرته أن يأكل ، وقال عكرمة وفتانة والربيح باس زيد وعيرهم . غير فاصد فساد وتعدُّ بأي يعد عن هذه المحرمات مندوحة ، وقال ابن عباس والحنس : غبر باع في العبنه في الأكل . ولا عاد بأكلها وموجع، عبرها وهو مرجع تمعني القول قبله ، وبه قال أبو سهفة وسلك ، وأماح هؤلاء للبغاة الخارجين على المسلمين الأعل من هذه المحرّمات عند الاصطرار كما أباحوا لأهل للعدل ، وقال السدي 🔃 هر باغ) أي منزيد على إمسال رمفه وإبغاء قولة فيجيء أكبه شهوة (إلا عاد) أي منزود ، وقيل - (عبر طع) أي مسمحر لها ﴿ وَلا عَادَ ﴾ أي منزؤد منها . وقال شهر بر حوشب ﴿ غير باغ ﴾ أي مجاور انقدر الذي يحل له ﴿ ولا عاد ﴾ أي لا يقصنه فيما لأيحاك

والقاهر من عدم الاتواد على ما يعهم من طاهر الآية أنه لا إثم في مناول شيء من هذه المسعرات للمضطر الذي اليس ساخ ولا عاد وإن قوله و إلا ما اصطرف وتم رب إلا بالنبي من تغييد المدكور هذا ، وفي قوله (عبر مسعاف الانم) . المان أنه الالعام فيها حوالة على هاتيل الابتيل لاه قال في وقد مصل تكرما حرم عليكم إلا اصطرف إليه في (الانعام : الالعام فيها حيل موالة على الابتيل الابتيل والاصطرار فيهما مقد عملي أن يكون مفيداً في الابة الني أحبلت على عبرها مواله المنافر في الابة الني أحبلت على عبرها ، والمفاهر في الغير الذي العرائل في المعامري لانهما من الطفاه المان الفير الله الني أحبلت على عبره المنبع وفي الترود منها وفي شرب الشهر عند العدورة قياماً على هذه المحردات ، وفي أكل الل أدم حلاف مدكور في كنف العند الواقع والاعتمار المنافر الله المنافر الله المنافر الله المنافر المنافرة المنافر المنافر المنافر المنافر المنافرة المنافرة

انظر) وشبهه وحرقة الدال من (ولقد استهزى) والناء من و وقالت الخرج عليهن) وحرقة التنوين من (فيلاً انظر) ونحوه وحركة الثلام من نحو (قل ادعوا الله) والواو من بحو (أو ادعوا الرحمن) فكمر ذلك عاصم وحمزة وحركها أبر عمر والا مي اللام والواو وعامن وعموه الله إلى المبعنة إلا ابن ذكوان فإنه كمر التنوين وعنه في (برحمة الدخلوا) و (جبية احتدت) خلاف وضابط هذا أنه بكون صمة هذه الابعال لارمة فإن كانت عارضة فلاكمر سحو (أن الدخلوا) و نوجيه الكمر أنه سعو (أن الدخلوا) ونوجيه الكمر أنه سعو أة النفاء فلماكنين والفيم أنه الماع وفي يعتموا بالسائل (فين الصغر) بكسر الطاء وأصله على أن سوكة همزة الوصل المعملوفة كانت فيمة ، وقرأ أبي جعلم وأبو السمال (فين الصغر) بكسر الطاء وأصله العمل الدخل ادغم غلمت مركة الراء إلى الطاء ، وقرأ أبي جعله وأبو إلا والمسائل (فين الصغر) للعاء وفألك حيث وفع وصغى الاضطوار الإلهاء بعدم وغرت هذا فول الجمهور ، وقول ا هماه أكره وغلب على أكل هذه المحرمات والنصاف وصغى الاضطوار الإلهاء بعدم وغرت هذا فول الجمهور ، وقول ا هماه أكره وغلب على أكل هذه المحرمات والنصاف وصغى المحلوث على قوله (اضطر) وقدره من الضمور المحرمات النافعي والموجر المراوي ليحملا المحلوث على قوله (اضطر) وقدره من الفيل المحلوث المحدوث على المحرم المحدوث على المحدوث عنه والمحدوث على المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث على المحدوث الناف المحدوث الداعو المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث النافع المحدوث النافع المحدوث المحدوث

أأتَخَيُّرُ الَّذِي أَنَا أَيُتَجِبُونَ أَمِ الطُّرُّ الَّذِي مَّازَيُّتُمِينِي

رقال:

لأبشغك بن بغام الحبر تعقاد النمائم

قلا إلم حليه و الأتم و تحصل النسب ، نعي بقلك عنه الحرج ، والسحفوف الذي قدرفاه من قولها و فذكل لا بد صه واله لا ينمي الأتم حلى وبدد من الاضغرار ولا يترتب ذلك على الاضطرار وحدد مل على الاكل المترتب على الاضطرار في حال كون الضغط الاضغر و المتواد في يترب ذلك على الاضطرار في حال كون المضغر لا باهياً ولا علاياً ، وظاهر هذا النركيب أنه متى كان حاصياً بسغره وأكل أنه يكون عليه الإثم الله يطلق أنه باغ تحلان الاي حتيفة ومن واغة فإنه يبيح له الأكل عند الضرورة ، وطاهر بها و اضغر) حصول مطلق النصروة تسعب أو إكراد ، سواء حصل الاضغرار في سفر أر حضر ، وظاهر قوله و فلا إنم عليه) مني كل مرد فرد من الإثم عنه إدا أكل كان عاصب ، وقال سعول الاضغرار في سفر أر حضر ، وظاهر ردة رخصة ، الودائل واست واست من الإثم عنه المائل كان عاصب ، وقال سعوق : ملغي أنه من اضغر إلى المبينة ولم ياكل حتى مات دخل الداؤ كانه أشار إلى أن عائل عنه بائل حتى مات دخل الداؤ كانه أشار إلى المبينة ولم ياكل حتى مات دخل الداؤ كانه أشار إلى المستعمر في تلك المحال المقبلة له أثبع ذلك المحالة إذا تابوا و رحيم) بهم ، أو لا المحاطب بعدد أن يخال عابور المائل المعالم بالمعالم إذا المحاطب إذا المعاطب إذا المعاطب إذا المعاطب إذا المعاطب إذا المعالم الموجدة إلى المعالم المعالم المعالم في المعالم الموجدة الرحمة إلى الاجل وحصر والإباحة المعالم المهود ، كانوا يصبون من معاشهم هذايا ، وكانوا برجون أن يكون السي خال بن عاس : أنها نوات في علماء الهود ، كانوا يصبون من معاشهم هذايا ، وكانوا برجون أن يكون السي عن ابن عاس : أنها نوات في علماء الهود ، كانوا يصبون من معاشهم هذايا ، وكانوا برجون أن يكون السي

وقيل . ولك في كل كاتم حق لاعد موض أو إقامة طرفي من مؤمل ويهودي ومشرك ومطل، وإنا صح مسب مزول فهي عامة والحكم للعموم ، وإن كان السبب حاصاً فيتنول من علماء السلمسي من كنم الحق مختار النامك كسب دنيا يصيبها ، إنما لمزل انقامي الكتاب) حامره أنه أول من علو إلى أسفل وأنه بعالي الرق مذكاً به أي بالكتاب عش وسوله ، وقبل : معنى الزن انقا أي أظهر تصوله : ﴿ مَنْ سَائِلُ مَنْ مَا أَثِلُ اللّهِ ﴾ [الأنسام : 19] ، أي أظهر مكول المعنى إن الذين يكتبون ما أظهر انه فيكون الإظهار في معابلة الكتمان ، وفي المراد والكتاب عنا أتوال

أحدها زأنه النورة فيكيان الكانسون أحيار اليهوي كنموا صفة وسول الله غير وهروها وتنموا أبات في الجارام كاية الرحم وشبه دلك , وفيق : النوراة والإمحيل ووحد اللفظ على المكترب ويكون الكاتمون اليهود والتصاري . واصف غه لنيه في الكتابين ولعته فيهما وسماه مفال : ﴿ بَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عَدْهُمْ فِي السَّرَاةُ والإلتجيل ﴾ [كأعراف . ١٥٧] ، وقال ﴿ ومشرأ سرسول بناتي من بعيدي اسب أحسد ﴾ [الصف . ١] ، والطائفان أنكروا صفة رسول الله بيجة ، وقد شهدت التوراة والإنجيل بدلت ، والنصوص موجودة فيهما الأن في مواصع منها في الثورة في العصل الناسم ومي أعصر العاشر من المغر الإول وفي الفعيل العشرين من السفر الحاسر ، ومنها في الإنجيل مواضح الدنَّ على ذلك ودادكر جميعها من العرض للكلام على دلك با وقبل الكماب المكتوب وهو أعم من النوراة والإنجيل ويتناول قل من كنم ما أمول له ممنا ينعلق بالأحكام قديماً وحديثاً ، وكل كاتم لحق وسائر لامر مشروع ﴿ ويشترون به المنأ قلبلاً ﴾ مما تعوصوا عن الكنم شنتاً من سبحت الذبيا أشبه ولك الينع والشواه لانطوالهما على عوص ومعوص عنه فاطلق مليه اشتراب و (به) الضمير عائد على الكسان أو الكناب أو علَّى الموصول الذي هوما أفوال ثلاثة - أظهرها الاخر ويكون على حذب مضاف اي بكسرما الول الله له والفرق بلن هذا الغول وقول من جعله عائداً على الكنع أمه بكون في دلك المون عائداً على المصدر المفهوم من قوله بكتمون وهي مذا عائداً على ما على حدة - مضاف - وتقدم الكلام هي تفسير قوله ﴿ مِسْتُرُوا له تُسْتُأْفِلِيلًا ﴾ [اللغرة : ٧٩]". فالفي عن إعادته إلا فعل الاشتراء حعل علة صاك وهنا جعل معطوهاً على قوله (يكتمون ٢ . ورتب البحر على مجموع الأمرين من الكتم والانشراء ، لأن الكتم ليست أسباسه متحصره في الاشتراء بل الاشتراء بعض أساله لـ فكتم ما أبران الله من الكتاف وهو أمر رسون الله كلا ، والكار بلوته -ونبديل صفعه كان لأمور منها البعلي (بعباً أن ينزل الله من فصله على من يشاه من عناده) ومنها . الحسارة لكوته من الدرب لاحتهم وأومها طلب الرياسة وأن يستبعوا أخبل منتهم ومنها التحصيس أمواقهم ورشعاء ملوكهم وهوامهم ﴿ أُونَتُكَ مَا بِأَكْلُونَ فِي بِطُونِهِمَ إِلَّا النَّارُ ﴾ أبي معدر إن سملة لأنها أسلغ من السفرد وصفار بأولئك إذ هو أسبع إشارة ذاب على التعدف المعذب منه بالأوصاف السابقة وقد نقدم لن الكلام في ذلك على قوله ﴿ قُولَتُكَ عَلَى هَدَى من وبهم ﴿

اتم تأخير عن أرائك بالمدار تاريخ ، الأول و ما ياكنان في يطولهم إلا الناو) فعنهما من حصه على ظاهره وقال الزائر ذلك يكون في الدنيا ، وإن الرشاء التي عم ياكلونها مصير في الجوافهم داراً فلا يحدون نها إلا بعد العوت ، ومنع تعالى كل يدركونا أنها ذار استدرامناً ولدلاء لهم ، ويكون في هذا السعى بعض تجور الآن حالة الأكل لم يكن ناراً إنما بعد صدات في نظونهم فاراً . وقبل إن دلك يتون في الاحرة ديم حقيقة إيمياً ، و خدموا - فقبل حميح ما أكلوه من المسحت والرشاه في الدين يتعر الدينان المحت على المدحت الدينان الدينان الدينان الدينان الدينان المحت الدينان المحت على الدينان المحت على الدينان المحت الدينان المحت الدينان المحت الدينان المحت الدينان المحت الدينان المحت الدينان المحت المحت

فَلَقُنَا رَبُّنَهِ الْمَنَانُ كَاللَّشِيْنِ الْمُعْمِنَةِ وصَا الْعَالِ وَاخْسَارُوا مِنْ اللَّنِ الذَّبَ منز أنَّ مُنِبَ يَفْهِنَ النَّسَانُ صَدِّينَةً . ولكن لَلْتَ فَنَنَّ أَصِيبَ أَصُولُمَ . وقد أمر :

لعيدة مهدى أأذ زلا خابته الكبر

أقبلتُ مسأ إِنَّ لَا لِمُ أَرْفِيكِ بِنِيضَارُةٍ ...

وقال أغد

فأكل كل شعركاها

أبي أنسي كاف . ومعنى النبس موجود في جميع دلك . والمسجة النبيء بما تؤول إليه تنبر ومن دلك ﴿ إِنَّ الله بأقفول أهواف المتامي ظلماً إنما بأكلون في لطونهم مارأيه [اللسلة ١٠٠] . ومن ذلك الدي بشرب في الله اللهجب والمصة بمعاليجراهي بطنه تنزاجهتم بالودكرافي بطومهما تنييها على شرههم وتقبيحا بنصبيع أعطم البحم لأحل المعضوم الذي هو أحسن مشاول فيله الراعب ، وقال ابن عطبة لنعوه ، قال وفي دكر البطن مبيه على مدهمهم بأمهم بالمورة اخرتهم معطهم من العطام الذي لا عطراء وعلى هجتهم بماعة بطومهم ﴿ وَلا يَكُلُّمُهُمُ أَمُّ يُومِ الفَيْامَة ﴾ هذا الحر الثاني عن أوتلك ، وطاهره بعي الحلاء مطلقاً أعمل مباشرتهم بالكلام فيكون ما جاء في القرآن أر في السنة مند طاهره أنه تعالى بحاورهم بالكلام عنارةً بأنه بأدر من غول لهم ذلك محرقول تعالى فومال الهمزور فيها ولا تكنمون ﴾ [المؤمون : ١٣٨] ، ويكون في نفي ٣٤هـ تعالى إناهم رلالة على العصب عليهم . الاترى أن من غصب على شخص صوم، وقطع كلامه الأل في التكنيد ولو قال شرّ تأنيبُ مَا والداناً إلى المكلم وفي معنى ﴿ وَلَا يَكُلْمُهُم الله ﴾ أي يغمر ب حديهم وليس أنعر دعمي الكلام إدافعا حادثي شير موضع ما ظاهره أنه يكدم الكافرين فالدالحدس والجارل الممعني السي على اللحوم إدافة جاء في الفرأت ما طاهره أنه يكتمهم كفوله ﴿ مَرِدَتْ تَسَالَتُهَمْ أَحَدُمُنَ ﴾ [الحجر ١ ٩٣] . والسؤال لا وكارن إلا التكليم رفال فوقال العماره افيها ولا تكلمون إلى المؤمنين . ١٩٨١] ، بالمعلى لا مكلمهم كلام خبر وإقبال مغاضه وإلعا يكلمهم كالأسأبشور عليهم بالوقيل الممعس لالرسل وسهم الملائكة بالمحنف وميل الرالا بكلمهم القا تعريض بحرمانهم حال أهل الحنة في مكرمة الله إياهم بكلامه ، وقبل : المعنى لا يحملهم على القلام لان من كلمته كسته قد السدعيمة كلامه كأنه قاراء الا يستدعن كالامهم فيكون لحوافوله واولا يؤدنا لهم فيعتارون وافعي الكلام وعو براته ما يلوم منه وهو استدعته الكلام ﴿ ولا يؤكيهم ﴾ هذا هو النجر الثاقت والمعنى لا يصل أعمالهم كما يشل أعمال

لأوكيات أولا يديهم مراة الأركدت وقال والصفور لايصلح أعداهم الحبية والفين المعني لاعبي عبيه واص الولهم وركل فلالله وإذا كمي علمه قده الرحانين. وقبل الايفهوهم من قسل تفرهم ، وه و مصل قول يعصهم لأ يظهرهم من موجلات المداب فالدامن جوس ما وقبل الالمعلى لا مستعهم تؤلياه ﴿ وَلَهُمْ هَذَاتَ أَلَامَ ﴾ هذا هو العجو الرابع لأواعك والإنتفاع تفسير قوته وأوبهم عداب أتيه إدعي أوذ السواء وتانب على الكندك والشواه النص القبيل هام الإسهار الأرابعة والمعلمات بالواو الجاممه لتهذال وعطف الاحبار باثرار ولاحلاف في حراره بالمخلاف أن لا تكرف معطوفة وإن في ذلك خبرها وتفصيغ يا وبالسن ذكر هذه الأخبار با فينها ومياسب مطلقها بعضها عني رمعي لما تذكره فيقوك مثي ذكر وصاء دورتب عاده أمو فطموت فبه طريقان الأصافعيان أن مكون نلك الأمور العتراء، على الأوصاب مقابلة عا ا الأول ما بها لأول ثبناء الأوصاف والناني لك في فتحصل الطابقة من حيث المعنى ومن حيث الترات المعنى حيث أوط عل الاول بالأول والنمي متشابي ، ونارة بكرن لاول من لنك الامور محاررًا لعديليه من ماك الاوصاف فلحصل المعاملة مها عبت المعمل لا من عبين الترتيب المفعلين. وهذه الأبة جانب من هذا الغبل ، اما دفر تعاني اختر الهم السمل لغليل وكان ذلك هامة من مطاعمهم الحصيف العالمية بدأ أولا في الحجر غوف ﴿ مَا تَأْتُلُونَ فِي عَلَوْمِهِ وَلا أشار ﴿ م الشرة - ١٧٥ م. له قال تعالى كلمانهم الدين والكلمان ها أن لا يتكلموا به بل مضور الفولة تعالى (ولا وكلمهم الله) معووو على منع فتكفو باللمي أفامتعو نكسم الهاريات والنتي على كتمامهم الدس وانسبانهم معاأنوال عله نصا قطيلاً النهم شهود روز والحدر منوماء حبب عيوار بعب رجول الله يزيج والاعوائل النبي المهيمان هواهبر هذا با فلنوس دلث كله بقوله والإلا يؤنيهم) ، تعاذكم أحيراً ما أعطالهم من العذاب الأليا فرنب على السواء التمن العلبل قوله (ما يأكلونه في يطربهم إلا الشاري وعلي الكندي قويه وارلا يكفعهم المهام وعلى مجموع الوسيس لوقه وارلا بركبهم وتهم عداب أدواك هذا أولاً بما يضل فرها فرد وبالها مد يقابل المجموع ، ولمناكات العاماة الأولى منتحة على فعل مساد إلى اله كاك فالكلام الدي فالمهافية يعل مستدايلي انفراء والعاكات الثانية تستدة إنبوء السرافيها وسادالي المدجاءات أنحصته الدانسة الهة مستدة الههم رمع بأت ما يطمعهم افته هي بطويهم إلا السراو وتناسب) ذكر هنده لا به ما قبلها لأنه تعالى ذكر في الاح فيلها يهامة العلينات والدعفيل أشياء من الصعرات فاسب أن يذكر جواء من نشو للنكامن فهر القاومية أمية على أنسياته عكان ذلك تعديرا أن يشع العرامون ليما وقم فيه أهل الكناب من الديا أغزل الشاعمهم والمتراجهم له تعما قعلا ﴿ أُولُت القبين الشنز وا الضغافة باللهدي ﴾ و أونكك و اسبع إشارة إلى الاقتاليس اللسل سبق ذكرهمه وتكبر ما أوعدوا به وافتح فتسمر والوكك اللبي النتروا الصلالة بالهدي ومستوعباً في أول السورة طالس من إعاده ﴿ والعداب بالمعمرة لله لعد قدم حاثهم في الديا بأنهم اعتاضوا من الهاي المبلاء فتر سنجه فلناء في الاحرة وهو أنهم اعتاضوا من المغفرة أنني هي لتيجة الهدي وسنب المعيم الاطول المرمشي العدامي الأطول السرمدي الدي عن البعة الصلالة ، لأبهم حاكموا عامعين بالحق وكندوه لعرص تصيبن ديبوي فإن كان ملك الديراء للعدات بالمعمره وهي لفظ (استرو) وتسعار بايناوهم الصلائة والعداب للإنا الإنسان لاستنوي إلا ما كان كالومار تمة ومودة واحتيار وفكك لذق على تهابه الخسارة وعدم المعقم في المراب ﴿ فَهَا أَصِيرُهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ اختلف في وما وهذاطهر أنها بعجب ، وهو قول الحمهور هن أحصر بن و قط جاء ﴿ مَلَ الإِنْ مَا أَكَانِهِ ﴾ [هسل: ١٧] ، ﴿ أَسَعَمِ بِهِمَا وأنصر ﴾ وأحمع التحويون على أن ه ط ه اللعصاء في مومانع وقع بالأمداء أر واختلفوا أمي تكرة تأمة وانفعل بعدها في موضح الحوار ألو استقهامة صبحتها معلى التعجب والقمل معتماعي موضح النجراء أواموسولة وارععل بعدها صنة والمحر محقوف باأد موصومة والمعل يعدها صفة والبحر ميحدوف

أقوال أربعة ذكرت في اسعول الاول . قول مبيوية والتجمهور، وكنائل . فول عراء والز فوستوره . وتبالت

والراس : فلا تعدل ، وكذلك استلفوا في أفض بعد ما البعجية أهو على وهو مذهب المصريان أم سم وهو مذهب الكويس لا وبيني عليه المعلوب بعد أهو مقبول به أو شبه بالمنفول به لا ، وإذا هذا بر الكلام هو تعديد فالتعجيب هو استطاء الشيء وهذا مستجل في حق أنه ، يهود بعج قمر يعج ذلك مه أي هد معاريقود فيهد من وأهد ما أصبوحه على المار ، وحنف قالون بعجب أهو صر بعصل لهم حقيقة إذا كانوا في المار ؟ فذهب إلى دلك الإصبي ، وقال إذا قبل لهم ها المار ، وحنف قول الانكليون في (المؤسول : ١٩٥٨) . مكانوا وانفط المار ؟ فذهب إلى المؤسول : ١٩٥٨) . مكانوا وانفط أنهم منصوره و أن أهل المؤسول : ١٩٥٨) . مكانوا وانفط منهم من المعارضي من المعارضي ، وصفف قول الأصبي الذفاعر المحجب أنه عن صبوحه في العالم الأمو منهم برياد على المار أن المار المار في العالم في الثار المار على الموارضية الموارضية أم محتر ؟ والقائلون بأنه حميمة قانوا المعادم المستوجم على عمل أهر المار وهندا قبل من المناب في المعادم المعارضية على عمل أمر المار و كما تقول ما بالمنب من أن الموارخ ، وقبل المحادم المناب وموارك الكياني وقبل المحادم الموارك الكياني وقبل الكياني وقبل المحادم المناب المعارضية بالمعارض كانه المعارضية والمارة ومي لغة يمانية بيكول لفية و أشراء إذاك مشرعًا بين بعياما المنابي المعارضية والدم واللاح ومي لغة يمانية بيكول لفية و أنواره الكياني وقبل المعارفي المناب المعارفي المعارفي المعارفي المعارفي المعارفية ومي لغة يمانية بيكول لفية والمناب المعارفية المعلى وقائلة والمرابة والمارة والمناب المعارفية والمناب الكيانية والمناب المناب المنا

قال القراء الغيراني الكسائي قال : " خيراني قاضي البعر أن حصيتين احتماسا إينه فوحت البعير على الحسمة محققات حصيبه فلال له ما أصيران على الله أي ما جواك على الله

والفائلون بأبه محتران فلبل : هو محار أربداته العس اي ما أعملهم بأعمال أهل البار قاله محاهدات وهل . هو مجاز أربدابه فلة العرع أي ما أفل سرعهم من دارا با وقبل ؛ هو مصار أربدانه الرضا ونقربوه أن الراضي بالشيء يكوف واصيأ محموله ولاؤمه إلا علم دلك اللزوم فلمها أقدموا على ما يوجب البلو وهم عالممون مدلك صاروا كالواصبين بعذاب الله والصائرين عليه وهو كما يتول لمن بعاص تغضب الملطان وما أصيرك على القيد والسجن ف وقال الرصحاري وافعا أصرهم على الدارع تعجب من حربها والالتانيهم بموجبات الدوام إغيا مثالاة منهم النهي كلامه الرامهي القول ابي أن الكلاء تعجب ، ودهب و معمر بن الهاس والمرد ؛ إلى أن ما استفهامية كا تعجبه وهو استنهم على معمى النوبيج بهم أي أيُّ شيء صرهم على النواحش تركوا العن والنعوا الباهل وهو قول ابن عباس والسادي ، يقال عشره وأطيره بمعنى أي عدله بصر لا أن أصرها مهمي حسن واصعر فيكون أفعل معنى فعل خلافاً للحيره إدازهم أن ه أحسر : معمى واصير و ولا تعرف دلك مي اللعة يا وإنها تكون الهمزة لمقل أي يجعل فاحسر يا ودهب قوم إلى الدما والبغ ، والمبعل أن العدما أصرهم على الذر في إلى بحقلهم بصورين على العذاب فتلحص في معلى قوله (فنا أصرهم على البارج ، التعب . والاستهام ، والتي - وتقعص في التعب أمو جبيَّة ، أم مجال ، وكاراهم، أذاك مي أندنيا أو قبر الاحرة ﴿ ذلك بأن الله نزل الكتاب بالنحق ﴾ ذلك إشارة إلى ما نقدم من الوعيد قالم الرحاح ، أر إلى الحكو عليهم بأنهو من أهل الخلود في النتر فاله التعمل . أو العدات قاله الرمختبري (١١ و أو الاشتراء فاله امن خطية الغريعة على بعض التفاسير في الكتاب من قوله والران الكتاب وصيفكم أي دلت الاشتراء بعاسمتي لهاماي حدم الله وورد رخدره به أو الكنمان با وأبعدها الهارشارة إلى ما تضدم من إخبارا له أمه واحتواعلي قلوبهم وعلى مسعهم وعلى الصارهم) وأنهم إرصه بكم عمل ههم لا يعقبون إربا واختلف في إعراب دلك فليل العو مصوب لفعل محذوف

احرا الطرخكات والأحامان

عقديره و فعيدا دلك و وتكون الداء في مأن الله متعدنة بدلك العمل المحدوث . وقيل مرفوع ، واستلمو أهو عاص . واستفور أهو عاص . واستفور أهو عاص . واستفور أهو عاص . واستفور أو بدل الله في ما وحدو بدل العدال بسبب أن المدنول المكتب بالمحدوث المكتب المحدوث المكتب بالمحدوث المكتب بالمحدوث المكتب بالمحدوث المكتب المحدوث المكتب بالمحدوث المكتب المحدوث المكتب المحدوث المكتب المكتب المحدوث المكتب المحدوث المكتب المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث المكتب المحدوث المكتب المحدوث المكتب المكتب المحدوث المكتب المحدوث ال

إذ طالحق و قال امن حياس التعدال وقال مثان الديد الباطل ، وقال مكن المواجب وسينه اكر الدين مهو المواجب وسينه اكر الدين مهو المواجب في الكتاب في قبل العداليمية و والكتاب ؛ التوراة واختلامهم : كامانهم بست عللي المواجب في الكتاب في قبل العداليمية مواجب التوراء وقبل المواجب والكتاب المواجب والكتاب المواجب والمحاجب والمواجب والمواجب المواجب الم

والطاهر الاحتار عس صدر منهم الاختلاف مبدأترك الهامل الكناب بأنهم في معاداة وتبافر لأن الاحتلاف مطبة العباغض والسابن كحاان الانتلاف مطنة التحلب والاجتماع بالومي المنتحب الافتراب حمل الكتباب علبي التوراة والإحجيل المشير ذكرت الشناره بمحمد يتجة فبهما بالأن الغوم فارعرهوا دلك وكدبوه وعرهوا تأويفان هاداته ودانعالي ما بجري محري العلة في إم ال العقومة به فلاقوب أن يكون المراد هايهم الذي هو الأصل عبدهم دون العرال النهي كلامه ﴿ لَقَى شَقَاقَ نَعِيدُ ﴾ نقام أن ذاك زما مأجود من كون هذا يصير في شني وهذا في شنل با أو من كون هذا بشني على مساحمه ، وكبي بالشقاق من الحداوة ووصف الشصلي بالبعد إما لكونه بعيداً عن يجفي . أو فكويه يعيداً عن الالفة ، أو كبي 4 عن الطول أي في معاداه طويلة لا سفطه وهند الاختلاف هو سب اعتماد كل طاعة الى كنابها هو النحق والزعيره العزاء وقعا كذبوا في ذلك كتب الفائدية معملها معضاً ويصدق معسها بعصاً ﴿ وقد نصصت ﴾ هذه الأبات الكريمة نداء التماس فانبيآه وأمرهم سلاكل من الحيلان الطباره وضيهم عرائب والشيطان، ودكر محطوات كتأنيه بعتصون أشاره ويسطؤون حف فكلما خطة تحظوة وتسعو أقدامهم فلمها ودلك مبائعة في الباعة ، تم بير أنه إسا يهاهم عن الباعة لأنه هو المدل ألمظهر للعداونة باللم للم يكلف فدكر العندوه حتى دهراله للمرجع بالمعاصي باولها كانا لهم متبوعاً وهم نابعوه ننسب دكر لأمرازه هم معتلفون ما رأيل فهما وويسوس بالنوادكو ما به الرهب ويعو فرما إناهم بالاعتراء عالى الطاوالإحبار على الفاسما لا بعممونه غل القائد ذكر شدة وعراصهم عسا أنزل لفا وافتناه للباح أمانهم حتى انهم لواكان أواؤهم مساويي المغل والهداية الكانو متبعيهم منافخة مي النفايد البحت والإعراض من كتاب الله وجرأ لغلمهم على ساه باللتهم من عير نظر ولا استا الآلف المهر ذكر أسامل الكعار وداعيهم إلى ما أنوال عدمثل انتاعل سا لا تسمع إلا محره الفاط بالمو ذكر ما هم عليه من الصمح والنكم والعمل التي هي مانعة من وصول العلوم إلى الإنساني، علدلك حتم بقولة (تهم لا يعضون) لأد طرق العقل والعلم مسندة طلبهم لم تلاى المؤمس نداء حاصاً ، وأمرهم بالأكل من الطب وبالشكر غد ، ثم ذكر أشياه مما حرم وقاع الأكل مسندة طلبهم لم تلاى المؤمس تداه حاصاً الا لا يكون المصطو باغياً ولا عادياً ، ولما أحو أكل الطبات ، وحرم ما حرم حدا ذكر أحوال من كند ما أنول الله والسوى به اغزو السمر تتعفر هذه الأمة بعدل من كنم العلم ويقد المقدم لمن واقعر نعالي أمه لا يكل في يقت إلا أثار ، أي ما يرجم أكل الذار ، وأن الله لا يكلم وحدة واحسان ، وذكر أنهم مع أنتفاه التعليم الذي هو أعمى الرئب للمرؤوس من الرئيس حيث أغله لمعاجلة ومحادثه وانتفاء الشاء عليهم لهم العذاب المؤلس عني الدار وأن ما حسل لهم أثوب على القدى المؤلس ما تعلى المهدى والعداب على النعيد ثم ذكر أن لذين اختلفو فيها أنزل الله هم في معاداة لا تنصع من المقاب هو سبب ما أنول الله من الكتاب عمالهم على الماروان ما حصل لهم

وقبل وطرف مكان نقول ريد قبلت وشرح الممي أمه في الكان الذي مو مقاباته على . وقا يتسع فيه بيكون بمهني المعتبية المعتوية تقول ه في قبل ريد دين عاء الرفاح والنه جارمه و والرفاة طوحر العمل ، والمتقافها من المراقبة وبذلك أن مكانها من المعتب مكانها من المعتب المكان الرفيب للشرف على تقوم ، وفقاء المعي بقال و أحمل المعتبية والإيمال و كانتر الله علمة و بالايها لمعتبية رقبة كانت كانها تراقب طوت ولذها ، قال في المعتبية رقبة كانت كانها أمام كانت أسها معتبية وأنها والمعتبد ناسخ حسة وحمال ، وقد بعبر بالرقبة عن الشخص يجعله ، وقبل المواحدة المعتبية عالمية على المتعافبة وقبل المواحدة الهمت مقام المناهج .

وَقَسَمُ مَاكُ فِي يُسَوِّسُ إِذَا يُسَاتُ لَيُسَلُّهُ ﴿ يُضَافِي غَرْكُ سَمَاجِيَ السَّطَّرُف أَتَّحْسَكُ

وه البياس الآخذة الفعال ، وصد حليت على وكما إذا اشتد البياس الفيها برسول الدي في ، ويقال بوسل الرحل أي حل من حد الضراء والآس الفيها برسول الديون عن صدة أقيمت نقام الموصوف ، وفي الحديث ، وأعود أي شخع ، « الضراء والآخذ ، وفي الحديث ، وأعود بك من ضر أو مصرة » و وقال أهل الدينة « الشواء بالفتح ضد النقع والصوّ بالضية ، والقصاص ، ومصدر فاص يقاص مقاصة وقصاصاً بحو قاتل بقائل مقائلة وقاللًا وتقالًا والقصص (٢٠ مقابلة الشيء منظمة ، وحد قتل من قتل بالمشتول وصد قص الشعر النياح أرد » والحر و معروف نقول سر الفلام بحرّ مربّة فهو حرّ وجمعة أعني فعلاً أحمده على أحرار محموط وقاتوا مرّوا مرّة وأول كانت فعلاً معمد للالعبين طحمت بالآور واللود ، وكنم عردٌ مؤتف ، و اختمى و جمعت بالاور واللود ، وكنما أن أحرار المحفوظ في حمد حردٌ مؤتف ، و اختمى و جمعت المدونة في حمد حردٌ مؤتف ، و اختمى و جمعت المدونة في حمد حردٌ مؤتف ، و المقامى و المعتودة في المجموع في تلا محفوظ في حمد حردٌ مؤتف ، و المقامى و المعتودة في المجموع في المحدث المؤتف و حمد حردٌ مؤتف ، و المقام المعتودة في المحدث المؤتف ، و المقام المؤتف ، و المقام المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف و المحدث المؤتف ، و المؤتف ، و المؤتف ، و المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف ، و المؤتف المؤتف ، و الم

المؤمر : الشدة والفعر - وشقى الرجل مامل بكوماً وماماً وشهدا : إذا الدنم وانسدت حديث ، فهو بالدن كي - فهير ، لسان الصرب .
 ٢٩ - ١٠٠٥)

 ⁽٣) مال الليت : هناسه فحريد وقستما والميرات وفايكي العدات ، و باكبر : فتندة في المورث . . . الميان فعريت (١٩٩٤) . .
 (١) خموات خدش فيرات . . . قال أمن الأثير : الفيرات ، فحالة التي تصراء وهي تقامي فالسراء وصنا مناه . لتمونت ولا مذكو لهمات المراسخ (٢٥٠٤) .

⁽⁴⁾ المفصلين ومنصاحة وتسكيماتها : الفَوْدُومِ النبل الفيل الإلايس بالبين المعبوب و ٢١٥٢/٠٠ (.

فتيل رهو سفاس في وسل الوصيف بدعي معان أو مرسح ، و الأمل و دو وف رهي فعلي ، الألف به الماست و يقو مقال المواقع بالماست و يقو مقال الذكر الذي هو مقابل للمرأو ، ويقال للمحصيلين ألبال وهذا ألناء لا تكون أفع إلا للتأسف ، ولا تكون المجالف للفقد وبني من الأدماء إلى الماسلة التروي عني إلا المتعلق وبني أجرا والقصب بالساء ومعني وحدا من أهل بين الرقع بالودو وفي أجرا والقصب بالساء ومعني وحدني صاحبات ومترودها وبني أجرا والقصب بالساء ومعني صاحب ، وأحرب هذا الإعراب على حجة الندوق ، ومؤته أولات بعض صاحبات وإعرابها كاعرابها فرع بالمقسلة وبحر ونقصت بالكبرة ، وهذا الإعراب على حجة الندوق ، ومؤته أولات بالمعنى صاحبات والمواقع بالمواقع وبني المعنى المواقع الإعراب المعالف المواقع المواقع والمواقع المواقع ال

إِنْسِي السُرَّةِ السَيْفَاتُ أَزُولُمَةُ فَنَاجِعِ * ﴿ فَيُنِّسِ وَفَالَا جَسَفَالُ فَعَلَيُ فَنَطَعُومُ وقبل : الجف البيل ومعاقزل الأعشى :

الفيخ التشرقين وإنّ جسفوه عليف السرّورُ البعدانيجيم السرّورُ وعال العبد الرحل جاء بالجف ، تعامل الام الرجل أني بديجم عليه واحر أني تحسير .

> نم اخزاء الاول ويليه الحراء الدي وأول تعسر قوله تعالى ﴿ فِيسَ البِرِ أَنْ تَوَفَّوا وَجُوهَكُمْ . . . ﴿ اللَّهِ

۱۹۶ ليسيد و هفل دوسيد و من فوم الله و در السار المرمية و ۱۳۹۷۹ م

 ⁽⁴⁵⁾ مغال و بنيث عبد أجاماً وأحرف و من طبع في الحكم والخصوص والقول وحرجة وهو من وقال . . . الساق العرب (851/4)



TT .	محمد من تحب القرطي	•	ئىلىپ
٠.	المرافى		مقدمة النبعقين
7 4	مسروق	A	منهج التحقيق .
रा	ಮಡ	4	خلف التعليق
TT	الحسن النصري	4	تعريف علم الطبير
**	مرة الخسنان	1.	البلوز .
4*	الغينا	3.1	الغرف بين التفسير والتأويق والعلاقة ببنهيا
τ τ .	تدويق التفسير بالفائور	w	اخاجة إلى علم الصبير
۲۳	النصير بالراي	17	العلوم الني لابد بسيا لاسفسر
71	ماهج القسرين بالراي	14	أفصام لتفصير
Ya	أهم كنب النفسير بالرأي الجائز	11	أفتلة مي تعسير المصحابة للفواق
74	الباب الثاني أبو حيان ونصبوه	12	تعسير التابيين
37	447	19	المفسرون مرافعيجية
۲v	کنت .	יעי	علي بي اي طائب
ty .	مولف.	1.6	هداش صمنعود .
4.6	نځانو	3.8	الهاِ بن کعب
··	ب	19	عداله بزاملي
۲۱	أسرته	11	المقسروت مر النابعين وطبقاتهم
۲۱	. 4-93	54	امرين .
41	أبغاؤه	14	ميني عبن
71	١ - نضار	٠.	معيد ۾ جيب
ŦŦ	₹ د خداني .	۲.	عطاء بن أي رياح .
TT	حقيذه	• •	عكرمة
**	شبوخه	11	أهن المدينة
۲u	ارتحال أمي حيان	7.5	ويدائن سنم
ť١	وفت خروج أورحيان مر الأندقي	71	أبو المالية

		رد د د د مهوم مل	ووالأول
الشاء وأماحيان	44	لدهيب عبري	37
سريان المسردان ارجينة إل المسردان	ťΥ	ليصربون وموقف لإمله أبي سيانا منسا	ır
بر مدين ساره د لاسكندرية و يوحيان	TA	المشة للتغل عن حاة أخل البصرة	7.7
مو مبان واستقرار الرحلة · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	"4	القرة	'nΫ
بر پـر بر مان	TA.	الشفيات الكوق	51
طلاعه عن كنت السابقين	≠4	المقامب البطانين	74
مريد	1'	المادعي الإنفائسي	10
'عــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	31	استفلال أن حسأن النجوي	15
الغرادات باداد	Į.	أبو عيان ومعونو القرأف	14
اخَدُيت	43	الوسيان راس عقابه	W .
	2.5	أبرحنان والزمحقري	V.a
5 <u>4.11</u> 1	£τ	عبيب الفاء مات والأبحر	VV.
النحو	ţΤ	تشأه منع القرادات	YY
الله وحيراه خليه	ţ.s	المفرئون من الصبحبة	V5 .
ئلاميده	\$ 1	المفونون مو المابعين	VA
حشوء،	۳ن	أعداد العراءات	VΫ
عب	Þ٢	حديط فبول الفواءات	14
عقيدته . عقيدت	4.5	الكلام على لفراعات الشاده	VR
الوحيث والباطية	4.5	تواثر انغراءات امعشر	Y)
الوحيك والصوفية	è¢	عن تجوز انفراء، بالشادا وهل نصح أأصلاة ٢٠	AV
تمو حيان والإسر ليليات	97	مصادر أي حياد	AS
ابو ميان ومذعبه الفنهي	ć٧	مصادراني حباثاني التعسير	A4
رمانه	3.4	التسوير والتبحير لاقوال أثمه التفسير	44
المنهج أبي حناق في تعسيره	25	اللحور الوحنق .	44
شيعر أشعيط بني التفسير بالاثر والمفسيم فالوأي	1-	. Kaseli	٠.
أولاً النفسير الأثرى في البحر	יו	ولصادر أن حجاز في الغراءات	۹.
الهيأن التعليم بالرأى في البحر	1.	ملالفات أي عمرو الغانو	٠.
ببان الحلي واللغي	1.	مصالم أي حيان في الخاليث	4 -
المكالاء عن هوامص الإعراب	11	الحامج الصيحيح زحاسج التحاري)	۲۰.
عقوم البلاحه بالواحيه القلالة		المسد الصحيح ومنحيح وسام	٧.
البحر المعيطاني الإيماز والإطلاء	33	سمن آبي د وه	٠.
الفله في العمر المحر المجم	51 .	حسن السسالي .	4.
الشواهد الشعابة في النحر المحمط	53	الشامع المنحصح وسنن الترمشي)	• •
استحدام القراعد البحوية المتحدام القراعد البحوية	71	سيس اين ماجة	91
أبوحيان والمداهب الحارج	1,7	مسد طنشي	41

177			المعارس الخرد الأول الأراد
	تعسير سورة البقرة	45	سنن الدارفطني
101	الأياد ا	41	اللعجم فكب
462	 + ½, ¼I 	9.1	المحم الأرمط
114	*K•. ↑	9.5	القمحم الصمير
110	4 : 43	43	معمدور أي حباب في كشب النحو
111	الأيد د	43	مصادره في أصول العقه
14-	الأبة الا	44	مصادره في العقه
17.1	v :49	4 4	معينديه في التقريح
184	الأجان الاراة	9 T	مصادرونين جهة شيوحه
161	0 49	9 7	مصادر أبي ميك ۾ أصول الدبن
15-	الأيث ١٦٠١٠ .	4.	مصافره في علم البلاغة
151	الأيدوا	42	النحرو علر أصمات لينفث
	•	14	حول البحر والبير الذةع
191	() () () () () () () () () ()	W .	الدر النفط من البحر المحيط
19:	الإنهالة	41	المراكبة
TYY	(A. 7/A)	4:	صيرراعي اللخطوطات
TIA	الأية: ٨٨		مقدمة المؤلف
714	الأية: ١٩	1.5	منيحه في تأليف هذا النكيب
T *;	الأبد با	112	العلوم البي بحدح إقبها المنسر
77)	الإيطان ١٠٠ ٦٠	111	الشروط الواحب توافرهاي للهسر
127	१६ . १९ ° ७% हो।	117	حدثه عن الزهمة ني والن مطبة من مدارات
104	1. 有一美數	117	د كر هضائل الغراف ما الله من المعالمات
171	الأبات ٢٦ - ٢٩	114	اللوسيد في تعمير الغواب
TAR	الأبات ۲۰۰۱ ۲۰۰	115	القسر وب من الصحابة ال
r'e)	45 47	115	المسرودامي التامهين
₹•;	الإية ه	111	منهج النصير في العصيل النقاءره له والتاخرة
TVI	الأيات ٢٩٠٣٩	171	العريف علم التعبيم لغة واصطلاحاً والمدادة
**:	17 1 - LLYI		القسير منورة الفاقة معادات
***	الأباك 11-11	137	الايد. ۱ الإيد: ۳
रश	الآبت ١٧ ٩٩ .	14.	* ; 4 ¥ * (4 *)
for	لابنت: - درجو	111	·
47.7	ولايتها العالمة	٠,٠٠٠	الأية: لا الأدارية
40 V	الأبلت: ٨٨ ـ ١٦	179	الآية : الآية إ
8-4	17.14 Off	187	۱ مين باريا
\$15	الأوات (٧٤٠٦٧)	111	v 47

والمراز المهرس الخراء وأتوف			174
271	180:45	Ł¥0	الإياب دهواه
plv	لأولت أرجع ويحا	217	الأية: ٩٧
280	184 (49)	554	AND AT 1 COUNTY
\$43	11. 20	874	الأبات ١٦٠٨٧
0.49	181 431	141	117197 JUST
34 •	•	2,0	والإنتاء والماء الماء
	الأبيدي ١٤٢ ـ ١٤٢	2 T 1	لأبلات 119
ትናዮ	لامات ۱۹۸۰ ۱۹۲۰	45.	الأنون ١٩٣٠ ١٩٣٠ .
14.	187 CTA -: AND	417	150 184 1155